

الجزء الثالث من الحاشية المسماة بالفتوحات الالهية  
بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية تأليف  
للعالم التحرير والمحقق الشهير العلامة  
الشيخ سليمان الجمل نفعنا الله  
تعالى ببركاته وأعاد  
علينا من نعماته  
آمين

(وقد حليت أجياد طرورها حوشيت حواشي غيرها بمسعود جواهر تفسير الجلالين)  
(الذي فسبته لبقا التفاسير كانسان العين وبطاراز تفسير ترجمان القرآن وإمام)  
(التحقيق ومعادن العرفان المصنف من فجار الفضل مبعوث إلى خير أمة أخرجت)  
(لناس خير الأمة وملك العلماء سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما)  
(وأعاد علينا من نعماته ما وقد صدرها مش كل صحيفة بما تحتاج إليه من تفسير)  
(الجلالين ثم يتلوها بجلالة صلوة من التفسير التي بعد فاصل واضح البيان ثم إن)  
(كان هناك عبارة لتوضيح ما بهم أو حل ما أشكل أو غير ذلك فهي مؤخر في أسفل)  
(الهامش ويشار إلى موضعها بالأرقام الهندية والله الموفق للسداد والهادي)  
(إلى سبيل الرشاد)

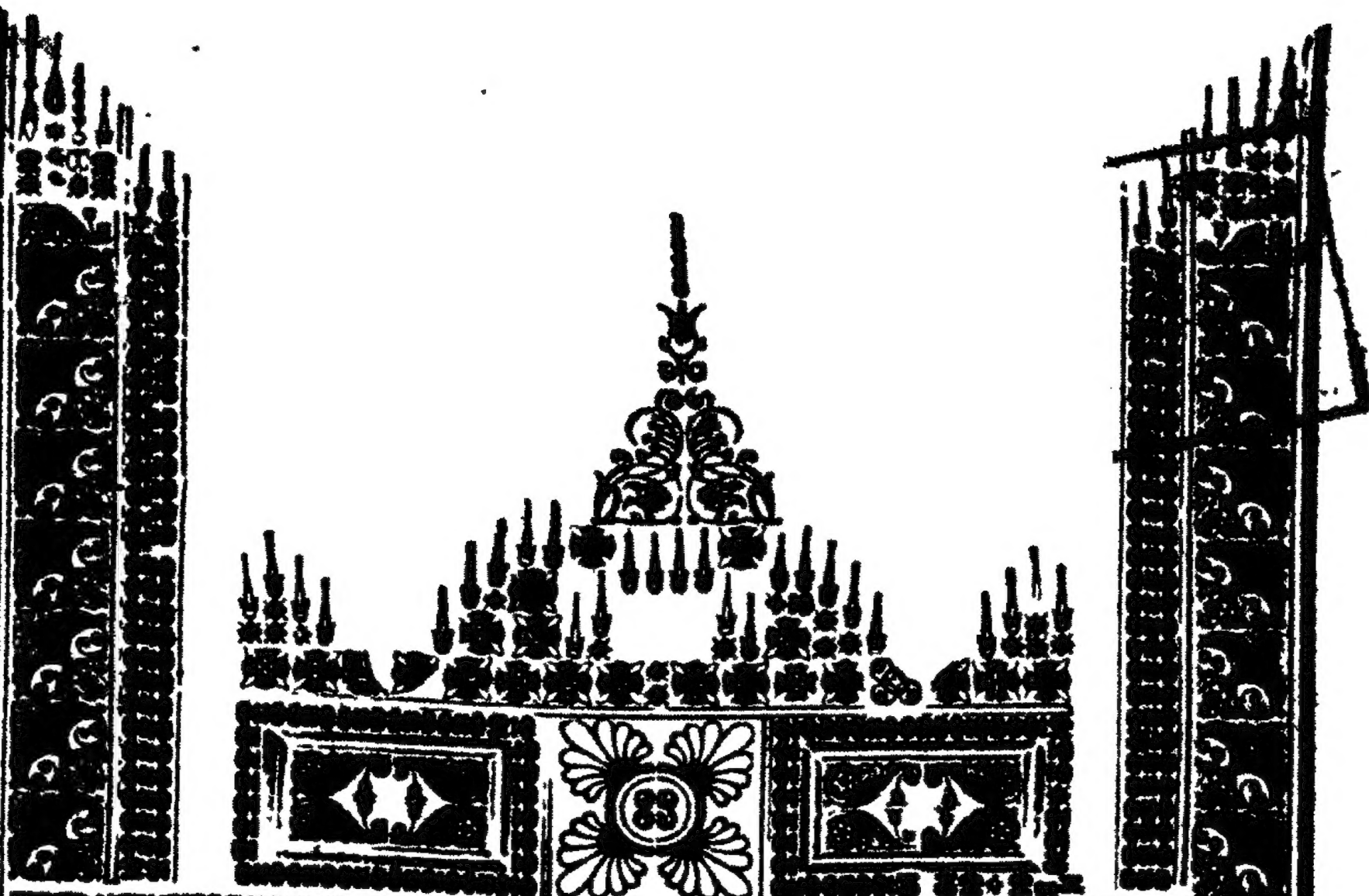
(الطبعة الأولى)

(بالطبعة العامة الشرفية بمصر المحمية سنة ١٣٠٣ هـ بمجريد)  
(على صاحبها الفضل الصلاة وأزكى التحية)

جزء الثالث من التوتارات الأولى

271





(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين  
وبعد فلما انتهت الكلام على تكملة الجلال السبوطي فلتشرع الآن في الكلام على تأليف  
الجلال المحمدي وأوله من ابتداء سورة الكهف ونسأل الله العانة على البدء والختام قال رحمه  
الله تعالى ونفعنا به

\*(سورة الكهف مكية الى آخره)\*

(قوله ثابت لله) أشار به الى ان الله هو خير المبتدأ وأنه متعلق بمحذوف كما قدره (قوله وهل المراد  
الاعلام بذلك) أي بثبوت الحمد لله أي الاخبار به وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقوله هم الجملة  
خبرية لفظا ومعنى وقوله أو الثناء به أن بثبوت الحمد لله أي انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وهذا  
الاحتمال يعبرون عنه بقوله هم الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى أنها نقلت في العرف للانشاء  
وقوله أو هما أي الاعلام والثناء وهذا يعبرون عنه بقوله هم الجملة مستعملة في الخبر والانشاء على  
طريق الجمع بين الحقيقة والجهاز (قوله الذي أنزل على عبده الخ) رتب اسحقاق الحمد على انزاله  
تنبيها على أنه أعظم نعماته وذلك لأنه الهادي لما فيه كمال العباد والداعي الى ما به ينظم  
صلاح المعاش والمعاد به يضاوي (قوله ولم يجعل) في هذه الجملة أوجه أحدها أنها  
معطوفة على الصلة قبلها والثاني أنها اعتراضية بين الحال وهي قيميا وبين صاحبها وهو الكتاب  
والثالث أنها حال من الكتاب وترتب على هذه الأوجه القول في قيميا أه سمين (قوله اختلافا)  
أي في المعنى أي ولا اختلافا في اللفظ والعوج في المعاني كالعوج بفتح العين في الاعيان أه  
ببضاوي يعني ان المكسور يكون قيميا لا يدرك بالبصر بل بالبصيرة والمفتوح قيميا يدرك به أه  
شهاب (قوله تناقضا) نعمت لاختلافه على حذف المضاف أي ذاتناقض في معانيه أه شيئا  
(قوله قيميا) فيه أوجه أحدها أنه حال من الكتاب والجملة من قوله ولم يجعل اعتراض بينهما

سورة الكهف مكية الا  
يا صبر فـ ك الـ اية مائة  
ثبات أو خمس عشرة  
آية (بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد) هو الوصف بالجميل  
ثابت (الله) تعالى وهل المراد  
الاعلام بذلك للايمان به  
أو الثناء به أو هما احتمالات  
أفدها الثالث (الذي أنزل  
على عبده) محمد (الكتاب)  
القرآن (ولم يجعل له) أي  
فيه (عوجا) اختلافا تناقضا  
والجملة حال من الكتاب  
(قيما)

{ فهرست الجزء الثالث من حاشية الجمل على تفسير الجلالين }

صفحة	صفحة
سورة الكهف ٢	سورة العنكبوت ٣٨٧
سورة مريم ٥٤	سورة الروم ٤٠٥
سورة طه ٨٦	سورة لقمان ٤٢٢
سورة الانبياء ١٢٦	سورة السجدة ٤٣٤
سورة الحج ١٦٠	سورة الاحزاب ٤٤٤
سورة المؤمنون ١٩٥	سورة سبأ ٤٨٣
سورة النور ٢١٩	سورة الملائكة ٥٠٨
سورة الفرقان ٢٥٩	سورة يس ٥٢٧
سورة الشعراء ٢٨٩	سورة الصافات ٥٥٤
سورة النمل ٣١٧	سورة ص ٥٨٨
سورة القصص ٣٥٣	سورة الزمر ٦١٨

{ تمت }

{ فهرست بابا الجزء الثالث من تفسير ابن عباس الذي بهامش حاشية الجمل على تفسير الجلالين }

صفحة	صفحة
سورة الكهف ٣	سورة النمل ٤٦٥
سورة مريم ٥٤	سورة القصص ٥٠١
سورة طه ٨٨	سورة العنكبوت ٥٤٦
سورة الانبياء ١٣٨	سورة الروم ٥٨١
سورة الحج ١٨٦	سورة لقمان ٦١١
سورة المؤمنون ٢٤٨	سورة السجدة ٦٢٧
سورة النور ٢٨٧	سورة الاحزاب ٦٣٥
سورة الفرقان ٣٥٧	سورة سبأ ٦٤٧
سورة الشعراء ٤١٢	

{ تمت }



والثاني أنه حال من المهاء في له قال أبو البقاء والحال مؤكدة وقبل منتهى قلت القول بالانتقال  
لا يصح الثالث أنه منصوب بفعل مقدر تقديره جعله قيميا لأنه إذا نفي عنه العوج فقد أثبت له  
الاستقامة فإن قلت ما فائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة وفي أحدهما غنى عن  
الآخر قلت فائدة التأكيذ ورب مستقيم مشهود له بالاستقامة ولا يخلو عن أدنى عوج عند  
السبر والتصديق والرابع أنه حال ثانية والجملة المنفية قبله حال أيضا وتعدد الحال لذى حال واحد  
جائز والنية من أنزله غير جاعل له عوجا قيميا الخامس أنه حال أيضا ولكنه بدل من الجملة قبله  
لأنها حال واحد المفراد من الجملة إذا كانت بتقدير مفرد جائز وهذا كما بدلت الجملة من المفرد في  
عرفت زيدا أبوم من هو والضمير في له فيه وجهان أحدهما أنه لا كتاب وعليه التخارج المتقدمة  
والثاني أنه يعود على عبده وليس بواضح وقرأ العامة قيميا بتشديد الياء مع فتح القاف وإبان بن  
تغلب بفقهها خفية مع كسر القاف وقد تقدم القول فيهما ما ووقف - فقص على تنوين عوجا  
مبين دلالة ألفا بكتابة لطيفة من غير قطع نفس اشعارا بأن قيميا ليس متصلا بعوجا وانما هو من  
صفة الكتاب وغيره لم يعبأ به من غير قطع فلم يسكت أتى كالا على فهم المني اه سمين (قوله  
مستقيا) عبارة اليبضاوي مستقيا معتدلا لا افراط فيه ولا تفريط أوقيا بمصالح العباد فيكون  
وصفاله بالاكمل بعد وصفه بالكمال أوقيا على الكتب السابقة يشهد بصحتها اه وقوله لا افراط  
فيه فسر به ذلك لغير ما قبله اذ معناه لا خلل في لفظه ولا في معناه وبعد كون معناه حقا صحتها  
لا افراط فيما اشتمل عليه من التكليف حتى يشق على العباد ولا تفريط فيه باه - حال ما يحتاج  
اليه حتى يحتاج الى كتاب آخر كما قال ما فطرنا في الكتاب من شيء وقوله بمصالح العباد الى آخره  
القيام بتمدي بالباء كقوله - م فلان قيم به - ذا الامر وبعلى كما في قوله أن هو قائم على كل نفس  
وايمه اشار في الوحيين ومعنى قيامه بمصالحهم تكلفه بها وبيانها لهم لاشتماله على ما ينظم به  
المعاش والمعاد فهو وصف له بأنه مكمل لهم بعد وصفه بأنه كامل في نفسه بقوله ولم يجعل له عوجا  
اه شهاب (قوله حال ثانية) أي من الكتاب فهي حال مترادفة أو من الضمير في له فهي متداخلة  
وقوله مؤكدة أي للجملة الخالية (قوله لينذر) متعلق بانزل وهو ينصب مفعولين حذف أولهما  
وقدره الشارح بقوله الكافرين وذكر ثانيهما وهو قوله بأسا وقوله وينذر عطف على ينذر الاول  
وذكر فيه المفعول الاول وهو الذين قالوا وحذف الثاني تقديره بأسا شديدا فيكون في الكلام  
احتباك ولما كرر الانذار حذف منه أحد المفعولين دلالة ما ذكر في أحد المكررين على  
ما حذف من الآخر بخلاف وبشرف ذكر فيه مفعولاه وهما المؤمنون وأن لهم أجرا حسنا لعدم  
تكرره اه شيخنا (قوله بالكتاب) على هذه النسخة يكون فاعل ينذر عائد على الله أو على محمد  
وفي نسخة كتب عليها الحواشي الكتاب يدون به فيكون الكتاب هو الفاعل اه شيخنا وفي السمين  
وفاعل لينذر يجوز أن يكون الكتاب وأن يكون الله وأن يكون الرسول اه (قوله من لدنه)  
متعلق بقوله لينذر ويجوز أنه ملق به حذف نعمت بأسا ويجوز أن يكون حالا من الضمير في شديدا  
اه سمين (قوله الذين يعملون الصالحات) صفة وقوله أن لهم أي بأن لهم (قوله ما كثرين)  
حال من المهاء في لهم أي مقبين فيه أي الاجراء شيخنا (قوله هو) أي الاجر (قوله من جملة  
الكافرين) حال من الذين قالوا أي حال كون القائلين هذه المقالة بعض الكافرين المذكورين  
أولا في قوله لينذر بأسا شديدا على حسب ما قرره الشارح وغرضه بهذا أن قوله وينذر الى آخره  
عطف على قوله لينذر عطف خاص على عام اه شيخنا (قوله ما لهم به) مستأنف ولهم خبر مقدم

مستقيا حال ثانية مؤكدة  
(لينذر) يخوف بالكتاب  
الكافرين (بأسا) عذابا  
(شديدا من لدنه) من قبل  
الله (وبشرا المؤمنين الذين  
يعملون الصالحات أن لهم  
أجرا حسنا ما كثرين فيه أبدا)  
الجنة (ولينذر) من جملة  
الكافرين (الذين قالوا اتخذ  
الله ولدا ما لهم به)  
بسم الله الرحمن الرحيم  
وبأسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (الجد لله)  
يقول الشكر لله والالهية  
لله (الذي أنزل على عبده)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(الكتاب) جبريل بالقرآن  
(ولم يجعل له عوجا) لم ينزله  
مخالفا للتوراة والانجيل  
وسائر الكتب بالتوحيد  
وصفة محمد صلى الله عليه  
وسلم ونعته نزلت في شأن  
اليهود حين قالوا القرآن  
مخالف لسائر الكتب (قيما)  
على الكتب ويقال  
مستقيما (لينذر) محمد صلى  
الله عليه وسلم بالقرآن  
(بأسا) عذابا (شديدا  
من لدنه) من عنده (وبشرا)  
محمد بالقرآن (المؤمنين)  
المخلصين (الذين يعملون  
الصالحات) الطاعات فيما  
بينهم وبين ربهم (أن لهم  
أجرا حسنا) ثوابا كريما في  
الجنة (ما كثرين فيه) مقبين



بمنزلة القول (من علم ولا  
لا بائهم) من قبلهم القائلين  
له (كبرت) عظمت (كلمة  
تخرج من أفواههم) كلمة  
تميز مفسر للضمير المبهم  
والخصوص بالذم محذوف  
أي مقالتهم المذكورة (ان  
ما يقولون) في ذلك (الا  
مقولا) (كذبا فلعنك باخ)  
مهلك (نفسك على آثارهم)  
بعدهم أي بعد توليهم عنك  
(ان لم يؤمنوا بهذا الحديث  
القرآن أسفا)

في الثواب لا عوتون ولا  
يخرجون (أبد أو ينذر)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
بالقرآن (الذين قالوا اتخذ  
الله ولدا) يعني اليهود  
والنصارى وبعض المشركين  
(ما لهم به) من مقالتهم (من  
علم) من جهة ولا بيان (ولا  
لا بائهم) كان علم ذلك  
(كبرت كلمة) عظمت كلمة  
الشرك (تخرج من أفواههم)  
تظهر على أفواههم (ان  
يقولون) ما يقولون (الا  
كذبا) على الله (فلعنك) يا محمد  
(باخ نفسك) قاتل نفسك  
(على آثارهم) لاجلهم  
(ان لم يؤمنوا بهذا الحديث)  
ان لم يؤمنوا بهذا القرآن  
(أسفا) حزنا (انا جعلنا ما على  
الارض) من الرجال والنساء  
(زينة فلها) زهرة الارض  
(لنبلوهم) لنختبرهم (أيهم)

ومن علم مبتدأ مؤخر بزيادة من وقوله ولا لا بائهم عطف على الخبر اه شيخنا (قوله بهذا القول)  
رجع الضمير للقول وفيه وجوه آخر في الشهاب الاول انه راجع الى الولد ومعنى عدم علمهم به  
انه محال ليس مما يعلم الثاني انه راجع الى الاتخاذ الذي في ضمن الفعل الثالث انه راجع الى  
القول المفهوم من قالوا أي ليس قولهم هذا ناشئا عن علم وتفكير الرابع انه راجع الى قوله علموه  
لما جاوز وانسب الاتخاذ اليه اه وفي الكرخي فان قيل اتخذ الولد محال في نفسه فكيف قيل  
ما لهم به من علم فالجواب ان افتقاء العلم بالشيء قد يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد يكون  
لانه في نفسه محال لا يمكن تعلق العلم به ونظيره قوله ومن يدع مع الله الها آخر لا يرهان له به اه  
(قوله ولا لا بائهم) أي ولا لاحد من أسلافهم وهذا مبني على لغة في كون تلك المقالة فاسدة باطلة  
اه كرخي (قوله من قبلهم) بفتح ميم من بدلا من آباؤهم وقوله القائلين أي المتكلمين (قوله  
كبرت) كبر فعل ماض لانشاء الذم والتساء علامة التانيث والفاعل ضمير مستتر وكلمة تميز  
والخصوص بالذم محذوف كما قال اه شيخنا وعبرة السمين في فاعل كبرت ووجهان أحدهما  
انه مضمرة عائدا على مقالتهم المفقودة من قوله قالوا اتخذ الله أي كبرت مقالتهم وكلمة نصب على  
التمييز ومعنى الكلام على التهجيب أي ما أكبرها كلمة ووجه آخر صفة لكلمة تؤذن باستعظامها  
لان بعض ما يسمي بالخطا لا يحسد الانسان على اظهاره باللفظ والثاني ان الفاعل مضمير  
مفسر بالنسبة بعد المنصوبة على التمييز ومعناها الذم كبئس رجلا فعلى هذا المخصوص بالذم  
محذوف تقديره كبرت هي أي الكلمة كلمة خارجة من أفواههم تلك المقالة الشنعاء اه (قوله  
تخرج من أفواههم) أي هذا الذي يقولونه لا تخكم به عقولهم وفكرهم البتة لانه في غاية  
البطلان فكأنه يجري على لسانهم على سبيل التقليد اه خازن (قوله أي مقالتهم الخ) هذا  
تقدير المخصوص ولم يقدر الفاعل والتقدير كبرت هي أي المقالة التي قالوها كلمة مقالتهم  
المذكورة (قوله في ذلك) أي في ذلك المقام وهو نسبة الولد الى الله تعالى اه شيخنا (قوله الا  
مقولا كذبا) أشار الى انه نعمت مصدر محذوف وعبرة السمين فيه ووجهان أحدهما هو مفعول به  
لانه يتضمن معنى جملة والثاني هو نعمت مصدر محذوف أي الاقولا كذبا اه (قوله فلعنك الخ)  
المقصود من هذا الترجي النهي أي لا تبضع نفسك أي لا تهلكها من أجل غثك على عدم إيمانهم أي  
لا تقم لئلا تهلك نفسك وهذا شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم اه شيخنا وفي السمين ولعل  
قيل للاشفاق على بابها وقيل للاستفهام وهو رأي الكوفيين وقيل للنهي أي لا تبضع والبضع  
الاهلاك يقال بضع الرجل نفسه يبضعها من باب بضع بضعوا أهلكها وجداه اه (قوله  
بعدهم) تفسير لا تارهم وهذا التفسير غير واف بشرح اللفظ اذ لفظ لا تار عليه ضائع لم يظهر  
له معنى على هذا وفي البيضاوي شبه لما تداخله من الوجد على توليهم من فارقتهم أعزته فهو  
يقصر على آثارهم ويبضع نفسه وجداه عليهم اه يعني ان قوله باخ نفسك فيه استعارة تشيلية  
بتشبيه حاله معهم وقد تولوا وهو أسف من عدم هدايتهم بحال من فارقتهم أحبتهم فهم يقتل نفسه  
أو كاديه لك وجداه فقوله لما تداخله الى آخره داخل في المشبه انتهى شهاب وحمل الكازروني  
قوله لما تداخله هو الجامع وحمل الاستعارة مفردة اه وفي الكرخي قوله بعدهم أي بعد بأسك  
من إيمانهم يقال مات فلان على أثر فلان أي بعده اه وفي السمين على آثارهم متعلق بباخ  
أي من بعد هلاكهم اه (قوله توليهم) أي أعراضهم عن الإيمان بك (قوله ان لم يؤمنوا)  
جوابه محذوف دل عليه الترجي تقديره فلا تحزن وفي السمين العامة على كسر ان على انها شرطية



والجواب محذوف عند الجمهور لانه قوله فعلك وعند غيرهم وهو حوّل متقدّم وقرئ أن لم يفتح  
 الهمزة على حذف الجار أي لا لم يؤمنوا وقرئ باخع نفسك بالاضافة والاصل النصب اه (قوله  
 غيظ الخ) في البيضاء والاسف فرط الحزن والغضب اه وقوله منك أي ان الغيظ والحزن  
 قائم عليك وقوله لمصلك علة لانه فاعني له ملك مهلك نفسك لاجل حزنك على عدم ايمانهم  
 وهذا الحزن منك لاجل حرصك على ايمانهم اه (قوله ونصبه على المفعول له) والعامل فيه  
 باخع ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال من الضمير في باخع انتهى ميم (قوله انا جعلنا  
 ما على الارض الخ) تعليل للنهي المقصود من الترجي والقصد منه تسليته صلى الله عليه وسلم  
 وتسكين أسفه وغيظه على عدم ايمانهم لانه يختبر لا عمال العباد مجازيهم عليها فانه يقول له  
 صلى الله عليه وسلم لا تحزن فاني منتقم منهم لك اه ثم اب (قوله وغير ذلك) أي من النعم  
 كالذهب والفضة والمعادن وكالعلماء والصلحاء اه كرخي (قوله زينة) يجوز ان ينتصب  
 على المفعول له وان ينتصب على الحال ان جعلت جعلنا بمعنى خلقنا ويجوز ان يكون مفعولا  
 ثانيا ان كانت حمل تصديرية وله صلة متعلقة بزينة على العلة ويجوز ان تكون اللام زائدة في  
 المفعول ويجوز ان تتعلق بمحذوف صفة لزينة وقوله لنبلوهم متعلق بجعلنا بنية اه ميم  
 (قوله لختبر الناس) أي تعاملهم معاملة المختبر وقوله ناظرين حال من الناس وقوله الى  
 ذلك أي ما على الارض من الزينة أي ملقطين اليه وقوله فيه أي فيما على الارض وقوله أي  
 ازهدله تفسير لاحسن اه شيخنا (قوله أيهم) أي مبتدأ استفهامية والهاء مضاف اليه والميم  
 علامة الجمع وأحسن خبر وعملان في الجملة في محل نصب سادة مسد مفعولي لنبلو لانه في معنى  
 نعم وعلاق باي الاستفهامية عن العمل في اللفظ اه شيخنا وعبارة العبر يجوز في أيهم وجهان  
 أحدهما ان تكون استفهامية مرفوعة بالابتداء وأحسن خبرها والجملة في محل نصب معلقة  
 لنبلوهم لانه سبب العلم كالسؤال والنظر والثاني أنها موصولة بمعنى الذي وأحسن خبر مبتدأ  
 مضمر والجملة صلة لا يهـم ويكون هذا الموصول في محل نصب بدلا من مفعول لنبلوهم تقديره  
 لنبلو الذي هو أحسن وحينئذ تحتل الضمة في أيهـم أن تكون للبناء كهي في قوله تعالى ثم  
 لننزعن من كل شيعة أيهـم على أحد الأقوال وشرط البناء موحودوه والاضافة لفظا وحذف  
 صدر الصلة وهـم إذ اذهب سيويوه وأن تكون الأعراب لان البناء جائز لا واجب ومن  
 الأعراب ما قرئ به شاذ أيهـم أشد على الرحمن وسيأتي تحقيق هذا في سورة مريم ان شاء الله  
 تعالى والضمير في لنبلوهم وأيهم عائدا على ما يفهم من السياق وهم سكان الارض وقيل  
 يعود على ما على الارض اذا أريد بها العلة وفي النفس المراد بذلك الرجال وقيل العلماء  
 والصلحاء والخلفاء اه (قوله لجاعلون) أي مصيرون (قوله صعيدا) مفعول ثان لان الجمل  
 هنا تصدير ليس الا والصعيدا التراب والجزر الذي لنبات به يقال سنة جزر وسنون أجزا لا مطر  
 فيها وأرض جزر وأرضون أجزا لا نبات بها وجزر الارض اذا ذهب نباتها بقحط أو جراد وجزر  
 الجراد الارض اكل ما فيها والجزر المرأة الاكولة قال الرازي

ان الهوز حبة جزر • تأكل كل ليلة قفيرا

اه ميم (قوله فتانا) مصدر كالحطام والرفات وفعله من باب رد اه شيخنا وعبارة الكرخي  
 فتانا هو الذي يفضع بالريح لا اليابس الذي يرسل ونظيره كل من عليها فان وقوله فيذرهما  
 قاعا صفة لا ترى فيها عوفا ولا أمنا والمعنى أنه لا بد من المجازاة بعد أفضاء ما على الارض

غظا وخرنا منك لمصلك على  
 ايمانهم ونصبه على المفعول  
 له (انا جعلنا ما على الارض)  
 من الحيوان والنبات والشجر  
 والانهار وغير ذلك (زينة لها  
 لنبلوهم) لختبر الناس  
 ناظرين الى ذلك (أيهم أحسن  
 عملا) فيه أي ازهدله (وانا  
 لجاعلون ما عليها صعيدا)  
 فتانا

من هم (أحسن) أخلص  
 (عملا) ويقال انا جعلنا  
 ما على الارض من النبات  
 والشجر والدواب والنعيم  
 زينة لها زهرة للارض  
 لختبر أيهم أيهم أحسن  
 وأترك لها (وانا لجاعلون)  
 مصيرون (ما عليها) من الزهر  
 (صعيدا) ترابا (جزرا) املس  
 لنبات فيها (أم حسبت)  
 أظننت يا محمد (أن أصحاب  
 الكهف والرقم) والكهف  
 هو الجبل الذي فيه القار  
 والرقم هو اللوح من رصاص  
 فيه أسماء الفتية وقصتهم  
 ويقال الرقيم هو الوادي الذي  
 فيه الكهف ويقال الرقيم  
 هو مدينة (كانوا من آياتنا)  
 من عجايبنا (عجايب) الشمس  
 والقمر والسماء والارض  
 والنجوم والجبال والبحار  
 وأعجب من ذلك (أدوى  
 الفتية الى الكهف) دخل  
 غلما في غار الكهف (فقالوا)  
 حين دخلوا (ربنا) يا ربنا



(جزا) يا بسا لا يثبت (أم  
حسبت) أي أظننت (ان  
أصحاب الكهف) الغار في  
الجبل (والرقم) اللوح  
المكتوب فيه أسماءهم  
وانسابهم وقد سئل صلى الله  
عليه وسلم عن قصتهم (كانوا)  
في قصتهم (من) جملة (آياتنا  
عجبا) خبر كان وما قبله حال  
أي كانوا عجبا. ادرن باقي الآيات  
أو اعجب باليس الأمر كذلك  
اذكر (أدوى القيمة إلى  
الكهف)

آتوا من لدنك رحمة) أي  
ثبتنا على دينك (وهي لنا من  
أمرنا رشدا) مخرجا (فضرينا  
على آذانهم) ألقينا عليهم  
النوم وانماهم (في الكهف  
سنتين عددا) ثلثمائة سنة  
وتسع سنين (ثم بعثناهم)  
أنظناهم كما نأمو (انعلم)  
لنكي نرى (أي الحزين) أي  
الفريقين المؤمنين والكافرين  
(أدعى لما لبثوا) أحفظ لما  
مكثوا في الكهف (أمدا)  
أجلا (نحن نقص عليك)  
نبين لك (نبأهم) خبرهم  
(بالحق) بالقرآن (أنهم  
فتية) غلمة (آمنوا بربههم  
وزدناهم هدى) بصيرة في  
أمر دينهم ويقال ثبتناهم في  
أمر دينهم ويقال ثبتناهم على  
الإيمان (وربطنا على قلوبهم)  
حفظنا قلوبهم بالإيمان  
ويقال الله مناهم الصبر

وتخصيص الأهل على الأرض منهم بقاء الأرض إلا أن سائر الآيات دلت أيضا على أن  
الأرض لا تبقى وهو قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض انتهت (قوله جزا) نعت أصعبا فقيه  
تجوز من حيث أن الجزم معناه الأصل إلى الأرض التي قطع نباتها وهما جعل وصفها ما عليها من  
النبات فكأنه مجاز علاقته المجاورة وفي السبب ما في ليلهم أيهم أحسن عملا في تعاطيه وهو  
من زهد فيه ولم يهتم به وقنع منه بما يكفيه وصرفه على ما ينبغي وفيه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأما الجاعلون ما عليها أصعبا جزا ترهيد فيه والجزر الأرض التي قطع نباتها من الجزر وهو  
القطع والمعنى أنا لنعيد ما عليها من الزينة ترابا مستويا بالأرض ونجعلها كهف يدأملس لآيات  
فيه اه (قوله أم حسبت) أم منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب فعند الجمهور تفسر بيل والله حمزة  
وعند غيرهم تفسر بيل وحدها عند قوم وبالله حمزة وحدها عند آخرين والشارح هنا جرى على  
الثالث حيث قال أي أظننت وهذه حمزة للأسماء تفهام الانكارى مع ملاحظة معنى انتهى أي  
لا تظن أن قصة أهل الكهف عجب دون غيرها من الآيات الدالة على قدرة الله تعالى كخلق  
السموات والأرض أو لا تظن أنها أعجب الآيات بل من الآيات ما هو أعجب وأعظم منها  
كخلق السموات والأرض اه شيخنا (قوله الغار في الجبل) عبارة السمين والكهف قبل مطلق  
الغار وقبل هو ما اتسع في الجبل فان لم يتسع فهو غار والجمع كهوف في الكثرة والكهف في القلة  
والرقم قبل بمعنى مرقوم وقبل بمعنى راقم وقبل هو اسم الكتاب الذي لأصحاب الكهف اه وفي  
الماز أن الرقم لوح كتب فيه أسماء أهل الكهف وقصتهم ثم وضوه على باب الكهف وكان  
اللوح من رصاص وقبل من حجارة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الرقم اسم الوادي الذي  
فيه أصحاب الكهف وقال كتب الأحبار هو اسم القرية التي خرجوا منها وقبل اسم للعجل الذي  
فيه أصحاب الكهف اه وفي القرطبي وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما الرقم كتاب مرقوم  
عندهم فيه الشرع الذي عسكوا به من دين عيسى عليه السلام وعن قتادة أن الرقيم دراهم  
التي كانت معهم وعن أنس بن مالك أن الرقيم كتابهم اه (قوله اللوح) وكان من رصاص  
وهو مدفون عند باب الغار تحت البناء المبني عليه وقوله أسماءهم الخ فقيه فلان بن فلان من  
مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا اه شيخنا (قوله في قصتهم) وكانت بعد عيسى  
عليه السلام (قوله خبر كان) أي قوله عجا خبر كان وقوله وما قبله وآياتنا والتقدير  
كانوا عجبا حال كونهم من جملة آياتنا وقد أوضح هذا بقوله أي كانوا عجبا الخ وقوله دون باقي  
الآيات الخ هذا هو محل النفي والافتقارهم عجيبة في نفسها وانما المنفي كونها عجيبة دون غيرها  
أو كونها أعجب الآيات فقوله أي ليس الأمر كذلك أي ليست أعجب أولاهي عجب دون غيرها بل  
هي من جملة الآيات العجيبة وفي الآيات أي آثار قدرة الله تعالى ما هو أعجب منها اه شيخنا  
وفي السكرخي قوله عجا خبر كان ووحد وان كان صفة في المعنى لجماعة لأن أصله المصدر قال ابن  
الخطيب والجب هنا مصدر في المفعول به والتقدير كانوا معجوبا منهم فسموا بابا مصدر (قوله اذ  
أوى الفتية إلى الكهف) أي نزله وسكنوه والتجوا إليه يقال أوى إلى منزله من باب ضرب إذا  
نزله بنفسه وسكنه والمأوى لكل حيوان سكنه اه من المصباح والقاموس وفي الماز أن أي  
صاروا إليه وجعلوه مأواهم اه وفي قوله الفتية اظهاري مقام الأضمار للتنصيص على وصفهم  
وسمهم فكأنوا في سن الشباب مردا وكانوا سبعة وقوله خائفين أي خرجوا من مدينتهم خائفين  
على أيمانهم من قومهم الكفار حيث أمرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة أمرهم بما



(اذ قاموا) اذ خرجوا من عند الملك دقيانوس الكافر (فقالوا رب السموات والارض ان تدعونا دونه) ان نعبد من دون الله (الها) ربا (اقد قلنا اذا شئت) كذبا وزورا على الله (هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه) عبدوا من دون الله (آلهة) من الاوثان (لولاياتون عليهم) هلاياتون على عبادتهم (وسلطانين) بحجة دينية ان الله امرهم بذلك (فن اظلم) فليس احدا ظلم (من افترى) اختلق (على الله كذبا) بان له شريكا (واذ اعترلتموهم) تركتموهم وتركتم دينهم (وما يعبدون) من دون الله من الاوثان فلا تعبدوا (الا الله فاعبدوا الى السكف) فادخلوا هذا الغار (ينشر لكم) يهب لكم (ربكم من رحمة) من نعمته (ويهيئ لكم من امركم مرفقا)

[illegible]



(أي الحزبين) الفريقين  
المختلفين في مدة لبثهم  
(أحصى) فعل بمعنى ضبط  
(لما لبثوا) لبثهم متعلق بما  
يؤيده (أمدًا) غايه (نحن  
نقص) نقرأ (عليك نبأهم  
ما يرفق بكم غدا وهذا كله  
قول الفتية (ونرى الشمس)  
إذا طلعت تزاور) عمل (عن  
كفهم ذات اليمين) عين الغار  
(وإذا غربت تقرضهم)  
تتركهم (ذات الشمال)  
شمال الغار (وهم في خوة  
منه) في ناحية من الكهف  
ويقال في قضاء منه من  
الضوء (ذلك) الذي ذكرت  
من قصتهم (من آيات الله)  
من عجائب الله (من يهد الله)  
لدينه (فهو المهدى) لدينه  
(ومن يضلل) عن دينه  
(فلن تجد له وليا مرشدا)  
موفة ابوقه للهدى (وتحسبهم)  
يا محمد (أبقاها) غير نيام  
(وهم رقود) نيام (ونقلبهم)  
ذات اليمين وذات الشمال)  
في كل عام مرة لكي لا تأكل  
الأرض لحومهم (وكلهم)  
قطيع (باسط ذراعيه)  
بالوصيد) بفناء السباب  
(لو اطلعت) هجمت (عليهم)  
في تلك الحال (لو لبث منهم)  
لا دبرت عنهم (فراروا ولم تث)  
منهم رعبا) لا خذت منهم  
خوفا (وكذلك) هكذا  
(منهم) ليقتلناهم بعد

الحال بعد ان علمنا قبل انه يقع في مستقبل الزمن يعني انه تعالى علم في الازل انه يقع ذلك الشيء  
فيما لا يزال واذا وقع ذلك الشيء تعلق علمه بانه واقع في الحال اه كازروني وقوله لنعلم العامة على  
فون العظمة جريا على ما تقدم وقرأ الزهري لي علم بياء الغيبة والفاعل الله تعالى وبه التفات عن  
الذي كلم الى الغيبة ويجوز ان يكون الفاعل أي الحزبين اذا جعلنا ما موصولة اه سمين (قوله  
أي الحزبين) المراد بالحزبين نفس أصحاب الكهف لاهل المدينة وأي مبتدا والحزبين مضاف  
اليه وأحصى فعل ماض كما قال وأمدامفعول به ولما لبثوا متعلق بأمد او الجملة خبر أي وهي  
وخبرها سادة مسد مفعولي نعم لانه علق بالاستفهام اه شيخنا وفي الخطيب واختلافوا في الحزبين  
المختلفين فقال عطاه عن ابن عباس المراد بالحزبين الملوك الذين قد اوتوا المدينة مدة ما كانه  
ملك وأصحاب الكهف وقال مجاهد الحزبان من الفتية أصحاب الكهف لما تيقظوا اختلفوا  
في انهم كم لبثوا ويدل له قوله تعالى قال قائل منهم كم لبثتم قالوا اثنى عشر يوما اوبعض يوم قالوا ربكم أعلم  
بالبثتم فالحزبان هما هذان وكان الذين قالوا ربكم أعلم بالبثتم هم الذين علموا أن لبثهم قد  
تجاوز وقال القراء ان طائفتين من المسلمين في زمان أصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم اه  
وعبارة الخازن وذلك ان اهل المدينة اختلفوا في مدة لبثهم في الكهف اه (قوله فعل بمعنى  
ضبط) أي وفاعله ضمير مستتر عائد على أي وهذه النسخة هي التي كتب عليها الخواشي وفي  
نسخة فعل بمعنى اضبط أي فيكون اسم تفضيل وعبارة السمين أحصى يجوز فيه وجهان  
احدهما انه فعل تفضيل وهو خبر لا يهم وأيهما استفهامية وهـ هذه الجملة معلقة لا علم قبلها ولما  
لبثوا حال من أمد لانه لو تأخر عنه لكان نعتا له ويجوز ان تكون اللام على بابها من العلة أي  
لاجل قاله أبو البقاء ويجوز ان تكون زائدة وما مفعولة اما بأحصى على رأى من يهـ مل أفعل  
التفضيل في المفعول به واما بأحصى ففعل وأمدامفعول لبثوا أو منصوب بفعل مقدر يدل عليه  
أفعل عند الجمهور أو منصوب بنفس أفعل عند من يرى ذلك الوجه الثاني أن يكون أحصى  
فعلا ماضيا وأمدامفعول به ولما لبثوا متعلق به أو حال من أمد أو اللام فيه مزيدة وعلى هذا فامدا  
منصوب بلبثوا وما مصدرية أو بمعنى الذي واختار الاول أعني كون أحصى للتنصیل الزجاج  
والتميز يري واختار الثاني أبو علي والزمخشري وابن عطية قال الزمخشري فان قلت فاستقول فيمن  
جعله أفعل التفضيل قلت ليس بالوجه السديد وذلك أن بناء من غير الثلاثي ليس بقيامي اه  
(قوله لبثهم) يعني أن ما مصدرية مراعى فيها اعتبار مدة اللبث وقوله متعلق بما بعده أي أمد  
على انه نعت له وأمدامفعول أحصى فلما تقدم عليه انتصب على الحال اه كرخي (قوله نحن  
نقص عليك نبأهم) أي نقصه عليك تفصيلا بعد ان قصصناه اجمالا وحاصل قصتهم كما  
قال محمد بن اسحق الخطابي اهل الانجيل وكثرت فيهم الخطايا حتى عبدوا الاصنام وذبحوا لها  
وبقي فيهم من هو على دين المسيح فاستمكبن بعبادة الله وتوحيد الله وكان بالروم ملك يقال له  
دقيانوس عبد الاصنام وذبح الطواغيت وكان يحمل الناس على ذلك ويقتل من خالفه فر  
بمدينة أصحاب الكهف وهي مدينة من الروم يقال لها افسوس فاستخفى منه اهل الايمان فصار  
يرسل أعوانه فيفتشون عليهم ويحضرونهم له فيأمرهم بعبادة الاصنام ويقتل من يخالفه فلما  
عظمت هذه الفتنة ورأى الفتية ذلك خزنوا خزا شديدا وكانوا من أشرف الروم وهم ثمانية وكانوا  
على دين عيسى فأخبر ذلك الملك بهم وبعبادتهم فبعث اليهم فأحضروا بين يديه فيكون فقال  
ما منعكم أن تذبحوا الآلهتنا وتجعلوا أنفسكم كاهل المدينة فتاخترنا وأما أن تكونوا على ديننا وأما



ما مضى ثلاثمائة سنة وتسع  
سنتين (ليتساءلوا بينهم)  
ليتخذوا فيما بينهم (قال  
قائل منهم) سيدهم وكبيرهم  
وهو مكشاًنا (كم لبثتم)  
مكثتم في هذا الغار بعد النوم  
(قالوا البعثنا يوماً) فلما خرجوا  
فمظروا إلى الشمس وقد بقي  
منها شيء قالوا (أوبعض يوم  
قالوا) يعني مكشاًنا (ربكم أعلم  
بما لبثتم) بعد النوم (فابعثوا  
أحدهم) تليخا (بورقكم هذه)  
بدراهمكم هذه (إلى المدينة)  
مدينة أفسوس (فلا تظن  
أيها أذكى طعاماً) أكثر طعاماً  
ويقال أطيب خبزاً وأحل  
ذبيحة (فليأتكم برزق منه)  
بطعام منه (وليتلطف) يرفق  
في الشراء (ولا يشعروا بكم)  
لا يعلم بكم أحد من الجحوس  
(أنهم أن يظهروا) يطلعوا  
(عليكم) الجحوس (يرجعوكم)  
يقتلوكم (أو يعيدوكم) يرجعوكم  
(في ملتهم) في دينهم  
الجحوسية (وان تفلحوا) لن  
تجوا من عذاب الله (إذا  
أبدا) إذا رجعت إلى دينهم  
(وكذلك) هكذا (اعثروا)  
أطعموا (عليهم) أهل مدينة  
أفسوس المؤمنين والكافرين  
وكان ملكهم يومئذ مسلماً  
يسمى يستفاد ومات ملكهم  
الجحوسى دقيانوس قبل  
ذلك (ليعلموا) يعني المؤمنين  
والكافرين (أن وعد الله)

أن تقتلهم فقال له أكرههم أن لنا لهما فظمتهم ملء السموات والأرض أن ندعوهم من دونه لهما  
أبداً اصنع بنا ما بدا لك وقال أصحابه مثل ذلك فأمر الملك بنزع لباسهم والخيلة التي كانت عليهم  
وكافوا مسوورين ومطوقين وكافوا غلماناً مرداً حساناً جداً وقال سأ تفرغ لكم وأعاقبكم وما يعني  
من فعل ذلك بكم الآن إلا أني أراكم شباباً فلا أحب أن أهلكم واني قد جعلت لكم أجلاً تدبرون  
فيه أمركم وترجعون إلى عقولكم ثم انه سافر لغرض من أغراضه فخافوا انه إذا رجع من سفره  
يعاقبهم أو يقتلهم فاشتوروا فيما بينهم واتفقوا على أن يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه  
يتصدق ببعضه أو يتزود بالباقي ففعلوا ذلك وانطلقوا إلى جبل قريب من مدنتهم يقال له  
يخلوس فيه كهف ومروا في طريقهم بكتاب فتبعهم فنادوه فعدا ففعلوا ذلك مراراً فقال لهم  
الكتاب أنا أحب أحباب الله عز وجل فناموا وأنا أحركم فتبعهم فدخلوا الكهف وقعدوا فيه  
ليس لهم عمل إلا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد وجعلوا نفقتهم تحت يد واحد منهم اسمه  
تليخا كان يأتي المدينة يشتري لهم الطعام مراً ويحبس لهم الخبر فلبثوا بذلك الغار ما شاء الله  
ثم رجع الملك دقيانوس من سفره إلى المدينة وكان تليخا يومئذ بالمدينة يشتري لهم طعاماً يخاف  
وأخبرهم برجوع الملك وأنه يغتس عليهم ففرعوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل ويتضرعون  
إليه في دفع شره عنهم وذلك عند غروب الشمس فقال لهم تليخا يا اخوتاه كلوا وتوكلوا على ربكم  
فأكلوا وجلسوا يتحدثون ويتواصون فيبيناهم كذلك إذ ألقى الله عليهم النوم في الكهف والقاء  
أعضاء على كلهم وهو على باب الكهف ففتش عليهم الملك فدل عليهم فتخبر فيما يصنع بهم  
فألقى الله في قلبه أن يسد عليهم باب الغار وأراد الله عز وجل أن يكرمهم بذلك ويجعلهم آية  
للناس وأن يبين لهم أن الساعة آتية وأنه قادر على بعث العباد من بعد الموت فأمر الملك بسده  
وقال دعوهم في كهفهم عتقوا جوعاً وعطشاً ويكون كهفهم الذي اختاروه قبورهم وهو يظن  
أنهم أبداً يعلمون ما يصنع بهم وقد توفي الله أرواحهم وفاة قوم ثم إن رجلين مؤمنين في بيت  
الملك دقيانوس يكتمان إيمانهم ما شرعا يكتبان قصة هؤلاء الفتية فكتبوا وقت فقد هم وعددهم  
وأنسابهم ودينهم ومن فروا في لوحين من رصاص وجعلاهما في تابوت من نحاس وجعلوا  
التابوت في البنيان وقال لاهل الله أن يظهر على هؤلاء الفتية قوماً مؤمنين قبل يوم القيامة فيعرفوا  
من هذه الكتابة خبرهم ثم مات الملك دقيانوس وهو وقوه ومر بعده سنون وقرون وتغايرت  
الملوك وفي رواية أن اللوح الذي كتب فيه وضع ودمس في خزانة الملك ثم ملك تلك المدينة رجل  
صالح يقال له بيدروس واختلف الناس عليه فمنهم المؤمن بالساعة ومنهم الكافر بها فشق  
ذلك عليه حيث كان يسمعهم يقولون لا حياة إلا حياة الدنيا وانما تبعث الارواح دون الاجساد  
فجعل يتضرع ويقول رب أنت تعلم اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم أمر الساعة والبعث  
فأراد الله أن يظهره على الفتية أصحاب الكهف ويبين للناس شأنهم ويجعلهم آية وحجة عليهم  
ليعلموا أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور فألقى الله في قلب رجل من  
أهل تلك الناحية أن يهدم ذلك البناء الذي على باب الكهف ويبني بجارته حظيرة لئلا  
يهدمها وبني به حظيرة لئلا يهدمها فلما انفتح باب الكهف بعث الله هؤلاء الفتية فجلسوا فرحين  
مستفرجة وجوههم طيبة نفوسهم وقد حفظ الله عليهم أديانهم وجمالهم وهبتهم فلم يتغير منها  
شيء فكانت هبتهم وقت أن استيقظوا كهبتهم وقت أن رقدوا ثم أرسلوا تليخا إلى المدينة  
ليشتري لهم الطعام فذهب فرأى المدينة قد تغير حالها وأهلها وملكها وقد أخذ أهل المدينة



بالحق بالصدق (انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم) قلوبناها على قول الحق (اذقاموا) بين يدي ملكهم وقد أمرهم بالسجود للاصنام (فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعوك من دونك) أى غيره (الها لقد قلنا اذا شططنا) أى قولاً شاططاً أى افراطاً فى الكفر ان دعونا الها غير الله

فرضا

البعث بعد الموت (حق) كائن (وان الساعة لاربع فيها) لا شك فيها (اذ يتنازعون بينهم أمرهم) اذ يختلفون فى قولهم فيما بينهم (فقالوا) يعنى الكافرين (ابنوا عليهم) نبينا (كنيسة لانهم على ديننا) (ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم) على قولهم وهم المؤمنون (انهمخذن عليهم م م محجدا) لانهم على ديننا وكان اختلافهم فى هذا (سيعقولون) نصارى أهل نجران السيد وأصحابه وهم النسطورية (ثلاثة) هم ثلاثة (رابعهم) كاهن (قطمير) (ويقولون) العاقب وأصحابه وهم المماريمقوبية (خمس) هم خمسة (سادسهم) كاهن رجاء بالقيس طنبا بالغب بغير علم (ويقولون) أصحاب الملك

وذهبوا به الى ذلك الملك المؤمن فانه بره على ما قصته وقصة أصحابه فقال بعض الحاضرين يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله لكم على يده ذالفتى فانطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه فانطلقا أريوس وأسطيوس من عظماء المملكة ومعهم جميع أهل المدينة كببرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف لينظروا اليهم فأول من دخل عليهم هذان العظيمان الكبيران فوجداهما فى أثر البنساء تابوتا من نحاس ففقهاه فوجداهما لوجير من رصاص مكتوباً فيه ما قصتههم فلما قرؤهما عجبوا وحدهما والله الذى أراهم آية تدلهم على البعث ثم أرسلوا قاصداً الى ملكهم الصالح يدروس أن يعجل بالحضور الى الملك ترى هذه الآية العجيبة فان فتية بعثهم الله وأحياهم وقد كان توفاهم ثلاثمائة سنة وأكثر فلما جاء الخبر ذهب همه وقال أحمدك رب السموات والارض تفضلت على ورحمتي ولم تطفئ النور الذى جعلته لآبائى فركب وتوجه نحو الكهف فدخل عليهم وفرح بهم واعتنقهم ووقف بين أيديهم وهم جلوس على الارض يسبحون الله ويحمدونه فقالوا له نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله وحفظ ملكك ونعميك يا الله من شر الانس والجن فبينما الملك قائم اذ رجعوا الى مضاجعهم فناموا وتوفى الله أنفسهم فقام الملك اليهم وجعل ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم فى تابوت من ذهب فلما مشى ونام أتوه فى منامه فقالوا له اننا لم نخلق من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من التراب والى التراب نصير فارتكننا كما كننا فى الكهف على التراب حتى يبعثنا الله منه فامر الملك عن ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه وأمر أن يبنى على باب الكهف مسجد يصلى فيه ويسجد به باب الغار فلا يراهم أحد وحمل لهم عيداً عظيماً وأمر أن يؤتى كل سنة أهـ لخصام من الخازن (قوله بالحق) ألباء للابسة وهى مع مجرورها حال امام فاعل نقص أو من مفعوله وهو النبا (قوله انهم فتية) أى شباب كان أحدهم وزير الملك دقيانوس وكانوا من أشرف تلك المدينة ومن عظماء أهلها وهذه جملة مستأنفة واقعة فى جواب سؤال اقتضاه ما قبلها فـ كانه قيل وما نبؤهم أهـ شيخنا (قوله آمنوا بربهم) فيه التمام من التكلم الى الغيبة اذ لوجاء على نسق الكلام ليقول انهم فتية آمنوا بنا وقوله وزدناهم وربطنا التمام من هذه الغيبة الى التكلم أيضاً أهـ معين (قوله وربطنا) فيه استعارة تصريحية تبعية لان الربط هو الشد بالخيال كما أشار له الشارح أهـ شيخنا (قوله قلوبناها على قول الحق) حيث قالوا الملك ربنا رب السموات الخ ولم يحصل لهم منه رعب فأمر بفتح ثيابهم وحلبهم وكان ذاهباً فى سفره واستوعدهم بالمقوبة حين يتفرغ لهم أهـ شيخنا وعبارة البيضاوى قلوبناها بالاصبر على هجر الوطن والمال والأهل والجرأة على اظهار الحق والرد على دقيانوس البشار أهـ (قوله اذ قاموا) ظرف لربطنا (قوله ملكهم) اسمه دقيانوس (قوله فقالوا الخ) أى قالوا جملة ثلاثين بين يدي ملكهم آخرها قوله شططنا وثلاثة بعد انصرفهم عن مجلسه ذمال قومهم آخرها قوله كذباً أهـ شيخنا (قوله لن ندعو) أى بعد (قوله لقد قلنا) واقع فى جواب قسم وقوله اذ بعثنى ان أى والله ان دعونا غـ يره لقد قلنا الخ أهـ شيخنا فاذا دل على شرط مقدر كما يدل له قوله ان دعونا الخ (قوله أى قولاً شاططاً) أشار الى أن انتصاب شططاً نعت لمصدر محذوف بتقدير المضاف وقال سيبويه نصبه على الحال من ضمير مصدر قلنا وقيل انه مفعول بقلنا لتضمنه معنى الجملة أهـ معين (قوله أى افراطاً) فى المختار الشطط بفتح تير مجاوزة القدر فى كل شئ أهـ وفى المصباح شططت الدار بعدت وشططت فلان فى حكمه شطوطاً وشططاً حاروطاً وشططاً فى القول شطوطاً وشطوطاً غلط فيه وشطط فى السوم افراطاً



(هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة تولا) هــ لا (ياتون عليهم) مـ (على عبادتهم) (بسلطان بين) بجملة ظاهرة (فن أظلم) أي لا أحد أظلم (من افترى على الله كذبا) بنسبة التبريلك إليه تعالى قال بعض الفقيه بل بعض (واذ اعترزتهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) بكسر الميم وفتح الفاء وبالعكس ما تترفقون به من غداء وعشاء (وترى الشمس اذا طلعت

وهم المالكانية) سبعة (سبعة) (وإنهم كلهم) قطمير (قل) لهم يا محمد (ربي أعلم بعدتهم) بعددهم (ما يعلمهم الأقبلي) من المؤمنين قال ابن عباس رضي عنهما ما ألبنا من ذلك القليل هم ثمانية سوى الكلب (فلا تارفعهم) فلا يجادل معهم في عدددهم (الأمراء ظاهرا) إلا أن تقرأ القرآن عليهم ظاهرا (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) لا تسأل أحدا منهم عن عدددهم بكفيل ما بين الله لك (ولا تقولن) يا محمد (اشيئي إني فاعل ذلك غدا) أو قائل (الآن يشاء الله) إلا أن تقولن إن شاء الله (واذكر ربك)

والجميع من بابي ضرب وقتل اه وفي السمين وشط في السوم واشط أي جاوز القدر وشطت الجارية شطاطا طالت اه (قوله هؤلاء الخ) أي قالوا هؤلاء قومنا الخ وقالوا هؤلاء الخ وقالوا نحن أظلم الخ اه شيخنا (قوله عطف بيان) أو بدل وخبر المبتدأ اتخذوا وترك التنبيه عليه لوضوحه وهو اخبار في معنى الانكار ويجوز أن يكون قومنا هو الخبر واتخذوا حالا وفي التعبير باسم الاشارة تحقير لهم اه كرخي واتخذ يجوز أن يتعدى لواحد بمعنى عملوا لانهم تحتوها بأيديهم ويجوز أن يكون متعد بالاثني بمعنى صبروا ومن دونه هو الثاني قدم وآلهة هو الاول وعلى الوجه الاول يجوز في من دونه أن يتعلق باتخذوا وان يتعلق بمحذوف حالا من آلهة اذ لو تأخر لجاز أن يكون صفة لا آلهة اه سمين (قوله لولا هـ لا) أي هو محضة بيض فيه معنى الانكار ولا يجوز أن تكون هـ هذه الجملة التفضيلية صفة لا آلهة لفسادها معنى وصناعة لانها جملة طلبية اه كرخي (قوله على عبادتهم) محذوف المضاف للعلم به والضمير للقوم والمعنى على عبادتهم لها أي للآلهة ويصح أن يعود للآلهة على حذف المضاف أيضا اه (قوله قال بعض الفقيه بل بعض) أي وقت اعترزهم فاشار الى ان نصب اذ ضمهم وجوز بعضهم أن تكون للتعليل أي فأووا الى الكهف لا اعترزكم اياهم ولا يصح اه كرخي وفي أبي السهم واذ اعترزتهم أي فارقتهم في الاعتقاد أو أردتهم الاعترزال الجسماني وما يعبدون الا الله عطف على الضمير المنصوب وما هو صولة أو مصدريه أي اذا اعترزتهم ومعبودهم الا الله أو عبادتهم الا عباد الله وعلى التقديرين فالاستثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كأهل مكة ومنقطع على تقدير تجمعهم في عبادة الاوثان ويجوز كون مانافية على انه اخبار من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه فأووا الى الكهف قال القراء هو جواب اذ كما تقول اذ فعلت فافعل كذا وقيل هو دليل على جوابه أي اذا اعترزتهم اعترزالا اعتقاديا فاعترزهم اعترزالا جسمانيا او اذا أردتهم اعترزهم فافعل لو اذ لك بالا التجاء الى الكهف اه وهذا يفيد ان اذ شرطية مع انها بدون ما لا تقع شرطية بل تكون ظرفية أو تعليلية وقد نقل في هـ مع الموضع انه قول ضعيف لبعض النحاة أو يقال هو تسميع لانه بمناء اه شهاب (قوله ينشر لكم) أي بسط لكم ويوسع عليكم ربكم مالك أمركم من رحمته في الدارين ويهيئ يسر لكم من أمركم الذي أنتم بصددده من الفرار بالدين اه أبو السهم ودوخهم بذلك تلوص بيقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى اه بيضاوي (قوله من أمركم) متعلق بالفعل قبله ومن لا بد انما الفاية أو للتبعض وقيل هي بمعنى بدل قاله ابن الأنباري ويجوز أن يكون حالا من مرفقا فيتملى بمحذوف اه سمين (قوله وبالعكس) قراءتان سبعيتان فقرأ الجمهور بكسر الميم وفتح الميم ونافع وابن عامر بالعكس وفيهما اختلاف بين أهل اللغة فقل هما بمعنى واحد وهو ما يرتفق به وليس بمصدر وقيل هو بالكسر في الميم لليد وبالفتح لامر وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر كاه الزهري عن ثعلب وقال بعضهم هما الفتان فيم يرتفق به فأما الجارحة فبكسر الميم فقط وأجاز معاذ فصح الميم والفاء وهو مصدر كالمضرب والمقتل اه سمين (قوله تترفقون) أي تفتنون (قوله وترى الشمس الخ) قيل هنا جل ثلاث محذوفة تقديرها فأووا الى الكهف وناموا وأجاب الله دعاءهم حيث قالوا ربنا آتنا الخ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم لم أولئك أحد وليس المراد أن من خربط به ذابري هذا المعنى وإن كان العادة في الخطاب تكون على هـ هذا النحو ومعناه أنك لو رأيتهم لرأيت الشمس اه خطيب (قوله اذا طلعت) ظرف ل ترى أو تراو وكذا اذا غربت مع مولى للاول أو الثاني



تزاور) بالتشديد والتخفيف  
 قيل (عن كنههم ذات اليمين)  
 ناحيته (واذا غربت تقرضهم  
 ذات الشمال) تتركهم  
 وتجاوز عنهم فلا تصيبهم  
 البتة (وهـم في فجوة منه)  
 متسع من الكهف بنالهـم  
 برد الريح ونسيمها (ذلك)  
 المذكور (من آيات الله)  
 دلائل قدرته (من يهد الله  
 فهو المهتد ومن يضلل فلن  
 تجدله وليا مرشداً)

بلاستثناء (اذانسيت) ولو  
 بعد حين (وقل عسى أن  
 يهديني ربى) بداني ويرشدني  
 (لا قرب) لأصوب (من هذا  
 رشد) صواباً وبقيناً نزلت  
 هذه الآية في شأن النبي  
 صلى الله عليه وسلم اذ قال  
 لمشركي اهل مكة غدا أقول  
 لكم فلم يقل ان شاء الله فيما  
 سألوه عن خبر الروح (ولبتوا)  
 مكثوا (في كهفهم ثلثمائة  
 سنين وازادوا تسعاً) تسع  
 سنين وهذا قبل ان يقظهم  
 الله (قل) يا محمد (الله اعلم  
 بما لبثوا) بما مكثوا بعد ذلك  
 (له غيب السموات والارض)  
 ما غاب عن العباد (أبصر به  
 وأسمع) ما أبصره واعلم به  
 وشأنهم (مالهـم من دونه)  
 من دون الله (من ولي)  
 يحفظهم ويقال ما لهم لاهل  
 مكة من دونه من عذاب الله  
 من ولي قريب بينهم (ولا

وهو تقرضهم والظاهر معضه للظرفية ويجوز أن تكون شرطية ومعنى تقرضهم تقطعهم لا تقرضهم  
 والقرض القطع وقال الفارسي معنى تقرضهم تعطيلهم من ضوئها شيئاً ثم يزول بسرعة كالقرض  
 يسترد وقد ضعف بأنه كان ينبغي أن يقرأ تقرضهم بضم التاء لانه من أقرض اهـ سمين (قوله  
 تزاور) في محل الحال لان ترى بصريه (قوله بالتشديد والتخفيف) عبارة السمين قرأ ابن عامر تزور  
 بزنة تحمروا والكوفيون تزاور بخفيف الزاى والباقيون بتشديد هاء تزاور بمعنى قيل وتنتهى من الزور  
 وهو الميل وزاره بمعنى مال اليه ومنه قول الزور لانه ميل عن الحق ومنه الاזור وهو المائل بعينه  
 وبغيرها وقيل تزور بمعنى تنقبض من ازور أى انقبض وأما تزاور وتزاور فأصلها ما تزاوربتاين  
 فالـكوفيون حذفوا احدى التاءين وغيرهم أدغم وتقدم تحقيق هذا في تظاهرون وتساءلون  
 ونحوهـم ماومنى ذلك الميل أى صاوقراً أبور جاءوا الجحدرى تزاور بوزن تحمار اهـ (قوله ذات  
 اليمين وذات الشمال) ظرفا مكان بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال اهـ سمين والمراد بين  
 الكهف أى بين الكهف أى بين الداخل له وهذا بخلاف قوله الاتى ونقلبهم ذات اليمين فالمراد  
 به عيנם أنفسهم اهـ شيخنا (قوله فلا تصيبهم البتة) عبارة القرطبي والمعنى انهم كانوا لا تصيبهم  
 شمس البتة كرامة وهو قول ابن عباس رضى الله عنه ما معنى أن الشمس اذا طلعت مالت عن  
 كهفهم ذات اليمين أى بين الكهف واذا غربت تقرضهم ذات الشمال أى شمال الكهف فلا  
 تصيبهم لاني ابتداء النهار ولا في آخر النهار وكان كهفهم مسـتقبلاً بنات نعيش في أرض الروم  
 فكانت الشمس قيل عنهم طالعة وغاربة وجارية لا تباعهم لتؤذيهمـم بحرها وتغير ألوانهمـم وتبلى  
 ثيابهم وقد قيل انه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب وحاجب من جهة الدبور وهـم في  
 زاوية وذهب الزجاج الى أن فعل الشمس كان آية من الله تعالى من دون أن يكون باب  
 الكهف الى جهة توحيب ذلك وعلى الجملة فالآية في ذلك أن الله تعالى آواهم الى كهف هـذه  
 صفته لا الى كهف آخر يتأذون فيه بانسباط الشمس عليهم في معظم النهار وعلى هـذا فيمكن أن  
 يكون صرف الشمس عنهم باطلال غمام أو سبب آخر والمقصود بيان حفظهم من تطرق البلاء  
 وتغير الابدان والالوان اليهم والتأذى بحرا وبرد اهـ وتقدم في القصة عن اندازن أن الملك  
 الظالم الذي فروا منه بنى على باب الكهف سدا وقال لى عوتوا جوعا وعطشا وان هذا السد  
 استمر عليهم مدة لبثهم نياما وان الملك الصالح اجتمع بهم حين تيقظوا وبنى على باب الغار  
 مسجدا بعد موتهم وصريح هاتين الآيتين بردها وبطلها اذ لو كان باب الغار قد سد كما ذكر لم  
 يستقم قوله تعالى ترى الشمس الخ فليتأمل وليحرر (قوله وهم في فجوة منه) أى وسطه والجملة  
 حال اهـ شيخنا وتجمع الفجوة على فجاء بكسر الفاء والمد وفجوات كركرة وركوات اهـ قرطبي  
 وفي السمين وهم في فجوة منه جملة حالية أى تفعل بهم هذا مع اتساع مكانهم وهو أعجب لحالهم  
 اذ كان ينبغي أن تصيبهم الشمس لا تساعه والفجوة المتسع من الفجاء وهو تبعاء ما بين الفخذين  
 يقال رجل أفجى وأمرأة فجواء وجمع الفجوة فجاء كقصعة وقصاع اهـ (قوله ذلك المذكور) أى  
 من أنامتهم وحمايتهم من اصابة الشمس لهم اهـ شيخنا وعبارة السمين ذلك مبتدأ مشبهة الى جميع  
 ما تقدم من حديثهم ومن آيات الله الخـمـم ويجوز أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف أى الامر  
 بذلك ومن آيات الله حال اهـ (قوله من يهد الله فهو المهتد) مثل اصحاب الكهف ومن يضلل أى  
 يضله الله ولم يرشده كدقيانوس واصحابه فلن تجدله وليا مرشدا يرشده اهـ كرخى (قوله فهو  
 المهتد) بدون باء في الرسم لانها من يات الزوائد وهى لا تثبت فيه وأما في النطق فعند الوقف



تخذف عند الجميع وعند الوصل بعض السبعة يحذفها وبعضهم يثبتها اه شيخنا (قوله وتحسبهم)  
 خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد على ما مر (قوله بكسر القاف) أي كنت كده وأنك كاد  
 وبضمها أيضا كده ضد وأعضاد كما في السمين (قوله جمع راقد) كقعود جمع قاعد (قوله ونقلبهم  
 الخ) قيل أنهم يقلبون في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقيل يقلبون مرتين وقيل كل تسع سنين  
 اه شيخنا وقالت فرقة إنما قلبوا في التسع الأواخر وأما في الثلثة مائة فلا وظاهر كلام المفسرين  
 أن القلب من فعل الله ويجوز أن يكون من ملك بأمر الله فيضاف إلى الله تعالى اه قرطبي  
 (قوله ذات اليمين الخ) أي يمينهم وشمالهم كما مر (قوله لئلا تأكل الأرض لحومهم) قاله ابن  
 عباس رضي الله عنهما وتجب منه الإمام الرازي وقال إن الله قادر على حفظهم من غير قلب  
 ولما قيل أن يقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولا يكن جعل لكل شيء سببا في أغلب الأحوال اه  
 كرخي (قوله وكابهم) وكان أصفر اللون وقيل أسمر اللون وقيل كلون السماء وأما قطمير  
 وقيل ريان وكان لواحد منهم فلما خرجوا تبعهم فنعوه فأنطقه الله وتكلم وقال أنا أحب  
 أحباب الله وروى عن كعب بن مالك مرأيا بكاب فنجح لهم فطردوه فعاد فطردوه مرارا فقام  
 الكلب على رجله ورفع يديه إلى السماء كهشة الداعي فنطق فقال لا تخافوا مني أنا أحب  
 أحباب الله اه قرطبي في كنوه من الذهاب معهم فلما ناموا نام كنومهم ولما استيقظوا استيقظ  
 معهم ولما ماتوا مات معهم ومعلوم أنه من الحيوانات التي تدخل الجنة قال بعضهم أن هذا النطق  
 الذي حصل منه أفاده الطاهرية اه شيخنا وفي القرطبي قال ابن عطية وحديثي أبي رضي الله  
 عنه قال سمعت أبا الفضل الجوهري في جامع مصر يقول على منبر وعظه سنة تسع وستين  
 وأربعمائة أن من أحب أهل الخير نال من بركاتهم كلب أحب أهل فضل وصحبهم فذكره الله  
 تعالى في محكم تنزيله قالت إذا كان بعض الكلاب قد نال هذه الدرجة العليا بصحبته ومخالطته  
 الصالحين والاولياء حتى أخبر الله تعالى بذلك في كتابه فما ظنك بالمومنين الموحدين المخالطين  
 المحبين للاولياء والصالحين بل في هذا تسليية وأنس للمؤمنين المقصرين عن درجات الكمال  
 المحبين للنبي صلى الله عليه وسلم وآله خير آل وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة  
 فقال ما أعددت له فقال يا رسول الله ما أعددت لها كثير صيام ولا صلاة ولا صدقة ولكنه أحب  
 الله ورسوله فقال فانت مع من أحببت قال أنس فما فرحنا بعد الإسلام فرحاً أشد من قول النبي  
 صلى الله عليه وسلم فأنك مع من أحببته قال أنس فأنا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر فارجو أن  
 أكون معهم وإن لم أعمل بأعمالهم قلت وهذا الذي غسلك به أنس يشمل من المسلمين كل ذي  
 نفس فلذلك تعلقت أطماعنا بذلك وإن كنا مقصرين ورجونا رحمة أرحم الراحمين وإن كنا غير  
 مستأهلين كلب أحب قوما فذكره الله معهم فكيف بنا وعندنا عقد الإيمان وكلمة الإسلام  
 وحب النبي صلى الله عليه وسلم ولم واقع ذكرنا بني آدم الآية اه (قوله ذراعيه) نصب ببساط  
 لأن حال محكية إذا سم الفاعل بمعنى الماضي لا يعمل فإضافته حقيقة الأعداء الكسافي فانه  
 يعمل ويستشهد بالآية وإذا كان حالاً أرمسته بعمل وكانت إضافته غير حقيقة والمعنى ما  
 يديه بفناء الكهف اه كرخي (قوله بفناء الكهف) أي رحبته أي المتسع الذي أمامه وقيل  
 الوصيد الباب وقيل العتبة وقيل الصمد والتراب ففيه أربعة أقوال اه سمين وفي المصباح  
 الوصيد الفناء وعتبة الباب وأوصدت الباب أطبقته اه (قوله لو اطلعت) بكسر الواو على أصل  
 التقاء الساكنين أي لو نظرت إليهم وهم على تلك الحالة اه خطيب والخطاب للنبي صلى

وتحسبهم) لورأيتهم (أبقاها)  
 أي منتبهمين لأن أعينهم  
 منقصة جمع بقط بكسر القاف  
 (وهـم رقاد) نيام جمع  
 راقد (ونقلبهم ذات اليمين  
 وذات الشمال) لئلا تأكل  
 الأرض لحومهم (وكابهم  
 باستذراعيه) يديه (بالوصيد)  
 بفناء الكهف وكانوا إذا  
 انقلبوا انقلب وهو مثلهم في  
 النوم واليقظة (لو اطلعت  
 عليهم لو أيت منهم)

بشر في حكمه) في حكم القنب  
 (أحدا) وأهل ما أوحى اليك  
 من كتاب ربك) يقول اقرأ  
 عليهم القرآن ولا تزف فيه ولا  
 تنقص منه (لا مبدل لكلماته)  
 لا مغير لكلماته (ولن تجد  
 من دونه) من دون الله  
 (ما تورا) ملجأ (واصبر  
 نفسك) احبس نفسك (مع  
 الذين يدعون ربهم) يعبدون  
 ربهم (بالغداة والعشي)  
 غدوة وعشية يعني سلمان  
 وأصحابه (يريدون وجهه)  
 يريدون بذلك وجهه الله  
 ورضاه (ولا تعد عيناك عنهم)  
 لا تتجاوز عيناك عنهم (يريدون  
 زينة الحياة الدنيا) يريدون  
 الزينة (ولا تطع من أغفلنا  
 قلبه عن ذكرنا) من توحيدنا  
 (واتبع هواه) في عبادة  
 الأصنام (وكان أمره) قوله  
 (فرطاً) ضائعا نزلت هذه  
 الآية في عينه بن حصن







الحالة التي ناموا عليها (قوله لانهم دخلوا الخ) هذا يقتضي انهم ناموا في يوم دخولهم وتقدم انهم  
مكثوا مدة قبل النوم يتعبدون وبأ كاون وبشربون اه شيخنا فكان الاولى ان يقول لانهم  
ناموا طلوع الشمس الخ (قوله ثم قالوا) اي المجيبون اولاباها يوم او بعض يوم اه شيخنا (قوله  
متوقفين في ذلك) اي في قدر مدة لبثهم (قوله ربكم اعلم بما لبثتم) اي انتم لانه لم يكون مدة لبثكم  
وانما يعلمها الله تعالى وهذا رد منهم على الاولين باجل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه  
يتحقق القرب الى الحزبين المعهودين في قوله سابقا لانه علم اي الحزبين الخ اه ابو السعود (قوله  
فابعثوا احداكم) وهو ان يخاف اي ارسوله وهو مفرع على محذوف تقدمه فخذوا في اهدم من ذلك  
وفيما تنفعهم به فارسلوا واحدا منكم الى المدينة الخ اه شيخنا (قوله بورقكم) حال من احداكم  
اي مصاحبها وملتبس بها والورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا ويقال لها الرقة  
بحذف الفاء وفي الحديث وفي الرقة ربع العشر وجمعت شذوذا جمع المذكر السالم يقال عندي  
رقون (قوله بسكون الرء وكسرهما) سبعتان (قوله الا ان) اي في الاسلام واما في الجاهلية  
فكانت تسمى افسوس بضم الهمزة وسكون الفاء وهي من مدائن الروم اه شيخنا لكن وقع  
في البيضاوي تارة انها طرسوس وتارة انها افسوس وكتب عليه الشهاب ما نصه افسوس بضم  
الهمزة وسكون الفاء كما قاله النيسابوري وهذا يخالف قوله اولاباها طرسوس وفي الكشف ان  
المدينة التي خرجوا منها غير المدينة التي بعثوا اليها لثراء الطعام اذ افسوس من اجمال  
طرسوس وهي ناحية او دما قولان وما قيل من انها اسمان لمدينة واحدة احدهما قديم والاخر  
محدث لخلاف الظاهر ومحتاج الى النقل عن الثقات اه (قوله هذه) الاشارة للدرهم التي  
كانت معهم وهي التي اخذوها من بيوت آباءهم وخرجوا بها فانفقوا بعضها قبل نومه هم وبقي  
بعضها ووضعوه عند رؤسهم عندما ناموا فلما اتفقوا وجدوه وكان عليها اسم ما كهم دقيانوس  
وكان الواحد منها بقدر خف ولد الناقة في صغره واتخاذ الزاد لينا في التوكل على الله بل يطلب  
التزود لا لانسان اه شيخنا (قوله ايها اركي) يجوز في اي ان تكون استفهامية وان تكون  
موصولة وقد عرفت ذلك مما تقدم لك في قولهم ايهم احسن عملا اه يعني (قوله اي اي اطعمة  
المدينة احل) اي اهل ذبيحة لانهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يخفون  
اعيانهم وهذا قول ابن عباس او اكثر بركة كالب والارز او ارض فأي استفهامية مبتدأ خبره  
ازكي وطعاما مائة يحول عن المضاف اليه كما ذكره بقوله اي اي اطعمة المدينة والجملة في محل  
النصب قائمة مقام اسم مفعول وهو من نظر العين فليأتكم برزق منه وليتأطف برفق وحياله في  
ذهابه وايابه لا يعرف ابوفى المعاملة حتى لا يغيب ولا يشعرن اي لا يفعلن ما يؤدي الى ان يشعر  
به احدا اه كرخي (قوله منه) اي من الورق اي بدله فن بمعنى بدل او من الطعام وقوله احل  
اي لان المدينة كان فيها محجوس ومسلمون يخفون حالهم فطالبوا ان يكون طعامهم من ذبيحة  
المؤمنين كما في الخازن (قوله انهم) اي اهل المدينة المعلومين من السياق ان يظهر واي يغلبوا  
(قوله اويعدوكم في ملتهم) اي يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا اولابا  
على دينهم فآمنوا اه بيضاوي (قوله ولن تفلحوا اذا) اذا جواب وخفاء واستشكل الحكم  
عليهم بعدم الفلاح مع الاكرام المستفاد من ان يظهر واذ لا يثاخذ بما كره عليه فليس  
يرفع عن امني الخ واجيب بان المؤاخذه كانت في غير هذه الشرعة بدليل وما كرهتنا عليه  
من السهر وخبير رفع عن امني الخ اه كرخي (قوله وكذلك اعثرنا عليهم) اي اطلعنا عليهم

لانهم دخلوا الكهف عند  
طلوع الشمس وبعثوا عند  
غروبها فظنوا انه غروب يوم  
الدخول ثم (قالوا) متوقفين  
في ذلك (ربكم اعلم بما لبثتم  
فابعثوا احداكم بورقكم) بسكون  
الرء وكسرهما بفضتكم  
(هذه الى المدينة) يقال انها  
المسماة الاثن طرسوس  
بفتح الرء (فليتنظروا ايها اركي  
طعاما) اي اي اطعمة المدينة  
احل (فليأتكم برزق منه  
وليتأطف ولا يشعرن بكم  
احدا انهم ان يظهر واعليكم  
برجوكم) يقتلوكم بالرجم  
(اويعدوكم في ملتهم وان  
تفلحوا اذا) اي ان عدتم  
في ملتهم (ابدوا كذلك)

ثواب من اخلص عملا (او ائلك  
لم جنات عدن) مقصورة  
الرحمن (تجري من تحتهم)  
اي من تحت شجرهم  
ومساكنهم (الانهار) انهار  
الجن والماء والعسل واللبن  
(يحملون فيها) يلبسون في  
الجنة (من اساور من  
ذهب) اقله ذهب (ويلبسون  
ثيابا خضرا من سندس)  
مالطف من الديباج  
(واستبرق) مائغن من  
الديباج (متكئين فيها)  
جالسين في الجنة (على  
الارائك) في الجبال (نهم  
الثواب) الجزاء الجنة  
(وحسنت مرتقا) منزلا يقول







لأنهم دخلوا الكهف عند  
 طلوع الشمس وبعثوا عند  
 غروبها فظنوا أنه غروب يوم  
 الدخول ثم قالوا متوقفين  
 في ذلك (ربكم أعلم بما لستم  
 فاعلموا أحدكم بقرآنكم) يسكون  
 الرء وكسرها بفضتكم  
 (هذه إلى المدينة) يقال إنها  
 المسماة الآن طرسوس  
 بفتح الراء (فليمنظروا إلى أركي  
 طعما) أي أي أطعمة المدينة  
 أحل (فليأتكم برزق منه  
 وليتألف ولا يشعروا بكم  
 أحدا أنهم ان يظهر وأعليكم  
 برجوكم) يقتلوكم بالرجم  
 (أو يعيدوكم في ملتهم وإن  
 تهلوا إذا) أي إن عديتم  
 في ملتهم (أبدا وكذلك)

نواب من أخلص عملا (أولئك  
 لهم جنات عدن) مقصورة  
 الرحمن (تجري من تحتهم)  
 أي من تحت شجرهم  
 ومساكنهم (الأنهار) أنهار  
 الجن والماء والعسل واللبن  
 (يحلون فيها) يلبسون في  
 الجنة (من أساور من  
 ذهب) أقلام ذهب (ويلبسون  
 ثيابا خضرا من سندس)  
 ما لطف من الديباج  
 (واستبرق) ماثن من  
 الديباج (متكئين فيها)  
 جالسين في الجنة (على  
 الأرائك) في المجال (ثم  
 الثواب) الجزاء الجنة  
 (وحسنت مرتفعاً) نزل يقول

لحالة التي ناموا عليها (قوله لأنهم دخلوا الخ) هذا يقتضي أنهم ناموا في يوم دخولهم وتقدم أنهم  
 يكثروا مدة قبل النوم بتعب دون ويا كاون وبشر بون اه شيخنا فكان الأولى أن يقول لأنهم  
 ناموا طلوع الشمس الخ (قوله ثم قالوا) أي المجيبون أولا بانها يوم أو بعض يوم اه شيخنا (قوله  
 متوقفين في ذلك) أي في قدر مدة لبثهم (قوله ربكم أعلم بما لستم) أي أنتم لا تعلمون مدة لبثكم  
 وانما يعلمها الله تعالى وهما ذارد منهم على الأولين باجل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه  
 يتحقق التهرب إلى الحزبين المعهودين في قوله سابقا لعل أي الحزبين الخ اه أبو السعود (قوله  
 فاعلموا أحدكم) وهو أيضا أي أرسلوه وهو مفرع على محذوف تقدمه فخذوا في أهيم من ذلك  
 وفيما تنفعون به فإرسلوا واحدا منكم إلى المدينة الخ اه شيخنا (قوله بقرآنكم) حال من أحدكم  
 أي مصاحبها وملة بسابها والورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا ويقال لها الرقة  
 بمحذوف الفاء وفي الحديث وفي الرقة ربع العشر وجمعت شذوذا جمع المذكر السالم يقال عندي  
 رقون (قوله يسكون الرء وكسرها) سبعيتان (قوله الآن) أي في الاسلام وأما في الجاهلية  
 فكانت تسمى أفسوس بضم الهمزة وسكون الفاء وهي من مدائن الروم اه شيخنا لكن وقع  
 في البضاوي تارة أنها طرسوس وتارة أنها أفسوس وكتب عليه الشهاب مانصه أفسوس بضم  
 الهمزة وسكون الفاء كما قاله النيسابوري وهذا يخالف قوله أولا أنها طرسوس وفي الكشف ان  
 المدينة التي خرجوا منها غير المدينة التي بعثوا إليها لثراء الطعام اذ أفسوس من أعمال  
 طرسوس وهي ناحية أوها ما قولان وما قيل من انها اسمان لمدينة واحدة أحدهما قديم والاخر  
 محدث لخلاف الظاهر ومحتاج إلى النقل عن الثقات اه (قوله هذه) الإشارة للدرهم التي  
 كانت معهم وهي التي أخذوها من بيوت آبائهم وخرجوها فأنفقوا بعضها قبل نومهم وبقي  
 بعضها ووضعوه عند رؤسهم عندما ناموا فلما اتيقظوا وجدوه وكان عليها اسم ما كانهم دقيانوس  
 وكان الواحد منها بقدر خف ولد الناقة في صغره واتخاذ الزاد لينا في التوكل على الله بل يطلب  
 التزود للإنسان اه شيخنا (قوله أيها أركي) يجوز في أي أن تكون استفهامية وأن تكون  
 موصولة وقد عرفت ذلك مما تقدم لك في قولهم أيهم أحسن عملا اه سمعنا (قوله أي أي أطعمة  
 المدينة أحل) أي أكل ذبيحة لأنهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يخفون  
 إيمانهم وهذا قول ابن عباس أو أكثر بركة كالب والارز وأرخص فأى استفهامية مبتدأ خبره  
 أركي وطعاما تميز بمحلول عن المضاف إليه كما ذكره بقوله أي أي أطعمة المدينة وأجمله في محل  
 النصب قائم مقام ألف موحول وهو من نظر العين فليأتكم برزق منه وليتألف برفق وحيلة في  
 ذهابه وإياه لا يعرف لوفى المعاملة حتى لا يقين ولا يشعروا أي لا يفعلن ما يؤدي إلى أن يشعر  
 به أحد اه كرخي (قوله منه) أي من الورق أي بدله فن بمعنى بدل أو من الطعام وقوله أحل  
 أي لان المدينة كان فيها محسوس ومسجون مخفون حالهم فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة  
 المؤمنين كما في الخازن (قوله انهم) أي أهل المدينة المعلومين من السياق ان يظهر وأى يغلبوا  
 (قوله أو يعيدوكم في ملتهم) أي يصيروكم إليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا أولا  
 على دينهم فآمنوا اه بضاوي (قوله ولن تفلحوا إذا) اذا جواب وخراء واستشكل الحكيم  
 عليهم بعدم الفلاح مع الاكرام المستفاد من ان يظهر وأى لا يؤخذ بما كره عليه فليس  
 رفع عن أمي الخ وأجيب بان المؤاخذة به كانت في غير هذه الشرعة بدليل وما كرهتنا عليه  
 من السهر وخبر برفع عن أمي الخ اه كرخي (قوله وكذلك أعثرنا عليهم) أي أطلعنا عليهم



اعترناهم (اعترنا) اطاعنا  
 (عليهم) قومهم والمؤمنين  
 (ليعلموا) اي قومهم (ان وعد  
 الله) بالبعث (حق) بطريق  
 ان القادر على ايامتهم المدة  
 الدويلة وابقائهم على حالهم  
 بلا عدا قادر على احياء الموتى  
 (وان الساعة لا ريب) شك  
 (فيها) (معه) مولد اعترنا  
 (بتنازعون) اي المؤمنون  
 والكفار (بينهم امرهم)  
 امر الفتية في البناء حولهم  
 (فقالوا) اي الكفار (ابنوا  
 عليهم) اي حولهم (بنينا)  
 يستمرهم (رسمهم) اعلمهم  
 حسنت الدار دار رفقاءهم  
 الانبياء والصالحون  
 (واضرب لهم مثلاً) بين  
 لاهل مكة صفة (رجلين)  
 احدهما مؤمن وهو يهودا  
 والاخر كافر وهو ابو  
 قحطروس (جعلنا لاهلهم)  
 لكافر (جنتين) بتانين  
 (من اعناب) من كروم  
 (وحففناهما) ما ينخل  
 احطناهما ما ينخل (وجه لما  
 بينهما) بين البستانين  
 (زرعا) مزرا (كلنا الجنة)  
 البساتين (انت اكلها)  
 اخرجت ثمرها كل عام (ولم  
 تظلم) تنقص (منه شيئا)  
 وقبرنا خلاهما (وسطهما)  
 (او كان له ثمر) في ثمة  
 البستان ان قرأت بالنصب

وأظهرناهم وأعترى بعدى بالهمزة وأصل العثار في القدم ليعلموا ان وعد الله حق يعني الامة  
 المسلمة الذين بعث اهل الكهف على عهدهم وذلك ان دقيانوس مات وقبضت قرون ثم ملك  
 اهل تلك البلاد رجل صالح واختلف اهل مملكته في الحشر وبعث الاجساد من القبور فشك في ذلك  
 بعض الناس واستبعدوه وقالوا انما تحشر الارواح دون الاجساد فان الجسد تأكله الارض وقال  
 بعضهم تبعث الارواح والاجساد جميعا وكبر ذلك على الملك وبقي حيران لا يدري كيف يبين امر  
 البعث لهم حتى ايس المسوح وقعد على الرماد وتضرع الى الله تعالى في طلب حجة وبرهان  
 وأعثره الله على اهل الكهف فيقال انهم لما بعثوا أحدهم يورقهم الى المدينة ليعلم انهم برزق منها  
 استنكر شخصه واستنكر ورقه لبعث العهد فحمل الى الملك وكان صالحا فآمن وآمن من  
 معه فلما نظر اليه قال له هذا من الفتية الذين خرجوا على عهد دقيانوس الملك فقد  
 كنت أدعو الله ان يرثيهم وسأل الفتى فأخبره فسر الملك بذلك وقال لقومهم اعمل الله قد  
 بعث لكم آية فانسروا الى الكهف معه فركب مع اهل المدينة اليهم فلما دنوا الى الكهف  
 قال تليخا أنا أدخل عليهم اثلا برعوا فدخل عليهم وأعلمهم بالامروان الامة امة مسلمة فروى  
 أنهم سرروا بذلك وخرجوا الى الملك وعظموه وعظمهم ثم رجعوا الى كهفهم واكثر الروايات على  
 انهم باقوا حين حدثهم تليخا ميتة الحق ورجع من كان شك في بعث الاجساد الى اليقين فهذا  
 معنى أعثرنا عليهم ليعلموا ان وعد الله حق اي ليعلم الملك ورعيته ان القيامة حق والبعث حق  
 اذ يتنازعون بينهم امرهم وانما استدلووا بذلك الواحد على خبرهم وهما بالدخول عليهم فقال  
 الملك القوا عليهم بغيرنا فقال الذين هم على دين الفتية اتخذوا عليهم مسجدا وروى ان فرقة  
 كافرة قالت نبي بيعة أومف معنا فأنعمهم المسلمون وقالوا المتخذون عليهم مسجدا وروى ان بعض  
 القوم ذهب الى طمس الكهف عليهم وتركهم فيه مغيبين وروى عن عبيد بن عمير ان الله أعمى  
 عني الناس حينئذ اثرهم وحجهم عنهم فلذلك دعا الملك الى بناء البنيان ليكون معالما لهم اه  
 فرطبي (قوله كما عثرناهم) عبارة السمين اي وكما اغناهم وبمعناهم أعثرنا اي اطلعنا وقد تقدم  
 الكلام على مادة عثر في المسألة اه (قوله قومهم والمؤمنين) يشير به الى ان مفعول أعثرنا  
 محذوف وقوله ليعلموا متعلق بأعثرنا والضمير قيل يعود على مفعول أعثرنا المحذوف تقديره  
 أعثرنا الناس وقيل يعود على اهل الكهف اه سمين (قوله اي قومهم) اي ذرية قومهم لان  
 قومهم قد انقرضوا ولم يقل والمؤمنون كالذي قبله لان المؤمنين لا ينكرون البعث بخلاف ذرية  
 قومهم فكانوا كافرين اه شيخنا (قوله بطريق ان القادر) وفي نسخة بدليل وأشار بذلك  
 الى ان علمهم ذلك بطريق القياس وهذا قياس اقناعي اه شيخنا (قوله بلاغذاء) اي قوت  
 (قوله وان الساعة) اي بعث الاجساد والارواح جميعا وحشرها وكانوا ينكرون ذلك (قوله  
 مفعول لا عثرنا) وما احتاره ابو السعود وهو غير ظاهر والاولى ان يكون ظرفا لمحذوف تقديره  
 اذ كروقت التنازع أو ظرفا لقول الا في قوله قال الذين غلبوا اوليهم اه شيخنا (قوله  
 امر الفتية في البناء) قال ابن عباس فقال المسلمون نبي عليهم مسجدا يصلي فيه الناس لانهم  
 على ديننا وقال المشركون نبي عليهم بيعة لانهم من اهل ملتنا وقيل كان تنازعهم في البعث  
 فقال المسلمون تبعث الارواح والاجساد وقال قوم تبعث الارواح فاراهم الله آية وان البعث  
 للارواح والاجساد وقيل تنازعوا في مدة لبثهم وقيل في عددهم اه حازن (قوله بنينا) يجوز  
 ان يكون مفعولا به وان يكون مصدرا اه سمين (قوله رسمهم اعلمهم) يجوز ان يكون من كلام



قال الذين غلبوا على أمرهم  
أمر الفتية وهم المؤمنون  
(انتخذن عليهم) حولهم  
(مسجدا) يصلي فيه وفعل  
ذلك على باب الكهف  
(سيقولون) أي المتنازعون  
في عدد الفتية في زمن النبي  
أي يقول بعضهم هم (ثلاثة)  
رابعهم كابهم ويقولون) أي  
بعضهم (خمسة سادسهم  
كابهم) والقولان لنصارى  
نجران (رجبا بالغيب) أي  
ظنا في الغيبة عنهم وهو راجع  
إلى القولين معا ونصبه على  
المفعول له أي لظنهم ذلك  
(ويقولون) أي المؤمنون  
(سبعة وثامنهم كابهم) الجملة  
من مبتدأ وخبر صفة سبعة  
بزيادة الواو وقيل تأكيذا  
ودلالة على لصوق الصفة  
بالموصوف ووصف الأولين  
بالرحم دون الثالث دليل  
على أنه مرضى وصحيح

ويقال مال إن قرأت بالضم  
(فقال لصاحبه) المؤمن  
يهودا (وهو يحاوره) بفاخه  
بالمال (أنا أكثر منك مالا  
وأعز نفرا) أكثر خدما  
(ودخل جنته) بستانه  
(وهو ظالم لنفسه) بالكفر  
(قال ما أظن أن تبعد) أن  
تهلك (هذه أبلدا وما أظن  
الساعة قاتمة) كاشنة (ولئن  
رددت) رجعت (إلى ربك)  
كما تقول (لا جدن خير أمنا)

الباري سبحانه وتعالى فلا يدخل تحت القول وإن يكون من كلام المتنازعين وهو الظاهر فيدخل  
تحت اه كرخي (قوله قال الذين غلبوا على أمرهم) أي كانت الكلمة لهم وكان كلامهم هو  
النافذ لأن ملك الوقت كان من جملتهم وكان مؤمنا وأما الملك الذي خرجوا هاربين منه فمقدمات  
في مدة نومهم اه شيخنا (قوله سيقولون) أي يقولون لك يا محمد ويخبرونك مقتربين على ثلاثة  
أقوال الأولان للنصارى والثالث للمؤمنين اه شيخنا قيل انما أتى بالسین في هذا لأن في الكلام  
طبا وادما جات قدره فاذا أحببتهم عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف فسألهم عن عددهم فانهم  
سيقولون ولم يأت بها في باقي الأفعال لأنها معطوفة على ما قبله السین فأعطيت حكمه من  
الاستقبال اه سمين (قوله أي المتنازعون الخ) عبارة أبي السعود الضمير في الأفعال الثلاثة  
للخائضين في قصتهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمسلمين لكن لا وجه  
لأسناد كل منها إلى كلهم بل إلى بعضهم انتهت (قوله ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف كما أشار له  
وقوله رابعهم كابهم جملة من مبتدأ وخبر صفة للخبر وكذا يقال في قوله ويقولون خمسة و يقولون  
سبعة اه شيخنا وثلاثة وخمسة وسبعة مضافا لعدد ومحذوف فقدره الشيخ ثلاثة أشخاص اه  
سمين (قوله نجران) موضع بين الشام واليمن والحجاز اه شيخنا وقيل القول الأول لليهود كما في  
البيضاوي (قوله رجبا بالغيب) منصوب بفعل مقدر أي يرمون رميا بالخبر الخفي الذي لا مطلع  
لهم عليه أي يأتون به والرجم بمعنى الرمي وهو استعارة للتكلم بما لم يطلع عليه لخفاؤه عنه تشبيها  
له بالرمي بالحجارة التي لا تصيب غرضاً أو المعنى ظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن بمعنى المظنون كما  
قاله الطيبي وغيره والباء فيه للتعدية على تشبيه الظن بالجرح المرعي على طريق الكناية اه  
بيضاوي وشهاب وانتصابه على الحالية من الضمير في الفعلين جميعا أي راجع إلى المصدرية  
منهما فان الرجم والقول واحد أو من محذوف مستأنف أو واقع موقع الحال من ضمير الفعلين  
معا أي يرمون رجما اه أبو السعود وفي السمين والرجم في الأصل الرمي بالرجم وهي الحجارة  
الصغار ثم عبر به عن الظن اه وفي المصباح الرجم بفقتين الحجارة ورجمته رجما من باب قتل  
ضربه بالرجم ورجمته بالقول رميته بالفحش وقال تعالى رجبا بالغيب أي ظنا من غير دليل  
ولا برهان اه (قوله في الغيبة) أي غيبة المخبرين وهم نصارى نجران عنهم أي من المخبرين  
عددهم اه شيخنا (قوله لظنهم ذلك) أي انهم ثلاثة أو خمسة (قوله أي المؤمنون) أي قالوه  
بأخبار الرسول لهم عن جبريل عليه السلام اه بيضاوي (قوله بزيادة الواو) أي عن غير  
ملاحظة معنى التوكيد على رأي الأخفش والكوفيين لأن وجودها في الكلام كالمدم في عدم  
إفادة أصل معناها اه كرخي وقوله وقيل تأكيذا أي وقيل زائدة لتأكيد لصوق الصفة  
بالموصوف كما عبر به غيره وقوله ودلالة عطف تفسير على تأكيذا فالذي في كلامه قولان فقط  
اه شيخنا وفي البيضاوي ثم رد الأولين بأن اتبعهما قوله رجبا بالغيب ليعين الثالث ويأن أدخل  
فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للشيء تشبيها لها بالجملة الواقعة حالا من المعرفة نحو جاء زيد  
ومعه رجل آخر لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت اه  
(قوله وقيل تأكيذا) ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف بمعنى أن اتصافه بها أمر ثابت  
مستقر ومنه قوله تعالى وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم وإذا كان اتصافه بها ثابتا  
مستقرا كان الموصوف ثابتا لا محالة وهذا ما جئنا إليه الزمخشري واختاره ابن هشام وقيل إنها  
وإلا عطف كما قيل هم سبعة وثامنهم كابهم وقيل وإلا الحال فيؤول المعنى إلى أنهم يقولون ذلك



قل ربي أعلم بعدتهم  
ما يعلمهم الا قليل قال ابن  
عباس انما من القليل  
وذكرهم سبعة (فلا تمار)  
تجادل (فيهم الامراء ظاهرا)  
عما أنزل عليك (ولا تستفت  
فيهم) تطلب الفتيا (منهم)  
من أهل الكتاب اليهود  
(أحدا) وسأله أهل مكة  
عن خبر أهل الكهف فقال  
أحسبكم به غدا ولم يقل ان  
شاء الله فنزل (ولا تقولن  
لشيء) أي لاجل شيء (إني  
فاعل ذلك غدا) أي فيما  
يستقبل من الزمان (الآن  
يشاء الله) أي

من هذه الجنة (منقلبا  
مرجعا) (قال له صاحبه)  
المؤمن (وهو يحاوره)  
براجع عن كفره (أ كبرت  
بالذي خلقت من تراب) من  
آدم وآدم من تراب (ثم من  
نطفة) من نطفة أبيك (ثم  
سوال رجلا) معتدل القامة  
(أ كذا) (أنا أقول  
(هو الله ربي) خافي ورازي  
(ولا أشرك بربي أحدا) من  
الاونان (ولولا اذ دخلت)  
فهل اذ دخلت (جنتك)  
بستانك (قلت ما شاء الله)  
هذا من الله ليس مني (لا قوة  
الا بالله) هذا بقوة الله  
لا بعوتي (ان ترن أنا أقل  
منك ما لا اولاد) وخدماني  
الدنيا (فعسى ربي) وعسى

مع هذا الحال وهو ان ثامنهم كلهم واقملا محالة ويلزم منه ان يكونوا سبعة قال ابن هشام وقول  
جماعة من الادباء كالحريري ومن الصوريين كابن خالويه ومن المفسرين كالنحلي انها واو  
الثمانية لا يرضاه نحوي لانه لا يتعلق به حكم اعرابي ولا سبعة نحوي قال العلامة الكافجي هي  
في التحقيق واوالعطف لكن لما اختص اسمهم بالجمع لم يخص رتبه من امر اعرابي  
واعتبار الطيف ما نسب ان تسمى باسم غير حنفها فسميت بها والثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة  
وذلك لان السبعة عندهم عقد تام كهقود العشرات لاشتمالها على أكثر مراتب أصول الاعداد  
فان الثمانية عقد مستأنف فكان بينهما اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو المقتضى  
للعطف وهذا المعنى ليس هو حدودا بين السبعة والستة اه كرخي (قوله قل ربي أعلم  
بعدتهم) أي أقوى علما وأزيد في الكيفية فان مراتب اليقين متفاوتة في القوة ولا يجوز ان  
يكون التفضيل بالاضافة الى الطائفتين الاولىين اذ لا شركة له ما في العلم اه كرخي (قوله  
ما يعلمهم الا قليل) المثبت في حق الله تعالى هو الالمانية بالمعنى الذي عرفت في حق القليل  
العالمية فلا تعارض وهذا هو الحق لان العلم بتفاصيل كائنات العالم وحوادثه في الماضي  
والمستقبل لا يحصل الا عند الله تعالى او عند من أخبره الله تعالى عنها اه كرخي (قوله وذكرهم  
سبعة) وهم مكسيمينا وعلينا ومرطونس ونيونوس وساربونوس وذوفونوس وفليستيونوس وهو  
الراعي واسم كلهم قطمير وقيل حمران وقيل ريان كما تقدم وقال بعضهم علما وأولادكم أسماء اهل  
الكهف فانها لو كتبت على باب دار لم تحرق وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم تغرق قال ابن  
عباس رضي الله عنهما خواص أسماء اهل الكهف تنفع لتسعة أشياء للطالب والهرب ولطفي  
الحريق تكتب على خرقة وترمي في وسط النار تطهرها باذن الله تعالى وله كفاء الطفل والحمل المثلثة  
وللصداع تشد على العضد الايمن ولا الم الصبيان وللكوب في البر والبحر ولحفظ المال وانماء  
العقل ونجاة الاتمين اه (قوله الامراء ظاهرا) أي غير متعق فيه وهو ان تقص عليهم ما في  
القرآن من غير تجهيل لهم ومن غير رد عليهم اه بيضاوي (قوله ولا تستفت فيهم منهم  
أحدا) أي لا تسأل احدا منهم عن قصتهم سؤال مسترشد فان فيما أوحى اليك من دوحه عن  
غيره مع انه لا علم لهم بها ولا سؤال متعنت يريد فضيحة المسؤل وتزييف ما عنده فانه يحل بكارم  
الاخلاق اه بيضاوي (قوله من أهل الكتاب اليهود) الاولى عدم التقييد باليهود كما لم يقيد  
غيره بل الاولى التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبي ونصه روى انه عليه الصلاة والسلام  
سأل نصارى نجران عنهم فنهى عن السؤال وفي هذا دليل عن منع المسلمين من مراجعة أهل  
الكتاب في شيء من العلم اه (قوله وسأله أهل مكة) أي بارشاد اليه وولاهم حيث قالوا لهم سلوه  
عن الروح وأصحاب الكهف وعن ذي القرنين فسألوه فقال ائتوني غدا أخبركم ولم يستثن  
فأبطأ عليه الوحي بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبه قريش الخ اه بيضاوي (قوله فنزل)  
أي بعد ان انقطع عنه الوحي خمسة عشر يوما وقيل أربعين يوما تأديبا له صلى الله عليه وسلم فشق  
عليه ذلك جدا اه شيخنا (قوله أي لاجل شيء) أي شيء تقدم عليه وتهم به وقيل اللام بمعنى في  
أي في شأن شيء اه كرخي (قوله الا ان يشاء الله) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا تقل  
لشيء في حال من الاحوال الا حال تابك لتعليق بالمشيئة اه شيخنا وفي السبعين قبل انه  
استثناء منقطع وهو موضع ان يشاء الله نصب على وجهين أحدهما على الاستثناء والتقدير لا تقولن  
ذلك في وقت الا وقت ان يشاء الله أي بأذن خذف الوقت وهو مراد الثاني هو حال والتقدير



لا تقوان أفعلا غدا لا فان شاء الله وحذف القول كثير وجعل الا ان يشاء في معنى ان شاء وهو  
 محال على المعنى وقيل التقدير الا بان يشاء الله اي الامتصاصية قول ان شاء الله اه والمعنى  
 الا ان تذكر مشيئة الله فليس الا ان يشاء الله من القول الذي يحى عنه اه (قوله ملتبسا) اخذه  
 من الباء المقتضية الداخلة على ان اي الا بان يشاء الله فهذه الباء المقدرة للملابسة انتهى  
 اه شيخنا (قوله اي مشيئته) قال البيضاوي ويجوز ان يكون المعنى واذا كرر بك بالتسبيح  
 والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الخث عليه او اذ كرر بك وعقابه اذا تركت بعض  
 ما أمر بك به ليعملك على التدارك او اذ كره اذا اعتراك النسيان لتذكر النفس اه بيضاوي  
 (قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ) روى انه عليه الصلاة والسلام لما نزلت الآية قال ان  
 شاء الله اه بيضاوي (قوله مادام في المجلس) اي اذ ذكرها يفيد التعليق مادام الشخص  
 في المجلس الذي ذكر فيه ما يعلق فسادا في المجلس وذكرا للمشية يفيد ذكرها التعليق ولو  
 انفصل عن الكلام السابق بطويل من الزمان اه شيخنا وعبارة جمع الجوامع وشرحه  
 للمحلى ويجب اتصاله اي الاستثناء بمعنى الدال عليه بالمستثنى منه عادة فلا يضر انفصاله  
 بتنفس أو سعال وعن ابن عباس يجوز انفصاله الى شهر وقيل سنة وقيل ابداروايات عنه  
 وعن سعيد بن جبير يجوز انفصاله الى أربعة أشهر وعن عطاء والحسن يجوز انفصاله في  
 المجلس وعن مجاهد يجوز انفصاله الى سنتين وقيل يجوز انفصاله ما لم يأخذ في كلام آخر  
 وقيل يجوز انفصاله بشرط أن ينوي في الكلام لانه مراد أوله ولا وقيل يجوز انفصاله في كلام الله  
 تعالى فقط لانه تعالى لا يغيب عنه شيء فهو مراد له أولا بخلاف غيره والاصل فيما روى  
 عن ابن عباس ونحوه كما روى عنه قوله تعالى ولا تقولن اشئني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء  
 الله واذا كرر بك اذا نسيت اي اذا نسيت قول ان شاء الله ومثله الاستثناء وتذكرت فادكره  
 ولم يعين وقتا فاحتملت الآراء فيه على ما تقدم من غير تقييد بنسيان أو سعال اه (قوله في الدلالة)  
 متعلق بأقرب وفي البيضاوي وقيل عسى أن يهدين يدي ربي لأقرب من هـذارشدا لأقرب  
 رشدا وأظهر دلالة على أني نبي من نبي أصحاب الكهف وقدره داه لأعظم من ذلك كقصص  
 الانبياء المتبعين عنه أيامهم والاخبار بالغيوب والحوادث النازلة في الاعصار المستقبلة  
 الى قيام الساعة أو لأقرب رشدا وأدنى خبر من المنسى اه ويؤخذ من صنيعة وصفية  
 الجلال ان هذا أي قوله وقيل عسى الخ مرتبط في المعنى بقوله تعالى نحن نقص عليك نبأهم بالحق  
 الخ والمعنى فاذا بلغتهم خبر أهل الكهف الذي قصصناه عليك فلا تقتصر عليه بل اطلب  
 من الله أن يؤتيك معجزات أوضح وأظهر منه في الدلالة على نبوتك كاشقات القوم وتكليم  
 الضب وغير ذلك وفي القرطبي ما يقتضي ان قوله وقيل عسى الخ نفس براقوله واذا كرر بك اذا  
 نسيت ونصه واختلاف في الذكر الامور بقرينة قوله وقيل عسى ان يهدين ربي لأقرب  
 من هذارشدا قال محمد الكرخي المفسر انها بافانها ما أمر أن يقولها كل من لم يستثن وانها  
 كفارة لنسيان الاستثناء اه (قول رشدا) اشار الشارح الى انه مفهول مطلق حيث فسره  
 بهداية وهو ملاق اعامله في المعنى واشار ابو السعود الى انه تميمير لأقرب حيث قال لأقرب اي  
 اشئ أقرب من هذارشدا اي ارشاد الناس ودلالة على ذلك اه (قوله وقد فعل الله تعالى  
 ذلك) حيث آتاه من قصص الانبياء والاخبار بالغيوب ما هو اعظم من ذلك اه كرخي (قوله  
 وابشوا) اي اقاموا اياما وهذا الخبر من الله عن مدة ابلتهم ردا على أهل الكتاب المختلفين فيها

الامتصاصية مشيئة الله تعالى بان  
 تقول ان شاء الله (واذا كر  
 ربك) اي مشيئته معلقة بها  
 (اذ انسيت) التعليق بها  
 ويكون ذكرها بعد النسيان  
 كذا كررها مع القول قال  
 الحسن وغيره مادام في  
 المجلس (وقيل عسى أن  
 يهدين ربي لأقرب من هذا)  
 من خبر أهل الكهف في  
 الدلالة على نبوتك (رشدا)  
 هـداية وقد فعل الله تعالى  
 ذلك) وابشوا في كنههم  
 ثلثمائة) بالتنوين (سنتين)  
 من الله واجب (ان يؤتين)  
 ان يعطيني في الآخرة) خيرا  
 من جنتك) من يستأنك  
 في الدنيا (ويرسل عليها)  
 على جنتك (حسبانا) نارا  
 من السماء فتصير صحبدا  
 زلقا) تصير ترابا أملاس  
 (أو يصير) أو يصير (ماؤها  
 غورا) غائرا لا تناله الدلاء  
 (فلن تستطيع له طلبا)  
 حيلة (واحيط بشعره)  
 أهلكت ثمرته ان قرأت  
 بالنصب ويقال أهلك ماله  
 ان قرأت بالضم (فأصبح  
 يقاب كفيه) يضرب لده  
 بعضها على بعض ندامة) على  
 ما انفق فيها) في الجنة  
 ويقال على ما كان فيه ما من  
 غلته ما (وهي خاوية)  
 ساقطة (على عروشها) على  
 ستوفها (وبقول) يوم



عطف بيان لثلاثمائة وهذه  
السنون الثلاثمائة عند أهل  
الكتاب شمسية وتزيد  
القمرية عليها عند العرب  
تسع سنين وقد ذكرت في  
قوله (وازدادوا تسعا) أي  
تسع سنين فالثلاثمائة  
الشمسية ثلاثمائة وتسع قمرية  
(قل الله أعلم بما لبثوا)

القيامة (بالبقي لم أشرك  
بربي أحدا) من الأوثان  
(ولم تكن له فتنة) منعة  
ينصرونه من دون الله من  
عذاب الله (وما كان  
منتصرا) محتسبا بنفسه من  
عذاب الله (هناك الولاية  
لله) أي يوم القيامة الملك  
والسلطان لله (الحق) العدل  
(هو خير ثوابا) خير من أناب  
(وخير عقبا) من أعقب  
(واضرب لهم) بين لاهل  
مكة (مثل الحياة الدنيا)  
في بقائها وفنائها (كجاء)  
كمطر (أنزلناه من السماء  
فاختلط به نبات الأرض)  
فاختلط الماء بنبات  
الأرض (فأصبح هشيما)  
فصار يابسا (تذروه الرياح)  
ذرية الريح ولم يبق منه شيء  
كذلك الدنيا تذهب ولا يبقى  
منها شيء كما لا يبقى من  
الشمس شيء (وكان الله على  
كل شيء) من فناء الدنيا  
وبقاء الآخرة (مقتدرا)  
قادرا ثم ذكر ما فيها من

فقال بعضهم ثلاثمائة وبعضهم ثلاثمائة وتسع والسنون عندهم شمسية فهذا القولان غير  
ما أخبر الله به من أنها ثلاثمائة وتسع يعني قمرية لكن القول الأول يرجع لهذا كما بينه الشارح  
بقوله وهذه السنون الخ اه شيخنا (قوله عطف بيان) ولا يصح أن يكون تمييزا لأن تمييز المائة  
يخروجها بالاضافة والتنوين مانع منها نعم قرئ في السبعة بالاضافة وعليه فسنين تمييز غير أنه قليل  
لأن تمييز المائة الكثير فيه الأفراد كما قال

ومائة والالف للفرد اضعف \* ومائة بالجمع نورا قدر دنف اه شيخنا  
وقوله وهذه مبتدأ وشمسية خبر (قوله وازدادوا) أي أهل الكهف وتسعا مفعول به وازداد  
افتعل أيدلت التاء والابعد الزاي وكان متعديا لاثنين فحوزدناهم هدى فلما بني على الافتعال  
نقص واحد وقرأ الحسن وأبو عمرو في رواية عنه بنق التاء كعشر اه سمين وتسعا على حذف  
مضاف أي لبث تسع قاله أبو علي اه قرطبي (قوله أي تسع سنين) حذف المميز دلالة  
ما تقدم عليه اذ لا يقال عندي ثلاثمائة درهم وتسعة الا و أنت تعني تسعة دراهم ولو أردت ثيابا  
وتحوها لم يجز لأنه الغار اه سمين (قوله قل الله أعلم بما لبثوا) أي بالزمن الذي لبثوه في قومهم  
قبل بعثهم وموتهم فان قلت بعدما بين الله تعالى مدة لبثهم بقوله ثلاثمائة الخ ما وجه قوله الله  
أعلم بما لبثوا قلت المراد أن الله أعلم بحقيقة ذلك وكيفيةه وهو بعد الاخبار عنه إشارة إلى أنه  
باخبار الله لا من عنده صلى الله عليه وسلم وأما احتمال كون السنين شمسية أو قمرية وكون التسع  
سنين أو شهورا أو أياما فليس بشيء اه شهاب وفي القرطبي وقال بعضهم انه لما قال وازدادوا تسعا  
لم يدر الناس أهى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام فاختلاف بنو أمراء ثيل بحسب ذلك  
فأمر الله تعالى برد العلم إليه في التسع فهي على هذا مبهمه لكن ظاهر كلام العرب المفهوم منه  
أنها أعوام قال القشيري لا يفهم من التسع تسع ليال ولا تسع ساعات لوجود لفظ السنين كما  
تقول عندي مائة درهم وخمسة والمفهوم منه خمسة دراهم وقال الضحاك لما نزلت ولبثوا في  
كهفهم ثلاثمائة قالوا سنين أم شهورا أم أياما فنزل الله عز وجل سنين وحكى النقاش ما معناه  
أهم لبثوا ثلاثمائة سنة شمسية بحسب الأمم فلما كان الاخبار هنا للنبي العربي صلى الله عليه وسلم  
ذكر التسع اذ المفهوم عنده من السنين القمرية فهذه الزيادة هي ما بين الحسابين ونحوه ذكره  
القوفوي أي باختلاف سني الشمس والقمر لانه يتفاوت في كل ثلاث وثلاثين وثلاث سنة فيكون  
في ثلاثمائة تسع سنين اه ثم قال قل الله أعلم بما لبثوا قيل بعد موتهم إلى نزول القرآن فيهم  
على قول مجاهد أو إلى أن ماتوا على قول الضحاك أو إلى وقت تغيرهم به بالبلى على قول بعضهم  
وقيل بما لبثوا في الكهف وهي المدة التي ذكرها الله تعالى رداعا إلى اليهود اذ ذكروا زيادة  
ونقصا نأى لا يعلم علم ذلك الا الله تعالى اه ثم قال اختلف في أصحاب الكهف هل ماتوا ودفنوا  
أو هم نيام وأجسادهم محفوظة فروى عن ابن عباس انه مر بالشام في بعض غزواته مع ناس  
على موضع الكهف وجبله فشى الناس معه إليه فوجدوا عظاما فقالوا هي عظام أهل الكهف  
فقال لهم ابن عباس أولئك قوم فنوا وعدموا منذ مدة طويلة فسمعه راها ففقال ما كنت  
أحسب أن أحدا من العرب يعرف هذا فقيل له هذا ابن عم نينا صلى الله عليه وسلم وروى فرقة  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ايجن عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فانهم لم يجهوا بعد  
ذكره ابن عيينة قلت ومكتوب في التوراة والانجيل أن عيسى بن مريم عبد الله ورسوله وأنه يمر  
بالروحاء حاجا ومعه قرا أو يجمع الله له ذلك فيجعل الله حواريه أصحاب الكهف والرقم فيمرون



من اختلاف وافيه وهو ما تقدم ذكره (له غيب السموات والارض) أى علمه (أبصر به) أى بالله هى صفة تعجب (وأسمع) به كذلك بمعنى ما أبصره وما أسمعته وهو ما على جهة المجاز والمراد أنه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شئ (ما لهم) لاهل السموات والارض (من دونه من ولى) ناصر (ولا يشرك فى حكمه أحدا) لأنه غنى عن الشريك (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا تبدل لكلماته وإن تجد من دونه ما تحدا) ملها (واصبر نفسك) اسبها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون عبادتهم) وجهه (تعالى لا شىء من أغراض الدنيا وهم الفقراء) ولا تعد (تتصرف عينك عنهم عبرهما عن صاحبهما) تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أى القرآن هو عينية بن حصن وأصحابه

الزهرة فقال (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) زهرة الحياة الدنيا لا تبقى كما لا يبقى المشيم (والباقيات الصالحات) الصلوات الخمس ويقال الباقيات ما يبقى ثوابه والصالحات سبحان الله والحمد لله ولا اله

سجنا جافانهم لم يحجوا ولم يموتوا وقد ذكرنا هذا الخبر بكلامه فى كتاب التذكرة فعلى هذا هم نيام لم يموتوا ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة اه (قوله عن اختلافوا) أى من أهل الكتاب وهو بيان للفضل عليه (قوله أبصر به) صيغة تعجب بمعنى ما أبصره على سبيل المجاز والله تعالى وفى مثل هذا ثلاثة مذاهب الاصح أنه بلفظ الامر ومعناه الخبر والباء مزيدة فى الفاعل أصلا حال لفظ والثانى ان الفاعل ضمير المصدر والثالث انه ضمير المخاطب أى أوقع الامعاء والابصار أيها المخاطب أى حصلها ما وقيل هو امر حقيقة لا تعجب وان الله تعالى تعود على الهدى المفهوم من الكلام والمعنى عليه أبصر به أى بوجهه وارشاده هداك وحججك والحق من الامور وأسمع به العالم وقرأ عيسى أسمع وأبصر فعلا مضيا والفاعل الله تعالى وكذلك الله تعالى به أى أبصر عباده وأسمعهم اه سمع مع بعض زيادة من القرطبي (قوله على جهة المجاز) لان التعجب اس- تعظام أمر خفى سببه والله لا يخفى عليه شئ وقوله والمراد أنه الى آخره أى المراد الاخبار بما ذكر وان كان أصل التعجب للانشاء فالكلام من قبيل استعمال الانشاء فى الخبر اه شيخنا وفى البيضاء ذكر بصيغة التعجب للدلالة على ان أمره فى الادراك خارج عما عليه ادراك السامعين والمبصرين اذ لا يحصى شئ ولا يتفاوت دونه لطيف وكشف وصغير وكبير وخفى وجلى اه (قوله من ولى) مبتدأ مؤخر أفعال بالظرف اه سمع (قوله فى حكمه) أى قضائه أى لا يجعل فيه مدخلا غيره اه بيضاوى (قوله واتل ما أوحى إليك) أى ولا تلتفت لقولهم اثبت بقرآن غير هذا أو بدله أى اقرأه واتبع ما فيه واعمل به اه شيخنا (قوله لا تبدل لكلماته) أى لا تغير للقرآن ولا تقدر أحدا أن يتوصل اليه بتغيير أو تبديل اه شيخنا وعبارة أبى السعود لا تبدل لكلماته أى لا قدر على تبديله وتغييره غيره اه (قوله ملها) أى ملتها تعدل اليه ان هممت بالتبديل للقرآن اه بيضاوى وفى المصباح قال أبو عبيدة الخدام جادل ومارى ولحد جار وظلم وألحد فى الحرم بالالف استحل حرمة وانتكها والمختد بالفتح اسم الموضع وهو الملبأ اه (قوله واصبر نفسك) فى المختار الصبر حبس النفس عن الجزع وبابه ضرب وصبره حبسه قال تعالى واصبر نفسك اه (قوله احبسها) أى فهذه الآية أبان عن التى فى الانعام لأنه فى تلك نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن طردهم وفى هذه الآية أمره بمجالستهم والمصارعة معهم اه كرخى (قوله مع الذين يدعون ربهم) أى يعبدونه (قوله تتصرف عينك الخ) أشار به الى جواب ما يقال حتى الكلام لا تعد عينك بالنصب لان تعدمة تعد بنفسه والتلاوة بالرفع فساوجه وايضا حه ان التلاوة تؤول الى معنى النصب اذا كان لا تعد عينك عنهم بمنزلة لا تتصرف عينك عنهم ومعنى لا تتصرف عينك عنهم لا تتصرف عينك عنهم فالفعل مسند الى العينين وهو فى الحقيقة متوجه لصاحبهما وهو النبى صلى الله عليه وسلم وقوله تريد مضارع فى موضع الحال وهو نهى له صلى الله عليه وسلم وان لم يردده وليس هو بأكبر من قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك الخ وان كان أعاده من الشرك وأغناه على فرض المحال اه كرخى (قوله عنهم) أى الى غيرهم اه خازن وقوله تريد زينة الحياة الدنيا أى تطلب محاسبة الاغنياء والاشراف وصحبة أهل الدنيا والجملة حال من الكاف والشرط هو وجوده وان المضاف جزء من المضاف اليه اه شيخنا (قوله هو عينية بن حصن) أى الفزارى أتى النبى قبل أن يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها وبه خوص يشقه وينهجه فقال عينية للنبي اما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضر وأشرافها ان أسلمنا تسلم الناس وما يغننا من اتباعك الا



(واتبع هواه) في الشرك  
(وكان أمره فرطا) اسرافا  
(وقل) له ولاصحابه هذا  
القرآن (الحق من ربكم فمن  
شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر)  
تهدد لهم (انا اعتدنا  
لظالمين) أي الكافرين  
(نارا أحاط بهم سرادقها  
ما أحاط بها) وان يستغيثوا  
يغاثوا بما كالمهل) كعكر الزيت  
~~والله اعلم~~  
الا الله والله أكبر (خير عند  
ربك ثوابا) جزاء (وخير  
أملا) خير ما يرجوه العباد  
من أعمالهم الصلاة (ويوم  
نسير الجبال) عن وجه  
الارض (وترى الارض  
بارزة) خارجة من تحت  
الجبال ويقال ظاهرة  
(وحشرناهم) للبعث (فلم  
نغادر منهم أحدا) فلا نترك  
منهم أحدا (وعرضوا على  
ربك) سيقوا الى ربك (صفا)  
جميعا فيقول الله لهم (لقد  
جئتمونا كما خلقناكم أول  
مرة) بلا مال ولا ولد (بل  
زعمتم) قلتم في الدنيا (ان لن  
نجعل لكم موعدا) أجل  
للبعث (ووضع الكتاب) في  
الاعيان والسمائل تطايرت  
الكتب الى أيدي الخلق  
مثل النج (فترى المحرمين)  
المشركين والمنافقين  
(مشفقين) خائسين (مما فيه)  
في الكتاب (ويقولون)  
ياويلتنا مال هذا الكتاب

هو لاء ففهم عنك حتى تتبعك أو اجعل لنا مجلسا ولهم مجلسا اه خازن وتقدم ان هذه الآية  
مدنية فالمراد من الآية نهى النبي عن أن يزدرى بفقراء المسلمين وتعد وعينه عن رثاثة زيرهم  
طموحا الى طراوة زى الأغنياء اه يضاوى وقيل نزلت هذه الآية في أصحاب الصفة وكانوا  
سبع مائة رجل فقراء في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرجون الى تجارة ولا زرع ولا  
ضرع يصلون صلاة وينظرون أخرى فلما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد  
لله الذي جعل في أمي من أمرت ان أصبر نفسي معهم اه خازن (قوله أيضا هو عيينة بن حصن)  
وفد أسلم رضي الله عنه وحسن اسلامه وكان في حنين من المؤافة قلوبهم فأعطاها النبي صلى الله  
عليه وسلم منها مائة بعير وكذلك أعطى الاقرع بن حابس وأعطي العباس بن مرداس أربعين  
بعيرا حصل منه في عتاب النبي صلى الله عليه وسلم ما هو مشهور اه شيخنا (قوله فرطا) يحتمل  
أن يكون وصفا على فعل كقوله فرس فرط أي متقدم على الخيل ولذلك هذا أي متقدما على  
الحق وان يكون مصدرا بمعنى التفريط أو الافراط قال ابن عطية الفرط يحتمل أن يكون بمعنى  
التفريط والنضييع للذي يجب أن يلزم ويحتمل أن يكون بمعنى الافراط والاسراف اه سمين  
والظاهر أنه مصدر أفرط كما في المختار وعبارته وأفرط في الامر حاوز فيه الحد اه وعليه فيكون  
مصدرا مفعلا لاقيا سببا في المختار أيضا وأفرط بضم طين أي مجاوز فيه الحد ومنه قوله تعالى  
وكان أمره فرطا اه ثم قال وفرط اليه منه قول سبق وبابه نصر اه ومن هذا المعنى قوله صلى الله  
عليه وسلم التوبة النصوح الندم على الذنب حين يفرط منك اه (قوله وقل له) أي لمن أغدنا  
قلبه وهو عيينة بن حصن الفزاري الذي أمر بك باجتناب الفقراء وقوله الحق خبر مبتدأ محذوف  
كما قدره الشارح بقوله هذا القرآن أي المشتل على أمرى بحجبتهم بقوله واصبر نفسك الخ اه  
شيخنا (قوله فمن شاء) أي فمن شاء أن يؤمن بالقرآن فليؤمن به ومن شاء أن يكفر به فليكفر به  
وقوله تهدد لهم أي تخوف وردع لا تخيير واباحة وقوله اعتدنا أي اعدنا وها أنا وقوله ما أحاط  
بها وهو حائط من نار ضربت على النار كالسور وقوله وان يستغيثوا أي يطلبوا الا بقاذ من شدة  
العطش والياء منقابة عن واو اذا الاصل يستغيثوا فنقلت كسرة الواو الساكن قبلها ثم قلبت ياء  
لمناسبة الكسرة وقوله يغاثوا فيه مشاكلة اذ لا غائاة لهم بالماء المذكور بل اتيانهم به والجأؤهم  
لشربه غاية الاضرار والاعانة هي الاقاز من الشدة فكأنه قال يضروا ويغاثوا بماء الخ وغير  
عن هذا الاضرار بالاعانة مشاكلة اقوله وان يستغيثوا اه شيخنا (قوله انا اعتدنا) راجع  
لقوله ومن شاء فليكفر وقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ راجع لقوله فمن شاء فليؤمن  
فهو لف ونشر مشوش اه شيخنا (قوله أحاط بهم سرادقها) في محل نصب صفة لنار أو السرادق  
قبل ما أحاط بشئ كما مضرب والخباء وقيل للمحاط بالمشتل على شئ مرادق قاله الهروي وقيل  
هو الحجر تكون حول الفسطاط وقيل هو ما يعد على صحن الدار وقيل كل بيت من كرسف فهو  
سرادق وقال الراغب السرادق فارسي معرب وليس في كلامهم اسم مفرد ثالث حروفه ألف  
بعد ما حرفان الا هذا اه سمين وفي المختار السرادق مفرد والجمع سرادقات الذي عد فوق صحن  
الدار وكل بيت من كرسف أي قطن فهو سرادق يقال بيت مسردق اه (قوله كعكر الزيت)  
العكر بفتح العين الدردى أي ما بقي في أسفل الاناء ووجه المشابهة الثخن والرداءة في كل والعكر  
من باب طرب يقال عكر بعكر عكرا فيسبب عمل العكر مصدرا ويستعمل في الدردى اه شيخنا  
وقيل العكر ما أذيب من الجواهر كالنحاس والرصاص اه سمين وفي المختار والعكر بفتح العين



(يشوى الوجوه) من حرقه اذا  
 قرب اليها (بئس الشراب)  
 هو (وساءت) أى النار  
 (مرتقيا) تميز منقول عن  
 الفاعل أى قبح مرتفعها  
 وهو قابل لقوله لا تقي في  
 الجنة وحسنت مرتقيا والا  
 فإى ارتفاع في النار (ان  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 أنا لنضع أجورهم أحسن  
 عملا) الجملة خبران الذين  
 وفيها إقامة الظاهر مقام  
 المضمر والمعنى أجورهم أى  
 نعيمهم بما تضمنته (أولئك  
 لهم جنات عدن) إقامة  
 (تجربى من تحتهم الانهار  
 يحلون فيها من أساور) قيل  
 من زائدة وقيل للتبعض  
 وهى جمع أسورة كاحدة جمع  
 سوار (من ذهب ولبسون  
 ثيابا خضر من سندس)  
 مارق  
 لا يغادر صغيرة) من أعمالنا  
 (ولا كبيرة) ويقال الصغيرة  
 التيسم والكبرة القهقهة  
 (الأحصاها) حفظها وكتبها  
 (ووجدوا ما عملوا) من خير  
 وشر (حاضرا) مكتوبا (ولا  
 يظلم ربك أحدا) لا ينقص  
 من حسنات أحد ولا يزداد  
 على سيئات أحد ويقال  
 لا ينقص من حسنة مؤمن  
 ولا يترك من سيئة كافر (واذا  
 قلنا لللائكة) الذين كانوا  
 فى الأرض (اسجدوا لآدم)

دردى الزيت وغيره وقد عرفت المسرجة من باب طرباجت مع فيها الدردى وعكر الشراب  
 والماء والذهن آخره وخائره وقد عكر فهو عكر وأعكره غيره وعكره تعكيرا جعل فيه العكر اه  
 (قوله يشوى الوجوه) الشى الانضاج بالنار من غير احراق اه شيخنا (قوله بئس الشراب)  
 المخصوص بالذم محذوف تقديره هو أى ذلك الماء المستغاث به اه سمين (قوله أى قبح  
 مرتقيا) أى دخول الاسناد الى النار ونصب مرتقيا على التمييز بالغة وتا كيد الان ذكر الشى  
 مهم ما تم مفسرا أو وقع فى النفس من أن يفسر أولا وأعر به بعضهم مصدرا بمعنى الارتفاق اه  
 كرخى (قوله وهو مقابل) أى ذكره على سبيل المقابلة والمشاكاة لما سياتى فى الجنة فغير عن  
 الاضرار والعذاب بالمرتقى الذى هو المنتفع به أو نفس الانتفاع على سبيل المشاكاة لقوله  
 وحسنت مرتقيا وقوله والاى والا نقل انه مشاكاة بل على سبيل الحقيقة فلا يصح لانه لا ارتفاع  
 فى النار بل فيها العذاب والضرر فان الشرطية مدغمه فى لا النافية وكل من الشرط والجزاء  
 محذوف والاستفهام الان كارى تعليل للجزاء المحذوف كما علمت اه شيخنا وفى البيضاوى  
 وساءت مرتقيا متكاملا وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد اه (قوله وفيها إقامة الظاهر  
 مقام المضمر) أى والى رابط ذلك الظاهر لانه بمعنى الموصول الذى هو اسم ان وفى السمين قوله أنا  
 لا نضيع يجوز أن يكون خبران الذين والى رابط تكرار الظاهر بعينه وهو قول الاخفش ومثله  
 فى السلة جائز ويجوز أن يكون الرابط محذوفا أى منهم ويجوز أن يكون الرابط العموم ويجوز أن  
 يكون الخبر قوله أولئك لهم جنات ويكون قوله أنا لنضع اعتراضا ويجوز أن يكون الجائتان  
 أعنى قوله أنا لنضع وقوله أولئك لهم جنات خبرين لأن عند من يرى جواز ذلك أعنى تعدد  
 الخبر وان لم يكونا فى معنى خبر واحد وقرا الثقفى لا نضيع بالتشديد بدعاه بالتشديد كما عده  
 الجمهور بالهمزة انتهى (قوله أى نعيمهم) نفسه بل قوله لا نضيع وقوله بما تضمنه أى بشوائب  
 تضمنه أولئك الى قوله وحسنت مرتقيا فقوله أولئك الخ فاعل يتضمنه وقد اشتمل هذا القول  
 على خمسة أنواع من الثواب الاول لهم جنات عدن الثانى تجربى من تحتهم الخ لثالث يحلون  
 فيها الرابع ولبسون ثيابا خضر الخامس متكئين فيها الخ اه شيخنا (قوله تجربى من تحتهم)  
 أى تحت مساكنهم اه (قوله قيل من زائدة) أى بدليل سقوطها فى سورة هل أتى وحلوا أساور  
 من فضة اه شيخنا (قوله وهى جمع أسورة) نهى أى أساور جمع الجمع وقوله كاحدة جمع حمار  
 اه شيخنا (قوله من ذهب) من بيانية وجاء فى آية أخرى من فضة وفى أخرى من ذهب ولؤلؤ  
 فلباسون الأساور الثلاثة فيكون فى يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من فضة وآخر من لؤلؤ  
 اه شيخنا وفى تذكرة القرطبي ما نصه ويسور المؤمن فى الجنة بثلاثة أساور من ذهب  
 وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤ  
 ولباسهم فيها حريق قال المفسرون ليس أحد من أهل الجنة الا وفى يده ثلاثة أساور من ذهب  
 وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفى الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء اه فعلم من هذا أن  
 كلام هذه الآية ومن آية هل أتى على الانسان ومن آية الحج ومن آية فاطر فيه الاخبار ببعض  
 ما يحلون به فتأمل (قوله ولبسون) عطف على يحلون وبني الفعل فى التحلية للفعل اذا  
 بكرامتهم وان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم  
 التحلى على اللباس لانه أشهى للنفس اه سمين (قوله من سندس واستبرق) هما جمع سندس  
 واستبرقة وقيل ليسا جمعين وهما استبرق عربى الأصل مشتق من البريق أو معربا أصله



من الديباج (واسـ تبرق) ما غاظ منه وفي آية الرحمن  
 طائفة من استبرق (متكئين فيها على الارائك) جمع  
 أريكة وهي السرير في الحجرة وهي بيت يزين بالثياب  
 والمستور للعروس (نعم الثواب) الجزاء الجنة (وحسنت مرتقفا  
 واضرب) اجعل (لهم) للكفار مع المؤمنين (مثلا  
 رجلين) بدل وهو وما بعده تفسير للثل (جعلنا لاهدهما)  
 الكافر (جنتين) بستانين (من أعصاب وحفناهما  
 بخل وجعلنا بينهما زراعا) بقتات به (كلنا الجنة) كلنا  
 سجدة التوبة (فجهدوا ولا  
 ابليس) رئيسهم (كان من  
 الجن) من قبيلة الجن (ففسق عن أمر ربه) فتنهظم  
 وتمرد عن طاعة ربه وأبى عن  
 السجود لآدم (أفتخذونه)  
 تعبدونه (وذريته أولياء)  
 أربابا (من دوني) من دون الله  
 (وهم لكم عدو) ظاهرا  
 والعداوة (بئس للظالمين)  
 المشركين مني (بدلا) في  
 الطاعة ويقال بئس ما استبدلوا  
 عبادة الله بعبادة الشيطان  
 ويقال ولاية الله بولاية  
 الشيطان (ما أشهدتهم) يعني  
 الملائكة والشياطين (خلق  
 السموات والأرض) حين  
 خلقتهما (ولا خلق أنفسهم)  
 حين خلقتهم ويقال ما استعنت

استبره خـ لاف بير اللغويين اه مئين (قوله من الديباج) أي الحرير (قوله بطائفا) أي  
 الفرش فيقاس عليها اللباس الذي الكلام فيه فظهاارة الكل من سندس وبطائفة من  
 استبرق وسياقي للشارح في سورة هل أتى فالاستبرق بطائفة ثيابهم والسندس ظهارتها اه شيخنا  
 (قوله متكئين فيها) حال عاملها محذوف أي ويجلسون متكئين أي متربعين ومضطجعين  
 وقوله في الحجرة البقعتين في محل نصب على الحال أي فان لم يكن فيها فلا يقال لها أريكة بل  
 سرير فقط وقوله للعروس يستعمل في الرجل والمرأة فيقال رجل عروس وامرأة عروس لكن  
 الجمع مختلف فيقال رجال عرس بضم عين ونساء عرائس اه شيخنا وفي القاموس والاربكة  
 كسفة من سرير في حجرة أو كل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفرش أو سرير متخذ من زينة في قبة  
 أو بيت فان كان فيه سرير فهو حجرة والجمع أرائك اه (قوله نعم الثواب) أي بأنواعه الخمسة  
 المتقدمة والثواب فاعل والمخصوص بالمدح محذوف ذكره بقوله الجنة اه شيخنا (قوله  
 وحسنت مرتقفا) أي منتهفا ومسكنا ومثلا اه شيخنا (قوله واضرب لهم مثلا رجلين) قيل  
 نزلت في اخوين من أهل مكة من بني مخزوم وهما أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن عبد المطلب  
 وكان مؤمنا وأخوه الأسود بن عبد الأسد وكان كافرا وقيل هذا مثل لعينة بن حصص وأصحابه  
 مع سلمان وأصحابه وشبههما بـرجلين من بني إسرائيل أخوين أحدهما مؤمن واسمه يهوذا في قول  
 ابن عباس وقيل قتلخا والآخر كافرا واسمه قيطوس وهما اللذان وصفهما الله في سورة  
 الصافات بقوله قال قائل منهم اني كان لي قريب الخ وكانت قصصتهما على ما ذكره عطاء  
 الخراساني قال كان رجلان شريكان لهما ثمانية آلاف دينار وقيل كانا أخوين ورثا من أبيهما  
 ثمانية آلاف دينار فاقتهما فاشترى أحدهما أرضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا  
 قد اشترى أرضا بالف دينار واني اشتري منك أرضا في الجنة بالف دينار فتصدق بهما ثم ان صاحبه  
 بني دارا بالف دينار فقال هذا اللهم ان فلانا بني دارا بالف دينار واني اشتريت منك دارا في  
 الجنة بالف دينار فتصدق بهما ثم تزوج صاحبه امرأة وانفق عليها ألف دينار فقال هذا اللهم اني  
 أخطب اليك امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بهما ثم ان صاحبه اشترى خدما ومساكا  
 بالف دينار فقال هذا اللهم اني اشترى منك خدما ومساكا في الجنة بالف دينار فتصدق بهما ثم  
 أصابته حاجة شديدة فقال لو أتيت صاحبي لعلني ينالني منه معروف فجلس على طريق حتى مر به  
 في خدمته وحشوه فقام اليه فنظر اليه صاحبه فعرفه فقال فلان قال نعم فقال ما شأنك قال  
 أصابتي حاجة بعدك فأتيتك لتعيتني بخير قال فما فعل بك مالك وقد اقتسمنا مالا وأخذت شطره  
 فقضى عليه قصته فقال وانك لمن المصدقين بهذا اذهب فلا أعطيك شيئا فطرده فقضى عليهما  
 فتوفيافتنزل فيهما فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم اني كان لي قريب وروى انه لما  
 اتاه أخذ بيده وحمل يعطوف به ويريه أهواله فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلين الخ اه خازن  
 (قوله بدل) هذا غير متعين بل يصح ان يكون مفعولا ثانيا لا ضرب وقد تقدم في سورة البقرة  
 أن ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى لاثنيين اه مئين ويؤيده ما سياتي في هذا الشارح عند قوله  
 واضرب لهم مثل الحياة الدنيا الخ اه (قوله من أعذاب) جمع عذاب والعنبة الجنة وقوله  
 وحفناهما ما نخل أي جعلنا النخل حولهما أي محيطا بكل منهما اه وفي البضاوي وجعلنا  
 النخل محيطا بهما مؤزرا بها كـ ومهما يقال حقه القوم اذا طافوا به وحففته بهم اذا جعلتهم حافين  
 حوله فتزيد الباء مفعولا ثانيا وقوله وجعلنا بينهما زراعا أي لا يكون كل منهما جاعلا للآخرات



والقوا كه متواصل العماره على الشكل الحسن والتركيب الانيق اه بحروفه (قوله مفرد)  
 أي وقدر وعى هذا الافراد في قوله أنت وروعت التثنية المعنوية في قوله وبخرنا خلاصهما نهرها  
 وقوله مبتدأ أي وهو مضاف والجنيتين مضاف اليه اه وفي الكرخي قوله مفرد بدل على التثنية  
 أشار به الى المطابقة بين المبتدأ الذي هو كلنا وخبره أنت فهو مفرد وكذا كلنا مفرد جلا على لفظها  
 وان كان معناها التثنية وجاءت هنا على الكثير وهو مراعاة لفظها دون معناها اه (قوله  
 أنت أكلها الخ) هذا كناية عن تمامها وغناها وأبدأ فليست على عادة الاشجار حيث يتم  
 ثمرها في بعض السنين وينقص في بعض فقوله ولم تظلم منه شيئا أي في بعض السنين بل في كل  
 سنة تأتي ثمرها وافيا وأكلها بضم الكاف وسكونها سبعة ثمان اه شيخنا (قوله وفجرنا أي شققنا  
 خلاصهما الخ) وقوله وكان له أي لاحدهما ثمر المراد به أمواله التي من غير الجنيتين ~~كما~~ النقد  
 والمواشي سمى ثرا لانه يثمر أي يزيد اه شيخنا وفي البيضاوي مأخوذ من ثمر ماله بالتشديد اذا  
 كثر اه وفي المسباح الثمر بفتح التين والثمرة مثله فالاول مذكور ويجمع على ثمار مثل جبل  
 وجبال ثم يجمع الثمار على ثمر مثل كتاب وكتب ثم يجمع على أثمار مثل عنق وأعناق والثاني  
 مؤنث والجمع ثمرات مثل قصبة وقصبات والثمره والجل الذي تخرجه الشجرة وسواء أكل أولا  
 فقال ثمر الاراك وثمر العوسج وثمر الدوم وهو المقل كما يقال ثمر النخل وثمر العنب قال الازهرى  
 وأثمر الشجر أطلع ثمره أول ما يخرج منه فهو ثمر ومن هنا قيل لما لا نفع فيه ليس له ثمرة اه (قوله  
 بفتح الفاء والميم الخ) القراءات الثلاثة سبعة وقوله وهو جمع ثمرة بفتح التين أي على كل واحد  
 من الوجوه الثلاثة فالمراد لا يختلف حاله اه شيخنا (قوله فقال لصاحبه الخ) حاصل ما قاله  
 الكافر من القول الشنيع ثلاث مقالات الاولى أنا أكثر منك مالا الخ الثانية ودخل الجنة الخ  
 الثالثة وما أظن الساعة قائمة الخ وقد تعقبه المؤمن في الثلاثة على سبيل الالف والنشر المشوش  
 فوجه على الاخيرة بقوله أ كبرت بالذي حلق الخ ووعظه ونهجه على الثانية بقوله ولولا اذ  
 دخلت جنتك الخ وقرعته على الاولى بقوله فعسى ربي الخ اه شيخنا (قوله بفاخره) أي براجعه  
 في الكلام الذي فيه الافتقار اه والجملة حاله مبيضة اذ لا يلزم من القول المحاوره اذ المحاوره  
 مراجعة الكلام من حار أي رجع قال تعالى انه ظن أن لن يحور ويجوز أن يكون حالا  
 من الفاعل أو من المفعول اه سمين (قوله وبريه آثارها) أي بهبتها وحسنها وفي بعض  
 النسخ أثمارها اه شيخنا (قوله ارادة للروضة) عبارة الشهاب وافرد الجنة مع ان له جنتين  
 لئلا يكتفى بهي أن الاضافة تأتي لما تأتي له اللام فالمراد بها العموم والاستغراق أي كل ما هو جنة له  
 ينتفع بها فيفسد ما أفادته التثنية مع زيادة وهي الإشارة الى انه لا جنة له غيره هذه ولذا عبر  
 بالوصول الدال على العموم فيما هو موهود انتهت (قوله وهو ظالم لنفسه) حال من فاعل دخل  
 وانفسه مفعول ظالم واللام مزيدة فيه لئلا يكون العامل فرعا ويجوز أن يكون حالا من الضمير في  
 ظالم أي وهو ظالم في حال كونه قائلا ويجوز أن يكون مستأنفا يبا بالاسبب الظلم وهو الاحسن  
 اه سمين (قوله قائمه) أي كائنة وحاصلة اه بيضاوي (قوله على زعمك) أي والافهوينكر  
 البعث اه شيخنا وفي الكرخي وهذا جواب لما قيل كيف قال الكافر ذلك وهو ينكر البعث  
 ونظيره قوله في فسلت وأثنى رجعت الى ربي ألى عنده للعسى وعبر هنا برددت وثمر برجعت  
 توسعة في التبر عن الشيء بمساويين والسبب في وقوعه في هذه الشهادة انه تعالى لما أعطاه  
 الجاه والمال في الدنيا ظن انه انما أعطاه ذلك لانه مستحق له والاستحقاق باق بعد الموت

مفرد بدل على التثنية مبتدأ  
 (أنت) خبره (أكلها) ثمرها  
 (ولم تظلم) تنقص (منه شيئا)  
 وبخرنا) أي شققنا (خلاصهما  
 نهرًا يجري بينهما) (وكان له)  
 مع الجنيتين (ثمر) بفتح الثاء  
 والميم وبضمهما وبضم الاول  
 وسكون الثاني وهو جمع ثمرة  
 كشجرة وشجر وخشبة  
 وخشب وبدنة وبدن (فقال  
 لصاحبه) المؤمن (وهو  
 يحاوره) بفاخره (أنا أكثر  
 منك مالا وأعز نفرا) عشيرة  
 (ودخل الجنة) بصاحبه  
 يطوف به فيها وبريه آثارها  
 ولم يقل جنته ارادة للروضة  
 وقيل اكتفاء بالواحد (وهو  
 ظالم لنفسه) بالكفر (قال  
 ما أظن ان تبيد) تنعدم  
 (هذه أبدأ وما أظن الساعة  
 قائمة) وأثنى رددت الى ربي  
 في الاخيرة على زعمك

من الملائكة والشياطين في خلق  
 السموات والارض ولا في خلق  
 أنفسهم (وما كنت متخذ  
 المضلين) الكافرين اليهود  
 والنصارى وعبداء الاوثان  
 (عضدا) عوناً (ويوم) وهو يوم  
 القيامة (يقول) لعبد الاوثان  
 (نادوا شركاني الذين) يعني  
 آلهتهم (زعمتم) عبدتم وقلتم  
 انهم شركاؤنا حتى نموت  
 من عذابى (فدعوهم فلم  
 يستجيبوا لهم) فلم يجيبوا لهم  
 (وحملنا بينهم) بين العابد



(لا جدين - يرام منها منقلبا)  
مرجعا (قال له صاحبه وهو  
يحاووه) يجاوبه (أ كفرت  
بالذي خلقتك من تراب)  
لان آدم خلق منه (ثم من  
نطفة) مني (ثم سواك)  
عدلك وصيرك (رجلا لكانا)  
أصله لكان أنا نقلت حوكة  
الهمزة الى النون أو حذف  
الهمزة ثم ادغمت النون في  
مثلها (هو) ضمير الشأن  
تفسره الجملة بعده والمعنى انا  
أقول (الله ربي ولا أشرك  
بربي أحدا ولولا) هلا (اذ  
دخلت جنتك قلت) عند  
عجائبك بها هذا (ما شاء  
الله لا قوة الا بالله) في  
الحديث من أعطى خيرا من  
أهل أومال

والمعبود (موبقا) واديافي  
النار وجعلنا ما بينهم من  
الوصل والود في الدنيا موبقا  
مها كافي الاخرة (ورأى  
المجرمون) المشركون (النار  
فظنوا) فعملوا وأيقنوا (أنهم  
مواقهوها) داخلوها يعني  
النار (ولم يجدوا عنها مصرفا)  
مهربا (واقعد صرفنا) بينا  
(في هذا القرآن للناس)  
لاهل مكة (من كل مثل)  
من كل وجه من الوهد  
والوعيد لكي يتعظوا  
فيؤمنوا (وكان الانسان)  
أبي بن خلف الجعفي (أ كثر  
شيئ جديلا) في الباطل ويقال

فوجب حصول العطاء والمقدمة الاولى كاذبة فان فتح باب الدنيا على الانسان يكون في الاكثر  
للاستدراج كما مرت الاشارة اليه اه (قوله لا جدين خيرا منها) قرأ أبو عمرو والكوفيون  
منها بالا فرد نظرا الى أقرب مذكور وهو قوله جنته وهي في مصاحف العراق بدون هم  
والباقون منه ما يثبتونه نظرا الى الاصل في قوله جنتين وكلتا الجنةين ورسمت في مصاحف  
الحرمين والشام بالميم فكل قد وافق رسم مصنفه اه سمين (قوله مرجعا) اشارة الى انه تميز  
وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع وان المراد عاقبة المسال لان خيريته تتحقق بذلك  
اه شهاب وعبارة البيضاوي منقلبا أي مرجعا وعاقبة لانها فانية وتلك باقية وانما أقسم على ذلك  
لاعتقاده انه تعالى انما أولاهما أولاده لاستثاله له واستحقاقه اياه لذاته وهو معه انما بالقاء اه  
(قوله أ كفرت بالذي الخ) استفهام توبيخ وتقرير أي لا ينبغي ولا يليق منك الكفر بالذي  
خلقتك الخ وفي البيضاوي أ كفرت بالذي خلقتك من تراب لانه أصل مادتك أو مادة أصلك  
ثم من نطفة فانها مادتك القريبة ثم سواك رجلا ثم عدلك وكلما انسانا ذكر ابا الفاضل بن الرجال  
جعل كفره بالبعث كفرا بالله لان منشئه الشك في كمال قدرة الله ولذلك رتب الانكار على  
خلقه اياه من التراب فان من قدر على بدء خلقه منه قدر ان يعيده منه اه (قوله رجلا) فيه  
وجهان أحدهما انه حال وجاز ذلك وان كان غير منتقل ولا مشتق لانه جاء بعد سواك اذ كان  
من الجائز ان يسويه غير رجل وهو كقولهم خلق الله الزرافة يديها أطول من رجلها والثاني  
انه مفعول ثان لسواك لتضمنه معنى صيرك وجعلك وهو ظاهر كلام الحوفي اه سمين (قوله  
لكانا) الاستدراك من أ كفرت كأنه قال أنت كافر بالله لكان أنا مؤمن به اه بيضاوي  
ويرسم في النون ألف كما في خط المصنف الامام ولذلك جميع القراء اذا وقفوا وقفوا بالالف وان  
كانوا عند الوصل بعضهم يثبتها وبعضهم يحذفها اه شيخنا وعبارة السمين لكانا هو الله ربي  
قرأ ابن عامر بانيات الف وصلوا وقفوا والباقيون يحذفونها وصلوا بانياتهما وقفا فالوقف  
وفاق واعراب ذلك أن يكون أنا مبتدأ وهو مبتدأ ثان وهو ضمير الشأن والله مبتدأ ثالث وربي  
خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول والرابط بين الاول وخبره  
البياء في ربي ويجوز أن تكون الجلالة بدلا من هو أو نعتا أو بيانا اذا جعل هو عائد على ما تقدم  
من قوله بالذي خلقتك من تراب لا على أنه ضمير الشأن وان كان أبو البقاء أطلق ذلك وليس  
بالبين اه (قوله أو حذف الهمزة) أي من غير نقل فعلى هذا النون على أصلها من السكون  
وقوله ثم ادغمت الخ هـ ذاعلى الوجه الثاني ظاهر لان النون ساكنة والمدغم يكون ساكنا وأما  
على الوجه الاول فلا تدغم الا بعد تسكينها فقوله بالنسبة اليه ثم ادغمت النون أي بعد تسكينها  
اه شيخنا (قوله ضمير الشأن) فهو مبتدأ والجملة بعده خبره ولا تحتاج لرابط لانها عينه وهو  
معها خبر عن أنا والرابط البياء من ربي اه شيخنا (قوله ولولا اذ دخلت جنتك) لولا داخله  
على قوله قلت وقوله اذ دخلت ظرف لقات مقدم عليه وقوله ما شاء الله ما موصولة والمائد  
محذوف وهي خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح والجمله مقول القول أي هلا قلت هـ ذاعلى  
ما عليه الجنة من الحسن والنضارة ما شاء الله أي الذي شاءه الله أي كان ينبغي لك أن تقول هذا  
الامر هو الذي شاءه الله فقرده على الله ولا تفخر به لانه ليس من صنعك وقوله لا قوة الخ من جملة  
مقول القول أي كان ينبغي لك أن تقول هاتين الجنةين وهـ ذانصح من المؤمن للكافر وتوبيخ له  
على قوله عند دخول جنته مجبها ما أظن أن تبدي هذه أبدا اه شيخنا وفي السمين قوله ولولا اذ



دخلت جنتك لولا تفضيذه داخله على قلت واذا دخلت منصوب قلت فصل به بين لولا وما دخلت عليه ولم يبال بذلك لانه ليس باجنبي وقد عرفت أن حرف التفضيذ اذا دخل على الماضي كان للتوبيخ وقوله ماشاء الله يجوز في ما وجهان أحدهما أن تكون شرطية فتكون في محل نصب مفعول مقدم والجواب محذوف أي ماشاء الله كان ووقع والثاني أنها موصولة بمعنى الذي وفيها حيثئذ وجهان أحدهما أن تكون مبتدأ وخبرها محذوف أي الذي شاء الله كائن وواقع والثاني أنها خبر مبتدأ مضمرة تقديره الأمر الذي شاء الله وعلى كل تقدير فهذه الجملة في محل نصب بالقول اه (قوله فيقول عند ذلك) بالنصب وبالجزم لكن الجزم يمنع منه هنا صورة الرسم وهذا على حد قول ابن مالك

وجزم وانصب لفعل اثر فا ه أو واوان بالجلتين اكتنفا

قال الأشموني ويمنع الرفع لانه لا يصح الاستئناف بين الشرط والجزاء اه شيخنا (قوله ماشاء الله) أي هذا الذي أعطيته هو الذي شاء الله وأراد لا يحول وقوتي اه شيخنا (قوله ان ترن الخ) هذا من المؤمنين رد لقول الكافر أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا وكل من قوله ان ترن وقوله ان يؤتين رسم بدون ياء لانها من يأت الزوائد وأما في النطق فبعض السبعة يشبهها وبعضهم يحذفها وقوله ضمير فصل الخ أي على كل من اثبات الساء في النطق وحذفها فيه فقوله بين المفعولين أي الموجودين أو الموجود والمحذوف اه شيخنا وفي السبعة من قوله ان ترن أنا أقل يجوز في أنا وجهان أحدهما أن يكون مؤكدا للماء المتكلم والثاني أنه ضمير الفصل بين المفعولين وأقل مفعول ثان أو حال بحسب الوجهين في الرؤية هل هي بصرية أو علمية الا أنك اذا جعلتها بصرية تعين في أنا ان يكون مؤكدا لفصل لان شرطه أن يقع بين مبتدأ وخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرأ عيسى بن عمر أقل بالرفع وبتعين أن يكون أنا مبتدأ وأقل خبره والجملة أما في موضع المفعول الثاني وأما في موضع الحال على ما تقدم في الرؤية وما لا أول له في زمان وجواب الشرط قوله فمسي ربي اه (قوله فمسي ربي) هذا جاء من المؤمنين وقوله ان يؤتين الخ يحتمل أن مراده في الدنيا ويحتمل أن مراده في الآخرة لكن في الاحتمال الأول يكون الكافر أشد غيظا وحسرة اه شيخنا (قوله جمع حسبانة) المراد انه اسم جنس يفرق بينه وبين واحدته بالتاء اه شهاب وعبارة الكرخي قوله جمع حسبانة أشار به إلى أن المراد بالحسبان مرام من السماء وهي مثل الصاعقة أي قطع من نار الواحدة حسبانة وهذا حكاه في الكشف بلفظ قيل وقدم عليه ان الحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب أي مقدار قدره الله وحسبه وهو الحكم بقهر بها وقال الزجاج عذاب حسبان وذلك الحسبان حساب ما كسبت يدك اه وهو حسن اه (قوله صعيدا) فسر بقوله أرضا وقوله زلزالا أي مزلة وقسره بقوله ملساء لا يثبت عليها قدم اه شيخنا وفي اللغة من جملة معاني الصعيد وجه الأرض اه وصيرورتها كذلك لاستئصال نباتها وأشجارها بالذهاب والاهلاك فلم يبق له أثر اه يضاوي (قوله بمعنى غائرا) أي ذاهبا في الأرض وأشار به إلى أن غورا مصدر وصف به مبالغة وهو بمعنى الفاعل أي ذاهبا لا سبيل إليه اه كرخي (قوله لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق) أي المفسر بها الحسبان قال أبو حيان إلا ان عني بالحسبان القضاء الإلهي حيثئذ يتسبب عنه اصباح الجنة صعيدا زلزالا أو اصباح ما فيها غورا اه كرخي (قوله وأحيط بشمره) أي أمواله كالنقد والمواشي وهذا راجع لقوله وكان له ثمر وهو مطوف على محذوف أي فهلكت جنته بالصواعق وغور الماء وأحيط بشمره بالهلاك

فيقول عند ذلك ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكروها (ان ترن أنا) ضمير فصل بين المفعولين (أقل منك) مالا ولدا فمسي ربي أن يؤتين خير من جنتك) جواب الشرط (ويرسل عليها حسبانا) جمع حسبانة أي صواعق (من السماء فتصيح صعيدا زلزالا) أرضا ملساء لا يثبت عليها قدم (أو يصيح ماؤها غورا) بمعنى غائرا عطف على يرسل دون تصيح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق (فلن تستطيع له طلبا) جملة تدرك بها (وأحيط بشمره)

ليس شيء أجدل من الانسان (وما منع الناس) أهل مكة المطعمين يوم بدر (ان يؤمنوا) محمد عليه السلام والقرآن (اذ جاءهم الهدى) محمد عليه السلام بالقرآن (ويستغفروا ربهم) يتوبوا من الكفر إلى الإيمان (الا ان تأتيهم سنة الاواين) عذاب الاواين بهلاكهم (أو يأتيهم العذاب) بالسيف (قبلا) معاينة يوم بدر (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) بالجنة للمؤمنين (ومنذرين) عن النار للكافرين (ويجاولونهم) بالكتب (الذين كفروا) بالكتب والرسول (بالباطل) بالشرك



بأوجه الضبط السابقة مع  
جنته بالهلاك فهلاك (فأصبح  
بقلب كفيه) ندما وتحسرا  
(على ما أنفق فيها) في عمارة  
جنته (وهي خاوية) ساقطة  
(على عروشها) دعائها  
للكرم بأن سقطت ثم سقط  
الكرم (ويقول يا) للتنبيه  
(ليني لم أشرك برني أحدا  
ولم تكن) بالتاء والياء (له  
قمة) جماعة (ينصرونه من  
دون الله) عندها كها (وما  
كان منتصرا) عندها كها  
بنفسه (هنالك) أي يوم  
القيامة (الولاية) بفتح الواو  
النصرة وبكسرهما الملك (لله  
الحق) بالرفع صفة الولاية  
وبالجر صفة الجلالة (هو خير  
ثوابا) من ثواب غيره لو كان  
يثبت (وحير عقبا) بضم  
القاف وسكونها عاقبة  
للمؤمنين ونصبهما على التمييز  
(واضرب) صير (له) م  
لقومك (مثل الحياة الدنيا)  
مفعول أول (كأء) مفعول  
ثان (أنزلناه من السماء  
فاختلط به) تكاثف بسبب  
نزل الماء (نبات الأرض)  
أو امتزج الماء بالنبات

(ليدحضوا) ليدخلوا (به)  
بالماتل (الحق) والهدى  
(واتخذوا آياتي) كتابي  
ورسلي (وما أنذروا) خوفوا  
من العذاب (هزوا) مضربة  
واستهزأ (ومن أظلم) أيس

أيضا اه شيخنا (قوله بأوجه الضبط السابقة) أي الثلاثة المتقدمة فهي قرات سبعة هنا  
كما تقدم اه شيخنا (قوله فأصبح) أي صار وقوله على ما أنفق يجوز أن يتعلق بقلب وانما عدى  
بعلل لانه ضمن معنى يندم وقوله فيها أي في عمارتها ويجوز أن يتعلق بمذوق على انه حال من  
فاعل بقلب أي متحسرا كذا قدره أبو البقاء وهو نفس برهني والتقدير الصنع أي انما هو كون  
مطلق اه مهن (قوله وهي خاوية) جملة حالية وقوله ويقول معطوف على بقلب اه شيخنا  
وقوله على عروشها في المصباح العرش شبه بيت من جريد يجل فوقه الثمام والجمع عروش مثل  
فلس وفلوس والعريش مثله وجمعه عرش بضمتين كبريد وبرد وعريش الكرم ما يعمل مرتعا  
يمتد عليه الكرم والجمع عرائش أيضا اه وفي الشهاب العروش جمع عرش وهو ما يصنع ليوضع  
عليه الكرم فاذا سقط سقط ما عليه اه (قوله دعائها) جمع دعامة للكرم أي المتخذة للكرم أي  
لاجل نصبه عليها والكرم شجر العنب ودعائمه الحشب ونحوه الذي ينصب ليد عليه الكرم اه  
شيخنا (قوله ويقول ياليتني الخ) يحتمل انه قال ذلك توبة ويحتمل انه قاله تحسرا على تلف المال  
وهذا هو الاقرب اذ يؤيده قوله ولم تكن له هبة إلى آخره اذ لو تاب فأسلم لكان المؤمنون انصارا  
له اه شيخنا (قوله بالتاء والياء) سبعيتان وهذا مرتبط بقوله السابق وأعز زمرا اه شيخنا  
(قوله ينصرونه) أي يدفع الهلاك عنها او برد الهالك منها او برد مثله عليه وقوله وما كان  
منتصرا أي قادرا على واحد من هذه الامور بنفسه اه شيخنا (قوله هنالك) اما خبر مقدم  
وقوله الولاية مبتدأ مؤخر ويكون الوقف على منتصرا وهذه جملة مستقلة وامامه محمول لمنتصرا  
فالوقف عليه أي على هنالك وقوله الولاية لله جملة من مبتدأ وخبره مستأنفة وقد أجاز الوجهين  
السمين اه شيخنا (قوله بكسرهما الملك) أي القهر والسلطنة اه شيخنا (قوله بالرفع) وقوله  
وبالحرك من من- ما راجع لفتح الواو وكسرهما فالقراآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله  
خير ثوابا) أي اناية أي اعطاء لاثواب وقوله للمؤمنين متعلق بشوا وعقبا اه شيخنا (قوله وخير  
عقبا) يعني ان عاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره فهو خير اناية وعاقبة اه خازن (قوله بضم  
القاف وسكونها) سبعيتان (قوله صير) أي اذكر وقرر وقوله مثل الحياة الدنيا أي صفتها وحالها  
وهيئتها كما أي كصفة وحال وهيئة ماء الخ فالشبه هيئة الدنيا بهيئة الماء المذكور اه شيخنا  
وفي السمين قوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا أي صفتها كما أي شبه ماء وجملة أنزلناه الخ صفة  
ماء اه (قوله تكاثف) أي غلظ والتف بضمه على بعض انتهى قوله أو امتزج الماء  
بالنبات (وعلى هذا كان حق التركيب ان يقال فاختلط بنبات الأرض لكن لما كان كل من  
المختلطين موصوفا بصفة صاحبه عكس للمبالغة في كثرة اه يضاوي وفي الشهاب ولما كان  
الاختلاط اجتماع شيئين متداخلين وصدق على كل منهما أنه مختلط ومختلط به لكن في عرف  
اللغة والاستعمال قد دخل الماء على الكثير الغير الطارئ فلذا جعل هذا من القلب ولما كان  
القلب مقبولا اذا كان فيه نكتة أشار إلى نكتته بعد ما بين المصحح له وهو ان كلامه مختلط  
ومختلط به وهي المبالغة في كثرة الماء حتى كانه الاصل الكثير فالمراد بالعكس في كلامه القلب  
وقد عرفت ان قوله لكن لما كان الخ بيان للمصحح وقوله للمبالغة بيان للمرجع فلا وجه لما قيل  
انه لا فائدة في الجمع بينهما اه (قوله أيضا أو امتزج) هذا تفسير آخر في اختلاط امتزج والياء  
على هذا التعدي وعليه في العبارة قلب اذا الفاعل في الآية النبات وفي حل المعنى الماء فتأمل  
اه شيخنا وفي البيضاوي والمشب به ليس الماء وحده بل الكيفية المستزعة من الجملة وهي حال



النبات الخاص - ل من الماء يكون أخضر وارفا ثم هشما تفرقه الر ياح فيصير كأن لم يكن اه  
(قوله فروى) يقال روى بكسر الواو وروى بفتحها كرضى وارضى والمصدر روى بكسر الراء وفتح  
الواو كرضاء وبكسر الراء وتشديد الياء وروى بفتح الراء وتشديد الياء أى ارتوى اه شيخنا (قوله  
فأصبح هشما) أى هشوما بكسرا اه بوضاوى وفى السمين والهمشيم واحد هشمة وهما اليابس  
وقال ابن قتيبة كل ما كان رطبا فييس فهو هشيم اه (قوله وتفرقه) عطف تفسير (قوله  
المعنى) أى معنى المثل كما قاله ابن جزي وقوله شبه فاعله الله وعبارة بعضهم المعنى انه تعالى شبه  
الخ اه شيخنا ويصح أن يكون المراد المعنى أى معنى اضرب الخ ويكرن شبه فعل أمرى شبه يا محمد  
اقومك الدنيا بنبات الخ (قوله وفى قراءة) أى سبعة الريح (قوله قادرا) لوقال كامل القدرة كما  
يؤخذ من الصيغة اسكان أظهر اه شهاب (قوله المال والبنون الخ) القصد من هذا الرد عليهم  
فى الاقتدار بالمال والبنين كقول بعضهم لبعض المؤمنين انا أكثر منك مالا واغز نفرا وهذا  
إشارة الى قياس حذف كبراه ونتيجته ونظامه هكذا المال والبنون زينة الحياة الدنيا وكل  
ما هو زينة فهو هالك غير باق ينتج المال والبنون هالك كان ثم يقال وكل ما هو هالك فلا يفخر به  
فالمال والبنون لا يفخر بهما اه شيخنا (قوله زينة الحياة الدنيا) مصدر فصح الاخبار به عن  
الاثنين وهو معنى المفعول كما أشار له بقوله يتجمل بهما فيها اه شيخنا (قوله هى سبحانه الله الخ)  
سبأ فى سورة مريم أن يفسرها بالطاعات انتهى وعبارة البضاوى والباقيات الصالحات  
أى أعمال الخيرات التى تبقى له ثمرها أبدا لا يد ويندرج فيها ما فسرت به من الصلوات الخمس  
وأعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والكلام الطيب اه  
(قوله خير عند ربك ثوابا) التفضيل ليس على بابه لان زينة الدنيا ليس فيها خير أو هو على بابه  
من حيث زعم الجاهل ان زينة الدنيا فيها خير اه كرخى (قوله أى ما يأمله الانسان) هذا هو  
المناسب لقوله أملا ففعله من باب طلب وهذافى كثير من النسخ وفى بعضه ها يؤمله وهو غير  
مناسب لاملا فى الآية وانما يناسبه التأمل اه شيخنا وقوله ويرجوه عطف تفسير (قوله  
فتصير هباء) أى غبارا منبثا أى مفرقا كما سبأ فى للشارح فى سورة الواقعة اه شيخنا (قوله وفى  
قراءة) أى سبعة بالون (قوله وترى الارض) بصريه (قوله ولا غيره) أى من بناء وأشبهار أو  
بحار وحيوان وغير ذلك اه (قوله وحشرناهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه ماض مراد به  
المستقبل أى ونحشرهم وكذلك وعرضوا ووضع الكتاب والثانى أن تكون الواو والهمال والجملة  
فى محل نصب أى نفعل التسيير فى حال حشرهم لإشهاد تلك الاله والوال والثالث قال الزمخشري  
فان قلت لم جاء وحشرناهم ماضيا بعد تسيير وترى قلت للدلالة على ان حشرهم قبل التسيير وقبل  
البر وزليعائىموا تلك الاله والاعظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك قال الشيخ والاولى أن تكون  
الواو والهمال اه ميم (قوله فلم تغادر) عطف على حشرناهم فانه ماض معنى والمغادرة هنا بمعنى  
الغدر وهو الترك أى لم تترك والمفاعلة هنا ليس فيها مشاركة ومعنى الغدر غدر الان به ترك الوفاء  
وغدير الماء من ذلك لان السيل يغادر أى تركه فلم يجئه أو برك فيه الماء ويجمع على غدر  
وغدران كغفور وغفان واسم تغدر الغدر بضم الغين والماء والغدير الشجر الذى نزل حتى طال  
والجمع غدائر اه ميم (قوله وعرضوا على ربك) أى كعرض الجن على السلطان ليقضى بينهم  
لا يعرفهم اه كرخى وقوله صفا حال من مرفوع عرضوا وأصله المصدرية يقال فيه صفا يصف  
صفا ثم يطلق على الجماعة المصطفين واختلاف هنا فى صفا هل هو مفرد وقع موقع الجمع اذ المراد

فروى ومحسن (فأصبح)  
النبات (هشما) يابس متفرقة  
أجراؤه (تذروه) تنثره وتفرقه  
(الرياح) فتذهب به المعنى  
شبه الدنيا بنبات أحسن  
فيس فتكسر ففرقة الريح  
وفى قراءة الريح (وكان الله  
على كل شئ مقتدرا) قادرا  
(المال والبنون زينة الحياة  
الدنيا) يتجمل بهما فيها  
(والباقيات الصالحات)  
هى سبحان الله والحمد لله ولا  
اله الا الله والله أكبر زاد  
بعضهم ولا حول ولا قوة الا  
بالله (خير عند ربك ثوابا وخير  
أملا) أى ما يأمله الانسان  
ويرجوه عند الله تعالى (و)  
أذكر (يوم تسير الجبال) يذهب  
بها عن وجه الارض فتصير  
هباء منبثا وفى قراءة بالبنون  
وكسر الماء ونصب الجبال  
(وترى الارض بارزة) ظاهرة  
ليس عليها شئ من جبل  
ولا غيره (وحشرناهم)  
المؤمنين والكافرين (فلم  
تغادر) تترك (منهم أحدا)  
وعرضوا على ربك صفا) حال  
أى مصطفىين كل أمة صفا  
~~فمنهم~~  
أحد أظلم (من ذكر) وعظ  
بآيات ربه (فاعرض عنها)  
فصرفت عنها جادها  
(ونسى ما قدمت يداه) ترك  
ذكر ما علمت يدا من الذنوب  
(أنا جعلنا على قلوبهم أكنة)  
أعظيمة (ان يفقهوه) لى



ويقال لهم (لقد جئتمونا كما  
خلقناكم أول مرة) أي فرادى  
حفاة عراة غرلا ويقال لمنكري  
البعث (بل زعمتم أن) مخنفة  
من الثقبلة أي أنه (لن نجعل  
لكم موعدا) لا بعث (ووضع  
الكتاب) كتاب كل امرئ  
في عينه من المؤمنين وفي  
شماله من الكافرين (فقرئ  
لجرمين) الكافرين (مشفقين)  
خائفين (بما فيه ويقولون)  
عند معابقتهم ما فيه من  
السمات (يا) للتنبيه (وبلغنا)  
هلكتنا وهو مصدر لا فعل له  
من لفظه (مال هذا الكتاب  
لا يقرأ درصة فيرة ولا كيرة)  
من ذنوبنا (الأحصاء)  
عداها وثبتها

لا يفقهوا الحق والهدى (وفي  
آذانهم وقرا) صمما لكي  
لا يسموا الحق والهدى  
(وان تدعهم) يا محمد (إلى  
الهدى) إلى التوحيد (فلن  
يهتدوا) فلن يؤمنوا (إذا أهدانا  
وربك الغفور) المتجاوز (ذو  
الرحمة) بتأخير العذاب (لو  
يؤاخذهم بما كسبوا)  
بشرهم (لجعل لهم العذاب)  
في الدنيا (بل لهم موعد)  
أجل لهلاكهم (لن يجحدوا  
من دونه) من عذاب الله  
(ولا) ملجأ (ولك القرى)  
أهل القرى الماضية  
(أهلكناهم لما ظلموا) حين  
كفروا (وجعلناهم لهم)

صفوا وفي حديث آخر أهل الجنة مائة وعشرون صفوا من ثمانون وقيل ثم حذف أي صفا  
صفا ومثله قوله في موضع وجاء بك والمثلث صفا صفا وقال يوم يقوم الروح والملائكة صفا يريد  
صفافا بدليل الآية الأخرى فكذلك هنا وقيل بل كل الملائكة يكونون صفوا واحدا وهو أبلغ  
في القدرة وأما الحديثان فيحملان على اختلاف الأحوال لأنه يوم طويل كما يشهد له قوله كان  
مقداره خمسين ألف سنة فتارة يكونون فيه صفوا واحدا وتارة يكونون صفوا أه مهين وعبرة  
القرطبي وعرضوا على ربك صفافا نصب على الحال قال مقاتل يعرضون صفافا بـ ص ف  
كالصفوف في الصلاة كل أمة وزمرة صف لأنهم صف واحد وقيل جميعا كقوله ثم اتوا صفافا أي  
جميعا وقيل قياما وخرج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن منده في كتاب التوحيد عن معاذ بن  
جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله تبارك وتعالى ينادي بصوت رفيع غير فظيع يا عبادي  
أنا لله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأمرع الجاسمين يا عبادي لا خوف عليكم اليوم  
ولا أأنتم تحزفون أحضروا هجتكم وبسروا جوابكم فانكم مسئولون محاسبون باملائكة كفى أقيموا عبادي  
صفوا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب قلت هذا الحديث غاية في البيان في نفسه بـ لا آية  
ولم يذكره كثير من المفسرين وقد كتبناه في كتاب التذكرة أه (قوله ويقال لهم) أي على سبيل  
التقريب والتوبيخ (قوله كما خلقناكم أول مرة) أي مجيئناكم مشابهة خلقكم الأول حفاة عراة  
غرلا لا مال ولا ولد وقال الزمخشري لقد بعثناكم كما أنشأناكم أول مرة فعلى هذين التقديرين يكون  
ذمنا للمصدر المحذوف وعلى رأي سيديويه يكون حالا من ضميره أه مهين (قوله أي فرادى) أي عن  
المال والبنين وقوله غرلا جمع أغرل أي غير محتونين أه شيخنا (قوله أن لن نجعل) أن هي  
المخففة من الثقيلة وفصل بينها وبين خبرها لتكون جملة فعلية متصرفة غير دعاء بحرف النفي والكم  
يجوز أن يكون مفعولا ثانيا للجعل بمعنى التصيير وموعدا والاول ويجوز أن يكون معلقة بالجعل  
أو يكون حالا من موعدا اذ لم يجعل الجعل تصيير بل بمعنى مجرد اليجاد وبـ في قوله بل زعمتم  
لمجرد الانتقال من غير ابطال أه مهين (قوله مخففة من الثقيلة الخ) صنيعة بقتضى ان تون ان  
نابذة رسمافتشكون مقطوعة من ان وهو يخالف ما ذكره ابن الجوزي في مقدمته وما ذكره  
شارحوه من ان لن نجعل أه موصولة أي لا ترسم فيها تون تأمل (قوله أي انه) أي الحال  
والشأن وقوله موعد أي زمانا ومكانا تبعثون فيه أه شيخنا (قوله ووضع الكتاب) العامة على  
بنائه للفعل وزيد بن علي بنائه للفاعل وهو الله أو الملك والكتاب منصوب مفعول به  
والمراد بالكتاب جفيس الكتب اذ من المعلوم ان لكل انسان كتابا يخصه وقد تقدم الوقف على  
مال هذا الكتاب وكيف فصلت لام الجر من مجرورها خطا في سورة النساء عند قوله قال هؤلاء  
القوم الآية ولا يغادر جملة حالة من الكتاب والعامل الجار والمجرور لقيامه مقام الفعل أو  
الاستقرار الذي تعلق به الجار أه مهين (قوله للتنبيه) عبارة له صاوي نادون هلكتهم الخ  
أه ونداؤه على تشبيهها بشخص يطلب اقباله كأنه قيل يا هلا كما أقبل فهذا أو انك ففيه استعارة  
مكنية وتخييلية وفيه توبيخ لهم وإشارة إلى انه لا صاحب لهم غير الهلاك وطلبوا هلا هلكهم لا يروا  
ما هم فيه أه ثم اب وقوله هلكتنا أي هلا كنا (قوله مال هذا الكتاب) ما مبتدأ أوله هذا  
الكتاب خبره أي أي شيء ثبت له هذا الكتاب حال كونه لا يغادر الخ أه شيخنا (قوله الا  
أحصاها) في محل نصب صفة لمغيرة وكبيرة ويجوز أن تكون الجملة في موضع المفعول الثاني لان  
يغادر بمعنى يترك ويترك قد يتعدى لاثنتين أه مهين (قوله عداها وثبتها) وهذا لا ينافي ان



تجتنبوا كثر ما تنهون عنه إلا أنه لا يلزم من عدم التكبير أن يجوز أن تكذب الكبار  
 ليشهدوا العبد يوم القيامة ثم تكفر عنه فيعلم قدر نعمة العفو عليه اه كرخي (قوله تجتنبوا)  
 أشار به إلى أن الاستفهام للتجيب وقوله منه أي من الكتاب وقوله في ذلك أي في الأحكام  
 المذكورة اه شيخنا (قوله لا يعاقبه بغير جرم) وانما هي هذا الظاهر بحسب عقولنا لو خالت  
 ونفسها ولو فعله الله لم يكن ظلماً في حقه لأنه لا يسئل عما يفعل اه شيخنا (قوله نعمة له)  
 أي تعظيمه له وهذا معقول لقوله اسجدوا (قوله إلا إبليس) أي فلم يسجد والوقف هنا وقوله  
 كان من الجن مستأنف في معنى التعليل لمفاد الاستثناء كأنه قيل وانما لم يسجد لأنه كان من  
 الجن ففسق عن أمر ربه فقوله ففسق الخ من جملة التعليل اه شيخنا وفي السمع ففسق السببية  
 في الفاء ظاهرة تسبب عن كونه من الجن الفسق اه (قوله قيل هم نوع من الملائكة)  
 وعلى هذا القول فقد نقل عن ابن عباس أن هذا النوع يتوالد وليس معصوماً وقوله  
 فالاستثناء متصل وقيل في توحيه الاتصال أن كان بمعنى صار أي صيره الله ومسححه من الملكة  
 إلى الجنية وقوله وإبليس الخ توحيه لانقطاع وقوله فله ذرية تفريع على كونه أباً إذا لم  
 يستلزم أبناً وقوله بعد أي في قوله وذريته وقوله والملائكة الخ من جملة التعليل اه شيخنا (قوله  
 أفتخذونه) أي أبعد ما وجد ما وجد تخذونه والهمزة لأن كارهوا التجيب وقوله أولياء من  
 دوني أي فتستبدلونهم بي فتطيعونهم بدل طاعتي اه بيضاوي (قوله وذريته) يجوز في الواو أن  
 تكون عاطفة وهو الظاهر وأن تكون بمعنى مع ومن دوني يجوز تعلقه بالانحياز ومعدوف على أنه  
 صفة لأولياء اه سمين قال مجاهد من ذرية إبليس لا قس وولهم ان وهما صاحب الطهارة  
 والصلاة للذان يوسوسان فيه ما ومن ذريته مرة وبه يكنى وزانير وهو صاحب الأسواق يزين  
 اللغو والخلف الكاذب ومدح الساع وبتر وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم  
 الخدد وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزانية تنقح في أحليل الرجل وعجيزة المرأة  
 ومطروس وهو صاحب الأخبار الكاذبة بلقيها في أفواه الناس لا يجدون لها أصلاً واسم وهو  
 الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه اه خازن وفي القرطبي واختلف هل  
 لإبليس ذرية من صلبه فقال الشعبي سألت رجلاً فقال هل لإبليس زوجة فقلت إن ذلك عرس  
 لم أشهده ثم ذكرت قوله ته إلى أفتخذونه وذريته أولياء من دوني فقلت أنه لا تكون ذرية إلا من  
 زوجة فقلت نعم وقال مجاهد إن إبليس أدخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات فهذه  
 أصل ذريته وقيل إن الله خلق له في نخذه أي في ذكره وفي نخذه البسري فرحاً فهو يتهكم هذه  
 بهذه فيخرج له كل يوم عشر بيضات يخرج من كل بيضة سبعون شيطاناً وشيطانة فهو يفرخ  
 ويظهر وأعطاهم عند أبيهم منزلة أعظمهم في بني آدم فتنه وقال قوم ليس له أولاد ولا ذرية  
 وذريته أعوان من الشياطين قال القشيري أبو نصر وبالجملة فإن الله تعالى أخبر بأن إبليس أتباعا  
 وذرية وأنهم يوسوسون إلى بني آدم وهم أعداؤهم ولم يثبت عندنا علم بكيفية التوالد منهم  
 وحدثت الذرية من إبليس فيوقف الأمر فيه على نقل صحيح اه (قوله تطيعونهم) أي بدل  
 طاعتي وفيه إشارة إلى أن المراد بالولاية هنا اتباع الناس لهم فيما يأمرونهم به من المعاصي  
 فالولاية مجازاً عن هذا لأنه من لوازمها فلا بد كيف قال ذلك مع أن الشيطان وذريته ليسوا  
 أولياء بل أعداء لأن الأولياء هم الأصديقاء ومن دوني يجوز تعلقه بالانحياز ومعدوف على أنه  
 مفسدة لأولياءه إليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله حال) أي من قول الانحياز وأفاعله لأن

تجتنبوا منه في ذلك (ووجدوا)  
 ما عملوا حاضراً) مثبناً في  
 كتابهم (ولا يظلم ربك أحداً)  
 لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص  
 من ثواب مؤمن (واذ)  
 منصوب باذ كر (قلنا للملائكة)  
 اسجدوا لآدم) سجوداً وخضوعاً  
 لا وضع جبهة تحية له (فسجدوا)  
 إلا إبليس كان من الجن) قيل  
 هم نوع من الملائكة فالاستثناء  
 متصل وقيل هو منقطع  
 وإبليس هو أبو الجن فله ذرية  
 ذكرت معه بعد والملائكة  
 لا ذرية لهم (فسق عن أمر  
 ربه) أي خرج عن طاعته  
 بترك السجود (أفتخذونه  
 وذريته) الخطاب لآدم  
 وذريته والهاء في الموضعين  
 لإبليس (أولياء من دوني)  
 تطيعونهم (وهم لكم عدو)  
 أي أعداء بدل  
 هلاكهم (موعداً) أجلهم  
 ذكر قصة موسى مع الخضر  
 وكان موسى وقع في قلبه أن  
 ليس في الأرض أحد أعلم مني  
 فقال الله يا موسى إن لي  
 في الأرض عبداً عبد لي منك  
 وأعلم وهو الخضر فقال  
 موسى يا رب دلني عليه  
 فقال الله له خذ سمكاً طرياً  
 وامنض على شاطئ البحر  
 حتى تلقى مهنراً عندها عين  
 الحياة فانضغ على الصخرة  
 منها حتى تحيا السمكة  
 فثم تأتي الخضر فقال الله







و هي الاهلاك المقدر عليهم  
 (أوبأيتهم العذاب قبل)  
 مقابلة وعيانا وهو القتل يوم  
 يدرو في قراءة بضمين جمع  
 قبيل أي أنواعا (وما نرسل  
 المرسلين الا مبشرين) لا مؤمنين  
 (ومنذرين) مخوفين  
 لا كافرين (ويجادل الذين  
 كفروا بالباطل) بقولهم  
 أبعث الله بشرا رسولا ونحوه  
 (ليدحضوا به) لم يطلبوا  
 يجادلهم (الحق) القرآن  
 (واتخذوا آياتي) أي القرآن  
 (وما أنذروا) به من النار  
 (هزوا) مخزية (ومن  
 أظلم ممن ذكر بآيات ربه  
 فأعرض عنها ونسى ما قدمت  
 يداه) ما عمل من الكفر  
 والمعاصي (انا جعلنا على  
 قلوبهم أكنة) أغشية (ان  
 يفقهوه) أي من ان يفقهوا  
 القرآن أي فلا يفقهونه (وفي  
 آذانهم وقرا) ثقلا فلا  
 يسمعون (وان تدعهم الى  
 الهدى فلن يهتدوا اذا) أي  
 بالجمل المذكور (أبدا  
 وربك الغفور ذو الرحمة الواسعة  
 يؤاخذهم) في الدنيا (بما  
 كسبوا الجمل لهم العذاب)  
 فيها (بل لهم موعد) وهو يوم  
 القيامة (ان يجذوا من دونه  
 موثلا) ملها (وتلك القرى)  
 أي أهلها كعادوثمود وغيرهما  
 واذا قال موسى لفتهاه لشاير  
 ديو شع بن نون وكان من

الممنوع واثبات العذاب متأخر عن عدم ايمانهم عدة كثيرة اه (قوله وهي الهلاك) أي  
 بعذاب الاستئصال وقوله المقدر أي في الازل عليهم أي الاولين اه شيخنا (قوله أوبأيتهم)  
 أي الناس (قوله ويجادل) مستأنف فالوقف على ومنذرين والذين فاعل أي ويجادل الكفار  
 والمفعول محذوف أي المرسلين وحيداً ثم يفسر الحق بالقرآن فيه قصور فـ كان الاولى تفسيره  
 بضد الباطل ليشتمل جميع الشرائع وكذا يقال في قوله واتخذوا آياتي فالاولى ان يراد بها  
 معجزات الرسل الاعم من القرآن اه شيخنا (قوله ونحوه) بالنصب أي نحو قولهم المذكور  
 كقولهم انتم الا بشر مثلنا اه شيخنا (قوله ليدحضوا) متعلق بجادل والادحاض  
 الازلاق يقال ادحض قدمه أي أزلقها وأزلقها عن موضعها والاحضة التي لا ثبات لها  
 والادحاض الطين لانه يزلق فيه ومكان دحض من هذا اه سمين وفي المختار دحضت حجته بطلت  
 وبابه خضع وأدحضها الله ودحضت رجله زلقت وبابه قطع والادحاض الازلاق اه (قوله وما  
 أنذروا به) أشار الى أن ما يعني الذي والعائد محذوف قال أبو حيان ويصح كون ما مصدرية  
 أي وانذارهم فلا تحتاج الى عائد وعلى التقديرين فهو عطف على آياتي وهزوا مفعول ثان أحوال  
 اه كرخي وقوله من النار بيان لما أي والذي أنذروا وخوفوا به وهو النار اه شيخنا (قوله  
 هزوا) بقرأ بالواو وبالهمز سبعيتان اه شيخنا (قوله عن ذكر) قدر وعي لفظ من في خمسة  
 ضمائر هذا أولها وروعي معناها في خمسة أولها قوله على قلوبهم اه شيخنا (قوله فأعرض  
 عنها) أي لم يتدبرها وهو بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا في الاحياء من الكفار فانهم ذكروا  
 فأعرضوا عقب ما ذكروا وقاله في السجدة بشم الدالة على التراخي لان ما هنا في الاموات  
 من الكفار فانهم ذكروا مرة بعد أخرى ثم أعرضوا بالموت فلم يؤمنوا والمراد من التسميان  
 التشاغل والتغافل عن كفره المتقدم كما أشار اليه اه كرخي (قوله انا جعلنا الخ) بمنزلة التعليل  
 لقوله فأعرض ونسي اه شيخنا (قوله أكنة) جمع كنان كزمام وازمه وأصله أكنة كازمة  
 نقلت حركة النون الى الكاف قبلها ثم ادغمت في التي بعدها اه شيخنا وفي القاموس انه جمع  
 كن أيضا ونصه والكن بالكسر وقاء كل شيء وستره كالأكنة والكنان بكسرهما والجمع أكنان  
 وأكنة اه (قوله فلا يسمعون) أي سماع انتفاع (قوله اذا) أي اذ دعوتهم أنت وقوله أي بالجمل  
 أي بسببه (قوله لو يؤاخذهم) يصح أن يكون مستأنفا وان يكون خبرا ثالثا اه شيخنا (قوله  
 الجمل لهم العذاب) أي عذاب الاستئصال (قوله بل لهم موعد) يجوز في الموعد أن يكون  
 مصدرا أو زمانا أو مكانا والموئل المرجع من وال يؤول أي يرجع وهو من التأويل وقال الفراء  
 الموئل المضي وأت نفسه أي نجت وقال ابن قتيبة الموئل المبدأ يقال وأل فلان الى فلان يؤول  
 والاولى ولا اذا الجأ اليه وهو هنا مصدرو من دونه متعلق بالوجدان لانه متعد لواحد أو معدوف  
 على انه حال من موثلا اه سمين وفي المصباح وأل الى الله يؤول من باب وعد التجا وباسم الفاعل  
 محي ومنه وائل بن حجر وهو صبي وسحبان بن وائل وائل يرجع والى الله الموئل أي المرجع  
 اه (قوله ان يجذوا من دونه) أي من دون الله أو العذاب والثاني أولى وأبلغ لدلالة على انهم  
 لا ملأ لهم فان من يكون ملغوا العذاب كيف يرى وجهه الخلاص اه شهاب (قوله أي أهلها)  
 غرضه تقدير مضاف في المبتدأ أي وأهل تلك القرى أهل كنادم الخ اه شيخنا وفي السمين وتلك  
 القرى يجوز أن يكون مبتدأ وخبرها وأهل كنادم حيثما ما خبر ثان أحوال ويجوز أن يكون تلك  
 مبتدأ والقرى صفتها الوبيان لها أو بدل منها وأهل كنادم هو الخبر ويجوز أن يكون تلك منصوب



(أهلكناهم لما ظلموا)  
كفروا (وجعلناهم لهم)  
لا هلاك لهم وفي قراءة بفتح  
الميم أي هلاكهم (موعدا  
و) اذكر (اذ قال موسى)  
هو ابن عمران (لقتاه) يوشع  
ابن نون كان يتبعه ويخدمه  
و يأخذ منه العلم (لا أرح)  
لا أزال أسير (حتى أبلغ مجمع  
البحرين) ملتقى بحر الروم  
وبحر فارس مما يلي المشرق  
أي المكان الجامع لذلك  
(أو أمضى حقباً) دهر  
طويلاً في بلوغه

أشراف بني إسرائيل وأغاصم  
فتاه لانه كان يتبعه ويخدمه  
(لا أرح) لا أزال أمضى  
حتى أبلغ مجمع البحرين  
العذب والمالح بحر فارس  
والروم (أو أمضى حقباً) سنين  
ويقال دهر (فلما بلغ مجمع  
بينهما) بين البحرين (نسباً  
حوتهما) خبر حوتهما  
(فأخذ من بيده) طريقه (في  
البحر سرباً) يابساً (فلما جاوزا)  
من الصحرة (قال لقتاه)  
لشجره (آتنا غداً لنا  
أعطنا غداً لنا) لقد لقينا من  
سفرنا هذا نصيباً (تعباً ومشقة  
قال) يوشع (أرايت) يا موسى  
(أذ أوتينا) انتهينا (إلى  
الصحرة فإني نسيت الحوت)  
خبر الحوت (وما أنسانيه)  
وما شغليته (إلا الشيطان أب  
أذكره) لك (وأخذ من بيده)

المحل بفعل مة - در على الاشتغال والضمير في أهلكناهم عائد على أهل المضاف إلى القري اذ  
التقدير وأهل تلك القرى فراعى المحذوف فأعاد عليه الضمير وتقدم ذلك في أول الاعراف  
ولما يجوز أن تكون حرفاً وان تكون ظرفاً وقد عرف ما فيها اه (قوله أهلكناهم) أي في الدنيا  
لما ظلموا أي وقت ان ظلموا وقوله وجعلناهم لهم (قوله أهلكناهم) أي في الدنيا  
وجعلناهم لهم (موعدا) أي جعلناهم لهم وقتاً معلوماً لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون  
فليتبروا بهم ولا يعتروا به أخيراً العذاب عنهم اه بيضاوي (قوله لهم لهم) بضم الميم اسم مصدر  
لا هلاك لكن على زنة اسم المفعول فلذلك قال الشارح أي لا هلاك لهم هو مضاف لمفعوله أي  
لا هلاكنا يا هم وقوله وفي قراءة أي سمعية وتحتها قراءة نان فتح اللام وكسرها فجمع القراءات  
السمعية ثلاث ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام ومع كسرها وعليها فهو مضاف لفاعله  
اه شيخنا (قوله هو ابن عمران) من سبط لاوي بن يعقوب وقوله يوشع بن نون أي ابن افرائيم بن  
يوسف اه خازن وعبارة الكرخي قوله هو ابن عمران هذا هو الأصح كما قاله ابن عباس واحتج  
القائلون بأنه موسى بن ميثا بن الله تعالى بعد أن أنزل على موسى بن عمران التوراة وكله بلا  
واسطة وخصه بالمجرات الباهرة العظيمة التي لم يتفق مثله إلا كثيراً كابر الانبياء بعد أن يبعثه  
بعد ذلك إلى التعلم والاستفادة وأجيب بأنه لا يبعد أن يكون العالم العامل الكامل في أكثر العلوم  
يجعل بعض الأشياء فيحتاج في تعلمها إلى من دونه وهو أمر متعارف اه وفي القرطبي والجمهور من  
من العلماء وأهل التاريخ انه موسى بن عمران المذكور في القرآن ليس فيه موسى غيره وقالت  
فرقة منهم نون البكالي انه ليس بن عمران وإنما هو موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وكان  
نبياً قبل موسى بن عمران وقد رد هذا القول ابن عباس كما في صحيح البخاري وغيره وقتاه هو يوشع  
ابن نون وقد مضى ذكره في المائدة وآخر سورة يوسف اه (قوله كان يتبعه الخ) هذا بيان وجه  
إضافته لموسى وكان ابن أخته وقيل كان عبداً له وقد نبأه الله بعد موت موسى وقاتل الجبارين  
وهو الذي ردت إليه الشمس اه شيخنا (قوله لا أرح) اسمها مستتر وجواباً وخبرها محذوف  
قدره الشارح بقوله أسير أي لا أرح سائر أوقوله حتى أبلغ الخ غايته لهذا المقدر اه شيخنا ويحتمل  
انها تامة فلا تستدعي خبراً يعني لا أزال عما أنا عليه من السير والطلب ولا أفارقه اه بيضاوي  
(قوله ملتقى بحر الروم الخ) قيل ان ملتقاهما عند البحر المحيط اه خازن وقيل ملتقى البحرين هو  
بحر الأردن وبحر القلزم وقيل مجمع البحرين عند طنجة قال محمد بن كعب وروى عن أبي بن كعب  
انه بافريقية اه من القرطبي (قوله دهر طويلاً) أي زمناً طويلاً وقيل الحقب ثمانون سنة  
اه خازن وقيل سنة واحدة بلغة قريش وقيل سبعون ويجمع على أحقاب كعنتى وأعناق  
وفي معناه الحقب بالكسر وبالضم وتجمع الأولى على حقب بكسر الحاء كقربة وقرب والثانية  
على حقب بضم الحاء كغرفة وغرف وحقباً منصوب على الظرف وهو معنى الدهر وقرأ الحسن  
حقباً ببا س كان المقاف فيجوز أن يكون تخفيفاً وان يكون لغة مستقلة وقوله أو أمضى حقباً فيه  
وجهان أظهرهما أنه منسوق على أبلغ فالسير مغنياً باحد أمرين إما بلوغه المجمع أو بضميه حقباً  
والثاني انه غاية لقوله لا أرح فيكون منسوباً باضمار ان بعداً ومعنى إلى محو لا زمك أو تقضي  
حتى قال الشيخ فالمعنى لا أرح حتى أبلغ مجمع البحرين إلى ان أمضى زماناً أتيقن منه فوات مجمع  
البحرين قلت فيكون الفعل المنفي قد غيى بغاية من مكاناً وزماناً فلا بد من حصولهما معاً نحو  
لا يبرن إلى بيتك إلى الظاهر فلا بد من حصول الغاية من والمعنى الذي ذكره الشيخ يقتضي انه



ان بعد (فلما بلغا مجمع بينهما)  
 بين البحرين (نسيهما حوتهما)  
 نسي يوشع حمله عند الرحيل  
 ونسي موسى تذكره  
 (فاتخذ الحوت سبيله في  
 البحر) أي جعله يجعل الله  
 (سربا) أي مثل السرب  
 وهو الشق الطويل لا تقاذ  
 له وذلك ان الله تعالى أمسك  
 عن الحوت جري الماء  
 فانجاب عنه فبقى كالأكوة  
 لم يلتئم ووجد ما تحته منه  
 طريقه (في البحر عجبا)  
 ياسا (قال) موسى (ذلك  
 ما كنا نبغ) نطلب دلالة  
 لنا من الله على الخضر (فارتدا)  
 رجعا (على آثارهما) خلفهما  
 (قصصا) يقصان أثرهما  
 (فوجدنا) هنالك عند  
 الصخرة (عبدا من عبادنا)  
 يعني خضرا (آتيناه رجلة  
 من عندنا) يقول أكرمناه  
 بالنبوة (وعلمناه من لدنا  
 علما) علم السكوات (قال له  
 موسى هل أتبعك) أتبعك  
 يا خضر (على أن تعلم مما  
 علمت رشدا) صوابا وهدى  
 (قال) يا موسى (انك لن  
 تستطيع معي صبرا) ان ترى  
 مني شيئا لا تصبر عليه  
 قال موسى أصبر قال خضر  
 (وكيف تصبر) يا موسى  
 (على ما لم تحط به) على ما لم  
 تعلم به (خبرا) بيانا (قال  
 سجدني) يا خضر (ان شاء  
 الله صابرا) على ما أرى منك

عصى زمانا يتيقن فيه فوات مجمع البحرين وجعل أو البقاء أو هنا بمعنى الألفي أحد الوحيين  
 قال والثاني انه بمعنى الألفي أمضى زمانا يتيقن معه فوات مجمع البحرين وهذا الذي ذكره أبو  
 البقاء معنى صحيح فأذا الشيخ هذا المعنى وركبه مع القول بانها بمعنى إلى المقتضية للغة فمن ثم جاء  
 الاشكال اه سمين وفي المصباح الحقب الدهر والجمع أحقاب مثل قفل وأقفال وضم القاف  
 للاتباع لغة ويقال الحقب ثمانون عاما والحقة بمعنى المدة والجمع حقب مثل سدره وسدر وقيل  
 الحقة مثل الحقب اه (قوله ان بعد) أي ان لم أدركه أي المجمع أي فلا بد من سبيل بلغة  
 أولم أبلغه اه شيخنا (قوله مجمع بينهما) أي بين البحرين وبينهما طرف أضيق اليه على  
 الاتساع أو بمعنى الوصل اه يضاوى أي مجمع وصلهما أي توصلهما واجتماعهما اه وعجاجة  
 المكرخى قوله بين البحرين أشار به إلى أن بين هنا ظرفية وهو الموضع الذي وعد موسى أن يجتمع  
 فيه بالخضر وفيه الصخرة وفيه عين ماء الحياة التي لا يصيب ماؤها ميتا الا حي وقد وقع انه ما  
 لما وضعا حوتهما أصابه شيء من ماء العين بقي اه (قوله نسيهما حوتهما) قيل كان حوتا كاملا  
 وقيل نصف حوت وعلى كل فبقيل كان مشويا وقيل كان مملحا وقد كلاً منه زمانا طويلا قبل  
 ان يدركا الصخرة اه شيخنا (قوله أي نسي يوشع حمله) هذا يقتضي أنه كان موجودا والذي  
 سيأتي في الحديث يقتضي أنه كان ذهب في البحر فلا يستطيع حمله ويقتضي أن المراد بنسيان  
 يوشع نسيانه أن يخبر موسى بما حصل من الحوت اه شيخنا ثم رأيت في الخازن ما نصه فلما  
 استيقظ موسى نسي صاحبه أن يخبره بالحوت اه وفي البيضاوى نسيهما حوتهما نسي موسى أن  
 يطلبه ويتعرف حاله ونسي يوشع أن يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه في البحر روى أن موسى  
 عليه السلام رقد فاضطرب الحوت المشوى ووثب في البحر مجرزة لموسى أو الخضر وقيل بل ترضا  
 يوشع من عين الحياة فانتزع الماء عليه فعاش ووثب في الماء وقيل نسيه فقد أمره وما يكون  
 منه أمانة على الظفر بالمطلوب اه (قوله فاتخذ الحوت سبيله) الاتخاذ قبل النسيان فيكون  
 في الآية تقديم وتأخير كما أشار إلى ذلك الكازروني اه شيخنا أي فأدركته الحياة فقصر  
 في المكث فخرج منه وسقط في البحر فاتخذ سبيله الخ اه خازن (قوله سربا) مفعول ثان  
 لاتخذ وذو في البحر يجوز أن يتعلق باتخذ وان يتعلق بمحذوف على أنه حال من المفعول الاول أو  
 الثاني والماء في سبيله تعود على الحوت وكذا المرفوع في اتخذ اه سمين (قوله فانجاب)  
 أي انقطع الماء وانكشف وقوله لم يلتئم أي لم يلتصق حتى يرجع إليه موسى فرأى مسلكه  
 اه قارى وفي القرطبي وجهه وراي المفسرين أن الحوت بقي موضع سلكه فارغا وأن موسى مشى  
 عليه منتبعا للهوت حتى أفضى به الطريق إلى جزيرة في البحر وفيها وجد الخضر وظاهر  
 الروايات والكتاب انه انما وجد الخضر في شط البحر اه (قوله فبقى) أي صار الماء كالأكوة في  
 المختار الأكوة بالفتح نقب البيت والجمع كوابل كسر هودا ومقصورا والأكوة بالضم لغة وجمعها  
 كوى بالضم والقصر اه شيخنا (قوله ووجد ما تحته منه) أي من الماء اه شيخنا ووجد من باي  
 نصرود دخل خلاف ذاب كافي المصباح وفي الخازن قال ابن عباس جعل الحوت لابس شيئا  
 في البحر الا ليس حتى صار صخرة اه وفي المكرخى قوله ووجد ما تحته منه وفي الآية تقديم  
 وتأخير ولا عجب في نسيانه هذه المجزأة القريبة لانه كان معتادا بعشادة مجزأة القريبة  
 وصار الفها سبيل القلة اهتمامه بها وإله نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شراشيده  
 إلى جناب القدس بما هراه من مشاهدة الآيات الباهرة وانما نسبته إلى الشيطان ههنا



(فلما جاوزا) ذلك المكان  
بالسير الى وقت الغداء  
من ثاني يوم (قال) موسى  
(لفتا آتنا غداءنا) هو  
ما يؤكل أول النهار لقد لقينا  
من سفرنا هذا نصيبا (نعبا  
وحصوله بعد المجاوزة) قال  
أرأيت أي تنبه (إذا وينا  
الى الصخرة) بذلك المكان  
(فاني نسيت الحوت وما  
أنسانيه الا الشيطان) يبدل  
من الماء (أن أذكره) بدل  
اشتمال (واتخذ) الحوت  
(سبيله في البحر عجا) مفعول  
ثان أي متعجب منه موسى  
وقته لما تقدم بيانه (قال)  
موسى (ذلك) أي فقدنا  
الحوت (ما) أي الذي (كنا  
نبتغ) نطلبه فانه علامة لنا

~~موسى~~  
(ولا اعصى لك أمرا) لا أترك  
أمرك (قال) خضر (ما ن  
اتبعني) صحبتني يا موسى فلا  
تسألني عن شيء (فعلته) حتى  
أحدث لك) حتى أرين لك  
(منه ذكرا) بيانا (فانطلقا)  
فضميا موسى والخضر عليهما  
السلام (حتى إذا ركبا في  
السفينة) عند العبر (خرقها)  
ثقبها الخضر (قال) له موسى  
(أخرقتها ليعرق) يعني لكي  
يعرق (أهلها) أن قرأت  
بمنصب الباء ويقال لتغرق  
لتهلك أن قرأت تضم التاء  
(لقد جئت شيئا مريا) لقد  
فعلت شيئا منكرا أشديدا على

لنفسه اه (قوله ذلك المكان) أي الذي هو مجمع البحرين وقوله بالسير حال أي ملتبس بالسير  
الخ (قوله من سفرنا هذا) إشارة الى السفر الذي وقع بعد مجاوزتهما الموعد أو مجمع البحرين  
ونصبا هو المفعول بالقينا والعامة على فتح النون والصاد وعبد الله بن عبيد بن عمير يضمهما وهما  
لغتان من لغات أربع في هذه اللفظة كذا قاله أبو الفضل الدارمي في لوائحه اه (قوله) (قوله)  
(وحصوله) أي النصيب بعد المجاوزة أي مجاوزة المجمع اه (قوله أي تنبه) أي تذكروا سمع لما  
القبه لك من شأن الحوت وفي البياض أي أرأيت إذا وينا أي أرأيت ما ذهاني إذا وينا الى  
الصخرة يعني الصخرة التي رقد عندها موسى اه وقوله ما ذهاني أي أصابني إصابة شقت  
على كالداهية وقال أبو حيان يمكن أن يكون محذوف منه المفعول لأن اختصارا والتقدير  
أرأيت أمرنا ما عاقبته اه وما ذكره المصنف حسن غير أنه لم يتعرض لذكر المفعول الأول  
وانما ذكر الجملة الاستفهامية التي هي موضع المفعول الثاني بناء على أن ما الاستفهامية  
ومحوز أن تكون موصولة أو يكون جعل رأي فيه بصرية دخلت عليها همزة الاستفهام  
والمعنى أبصرت حالنا إذا وينا الخ اه شهاب ومن هذا لم أن قوله إذا وينا ظرف  
للمحذوف الذي قدره البياض أي بقوله ما ذهاني أي أصابني إذا وينا الخ أو الذي قدره  
المحشى بقوله أبصرت حالنا إذا وينا الخ اه وعبارة أبي السعود قال أي فتاه عليه السلام  
أرأيت إذا وينا الى الصخرة أي القبا باليهما وأقنعا عندهما وذكرا لايواء اليهما مع أن المذكر  
فيما سبق بلوغ مجمع البحرين لزيادة تعيين محل الحادثة فإن المجمع محل متسع لا يمكن تحقيق  
المراد المذكر بنسبة الحادثة اليه ولتجهيد العذر فإن الايواء اليها والنوم عندهما مما يؤدي  
الى النسيان عادة والرؤية مستعارة للمعرفة التامة والمشاهدة الكاملة ومراده بالاستفهام  
تجهيب موسى عليه السلام عما اعتراه هناك من النسيان مع كون ما شاهدته من حياة الحوت  
من العظام التي لا تكاد تنسى وقد جعل فقده علامة لوجود ان المطلوب وهذا أسلوب معتاد  
فيما بين الناس يقول أحدهم لصاحبه إذا نابه خطب أرأيت ما نابني يريد بذلك تهويله وتهجيب  
صاحبه عنه وأنه مما لا يهدد وقوعه اه (قوله بذلك المكان) أي الكائنة بذلك المكان  
أي مجمع البحرين اه شيخنا (قوله أن أذكره) نائب فاعل يبدل وقوله بدل اشتمال والتقدير  
أنساني ذكره (قوله واتخذ) معطوف على نسبت أي على جملة فاني نسيت الحوت وما ينس ما  
اعترض اه شيخنا (قوله عجا) أي سبيلا عجا وبكونه كالسرب أو اتخذ عجا والمفعول الثاني  
هو الظرف وقيل هو مصدر فعله مضمرا أي قال في آخر كلامه أو قال موسى في جوابه عجبت عجا  
أي عجبت عجا من تلك الحال وقيل الفعل لموسى أي اتخذ موسى سبيلا الحوت في البحر عجا اه  
بياض وفي الخازن وقيل أي شيء أعجب من حوت يؤكل منه دهر ثم صار حيا بعد ما أكل بعضه  
اه وفي القرمطي وموضع العجب أن يكون حوت قد مات يؤكل شقه الا يسر ثم حي بعد ذلك  
وقال أبو شجاع في كتاب الطبري أتيت به فرأيت أنه فاذا هو شقة حوت بعين واحدة وشق آخر ليس  
فيه شيء من اللحم عليه قشرة رقيقة تحتها الشوك اه (قوله لما تقدم في بيانه) وهو قوله وذلك أن  
الله أمسك عن الحوت الخ (قوله ما كنا نبتغ) هذه من يات الزوائد فلا تثبت رسما وكذلك التي  
في قوله على أن تعلم اه شيخنا وفي السمين قوله ما كنا نبتغ حذف نافع وأبو عمرو والكسائي باء  
نبتغ وقفوا وأثبتوها وصلا وابن كثير أثبتتها في الحاليين والباقيون حذفوها في الحاليين اتباعا للرسم  
وكان من حقها الثبوت وانما حذف تشبيها بالفواصل أولان الحذف يأنس بالحذف فإن



ع- على وجود م- من نطلبه  
(فارتدا) رجعا (على  
آثارهما) يقصانها (قصصا)  
فأتيا الصخرة (فوجداهما  
من عبادنا) ه- والخضر  
(آتيناه رجسة من عندنا)  
نبوة في قول وولاية في آخر  
وعليه أكثر العلماء (وعلمناه  
من لدنا) من قبلنا (علما)  
مفعول ثان أي دعولوا من  
المغيبات روى البخاري  
حديث أن موسى قام خطيبا  
في بني إسرائيل فسمي أي  
الناس اعلم فقال أنا فعتب  
الله عليه اذ لم يرد العلم اليه  
فأوحى الله إليه أن لي عبدا  
جمع البهرين هو أعلم منك  
قال موسى يارب فكيف لي  
به قال تأخذ منك حوتا  
فجعل في مكمل فحيثما  
فقدت الحوت فهو ثم فأخذ  
حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق  
وانطلق معه فتساءل يوشع بن  
نون حتى أتيا الصخرة وورضا  
رؤسهما فناما

القوم (قال) له الخضر (ألم  
أقل) يا موسى (أنك لن  
تستطيع معي ص- براقال)  
موسى (لا تأخذني بما  
نسيت) تركت من وصيتك  
(ولا ترهقني من أمري عسرا)  
يعني لا تكلفني من أمري شدة  
(فانطلقا) فضميا (حتى إذا  
لقيا غلاما) بين قريتين (فقتله)  
الخضر (قال) موسى (أقتلت)

ما موصولة حذف عا ثدا وه- مذ بخلاف التي في يوسف فانها ثابتة عند الجميع وقد تقدم ذلك  
في موضعه اه وما اسم موصول كما قال الشارح فابست نافية (قوله على وجود من نطلبه) وهو  
الخضر (قوله هو الخضر) بكسر الخاء مع سكون الصاد ويثقع الخاء مع سكون الصاد وكسرها  
ففيه لغات ثلاثة وهذا القبه وفي الخازن واقب بهذا لانه كان اذا صلي اخضر ما حوله وقيل لانه  
جالس على الارض فاخضرت قمته اه وكنيته أبو العباس واسمه بالياء باء موحدة مفتوحة ولام  
ساكنة وباء تحتية وآخره ألف مقصورة وهو من نسل نوح وكان أبوه من الملوك اه شيخنا  
وعبارة الخازن قيل كان من بني إسرائيل وقيل كان من أبناء الملوك الذين تزهّدوا وتركوا  
الدنيا وكان الخضر اذ ذاك منطوي بثوب أبيض طرفه تحت رجليه والاخر تحت رأسه فسلم عليه  
موسى فقال من أنت قال أنا موسى نبي بني إسرائيل أتيتك لتعاني مما علمت رشدا اه وفي  
القرطبي وقال الثعالب في كتاب العرائس أن موسى وفتاه وحدهما الخضر وهونا ثم على طنفسة  
خضراء على وجه الماء وهو متسج بثوب أخضر فسلم عليه موسى فقال وأني بأرضك السلام  
أي ومن أين بأرضك التي أنت فيها الا أن السلام ثم رفع رأسه واستوى جالسا وقال وعليك  
السلام يأتي بني إسرائيل فقال له موسى ومن أخبرك أني نبي بني إسرائيل فقال الذي أدراك  
أي وذلك على ثم قال لموسى لقد كان لك في بني إسرائيل شغل قال موسى إن ربي أرسلني إليك  
لأنك وأعلم من علمك ثم جلسا يتحدثان فغابت خطافة وحلت بمنقارها من الماء إلى آخر  
ما في الحديث اه (قوله نبوة في قول) قال شيخ الاسلام في شرحه على البخاري في كتاب  
العلم واختلف في الخضر أهو نبي أو رسول أو ملك أو ولد والصحيح أنه نبي واختلف في حياته  
والجمهور على أنه حي إلى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة اه (قوله من لدنا) أي مما يختص بنا  
ولا يعلم الا بتوقيفنا وهو علم الغيوب اه بيضاوي (قوله علما مفعول ثان) لعلمناه قال أبو  
البقاء ولو كان مصدر الكان تعليميا بهي لان فعله على فعل بالتشديد وقياس مصدره التفعيل  
ومن لدنا يجوز أن يتعلق بالفعل قبله أو بمعدوف على أنه حال من علما اه صمين (قوله قام  
خطيبا) أي واعظا يذكر الناس حتى اذا فاضت العيون وورقت القلوب فقال رجل من بني  
إسرائيل أي رسول الله هل في الارض أحد أعلم منك اه خازن وكانت تلك الخطبة بعد  
هلاك القبط ورجوع موسى إلى مصر اه بيضاوي (قوله فعتب الله عليه) في المختار عتب عليه  
وجدوا به ضرب ونصروا وقال الخليل العتاب مخاطبة الادلال وهذا كره الموحدة اه (قوله  
هو أعلم منك) أي بالحكام وقائع مفصلة وحكم نوازل مغنية لا مطلقا بديلي قول الخضر لموسى  
أنك على علم علمك الله لا أعلمه أنا وأنا على علم علمه لا أعلمه أنت وعلى هذا فيصديق على كل  
واحد منهم ما أنه أعلم من الآخر بالنسبة إلى ما يعلمه كل واحد منهم ما ولا يعلم الاخر فلما سمع  
موسى هذا تشوفت نفسه الفاضلة وهمته العالية لتفصيل علم ما لم يعلم وللقاء من قيل فيه أنه أعلم  
فسأل سؤال الدليل بقوله فكيف السبيل فأمر بالارتحال على كل حال اه قرطبي (قوله  
فكيف لي به) أي كيف السبيل لي بلقاؤه أو فكيف يتيسر لي الظفر به اه شهاب (قوله تأخذ  
مهلك حوتا) أهمل السر في تخصيصه ما ظهر به- من حياته ودخوله في البحر الذي هو مأواه في  
الاصل تأمل اه (قوله فجعله في مكمل) المكمل الزنبل بكسر الزاي من خصوص الفحل ويقال  
له القفة اه على الشبراملسي على الرمي (قوله فأخذ حوتا الخ) عبارة الخمرن غمله خبرا ومهكة  
مالحة في المكمل وهو الزنبل الذي يسع خمسة عشر صاعا ومنه ما حتى انتهيا إلى الصخرة الخ



واضطرب الخوت في الممكتل  
نخرج منه فسطط في البحر  
فانخذ سبيله في البحر ربنا  
وامسك الله عن الخوت  
جربة الماء فصار عليه مثل  
الطاق فلما استيقظ نسي  
صاحبه ان يخبره بالخوت  
فانطلقا بقية يومهما وليلتهما  
حتى اذا كان من الغداة قال  
موسى لفتاه اتنا غدا الى  
قوله واتخذ سبيله في البحر  
عجبا قال وكان للصوت مربا  
ولموسى ولفته عجبا الخ قال  
له موسى هل اتبعك على ان  
تعلمني مما علمت رشدا  
صوابا ارشده وفي قراءة  
بضم الراء وسكون الشين سأل  
ذلك لان الزيادة في العلم  
مطلوبة قال انك لن  
تستطيع معي صبرا وكيف  
تصبر على ما لم تحط به خيرا  
في الحديث السابق عقب  
هذه الآية ياموسى

ما خضر (نفسا زكية) برية  
(بغير نفس) بغير قتل نفس  
(اقد حثت شيئا أنكره)  
فعلت فلهذا لا منكرا عظيما  
(قال) الخضر (ألم أقل لك)  
ياموسى (انك لن تستطيع  
معى صبرا) انك ترى منى شيئا  
لا تصبر على ذلك (قال) موسى  
(ان سالتك) يا خضر (عن  
شيء بعد ما) بعد قتل هذه  
النفس (فلا تصاحبني قد  
بلغت من لدنى عذرا) قد  
أعذرت منى بترك الصفة

اتهمت (قوله واضطرب الخوت) أى بعد ان استيقظ يوشع وصار ينظر اليه اه شيخنا (قوله  
جربة الماء) بكسر الجيم اه شهاب وقوله مثل الطاق الطاق هو البناء المقوس كالقنطرة وفى  
المختار الطاق ما عقد من الابنية والجمع الطاقات والطبقان فارمى بهرب اه شيخنا (قوله  
حتى اذا كان من الغداة) كان تامة ومن الغداة قاعها بزيادة من أى حتى اذا كان الغداة  
وعبارة الخازن فكثا يومهم ما حتى صابا اطهر من الغداة اه وقوله قال موسى أى بعد ان  
صابا اطهر (قوله قال وكان) أى قال محمد صلى الله عليه وسلم لم فى شأن نفسه يرالاه وكان  
أى سبيله أو البحر للصوت مربا ولموسى ولفته عجبا فقوله قال من لفظ البخارى اه شيخنا (قوله  
على ان تعلمني) حال من الكاف فى هل اتبعك أى اتبعك حال كونه مع موسى اه شيخنا  
(قوله رشدا) مفعول ثان لتعلمني لا لقوله مما علمت قال أبو البقاء لانه لا عائد اذن على الذى  
بنى انه اذا تعدى لمفعول ثان غير ضمير الموصول لم يجوز ان يتعدى لضمير الموصول لانه لا يتعدى  
الى ثلاثة ولكن لابد من عائد على الموصول اه كرخى ورشدا بفتحين لانه من باب طرب  
فقول الشارح ارشده بوزن اطرب أى اهتدى وقوله وفى قراءة وعليها فى كون مثل قعد بقعد  
فعلا لا مصدر اقصده على الثانية رشدا بضم الراء وسكون الشين وفى المختار رشدا من باب  
طرب ويقال رشدا رشدا مثل قعد بقعد رشدا بضم الراء اه وفى البضاوى مما علمت رشدا أى  
علما اذ رشدا وهو اصابة الخير وهو مفعول تعلمني ومفعول علمت العائد المحذوف وكلاهما  
منقولان من علم الذى له مفعول واحد ويجوز ان يكون علة لا تعلمك أو مصدر اياضا مرفعه  
ولا ينساقى نبوته وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من غيره ما لم يكن شرطا فى أبواب الدين فان  
الرسول يجب ان يكون اعلم ممن ارسل اليهم فيما بعث به من اصول الدين وفروعه لا مطلقا  
وقد راعى فى ذلك غاية التواضع والادب فاستعمل نفسه واستأذن ان يكون تابعا وسأل منه  
ان يرشده وينعم عليه بتعليم بعض ما أنعم الله به عليه اه وقوله ولا ينساقى نبوته الخ قد لمع الجلال  
الى هذا بقوله وسأل ذلك لان الزيادة فى العلم مطلوبة اه شيخنا وفى الكرخى قوله وسأل  
ذلك لان الزيادة الخ يشير بذلك الى انه لم يطلب على تلك المتابعة الا التعليم كانه قال لا اطلب  
منك على هذه المتابعة الجاه والمسال ولا غرض لى الا طلب التعليم روى أنه لما قال له موسى  
هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا قال له الخضر كفى بالتوراة علما وبنى امرا ئيل شعلا  
فقال له موسى ان الله امرنى بهذا فحيثما قال له الخضر انك ان تستطيع الخ واعلم ان المتعلم  
على قسمين متعلم ليس عنده شئ من العلوم ولم يمارس الاستدلال ولم يتعود التقرير والاعتراض  
ومتعلم حصل العلوم الكثيرة ومارس الاستدلال والاعتراض ثم انه يريد ان يخاطب انسانا اكمل  
منه ليمتدح درجته الكمال فالتعلم فى حق هذا القسم الثانى شاق شديدا لانه اذا رأى شيئا أو سمع كلاما  
فربما يكون ذلك منكرا يحسب الظاهر الا انه فى الحقيقة صواب حق والى ذلك أشار فى التقرير  
اه (قوله قال انك ان تستطيع معى صبرا) أى لما ترى من مخالفة شرعك ظاهرا فنفى عنه  
استطاعة الصبر معه على وجوه من التأكد كانهما لا تصح ولا تستقيم وعال ذلك واعتذر  
عنه بقوله وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا أى وكيف تصبر وانت نبى على ما ترى من أمور  
ظواهرها مائة كبيرة وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرنا بمرأى ومصدر اه بضاوى وفى الشهاب  
والمراد من نفي الاستطاعة نفي الصبر لان الشافى لازم للاول على طريق الكناية كما يدل عليه  
قوله وكيف تصبر الخ اه ولم يقل الخضر ان شاء الله لانه فى مقام التعليم والمشااهدة بخلاف



موسى فانه في مقام التأديب والتقليد اه كرخي (قوله اني على علم) وهو علم الكشف الذي  
 تحصل به المفاضلة بين الكهل فقد ورد ان الصديق ما فضل غيره من الصحابة بمصلاة ولا غيرها  
 من الاعمال وانما فضلهم بشيئ او قر في صدره وهو علم المكاشفة وقوله وانت على علم وهو علم  
 ظاهر السريعة اه شيخنا (قوله مصدر) اي فهو مفعول مطلق ملاق له ماله في المعنى لان  
 لم تحط بمعنى لم تخبر كما قال اي لم تعلم حقيقة وفي المختار خـ بر الامر علمه وبابه نصر والامم الخبر  
 بالضم وهو العلم بالشئ والخبر يراد به العلم اه وقوله بمعنى لم تحط بالبهاء كما في بعض النسخ ويكون  
 مراده بالمعنى معنى الفعل ومعه موله ولد اقال اي لم تخبر حقيقة وفي بعض النسخ لم يني باللام  
 وتكون متعلقة بمحذوف تقديره ملاق لمعنى لم تحط ومعناه هو لم تخبر اه (قوله اي وغير  
 عاص) اشار به الى ان قوله ولا أعصى معطوف على صابر اعطف فعل على اسم شبهه به فهو في  
 خبر المشيئة اه شيخنا (قوله أن لا يثقوا الى انفسهم) ضمنية معنى عيلوا ويركنوا فاعيدوا بالي اه  
 شيخنا (قوله فلا تسألني عن شئ) اي شئ تشاهد من افعالي اي لا تفتحنني بالسؤال عن حكمته  
 فضلا عن المناقشة والاعتراض حتى احدث لك منه ذكر اي حتى ابتدئ ببيان وفهـ اي اذ ان  
 بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حميدة ألبتة وهذا من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع  
 المتبوع اه ابوالسعود (قوله وفي قراءة) اي قرأ نافع وابن عامر بالهمز وتشديد النون وباقي  
 السبعة بالهمز وسكون اللام وتخفيف النون اه كرخي وفي السمين وقرأ أبو جعفر هـ بالفتح السمين  
 واللام وتشديد النون من غير همز اه (قوله في علمك) اي بحسب علمك الظاهري وقوله واصـ بر  
 قدره اشارة الى انه هو المعني بحتي اه شيخنا (قوله بعلمته) اي بوجهه وسببه الذي يبين لك الصواب  
 في نفس الامر والبهاء بمعنى مع اه شيخنا (قوله فانطلقا) اي ومعهما يوشع واغالم يذكر في الآية  
 لانه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر اه شيخنا وفي القرطبي قال القشيري والاطهر ان  
 موسى صرف فتياه لما اتى الخضر وقال شيخنا الامام أبو العباس يحتمل أن يكون اكنفي بذكر  
 المتبوع عن التابع والله اعلم اه (قوله عشرين على ساحل البحر) اي يطلبان سفينة يركبانها  
 فوجدوا سفينة فركبها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص لا هم راوهم نزولوا بغسيرا زاد ولا متاع  
 وأمرهم بالتدريج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص واكنفي أرى وجوه الانبياء وعن أبي  
 ابن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلوا أهلها أن يحملوهم فمروا بالخضر  
 بعلمة فحملوهم بغير قول اي عوض فلما الجرا أخذوا الخضر فأسا وأخرج بها الوحان السفينة اه  
 خازن (قوله بفأس) جمعها فؤس والمراد بها القدوم كما جاء في رواية وقوله لما بلغت اللج متعلق  
 باقتلاع اي لم يقتلع وهي عند الشطيل حين بلغت اللج واللج واللجة بمعنى وهو الماء الغزير اه  
 شيخنا وفي المختار واللجة بالضم معظم الماء وكذا اللج ومنه في بحر لجي اه (قوله وفي قراءة بفتح  
 التثنية) اي سبعة (قوله شيئا امرا) اي شيئا عظيما يقال امر الامر عظم اه سمع (قوله روى  
 ان الماء لم يدخلها) وروى ان موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبه غشي به الخرق اه خازن (قوله  
 قال لا تؤاخذني بما نسيت) اي بالذي نسيت او بشئ نسيت يعني وصيته بان لا يعترض عليه او  
 بنسائي اما هو واعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النفي عن المؤاخذة مع قيام المانع وهو  
 النسيان لما وقيل اراد بالنسيان الترك اي لا تؤاخذني بما تركت اول مرة من وصيتك اول مرة  
 وقيل انه من معاريض الكلام والمراد شئ آخر نسيت ولا تترهقني من أمرى عسرا ولا تغشني عسرا  
 بالمضايقة والمؤاخذة على المنسى فان ذلك يسر على متابعتك وعسرا مفعول ثان لترهقني فانه

اني على علم من الله علمه  
 لا تعلمه وانت على علم من الله  
 علمه الله لا أعلمه وقوله  
 خبرا مصدر بمعنى لم تحط اي  
 لم تخبر حقيقة (قال سجدني  
 ان شاء الله صابرا ولا أعصى)  
 اي وغير عاص (لك أمرا)  
 تأمرني به وقيد بالمشيئة لانه  
 لم يكن على ثقة من نفسه  
 فيما التزم وهذه عادة الانبياء  
 والاولياء أن لا يثقوا الى  
 انفسهم طرفة عين (قال  
 فان اتبعني فلا تسألني)  
 وفي قراءة بفتح اللام وتشديد  
 النون (عن شئ) تذكره في  
 في علمك واصـ بر (حتى  
 احدث لك منه ذكرا) اي  
 أذكره لك بعلمته فقبل موسى  
 شرطه رعاية لادب المتعلم مع  
 العالم (فانطلقا) عشرين  
 على ساحل البحر (حتى اذا  
 ركبا في السفينة) التي مرت بهما  
 (خرقها) الخضر بان اقتلع  
 لوحا ولوحين منها من جهة  
 البحر بفأس لما بلغت اللج  
 (قال) له موسى أخرقتها  
 لتغرق أهلها (وفي قراءة  
 بفتح التثنية والراء ورفع  
 أهلها) لقد جئت شيئا امرا  
 اي عظيما منكرا روى أن  
 الماء لم يدخلها (قال ألم أقل  
 انك لن تستطيع معي صبرا  
 قال لا تؤاخذني بما نسيت)



أي غفلات عن التسليم لك  
وترك الانكار عليك (ولا  
ترهقني) تكلفني (من أمرى  
عسرا) مشقة في محبتي  
أيك أي عاملي فيها بالعفو  
واليسر (فانطلقا) بعد  
خروجهما من السفينة  
عشيان (حتى إذا القيأغلاما)  
لم يبلغ الحنث يلعب مع  
الصبيان أحسنهم وجهها  
(فقتله) انضربان ذبحه  
بالسكين مضطجعا أو اقتلع  
رأسه بيده أو ضرب رأسه  
بالجدار أو بالواقي هنا  
بالقاء العاطفة لان القتل  
عقب اللقي وجواب إذا  
(قال) له موسى (أقتلت  
نفسا زكية) أي طاهرة لم  
تبلغ حد التكليف وفي  
قراءة زكية بتشديد الباء  
بلا ألف (بغير نفس) أي لم  
تقتل نفسا (لقد جئت شيئا  
نكرا) بكون الكاف  
وضمها أي منكرا (قال ألم  
أقبل لك التائب ان تستطبع  
مع صبرا) زاد لك على ما قبله  
لعدم العذر هنا ولهذا (قال  
ان سألتك عن شيء بعدها)  
أي بعد هذه المرة (فلا  
تصاحبني) لا تتركني أتبعك  
(قد بلغت من لدني) بالتشديد  
والتحفيف من قبلي (عذرا)  
في مقارفتك لي (فانطلقا  
حتى إذا أتيا أهل قرية)  
هي انطاكية (استطجعا  
أهلها) طلباهم الطعام  
لضيافة (فأبوا أن يضيفوهما)  
فوجداهما جدارا

يقال رهقه إذا غشيه وأرهقه أياه أه بيضاوي وفي المختار رهقه غشيه وبابه طرب وأرهقه سيرا  
كفاه أياه أه وقوله من معارض الكلام أي ان موسى لم ينس الوصية المذكورة لكن لو روي  
الكلام في صورة دات على النسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شيء آخر حتى لا يلزم  
الكذب أه كازروني والمعارض جمع معراض وهو التعريض والمراد به هنا التورية وإيهام  
خلاف المراد فالمراد بما نسبته شيء آخر غير الوصية لكنه أه وهم أنها المنسية أه شهاب (قوله أي  
غفلات) في المصباح غفلت عن الشيء غفولا من باب فعدوله ثلاثة مصادر غفول وهو أه  
وغفلة وزان ثمرة وعقل وزان سبب والغفلة غيبة الشيء عن بال الانسان وعدم تذكره وقد  
تستعمل في قولك الشيء أه ما لا واعراضا كما في قوله تعالى وهم في غفلة معرضون أه (قوله لقيها  
غلاما) قيل كان اسمه شععون أه قرطبي (قوله لم يبلغ الحنث) يطلق الحنث على المعصية وعلى  
مخالفة اليمين أي عدم البر فيها فالمراد به هنا لازم المعصية وهو التكليف والكلام على حذيف  
المضاف أي لم يبلغ حد الحنث أي حد التكليف كما سيأتي له قريبا التعبير به هذا أه شيئا  
(قوله مع الصبيان) وكانوا عشرة (قوله أو اقتلع رأسه) أي بعد ان لوى عنقه أه شيئا (قوله  
وأتي هنا بالفاء العاطفة الخ) عبارة السمين فان قلت لم قيل حتى إذا ركبا في السفينة خرقها بغير  
فاء وحتى إذا القيأغلاما فقتله بالفاء قلت جعل خرقها جوازا للشرط وجعل قتل الغلام من جملة  
الشرط معطوفا عليه والجزء قال أقتلت فان قلت لم خوف ينه ما قلت لان الخرق لم يعقب  
الركوب وقد عقب القتل لقاء الغلام أه (قوله وفي قراءة زكية) أي قراءة سبعة (قوله بغير  
نفس) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه متعلق بقتلت الثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال من  
الفاعل أو المفعول أي قتلتها ظالما أو مظلوما كذا قدره أبو البقاء وهو بعيد جدا الثالث انه  
صفة لمصدر محذوف أي قتلا بغير نفس أه سمين (قوله لقد جئت) أي فعلت (قوله بكون  
الكاف وضمها) سبعين وفي السمين نكر اقرأ نافع وأبو بكر وابن ذكوان بضمين والباقون  
بضمه وسكون وهم الغتان أو أحدهما أصل وشيا يجوز أن يراد به المصداق أي مجيئا فذكر وان  
يراد به المفعول به أي جئت أمرا منكرا وهل النكر أبغ من الأمر أو بالعكس فقبل الأمر يبلغ  
لان قتل النفس بسبب الخرق أعظم من قتل نفس واحدة وقيل بل النكر أبغ لان معه القتل  
بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه ولذلك قال ألم أقل لك ولم يأت بلك مع أمرا أه  
سمين (قوله لعدم العذر) أي لعدم عذر موسى فزاد الخضر لك تحاملا في الخطاب وتقريبا  
لموسى أه شيئا وفي البيضاوي زاد فيه لك فكأنه بالعتاب على رفض الوصية ووجه ما بقوله  
الثبات والصبور لما تكرره منه الاستعزاز والاستنكار ولم يرعوا بالتذكير أول مرة حتى زاد في  
الاستنكار ثاني مرة أه (قوله قد بلغت) أي قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفك ثلاث مرات  
أه بيضاوي (قوله من لدني) العامة على ضم الدال وتشديد النون وذلك انهم أدخلوا نون  
الوقاية على لدن لتقيها من الكسر محفاظة على سكونها كما حوفا على سكون نون من وعن  
فالحققت بهما نون الوقاية فيقولون مني وعنني بالتشديد ونافع بتحفيف النون فالوجه فيه انه لم  
يلحق نون الوقاية لادن أه سمين أي بل حرك نونها بالكسر ليناسبة الياء (قوله معنى إذا أتيا أهل  
قرية) وكان أتياهم له بعد الغروب والليل باردة ممطرة أه شيئا (قوله هي انطاكية)  
بالتحفيف (قوله بضيافة) أي على سبيل الضيافة أه شيئا وقوله استطجعا طلباهم الطعام إذا  
وفي تكرير أه وأوجها أحدهما انه تو كيد من باب إقامة الظاهر مقام الضمر والحكمة







قامت بهم الزمانة أي العاهة المانعة من الحركة وخمسة أسماء وهم الذين يعملون في البصر في الكلام تغليب وقوله مؤاجرة لها أي حالة كونهم مؤاجرين لها لجل الامتعة ونحوها طلبا للكسب وكانوا هم الذين يخدمونها المستأجرون اه شيخنا وفي القرطبي قال كعب الاحبار وغيره كانت لعشرة اخوة من المساكين ورثوها من أبيهم خمسة زمني وخمسة يعملون في البصر وقيل كانوا سبعة بكل واحد منهم زمانة ليست بالآخر وقد ذكر النقاش أسماءهم فاما العمال منهم فأحدهم كان مجذوما والثاني كان أعور والثالث كان أعرج والرابع كان آدر والخامس كان مجنونا لا تنقطع عنه الحصى الدهركه وهو أصغرهم والخمسة الذين لا يطهقون العمل أعشى وأصم وأخرس ومقعرو مجنون وكان البصر الذي يعملون فيه ما بين فارس إلى الروم ذكره الثعلبي اه (قوله فأردت أن أعيبها) أي لأجل أن الملك إذا رآها تركها فاجاوزوه أصلوها وانتهوا بها اه شيخنا (قوله وكان وراءهم ملك) جملة حاله باضماء رقد (قوله اذا رجعوا) من المعلوم انه اذا كان وراءهم اذا رجعوا يكون الا في حال توجعهم امامهم فلا يبقا بهذا القول ما بعده وعبارة غيره وكان وراءهم أي في حال توجعهم لكنهم في رجوعهم يرون عليه فلا يكون امامهم الا أن فعله يظهر المغيرة اه وفي الكرخي قوله اذا رجعوا او امامهم الا أن جواب عن سؤال دوان وراء معناه في اللغة خلف ومن كان خاف لا يخشى منه وايضا انه أن الخشية منه تكون اذا رجعوا عليه أو ان وراء بمعنى امام وهو الظاهر ويخشى منه ونظيره من وراءه جهنم اه وفي القرطبي ووراء أصلها بمعنى خلف فقال بعض المفسرين انه كان خلفهم وكان رجوعهم عليه والاكثر على ان معنى وراء هنا امام ويصده قراءة ابن عباس وابن جبير وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صهيبة غصبا اه (قوله ملك كافر) وكان ملك غسان واسمه جيسور انتهى من القرطبي (قوله كل سفينة صالحة) يعني سفينة وأشار بهذا إلى ان في الكلام حذفاً وقدره صالحة أخذها قبله وهي قراءة أبي وعبد الله وخالف الظاهر في تقديم فأردت للعناية بوجه العناية ان موسى عليه الصلاة والسلام لما أنكر خرقها وقال أخرقها التفرق أهلها اقتضى المقام الاهتمام لدفع منشأ إنكاره بان الخرق لقصد التعيب لا لقصد التفرق فلا يرد السؤال وهو أن قوله فأردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغصب لها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم عليه على ان خوف الغصب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها مساكين اه كرخي (قوله نخشينا) أي ان الله أعلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام ان لم يقتله وقوله أن يرهقه ما أي يكلفه ما أي يوقعه ما في الكفر بالطريق التي أشار لها بقوله أي لمحبته ما له إلى آخره اه شيخنا والخشية خوف سوء عظيم وأكثر ما تكون عن علم بما يخشى منه اه خازن (قوله طبع كافرا) أي خلق كافرا محبولا على الكفر حال ولادته وحال معيشته وحال موته ويكون ذلك مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام اه شيخنا وفي الشهاب قال الامام السبكي ما فعله الخضر من قتله الغلام لكونه طبع كافرا مخصوص به لانه أوحى إليه أن يعمل بحكم الباطن وخلاف الظاهر الموافق للحكمة فلا اشكال فيه وان علم من أمره ان لا يجوز قتل صغير لا سيما بين أيوبين مؤمنين ولو فرضنا ان الله أطلع بعض أوليائه كما أطلع الخضر عليه السلام لم يجوز ذلك وقد أرسل بعض الخوارج لابن عباس يسأله كيف قتل الخضر الغلام الصغير وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل أولاد الكفار فبطل عن أولاد المؤمنين فكاتب إليه ابن عباس ان علمت من حال الولدان ما علمه قال موسى

(فأردت أن أعيبها وكان ورائهم) اذا رجعوا واما مهم الا أن (ملك) كافر (ياخذ كل سفينة صالحة غصبا) نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ (واما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) فانه كما في حديث مسلم طبع كافرا ~~صحيح~~ بالناس (فأردت أن أعيبها) أشبهنا (وكان وراءهم) قد امهم (ملك) يقال له جلندي (ياخذ كل سفينة غصبا) فاذ لك ثقتها (واما الغلام) الذي قتلته (فكان أبواه مؤمنين) من عظماء تلك القرية (خشينا أن يرهقهما) فعلم ربك ان يكلفهما (طغيانا وكفرا) بطغيانه وكفره ومعصيته بالخلاف الكاذب فقتلته (فأردنا أن يبدلهما ربهما) ولدا (خير أمه زكاة) صالحا (وأقرب رحما) أوصل رحما فزق الله لهما جارية فتزوج بهما نبي من الانبياء فولدت نبيا من الانبياء فهدي الله على يديه أمة من الناس وكان الغلام رجلا كافرا الصاقتا لافن ذلك قتله الخضر وكان اسمه جيسور (واما الجدار) الذي سويته (وكان لقامين يمينين) موكان اسمهما احمرم وصبريم (في المدينة) في مدينة افلاكية (وكان تحتها كنزها) لوح من



ولوعاش لارهقه- ما ذلك  
 لمستهما له يتبعانه في ذلك  
 (فاردنا أن يبدلهما) بالتشديد  
 والتخفيف (ربهم- ما خيرا  
 منه زكاة) أي صلاحا وتقي  
 (وأقرب) منه (رحما)  
 يسكون الحياء وضهما رحمة  
 وهي البر بالديه فابدهما  
 تعالى جارية تزوجت نبيا  
 فولدت نبيا فهدى الله تعالى  
 به أمة (وأما الجدار فكان  
 لفلانين يتيمين في المدينة  
 وكان تحته كنز) مال مدفون  
 من ذهب وفضة (لهم) وكان  
 أبوهما صالحا (حفظا  
 بصلاحه في أنفسهما وما لهما  
 (فأراد ربك أن يلقيا  
 أشدهما) أي ابناش رشدهما  
 ويسخرجا كنزهما رحمة  
 من ربك (مفعول له عامله  
 أراد (وما فعلته) أي ما ذكر  
 من خرق السفينة وقتل الغلام  
 وإقامة الجدار (عن أمري)  
~~محمدا~~  
 الذهب فيه علم وحكمة  
 مكتوب فيه بسم الله الرحمن  
 الرحيم عجبت لمن يوقن بالموت  
 كيف يفرح وعجبت لمن يوقن  
 بالقدر كيف يحزن وعجبت  
 لمن يوقن بزوال الدنيا وتقلبها  
 أهلها كيف يطمئن إليها  
 لا اله الا الله محمد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (وكان  
 أبوهما صالحا) ذواتا يقال  
 له كنهم (فأراد ربك أن يلقيا  
 أشدهما) أن يجتلبا

فلا أن تقتلهم اه وفي القرطبي وكان للضرقة له لماعلم من مبره وأنه طبع كافرا كما في صحيح  
 الحديث وأنه لو أدرك أبويه لارهقهما كفرا وقتل الصغير غير مستحيل إذا أذن الله فيه فان الله  
 تعالى هو الفعال لما يريد القادر على ما يشاء وفي كتاب الرأيس ان موسى لما قال للضرقة أقتلت  
 نفسا زكية إلا به غضب الضرر واقتلع كتف الصبي الأسير وقشر اللحم عنه فاذا فيه مكتوب كافرا  
 لا يؤمن بالله أبدا اه (قوله ولوعاش لارهقهما ذلك) أي الكفر وقوله في ذلك أي في الكفر  
 (قوله ان يبدلها) قرأ بوعرو ووافع بفتح الباء وتشديد الدال من بدل هنا وفي التصريم أن  
 يبدله وفي القلم أن يبدلنا والباقون يسكون الباء وتخفيف الدال من أبدل في المواضع الثلاثة  
 فقبل هم الاقتان بمعنى واحد اه سمين فقول الشارح بالتشديد والتخفيف سبعتان (قوله  
 خيرا منه) أي ولدا خيرا منه والتفضيل ليس على بابه وزكاة ورهما منصوبان على التمييز وقوله  
 يسكون الحياء وضهما سبعتان (قوله جارية) أي بنتا وقوله تزوجت نبيا الخ عبارة الخازن  
 قبل أبدلها ما حاربه فتزوجت نبيا من الانبياء فولدت له نبيا فهدى الله على يديه أمة من الامم  
 وقيل ولدت له اثني عشر نبيا وقيل ولدت سبعين نبيا وقيل أبدلها ما بعلام مسلم وقيل ان الغلام  
 الذي قتل فرج به أبواه حين ولد وخزنا عليه حين قتل ولوبقي لكان فيه هلاكهما فليرض العبد  
 بقضاء الله تعالى فان قضاء الله لا يؤمن فيما يكره خيرا له من قضاءه فيما يحب اه (قوله فكان  
 لفلانين) اسم أحدهما أصرم والآخر صريم وقوله في المدينة وهي المبر عنهما فيما تقدم  
 بالقرية تحقيرهما الخسة أهلهما وبعدهما هنا بالمدينة تعظيما لهما من حيث اشتهر لهما على  
 هذين الغلامين وعلى أبيهما اه شيخنا (قوله وكان تحته كنزهما) اختلف الناس في الكنز  
 فقال عكرمة وقتادة كان مالا جسيما وهو الظاهر من اسم الكنز وفي اللغة المال المجموع وقال  
 ابن عباس كان عالما في مصنف مدفونة وعنه أيضا قال كان لهما من ذهب مكتوب في أحد  
 جانبيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق  
 كيف يتعب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل  
 عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي  
 الجانب الآخر مكتوب أنا الله لا اله الا أنا وهدى لاشربك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن  
 خلقت له الخير وأجرت به على يديه والويل لمن خلقت له الشر وأجرت به على يديه اه من القرطبي  
 والخازن (قوله وكان أبوهما صالحا) ظاهر اللفظ أنه أبوهما حقيقة وقيل هو الأب السابع  
 قاله جعفر بن محمد وقيل العاشر حفظا فيه وان لم يذكر إصلاحه وكان يسمى كاشعا قاله مقاتل  
 وأسم أمهم ماديان ذكره النقاش ففيه ما يدل على أن الله يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وان  
 بعد واعنه وقد روى أن الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وعلى هذا يدل قوله تعالى ان  
 ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين اه قرطبي (قوله أشدهما) مفرد بمعنى  
 القوة وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع له واحد من لفظه قبل شد بكسر الشين وقيل شد  
 بضمها اه شيخنا وذكره الانساس غير لا ثقي هنا لانه بمعنى العلم فالمعنى عليه حتى يبلغا علم  
 رشدهما ولا معنى له فكان الأولى اسقاطه ولم يذكر غيرهما من المفسرين في ما علمت ويمكن أن  
 يلمس تعميده بأن يقال حتى يبلغا اناس أشدهما أي حتى يبلغا أن يعلما اناس أشدهما أي  
 قوتهم أو كمالهم تأمل (قوله ويسخرجا كنزهما) أي من تحت الجدار ولو لا أني أفته لا نقص  
 وخرج الكنز من تحته قبل اقتدارهما على حفظ المال وتتميمه وضاع بالسكينة اه أبو السعود



أي اختياري بل بأمر الله من  
الله (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه  
صبرا) يقال استطاع واستطاع  
بمعنى أطاق في هذا وما قبله  
جميع بين اللعين ونوعت  
المعبارة في فاردت فاردنا  
فارد ربك (ويستلونك)  
أي اليهود (عن ذي القرنين)  
**سورة**  
(ويستخرجنا كنزهما) يعني  
الروح (رحمة من ربك)  
نعمة لهما من ربك ويقال  
وحيا من ربك فعلته (وما  
فعلته عن أمري) من قبل  
نفس ذلك تأويل نفسه  
(ما لم تسطع عليه صبرا)  
ما لم تصبر عليه (ويستلونك)  
بأحمد أهل مكة (عن ذي  
القرنين) عن خبر ذي القرنين  
(قل) بأحمد لهم (سأتلو عليكم)  
سأقرأ عليكم (منه) من خبره  
(ذكرنا) بيانا (أنا مكنا له)  
مكناه (في الأرض وآتيناه)  
أعطيناه (من كل شيء سببا)  
معرفة الطريق والمنازل  
(فاتبع سببا) فاخذ طريقا  
(حتى إذا بلغ مغرب الشمس)  
حيث تغرب (وجدناها تغرب  
في عين حجة) حارة ويقال  
طينة سوداء متينة إن قرأت  
بغير الالف (ووجدناها  
قوما) كفارا (قلنا) إذا  
القرنين) ألهما (أما أن  
تغيب) تغيب حتى يقولوا  
لا إله إلا الله (وأما أن تغيبهم  
عننا) موقوفاتهم عنهم

(قوله أي اختياري) عبارة غيره أي عن رأي واجتهادي اه وهي أنسب بقوله بل بأمر الله من  
الخ وعبارة الخازن وما فعلته عن أمري أي من اختياري ورأي بل فهاهنا بأمر الله وأمر الله أي  
لأن تنقص أموال الناس وارقة دماءهم وتغيير أحوالهم لا يكون ذلك إلا بأمر الله تعالى  
واستدل بعضهم بقوله تعالى وما فعلته عن أمري على أن الخضر كان نبيا لأن هذا يدل على الوحي  
وذلك للأنبياء والأصح أن ولي الله تعالى وليس بفي وأجيب عن قوله وما فعلته عن أمري بأنه الهام  
من الله تعالى له بذلك وهذه درجة الأولياء وقيل معناه أنما فعلت هذه الأفعال لغرض أن تظهر  
رحمة الله لأنهم بأسرها ترجع إلى معنى واحد وهو تحمل الضرر الأدنى لدفع الضرر الأعلى اه (قوله  
ذلك) أي ما ذكر من الأجوبة الثلاثة تأويل ما أي تأويل الأمور والوقائع الثلاثة اه شيخنا  
(قوله يقال استطاع) أصله استطاع فحذفت منه تاء الافتعال ومضارع يستطع وأصله يستطيع  
بوزن يستقيم فحذفت منه التاء أيضا اه شيخنا (قوله ونوعت العبارة الخ) أي أن هذا التغاير في  
التعبير في المواضع الثلاثة لتنوع العبارة وهذا معنى قول غيره للتفنن وبعضهم أبدى حكمة في  
اختلاف التعبير وهي أن الأول لما كان أفساد محض أعبر فيه بقوله فاردت أدبامع الله والثالث  
لما كان أصلا محضا ونعمة من الله أعبر فيه بقوله فارد ربك والثاني لما كان فيه نوع أفساد  
ونوع إصلاح أعبر فيه بقوله فاردنا الخ اه شيخنا (قوله ويستلونك) أي سؤال تغت عن ذي  
القرنين أي الأكبر وهو ولي الله تعالى من أولاد سام بن نوح وكان ابن عجز وليس لها غيره وكان  
أسود اللون وكان على شريعة إبراهيم الخليل فانه أسلم على يديه ودعاه وأوصاه بوصايا وكان  
يطوف معه وكان الخضر وزيره فكان يسير معه على مقدمة جيشه وهذا بخلاف ذي القرنين  
الأصغر فانه من ولد العيس بن اسحق وكان كافرا عاش ألفا وستمائة سنة وكان قبل المسيح بثلاثمائة  
سنة اه شيخنا وفي القرطبي وقال وهب بن منبه كان ذو القرنين رجلا من الروم ابن عجز ومن  
عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه أسكندر فلما بلغ كان عبدا صا لحا قال الله تعالى يا ذا القرنين  
انني باعشتك إلى أم الأرض وهم أمم مختلفة ألسنتهم وهم جميع الأرض وهم أصناف أمتان  
بينهم ما طول الأرض كلها وأمتان بينهما عرض الأرض كلها وأمم في وسط الأرض منهم الجن  
والأنس وما جوج وما جوج فاما اللتان بينهما عرض الأرض فامة في قطر الأرض تحت الجنوب  
ويقال لهاها ويل وأمة في قطر الأرض الأخرى يقال لها تاويل وأما اللتان بينهما ما طول الأرض  
فامة عند مطلع الشمس يقال لها منسل وأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك فقال ذو القرنين  
الهي لقد نديتني لأم عظيم لا بقدر قدره إلا أنت فاخبرني عن هذه الأمم بأي قوة أكثرهم وبأي  
صبر أقاسيهم وبأي لسان أناطقهم وكيف لي بأن أفقه لغتهم وليس لي قوة فقال الله تعالى  
سأطورك بما جعلتك أشرح لك صدرا فتسمع كل شيء وأثبت لك فقه ما فتقحه كل شيء وأبلسك الهيبة  
فلا يرعوك شيء وأضرك النور والظلمة فيكونان جنودا من جنودك يهديك النور من أمامك  
وتحفظك الظلمة من ورائك فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه فانطلق إلى الأمة التي عند مغرب  
الشمس لأنها كانت أقرب الأمم منه وهي ناسك فوجد جنودا لا يحصونها إلا الله تعالى وقوة  
وأساليبهم إلا الله تعالى والسنة مختلفة وأهواءهم متشعبة فكأثرهم بالظلمة فضرب حولهم  
ثلاث عساكر من جند الظلمة قدر ما أحاط بهم من كل مكان حتى جههم في مكان واحد ثم دخل  
عليهم بالنور فدعاهم إلى الله تعالى وإلى عبادته فخرجهم من آمن به ومنهم من صد عنه فأدخل  
على الذين تولوا الظلمة ففسيتهم من كل مكان فدخلت في أفواههم وأتوفهم وأعينهم وبيوتهم



اسمه الاسكندر ولم يكن  
نبيا (قل ما تلووا) أقض  
(عليكم منه) من حالة  
(ذكر) خبرا (أنا كئنا في  
الارض) بتسهيل التبريقها  
(وآتياء من كل شيء) يحتاج  
اليه (سبيا) طريقا يوصله الى  
مراده

وتتركم (قال اما من ظلم)  
كفربالله (فستوف تدهبه)  
في الدنيا بالقتل (ثم يرد الى  
ربه) في الآخرة (فيقذبه)  
بالنار (عذابا نكرا) شديدا  
(وأما من آمن) بالله (وعمل  
صالحا) خالصا (فله جزاء  
الحسن) الجنة في الآخرة  
(وسنقول له من امرنا سرا)  
معروفنا ثم اتبع سبيا أخذ  
طريقا نحو المشرق (حتى اذا  
بلغ مطلع الشمس وجدها  
تطلع على قوم لم نجعل لهم  
من دونها) بينهم وبين الشمس  
(سترا) جبلا ولا شجرا ولا  
ثوبا قوم عراة عن الحق  
يقال لهم نارح وناويل  
ومنسك (كذلك) كما بلغ  
الى المغرب بلغ الى المشرق  
(وقد أحطنا بما لديه خبرا)  
قد علمنا بما كان عنده  
من الخبر والبيان (ثم اتبع  
سبيا) أخذ طريقا الى  
المشرق نحو الروم (حتى  
اذا بلغ بين السدين) بين  
الجبليين (وجده من دونهما)  
من دون الجبليين (قوما

وغشيتهم من كل مكان فجهروا وما جاوا لشققا وان بها كواقيها الى الله بصوت واحد انا  
أمنا فسكتها عنهم وأخذهم عنوة ودخلوا في دعوة يند من أهل المغرب أمما عظيمة فدخلهم  
جند واحد اثم انطلق بهم بقودهم والظلمة تسوقهم وشعره من خلفه والنور أمامه بقوده وبذله  
وهو يسير في ناحية الارض الامن وهي هاويل وسخر الله له يده وقلبه وعقله ونظيره فلا يحظى  
اذا عمل عملا فاذا أتوا مخاضة أو بحر اتي سقما من الواح صفارا مثال النعال فيضها في ساعة  
ثم يحمل عليها جميع من معه من تلك الامم فاذا قطع البحار والانهار فتقها ودفع الى كل رجل  
لوحا فلا يكثر بحمله فانهسى الى هاويل ففعل بهم كفعله بناسك فآمنوا ففرغ منهم  
وأخذ جيوشا منهم وانطلق في ناحية الارض الاخرى حتى انتهى الى منسك عند مطلع الشمس  
فعمل فيها وجندا منها جنودا كفعله في الاول ثم كرم قبلا حتى أخذ ناحية الارض اليسرى  
بريدنا ويل وهي الارض التي تقابل هاويل بينهما عرض الارض ففعل فيها كفعله فيما قبلها ثم  
عطف على الامم التي في وسط الارض من الانس والجن وبأجوج وما جوج فلما كان في بعض  
الطريق مما يلي منقطع السرك نحو المشرق قالت له أمة صالحة من الانس يادا القرنين ان بين  
هذين الجبلين خلقا من خلق الله كثيرين ليس فيهم مشابهة للانس وهم أشباه البهايم يا كلون  
العشب وبفترسون الدواب والوحش كما تفرسها السباع وبأكلون دواب الارض كلها من  
الحيات والعقارب والوزغ وكل ذي روح مما خلق الله في الارض وليس لله خالق تقي غماهم  
في العام الواحد فاذا طالت المدة سيملئون الارض ويحلون أهلها أي يخرجونهم منها فهل نجعل  
لك خراجا على أن تجعل بيتنا وبينهم سدا وذاكر الحديث وسيأتي في موضعه وسيأتي فيه بعض  
صفة بأجوج وما جوج والترك اذ هم نوع منهم ما فيه كفاية اه (قوله اسمه الاسكندر) وهو  
الذي بنى الاسكندرية ومماها باسمه وأما ذو القرنين فلقبه لقب به لما قبل من أنه كان له في  
رأسه قرنان صغيران والخضر ابن خالته اه شيخنا وقيل سمي ذا القرنين لأنه أعطى علم الظاهر  
والباطن وقيل لأنه دخل الظلمة والنور وقيل لأنه ملك فارس والروم اه قرطبي وعبارة الكرني  
قوله اسمه الاسكندر أي اليوناني على الاصح وهو الذي طاف بالبيت مع ابراهيم عليه السلام  
وكان وزيره الخضر وقيل هو الرومي الذي كان قبل المسيح بثلاثة مائة سنة ووزيره ارسط اه  
وفي القرطبي واختلافوا أيضا في وقت زمانه فقال قوم كان بهد موسى وقال قوم كان في الفترة  
بهدهسي وقال قوم كان في وقت ابراهيم وامم عيل وكان الخضر صاحب لوانه الاعظم وقد  
ذكرناه في البقرة وبالجمل ان الله تعالى مكنه وملكه ودانت له الملوك فقد روى ان الذين  
ملكوا الدنيا كانوا أربعة مؤمنان وكافران فالأربعة مؤمنان سليمان بن داود والاسكندر والكافران  
عمرو ذو نجر وحمير وسيل كما من هذه الامة خامس لقوله تعالى ليظهره على الدين كله وهو المهدى  
اه بحروفه (قوله أنا مكناله في الارض) أي مكناله أمره من التصرف فيها كيف يشاء فذوق  
المفعول اه بضمهاوي (قوله بتسهيل السير الخ) ومن جملة تسهيله أن بسط الله عليه النور فكان  
أمامه والظلمة خلفه وكان الليل والنهار عليه سواء اه شيخنا (قوله وآتياء من كل شيء سبيا)  
قال ابن عباس من كل شيء علما يتسبب الي ما يريد وقال أيضا بالاغالي حيث أراد وقال أيضا  
من كل شيء يحتاج اليه الخلق وقيل من كل شيء يستعين به الملوك على فتح المدن وقهر الأعداء  
وأصل السبب الحمل ثم استعير الى كل ما يتوصل به الى شيء اه قرطبي (قوله طريقا يوصله)  
كالات السبر وكثرة الجند وقوله الى مراده وكان مراده أن يستقضي بقاع الارض ليلها



(فاتبع سيبا) سلك طريقا  
فحو المغرب (حتى اذا بلغ  
مغرب (الشمس) موضع  
غروبها وجدها تقرب في  
عين حجة) ذات حمة وهي  
الطين الاسود

لا يكادون يفهمون قولاً  
قول غيرهم (قالوا)  
لترجمان (يا ذا القرنين ان  
يا جوج وما جوج مفسدون  
في الارض) يفسدون ارضنا  
ما كلون رطبنا ويحملون  
يابسنا ويقتلون اولادنا  
ويقال يفسدون في الارض  
أى يا كلون الناس ويا جوج  
كان رجلاً وما جوج كان  
رجلاً وكانا من بني يافث  
ويقال سمى يا جوج وما جوج  
لكنهم (فهل يجعل لك)  
خرجا) جعلاً ويقال اجرا  
ان قرأت مختبر الالف  
(على ان تجعل بيننا وبينهم  
سداً) حاجزاً (قال ما مكنى  
فيه) ما ملكنى عليه  
(ربى) وأعطانى (خير) مما  
تعرضون على من الجعل  
(فاعبوني بقوة) قالوا أى  
القوة تريد منا قال آله الحدادين  
(اجعل بينكم وبينهم ردماً)  
سداً (أتونى) أعطونى (زبر  
الحديد فلقى الحديد) حتى  
اذا ساوى بين الصدفين  
طرفي الجبل (قال لهم  
انفقوا) فنفقوا فيه النار  
(حتى اذا جعله نارا) يقول

عدلاً وكان مراده أيضاً ان يصل الى عين الحمة فلما استقصى في السير دخل في الظلمة فظفر  
الخضر بها فاختل وشرب منها فلذلك لم يمت إلا بالنفخة الاولى وذو القرنين لم يقفر بها مع انه  
كان مصاحبه فلذلك اعتراه الموت اه شيخنا (قوله فاتبع سيبا) قرأنا في ابن كثير وأبو عمرو  
وابن عامر فاتبع ثم اتبع في المواضع الثلاثة بهمزة وصل وتشديد التاء والباقيون يقطع الهمزة  
وسكون التاء فقبل هـ ما معني واحد فبتمه بان يفعل واحد وقيل اتبع بالقطع متعدي لاثنتين  
حذف أحدهما تقديره فاتبع سيبا سيباً آخر أو فاتبع أمره سيباً ومنه واتبعناهم في هذه  
الديانة لعمري فعداه لاثنتين ومن حذف أحد المفعولين قوله تعالى فاتبعوهم مشرقين أى اتبعوا  
جنودهم واختار أبو عبيد اتبع بالوصل قال لانه من السير قال تقول تبع القوم واتبعتهم فاما  
الاتباع بالقطع فعناء اللهاق كقوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب وقال يونس وأبو زيد اتبع بالقطع  
عبارة عن المجد السريع الحثيث الطلب وبالوصل انما يتضمن الاقتفاء دون هذه الصفات اه  
مهم (قوله موضع غروبها) المراد أنه بلغ آخر العمارة من الارض ووصل الى ساحل البحر المحيط  
فلما لم يبق قدامه شط بل مياه لا آخر لها رأى الشمس عند غروبها كأنها تقرب في نفس الماء  
على العادة من ان الشخص اذا كان في البحر يرى الشمس كأنها تقرب فيه وهو أى البحر المحيط  
عين ماء بالنسبة الى ما هو أعظم منه في علم الله اه شيخنا وفي البيضاوى وجدها تقرب في عين  
حجة لعله بلغ ساحل البحر المحيط فرأها كذلك اذ لم يكن في مطمح بصره غير الماء ولذلك قال  
وجدها تقرب ولم يقل كانت تقرب اه وقوله لعله بلغ ساحل البحر المحيط الخ جواب سؤال  
مقدروها ان يقال قد تقرر ان الشمس في السماء الرابعة ولهذا فلا خاص بدورها في السماء  
وجرمها اكبر من الارض عبرات فكيف يمكن غروبها ودخولها في عين ماء بالارض وتقرير  
الجواب ان الله تعالى لم يخبر بان غروبها في الحقيقة في عين حجة وانما أخبر بأنه يجدها ويظن  
أنها تقرب فيها حيث قال وجدها تقرب في عين حجة فانه لما بلغ موضعا من المغرب لم يبق معه  
شي من العمارات وجد الشمس كأنها تقرب في هذه العين المظلمة وان لم تكن كذلك في الحقيقة  
اه زاده أى فلما بلغ ساحل البحر المحيط من جهة المغرب وهو شديد السخونة كثير الحارة وجد  
الشمس كأنها تغيب في ذلك البحر كما ان راكب البحر يرى الشمس كأنها تطلع من البحر وتغيب  
فيه اذا لم ير الشط وتسمية البحر المحيط عيناً لا محذور فيه خصوصاً وهو بالنسبة لعظمة ما في علم الله  
كقطرة اه شهاب وفي القرطبي وقال بعض العلماء ليس المراد أنه انتهى الى الشمس مغرباً  
ومشرقاً حتى وصل الى جرمها ومساها لانها تدور مع السماء حول الارض من غير أن تلتصق  
بالارض وهي أعظم من أن تدخل في عين من عيون الارض لانها اكبر من الارض اضعافاً  
مضاعفة بل المراد أنه انتهى الى آخر العمارة من جهة المغرب ومن جهة المشرق فوجدها في رأى  
العين تقرب في عين حجة كما اننا شاهدناها في الارض الملساء كأنها تدخل في الارض ولهذا قال  
وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها حرة ولم يراد أنها تطلع عليهم بان تعاسهم وتلاصقهم  
بل أراد أنهم أول من تطلع عليه وقال القتيبي ويجوز أن تكون هذه العين من البحر ويجوز أن  
تكون الشمس تغيب وراءها أو عند ما أومعها في مقام حزن الصفة مقام صاحبها والله أعلم اه  
(قوله حجة) قرأ ابن عامر وأبو بكر والاحوان حامية بالالف ويا مصر حجة بعد الميم والباقيون دون  
الف وبهمزة بعد الميم فاما القراءة الاولى فانها أمم فاعل من حى يحمى والمعنى في عين حارة  
واختارها أبو عبيد قال لان عليها جماعة من الصحابة ومما هم وأما الثانية فهي من الحما فوهى



الطين وكان ابن عباس عند معاوية فقرأ معاوية حامية فقال ابن عباس حمنة فسأل معاوية  
ابن عمر كيف تقرأ فقال كقراءة أمير المؤمنين فبعث معاوية يسأل كعبا فقال أجد ما تقرب في  
ماه وطين فوافق ابن عباس ولا تنافي بين القراءتين لأن العين جامعة بين الوصفين الحرارة وكونها  
من طين اه سمين وفي المصباح والجماء بسكون الميم طين أسود وجمت البئر حامن باب تعب  
صار فيها الجماء وجمت الحديد تسمى من باب تعب فهي حامية إذا اشتد حرها بالنار وبتعدى  
بالهمزة فيقال أحيتها فهي حجارة ولا يقال حيتها بغير ألف اه (قوله وغروبها في العين)  
أي الجملة في رأى العين أي الباصرة وهذا إشارة إلى جواب ما قيل الشمس في السماء الرابعة  
بتدرك الأرض مائة وستين أو وخمسين أو وعشرين مرة فكيف تسعها عين في الأرض تغرب  
فيها وأيضا حه أن الوجودان باعتبار ظنه ومطلع نظره لا حقيقة كما يرى راكب البصر الشمس  
طالعة وغاربة فيه فذوالقرنين انتهى إلى آخر العسارة من جهة المغرب فوجد عينا واسعة فظن  
أن الشمس تغرب فيها وأيضا قاله تعالى قادر على تصغير جرم الشمس وتوسيع العين وكرة  
الأرض بحيث تسع عين الماء عين الشمس فلم لا يجوز ذلك وإن كنا لنعلم به لقصور عقولنا عن  
الاحاطة بذلك وأيضا الأنبياء والحكماء لا يبعد أن يقع منهم مثل ذلك ألا ترى إلى ظن موسى فيما  
أنكره على الخضر اه كرخي (قوله والافهى) أي الشمس أعظم من الدنيا أي بمسيرة اثني عشر  
ألف عام على ما قيل اه شيخنا (قوله قوما كافرين) هذا صريح في أنهم كانوا كفارا من قبل  
بعثهم لهم وعبارة البيضاوي وكانوا كفارا اه ومن المعلوم أن الكفر انما يتحقق بعد بعث  
رسول وعدم إيمانهم به ولينظر أي رسول أرسل إلى هؤلاء حتى كفروا به هذا ولا يظهر أنهم  
كانوا أهل فترة لم يرسل إليهم أحد ولما جاءهم ذوالقرنين دعاهم إلى ملة إبراهيم فمنهم من آمن  
ومنهم من كفر تأمل وكان هؤلاء القوم في مدينة لها اثنا عشر ألف باب كانت على ساحل  
البحر المحيط وقوتهم ما يلفظه البحر من السمك اه شيخنا وكان لباسهم جلود الوحوش اه  
بيضاوي (قوله قلنا إذا القرنين) أي قال الله له وقوله بالهمام أي لأنه كان وليا كما تقدم اه شيخنا  
(قوله اما أن تعذب الخ) يجوز في أن تعذب الرفع على الابتداء والخبر محذوف أي اما تعذيبك  
واقع أو الرفع على خبر مبتدأ محذوف أي هو تعذيبك والنصب أي اما أن تفعل أن تعذب أي  
التعذيب اه سمين ويجوز أن تكون اما للتقسيم دون التحير أي ليكن شأنك معهم اما التعذيب  
واما الاحسان فالاول لمن أصر على الكفر والثاني لمن تاب منه ونداء الله إياه أن كان نبيا  
فبوحى وإن كان غيره فبالهمام أو على لسان نبي اه بيضاوي (قوله بالامر) أي فاته احسان  
بالنفس للقتل اه شيخنا (قوله أما من ظلم) أي استمر على ظلمه اه شيخنا (قوله ثم يرد) أي في  
الآخرة (قوله بسكون الكاف وضمها) سبعيتان (قوله ونصبه على التفسير) أي التمييز لجهة  
النسبة أي نسبة الخبر المقدم وهو الجار والمجرور إلى المبتدأ المؤخر وهو الحسن والتقدير فالحسن  
كأنه له من جهة الجزاء تأمل (قوله وسنقول له) أي لمن آمن تأمل (قوله ثم أتبع ميبا) تقدم  
أن أتبع وأتبع بمعنى أي سلك طريقا وسار حتى إذا بلغ مطلع الشمس الخ اه قرطبي وفي  
الخطيب ثم أتبع لارادة بلوغ مشرق الشمس سيبان من جهة الجنوب يوصله إلى المشرق واستمر  
فيه لا يمل ولا تغلبه أمة مر عليها حتى إذا بلغ في مسيره ذلك مطلع الشمس الخ اه (قوله مطلع  
الشمس) يعني الموضع الذي تطلع الشمس عليه أولا من الممورا به بيضاوي قيل يلغ في ثنتي  
عشرة سنة وقيل في أقل من ذلك بناء على أنه معزله السحاب وطويت له الأسباب اه

وغروبها في العين في رأى  
العين أي والافهى أعظم من  
الدنيا (ووجد عندها) أي  
العين (قوما كافرين) قلنا  
بأذا القرنين) بالهمام (اما  
أن تعذب) القوم بالقتل  
(واما أن تهذب فيهم حسنا)  
بالامر (قال أما من ظلم)  
بالشرك (فسوف نعيد به)  
نقتله (ثم يرد إلى ربه فيعذبه  
عذابا كريها) بسكون الكاف  
وضمها شديد في النار (واما  
من آمن وعمل صالحا فله جزاء  
الحسن) أي الجنة والاضافة  
للبيان وفي قراءة بنصب جزاء  
وتثنيه قال القراء ونصبه  
على التفسير أي لجهة النسبة  
(وسنقول له من أمرنا سرا)  
أي تأمره بما يسهل عليه  
(ثم أتبع ميبا) نحو المشرق  
(حتى إذا بلغ مطلع الشمس)  
موضع طلوعها (ووجدتها  
تطلع على قوم)

صبار الحديد كنار فذهب  
بعضه في بعض (قال آتوني)  
أعطوني (أفرغ عليه) أصب  
على الحائط (قطرا) صفرا  
(فما استطاعوا) فلم يقدروا  
(أن يظهروه) من أعلاه  
(وما استطاعوا له نقبا) من  
أسفله (قال هذا) الحائط  
(رحمة) نعمة (من ربي)  
عليكم (فإذا جاء وعفرتني)  
بخرجي بأجوج وما أجوج  
(جعله دكا) كسرا (وكان)



هم الزنج (لم نجعل لهم من دونها) أي الشمس (سقرا) من لباس ولا جف لان أرضهم لا تحمل بناءهم - م سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها (كذلك) أي الامركا قلنا (وقد احطنا بما لديه) أي عند ذى القرنين من الآلات والجند وغيرهما (خبرنا) علما (ثم اتبع سبيحا حتى اذا بلغ بين السدين) يفتح السين وضعها هنا ويعددها جملان ينقطع بلاد الترك

وعلى (بحر وجههم) (حقا) صدقا كاشفا (وتركناهم يومئذ) يوم الخروج ويقال يوم الرجوع من الروم حيث لم يقدروا على الخروج منه (عوج) يحول (في بعض وتفتح في الصور فمعناه - م جمعا) جمعا (وعرضنا جهنم) كشفا جهنم (يومئذ) يوم القيامة (الكافرين) قبل دخولهم (عرضا) كشفا (الذين كانت آياتهم في عظامهم) (عن ذكرى) عن توحيدى وكتلى (وكانوا لا يستطيعون سمعا) الاستماع الي قرامه القرآن من بعض محمد صلى الله عليه وسلم (الحجب) أفيظن (الذين كفروا) محمد عليه السلام والقرآن (أن يتخذوا عبادي) أن يجعلوا عبادي

أبو السدود (قوله هم الزنج) بكسر الراء وفتحها (قوله ولا سقرا) أي ولا اشجار ولا جبال (قوله لان أرضهم لا تحمل بناءهم) أي لا جبال لانها لا جبال فيها فقيدها بآلهما ولا تستقر كافي التفسير وقد اشار في تقريره الى أن المنفى هو الستر المتعارف من اللباس والابنية والاسراب ليست منها - ما والنكرة المنفية وان كانت من صيغ العموم يخصها العرف كما عرف اه كرخي وعبارة الخطيب وقوله لم نجعل لهم من دونها سقرا فيه قولان الاول أنه لا شيء لهم من سقف ولا جبل يمنع من وقوع شعاع الشمس عليهم لان أرضهم لا تحمل بناء قال الرازي ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند غروبها فيكونون عند طلوع الشمس يتعذر عليهم التصرف في المعاش وعند غروبها يشتغلون بتحصيل مهمات المعاش وحالهم بالاضد من احوال الخلق وقال قتادة يكونون في أمراب لهم حتى اذا زالت الشمس عنهم خرجوا فرعوا كالنعام والثاني ان معناه لا ثياب لهم ويكونون كسائر الحيوانات عراة أيضا وفي كتب الهيئة ان أكثر حال الزنج كذلك وحال كل من سكن البلاد القريبة من خط الاستواء كذلك قال السكاكي هم عراة يفرش أحدهم إحدى أذنيه ويلتفئ بالآخرى وقال الزمخشري وعن بعضهم قال خرجت حتى جاوزت السدين فسألت عن هؤلاء اليوم فقبل لي بينك وبينهم مسيرة يوم وإيلة فبلغتهم واذا أحدهم يفرش إحدى أذنيه ويلتفئ بالآخرى فلما قرب طلوع الشمس سمعت صوتا كهيفة الصاعدة ففتش على ثم أفقت فلما طاعت الشمس فاذا هي فوق الماء كهيفة الزبد فادخلوني سربا لهم فلما طلع النهار جعلوا يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض اه (قوله ولهم سروب) جمع سروب وهو الشق في الأرض اه شيخنا وقوله عند طلوع الشمس أي يغيبون فيها نهارا وقوله عند ارتفاعها أي عند زوالها عنهم وذلك في الليل اه شيخنا (قوله كذلك) خبر مبتدأ محذوف قدره الشارح بقوله أي الامركا قلنا أي الامركا قلناه وحكمناه في شأنه وقوله وقد احطنا الخ مستأنف اه شيخنا وعبارة الخازن كذلك أي كما بلغ مغرب الشمس بلغ مطالعها وقبل معناه أنه حكم في القوم الذين عند مطلع الشمس كما حكم في الذين عند مغربها وهو الأصح اه وفي البيضاوي كذلك أي أرزى القرنين كما وصفناه في رفة المكان وبسطة الملك أو أمره فيهم كما مر في أهل المغرب من التخيير والاختيار اه (قوله خبرنا علما) أي علما فملى بظواهره وخفي بآه والمعنى ان كثرة ذلك بلغت مبلغا لا يحيط به العلم اللطيف الخبير اه خطيب (قوله ثم اتبع سبيحا) أي ثم ان ذاك القرنين لما بلغ المشرق والمغرب اتبع سبيحا ثم من جهة الشمال في ارادة ناحية السد يخرج بأجوج وما أجوج واستمر اخذافيه حتى اذا بلغ في مسيره ذلك بين السدين أي الجبلين وهما جبل أرمنية واذر بيجان وقيل جبلان في أواخر الشمال وقيل هذا المكان في منقطع بلاد الترك من ورائهما بأجوج وما أجوج قال الرازي والاطهر أن موضع السد في ناحية الشمال سد الاسكندرية ما بينهما اه خطيب (قوله بين السدين) مقول به وهو من الظروف المتصرفه اه بيضاوي (قوله هنا) أي في هذه الآية وبعد أي في قولنا لا في على أن تجعل بيتا وبينهم بدا وفي سورة يس وجعلنا من بين أيديهم مدا ومن خلفهم مدا فهذه المواضع كلها تقرأ بفتح السين وضمها للبعثة اه شيخنا (قوما جملان) أي عالمان جدا ألسان لا يستطيع الصعود عليهما كالسيد الآتي ويسمى كل واحد منهما سدا لأنه سد حاج الأرض وقوله ينقطع بفتح الطاء والباء بمعنى في ومنقطع الشيء آخره أي في آخر



بلاد الترك اه شيخنا وفي المصباح ومنقطع الشيء بصيغة البناء للفعل حيث ينتهي اليه  
طرفه نحو منقطع الوادي والرمل والطريق والمنقطع بالكسر اسم الشيء نفسه فهو اسم عين  
والفتوح اسم معنى اه وفي الشهاب واطلاق السد على الجبل لانه سد في الجملة وفي القاموس  
السد الجبل والحاجز اول كونه ملاصقا للسد فهو محجاز بعلاقة المجاورة والقول الثاني هو  
المناسب لما قبله اه شهاب (قوله سد الاسكندر ما بينهما) اي الفتحة التي بينهما وطولهما مائة  
فرسخ وليس لهما جوج وما جوج طريق يخرجون منها الى ارض العمارة الا هذه الفتحة ومسكنهم  
وراء هذين الجبلين وارضهم متسعة جدا تنتهي الى البحر المحيط وقد قال بعضهم مسافة الارض  
بتمامها خمسة مائة مائة بحار ومائة وتسعون مسكن يا جوج وما جوج تبقى عشرة سبعة  
للمشاة وثلاثة لجملة الخلق غيرهم اه شيخنا (قوله اي امامهما) اي من جهته اي خارجة عنهما  
لا داخلية يا جوج وما جوج اه شيخنا وفي الخطيب وجد من دونهما اي بقربهما من  
الجانب الذي هو ادنى منهما ما الى الجهة التي اتى منها ذو القرنين قوما اي امة من الناس لغتهم  
في غاية البعد من لغات بقية الناس لبعد بلادهم من بقية البلاد لا يكادون اي لا يقربون  
بفقهون اي يفهمون قولهم مع ذى القرنين فهمما جيدا كما يفهم غيرهم لغاتهم وقلة  
فطنتهم اه (قوله وفي قراءة) اي سبعة بضم الياء وكسر القاف اي لا يفقهون غيرهم اي  
لا يفهمون غيرهم شيئا لشدة عجمتهم فكلامهم مغلق اه شيخنا (قوله قالوا يا ذا القرنين) اي قال  
مترجمهم كما في البسماوي وذلك لانهم من اولاد يافث بن نوح وذو القرنين من اولاد سام فلا يفهم  
لغتهم وانما كان لهم مترجم يعرف كلام من لغتي اولاد يافث واولاد سام وقيل خاطبوه بانفسهم  
وفهم لغتهم كرامة له اه شيخنا وفي اندازن فان كانت كيف اثبت لهم القول وهم لا يفقهون قلت  
تلكم عنهم مترجم عن هو مجاورهم ويفهم كلامهم وقيل معناه لا يكادون يفقهون الا يجهد  
ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم الا حرس اه (قوله ان يا جوج وما جوج) فراعاصم بالهمزة  
الساكنة والباقون بالف صريحة واختلف في ذلك فقيل هما العجميان لا اشتقاق لهما ومنعما من  
الصرف للعلمية والجمجمة ويحتمل ان تكون الهمزة أصلا والالف بدل عنها او بالعكس لان العرب  
تلاعب بالاسماء العجمية وقيل بل هما عربيان واختلف في اشتقاقهما فقيل اشتقاقهما من  
اجمع النار وهو التهابها وشد توقدها وقيل من الوجة وهي الاشتلاط او شدة الحرق وقيل من  
الاجوج وهو سرعة العدو اه ميمون وهم من اولاد يافث بن نوح والترك منهم قيل ان طائفة منهم  
خرجت تغير على الناس فضرب ذو القرنين السد فبقوا خارجه فهو الترك بذلك يعني لانهم  
تركوا خارجهين قال اهل التواريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام ابو العرب والهم  
واروم وحام ابو الحبشة والنمج والنوبة ويافث ابو الترك والبربر وصقالية ويا جوج وما جوج  
قال ابن عباس هم عشرة اجزاء وولد آدم كلهم جزء وروى حذيفة مرفوعا ان يا جوج امة  
يا جوج امة كل امة اربعة آلاف امة لا يموت الواحد منهم حتى ينظروا الف ذكر من صلبه كلهم  
قد علموا السلاح وهم من ولد آدم يسبرون الى خراب الدنيا وقال هم ثلاثة اصناف صنف منهم  
الاعتبال الارز شجر بالشام طوله عشرون ومائة ذراع في السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء  
عشرون ومائة ذراع وهو لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش احداهم احدى  
ادنيه ويلتفت بالانهرى لا يمر بقبيل ولا وحش ولا خنزير الا اكوه ومن مات منهم اكلوه  
امة منهم بالشام وامة منهم بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية وعن علي قال منهم

سد الاسكندر ما بينهما ما كما  
سماي (وجد من دونهما)  
اي امامهما (قولا لا يكادون  
يفقهون قولا) اي لا يفهمونه  
الا بعد بقاء وفي قراءة بضم  
الياء وكسر القاف (قالوا  
يا ذا القرنين ان يا جوج  
وما جوج) بالهمزة تركهما  
اسمان العجميان لقبيلتين  
دوني اولياء) اربابا ان  
يفقهونهم في الدنيا والآخرة  
ويقال الخشب افيكفي ان  
قرأت بضم الياء وضم السين  
الذين كفروا ان يتخذوا ان  
يعبدوا عبادي من دوني من  
دون طاعتي اولياء اربابا (انا  
اعتدنا جهنم للكافرين نزلا)  
منزلا (قل) يا محمد هل  
(نفسكم) نخبركم (بالاخيرين  
اعمالا) في الآخرة (الذين  
ضل سعيهم) بطل عملهم  
(في الحياة الدنيا) وهم  
الخوارج ويقال أصحاب  
الصوامع (وهم يحسبون)  
يظنون (انهم) يحسنون  
صنعا) يعملون عملا صالحا  
(اولئك الذين كفروا يا ياب  
رهم) محمد عليه السلام  
والقرآن (واقائه) البعث  
بعد الموت (الخطبت  
اعمالهم) حسنتهم (قل  
تقيم لهم) لاعمالهم (يوم  
القيامة وزنا) ميزان يوزن  
لا يوزن يوم القيامة  
اعمالهم بوزنهم (ذلك



فلم ينصرفا (مفسدون في الأرض) بالنهب والبغي عند خروجهما لينا (فهل نجعل لك خراجا) جهلا من المال وفي قراءة خراجا (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) حاجزا فلا يصلون اليها (قال مامكي) وفي قراءة بنونين من غير ادغام (فيه ربي) من المال وغيره (خير) من خرجكم الذي تجعلونه لي فلا حاجة بي اليه وأجعل لكم السد تبرعا (فاعينوني بقوة) لما أطلبه منكم (أجعل بينكم وبينهم ردما) حاجزا حصينا (أتوني زبر الحديد) قطعه على قدر الحجارة التي يبنى بها فبنى بها وجعل بينها الحطب والقعم (حتى إذا ساوى بين الصدقين) بضم الحرفين وفتحهما وضم الاول وسكون الثاني جزاؤهم جهنم بما كفروا) محمد عليه السلام والقرآن (واتخذوا آياتي) كتابي (ورسلي) محمد عليه السلام وغيره (هزوا) هزربة واستهزاء (ان الذين آمنوا) محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (كانت لهم جنات الفردوس) اعلاها درجة (نزلا) منزلا (خالدين فيها) مقيمين فيها

من هو طول شبر ومنهم من هو مفرط في الطول وقال كعب هـ م نادرة في أولاد آدم وذلك ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء بأجوج ومأجوج فهم متصلون بناس من جهة الاب دون الام اه خازن وهـ م كفار دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الايمان لئلا الامراء فلم يجيبوا اه شيخنا وفي القاموس والارزويضم شجر الصنوبر أو ذكره اه (قوله فلم ينصرفا) اي للعلمية والجمعة (قوله مفسدون في الأرض) قيل فسادهم انهم كانوا يخرجون أيام الربيع الى أرضهم فلا يدعون فيها شيئا أخضر الا أكلوه ولا يابس الا احتلوه وأدخلوه أرضهم فلقوا منهم اذى شديدا وقيل فسادهم انهم كانوا يأكلون الناس وقيل معناه انهم سيفسدون بعد خروجهم اه خازن (قوله عند خروجهم) اي من هذه الفقه اه شيخنا (قوله وفي قراءة) اي سبعة خراجا (قوله مامكي فيه) ما موصولة مبتدأ وخبر خبرها اه شيخنا (قوله وفي قراءة) اي سبعة بنونين (قوله وغيره) كالمالك (قوله وأجعل لكم السد تبرعا) روى انه قال لم اعد والى الصخر والحديد والنحاس حتى أعلم علمهم فانطلق حتى توسط بلادهم فوجدتهم على مقدار واحد يبلغ طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربع مناهم فخالسهم وأضرأس كالسباع ولهم شعربواي أجسادهم ويتقون به من الحر والبرد وكل واحد منهم ماذنان عظيمتان يفرش احدهما ويلتف بالآخرى يصيف في واحدة ويشتي في الاخرى يتسافدون تسافدا بهائما حيث اتفقوا فلما عاين ذوالقرنين ذلك انصرف الى بين الصدقين فقااس ما بينهم ما وحفر له أساسا حتى بلغ الماء اه خازن فبنى الجدار بالصخر والنحاس المذاب فلما وصل الى ظاهر الأرض بنى بقطع الحديد اه شيخنا (قوله لما أطلبه) قال القاري الاولى بما كفى بعض النسخ لانه تفسير لقوله بقوة اه شيخنا وفي الخازن فاعينوني بقوة يعني لا أريد المال بل أعينوني بأبدانكم وقوتكم قالوا وما تلك القوة قال فعلة وصناع يحسنون البناء والآلة قالوا وما تلك الآلة قال أتوني زبر الحديد اي قطع الحديد فأتوه بها ولما حطب على الحديد والحديد على الحطب اه (قوله ردما) هو أبلغ من السد اه شيخنا (قوله أتوني) قرأ أبو بكر أتوني بهـ حمزة وصل من أتى في الموضعين من هـ هذه السورة بخلاف عنه في الثاني ووافقه حمزة على الثاني من غير خلاف عنه واليه اقرون بهـ حمزة القطع فيها فزبر على قراءة همزة الوصل منصوبة على اسقاط الخافض أي جئوني بزبر الحديد وفي قراءة قطعهما على المفعول الثاني لانه يتعدى بالهمزة الى اثنين وعلى قراءة أي بكر يحتاج الى كسر التنوين من ردما لانقاء الساكنين لان همزة الوصل تسقط درجافيقرأه بكسر التنوين وبهـ حمزة ساكنة هي فاء الكلمة وإذا ابتدأت بكامتى اتنوني في قراءته وقراءة حمزة تبدأ بهمزة مكسورة للوصل ثم باء صريحة هي بدل عن هـ حمزة فاء الكلمة وفي الدرج تسقط همزة الوصل فتعود الهـ حمزة لزوال موجب ابدائها والباقون يبتدون ويصلون بهمزة مفتوحة لانها همزة قطع ويتركون تنوين ردما على حاله من السكون وهذا كله ظاهر لاهل الفوخ في على القراءة والزبر جمع زبرة كغرفة وغرف اه سمين (قوله حتى إذا ساوى) غاية في هذا الذي قدره الشارح وهو قوله فبنى بها الخ اه (قوله بضم الحرفين الخ) القراءات الثلاث سبعة وقرأ أبو جعفر وشيبة وحيد بالفتح والاسكان والمجاوشون بالفتح والضم وعاصم في روايه بالعكس اه سمين وسميت كل ناحية من الجبلين صدفا لكونه مصدفا ومقابلا للاخر من قولك صادفت الرجل أي لاقيته اه زاده وفي البيضاوي والصدقين من الصدق وهو الميل لان كلامهم ما منعزل عن الاخر ومنه



أي جاني الجبلين بالنار  
 ووضع المنافخ والنار حول  
 ذلك (قال انفضوا) فنفضوا  
 (حتى اذا جعله) أي الحديد  
 (نارا) أي كالنار (قال آتونا)  
 أفرغ عليه قطرا) هو النحاس  
 المذاب تنازع فيه المفلان  
 وحذف من الأول لأعمال  
 الثاني فافرج النحاس المذاب  
 على الحديد المحي فدخل  
 بين زبره فصارت أشيا واحدا  
 (فما استطاعوا) أي يا جوج  
 وما جوج (أن يظهره) يعلوا  
 ظهره لارتفاعه وملاسته  
 (وما استطاعوا له نقبا) خرقا  
 لصلايته وسهكه (قال)  
 ذو القرنين (هذا) أي السد  
 أي الأقصدار عليه (رحمة  
 من ربّي) نعمة لأنه مانع  
 خروجهم (فاذا جاء وعد  
 ربّي) بخروجهم القريب من  
 البعث (جعله دكا) مذكوكا  
 مبسوطا (وكان وعد ربّي)  
 بخروجهم وغيره (حقا) كاشفا  
 قال تعالى (وتركنا بعضهم  
 يومئذ) يوم خروجهم (عوج  
 في بعض) يختلط به لكثرة  
 (ونفخ في الصور) أي القرن  
 للبعث (فهم ضالون) أي  
 الخلائق في مكان واحد يوم  
 القيامة (جاءوا عرضنا) قريب  
 (جهم) يومئذ للكافرين  
 عرضا الذين كانت أعينهم  
 بدل من الكافرين (في  
 غطاء عن ذكرى) أي القرآن  
 فهم عي لا يهتدون به (وكانوا  
 لا يستطيعون سماعا) أي

التصادف للتعاقب اه (قوله أي جاني) في نسخة حاقتي الجبلين وقوله بالنار متعلق بساوي  
 (قوله ووضع المنافخ) جمع منفخ كمنبر ومنابر ويقال فيه منافخ ويجمع على منافخ كمنافخ  
 ومنافخ اه (قوله قال انفضوا) مرتب على هذا المقدور وهو قوله ووضع الخ المعطوف على  
 ساوي وقوله فنفضوا وهذه كرامة لذى القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العمل الذين  
 ينفخون ويفرجون القطر مع أنه كالنار ومع أن الحديد المصبوب عليه كالنار أو أصعب فلم  
 تصبهم حرارة النار مع قربهم منها اه خازن (قوله فدخل بين زبره) أي قطعه أي مكان  
 الخطب والفحم الذي كان بينهما فلما أكلته النار بقي ما بينهما خاليا فافرج فيه النحاس المذاب  
 فامتزج بالحديد اه شيخنا (قوله فاستطاعوا الخ) فشاء بأجوج وما جوج بقصد وأن يعلموه  
 أو يشقوه فاستطاعوا الخ اه شيخنا (قوله لارتفاعه) فكان ارتفاعه مائتي ذراع وقوله  
 وملاسته فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره وقوله وسهكه أي ثغنه أي عرضه وكان خمسين ذراعا  
 وتقدم أن سعة الفتحة التي بين الجبلين مائة فرسخ فيكون طول السد ومائة ذراع على وجه  
 الأرض مائة فرسخ ومسيرة الفرس ساعة ونصف فتكون مسيرته مائة وخمسين ساعة مسيرة اثني  
 عشر يوما ونصف فبلغ مسافته نحو العقب من مصر تأمل وروى الشيخان عن أبي هريرة عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في السد يحفرونه كل يوم حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذي  
 عليه مارجعوا فسحقفرونه غدا قال فيعيد الله كاشدهما كان حتى إذا بلغ مدتهم وأراد الله  
 أن يبعثهم إلى الناس قال الذي عليه مارجعوا فسحقفرونه غدا إن شاء الله تعالى واستثنى قال  
 فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه على الناس فيستسقون المياه  
 وتنفر الناس منهم اه خازن وهذا لا ينافي ما في الآية من قوله جعله دكا لاحتمال أن يصير دكا  
 بعد خرقهم له تأمل (قوله نعمة) أي على جميع الخلق (قوله فاذا جاء وعد ربّي) أي وقت وعد  
 ربّي قال كلام على حذف مضاف كما في الكرخي (قوله جعله دكا) الظاهر أن الجبل هنا يعني  
 التصيير فيكون دكا مفعولا ثانيا وجوز ابن عطية أن يكون حالا وجعل يعني خلق وفيه بعد لأنه  
 إذ ذلك موجود وقد تقدم خلاف القراء في دكا في الأعراف اه سمين (قوله جعله دكا) فيخرجون  
 على الناس فيشربون المياه وتنفر الناس منهم فيهربون في حصونهم فيرمون بسهام إلى السماء  
 فترجع مخضبة بالدماء فيملون قهرا من في الأرض ومن في السماء فيزدادون قوة وقسوة فيبعث  
 الله عليهم داء فيرقاهم فيها يكون اه خازن (قوله مبسوطا) أي مساويا للأرض فيغور فيها  
 أو يذوب حتى يصير ترابا اه شيخنا (قوله قال تعالى الخ) أي أن كلام ذي القرنين قد تم عند قوله  
 حقا وهذا من جانب الله تعالى اه شيخنا (قوله وتركنا بعضهم) أي جعلنا وصيرنا بعضهم  
 يختلط ببعضهم الآخر من شدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فيقتار عيسى  
 بالمؤمنين إلى جبل الطور فرار منهم ثم يسلط الله عليهم دودا في أوتونهم فيموتون به ولا يدخلون  
 مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون إلى من تحصن منهم بوردا وذكرا اه شيخنا  
 (قوله أكثرتهم) أي وضيق الأرض فان أرضنا ضيقة جدا بالنسبة لأرضهم كما سبق اه شيخنا  
 (قوله ونفخ في الصور) أي النفخة الثانية بدليل الفاء التعليلية في قوله فجمعناهم اه شيخنا  
 (قوله أي الخلائق) أي بأجوج وما جوج وغيرهم اه شيخنا (قوله قربنا) أي أظهرناهم مع  
 قريتهم منها اه شيخنا (قوله الذين كانت أعينهم أي بصرهم) أي بصرهم اه شيخنا وقوله  
 بدل من الكافرين عبارة السمين يجوز أن يكون مجرورا بدلا من الكافرين أو بيانا لضعفنا



لا يقدر أن يسمعوا من  
التي ما يتلو عليهم بفضل  
فلا يؤمنون به (أخسب  
الذين كفروا أن يقضوا  
عبادي) أي ملائكتي  
وعيسى وعزيرا (من دوني  
أولياء) أربابا مفعول ثان  
له يتخذوا والمفعول الثاني  
لحسب محذوف المعنى أطعوا  
أن الاتخاذ المذكور لا يغضبي  
ولا أعاقبهم عليه كلاً (أنا  
أعتدنا جهنم للكافرين)  
هؤلاء وغيرهم (نزلاً) أي هي  
معدة لهم كالمنزل المعد  
للضيف (قل هل ينشكركم  
بالأخسرين أعمالاً) تميز  
طابق المميز ويؤمن بقوله  
(الذين ضل سعيهم في الحياة  
الدنيا) بطل عملهم (وهم  
يحسبون) يظنون (أنهم  
يحسنون صنعا) عملهم يحازون  
عليه (أولئك الذين كفروا  
بآيات ربهم) بدلائل توحيد  
من القرآن وغيره (ولقائه)  
أي وبالبعث والحساب  
والثواب والعقاب (غبطت  
أعمالهم) بطلت (فلا نقيم  
لهم يوم القيامة وزناً) أي  
لا نجعل لهم قدراً (ذلك) أي  
الامر الذي ذكرت من حبوط  
أعمالهم وغيره وابتدأ  
(جزاؤهم جهنم بما كفروا  
واتخذوا آياتي ورسلي هزوا)  
أي مهزوا بهما (ان الذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات  
كانت لهم) في علم الله (جنت

القرى وس)

وأن يكون منصوباً باضمار اذم وأن يكون مرفوعاً خبر مبتدأ مظهر اه (قوله أخسب الذين  
الخ) استفهام تقريع وتوبيخ والفاء عاطفة على مقدر أي اكفروا وخسبوا والتوبيخ على كل  
من المخطوف والمخطوف عليه والذين كفروا فاعل اه شيخنا (قوله وعزيرا) هذا لقبه واسمه  
قطفيرا وأظفيرا قاله السيوطي في التفسير اه (قوله مفعول ثان) أي والاول عبادي فاتخذ  
مفعولاه مذكوران وقوله والمفعول الثاني الخ أي والاول أن يتخذوا الخ اه شيخنا وجهل  
السمين قوله أن يتخذوا واساداً مفعولاً لحسب ولا حذف في الكلام تأمل (قوله كلاً) ردع  
وزجر أي لا ينبغي ولا يليق هذا المسامحة وقوله أنا أعتدنا أي أعددنا وهماً لنا (قوله هؤلاء) أي  
الذين عبدوا الملائكة وتيسى وعزيرا وقوله وغيرهم أي من بقية الكفار اه شيخنا (قوله  
كالمنزل المعد للضيف) أي في الكلام نوع استهزاء بهم حيث سمي محل عذابهم نزلاً والنزل  
اسم المكان الضيف اه شيخنا وفي تقييد النزل بمكان الضيف نظر في القاموس ما يقتضي أن  
كل منزل يقال له نزل ونصه والنزل بضمين المنزل وهياً للضيف أن ينزل عليه والجمع انزال  
والطعام ذوا البركة كالنزول والنزل والعطاء اه (قوله بالأخسرين) جمع أخسر أي أشد  
خسراً من غيرهم أو بمعنى خاسر وقوله طابق المميز جواب سؤال حاصله كيف جمع التمييز  
مع أن أصله الأفراد وكيف جمع المصدر وهو لا يثنى ولا يجمع وحاصل الجواب أن جمعه لمشاكاة  
المميز اه شيخنا (قوله الذين ضل سعيهم) محله الرفع على التبرأ المحذوف فانه جواب السؤال أو  
الجر على البدل أو النصب على الذم اه يضاهي وقوله أو الجور عليه يكون الجواب قوله أو أثلث  
الذين كفروا الخ كما في أبي السعود اه شيخنا (قوله بطل عملهم) كالتق والوف واغاثه الملهوف  
لأن الكفر لا تنفع معه طاعة اه شيخنا (قوله وهم يحسبون) الجملة حال من فاعل ضل (قوله أي  
وبالبعث والحساب الخ) أشار به إلى أن لفظ الله وان كان في الأصل عبارة عن الوصول قال  
الله تعالى فالتقى الماء على أمر قد قرر وذلك في حق الله تعالى محال فوجب حمله على ما ذكره  
وهو مجاز شائع اه كرخي (قوله أي لا نجعل لهم قدراً) أي بل نذرهم ونستذلهم وانما أول الشارح  
بذلك لأن الكفار توزن أعمالهم على التحقيق وبعضهم قال في الآية حذف النعت أي وزناً  
نافعاً اه شيخنا (قوله ذلك) خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله أي الامر وقوله الذي ذكرت الخ  
تفسير لاسم الإشارة الواقع خبراً وفي السمين قوله ذلك جزاؤهم جهنم فيه أربعة أوجه أحدها  
أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف أي الامر ذلك وجزاؤهم جهنم جملة برأسها الثاني أن يكون  
ذلك مبتدأ أول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجوزهم خبره وهو خبره خبر الأول والعائد محذوف أي  
جزاؤهم به الثالث أن ذلك مبتدأ وجزاؤهم بدل أو بيان وجهنم خبره الرابع أن يكون  
ذلك مبتدأ أيضاً وجزاؤهم خبره وجهنم بدل أو بيان أو خبر مبتدأ مظهر اه (قوله واتخذوا)  
فيه وجهان أحدهما أنه عطف على كفروا فيكون محله الرفع اعطفه على خبران والثاني أنه  
مستأنف فلا محل له والباء في قوله بما كفروا لا يجوز تعلقها بجزاؤهم للفصل بين المصدر ومفعوله  
اه سمين وقوله للفصل بين المصدر والخ ممنوع وذلك لأن الخبر من مفعولات المبتدأ فليس اجنبياً  
فالحق أن هذا الجار متعلق بالمبتدأ الذي هو جزاؤهم (قوله في علم الله) أشار به إلى جواب  
ما عساه أن يقال المقام المضارع فإرجحه المضي وحاصل الجواب أن الكيفية المذكورة  
بحسب علم الله الأزلي وإن كانت الكيفية المقارنة للدخول ستحصل وقوله خالدين حال من  
الخبر في لم وهذا أيضاً باعتبار الازل أي حال كونهم محكوماً لهم في الازل بالخلود فيها اه



هو وسط الجنة واعلاها  
والاضافة اليه للبيان (نزلا)  
منزلا (خالد بن فيهما لا ينفون)  
يطلبون (عنها حولا) تحولا  
الى غيرها (قل لو كان البحر)  
أي مأؤه (مدادا) هو  
ما يكتب به (لكلمات ربي)  
الدالة على حكمه وعجائبه  
بان تكتب به (لنفذ البحر)  
في كتابتها (قبل أن تنفذ)  
بالتاء والتاء تفرغ (كلمات  
ربي ولو جئنا بمثله مددا)  
مددا) زيادة فيه لنفذ ولم  
تفرغ هي ونصبه على التمييز  
(قل انما أنا بشر) آدمي  
(مثلكم يوحى الى انما الحكم)  
اله واحد) ان المكفوفة بما  
باقية على مصدريتها والمعنى  
يوحى الى وحدانية الاله  
(فن كان يرجو) يأمل  
(لقاء ربه) بالبعث والجزاء  
(فلا يعمل عملا صالحا ولا يشرك  
بعبادة ربه) أي فيها بان يراى  
(أحدا)

لا ينفون) لا يطلبون  
(عنها حولا) تحولا (قل)  
يا محمد لا يهود (لو كان البحر  
مدادا لكلمات ربي) لعلم  
ربي (لنفذ البحر قبل ان تنفذ  
كلمات ربي) ويقال تدبير  
ربي (ولو جئنا بمثله مددا)  
زيادة (قل) يا محمد (انما أنا  
بشر مثلكم) آدمي مثلكم (يوحى  
الى) جبريل (انما الحكم اله  
واحد) بلا ولد ولا شريك

شيخنا (قوله هو وسط الجنة) أي المكان المتوسط بين أجزائها وقوله واعلاها أي باعتبار  
الدرجات والقصور فقد ورد أن درجات الجنة مائة درجة كل درجة مائة سنة وقوله  
والاضافة الخ ولعل وجه الجمع على هذا الاعتبار ما فيه أي في الفردوس من القصور وغيرها  
فكانه جنان متعددة اه شيخنا قال كما ليس في الجنان حنة أعلى من حنة الفردوس  
فيها الا تمرون بالمعروف والنماهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة الجنة وأفضلها  
وأوسعها وأرفعها اه خازن وفي السمين والفردوس الجنة من الكرم خاصة وقيل بل ما كان  
غالبها كرمًا وقيل كل ما حوط فهو فردوس والجمع فراديس قال المبرد والفردوس فيما  
سمعت من العرب اشجر الملتف والاغلب عليه أن يكون من العنب وحكى الزجاج انها الاودية  
التي تنبت ضر وبها من النبات واختلف فيه فقيل هو عري وقيل أنجوى وقيل هو روى وقيل  
فارسي وقيل سرياني اه (قوله نزلا) فيه ما تقدم من كونه اسم مكان النزول أو ما بعد الضيف  
وفي نصبه وجهان أحدهما انه خبر كانت ولم يمتعلق بمحذوف على انه حال من نزلا أو على  
البيان أو بكانت عند من يرى ذلك والثاني انه حال من جنات أي ذوات نزل والخبر الجار اه  
سين (قوله تحولا) دخول مصدر سماعي لتحول اه شيخنا وفي السمين والحول قبل مصدر بمعنى  
التحول يقال حل عن مكانه حولا فهو مصدر كالعوج والصنرا اه (قوله قل لو كان البحر مدادا  
الخ) لما قالت اليهود يا محمد تزعم أننا قد أوتينا الحكمة وفي كتابك ومن يؤت الحكمة فقد أوتي  
خيرا كثيرا ثم يقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا فنزل الله هذه الآية وقيل لما نزل وما أوتيتم  
من العلم الا قليلا قالت اليهود أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء فنزل الله قل لو كان البحر مدادا  
الآية اه خازن (قوله أي مأؤه) أشار به الى ان الكلام على حذف المضاف وذلك لان البحر  
حقيقته اللغوية الحفيرة بين الحافتين فاطلاقه على الماء تجاوز اه شيخنا (قوله لكلمات ربي)  
قال بعضهم المراد بها معلوماته وقال بعضهم المراد بها الكلمات النفسية غير ان تعلق الكتب  
بها على هذين فيه نوع خفاء ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الحادثة ويكون عدم تناهاها  
باعتبار مدلولاتها ويرجع المعنى الى تقدير المضاف أي معنى كلمات ربي وكأن الشارح أشار  
بقوله الدالة الخ الى هذا الوجه اه شيخنا (قوله لنفذ البحر) أي فني وفي المصباح نقد ينقد من  
باب تعب نفاد فني وانقطع ويتعدى بالهمزة فيقال نفدته اذا أفنيته اه (قوله بالتاء) أي لتأنيث  
لفظ الكلمات وقول والتاء أي لان تأنيث الكلمات غير حقيقي والقراءتان سبعيتان اه  
من السمين (قوله ولو جئنا بمثله مددا) لو شرطية وجوابها محذوف قدره بقوله لنفذ وأشار بقوله  
ولم تفرغ الى جواب سؤال حاصله ان الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله  
قبل أن تنفذ كلمات ربي انها تفرغ بعد فراغ المداد وحاصل هذا الجواب ان في لفظ قبل معنى  
غير كما صرح به بعضهم أي لنفذ البحر ولم تنفذ كلمات ربي اه شيخنا وذكر في الكشف ان  
قبل هنا بمعنى غير أو بمعنى دون اه (قوله ونصبه) أي مددا على التمييز أي بمثل فكانه قيل  
ولو جئنا بمثله زيادة فعلم من هذا وما سبق ان المدد غير المداد اه شيخنا (قوله ان المكفوفة  
بما الخ) أي في الكاف وان كفتها عن العمل لا تخرجها عن المصدرية وقوله وحدانية الاله  
هو المصدر المأخوذ من خبرها ولم يفسر الشارح معناها بقامه لان معناها الحصر فلو فسر له لقال  
لم يوح الى الا وحدانية الاله أي لا تعدده فالخبر نسبي اه شيخنا (قوله يأمل) في نسخة يؤمل  
(قوله عملا صالحا) أي مستوفيا لمعتبراته شرعا والله أعلم اه شيخنا



(سورة مريم)

تقدم غير مرّة ان أسماء السور وترتيبها وترتيب الآيات توقفي وفي بعض النسخ عليها السلام وهو غير ظاهر لان مريم هنا جزء علم فلا معنى له الا ان يكون بحسب الاصل أي قبل جعله علما ولم تذكر امرأة باسمها صريح في القرآن الا مريم فذكرت فيه في ثلاثين موضعا اه شيخنا (قوله أو الاسجدتها) أي آيتها وعبارة البيضاوي الآية السجدة اه (قوله كهيعص) هذه الاحرف الخمسة يتعين في الكاف والصاد منها المد المطول باتفاق السبعة وهو ثلاث ألفات ويتعين في الهاء والياء المد الطبيعي باتفاقهم أيضا وهو قدر ألف ويجوز في العين المد المطول المذكور وقصره بقدر ألفين والقراءتان سبعيتان ويتعين في النون من عين أخفاؤها في الصاد وغنها ويجوز في الدال من صاد اظهرها وادغامها في ذال ذكر والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله الله أعلم بمراده بذلك) قال ابن عباس هو اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقيل هو اسم الله الأعظم وقيل هو اسم السورة وقيل قسم أقسم الله به وعن الكلبى هو ثناء أنى الله به على نفسه وعنه معناه كاف لخالقه ما دله باده يده فوق أيديهم عالم ببريته صادق في وعده وعن ابن عباس قال الكاف من كريم وكبه يروا الهاء من هاد والياء من رحيم والعين من عليم وعظيم والصاد من صادق وقيل انه من المتشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه وقد تقدم الكلام على ذلك في أول سورة البقرة اه خطيب (قوله ذكر) خبر مبتدا محذوف قدره الشارح بقوله هذا الذي نتلو ونقرؤه عليك يا محمد ذكر الخ أي مشتمل على ذكر رحمة ربك الخ أو ذكر بمعنى مذكور فيه أو ذو ذكر اه شيخنا وفي السبعين قوله ذكر رحمة الخ فيه ثلاثة أوجه أحدها انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم ذكر الثاني انه خبر محذوف المبتدأ تقديره الملوذ كر أو هذا ذكر الثالث انه خبر الحروف المقطعة وهو قول يحيى بن زياد قال أبو البقاء وفيه بعد لان الخبر هو المبتدأ في المعنى وليس في الحروف المقطعة ذكر الرحمة ولا في ذكر الرحمة معناه اه (قوله ذكر رحمة) مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي ذكر الله رحمة عبده ذكر يا وقول رحمة ربك مضاف لفاعله ومفعوله عبده كما قاله الشارح اه شيخنا (قوله مفعول رحمة) وهذه التاء لا تمنع من عمل المصدر لانه مبني عليها أي مقترن بها وضعاً فلم يستل للوحدة والمرء والتاء التي تمنع من عمله هي التي يؤتى بها للدلالة على المرة اه شيخنا (قوله بيان له) أي عطف بيان له (قوله متعلق برحمة) أي هو ظرف زمان لما أي رحمة الله تعالى أي وقت أن ناداه اه شيخنا (قوله مشتمل على دعاء) فالتاء أوله قوله رب انى وهن العظم منى وآخره قوله واجعله رب رضيا بخلة النداء ثمان جمل والدعاء منه هو قوله فهبلى من لدنك وليا الخ اه شيخنا (قوله انى وهن العظم منى) في المصباح وهن من باب وعد ضعف فهو واهن في الأمر والعمل والبدن ووهنته أضعفته يتعدى ولا يتعدى في لغة فهو موهون البدن والعظم والاجود انه يتعدى بالهمزة فيقال أوهنته والوهن بفتحين لغة في المصدر ووهن بالكسر فيهما لغة قال أبو زيد مدحمت من العرب من يقرأ فسا ووهنوا بالكسر اه وفي البيضاوي وقرئ وهن بالضم ووهن بالكسر ونظيره كل في الحركات الثلاث وتخصيص العظم لانه دعامة البدن وأصل بناءه ولانه أصلب ما فيه فاذا رهن كان ما وراءه ووهن وتوحيده لان المراد به الجنس اه فقول الشارح جميعه يشير به الى ان ال للاستفراق اه (قوله أي انتشر) تفسير لا شتمل في الكلام استعارة حيث شبه انتشار الشيب وكثرته باشتعال النار في الخطب واستعير الاشتعال للانتشار

مكية أو الاسجدتها قد نيسة أو الانخلف من بعدهم خلف الا ثمان فسد نيتان وهي ثمان أو تسع وتسعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم كهيعص) الله أعلم بمراده بذلك هذا (ذكر رحمة ربك عبده) مفعول رحمة (زكريا) بيان له (اذ) متعلق برحمة (نادى ربه) نداء مشتمل على دعاء (خفيا) سرا خوف الليل لانه أسرع للاجابة (قال رب انى وهن) ضعف (العظم) جميعه (منى) واشتمل (الرأس) منى (شيبا) تميز محمول عن الفاعل أي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الخطب

(فن كان يرجو لقاء ربه) يخاف البعث بعد الموت (فليعمل عملا صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) لا يرثي ولا يخالط بعبادة ربه أحدا ويقال بطاعة ربه أحدا نزلت هذه الآية في جندب ابن زهير العامري

(ومن السورة التي يذكر فيها مريم وهي كلها مكية آياتها ثمان وتسعون وكلماتها تسعمائة واثنان وستون وحروفها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وحران) (بسم الله الرحمن الرحيم)



واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر وقوله في شعره أي الرأس لأنه مذكرة شيخنا (قوله واني أريد  
 ان أدعوك) أي بقوله فذهب لي من لدنك الخ وهذا دخول على ما بعده وهو قوله ولم أكن الخ أه  
 شيخنا (قوله فيما مضى) أي في الزمان الماضي أي كنت يا الله في الزمان الماضي تجيبني ولا تخيب  
 دعائي فلا تخيبني في الزمان الآتي بل استجب مني دعائي أيك فيه أه شيخنا فهذا توسل بمسلف  
 له من الاستجابة وتنبه على ان المطلوب وان لم يكن معتادا فاجابة له دعائه معتادة وانه تعالى  
 عوده بالاجابة وأطمعه فيها ومن حق الكريم أن لا يخيب من أطمعه أه بيضاوي والتعرض  
 في الموضعين لوصف الربوبية المنبئة عن افاضته ما فيه صلاح المربوب مع الاضافة الى ضميره عليه  
 السلام لاسيما توسطه بين كان وخبرها لتحريرك سلسلة الاجابة بالمسابقة في التضرع ولذلك  
 قيل اذا اراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله تعالى بما يناسبه من أسمائه وصفاته أه  
 أبو السعود (قوله واني خفت الموالى) يعني بني عمه لأنهم كانوا شرار بني اسرائيل فخاف أن  
 لا يحسنوا خلافته على أمته ويبدلوا عليهم دينهم أه بيضاوي والموالى جمع مولى وهو العاصب  
 كما في المصباح وفي الخازن واني خفت الموالى من ورائي أي من بعد موتي والموالى هم نوا الهم  
 وقيل العصبية وقيل الكلاله وقيل جميع الورثة أه (قوله من ورائي) متعلق بما تضمنه الموالى  
 من معنى الفعل أي الذين يلون الامر بعدى ولا يمتلئ بخفت لفساد المعنى أه ههين (قوله على  
 الدين) ممول خفت وقوله من تبديل الدين بيان لما (قوله وكانت امرأتى) وهي اشاع أخت  
 حنة كاتهما ما بنتا فاقود فولد لاشاع يحيى ولحنة مريم أه شيخنا (قوله لا تلد) أي لم تلد قط لافي  
 صغرها ولا في كبرها أه شيخنا (قوله فذهب من لدنك) أي لا مثله لا يرجى الا من فضلك وكما  
 قدرتك فاني وامراتي لانصلح للولادة أه بيضاوي (قوله وبالرفع) صفة وايا والقراءتان  
 سمعتان والثانية أظرمهني لانها تفهم أن الوصف من جملة المطلوب بخلاف قراءة الجزم أه  
 شيخنا (قوله العلم والنبوة) أي لا المال لان الانبياء لا يورثون فيه أه شيخنا (قوله قال تعالى الخ)  
 هذا يقتضي ان الخطاب من الله وتقدم في سورة آل عمران ما يقتضي انه من الملائكة وقوله  
 فنادته الملائكة الخ ويمكن ان يكون وقع له الخطاب مرتين مرة بواسطة الملائكة وأخرى من  
 غير واسطة أه شيخنا (قوله الحاصل به) نعت للابن على هذه النسخة فهو منصوب ونعت  
 سببي للاجابة على نسخة بها فهو مجرور أه شيخنا (قوله يا ذا كبريا) بالهمزة وحده سبع سمعتان أه  
 شيخنا (قوله انا نبشرك بعلام) وبين هذه البشارة ووجود الغلام في الخارج بالفعل ثلاث عشرة  
 سنة كما تقدم في سورة آل عمران أن طلب ذكر بالاولاد والبشارة به كان في صغر مريم وهي في  
 كفالتها وان الحمل يحيى كان مقارنا للهمل بعيسى وكانت مريم اذذاك بنت ثلاث عشرة سنة  
 وتقدم ان اشاع حجات يحيى قبل حمل مريم بعيسى بستة أشهر أه شيخنا (قوله برث كما سألت)  
 قد يستشكل بانه سأل ولد أبرث منه ولم يقع ذلك لقتل يحيى في حياة ذكر يا والجواب ان المراد  
 ورثة العلم والنبوة ولو في حياة ذكر يا وان اجابة دعاء الانبياء قد تختلف لقضاء الله بخلافه بشهادة  
 قول نبينا صلى الله عليه وسلم لم سألت ربي ان لا يذيق أمي بعضهم بأس فنعنيها وزكر يا  
 استجاب له ايجاد الولد لا الارث منه أه كرخي وفي أبي السعد وكان من قضائه تعالى ان وهبه  
 يحيى نبيا مرضيا ولا يرثه فاستجاب دعاءه في الاول دون الثاني حيث قتل قبل موت أبيه عليهما  
 السلام على ما هو المشهور وقيل بقي بعده برهة فلا اشكال حيثئذ أه (قوله اسمه) مبتدأ  
 ويحيى خبره والجملة صفة وكذلك جملة لم نجعل له وتولى الله تسميته تعظيما له وسماه بخصوص يحيى

واني أريد ان أدعوك (ولم أكن  
 بدعائك) أي بدعائي اياك  
 (رب شقيا) أي خائبا فيما مضى  
 فلا تخيبني فيما يأتي (واني  
 خفت الموالى) أي الذين  
 يلونى في النسب كبنى النعم  
 من ورائي) أي بعد موتي  
 على الدين أن يضعوه كما  
 شاهدته في بني اسرائيل  
 من تبديل الدين (وكانت  
 امرأتى عاقرا) لا تلد (فذهب لي  
 من لدنك) من عندك (وايا)  
 ابنا (برثي) بالجزم جواب  
 الامر وبالرفع صفة وايا  
 (وبرث) بالوجهين (من  
 آل يعقوب) جدى العلم  
 والنبوة (واجعله رب ضيا)  
 أي مرضيا عندك قال تعالى  
 في اجابة طلبه الابن الحاصل  
 به رحمته (يا ذا كبريا انا نبشرك  
 بعلام) برث كما سألت (اسمه  
 يحيى لم نجعل له من قبل  
 وباسمائه عن ابن عباس  
 في قوله تعالى (كهيعص  
 قال هو ثناء اثنى به على نفسه  
 يقول كاف هادى عالم صادق  
 ويقال كاف كاف خلقه  
 هادى هادى خلقه يا بدار الله على  
 خلقه وعين عالم بأمرهم  
 صادق بوعده ويقال  
 الكاف من كريم والهاء من  
 هادى والياء من حليم والعين  
 من عالم والصاد من صادق  
 ويقال من صدوق ويقال هو  
 قسم اقسامه (ذا كبر رحمتي



ميميا) أي مسمى يحيى (قال

رب أنى) كيف (يكون لي

غلام وكانت امرأتى عاقرا

وقد بلغت من الكبر عتيا)

من عتيا يس أي نهاية السن

مائة وعشرين سنة وبلغت

أمرأته ثمانيا وتسعين سنة

وأصل عتي عتور كسرت التاء

تخفيفا وقلبت الواو الأولى ياء

للمناسبة الكسرة والثانية ياء

لندعم فيها الياء (قال)

الامر (كذلك)

ربك) بقول هذا ذكر ربك

(عبدك كريا) رحمة بولد

مقدم ومؤخر (أذرى به)

دعاز كريا به في المحراب

(نداء حميا) أسرد وأخفاه

من قومه (قال رب) يارب

(أنى وهن العظم منى) ضعف

يدنى (واشتعل الرأس شيبا)

أخذ الرأس شعثا (ولم أكن

بدعائك رب شقيا) يقول

لم أكن عندك بدعائى يارب

خائبا (وانى خفت الموالى)

يعنى الورثة (من ورثتى) أن

لا يكون من بعدى وارث يرث

حجورنى ومكانى ويقال قلت

ورثتى إن فرأت بنصب الناء

وكسر الناء (وكانت امرأتى)

صارت امرأتى حنة أخت أم

مريم بنت عمران بن ماثان

(عافرا) عقيما من الولد

(وهب لى من لدنك) من

عندك (وليا) ولدا (يرثى) يرث

ميمونى وكانى (ويرث من

آل يعقوب) أن كان لهم

لأنه حى رحم أمه بعد موته بالعقم وهو ممنوع من الصرف للعلمية والجمعة وتقول في تثنيته  
يحييان رفعا ويحيين نصبا وجرا على حد قوله \* آخره قصور ثنى أجعله ياء الخ وتقول في جمعه  
جمع سلامة يحيون رفعا ويحيين نصبا وجرا على حد قوله

واحذف من القصور في جمع على \* حذالمثنى ما به تكملا

وتقدم فيه زيادة بسط في سورة آل عمران أه شيخنا (قوله ميميا أصله) ميميا واجتمعت الواو  
والياء وسبقت أحداهما بالساكون فقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الياء وهو فاعل بمعنى مفعول كما  
أشار له بقوله أي مسمى يحيى أه شيخنا (قوله كيف) استفهام استبعاد بحسب العادة الالهية  
لا استبعاد عن القدرة أو استفهام تعجب وسرور بهذا الامر العجيب وفي زاده وهذا الاستفهام  
ليس للاستبعاد بل هو سؤال عن جهة حصول الولد كأنه قال هل تهب لى من امرأتى ونحن على  
حالنا من الحرم والضعف أو بان تحولنا شابين أو بان تهب لى من امرأة غيرها أه (قوله وكانت  
امرأتى عاقرا) أي ولم تلد قط والجملة حال من الياء فى لى وكذا جملة قوله وقد بلغت الخ أه شيخنا  
(قوله عتيا) فيه أربعة أوجه أظهرها أنه مفعول به أي بلغت عتيا من الكبر فعلى هذا من الكبر  
يجوز أن يتعلق ببلغت ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من عتيا لأنه فى الأصل ضمة له كما  
قررت لثالث الثانى أن يكون مصدرا مؤكدا للمعنى الفعل لأن بلوغ الكبر فى معناه الثالث أنه مصدر  
واقع موقع الحال من فاعل بلغت أي عاتيا أو ذاعتو الرابع أنه تمييز وعلى هذه الأوجه الثلاثة  
فن مزيد ذكره أبو البقاء والاول هو الوجة أه سمين (قوله من عتيا يس) فاعلتوا ليس فى  
العظم والعصب والجلد فقوله أي نهاية الخ نفسه يرب باللازم أه شيخنا وفى المختار عتيا من باب  
سما وعتيا أيضا بضم العين وكسرها وهى عاتى المجاوز للحد فى الاستكبار وعتيا الشيخ  
يعتوتو بضم العين وكسرها كبر وولى أه (قوله عتور) بضم العين وقوله كسرت الخ أي وأما  
العين فهى باقية على الضم واشتمل كلامه على ثلاثة أعمال فى الكلمة وهذا كله على قراءة غير  
حفص وفى فرائده بكسر العين أيضا تبعاعا لكثرة التاء فتكون الأعمال أربعة وتجرى هاتان  
القراءتان فيما سياتى فى صلى وجئى وفى البيضاوى وأصله عتور وكفعود فاستثقلوا توالي الضمتين  
والواو بن فكسروا التاء فانقلب الواو الأولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت أه (قوله كذلك)  
خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح فالوقف هنا وقوله من خلاف الخ أشار به الى ان التشبيه راجع  
للوعد فى قوله أنا نبشرك بغلام الخ وقوله هو على هين دفع للاستبعاد الحاصل من ذكر ياء بقوله  
أنى يكون لى غلام واغما أعيد قال ربك أه تمام أه شيخنا وفى الكرخى قوله قال أي الله تعالى  
أو الملك المبلغ لبشارة تصديقاه وهو كما قال الكواشى جبريل عليه السلام وهو وان لم يتقدم  
له ذكر إلا أنه من المعلوم والاكثر على أنه الله تعالى لأن ذكر يا غما كان يخاطب الله تعالى  
ويسأله بقوله رب أنى وهن العظم منى وبقوله ولم أكن بدعائك رب شقيا وبقوله فهب لى  
وبقوله بعد رب أنى يكون لى غلام فوجب أن يكون هذا النداء من الله تعالى بسلامته عن فك  
النظم وقيل هو من الملك لقوله فتأذنه الملائكة وهوقا ثم يصلى فى المحراب أن الله يبشرك بهي  
وأبضا فانه لما قال وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وهذا لا يجوز أن  
يكون كلام الله فوجب أن يكون كلام الملك ويمكن أن يجاب كما أفاده شيخنا بأنه يحتتمل أن  
يحصل النداء أن نداء الله تعالى ونداء الملائكة ويمكن أن يكون قوله كذلك قال ربك من  
كلام الله تعالى والقول بان قوله قال كذلك قال ربك يقتضى ان القائل لذلك ملك مع



من خالق غلام منكما (قال  
ربك هو - لي دين) أي بان  
أرد عليك قوة الجاع وأفتق  
رحم أمراك للعلوق (وقد  
خلقتك من قبل ولم تكن شيئا)  
قبل خلقتك ولا تظهر الله  
هذه القدرة العظيمة الهمة  
السؤال ليجاب بما يدل  
عليها ولما تأقت نفسه إلى  
سرعة المبشر به (قال رب  
اجعل لي آية) أي علامة  
على حل امرأتى (قال آيتك)  
عليه (أن لا تكلم الناس)  
أي تمتنع من كلامهم بخلاف  
ذكر الله (ثلاث ليل) أي  
بأيامها كما في آل عمران ثلاثة  
أيام (سويا) حال من فاعل  
تكلم أي بلاعة (فخرج  
على قومه من المحراب)  
أي المسجد وكانوا ينتظرون  
فجعه ليصلوا فيه بأمره على  
العادة (فأوحى) أشار  
إليهم (أن سبحوا) صلوا  
(بكرة وعشيا) أوائل النهار  
وأواخره على العادة فعلم  
بمنعه من كلامهم جلها يهي  
وبعد ولادته بسنتين قال  
تعالى له (يا يحيى

حصونا  
حجورة وملك وكان آل يعقوب  
أحوال يحيى (واجعله رب  
رضيا) مرضيا صالحا فناداه  
جبريل فقال (يا زكريا  
ننشرك بسلام) يحيى (له به  
يحيى) يحيى يحيى يحيى  
رحم أمه (لم نجعل له من قبل

الاعتراف بان قوله يا زكريا اننا نبشرك بغلام فقال الله وقوله هو على هين قول الله تعالى فكيف  
يصح ادراج هذه الالفاظ فيما بين هذين القولين والاولى أن يقال قائل هذا القول أيضا هو الله  
تعالى كما أن الملك المعظم إذا وعد عبده شيئا عظيما فبقول العبد من أين يحصل لي هذا فيقول  
إن سلطانك ضمن لك بذلك كأنه ينهيه بذلك على أن كونه سلطانا عما يوجب عليه الوفاء بالعهد  
فكذلك هنا اه (قوله من خلق غلام منكما) أي وانتم على حالكم اه (قوله وأفتق) من  
باب نصر أي أشق وقوله للعلوق بفتح العين أي المني فالعلوق بوزن صبور كما قاله القاري اه  
شيخنا والظاهر أنه لا يتعين بل يصح ضم العين مصدر تأمل (قوله وقد خلقتك الخ) الجملة حال  
(قوله ولا تظهر الله الخ) أي ولا رادة أظهر الله الخ وهـ ذاعلة مقدمة على معلولها وهو قوله  
الله الخ وقوله ليجاب الخ متعلق بالسؤال أي الله - لا يظهر الخ وسأله ليجاب الخ اه شيخنا  
(قوله ولما تأقت نفسه إلى سرعة المبشر به قال رب الخ) أي ليما دار إلى الشكر ويتجمل السرور  
إذا لم لا يظهر في أول العلوق فاراده معرفته أول وجوده فجعل الله آية وجوده تعجزه عن كلام  
الناس فلا يرد السؤال كيف طلب العلامة على وجود الولد بعد أن بشره الله تعالى به اه كرخي  
(قوله أي تمتنع) أي قهر أو في نسخة أي تمتنع (قوله أي بأيامها) انما تعرض له - ذا لان الليلي  
الثلاث قد تكون من يومين لان الليل سابق النهار فحينئذ يحصل التعارض بين ما هنا وبين  
الآية الاخرى فإشار إلى الجمع بينهما بزيادة هذه الضميمة هنا واستد في زيادتها الآية الاخرى  
وانما عبر هنا بالليالي وهناك بالأيام لان هذه السورة مكية والمكي سابق على المدني والليل  
سابق على النهار فاعطى السابق للسابق وسورة آل عمران مدنية والمدني متأخر عن المكي والنهار  
متأخر عن الليل فاعطى المؤخر للمؤخر اه شيخنا (قوله أي بلاعة) أي فيك وفي اعضائك أي  
وانت سليم وأعضائك سليمة فهذا المنع من الكلام بمحض قدرة الله تعالى لا لسبب قام بك اه  
شيخنا وعن ابن عباس ان سوياما من صفة الليالي بمعنى انها كاملات فيكون نصبه على النعت  
للظرف اه سمين (قوله فخرج على قومه) أي خرج متغير اللون عاجزا عن الكلام فأنكر وأذلك  
عليه وقالوا له مالك فاوحى إليهم أي فأومأ وأشار إليهم وقيل كتب لهم على الأرض ان سبحوا الخ  
اه خازن (قوله من المحراب) في القاموس المحراب الغرفة وصدر البيت وأكرم مواضعه ومقام  
الامام من المسجد والموضع ينفر دبه الملك فيتماعد عن الناس ومحارب بني اسرائيل مساجدهم  
التي كانوا يجلسون فيها اه وفي الشهاب وأما المحراب المعروف الآن وهو طاق مخوف في حائط  
المسجد يصل فيه الامام فهو محدث لا تعرفه العرب فتسميته محرابا اصطلاح للفقهاء اه وقوله  
اصطلاح للفقهاء ممنوع بل هو معنى لنوى اذ هو من افراد المعنى اللغوي الذي ذكره في القاموس  
بقوله ومقام الامام من المسجد اه (قوله أي المسجد) أي موضع الصلاة وقوله وكانوا ينتظرون  
الخ فكأن هو مقيم به ولا يفقه الا وقت الصلاة ولا يدخلونه الا باذنه اه شيخنا (قوله ان سبحوا)  
يجوز في أن تكون مفسرة لا وحي وأن تكون مصدرية مفعولة بالايحاء وبكرة وعشيا ظرفا  
زمان للتسبيح وانصرفت بكرة لانه لم يقصد بها العلمية فلو قصد بها العلمية امتنعت من الصرف  
وسواء قصد بها وقت بعينه نحو لا سيرن الليلة الى بكرة أو لم يقصد بكرة وقت نشاط لان  
علمتها جنسية كاسامة ومثاله في ذلك كاه غدوة اه سمين والبركة من طلوع الفجر إلى طلوع  
الشمس والمراد بالصلاة في هذين الوقتين صلاة الصبح وصلاة العصر اه شيخنا (قوله يا يحيى خذ  
الكتاب) هذا مرتب على مقدار أشار له الشارح بقوله فعلم بمنه الخ أي فحملت به ووضعت



هذا الكتاب) أي التوراة  
(بقوة) مجد (وآتيناه الحكم)  
النبوة (صبيبا) ابن ثلاث سنين  
(وحنانا) رجة للناس (من  
لدا) من عذنا (وزكاة)  
صدقة عليهم (وكان تقيا)  
روى انه لم يعمل خطيئة ولم  
يهمها (وبراوالديه) أي  
محسنا اليهما (ولم يكن حبارا)  
متكبرا (عصيا) عاصيا  
ربه (وسلام) منا (عليه يوم  
ولد ويوم يموت ويوم يبعث  
حيا) أي في هذه الأيام  
الخوفه التي يرى فيها ما لم يره  
قبلها فهو آمن فيها (واذكر  
في الكتاب) القرآن (مريم)  
أي حبرها (اذ) حين  
(انتبذت من أهلها مكانا  
شرقا) أي اعتزلت في مكان  
شمال الشرق

وهذه هي  
سما) أي لم نجعل لذكريا  
من قبل يحيى سما ولد اسمي  
يحيى ويقال لم يكن قبل يحيى  
أحد يسمى يحيى (قال) ذكرنا  
لجبريل (رب) يارب  
وسمى (اني يكون لي  
غلام) من أين يكون لي ولد  
وكأنت امرأتى) صارت  
امرأتى (عاقرا) عقيما من  
الولد (وفد بلغت من الكبر  
عتيا) يوسا ويقال سنى  
اثنان وسبعون سنة ان  
قرأت بكسر العين (قال) له  
جبريل (كذلك) هكذا  
كما قلت لك) قال ربك هو على

ومضى عليه سنتان فقال تعالى له يني على لسان الملك كما قاله أبو حيان يا يحيى الخ اه شيخنا  
(قوله هذا الكتاب) أي اشتغل به حفظا وفهم معنى وعملًا بأحكامه وقوله بقوة حال من فاعل  
خذ والباء للابسة أي حال كونك ملتبسًا بقوة واجتهاد اه شيخنا (قوله وآتيناه الحكم)  
مستأنف (قوله ابن ثلاث سنين) وذلك لان الله تعالى أحكم عقله وأوحى اليه فان قلت كيف يصح  
حصول العقل والفطنة والنبوة حال الصبا قلت لان أصل النبوة مبني على خرق العادات اذا ثبت  
هذه اقلات تمنع صيرورة الصبي نبيا وقيل اراد بالحكم فهم الكتاب فقرأ التوراة وهو صغير  
وعن بعض السلف من قرأ القرآن قبل ان يبلغ فهو ممن أوتي الحكم صبيبا اه خازن (قوله  
وحنانا) معطوف على الحكم أي وآتيناه أي أعطيناه حنانا أي رحمة ورفقة في قلبه وتمطقا على  
الناس وقوله وزكاة معطوف عليه أيضا أي وآتيناه زكاة أي صدقة أي تصدقا على الناس أي  
أعطيناه توفيقا للتصدق عليهم اه شيخنا وفي البيضاوي وحنانا من لدنا ورحة منا عليه  
أو رحة وتمطقا في قلبه على أبيه وغيرهما عطف على الحكم وزكاة أي وطهارة من الذنوب  
أو صدقة أي تصدق الله به على أبيه أو مكنه ووفقه للتصدق على الناس اه (قوله وكان تقيا)  
أي بطبعه ومن جملة تقواه انه كان يتقوت بالعشب وكان كثير الكاء فكان لدمعه مجار على  
خذه اه شيخنا فان قيل ما معنى قوله وكان تقيا وهذا ابتداء تكليف فالجواب انه انما خوطب  
بذلك محمد صلى الله عليه وسلم وأخبر عن حاله حيث كان كما أخبر عن نعم الله تعالى عليه اه كرخي  
(قوله ولم يهمها) من باب رد وفي المختار وهم بالشئ أرادوه وبأبه رد اه (قوله عصيا) صبيغة  
مبالغة وأشار الشارح الى أن المراد أصل الفعل فالمنفي أصل العصيان لا المبالغة فيه وأصل عصيا  
عصيا يوزن فعيل أدغمت الباء في الماء اه شيخنا (قوله وسلام عليه) أي أمان كما أشار له بقوله  
فهو آمن فيها اه شيخنا (قوله يوم ولد) أي من ان يناله الشيطان كما ينال سائر بني آدم وقوله  
ويوم يموت أي من عذاب القبر وقوله ويوم يبعث حيا أي من هول الموقف فهذه الاحوال قد  
أشار لها الشارح بقوله التي يرى فيها ما لم يره قبلها اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أي في هذه  
الأيام الخ أشار به الى ان حكمة السلام عليه في هذه الأيام انما هي موطن الخوف والسلام هو  
الامن من الله فآمنه فيها وقاله هنا في قصة يحيى منكر اوقاله بعد في قصة عيسى والسلام معهما  
لان الاول من الله كما أشار اليه والقليل منه كثير والثاني من عيسى واللاستغراق أول العهد كما في  
قوله تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول أي ذلك السلام الموجه الى يحيى  
موجه الى كما سيأتي ايضا اه (قوله مريم) على حذف مضاف كما قدره الشارح بقوله  
أي خبرها أي قصتها وقوله اذا انتبذت ظرف لهذا المقدرو ليس المراد خصوص الخبر الواقع في  
وقت الانقباض بل هو وما بعده الى آخر القصة وقوله فانتبذت فارسلنا فتمثل معطوفات على  
انتبذت اه شيخنا وفي السمين قوله اذا انتبذت في اذا وجه احدها انها منصوبة باذكر على انها  
خرجت عن الظرفية اذ يستحيل أن تكون باقية على مضيتها والعامل فيها ما هو نص في الاستقبال  
الثاني انها منصوبة بمعدوف مضاف لمريم تقديره واذا ذكر خبر مريم أو نبأها اذا انتبذت فاذا  
منصوبة بذلك الخبر أو النبأ الثالث انها بدل من مريم بدل اشتمال قال الزمخشري لان الاحيان  
مشتملة على ما فيها لان المقصود بذكر مريم ذكر وقتها لوقوع هذه القصة الهيبة فيه اه (قوله  
مكانا شرقيا) منصوب على الظرفية كما أشار له بقوله في مكان ويصح أن يكون منه ولا به على  
ان معنى انتبذت أنت مكانا كما في السمين وفي المصباح ما يؤيد منه وانتبذت مكانا اتخذته



بمعزل يكون بعيدا عن القوم اه (قوله من الدار) أي دارها (قوله لتفلي) بوزن ترمي لانه من باب ترمي ترمي اه شيخنا (قوله فأرسلنا البهار وحننا) أي لبشرها بالانعام ولمنفخ فيها فتعمل به وقوله فتتمثل لها أي ظهر لها في صورة بشر تام الخلقة حسن الصورة أمر دجيبلا وانما ظهر لها في صورة للبشر دون الملك لتأنس به ولا تنفر منه فتفهم كلامه اه شيخنا (قوله روحنا جبريل) عليه السلام أي لان الدين يحيا به ووجهه أو سمهاه الله روحا على المجاز محبة له وتقريبيا كما تقول لحبيبك أنت روحى قاله في الكشف قال شيخ الاسلام ذكر يا الانصارى فان قلت كيف قال الله تعالى ذلك مع اتفاق العلماء على ان الوحي لم ينزل على امرأة ولهم هذا قالوا في قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى انه وحي الهام وقيل وحي منام قلت لانسم ان الوحي لم ينزل على امرأة فقد قال مقاتل في قوله وأوحينا الى أم موسى انه كان وحيًا بواسطة جبريل والمتفق عليه ان المتنى وحي الرسالة لا مطلق الوحي والوحي هنا غما هو بشارة الولد لا بالرسالة اه كرخي (قوله فتتمثل لها) قد تكلموا في كيفية تمثله فقال امام الحرمين بقى الله تعالى الزائد من خلقه أو يزيده عنه ثم يعيده اليه معنى ان له أجزاء أصلية كما في الانسان وأجزاء زائدة وجزم ابن عبد السلام بالازالة دون الثناء وقال ابن حجر ان القدر الزائد لا يزول ولا يبقى بل يخفيه الله تعالى عن الراى فقط اه كرخي (قوله سويًا) أي لم ينقص من الصورة البشرية شيئا اه خازن وبشر حال من فاعل تمثّل وسوغ وقوع الحال جامدة وصفها فلما وصفت الذكر وقعت حالا اه سمين وفي البضاوى فتتمثل لها بشراسو يا قيل قدمت في مشرفة للاغتسال من الحيض محجمة بشيئ يستترها وكانت تقول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فبينما هي في اغتسلها أتاها جبريل متمثلا بصورة شاب أمر دسوى الخلق لتأنس بكلامه ولعله ليهمج شـ هـ وهما فتخدر نقطة لها الى رحمتها اه (قوله قالت انى أعوذ بالرحمن منك) خصت الرحمن بالدكر ايرحم ضعفها وعجزها عن دفعه اه شهاب (قوله ان كنت تقيا) أي ان كنت عاملا بمقتضى تقواك وإيمانك وجواب الشرط محذوف أي فأتركنى وانتـ معنى وقدره الشارح فـ لا مضار عامرفوها مقرونا بالفاء فيجب أن يكون على تقدير المبتدأ ليكون الجواب جملة اسمية حتى يسوغ قرنه بالفاء أي فانت تقتضى عنى اه شيخنا (قوله ليهب لك) قرأ نافع وأبو عمرو وليهب بالياء والباقون لا هب بالهمزة فالاولى الظاهر فيها ان الضمير للرب أي ليهب الرب لك غلاما وقيل الاصل لا هب بالهمزة وانما قامت الهمزة بـاء تخفيفا لانها مفتوحة بعد كسرة فتتفق القراءة فان وفيه بعد وأما الثانية فالضمير للمتكلم والمراد به الملك واسنده لنفسه لانه سبب فيه ويجوز أن يكون الضمير لله تعالى ويكون على الحكاية بقول محذوف ويقوى الذى قبله ان فى بعض المصاحف أمرنى أن أهب لك اه سمين (قوله زكيا) أي طاهرا (قوله ولم يمسنى) أي والحال وقوله بتزوج أشار به الى الجواب عما قاله الامام ان قوله لم يمسنى بشر يدخل تحته ولم لا بغيره ولا القصير عليه في سورة آل عمران وايضا حـ كما في الكشف أنه جعل المس عبارة عن النكاح الحلال لانه كثرة عنه كقوله تعالى من قبل أن تمسوهن والزنا ليس كذلك وانما يقال فيه فخرج بها وخبث بها وما شبه ذلك وايس بحقيق أن تراعى فيه الكنايات والآداب ولم تقل بغية مع أنه وصف لمؤنت لما قاله ابن الانبارى من أن بغيا غالب في النساء وقبلما تقول العرب رجل بغى أى لم يلقه قوابه علامة التأنيث فتركوا التاء فيه أجزأه مجرى حائض وها قد أوهو فعمل بمعنى فاعل فتركوا التاء فيه كما في قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين أو لوافقة الفواصل وانما تهجبت بها بشرها به جبريل لانها عرفت

من الدار (فاتخذت من  
دونهم بها) أرسلت  
تستتر به لتفلي رأسها وثيابها  
أو تفصيل من حيثها  
(فأرسلنا اليها ووحنا) جبريل  
(فتتمثل لها) بعد لبسها  
ثيابها (بشراسو يا) تام الخلق  
(قالت انى أعوذ بالرحمن  
منك ان كنت تقيا) فتنتهى  
عنى بتعوذى (قال غما نا  
رسول ربك ليهب لك غلاما  
زكيا) بالنبوة (قالت انى  
يكون لى غلام ولم يمسنى  
بشر) بتزوج (ولم اك بغيا)  
زانية (قال)  
~~من~~  
هين) أي خلقه هو على هين  
(وقد خلقتك) وقد جعلتك  
يا زكريا (من قبل) من قبل  
يحيى (ولم تك شيئا لرب)  
يارب (اجعل لى آية) علامة  
اذا حبلى امرأتى (قال آيتك)  
علامتك (أن لا تكلم الناس)  
لا تقدر أن تكلم الناس  
(ثلاث ليال سويًا) صهيابا  
خوس ولا مرض (تخرج على  
قومه من المحراب) من  
المسجد (فأوحى اليهم) فأشار  
اليهم ويقال كتب لهم على  
الأرض (أن سجدوا بكرة  
وعشيا) صلوا له غدوة وعشية  
(يا يحيى) قال الله ليحيى بعد  
ما بانغ وأدرلك (خذ الكتاب)  
اعمل بما فى الكتاب التوراة  
(بقوة) بجد ومواظبة النفس  
(وآتيناه) اعطيناه يعنى



للامر (كذلك) من خلق  
 في الامم منك من غير اب (قال  
 ربك هو علي هين) أي بان  
 منفع بامري جبريل فيك  
 فتحملي به ولكون ماذ كرفي  
 معنى العلة عطف عليه  
 (ولجعل آية للناس) علي  
 قدرتنا (ورحمة منا) لمن آمن به  
 (وكان) خلقه (أمرامقضي)  
 به في علي فتفع جبريل في  
 جيب درعها فاحست بالجل  
 في بطنها مصورا (فحملته  
 فانتبذت) تحت (به مكانا  
 قصيا) بعيدا من أهلها

يحيى (الحكم) الفهم والعلم  
 صبيا في صغره (وحنا بنا من  
 لدنا) اعطناه راحة من عندنا  
 لا يوبه (وزكاة) صدقة له ما  
 ويقال صلاح في دينه (وكان  
 تقيا مطيعا لربه) وبر ابوالديه  
 لطيفا بوالديه (ولم يكن  
 جبارا) في دينه قتالا في الغضب  
 (عصيا) عاصيا لربه (وسلام  
 عليه) سلامة ومغفرة وسعادة  
 منا علي يحيى (يوم ولد) حين  
 ولد (ويوم موت) حين موت  
 (ويوم بعث) حين بعث من  
 القبر (حيوا ذكر) يا محمد (في  
 الكتاب) في القرآن (مريم)  
 خبر مريم (اذا انتبذت)  
 انفردت ونهت (من أهلها  
 مكانا شرقيا) مشرقا دراهم  
 فانتبذت من دونهم (فارخت  
 من دون أهلها) حجابا سقرا  
 لكي تغتسل فيه من الحيض

بالعادة أن الولادة لا تكون الا من رجل والعادات عند أهل المعرفة معتبرة في الامور وان  
 يجوزنا خلاف ذلك في القدرة فليس في قوله هذا دلالة على أنها لم تعلم أنه تعالى قادر على خلق  
 الولد ابتداء وكيف وقد عرفت أنه تعالى خلق ابا البشر على هذا الحد ولا أنها كانت منفردة بالعبادة  
 ومن يكون كذلك لا بد أن يعرف قدرة الله تعالى على ذلك اه كرخي وقوله بغيا أصله بغوي بزنة  
 فعول اجتمعت الواو والياء وسبقت احداها ما وهي الواو بالسكون فقلت ياء على القاع عمدة  
 وأدغمت في الياء وكسرت الغين لتصح الياء فلما كان بزنة فعول لم تلحقه التاء كما قال  
 ولا تلي فارقه فعولا \* أصلا ولا المفعول والمفعلا اه شيخنا

(قوله الامر) صفة ما وقوله كذلك خبره فالوقف هنا وقوله قال ربك الخ بمنزلة التعليل كانه  
 قيل الامر كذلك لانه علمنا دين ولجعل الخ وهذا ما أشار به بقوله ولكون ماذ كراخ اه شيخنا  
 (قوله فتحملي) في المختار جعل الشيء على ظهره وحملت المرأة والشجر الكل من باب ضرب اه  
 (قوله ولكون ماذ كرا) أي قوله هو علي هين وقوله في معنى العلة أي لما قبله من قوله قال كذلك  
 اه شيخنا (قوله آية للناس علي قدرتنا) أي علي كمال قدرتنا علي أنواع الخلق فانه تعالى خلق  
 آدم من غير ذكر ولا أنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق  
 بقية الخلق من ذكر وأنثى اه كرخي (قوله أمرامقضي) أي لا يتغير ولا يتبدل اه خازن (قوله  
 فتفع جبريل) أي نفخة وصلت الي فرجها وندخلت منه جوفها وهذا هو المراد بقوله تعالى  
 في الآية الأخرى فتفخنا فيه من روحنا أي في فرجها بواسطة النفخ في جيب قيصها وليس  
 المراد انه نفخ في فرجها مباشرة اه شيخنا وعبارة الخازن فتفخ في جيب درعها وهو بعيد  
 عنها فوصل الهواء الي جيب قيصها افتتحت (قوله في جيب) أي طوق درعها أي قيصها  
 اه (قوله فانتبذت به) أي فاعتزلت وهو في بطنها والجوار والمجرور في موضع الحال اه يضاوي  
 يعني ان الباء للابسة والاصاحبة لا للتعبية والجار والمجرور ظرف مستقر وقع حالا أي  
 مصاحبة وحاملة له اه شهاب (قوله مكانا قصيا) أي بعيدا من أهلها قال ابن عباس  
 أقصى الوادي وهو وادي بيت لحم فرار من قومها ان يبروها بولادتها من غير زوج قال ابن  
 عباس كان الحمل والولادة في ساعة واحدة وقبل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته  
 في ساعة حين زالت الشمس من يومه وقبل كان مدة حملها تسعة أشهر كحمل النساء  
 وقبل كان مدة حملها ثمانية أشهر وذلك انه أحرى وأقوى في الدلالة على قدرة الله لانه لا يعيش  
 من ولد لثمانية أشهر وولد عيسى لهذه المدة وعاش وقبل ولد لسته أشهر وهي بنت عشر  
 سنين وقبل ثلاث عشرة سنة وقبل ست عشرة سنة وكانت قد حاضت حينئذ قبل أن  
 تحمل بعيسى وقال وهب ان مريم لما حملت بعيسى كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا  
 اذ ذاك منطلقين الي المسجد الذي عنده جبل صهيون وكانت مريم ويوسف يخدمان ذلك المسجد  
 ولايعلم من أهل زمانهم ما أحد أشد عبادة واجتهادا منهم ما وأول من علم بعيسى يوسف  
 المذكور فبقى مقصرا في أمرها كلما أراد أن يتهددها ذكر عبادتها وصلاتها وأنها لم تغيب عنه  
 وإذا أراد أن يبرئها رأى الذي ظهر بها من الحمل فأول ما تكلم به أن قال قد وقع في نفسي من  
 أمرك شيء وقد حرصت علي كتمانك فقلت في ذلك فرايت أن أتكلم به أشفي صدري فقالت قل  
 قولا جميلا قال أخبر بني ياريم هل ينبت زرع بغير بذور وهل ينبت شجر من غير غيث وهل  
 يكون ذلك من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم ان الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذور ألم تعلم ان



(فأجاءها) (جاء بها) (المخاض)  
وجسع الولادة (الى جذع  
الفخلة لتعتمد عليه فولدت  
والحمل والتصوير والولادة في  
ساعة) (قالت يا) للتنبيه  
(ليتني مت قبل هذا) الامر  
(وكنيت نسيامنسيا) شيئا  
متروكا لا يعرف ولا يذكر  
(فنادها من تحتها) أي  
جبريل وكان أسفل منها  
(أن لا تحزني)

(فارسلنا إليها) بعد ما فرغت  
(روحنا) رسولنا جبريل  
(فتمثل لها) فتشبه لها  
(بشرا سوبا) في صورة شاب  
لم ينقص (قالت) مريم (اني  
أعوذ) امتنع (بالرحمن منك  
ان كنت تقيا) مطيعا  
للرحمن ويقال التقى كان  
اسم رجل سوء فظنت انه هو  
ذلك الرجل فن ذلك تعوذت  
منه قال لها جبريل (انما  
انارسول ربك اليه بك)  
لكي يهب الله لك (غلاما  
زكيا) ولذا صالحا (قالت)  
مريم لجبريل عليه السلام  
(اني يكون لي غلام) من أين  
يكون لي ولد (ولم يمسسني  
نشر) لم يقربني زوج (فلم  
أك بغيا) فاجرة (قال) لها  
جبريل (كذلك) هكذا  
كما قلت لك (قال ربك هو  
على هين) خلقه على هين  
بلا ب (ولجعلله) لكي  
تجعله (آية) علامة وعبرة

الله أنبت الشجر بالقدر من غير غيث أو تقول ان الله تعالى لا يقدر ان يثبت الشجر حتى استعان  
بالماء ولو لا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف لا أقول هذا ولكني أقول ان الله يقدر على ما يشاء  
يقول له كن فيكون قالت مريم ألم تعلم ان الله تعالى خلق آدم وامرأة من غير ذكر ولا أنثى فعند  
ذلك زال ما في نفسه من التهمة وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب  
الحمل فلما دنت ولادتها أوحى الله اليها أن اخرجي من أرض قومك فذلك قوله تعالى فاتقنن  
به مكانا قصيا اه خازن (قوله فأجاءها المخاض) يقال جاء وأجاء لغتان بمعنى واحد وقوله جاء  
بها أي ألبأها الى جذع الفخلة والاصل في جاء أن يتعدى لواحد بنفسه فاذا دخلت عليه الهمة  
كان القياس يقتضي تعديته لاثنتين الا أن استعمله قد تغير بعد النقل فصار بمعنى ألبأها الى  
كذا اه شيخنا (قوله لتعتمد عليه) فاعتمدت عليه بصدرها وقيل احتضنته وكان جذعا يابس  
لأرأس له فلما اعتمدت عليه اخضر وأطلع الجريد وانلموص والتمر رطبا في وقت واحد كما أن  
حمل عيسى وتصويره وولادته في وقت واحد اه شيخنا وكان الوقت شديدا البرد اه خازن  
والمستفيض والمشهور أن ولادة عيسى عليه السلام كانت بيت لحم وانها لما هربت وخافت عليه  
امرعت به وجاءت به الى بيت المقدس فوضعت على مهرة فانخفضت الصخرة له وصارت كالهد  
وهي الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس ثم بعد أيام توجهت به الى بحر الاردن فعمسته  
فيه وهو اليوم الذي يتخذها انصارى عيدا ويسمونه يوم الغطاس وهم يظنون ان المياه في ذلك  
اليوم تقديست فلذلك يغطسون في كل ماء وممر زعم انها ولدت بمصر قال بكورة اهناس فلم يثبت  
اه من البحر لابي حيان واهناس بجانب البهنسا اه (قوله بالتنبيه) أي لان المنادي غير عاقل  
ليتني مت قبل هذا الامر تمنيت الموت من جهة الدين اذ خافت أن يظن بها السوء في دينها أو  
استحياء من الناس فأناهاها الاستحياء بشارة الملائكة بعيسى أو املها فالت ذلك لئلا تقع  
المصيبة بمن يتكلم فيها والافهى راضية بما بشرت به فلا يرد السؤال كيف تمنيت الموت مع أنها  
كانت تعلم ان الله تعالى يمت لها جبريل عليه السلام ووعداها بان يجعلها وولدها آية للعالمين  
اه كرخي (قوله وكنيت نسيا) بكسر النون وقرئ نسيا بفتحها وهماء بمعنى كالوتر بفتح الواو والوتر  
بكسرهما والنسي بمعنى المنسي كالذبح بمعنى المذبح فقولها منسيا تاء كيد وقوله شيئا متروكا الخ أي  
شيئا حقيرا كالوتر وقطع الحبل وخرق الخيض من كل شيء حقير اه شيخنا (قوله فنادها) أي  
خاطبها من تحتها بكسر من وفتحها سبعين فقولها أي جبريل تفسير لمن على الفخ والضمير المستتر  
في نادى على الكسر وقوله أن لا تحزني أن مفسرة ولا ناهية وقوله قد جعل الخ بمنزلة العلة اه  
شيخنا وفي السمين قوله من تحتها قرأ الاخوان ونافع وحفص بكسر ميم من وجرحتة او اباقون  
بفتحها ونصب تحتها فالقراءة الاولى تقتضي أن يكون الفاعل في نادى مضرا وفيه تأويلان  
أحدهما هو جبريل ومعنى كونه من تحتها أنه في مكان أسفل منها وبديل على ذلك قراءة ابن  
عيسى فنادها ملك من تحتها فصرح به ومن تحتها على هذا فيه وجهان أحدهما أنه متعلق  
بالنداء أي جاء النداء من هذه الجهة والثاني انه حال من الفاعل أي فنادها هو وتحتها وثاني  
التأويل ان الضمير لعيسى أي فنادها المولود من تحت ذيلها والجاء فيه الوجهان من كونه  
متعلقا بالنداء أو بمحذوف على انه حال والثاني أوضح والقراءة الثانية تكون فيها من موصولة  
والظرف صلتها والمراد بالوصول اما جبريل واما عيسى وقولي أن لا تحزني يجوز في أن تكون  
مفسرة لانه تقدم عليها ما هو بمعنى القول ولا على هذا ناهية وحذفت النون للجازم وأن تكون



قد جعل ربك تحتك مرياً  
 نهر ماء كان انقطع (وهزي اليك  
 يجزع النخلة) كانت يابسة  
 والماء زائدة (تساقط)  
 أصله ساء من قلب الثانية  
 سينا وأدغمت في السين وفي  
 قراءة تركها (عليك رطباً)  
 تميز (جنياً) صفته (فكلى)  
 من الرطب (واشربى) من  
 من السرى (وقرى عينا)  
 بالولد تميز محمول من الفاعل  
 أى لتقر عينك به أى تسكن  
 فلا تطمع الى غيره (ماما)  
 فيه ادغام نون أن الشرطية  
 في ما الراءدة (ترين) حذف  
 منه لام الفعل وعينه وألقت  
 حركتها على الراء وكسرت ياء  
 الضمير لالتقاء الساكنين  
 (من البشر أحدا) فيسألك  
 عن ولدك

لناس) لبني اسرائيل  
 ولداً لاب (ورحمته منا) ان  
 آمن به (وكان امرأ مقضياً)  
 فضاء كائناً ان يكون ولداً  
 بلا أب (خملته) مريم وكان  
 حمله تسعة أشهر ويقال يوم  
 واحد (فانتبذت) فانفردت  
 (به) بولادتها اياه (مكاناً  
 قصياً) بعيداً من الناس  
 (فاجاءها الخاض) فالجأها  
 المطلق (الى جذع النخلة)  
 الى أصل نخلة يابسة (قالت  
 يا ليتى مت قبل هذا) الولد  
 ويقال قبل هذا اليوم (وكنتم  
 نسياً منسياً) شيئا متروكاً لم

الناصبه ولا حيث ذنافية وحذفت النون للناصب وحل ان اما نصب أو جراً لأنها على حذف حرف  
 الجراى فناداهما بكذا والضمير في تحتها اما المريم واما النخلة والاول أولى لتوافق الضمير بين  
 اه بحروفه (قوله قد جعل ربك تحتك) أى قربك سر يا وسمى النهر سر بالان الماء يسرى فيه  
 وقوله كان انقطع أى ثم جرى وامتدلاً ماء ببركة عيسى وأمه اه شيخنا وفي المصباح والسرى  
 الجدول وهو النهر الصغير والجمع مريان مثل رغيف ورغفان والسرى الرئيس والجمع سرارة  
 وهو عزيز لا يكاد يوجد له نظير لانه لا يجمع فعيل على فعلة وجمع السرارة سرورات وسر يا يجوز ان  
 يكون مفعولاً أولاً وتحتك مفعولاً ثانياً لان حمل معنى صير ويجوز ان يكون بمعنى خلق فيكون  
 تحتك اغواوا السرى فيه قولاً واحداً ما الله الا بالمرئى القدر من سرور سرور كهرق يشرب  
 فهو سرى وأصله سر يوفى على اعلال مـ يد فلامه واو والمراد به فى الآية عيسى عليه السلام  
 وقيل السرى من سرى الثوب أى نزعت به وسررت الحبل عن الفرس أى نزعت به كان السرى  
 سرى ثوبه بخلاف المذثر والمزمل قاله الراغب والثانى انه النهر الصغير ويناسبه فكلى واشربى  
 واشتقاقه من سرى يسرى لان الماء يسرى فيه فلامه على هداياه اه سمين (قوله وهزي اليك  
 يجزع النخلة) يجوز ان تكون الباء فى يجزع زائدة كهي فى قوله تعالى ولا تلقوا بها ايديكم ويجوز  
 ان يكون المفعول الثانى محذوفاً والجاء والمجرور حال من ذلك المحذوف تقديره وهزي اليك  
 رطباً كائناً يجزع النخلة اه سمين (قوله وفى قراءة تركها) أى ترك التاء الثانية بمعنى مع تخفيف  
 السين وفتح القاف والقراءتان سبعيتان وبقي أخرى سبعية وهى ضم التاء وكسر القاف  
 تساقط بمعنى تسقط فرطباً عليها مفعول به وقوله تميز أى محمول عن الفاعل والاصل يتساقط  
 عليك رطباً وكونه تميزاً لانه هو على القراءة تين اللتين فى الشارح دون الثالثة فانه عليها مفعول  
 به كما علمت اه شيخنا (قوله رطباً جنياً) الجنى ما طاب وصلى للاجتماع وهو فعيل بمعنى فاعل  
 أى طرباً اه سمين أى اسحق أن يحنى اه (قوله وقرى عينا) أى طيبى نفساً ووطنياً  
 وارفضى عنها ما أخرجك وعينا نصب على التمييز منقول من الفاعل اذا لاصل لتقر عينك والعامه  
 على فتح القاف من قرى أمر من قرى عينه تقر بكسر العين فى الماضى وفتحها فى المضارع وقرى  
 بكسر القاف وهى لغة نجدية قولور قرى عينه تقر بفتح العين فى الماضى وكسرها فى المضارع  
 وفى وصف العين بذلك تأويلان أحدهما أنه مأخوذ من القرو وهو البرد وذلك أن العين اذا فرح  
 صاحبها كان دمعها قاراً أى بارداً واذا حزن كان دمعها حاراً ولذلك قالوا فى الدعاء عليه آمين  
 الله عينه والثانى أنه مأخوذ من الاستقرار والمعنى أعطاه الله ما يسكن عينه فلا تطمع الى غيره  
 اه سمين وفى المصباح وقرى العين من باب ضرب قرى بالضم وقرور ابردت سرورا وفى لغة  
 أخرى من باب تعب وأقر الله العين بالولد وغيره اقراراً فى التعدية اه (قوله أى تسكن) أى فهو  
 من القرار بمعنى الاستقرار أى السكون وعدم الحركة وقوله فلا تطمع أى تلتفت الى غيره  
 ككلام الناس فى شأنها أى فلا تشغلنى به بل بولدك اه شيخنا (قوله حذف منه لام الفعل)  
 فاصله تراين بهمة هى عين الفعل وياه مكسورة هى لامه وأخرى ساكنة هى ياء الضمير والنون  
 علامة الرفع وطريق حذف اللام أنها تحركت وانفتح ما قبلها فقلت ألفاً فالتفت ساكنة مع  
 ياء الضمير فحذف لالتقاء الساكنين وقوله وعينه وهى الهـ مزنة لكن بعدة نقل حركتها الى  
 الساكن قبلها وهو الراء الذى هو الفاء فلو قدم قوله وألقت حركتها على قوله وعينه لكان أوضح  
 وقوله وكسرت ياء الضمير الخ أى بعد حذف نون الرفع لا بازم وهو ان الشرطية وادخال نون



(فقول انى نذرت للرحمن  
صوما) اى امسا كاعن  
الكلام فى شأنه وغيره من  
من الانامى بدليل (فلن  
اكلم اليوم انسيا) اى بعد  
ذلك (فانت به قومها تحمله)  
حال فراوه (قالوا يا مريم لقد  
جئت شيئا فريا) عظيما  
حيث أتيت بولد من غير أب  
(يا أخت هرون) هو رجل  
صالح اى يشبهه فى العفة  
بذكره ويقال حبيضة ملاقة  
ويقال سقطرة (فناداهما من  
تحتها) من أسفلها يعنى  
جبريل (أن لا تحزنى)  
يا مريم على ولادة عيسى (قد  
جعل ربك تحتك سريانيا  
ويقال فناداهما من تحتها أن  
قرأت بنصب الميم يعنى  
عيسى أن لا تحزنى (قد جعل  
ربك تحتك سريا) نهر صغيرا  
(وهزى اليك) خذى اليك  
(بجذع النخلة) باصل النخلة  
فخر كيه (تساقط عليك  
رطبا جنيا) غضا طريا  
(فكلى) من الرطب  
(واشربى) من النهر (وقرى  
عيننا) طيبى نفسا بولادة  
عيسى عليه السلام (فاما  
ترين من البشر) من  
الادميين (أهدا) بعد هذا  
اليوم (فقول انى نذرت  
للرحمن صوما) صمتا (فلن  
اكلم اليوم انسيا) آدميا ثم  
اسكنى بعد ذلك حتى يتكلم

التوكيد الثقيلة فالساكنان هـ ما ياء الضمير والنون الاولى من نونى نون التوكيد فانها بنونين  
فصار وزن الفعل تفرى فلم يبق من أصوله الا الفاء والحاصل أن الاعمال ستة أو سبعة قلب الياء  
الفاتح حذفها ثم نقل حركة للمزة الى الساكن قبها وحذفها ثم حذف نون الرفع ثم ادخل نون  
التوكيد ثم تحريك ياء الضمير اه شيخنا (قوله فقول انى نذرت الخ) بين هذا الجواب وشرطه  
جمله محذوفة والتقدير فاما ترى من البشر أحد أفلس الكلام فقولى وهذا المقدر يتخلص من  
اشكال وهو ان قولها فان اكلم اليوم انسيا كلام فيكون ذلك تناقضا لانها قد كملت انسيا بهذا  
الكلام وجوابه ما تقدم وقيل المراد بقوله فقولى اى بالاشارة وليس بشئ بل المعنى فلن اكلم  
اليوم انسيا بعد هذا الكلام اه مهن (قوله صوما) اى صمتا قيل كان فى بنى اسرائيل من أراد  
أن يجتهد فى صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يترك كلام حتى يعسى وقيل ان الله أمرها أن  
تقول هذا القول نطقا ثم تسكت عن الكلام بعده وانما منعت من الكلام لأمري من أحدهما أن  
يكون عيسى عليه الصلاة والسلام هو المتكلم عنها لكون أقوى لمحتها فى إزالة التهمة عنها وفى  
هذا دلالة على تفويض الكلام الى الأفضل والثانى كراهة مجادلة السفهاء وفيه أن السكوت  
عن السفه واجب اه خازن (قوله مع الاناسى) اى لا مع الله كذا ذكر ولا مع الملائكة وفى  
الخازن يقال انها كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الانس اه والانامى بفتح الهزة جمع انسى  
أوجع انسان وأصله على هذا أناسين فقلبت النون ياء وأدغمت الياء فى الياء اه من كلامه فى  
سورة الفرقان وسياقى هناك مزيد بسط لذلك (قوله اى بعد ذلك) اى بعد ذلك القول اى قولها  
انى نذرت للرحمن صوما اه (قوله فانت به) اى من الممكن القصى الذى اعتزلت فيه للوضع  
قيل فى يوم الوضع وقيل بعد ان ظهرت من نفاسها بعد أربعين يوما وقوله فراوه اى أبصروه معها  
اه شيخنا وفى الخطيب واختلافوا فى كيفية اتيانها به فقيل ولدت ثم حملته فى الحمال الى قومها  
وقيل احتل يوسف النجار مريم وابنها الى غار وكثرت أربعين يوما حتى ظهرت من نفاسها ثم  
حملته الى قومها فكاهها فى الطريق فقيل يا أمما بشرى فانى عبد الله ومسيحه فلما دخلت على  
أهلها ومعهما الصبي بكوا وخروا وكانوا أهل بيت صالحين اه (قوله تحمله) فى محل نصب على  
الحال من فاعل أنت اى أنت مصاحبة له فخرجوا به يديها أى ملتبسائها ويجوز أن تكون حالا  
من الهاء فى به اه مهن (قوله لقد جئت) اى فعلت وارتكبت شيئا فرياما أخوذ من فريت  
الجلد قطعه أى شيئا قطعوا وخارقا للعادة التى هى الولادة بواسطة الاب اه شيخنا وفى السمين قوله  
شيئا فرياشيا مفعول به أى فعلت أو مصدر اى نوعا من الجحى غريبا والفرى العظيم من الامر  
يقال فى الخبر والشر وقيل الفرى العجيب وقيل المفتعل ومن الاول الحديث فى وصف عمر رضى  
الله عنه فلم أر عبقر يا فري فريه والفرى قطع الجمل للخرز والاصلاح والافراء فساد وفى المثل  
جاء فري الفري اى يعمل العمل العظيم اه وفى المختار فري الشئ قطعه لاصلاحه وبابه رعى  
وفري كذا خلقه واقتراه اختلقه والاسم الفرية وقوله تعالى شيئا فرييا اى مصنوعا مختلفا وقيل  
عظيم او فري الاوداج قطعها او فري الشئ شقة فافرى وتفري اى انشق وقال الكسائى افرى  
الاديم قطعه على جهة الافساد وفراء قطعه على جهة الاصلاح اه (قوله يا أخت هرون) هذا  
من كلامهم ايضا (قوله اى يشبهه الخ) عبارة الخازن اى يشبهه هرون قيل كان رجلا صالحا  
فى بنى اسرائيل شبهت به فى عفته وصلاحها وليس المراد منه الاخوة فى النسب قيل انه تبع  
جنازة يوم مات أربعون ألفا من بنى اسرائيل كلهم يسهون هرون سوى سائر الناس وقيل كان



(ما كان أبوك أمراً سوءاً) أي زانية (وما كانت أمك بغياً) زانية فمن أين لك هذا الولد (فاشارت) لهم (إليه) أن كلوه (قالوا كيف نسلككم من كان) أي وجد (في المهد صبياً) قال اني عبد الله آتاني (الكتاب) أي الانجيل (وجعاني نبيا وجعاني مباركا أينما كنت) أي نفاعا للناس أخبر بما كتب له (وأوصاني بالصلاة والزكاة) أمرني بهما (مأدمت حياء وبراً بالذي) منصوب بجعاني مقدرا (ولم يجعاني جباراً) متعاطفاً (شقياً) عاصياً لربه (والسلام) من الله

بمذكر عيسى (فاتت به) بعيسى (قومها) إلى قومها (تحمله) وهو ابن أربعين يوماً (قالوا يا مريم لقد جئت شيئاً غريباً) منكراً عظيماً (يا أخت هرون) ياشبهه هرون في العبادة وكان هرون رجلاً صالحاً من أمثال الناس ويقال كان هرون رجلاً سوء فضر بوجهه ويقال كان هرون أخاً من أبيها (ما كان أبوك أمراً سوءاً) رجلاً زانياً (وما كانت أمك بغياً) فاجرة (فاشارت إليه) إلى عيسى عليه السلام أن كلوه (قالوا) لها (كيف نسلككم من كان في المهد)

هرون أخا مريم لا بيها وقيل اغتاعوا هرون أخا موسى لأنها كانت من نسله كما يقال للتميمي يا أخا عقيم وقيل كان هرون فاسقاً في بني إسرائيل أعظم الفسق ففسبوا لها إليه على جهة التعبير والتوبيخ اه (قوله ما كان أبوك) أي عمران وما كانت أمك أي حنة أخت اشاع زوجة زكريا وام يحيى اه شيخنا (قوله فاشارت إليه) أي اشارت مريم إلى عيسى أن كلوه قال ابن مسعود لما لم يكن له شيء أشارت إليه ليمكون كلامه حجة له وأقبل لما أشارت إليه غضب القوم وقالوا ففعلت ما فعلت وتضررين بنا ثم قالوا كيف نسلككم من كان في المهد صبياً قيل أراد بالمهد حجرها وقيل هو المهد بعينه وقيل لما سمع عيسى كلامهم ترك الرضاع وأقبل عليهم ثم وقيل لما أشارت إليه ترك الرضاع وانكأ على يساره وأقبل عليهم وجعل يشير بيمينه وقال اني عبد الله الخ اه خازن (قوله من كان في المهد) جعلها الشارح تامة حيث فسر لها بوجد وهو واحد وجوه ذكرها السمين ونصه في كان هذه أقوال أحدها انها زائدة وهو قول أبي عبيد أي كيف نسلككم من في المهد وصبياً على هذا نصب على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور والواقع صلة الثاني انها تامة بمعنى حدث ووجد والتقدير كيف نسلككم من وجد صبياً وصبياً حال من الضمير في كان الثالث أنها بمعنى صار أي كيف نسلككم من صار في المهد صبياً وصبياً على هذا خبرها الرابع أنها الناقصة على بابها من دلالتها على اقتران مضمون الجملة بالزمان الماضي من غير تعرض للانقطاع كقوله تعالى وكان الله غفوراً رحيماً ولذلك يبرهنها بانها ترادف لم يزل اه وفي القاموس المهد الموضع بهما للصبي ويوطأ والارض كالمهاد والجمع هودوم منه كمنعه بسطه كهده وككتاب الفراش والجمع أمهدة ومهد اه (قوله قال اني عبد الله الخ) وصف نفسه بصفات ثمانية أولها العبودية فاعترف بها لا يتخذوه اله أو آخرها تأمين الله له في أخوف المقامات وكل هذه الصفات تقتضي تبرئة أمه اه شيخنا (قوله أينما كنت) أينما شرطية وجوابها الماحذوف لدلول عليه بما تقدم أي أينما كنت جعاني مباركاً وأما هو المتقدم عند من يرى ذلك ولا جائز أن تكون استغناءً عنه لأنه يلزم أن يعمل فيها ما قبلها وأسماء الاستفهام لها صدر الكلام فتعين أن تكون شرطية لأنها مقصورة في هذين المعنيين اه كرخي (قوله أي نفاعاً للناس) أي حيثما توجه لأنه كان يحيى الموتى ويبرئ الأكمه والأبرص ويرشد ويهدي اه كرخي (قوله أخبر بما كتب له) أي في الأوح أي فالماضي بمعنى المستقبل وقيل انه نبي في المهد كيجي فالماضي على حاله وتقدم هذا التأويل على قوله وأوصاني الخ يقتضي أن هذا الماضي على حقيقته وهو قول بعض المفسرين قال انه أمر به بما أن يفعله ما في صغره إلى آخره مردد لدليل قوله مأدمت حياء اه شيخنا (قوله وأوصاني بالصلاة والزكاة) أي زكاة المال إذا ملكه كنه أو تطهير النفس عن الرذائل اه بيضاوي (قوله أمرني بهما) أي بان أفعله ما إذا بلغت وقيل بان أفعله ما من الآن قولان للمفسرين اه شيخنا وفي الخازن وقيل المراد أن الله تعالى صيره حين انفصل عن أمه بالغاً قلاً وهذا القول أظهر اه (قوله وبراً) العامة على فتح الباء وفيه تأويلان أحدهما انه منصوب نسقاً على مباركاً أي وجعاني برا والثاني انه منصوب بإضمار فعل واختير هذا على الأول لان فيه فصلاً كثيراً بجملة الوصفية ومتعلقاتها وقرئ بكسر الباء ما على حذف مضاف وأما على المساقفة في جعله نفس المصدر اه سمين (قوله متعاطفاً) أي بل جعلني متواضعا وكان من تواضعه انه كان يأكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكناً اه شيخنا (قوله والسلام) أي الأمان من الله على والاف واللام فيه لا عهد لانه قد تقدم اغضه في قوله وسلام عليه فهو كقوله تعالى كما أرسلنا إلى



فرعون رسولاً فمضى فرعون الرسول أي ذلك السلام الموجه إلى يحيى موجه إلى وقال  
 الزمخشري بعد ذكره ما قدمته والصحيح أن يكون هذا التعريف تعريفاً باللعنة على منتهى مريم  
 عليها السلام وأعدائهم من اليهود ونحوهم حقيقة أن اللام بالجنس وإذا قال وجنس السلام على خاصة  
 فقد عرّض بانضاده عليهم وتظهيره والسلام على من أتبع الهدى اه سمين وروى عن عيسى  
 أنه قال يحيى أنت خير مني سلم الله عليك وسلمت أنا على نفسي وأجاب الحسن بن تسيمة على  
 نفسه انما هو بتسليم الله عليه لانه انما فعله باذن الله اه زاده (قوله يوم ولدت) منصوب  
 بما تضمنه على من الاستقرار ولا يجوز نصبه بالسلام للفصل بين المصدر ومفعوله وقرأ زيد بن علي  
 ولدت جعله فعلاً ماضياً مسنداً ضمير مريم والتاء للتأنيث وحيا حال مؤكدة اه سمين وقوله ويوم  
 أبعث حياً آخر كلامه فعلموا به براءة أمه ثم سكنت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها  
 الأطفال اه خازن (قوله يقال فيه ما تقدم) أي من انه انما خص هذه المواضع لكونها أخوف من  
 غيرها اه شيخنا (قوله ذلك عيسى بن مريم قول الحق) الخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن  
 يكون عيسى حياً لذلك ويجوز أن يكون بدلاً أو عطف بيان وقول الحق خبره ويجوز أن يكون  
 قول الحق خبر مبتدأ مضمراً أي هو قول وابن مريم يجوز أن يكون نعتاً أو بدلاً أو بياناً أو خبراً ثانياً  
 وقرأ عاصم وحزمة وابن عامر قول الحق بالنصب والباسقون بالرفع فالرفع على ما تقدم وقيل  
 الزمخشري وارتفعه على انه خبر بعد خبر أو بدل قال الشيخ وهو الذي ذكره لا يكون الاعلى  
 المجاز في قول وهو ان يراد به كلمة الله لان اللفظ لا يكون الذات والنصب يجوز فيه أن يكون  
 مصدراً مؤكداً للمضمون الجملة كقولك هو عبد الله الحق لا الباطل أي أقول قول الحق فالحق  
 الصدق وهو من إضافة الموصوف إلى صفته أي القول الحق كقوله وعد الصدق أي الوعد  
 الصدق ويجوز أن يكون منصوباً على المدح ان أريد بالحق الباري تعالى والذي نعت للقول ان  
 أريد به عيسى وسمى قولاً كما هي كلمة لانه عننا شأ وقيل هو منصوب باضممار أعنى وقيل هو  
 منصوب على الحال من عيسى ويؤيد هذا ما نقل عن الكسائي في توجيه الرفع انه صفة لعيسى  
 اه سمين (قوله بالرفع الخ) أي فهو كلام مستقل فالوقف على مريم اه شيخنا (قوله أي قول ابن  
 مريم) هذا تفسير للمبتدأ المحذوف وقوله بتقدير قلت هذا من جانب الله تعالى وقوله والمعنى الخ  
 هذا تفسير للإضافة أي انه من إضافة الموصوف للصفة وهو راجع لكل من الرفع والنصب فهو  
 بالرفع أو بالنصب وقوله الذي فيه عتروا خبر مبتدأ محذوف أي هو أي عيسى الذي فيه عتروا  
 وكان المضارع بمعنى الماضي ومعنى الجملة قول ابن مريم أي كلامه الذي تقدم الذي أشتمل على  
 صفاته الثمانية القول الحق أي هو القول الصدق أي لا ما قالته النصارى في شأنه فهو كذب  
 وهذا على الرفع والمعنى على النصب قلت في شأنه وأخبرت عنه وذكرت القول الحق أي الصدق  
 أي قد ذكره النصارى كذب اه شيخنا وفي القرطبي ذلك عيسى بن مريم أي ذلك الذي ذكرناه  
 عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه لا كما يقول اليهود انه ابن يوسف النجار ولا كما قالت النصارى انه  
 اله أو ابن اله قول الحق نعت لعيسى أي ذلك عيسى بن مريم قول الحق وسمى قول الله كما هي كلمة  
 الله والحق هو الله عز وجل وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر قول الحق بالنصب على الحال والعامل  
 فيه معنى الإشارة في ذلك اه (قوله قالوا ان عيسى بن الله) أي وقالوا غير هذه المقالة أيضاً كما  
 سيأتي في قوله فاختلف الأحزاب من بينهم وانما اقتصر على هذه هنا لانها التي يتضح ابطالها  
 بقوله ما كان لله الخ اه شيخنا والادلا يظهر تفسير الشك الاعمع ومع المقالات الثلاث الآية



(ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه) تنزيها له عن ذلك (إذا قضى أمرا) أي أراده أن يحدثه (فإنما يقول له كن فيكون) بالرفع بتقدير هو وبالانصب بتقدير ان ومن ذلك خلق عيسى من غير أب (وان الله ربي وربكم فاعبدوه) بفتح ان بتقدير اذ كروا وكسرها بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم (هذا) المذكور (صراط) طريق (مستقيم) مؤد إلى الجنة (فاختلف الأحزاب من بينهم) أي النصارى في عيسى

(الذي فيه) في عيسى (يعترون) يشكون يعني النصارى وقال بعضهم هو الله وقال بعضهم هو ابن الله وقال بعضهم هو شريكه (ما كان لله) ما ينبغي لله (أن يتخذ من ولد سبحانه) تنزيه نفسه عن الولد والشريك (إذا قضى أمرا) إذا أراد أن يخلق ولدا بلا أب (فإنما يقول له كن فيكون) ولدا بلا أب مثل عيسى فلما جاء عيسى بالرسالة إلى قومه قال اني عبد الله ومسيحه (وان الله هو) ربي خالقي ورازقي (وربكم) خالقكم ورازقكم (فاعبدوه) فوجدوه (هذا) التوحيد الذي أمركم به

وأما بالنظر لكل واحدة منها فلا شك لجزم أصحابها بها اه (قوله ما كان لله الخ) أي لا يمكن ولا تتعلق به قدرته لانه مستحيل اه شيخنا (قوله ان يتخذ من ولد) في موضع رفع اسم كان ومن صلاته نفى عن نفسه الولد أي ما كان من صفته اتخاذ الولد والمضى ان ثبوت الولد له محال فقوله ما كان لله أن يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله أن يكون له ثاب ولا شريك أي لا يصح ذلك ولا ينبغي بل يستحيل فلا يكون نفيا على الحقيقة وان كان بصورة النفي اه كرخي (قوله عن ذلك) أي اتخاذ الولد وقوله إذا قضى أمرا بمنزلة التعليل لما قبله اه (قوله فأنما يقول له كن فيكون) أي فلا يحتاج في اتخاذ ولد الى احبال أنثى فهو بتكيت أي الزام بالجنه اه كرخي (قوله بتقدير ان) أي بعد فاء السببية الواقعة بعد الامر اه شيخنا (قوله ومن ذلك) أي الامر في قوله إذا قضى أمرا (قوله بتقدير اذ كروا) أي وهو خطاب لعيسى أي اذكر يا عيسى لقومك أو قل لهم ان الله ربي الخ اه شيخنا (قوله بدليل ما قلت لهم) متعلق بمحذوف تقديره وهذا من كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الخ وهو راجع للقراءتين وعبارة انما سألنا وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا الخبر عن عيسى انه قال ذلك اه وفي السمين قوله وان الله ربي وربكم قرأ ابن عاروا الكوفيون بكسر ان على الاستئناف ويؤيده ما قرأه أبي ان الله بالكسر يدون واو وقرأ الباكون بفتحها وفيه اوجه أحد ها انتهى على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده والتقدير ولان الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا والمعنى لو حدانته أطيعوه واليه ذهب الرخصي تابعه للغيل وسبويه الثاني انما عطف على الصلاة والتقدير وأوصاني بالصلاة وبان الله واليه ذهب القراء ولم يذكر مكى غيره ويؤيده ما في مصنف أبي وبان الله ربي باظهار الباء الجارة الثالث ان يكون في محل نصب نسقا على الكتاب في قوله قال اني عبد الله آتاني الكتاب على أن يكون الخطاب بذلك لما صرى عيسى عليه السلام والقاتل لم ذلك هو عيسى وعن عهد اليهم عيسى ان الله ربي وربكم قال هذا القائل ومن كسر الهمزة يكون قد عطف ان الله على قوله اني عبد الله فهو داخل في حيز القول وتكون الجمل من قوله ذلك عيسى بن مريم الخ جل اعتراض وهو من البعد بكان اه (قوله هذا المذكور) يعني القول بالتوحيد ونفي الولد والصاحبة وهي هذا القول صراطا مستقيما تشبيها بالطريق لانه المؤدى إلى الجنة كما صرح به في التقرير اه كرخي (قوله فاختلف الأحزاب الخ) أي ان النصارى تحزبوا وتفرقوا في شأن عيسى واختلفوا بعد رفعه إلى السماء ثلاث فرق النسطورية والملاكانية واليعقوبية اه خازن (قوله من بينهم) حال من الأحزاب والمعنى حال كونه الأحزاب بعضهم أي بعض النصارى اذ بقي منهم فرقة أخرى مؤمنة بقولون انه عبد الله ورسوله وفي القرطبي ذكر عبد الرزاق اخبرنا معمر عن قتادة في قوله تعالى ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون قال اجتمع بنو اسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر اخرج كل قوم عالمهم فامتروا في عيسى حين رفع فقال أحدهم هو الله تعالى هبط إلى الارض فاحيا من أحياء وأمات من أمات ثم صعد إلى السماء وهم اليهودية فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبت ثم قال أحد الاثنين للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله هو اله وهو اله وأمه اله وهم الاسرائيلية ملوك النصارى فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله وروحه ورسوله وكلته وهم المسلمون وكان لكل رجل منهم اتباع على ما قال فاقتتلوا وظهروا على المسلمين فذلك قول الله عز وجل ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال قتادة وهم الذين قال الله فيهم فاختلف الأحزاب



أهوا بن الله أو الله معه أو ثالث  
ثلاثة (فويل) فشدّة عذاب  
(للذين كفروا) بما ذكر  
وغيره (من مشهد يوم عظيم)  
أي حضور يوم القيامة وأهواله  
(أسمع هم وأبصر هم)  
صيننا تعجب بمعنى ما أسمعهم  
وما أبصرهم (يوم تأتوننا)  
في الآخرة (لكن الظالمون)  
من إقامة الظاهر مقام المضمّر  
(الهم) أي في الدنيا (في  
ضلال مبين) أي بسببه صموا  
عن سماع الحق وعصوا عن  
إبصاره أي تعجب منهم  
بأخطأ في سمعهم وأبصارهم  
في الآخرة بعد أن كانوا في  
الدنيا صما غمما (وانذرهم)  
خوف يا محمد كفار مكة (يوم  
الحسرة) هو يوم القيامة  
يتحسّر فيه المسمي على ترك  
الأحسان في الدنيا (اذ  
قضى الأمر) لهم

صراط مستقيم (دين قائم  
برضاه وهو الإسلام  
فاختلاف الأحزاب) الكفار  
(من بينهم) فيما بينهم  
فقال بعضهم هو الله وقال  
بعضهم هو ابن الله وقال  
بعضهم هو شريكه (فويل)  
الويل وادنى جهنم من قبح  
ودم ويقال حب في النار  
ويقال فويل فشدّة العذاب  
(للذين كفروا) تحزبوا في  
عيسى (من مشهد يوم عظيم)  
من عذاب يوم القيامة

من بينهم فاختلفوا فيه فصاروا أحزابا وهذا معنى قوله الذي فيه يترون اه (قوله أهوا بن الله)  
هذا قول النسطورية وقوله أو الله معه هذا قول الملائكية وقوله أو ثالث ثلاثة هذا قول البهائية  
والثلاثة الله وعيسى وأمه اه شيخنا (قوله للذين كفروا) وهم المختلفون صرغمهم بالموصول  
أيذنا بكفرهم جميعا وأشعارا بعلّة الحكم اه أبو السعود (قوله من مشهد يوم عظيم) مشهد مفعول  
أما من الشهادة وأما من الشهود وهو الحضور ومشهد هنا يجوز أن يراد به الزمان أو المكان كان أو  
المصدر فإذا كان من الشهادة والمراد به الزمان فتقديره من وقت شهادة يوم وان أراد به المكان  
فتقديره من مكان شهادة يوم وان أراد به المصدر فتقديره من شهادة ذلك اليوم وأن تشهد عليهم  
السنّة وأيديهم وأرجلهم والملائكة والأنبياء وإذا كان من الشهود وهو الحضور فتقديره من  
شهود الحساب والجزاء يوم القيامة ومن مكان الشهود فيه وهو الموقف أو من وقت الشهود وإذا  
كان مصدرا بمالته المتقدمة فتكون أضادته إلى الطرف من باب الاتساع كقوله مالك يوم  
الدين ويجوز أن يكون المصدر مضافا فاعله على أن يجعل اليوم شاهدا بينهم أما حقيقة وأما مجازا  
اه (قوله أسمع هم وأبصر هم) هذا لفظ أمر ومعهما التعجب وأصح الأعراب فيه كما تقر في علم  
النحو أن فاعله هو المجرور بالباء والباء زائدة وزادته لازمة أصلا للفظ لان فاعل أمر ولا يكون  
فاعل إلا ضمير امس- تتراولا يجوز حذف ه- هذه الباء لامع أن وأن ولنا قول ثان أن الفاعل مضمّر  
والمراد به الممتكلم كأن الممتكلم يأمر نفسه بذلك والمجرور بعده في محل نصب ويعزى هذا للزجاج  
ولنا قول ثالث وهو أن الفاعل ضمير المصدر والمجرور منصوب المحل أيضا والتقدير أحسن يا حسن  
يزيد ولشبه هذا الفاعل عند الجمهور بالفصلة لفظا جاز حذفه للدلالة عليه كهذه الآية وإن تقديره  
وأبصر هم وفيه أبحاث موضوعها كتب النحو وقيل بل هو أمر حقيقة والمؤمّره ورسول الله صلى  
الله عليه وسلم والمعنى أسمع الناس وأبصر هم بهم وبجأهم ماذا نصنع بهم من العذاب وهو منقول  
عن أبي العباس اه- صين (قوله صيننا تعجب) يعني أن لفظها لفظ الأمر ومعهما التعجب  
فصمّ رفعهم الظاهر وزيد في فاعله- ما الباء كما زيدت في فاعل كفي بالله شهيدا الآن الباء في  
فاعل التعجب لازمة وفي فاعل كفي جائزة اه- كرخي و- يأتي أن ه- هذا التعجب مصروف  
للمخاطبين والمراد به التعجب أي محل المخاطب على التعجب وليس المراد منه التعجب من الممتكلم  
وهو الله تعالى لاستحالة هذا المعنى في حقه كما سيأتي (قوله من إقامة الظاهر مقام المضمّر) أي  
للإيدان بأنهم في ذلك ظالمون لأنفسهم والأصل لكنهم اه أبو السعود (قوله في ضلال) أي  
خطأ مبين (قوله به صموا) أي بسببه أي الضلال حصل لهم الصمم والعمى فهو متعلق بما بعده  
اه شيخنا (قوله أي تعجب منهم) أي قوله في الآخرة تفسير لقوله أسمع هم وأبصر يوم  
تأتوننا وقوله بعد أن كانوا الخ نفس- ير لقوله لكن الظالمون اليوم الخ اه شيخنا وانما صرف  
التعجب إلى المخاطبين لظهور استحالة الحمل على التعجب من الممتكلم نفسه والمراد أن اسماعهم  
وأبصارهم يومئذ يدبران يتعجب منهم ما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا أو أن المعنى أسمع هؤلاء  
وأبصرهم أي عرفهم حال اليوم الذي تأتوننا فيه ليعتبروا ويتزجروا اه- كرخي (قوله يتحسّر فيه  
المسمي الخ) أي ويتحسّر فيه المحسن على ترك الزيادة في الأحسان كما في الحديث اه- خازن (قوله  
اذقضى الأمر) يجوز أن يكون منصوبا بالحسرة والمصدر المعرف بالعمل في المفعول الصريح  
عند بعضهم فكيف بالطرف ويجوز أن يكون بدلا من يوم فيكون معمو لا نذكر كذا قال أبو البقاء  
والزنجشري وتبهمما الشيخ ولم يذكر غير البديل وهذا لا يجوز أن كان الطرف باقيا على حقيقته



فيه بالعذاب (وهم) في الدنيا  
(في غفلة) عنه (وهم)  
لا يؤمنون) به (انا نحن)  
تأكيد (نزلت الارض ومن  
عليها) من العقلاء وغيرهم  
يا هلاك اهلها (والينا  
برجعون) فيه للعزاء  
(واذكر) لهم في الكتاب  
ابراهيم) أي خبره (انه كان  
صدقا) مبالغا في الصدق  
(نبيا) ويبدل من خبره (اذ  
قال لبيته) آزر (يا أبت)  
التاء عوض عن ياء الاضافة  
ولا يجمع بينهما وكان يعبد  
الاصنام

(أسمع بهم وأبصر) ما سمعهم  
وما أبصرهم (يوم يا توتنا) وهو  
يوم القيامة أن عيسى لم يكن  
الله ولا ولده ولا شريكه (لكن  
الظالمون) المشركون (اليوم)  
في الدنيا (في ضلال مبين)  
في كفرين بقولهم ان عيسى  
هو الله أو ولده أو شريكه  
(وانذرهم) يا محمد خوفهم  
(يوم الحسرة) الندامة (اذ  
قضى الامر) فرغ من الحساب  
وأدخل أهل الجنة الجنة  
وأهل النار النار وجميع الموت  
(وهم في غفلة) في جهلة وعمى  
عن ذلك (وهم لا يؤمنون)  
بمحمد صلى الله عليه وآله  
والقرآن والبعث بعد الموت  
(انا نحن نزلت الارض) تلك  
الارض (ومن عليها) تلك من

اذ يستعمل أن يعمل المـ تقبل في الماضي فان جعلت اليوم مفعولا به أي خوفهم نفس اليوم أي  
أنهم يخافون اليوم نفسه صح ذلك لخروج الظرف الى غير المفعول الصريحة اه سمين (قوله  
فيه) أي يوم الحسرة (قوله وهم في غفلة الخ) الجملتان حال من الضمير في أنذرهم أي الضمير البارز  
اه شيخنا وتلك الحال متضمنة للتعليل اه يضاوي أي أنذرهم لانهم في حالة يحتاجون فيها  
الى الانذار وهي الغفلة والكفر اه شهاب وفي المعين قوله وهم في غفلة وهم لا يؤمنون  
جملتان حاليتان وفيه ما قولان أحدهما انهما حالان من الضمير المستتر في قوله في ضلال مبين  
أي استقروا في ضلال مبين على هاتين الحالتين السئتين والثاني انه ما حالان من مفعول  
أنذرهم أي أنذرهم على هذه الحالة وما بعد ها وعلى الاول يكون قوله وأنذرهم اعتراضا اه  
(قوله تأكيد) أي لفظ نحن تأكيد كيد للضمير في انا لانه بعناد اه شيخنا (قوله نزلت الارض) أي  
نستوعب الارثا وقوله باهلاك اهلها أي بسبب اهلاكم فلا يبقى موجود غيرنا وعبرة  
البيضاوي انا نحن نزلت الارض ومن عليها أي فلا يبقى لاحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك  
أوتتوفى الارض ومن عليها بالافناء والهلاك توفي الوارث لارثه اه وقوله أوتتوفى الارض  
أي نستوفيها ونأخذها ونقبضها بتشبيه الافناء بأخذ العين وقبضها بقبض الوارث لما قبضه  
من مورثه وهو استعارة اه شهاب (قوله واذكر لهم) أي لكفار مكة وهذامعطوف على  
وانذرهم أي اتل على الناس قصته وبلغها يا هم كقوله واتل عليهم نبأ ابراهيم اه أبو السعود أي  
فالمراد ما ذكره والا فالذاكر له هو الله في كتابه اه كشاف واعلم أن ابراهيم رتب هذا الكلام على  
غاية الحسن وقرنه بغاية التلطف والرفق فقوله يا أبت دليل على شدة الحب والرغبة في صرفه  
عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه نبيه أولا على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم أمره  
باتباعه في الايمان ثم نبيه على ان طاعة الشيطان غير جائزة في العقول ثم ختم الكلام بالوعيد  
الراجح عن الاقدام على ما لا ينبغي بقوله اني أخاف الخ وانما فعل ذلك لامورا حاشدة تتعلق  
قلبه بصلاحه وأداء حق الابوة وثانيها ان النبي الهادي الى الحق لا بد أن يكون رفيقا حتى يقبل  
كلامه وثالثها النصيح لكل أحد قال آية اولي اه خازن (فائدة) عاش ابراهيم من  
العمر مائة وخمسا وسبعين سنة وبينه وبين آدم ألف سنة وبينه وبين نوح ألف سنة كما ذكره  
السيوطي في التفسير اه شيخنا (قوله أي خبره) أي قصته وحاله (قوله مبالغا في الصدق)  
أي بليغ الصدق في أقواله وأفعاله وأحواله وفي تصديق غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورساله  
ولما ثبت ان كل نبي يجب أن يكون صديقا ولا يجب في كل صديق أن يكون نبيا ظهر بهذا  
قرب مرتبة الصديق من مرتبة النبي فلهذا انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا اه  
كرخي (قوله ويبدل) أي بديل اشتمال من خبره أي المقدر فاما بديل منه محذوف والبديل باعتبار  
ما أضيف اليه الظرف وهو قوله قال لبيته الخ اه شيخنا وعبرة الخ كرخي قوله ويبدل من  
خبره أي المقدر آتفاؤه وبديل اشتمال وقد فصل بين البديل والمبديل منه بقوله انه كان صديقا  
بيانا ونظيره رأيت زيدا ونعم الرجل أخاك واعترض بأنه مبنى على تصرف اذ وقد تقدم أنها  
لا تتصرف قال الزمخشري ويجوز أن تتعلق اذ بكأن وهو مبنى على عمل كان الناقصة وأخواتها  
في الظرف غير اسمها وخبرها وفيه خلاف اه (قوله ولا يجمع بينهما) أي فلا يقال يا أبت  
ويقال يا أبتا اه يضاوي وانما جاز الثاني لعدم الجمع فيه بين العوض والمعوض اذ الالف بديل  
من الياء لا من التاء اه ذكر يا وانما فيه جمع بين عوضين وهذا لا محذور فيه كما يجمع صاحب







من حتى أي باراً يجب دعائي  
وقد وفي بوعده المذكور في  
الشعراء واغفر لاني وهذا  
قبل أن تبين له أنه عدو لله  
كما ذكره في براءة (وأعترلكم  
وما تدعون) تعبدون (من  
دون الله وأدعو) أعبد (ربي  
عسى ألا أكون بدعاً ربي)  
بعبادته (شقياً) كما شقيتم  
بعبادة الأصنام (فلما اعتزلتم  
وما تعبدون من دون الله)  
بان ذهب إلى الأرض  
المقدسة (وهناك) ابنين  
يأنس بهما (امحق ويعقوب  
وكلا) منهما (جعلنا نبياً  
وهناك) م الثلاثة من  
رحمتنا (المال والولد) وجعلنا  
لهم لسان صدق علياً (رفيعاً  
هو الله الحسنة في جميع  
أهل الأديان) واذكر في  
الكتاب موسى أنه كان  
مخافاً (بكسر اللام) وفقههما من  
أخلص في عبادته وخلصه  
الله من الدنس (وكان  
رسولاً نبياً ونادياً) يقول  
يا موسى اني أنا الله (من  
جانب الطور) اسم جبل  
(الآين) أي

ان عبيدته (ولا يفتي عنك  
شيئاً) من عذاب الله (يا بئس  
الذي قد جاءني) من الله (من  
الم) البيان (ما لم يأتك)  
لم يفتي البك أن من عبد  
غير الله بعبادته الله تعالى  
بالنار (فاتبعني) في دين الله

لا سلام تحية هذا هو مراد الشارح وقيل انه سلام تحية وكان قبل تحريره على الكفار اه شيخنا  
وفي البيضاءوى قال سلام عليك توديع ومشاركة ومقابلة للشيعة بالحسنة أي لأهل بيك بمكره ولا  
أقول لا شيء مما يؤذيك ولكن سأسألك عن ربي انه يوفقك للتوبة والاعمان فان حقيقة  
الاستغفار لا يكفر استغناء التوفيق لما يوجب مغفرته اه وقوله فان حقيقة الاستغفار الخ  
جواب عن اشكال وهو انه كيف جازله أن يستغفر له كافر أو يعمده بذلك وقد قال تعالى ما كان  
للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين اه شهاب وحاصل الجواب ان المراد بالاستغفار له  
طلب توفيقه للايمان الموحد للمغفرة اه وفي الخازن ولما أعياه أمره وعده أن يراجع فيه  
ربه فيسأله أن يرزقه التوحيد ويغفر له وقيل معناه سأسأل لك ربي توبة تنال بها المغفرة اه  
(قوله من حتى) يقال حتى حفاوة بكذا أي اعطني به وبالغ في اكرامه اه شيخنا وفي المختار  
وحفي به بالكسر حفاوة بفتح الحاء فهو حتى أي بالغ في اكرامه والطافة والعناية بأمره والحفي  
أيضا المستقصى في السؤال ومن الاول قوله تعالى انه كان نبي حفيها ومن الثاني قوله تعالى  
كانت حتى عنها اه (قوله فيجب دعائي) أي معناه سأسأل الله لك توبة تنال بها مغفرته يعني  
السلام والاستغفار لا يكفر بهذا الوجه جائز كأنه يقول اللهم وفقه للإسلام أوتب عليه وأهده  
اه كرخي (قوله بوعده) أي وعده المذكور هنا بقوله سأسألك عن ربي توبة تنال بها المغفرة اه  
بوفي وقوله وهذا أي الدعاء المذكور في سورة الشعراء قبل أن يبين الخ أي فلما تبين له ذلك  
بعوته على الكفر ترك الاستغفار له وقوله كما ذكر في براءة أي في قوله وما كان استغفار إبراهيم  
لأبيه أي المذكور في الشعراء وقوله وعدها لآبائه أي في سورة مريم اه شيخنا (قوله وأعترلكم)  
أي أترككم بالارتحال من بلادكم وقد فعل وارتحل إلى الأرض المقدسة اه شيخنا (قوله عسى  
ألا أكون الخ) في تصدير الكلام بعسى التواضع وهضم النفس والتنبيه على أن الاجابة والاثابة  
تفضل منه تعالى غير واجبه وان ملاك الامر خاتمة وهو غيب اه بيضاوى (قوله بأن ذهب)  
أي من بابل إلى الأرض المقدسة اه شيخنا وفي الخازن انه هاجر من كوثا إلى الأرض المقدسة  
اه وفي القاموس وبابل كصاحب موضع بالعراق واليه ينسب الجرو والصهر اه وفيه أيضا  
وكوثا بالضم بلدة بالعراق اه (قوله يأنس بهما) هذا يقتضي أنه عاش حتى رأى يعقوب وهو  
كذلك كما مرت الإشارة إليه في قوله فبشرناهما باسحق ومن وراءه امحق ويعقوب اه شيخنا  
(قوله امحق ويعقوب) خصهما لانه سبذ كرامتهما بعيل بفضل منقدا اه كرخي (قوله وكلا)  
مفعول أول جعلنا ونبيا هو المفعول الثاني اه كرخي (قوله من رحمتنا) من للتبعيض وقوله  
المال والولد تفسير للرحمة اه شيخنا فسط لهم في الدنيا من سعة الرزق وكثرة الاموال والاولاد  
اه خازن (قوله هو) أي اللسان المذكور الثناء الحسن أي السيرة الحسنة ففي اللسان مجاز  
مرسل من اطلاق اسم الآلة واردة ما يشاء عنها اه شيخنا فالمعنى وجعلنا لهم ثناء صادقا يذكروهم  
الامم كلها إلى يوم القيامة بما لهم من الاتصال المرضية ويصلون على ابراهيم وعلى آله إلى قيام  
الساعة اه شهاب وزاده (قوله في جميع أهل الأديان) فكل أهل دين يترضون عن ابراهيم  
واسحق ويعقوب وهذا توبيخ لكفار مكة اذ كان مقتضى ترضيهم وثنائهم على المذكورين أن  
يتبعوهم في الدين مع أنهم لم يفعلوا اه شيخنا (قوله من أخلص الخ) لم ونشر مرتب لتوجيه  
القراءتين اه كرخي (قوله بقول يا موسى) أي في سورة القصص في قوله فلما أتاهم نوحي من  
شامئ الواد الايمن في البقرة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني أنا الله رب العالمين اه شيخنا



الذي يلي عيسى موسى حين  
 أقل من مدين (وقربناه  
 نجيا) مناجيا بان اسمه الله  
 تعالى كلامه (وهنا له  
 من رحمتنا) نعمتنا (أخاه  
 هرون) بدل أو عطف بيان  
 (نبيا) حال هي المقصودة  
 بالهبة اجابة لسؤاله أن يرسل  
 أخاه معه وكان أسن منه  
 (واذكر في الكتاب اسمعيل  
 أنه كان صادقا الوعد) لم  
 يعد شيئا الا وفي به وانتظر من  
 وعده ثلاثة أيام أو حولا حتى  
 رجع اليه في مكانه (وكان  
 رسولا) الى جرحهم (نبيا وكان  
 بأمر أهله) أي قومه (بالصلاة  
 والزكاة وكان عند ربه مرضيا)  
 أصله مرضو وقلت الواوان  
 ياءين والضممة كسرة (واذكر  
 في الكتاب ادريس)  
 هو جد أبي نوح (أنه كان  
 صديقا نبيا  
 (أهدك صراطا سويا) أدلك  
 الى طريق عدل قائم برضاه  
 وهو الاسلام (ياأبت  
 لا تعبد الشيطان) لا تطع  
 الشيطان في عبادة الاصنام  
 (ان الشيطان كان للرجم  
 عسبا) كافرا (ياأبت اني  
 أخاف) أعلم (أن عسك)  
 يصيبك (عذاب من  
 الرحمن) ان لم تؤمن به  
 قوله ابن شيث أي من ذريته  
 والافسين ادريس وشيث  
 أربعة أجداد له

(قوله اسم جبل) هو معروف بين مدين ومصر (قوله الذي يلي عيسى موسى) صريح في أن المراد  
 بالطوره والذي عند بيت المقدس لا الطور الذي عند السويس لأنه يكون على يسار المتوجه من  
 مدين الى مصر كما هو محسوس وقوله حين أقل من مدين أي متوجها الى مصر اه شيخنا (قوله  
 نجيا) حال من مفعول قربناه وأصله نجيا ولأنه من نجيا بنحو والاعين الظاهر أنه صفة للجانب بدليل  
 أنه تبعه في الاعراب في قوله تعالى وواعدناكم جانب الطور الايمن وقيل أنه صفة للطور إذ  
 اشتقاقه من اليمن والبركة اه سمى وفي البيضاء ونادينا من جانب الطور الايمن من ناحيته  
 اليمنى من اليمن وهي التي يلي عيسى موسى عليه السلام أو من جانبه الميمون من اليمن بان تمثل له  
 الكلام من تلك الجهة اه (قوله وقربناه) أي تقربب تشريف فثل حاله بحال من قرب به  
 الملك لمناجاة واصطفاه لمصاحبة ونجيا أي مناجيا حال من أحد الضميرين في نادينا أو قربناه  
 اه أبو السعود (قوله من رحمتنا) من تعيلية وعبارة السمين قوله من رحمتنا في من هذه وجهان  
 أحدهما أنها تعيلية أي من أجل رحمتنا وأخذ على هذا مفعول به وهرون بدل أو عطف بيان  
 أو منصوب باضممار أعني ونجيا حال والثاني أنها تبعية أي بعض رحمتنا قال الزمخشري وأحاه  
 على هذا بدل وهرون عطف بيان قال الشيخ والظاهر أن أخاه مفعول وهبنا ومن لا ترادف بعضا  
 حتى يدل أخاه معها اه (قوله أن يرسل) مفعول لسؤاله وقد ذكر هذا السؤال في سورة القصص  
 بقوله قال رب اني قتلت منهم نفسا الآيةين اه (قوله وكان أسن منه) أي بأربع سنين وقوله  
 اجابة لسؤاله تعليل لقوله وهبنا حيث قال واجعل لي وزيراً من أهلي هرون أخى الآية فغنى  
 هبته له جعله عضدا له وناصر او معيناً فلا يراد السؤال ودوان هرون كان أكبر من موسى عليه  
 السلام فساه من هبته له فان الموهوب لا بد أن يكون أصغر سناً من الموهوب له وليس الامر هنا  
 كذلك اه كرخي (قوله لم يعد شيئا الا وفي به) فقال ستجدني ان شاء الله من الصابرين فوفي به  
 وذكر بصدق الوعد وان كان موجودا في غيره من الانبياء تشريفاً وكراما كالتقريب نحو  
 الحليم والأتاه والصديق ولأنه المشهور المتواتر من خصاله اه كرخي (قوله وانتظر من  
 وعده) أي شخصا وعده اسمعيل فالصلة جرت على غير من هي له فكان عليه البراز وقوله حتى  
 رجع اليه فقيل أنه وعد رجلا أن يقيم مكانه حتى يرجع الرجل اه خازن (قوله وكان رسولا)  
 أي بشريعة أبيه وقوله الى جرحهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجرام اسمعيل بوادي مكة حين  
 خلفها إبراهيم هي وابنها فسكنوا هناك حتى كبر اسمعيل وزوجوه منهم وأرسل اليهم اه  
 شيخنا (قوله قلبت الواوان الخ) لكن الثانية قلبت أولاً ولما جتمعت الواو الأولى والياء المنقلة  
 عن الواو الثانية قلبت ياء وأدغمت في الأخرى وكسر ما قبلها لتصح الياء اه شيخنا وفي السمين  
 قوله مرضيا العامة على قراءته كذلك معتلا وأصله مرضو وبواوين الأولى زائدة كهي في  
 مضروب والثانية لام الكلمة لأنه من الرضوان فاعل بقلب الواو الأخيرة ياء واجتمعت الياء  
 والواو فقلب الواو ياء ويجوز النطق بالأصل وقرأ ابن أبي عمير بهذا الأصل وهو الأكثر اه  
 (قوله هو جد أبي نوح) ونوح ابن نوح باللام وسكون الميم ابن متوشلخ بوزن متدحرج ابن  
 أخنوخ وهو ادريس بن شيث بن آدم أصله أفاده السيموطي في التفسير اه شيخنا وعبارة  
 الخازن هو جد أبي نوح واسمه أخنوخ ومسمى ادريس لكثرة درسه لا كتب وذلك لان الله تعالى  
 شرفه بالنبوة وأنزل عليه ثلاثين صحيفة وكان خياطاً وهو أول من خط بالقلم وأول من خاط  
 الثياب وأول من لبس الخيط وكانوا من قبل يلبسون الجلود وهو أول من اتخذ السلاح



ورفعناه مكانا عليا) هوحي  
في السماء الرابعة والسادسة  
أو السابعة أو في الجنة أدخلها  
بعد أن أذيق الموت وأحيى  
ولم يخرج منها

(فتكون للشيطان وليا)  
قربنا في النار (قال) آزر  
(أراغب أنت عن آلهتي)  
عن عبادة آلهتي (يا إبراهيم  
أئن لم تنته) عن مقاتلتك  
(لارجنك) لاسبتك ويقال  
لافتلتك (واهبني مليا)  
واعتراني مادمت حيا  
ويقال اتركني ولا تكلمني  
طويلا ويقال دهر (قال)  
إبراهيم (سلام عليك) سأستغفر  
لك ربي (أدعوك ربي) انه  
كان في حفا) عالما أن أراد  
أن يستعجب دعوتي  
(وأعتراكم) أترككم (وما  
تدعون) تعبدون (من دون  
الله) من الأوثان (وأدعو  
ربي) أعبد ربي (عسى)  
وعسى من الله واجب (الا  
أكون بدعاري) بعبادة  
ربي (شقيا) خائبا (فلما  
اعتزلهم) تركهم (وما يعبدون  
من دون الله) من الأوثان  
(وهبنا له الحق) المضاحك  
(وبه قوب) ولد الولد (وكلا)  
إبراهيم وإسماعيل ويعقوب  
(جعلنا أنبياء) أكرمناهم  
بالنبوة والاسلام (وهبنا لهم  
من رحمتنا) من نعمتنا ولدا  
صالحا ومالا حلالا (وجعلنا

وقاتل الكفار وأول من نظر في علم النجوم والحساب اه (قوله ورفعناه مكانا عليا) قيل هو  
الرفعة بعلم الرتبة في الدنيا وقيل انه رفع الى السماء وهو الاصح يدل عليه ما روى أنس بن مالك  
عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى ادريس في السماء الرابعة ليلة المعراج  
متفق عليه وكان سبب رفع ادريس الى السماء الرابعة على ما قاله كعب الاحبار وغيره انه كان  
مارا ذات يوم في حاجة فاصابه وهج الشمس وحرها فقال يا رب اني مشيت يوما فكم كيف بمن  
يحملها مسيرة خمسة مائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد  
من خفة الشمس وحرها ما لا يعرفه فقال يا رب خفف عني حر الشمس فما الذي قضيت فيه قال  
ان عبدى ادريس سألني أن أخفف عنه ثقل حملها وحرها فاجبته قال يا رب فاجع بيني وبينه  
واجعل بيني وبينه خلة فأذن له حتى أتى ادريس فـ كان ادريس يسأله فـ كان يحاسبه ان قال  
له اني أخبرت انك أكرم الملائكة وأمكنهم عند ملك الموت فاشفع لي اليه ليؤخر أجلي فأزاد  
شكرا وعبادة فقال الملك لا يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها وانما كلمه فرفعه الى السماء ووضع  
عند مطلع الشمس ثم أتى ملك الموت وقال له لي اليك حاجة صدق لي من بني آدم تشفع لي اليك  
لتؤخر أجلي فقال ملك الموت ليس ذلك الي وليكن ان أحببت أعلمته متى يموت فيقدم لنفسه  
قال نعم فنظر في ديوانه فقال انك كلمتني في انسان ما أراه يموت أبدا قال وكيف ذلك قال لأجده  
يموت الا عند مطلع الشمس قال اني أتيتك وتركته هناك قال انطلق فلا أراك تجده الا وقد مات  
فوالله ما بقي من أجل ادريس شيء فرجع الملك فوجده ميتا وقال وهب كان يرفع لادريس كل  
يوم من العبادة مثل ما يرفع لجميع أهل الارض في زمانه فحبب منه الملائكة واشتاق اليه ملك  
الموت فاستأذن ربه في زيارته فأذن له فاتاه في صورة بني آدم وكان ادريس يصوم الدهر فلما كان  
وقت افطاره دعاه الى طعامه فاني ان يأكل معه ففعل ذلك ثلاث ليال فأنكره ادريس وقال له  
في الليلة الثالثة اني أريد أن أعلم من أنت قال أنا ملك الموت استأذنت ربي أن أصحبك فقال  
لي اليك حاجة قال ما هي قال تقبض روحي فاوحي الله اليه أن اقبض روحه فقبضها ووردها  
الله اليه في ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة في سؤالك قبض الروح قال لاذوق الموت وغمرته  
فاكون أشد استعدادا له ثم قال له ادريس ان لي اليك حاجة قال وما هي قال ترفعني الى السماء  
لا نظر اليها والى الجنة والنار فأذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال لي حاجة قال وما تريد  
قال تسأل مالكا حتى يفتح أبوابها ففعل ثم قال فكم أريتنى النار فارني الجنة فذهب به الى الجنة  
فاستفتح ففتح أبوابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعلق بشجرة  
وقال ما أخرج منها فبعث الله ملكا حاكما بينهما فقال له الملك مالك لا تخرج قال لان الله تعالى قال  
كل نفس ذائقة الموت وقد ذقتـ وقال وان منكم الا واردها وقد وردتها وقال وما هم منها  
بمخرجين ولست أخرج فاوحي الله الى ملك الموت بأذننى دخل الجنة وبأمرى لا يخرج منها فهو  
حي هناك فذلك قوله تعالى ورفعناه مكانا عليا واختلفوا في انه حي في السماء أم ميت فقال قوم  
هو ميت وقال قوم هو حي وقالوا أربعة من الأنبياء في الأحياء اثنتان في الارض وهما الخضر  
والياس واثنتان في السماء وهما عيسى وادريس اه خازن وفي القرطبي وقال السدي انه نام  
ذات يوم فاشتدت عليه الشمس وحرها وهو منها في كرب فقال اللهم خفف عن ملك الشمس  
وأعنه فانه يمارس نار حامية فاصبح ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور عنده سبعون ألف  
ملك عن يمينه ومثلها عن يساره يخدمونه ويتولون عمله من تحت حكمه فقال ملك الشمس يا رب



(أولئك) مبتدا (الذين أنعم الله عليهم) صفة له (من النبيين) بيان له وهو في معنى الصفة وما بعده إلى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله (من ذرية آدم) أي أدريس (ومن حملناه مع نوح) في السفينة أي إبراهيم بن ابنه سام (ومن ذرية إبراهيم) أي اسمعيل واسحق ويعقوب (ومن ذرية إسرائيل) وهو يعقوب أي موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا واحتببنا) أي من جملة منم وخبر أولئك

لهم لسان صدق عليا) أكرمناهم بالثناء الحسن (واذكري الكتاب موسى) خبر موسى (انه كان مخلصا) معصوما من الكفر والشرك والفواحش ويقال مخلصا بالعبادة والتوحيد ان قرأت بكسر اللام (وكان رسولا) النبي إسرائيل (نبيا) يخبر عن الله تعالى (ونادينا من جانب الطور الجبل) (اليمين) عن يمين موسى (وقربنا نجييا) أي قربناه حتى سمع صرير القلم ويقال كلمناه من قريب (ووهبنا له من رحمتنا) من نعمتنا (أخاه هرون نبيا) وزيرنا معينا (واذكري الكتاب اسمعيل) خبر

من أين لي هذا قال له دعا لك رجل من بني آدم يقال له أدريس ثم ذكر نحو حديث كعب اه ثم قال أي القرطبي قال النحاس قول أدريس وما هم منها يخرجين يجوز أن يكون أعلم بهذا أدريس ثم نزل القرآن به قال وهب بن منبه فادريس تارة يرفع في الجنة وتارة يعبد الله مع الملائكة في السماء الرابعة اه (قوله أولئك) خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم واسم الإشارة واقع على الانبياء المذكورين في هذه السورة وهم عشرة أولهم في الذكر ذكر يا وآخرهم فيه أدريس اه شيخنا (قوله صفة له) أي أولئك الموصوفون بالنعمة الله عليهم وقوله بيان له أي للوصول من بيان العام بالخاص وفي نسخة بيان لهم فان الذين أنعم الله عليهم عام والنبيون خاص والمعنى أولئك المنعم عليهم الذين هم النبيون فن للبيان اه شيخنا وعبارة السمين قوله من النبيين من ذرية آدم من الأولى للبيان لان كل الانبياء منهم عليهم والثانية للتبعية فمجرد رهبان بدل عما قبله باعادة العامل اه (قوله وهو في معنى الصفة) فكانه قال أولئك الموصوفون بالنبوة وقوله وما بعده الخ أي فكانه قال أولئك النبيون الذين هم بعض ذرية آدم الخ اه شيخنا (قوله أي أدريس) تفسير للذرية المحرورة عن فهو ممنوع من الصرف وفي الحقيقة هو تفسير لبعض المدلول عليه عن التبعية وليس تفسير للذرية لانها تتم أدريس وغيره اه شيخنا وهذا التفسير خبر عن المبتدا الذي هو فقوله اكن بنوع تأويل والتقدير فقوله من ذرية آدم مفسر بأدريس أو محمول على أدريس وعبارة البيضاء من ذرية آدم بدل باعادة الجار ويجوز أن تكون من فيه للتبعية لان المنعم عليهم أعم من الانبياء وأخص من الذرية ومن حملنا مع نوح أي ومن ذرية من حملنا مع نوح خصوصا وهـ من عداد أدريس فان أدريس من ذرية آدم لقربه منه وإبراهيم من ذرية من حمل مع نوح لانه من ولد سام بن نوح ومن ذرية إبراهيم وهـم الباقون واسرائيل عطف على إبراهيم أي ومن ذرية إسرائيل وهو يعقوب وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على أن أولاد البنات من الذرية انتهت مع زيادة وقوله خصوصا أشار به إلى أن ذكر ذرية من حملنا من ذكر الخصاص بعد العام لان المعطوفات داخلية في ذرية آدم اه زكريا (قوله ومن حملنا) على حذف مضاف أي ومن ذرية من حملنا الخ اه شيخنا (قوله أي إبراهيم) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح ومن حمل مع نوح أولاده الثلاثة لانهم الذين أعقبوا دون من كان في السفينة كما تقدم اه شيخنا وقوله ابن ابنه أي يوسف فان إبراهيم ابن آزر وبين إبراهيم ونوح عشرة قرون كما في التفسير للسيوطي (قوله ومن هدينا) هذا آخر الصفات والتقدير والكاتبين من هدينا واحتببنا ومن تبعية كما أشار به بقوله أي من جملة منم وهو معطوف على من ذرية آدم اه شيخنا (قوله أي من جملة منم) أي جملة من أنعم الله عليهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وجعل الشيخ المصنف من تبعية كالبيضاوي لان جعلها للبيان عطف على من الأولى على ما جوزه الزمخشري برده عليه أن ظاهر العطف المغايرة فيحتاج إلى أن يقال المراد الجامعين بين النبوة والهداية وأعلم أنه تعالى أتى على كل واحد من تقدم ذكره من الانبياء بما يخصه من الثناء ثم جمعهم آخر فقال أولئك الخ فرتب تعالى أحوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب منها بذلك على أنهم كما فضلوا بأعمالهم فلمهم منزلة في الفضل بولادتهم من هؤلاء الانبياء ثم بين أنهم من هدينا واحتببنا منها بذلك على أنهم خصوصا بهذه المنازل لهداية الله لهم ولأنه اختارهم للرسالة اه شيخنا (قوله وخبر أولئك الخ) عبارة السمين اذا أتى عليهم جملة شرطية فيها قولان أظهرهما أنها لا محل لها للاستثناها والثاني أنها



(اذ انتلى عليهم آيات الرحمن)

نخروا سجدا وبكيا) جمع  
ساجد وبالك أى فكونوا  
مثلهم وأصل بكى بكوى  
قلبت الواو ياء والضمه كمره  
(خلف من بعدهم خلف  
أضاعوا الصلاة) يتركها  
كالهود والنصارى (واتبعوا  
الشهوات) من المعاصي  
(فسوف يلقون غيا) هو واد  
في جهنم أى يلقون فيه (الا)  
لمكن (من تاب وآمن وعمل  
صالحا فاولئك يدخلون الجنة  
ولا يظلمون) يتقصون (شيا)  
من ثوابهم (جنات عدن)  
اقامة بدل من الجنة (التي  
وعدا الرحمن عباده بالغيب)  
حال أى غائبين عنها

اسماعيل (انه كان صادق  
الوعد) اذا وعد أنجز (وكان  
رسولا) مرسل الى قومه (نبيا)  
يخبر عن الله (وكان  
يامر أهله) قومه (بالصلاة)  
بإتمام الصلاة (والزكاة)  
بإعطاء الزكاة الصدقة  
(وكان عنه دربه مرضيا)  
صالحا (واذ كرى الكتاب  
ادريس) خبر ادريس (انه  
كان صادقا) مصدقا بأيمانه  
(نبيا) يخبر عن الله (ورفعناه  
مكانا عليا) في الجنة (اولئك  
الذين) ذكرتهم ابراهيم  
واسماعيل واسحق ويعقوب  
وموسى وهرون وعيسى  
وادريس وسائر الانبياء

خبر اولئك والموصول قبلها صفة لاسم الإشارة وعلى الاول يكون الموصول نفس الخبر وقرأ العامة  
نتلى بتاء من فوق وقرأ عبد الله وشيبة وأبو جعفر وابن كثير وابن عامر ورش عن نافع في  
روايات شاذة يتلى بالياء من تحت والتأنيث مجازي فلذلك جاء في الفعل الوجهان اه سمين (قوله)  
اذ انتلى عليهم آيات الرحمن نخروا سجدا وبكيا) أخبر الله تعالى أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدا وبكوا خضوعا وخشوعا وخوفا وحذرا والمراد من الآيات  
ما خصهم به من الكتب المنزلة عليهم وقيل المراد بالآيات ذكر الجنة والنار والوعد والوعيد  
ففيه استحباب البكاء وخشوع القلب عند سماع القرآن اه خازن وفي الخطيب واختلاف في  
هذا اليهود فقال بعضهم انه الصلاة وقال بعضهم مهجود التلاوة على حسب ما تعبدوا به قال  
الرازي ثم يحتمل أن يكون المراد سجود القرآن ويحتمل أنهم عند الخوف كانوا قد تعبدوا بالسجود  
فيه فعلموا ذلك لاجل ذكر السجود في الآية اه (قوله جمع ساجد) أى قياسا وقوله وبالك أى على  
غير قياس وقياسه بكاء كقاض وقضاة كما قال ابن مالك في نحو رام ذوا طراد فعله اه شيخنا  
(قوله فكونوا) أى يا أهل مكة مثلهم أى خشوعا وخضوعا وحذرا وخوفا عند التلاوة وفي  
الحديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا اه كرخي وعن صالح المزني قرأت القرآن على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فأبى البكاء وعن ابن عباس اذا  
قرأتم سجدة سبحان فلا تجعلوا بها سجدة حتى تبكوا فان لم تبك عينا أحدكم فليبك قلبه وروى انه  
صلى الله عليه وسلم قال ما غرغرت عين أحدكم بآية الا حرم الله تعالى على النار جسدها الى غير ذلك  
من الأحاديث اه خطيب (قوله تخلف) أى وجد وحدث من بعدهم أى من بعد النبيين  
المذكورين تخلف أى عقب وجماعة يستعمل الخلف بسكون اللام كما هنا في الشرفيق قال خلف  
سوء وبقيها في الخبر فيقال خلف صالح اه شيخنا وفي البضاوى أى فبعقبهم وجاء بعدهم عقب  
سوء يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء بالسكون (قوله هو واد في جهنم) أى تستعيد من حره  
أوديتها أعد للزنا وشربة الخمر وشهاد الزور وكلة الربا والعاقين لوالديهم اه شيخنا (قوله الامن  
تاب) عاده اذا أشار لا نقطاع الاستثناء أن يفسر الابلاكن ووجه الانقطاع هنا أن المستثنى منه  
كفار والمستثنى مؤمنون هذا غرضه لئلا يكون استتباعه لغيره الاتصال وهو ظاهر اه شيخنا  
وفي الكرخي قوله الا لئلا أشار الى أن الاستثناء منقطع تبع للزجاج وهو مبنى على أن المضارع  
للصلاة من الكفار وجرى أبو حيان وغيره على أنه متصل وهو ظاهر الآية لما روى عن قتادة  
أنها في حق هذه الأمة ويجوز أن يحمل على التغليظ كما قال تعالى من استطاع اليه سبيلا ومن  
كفرو بهذا التأويل يحسن قول قتادة أن هذا الكلام نازل في شأن أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
اه (قوله جنات عدن) العامة على كسر التاء نصيبا على أنها بدل من الجنة وعلى هذه القراءة  
يكون قوله ولا يظلمون شيئا فيه وجهان أحدهما أنه اعتراض بين البديل والمبدل منه والثاني  
أنه حال كذا قاله الشيخ وفيه نظر من حيث أن المضارع المنفي بلا كالمثبت في أنه لا تباعثه  
واوالحال اه سمين (قوله التي وعد الرحمن) أى وعدها فاعلم انه محذوف وقوله عباده جمع  
عابد كما قاله بعضهم هنا اه (قوله بالغيب) حال أى من المقول أى غائبين عنها أى غير شاهدين  
لها أى وعدهم بها وهم في الدنيا ومن في الدنيا لا يشاهدونها اه شيخنا وفي السمين قوله بالغيب  
فيه وجهان أحدهما أن الباء حالية وفي صاحب الحال احتمالان أحدهما ضمير الجنة وهو عائد  
الموصول أى وعدوها وهي غائبة عنهم لا يشاهدونها والثاني أن يكون هو عباده أى وهم غائبون







(وما ننزل إلا بمرربك له ما بين أيدينا) أي أمامنا من أمور الآخرة (وما خافنا) من أمور الدنيا (وما بين ذلك) أي ما يكون من هذا الوقت إلى قيام الساعة أي له علم ذلك جميعه (وما كان ربك نسيا) بمعنى ناسيا أي ناركالك بتأخير الوحي عنك هو (رب) مالك (السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته) أي اصبر عليها (هل تعلم له سميا) أي مسمى بذلك لا (ويقول الانسان) المنكر للبعث أي ابن خلف أرا الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية (أثذا) بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلا

من بعد الانبياء والصالحين (خلف) سوء (أضاعوا الصلاة) تركوا الصلاة وكفروا بالله (واتبعوا الشهوات) اشتغلوا بالذات في الدنيا وتزوج الاخوات من الاب وهم اليهود فسوف يلقون غيا) وادي في جهنم (الامن تاب) من اليهود (وآمن) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعمل صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه (فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم ثم بين اي الجنة لهم فقال (جنات عدن التي وعد

ذلك عليه صلى الله عليه وسلم مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فانزل الله تعالى هذه الآية وسورة الضحى والمعنى وما ننزل وقتنا غيب وقت الا بامر الله على ما تقتضيه حكمته اه أبو السعود وعبارة الخازن وقيل احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سألوه في أمر الروح وأصحاب الكهف وذو القرنين فقال أخذكم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد أيام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطأت على حتى ساء في واشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت أشوق ولكني عبيد ما مورا اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست فانزل الله تعالى وما ننزل الا بامر ربك وانزل والضحى والليل اذا مضى ما ودعك ربك وما قلى اه (قوله وما ننزل) هذا على لسان جبريل أمره الله تعالى أن يقول له محمد جوابا لسؤاله المذكور اه شيننا وعبارة البيضاوي وما ننزل الا بامر ربك حكاية قول جبريل حيث استبطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قصة أهل الكهف وذو القرنين والروح ولم يدري ما يجيب ورجا أن يوحى اليه فيه فابطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل أربعين حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل بيانه ذلك والنزل النزول على مهل فانه مطاوع نزل بالتشديد وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل المشدد بمعنى أنزل والمعنى وما ننزل وقتنا غيب وقت الا بامر الله على ما تقتضيه حكمته اه (قوله من أمور الآخرة) بيانية (قوله أي له علم ذلك) أي فلا تنتقل من مكان إلى مكان ولا تنزل في زمان دون زمان الا بامرهم ومشيئته اه أبو السعود (قوله أي ناركالك) أي ان عدم النزول لم يكن الا لعدم الامر بحكمة بالغة ولم يكن لتركه تعالى لك كما زعمت الكفرة اه أبو السعود (قوله هورب) أشار إلى أن رب خير مبتدا محذوف ويجوز أن يكون بدلا من ربك اه كرخي وهذا بيان لاستحالة النسيان عليه فان من يبيده ما كوت السموات والارض كيف يتصور أن يحوم حول ساحته الغفلة والنسيان اه أبو السعود (قوله فاعبده) أي اذا عرفت ربوبيته تعالى الكاملة فاعبده وعرفت أنه لا ينسالك فأقبل على عبادته ولا تحزن بإبطاء الوحي وهذه الكفرة فانه يراقبك ويلطف بك في الدنيا والآخرة اه أبو السعود (قوله هل تعلم له سميا) أي مثلا يستحق أن يسمى الها أو أحدا يسمى بالله فان المشركين وان سموه الصنم اله المسموه الله قط وذلك لظهور أحديته وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير للامر أي اذا صبح أن لا أحد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بدمن التسليم لأمرو والاشتغال بعبادته والاصطبار على مشاقها اه البيضاوي (قوله أي مسمى بذلك) أي بافظ الجلالة أو رب السموات والارض وفي أي السعود والسعي هو الشربك في الاسم والظاهر أن المراد به الشربك في اسم خاص وهو رب السموات والارض والجملة تا كيد لما أفادته الفاء من علة ربوبيته العامة وقيل المراد الشربك في الاسم الجليل اه (قوله ويقول الانسان) هذا من قبيل العام الذي أريد به الخصوص كما بينه بقوله أي ابن خلف الخ فهو على حد الذين قال لهم الناس ان الناس قد جدجوهواكم ويصح أن يبراد بالخصوص جنس الكافر المنكر للبعث وعلى كل فلفظ الانسان لا يشمل المؤمنين اه (قوله النازل فيه) أي في أحدهما اذا العطف بأو (قوله ائذا ما امت لسوف أخرج حيا) اذا منصوبة بفعل مقدر مدلول عليه بقوله تعالى لسوف أخرج تقديره اذا امت أبعث واحيا ولا يجوز أن يكون العامل فيه أخرج لأن ما بعد لام الابتداء لا يعمل فيما قبلها اه سمين والظاهر أن هذا انما يأتي على غير ما سلكه الجلال من دعوى زيادة اللام اما عليه فالظرف معمول لهذا الفعل



المذكور فلا تمنعه اللام لزيادتها كما اشار له الكرخي (قوله وادخال الف بينهما) أي الثانية وقوله  
 وبين الاخرى أي الاولى وكان الاولى أن يزيد وتركه لاجل أن تكون عبارة منهية على القراءات  
 الاربع الواردة هنا وكلها سبعة (قوله لسوف أخرج حيا) حيا حاله مؤكدة لان من لازم خروجه  
 من القبر أن يكون حيا وهو كقوله ويوم أبعث حيا اه سين (قوله أولا يذكر الانسان) الاستفهام  
 للأنكار والتوبيخ والاول طاف الجملة على أخرى مقدرة أي يقول ذلك ولا يذكر اه أبو السعود  
 (قوله وفي قراءة) أي سبعة تركها أي ترك التاء وهي قراءة نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن  
 يعقوب كما في البيضاوي (قوله من قبل) أي من قبل بعثه وقدره الزمخشري من قبل الجملة  
 التي هو فيها وهي حالة بقائه اه سين (قوله على الاعادة) أي فانها أهون اه كرخي (قوله  
 فوربك الخ) فائدة القسم أمران أحدهما ان العادة جارية بتأكيدها خبر باليهن والثاني أن في  
 أقسام الله تعالى بانه مضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رفعامنه شأنه كما رفع من شأن  
 السماء والارض في قوله فوربك السماء والارض انه خلق اه كرخي (قوله من خارجها) أي  
 قبل دخوله او قبل من داخلها اه كرخي (قوله وأصله جثو) يواو من قلبت الواو الثانية باء  
 ثم الاولى كذلك وأدغمت الياء في الياء وقوله أوجثوى قلبت الواو بياء وأدغمت في الياء وعلى كلا  
 الوجهين كسرت التاء لتصح الياء اه شيخنا فالجيم مكسورة ومضمومة قراءة ثان سبعة  
 (قوله ثم لننزعن من كل شيعة) أي من كل أمة شايعة ديننا من الاديان أي تبعته وقوله  
 أيهم أشد على الرحمن عتبا أي من كان عتيا واعصى منهم فظهرهم فيها وفي ذكر الأشد  
 تنبيه على انه تعالى ينفو عن كثير من أهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد انه يميز  
 طوائفهم اعتناهم فاعتناهم ويظهرهم في النار على الترتيب أو يدخل كل طبقة التي تليق به  
 اه بيضاوي (قوله أيهم أشد) في هذه الآية أقوال كثيرة أظهرها عند الجمهور من المعربين  
 وهو مذهب سيويوه ان أيهم موصولة بمعنى الذي وان حركتها حركة بناء بنيت عند سيويوه  
 لخروجها عن النظائر وأشد خبر مبتدأ مضمرة والجملة صلة لاي وأيهم وصلة لها في محل نصب مفعولا  
 به لننزعن اه سين وعامة يميز محول عن المبتدأ المحذوف الذي هو أشد أي عتوه أشد أي جراته  
 على الرحمن أشد من جراته غيره اه شيخنا (قوله جراءة) أي معصية أي نزع الاعصية فالاعصية  
 فطرحة فيها لان عذاب الضال المضل يجب أن يكون فوق عذاب من يضل تبعاله يره ولا يبر  
 عذاب من يتمرد ويجهل كعذاب المقلد اه وجراءة بفتح الجيم والمدبوزن ظرافة يقال جراءة  
 كظرف ظرافة ويقال جراءة بالضم كغرفة اه شيخنا (قوله الأشد وغيره) بالجر لانه تعميم في  
 الذين هم أولى بها أي المراد بهم ما يعصى الأشد عتبا وغيره وقوله منهم نعت للأشد وغيره والضمير  
 للموصول بقسميه لكن على هذا التعميم لا يظهر التفضيل في قوله أولى ولا يظهر قوله فنبدأ بهم  
 فعلى هذا التعميم يتعين أن يكون قوله أولى بها في أصل الفعل أي بالذين هم مستحقون لها  
 وعليه لا يستقيم قول الشارح فنبدأ بهم والحاصل انه كان الاولى للشارح حمل الموصول على  
 خصوص الأشد كفرا فيصح قوله فنبدأ بهم وفي الخازن والمعنى انه يقدم في ادخال النار الاعتي  
 فالاعتي عن هو أكبر جرما وأشد كفرا وفي بعض الاخبار انهم يحضرون جميعا حول جهنم  
 مسلسلين مغلولين ثم يقدم الأكره فالأكره فن كان أشد هم قدرا في كفره خص بعذاب أشد  
 وأعظم لان عذاب الضال المضل يجب أن يكون فوق عذاب الضال التابع لغيره في الضلال  
 ففائدة هذا التمييز التخصيص بشدة العذاب لا التخصيص بأصل العذاب لا شرا كهم فيه اه

وادخال ألف بينهما وجهها  
 وبين الاخرى (مأمت لسوف  
 أخرج حيا) من القبر كما يقول  
 محمد فلا استفهام بمعنى الذي  
 أي لأحيا بعد الموت وما  
 زائدة للتأكيده وكذا اللام  
 ورد عليه بقوله تعالى  
 (أولاد كرا الانسان) أصله  
 بتذكر كرا بدلت التاء ذالا  
 وأدغمت في الذال وفي قراءة  
 تركها وسكون الذال وضم  
 الكاف (أنا خلقناه من قبل  
 ولم يك شيئا) فيسندل  
 بالابتداء على الاعادة  
 (فوربك لنحضرنهم) أي  
 المذكورين للبعث (والشياطين)  
 أي نجوع كلامهم وشيطانهم  
 في سلسلة (ثم لنحضرنهم  
 حول جهنم) من خارجها  
 (جثيا) على الركب جمع  
 جاث وأصله جثو وأوجثوى  
 من جثا يجثو ويجثى لغتان  
 (ثم لننزعن من كل شيعة)  
 فرقة منهم (أيهم أشد على  
 الرحمن عتبا) جراءة (ثم  
 لننزعن من كل شيعة)  
 الحق مجهم الأشد وغيره منهم  
 الرحمن عتبا بالغيث  
 بالغائب عنهم (انه كان وعدة  
 ما تبيا) كائنا (لا يسمعون  
 فيها) في الجنة (لغوا) حلقا  
 باطلا (الاسلاما) لكن يسلم  
 بعضهم على بعض لا أكرام  
 (ولهم رزقهم فيها) طعامهم  
 في الجنة (بكرة وعشيا)  
 على مقدار بكرة وعشية



(صليبا) دخولا واحترافا

قنبد أبهم وأصله صلي من  
صلى بكسر اللام وفتحها  
(وان) أي ما (منكم) أحد  
(الأوردها)

في الدنيا (تلك الجنة) هذه  
الجنة (التي نورث) نزل  
(من عباده) من كان تقيا  
من الكفر والشرك ويقال  
مطيعا لربه (وما ننزل) من  
السماء (إلا بأمر ربك) يا محمد  
قال له جبريل ذلك حين  
حبس الله عنه الوحي فيما  
سأله قريش عن الروح وذي  
القرنين وأصحاب الكهف  
(له ما بين) أي دنيا من أمر  
الآخرة (وما خلقنا) من  
أمر الدنيا (وما بين ذلك)  
ما بين النفتين (وما كان  
ربك نسيا) لم ينسك ربك  
منذ أوحى إليك (رب) خالق  
(السموات والأرض وما بينهما)  
من الخلق والجائب هو الله  
(فأعبده) فأطعه (واصطبر  
لعبادته) اصبر على عبادته  
(هل تعلم له سميا) أحدا  
يسمى الله (ويقول الإنسان)  
أي بن خالف الجهي بانكار  
البعث (أئذا مات لسوف  
أخرج حيا) من القبر  
بعد الموت هذا ما لا يكون  
(أولاد كرا) الإنسان (أولا  
تفظ أي بن خالف الجهي  
(أنا خلقناه من قبل) من  
قبل هذا من نطفة متينة (ولم  
يك شيئا) فإني قادر على أن

(قوله صليبا) بضم الصاد وكسر هاء سبعين اه شطنا (قوله قنبد أبهم) أي بالذين هم أولى بها  
(قوله صلي من) قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وكسرت اللام لتصح الياء وقوله بكسر اللام أي  
من باب رضى وقوله وفتحها أي من باب رضى اه شيخنا وعبارة الكرخي يقال صلى يصلي صليبا  
مثل لقي لقيما وصلى يصلي صليبا مثل مضى مضى مضيا اه (قوله أي ما منكم أحد) أي  
مسلم كان أو كافرا وهذا هو تفسير ابن عباس الصحيح عند أهل السنة وحاصله أن المراد بالورود  
الدخول وإن جميع الخلق يدخلونها مؤمنين وكافرينهم ويستثنى الأنبياء والمرسلون وقيل  
المراد بخصوص الكفار والمؤمنون لا يدخلونها أبدا وقيل المراد بالورود المرور على الصراط  
وعلى هذا لا تستثنى الأنبياء بل يمر عليهم جميع الخلق وقيل المراد بالورود هاروثها والقرب منها  
اه شيخنا وفي البيضاوي وإن منكم الأوردها أي وأصلها وحاضر عند هاروثها المؤمنين غير  
الأنبياء والمرسلين كما في تفسير ابن عباس وهي خامدة وتها ربه يرهم وعن جابر أنه صلى الله  
عليه وسلم سئل عنه فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا  
أن تردنا النار فيقال قد وردت هاروثها وهي خامدة وأما قوله تعالى أو أهلك عنهما مبعدون فالمراد عن  
عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه محذور عليها اه وفي القرطبي واحتلف الناس  
في الورد وقيل الورد الدخول روى عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الورد الدخول فلا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فـ يكون على المؤمنين بردا وسلاما  
كما كانت على إبراهيم ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا سمعته أبو عمر في كتاب  
التهديد وهو قول ابن عباس وخالد بن معدان وابن جريج وغيرهم وفي الحديث فتقول النار  
للمؤمنين جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لحي وفي مسند الدارمي عن عبد الله بن مسعود قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد الناس النار ثم يصدرون منها بأعمالهم فأولهم كلح البرق ثم  
كالعشم ثم كعدو العرس ثم كالراكب المجدثم كشدا الرجل في مشيه فان قلت إذا لم يكن على  
المؤمنين عذاب فافائدة دخولهم النار قلت فيه وجوه أحدها أن ذلك مما يزيدهم سرورا إذا علموا  
الخلاص منه وثانيها أن فيه مزيد لهم على أهل النار حيث يرون المؤمنين يتحافون منها وهم  
باقون فيها وثالثها أنهم إذا شاهدوا ذلك العذاب على الكفار صار ذلك سببا لمزيد التذاهم بنعيم  
الجنة فان قيل فهل يدخل الأنبياء النار قلنا لا نطلق هذا في حق الأنبياء أدبا معهم ولكن نقول  
أن الخلق جميعا يردونها كما دل عليه حديث جابر وغيره فالعصاة يدخلونها بجرائمهم والأولياء  
والسعداء يدخلونها بشفاعتهم فبين الداخلين بون وقالت فرقة الورد المرور على الصراط وروى  
عن ابن عباس وابن مسعود وكعب الأحمري والسيدي ورواه السيدي عن ابن مسعود عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وقاله الحسن أيضا فالورد أن يمر على الصراط واحتجوا بقوله تعالى أن  
الذين سبقوا هم من الحسن أولئك عنهم مبعدون قالوا فلا يدخل النار من ضمن الله أن يساعده  
منها وأجاب الأولون بأن معنى قوله أولئك عنهم مبعدون أنهم مبعدون عن العذاب فيها  
والاحتراف بها قالوا فن دخلها وهو لا يشعربها ولا يحس منها وجعلوا لأنفسهم ومبعدة عنها وقالت  
فرقة الورد هو الاشراف والاطلاع والقرب وذلك أنهم يحضرون موضع الحساب وهو بقرب  
جهنم فيرونها وينظرون إليها في حالة الحساب ثم ينهي الله الذين اتقوا عما ينظرون إليه ويصار بهم  
إلى الجنة وينذر الظالمين أي بأمرهم إلى النار وقال مجاهد ورود المؤمنين هو الحمى التي تصيبهم في  
دار الدنيا فهي حظ المؤمن من النار فلا يرد بها بعد ذلك وروى وكيع عن شعبة عن ابن عباس



انه قال في قول الله عز وجل وان منكم الاواردها قال هذا خطاب للكفار وروى انه كان يقرأ  
وان منهم لمناسبة الآيات التي قبل هذه فانها في الكفار وهي قوله فوربك انهم ثم انهم  
وايهم اشد ثم انهم اعلم بالذين هم اولى بها صلبا وان منهم الاواردها وكذلك قراءة جماعة  
لكن الاكثر على ان الخطاب العالم كلهم كما تقدم اه مع بعض زيادات من الخازن (قوله  
اي داخل جهنم) اي وتكون على المؤمن بردا وسلاما (قوله كان على ربك) اي كان الورد  
حكما مقضيا على ربك بمقتضى حكمته الالهية لا بايجاب غيره عليه اه شيخنا (قوله ثم تعجب  
الذين اتقوا) اي تخرجهم منها فلا يخلدون بعد ان ادخلوها اه شيخنا (قوله مشددا ومحققا)  
سبعين (قوله الذين اتقوا) اي وان كانوا عصاة (قوله منها) متعلق بنجى (قوله ونذر) اي  
نترك (قوله جثيا) اما مفعول ثان ان كان نذري يتعدى لاثنتين بمعنى ترك ونصير واما حال ان  
جاءت نذر بمعنى تخليهم وجثيا على ما تقدم وفيه يجوز ان يتعلق بنذروا ان يتعلق بجثيا وان كان  
حالا ولا يجوز ذلك فيه ان كان مصدرا ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من جثيا لانه في  
الاصل صفة لشكره قدم عليها فنصب عليها اه سمين (قوله قال الذين كفروا) اي اغنياؤهم  
المتجملون بالثياب وغيرها الذين آمنوا اي لفقراء المؤمنين الذين هم في خشونة عيش وورثاة  
ثياب وضيق منزل اي قالوا لهم انظروا الى منازلنا فثروها احسن من منازلكم وانظروا الى  
مجلسنا عند هذا القمء ومجلسكم فثرونا مجلس في صدر المجلس وانتم في طرفه الحقير فاذا كننا هذه  
المثابة وانتم بتلك فحقن عند الله خير منكم ولو كنتم خيرا اي على خير لا كرمكم بهذه الامور كما  
اكرمنا بها اه شيخنا وفي البضاوي والمعنى انهم لما سموا الآيات الواضحات وعجزوا عن  
معارضتها اخذوا في الافتخار بما لهم من حظوظ الدنيا والاستدلال بان زيادة حظهم فيها  
تدل على فضلهم وحسن حالهم عند الله تعالى لقصور نظرهم فرد الله عليهم ذلك بقوله وكم  
اهل كمال الخ وحاصل الرد ان ما انتم فيه ايها الكفار من النعم محض استدراج لا يبقى عنكم شي عند  
نزول البلاء بكم كما وقع للام الماضية حيث كانوا في رفاهية اكثر منكم ومع ذلك اهلكهم الله  
بكفرهم ولم ينفعهم الترفه شي اه شيخنا (قوله للذين آمنوا) اللام للتبليغ اي شافها واطعموا  
المؤمنين بالقول المذكور اه شيخنا (قوله نحن وانتم) بيان للفريقين (قوله بالفتح من قام الخ)  
اي محل القيام او الاقامة وهو المسكن الذي يقيم صاحبه فيه فهو غير النادى اذ هو محدث القوم  
اه شيخنا وفي السمين خير مقام اقر ان كثيره مقاما بالضم والابقون بالفتح وفي كلنا القراءتين  
يحتمل ان يكون اسم مكان او اسم مصدر اما من قام ثلاثيا او من اقام رباعيا اي خير مكان قيام  
او اقامة والندى فعل اصله ندولان لاهه واو يقال ندوتهم اندوتهم اي اتيت ناديتهم والنادى  
مثله ومنه فليدع ناديه اي اهل ناديه والندى والنادى مجلس القوم ومحدثهم وقيل هو مشتق  
من الندى وهو الكرم لان الكرماء يجتمعون فيه ومقاما وندى منصوبان على التمييز من افعل  
اه (قوله وكم اهلكنا) كم مفعول مقدم ومن قرن تميزها والقرن مفرد لفظا متعدد معنى وقوله  
هم احسن جملة من مبتدا وخبر في محل جازمت لقرن المجزور عن واثنا وورثيات تميزان اه شيخنا  
(قوله ورثيا) بمعنى المرتضى فقوله منظر افتح الظاء اي صورة وهبته وهذا كالمزج والطحن بمعنى  
المذبح والاطحون اه شيخنا (قوله قل من كان في الضلالة) اي قل للكفار القائلين للمؤمنين  
اي الفريقين خيرا مقاما واحسن ندبا اه شيخنا (قوله في الضلالة) اي الكفر والجهل والغفلة  
عن عواقب الامور اه شيخنا (قوله معنى الخبر) واخرجه على صيغة الامر للايدان بان ذلك

اي داخل جهنم (كان على  
ربك حتما مقضيا) حتمه  
وقضى به لا يتركه (ثم تعجب)  
مشددا ومحققا (الذين اتقوا)  
الشرك والكفر منها (ونذر  
الظالمين) بالشرك والكفر  
(فيها جثيا) على الركب  
(واذا تتلى عليهم) اي  
المؤمنين والكارهين  
(آياتنا) من القرآن (بينات)  
واضحات حال قال (الذين  
كفروا) الذين آمنوا اي  
الفريقين (نحن وانتم) خير  
مقاما منزلا ومسكنا بالفتح  
من قام وبالضم من اقام  
(واحسن ندبا) بمعنى النادى  
وهو مجتمع القوم بمحدثون  
فيه يعنون نحن فنكون خيرا  
منكم قال تعالى (وكم) اي  
كثيرا (اهل كمالهم من  
قرن) اي امة من الامم  
الماضية (هم احسن اثنانا)  
مالا ومتساعا (ورثيا) منظرنا  
من الرؤية فكما اهلكناهم  
لكفرهم نهلك هؤلاء (قل  
من كان في الضلالة) شرط  
جوابه (فليدع ناديه) بمعنى الخبر  
أحبيه (فوربك) أقسم بنفسه  
(لخشرتهم) يوم القيامة  
يعني أبا وأصحابه (والشياطين  
ثم انهم منهم) لجمعهم  
(حول جهنم) وسط جهنم  
(جثيا) جميعا (ثم لنزعن)  
انزعن (من كل شعبة)  
من كل اهل دين (أبهم اشد)



أي عد (له الرحمن - مدا) في الدنيا يستدرجه (حتى إذا رأوا ما يوعدون أما العذاب كالقتل والأسر) (وأما الساعة) المشتملة على جهنم فمدخلونها (فسيعلمون من هو شر مكانا واضعف جندا) أعوانا أهم أم المؤمنون وجندهم الشياطين وجند المؤمنين عليهم الملائكة (وبزيد الله الذين اهتدوا) بالآيمان (هدى) بما ينزل عليهم من الآيات (والباقيات الصالحات) هي الطاعات تبقى لصاحبها (خير عند ربك ثوابا وخير مردا) أي ما يرد إليه ويرجع بخلاف أعمال الكفار والخيرية هنا في مقابلة قولهم أي الفريقين خير مقاما (أفرايت الذي كفرا آياتنا) على الرحمن عتيا) جرأة بالقرآن (ثم لننزلنهم أولي بها) أحق بها (صليا) دخول (وان منكم) وما منكم من أحد (الأواردها) داخلها يعني النار غير النبيين والمرسلين (كان على ربك حتما مقضيا) قضاء كائنا واجبا أن يكون (ثم نتجى الذين اتقوا) الكفر والشرك والفواحش (ونذر) نترك (الظالمين) المشركين (فها) في جهنم (حشا) جميعا دائما (واذا تتلى عليهم) تقرأ عليهم على المنبر وأصحابه (آياتنا

بما ينبغي أن يفعل بموجب الحكمة لقطع المعاذير كما ينبغي عنه قوله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر أوللاستدرج كما ينطق به قوله تعالى انما على لهم ليزدادوا اثما والاعراض لغوا والرحمانية لما ان المد من أحكام الرحمة النبوية اه أبو السموذوذ كلفظ الرحمن في هذه السورة في ستة عشر موضعا اه شيخنا (قوله أي عدله) أي يزيده طغيانا واستدرجا جان بطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه اه شيخنا (قوله أذارأوأما يوعدون) في كل من الضميرين مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها اه وحتى غاية في قوله فليمدله الرحمن - مدا والغاية في الحقيقة هي قوله فسيعلمون وقوله أذارأوأما يوعدون فليمدله الرحمن - مدا تفصيل وهي مانعة خلوت يجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما أي يستمرون في الطغيان الى أن يعلموا أذارأوأما العذاب أو الساعة من هو شر مكانا وأضعف جندا اه شيخنا وحتى هنا حرف ابتداء أي تبدأ بعد هذا الجمل أي تستأنف فليست جارة ولا عاطفة اه كازروني وفي الشهاب والجمل بعد هاهنا تستأنف وحتى ليست جارة ولا عاطفة وهكذا حيث دخلت على اذا الشرطية عند الجمهور اه وفي ذكرها بأنها جارة والمعنى فيستمرون في الطغيان الى أن يشاهدوا الموعد اه (قوله كالقتل) أي كما وقع لهم يوم بدر (قوله فسيعلمون) جواب اذا وقوله من هو شر مكانا وأضعف جندا رجعا لقوله أي الفريقين خير مقاما وحسن نديا على سبيل اللف والنشر المرتب اه شيخنا وفي البيضاوي وأضعف جندا أي فئة وأنصارا قابل به أحسن نديا من حيث ان حسن الندي يكون باجتماع وحوه القوم وأعيانهم وظهور شوكتهم واستظهارهم اه (قوله أهم أم المؤمنون) يشير بهذا الى أن من استفهامية وفواحد وجهين وفي السمين ومن يجوز أن تكون موصولة بمعنى الذي وتكون مفعولا به ليعلمون ويجوز أن تكون استفهامية في محل رفع بالابتداء وهو مبتدأ ثان وشر خبره والثاني وخبره خبر الأول ويجوز أن تكون جملة معلقة لفعل الرؤية فالجمل في محل نصب على التعليق اه (قوله عليهم) متعلق بجند الما فيه من معنى الاعانة أي المعاونة لهم عليهم كما وقع لهم في بدر فان الكفار كان جندهم ابليس وأعوانه جاؤا لهم أعوانا ثم اتخذوا عنهم والمؤمنين كان جندهم الملائكة التي قاتلت معهم كما تقدم في الانفال في قوله تعالى واذا زين لهم الشيطان أعمالهم الخ اه شيخنا (قوله وبزيد الله الخ) هذه الجملة امام مستأنفة أو معطوفة على جملة الشرط المحكية بالقول والتقدير قل من كان في الضلالة الخ وقل يزيده الله الخ اه من السمين والبيضاوي (قوله هي الطاعات الخ) تقدم له في سورة الكهف انه في رها بسهمان الله والحمد لله الخ اه شيخنا (قوله خير عند ربك ثوابا) أي عائدة مما تمتع به الكفرة من النعم التي افتخروا بها اه بيضاوي (قوله أي ما يرد إليه ويرجع) أي اليه وهو الجنة وقوله بخلاف أعمال الكفار أي فانها شر سردا فانها تردهم الى جهنم وقوله والخيرية الخ أي فافعل التفضيل ذكر على سبيل المشاكاة كلامهم السابق فلا يقال ان أعمال الكفار لا خير فيها أصلا فكيف تصح المقاضلة اه شيخنا وفي الشهاب وهذا جواب عما تخيل كيف فضلو عليهم في خيرية الثواب والعاقبة والتفضيل يقتضي المشاركة وهم لا ثواب لهم وعافيتهم لا خير فيها اه (قوله أفرايت الخ) استفهام تهجيب أي تهجيب يا محمد من قصة هذا الكافرو من مقالته المذكورة اه شيخنا وعطفت هذه الجملة بالفاء ايذانا بإفادة التعقيب كأنه قيل اخبر ايضا بقصة هذا الكافر عقب قصة أوائل وأرايت بمعنى أخبرني كما قد عرفت والموصول هو المفعول الأول والثاني هو الجملة الاستفهامية من قوله أطلع الغيب ولا وتبين



العاصي بن وائل (وقال)  
 لخباب بن الارت القائل  
 له تبعث بعد الموت والمطالب  
 له بمال (لاوتين) على تقدير  
 البعث (مالا وولدا) فاقضيك  
 قال تعالى (أطلع الغيب)  
 أي أعلمه وإن يؤتي ما قاله  
 واستغنى بهمة الاستفهام  
 عن همزة الوصل خذفت  
 (أم اتخذ عند الرحمن عهدا)  
 بأن يؤتي ما قاله (كلا) أي  
 بينات) بالا رواه النخعي قال  
 الذين كفروا) بمحمد صلى  
 الله عليه وسلم والقرآن  
 والبعث يعني البعث وأصحابه  
 (لاذين آمنوا) بمحمد  
 والقرآن يعني أبا بكر وأصحابه  
 (أي الفريقين) أهل دينين  
 منا ومنكم (خير مقاما) منزلا  
 (واحسن ندبا) مجلسا (وكم  
 أهلكنا قبلهم) قبل قريش  
 (من قرن) من أمم خالصة  
 (هم أحسن أناثا) أكثر  
 أموالا وأولادا (ورثيا)  
 أحسن منظرا (قل) لهم  
 يا محمد (من كان في الضلالة)  
 في الكفر والشرك (فليمدد)  
 فليزدد (له الرحمن مدا)  
 زيادة في المال والولد فانظرهم  
 يا محمد (حتى إذا رأوا  
 ما يوعدون) من العذاب  
 (أما العذاب) يوم يدر  
 بالسيف (وأما الساعة)  
 وأما عذاب يوم القيامة بالنار  
 (فسمعون) وهذا وعيد لهم

جواب قسم مظهر والجملة القسمية كأنها في محل نصب بالقول اه سمين (قوله العاصي بن  
 وائل) هو أبو سيدنا عمرو وهو جد عبد الله بن عمرو وأحد العبادلة المشهوره اه شيخنا (قوله  
 لخباب بن الارت) من البدرين وقوله القائل له أي للعاصي وذلك ان خبابا كان صائغا فصاغ  
 للعاصي حليما طالبه بأجرته وخوفه بالبعث بعد الموت من حيث وقوع المحازاة فيه فقال له  
 العاصي استهزاء وتعتالا وتين الخ وحاف عينا فاجرة فان اللام في جواب قسم مقدر رأى والله  
 لاوتين وهذا من شدة تعنته في كفره اه شيخنا وفي القرطبي روى الأئمة واللفظ لمسلم عن  
 خباب قال كان لي على العاصي بن وائل دين فأنفته أتقاضاه فقال لي إن أفضيك حتى تكفر  
 عني مد قال فقلت إن أكفره حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت فسوف  
 أعطيك إذا رجعت إلى مال وولد قال وكيع كذا قال الأعمش فنزلت هذه الآية وقال الكلبي  
 ومقاتل كان خباب قينا فصاغ للعاصي حليما ثم تقاضاه أجرته فقال العاصي ما عندي اليوم  
 ما أفضيك فقال خباب لست مفارقك حتى تقضي بي فقال العاصي يا خباب مالك ما كنت  
 هكذا وإن كنت لحسن الطلب فقال خباب ذلك اني كنت على دينك فأما اليوم فاني على دين  
 الاسلام مفارقك لدينك قال أولستم تزعمون أن في الجنة ذهبا وفضة وحريرا قال خباب بلى قال  
 فأخبرني حتى أفضيك في الجنة استهزاء فوالله إني كان ما تقول حقا اني لأقضيئك فيها والله  
 لا تكون أنت يا خباب وأصحابك أولى بها مني فانزل الله أفرأيت الذي كفرا يا تنال الخ اه (قوله  
 وولدا) وقوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا هذا من موضوعان وفي الزخرف قل إن كان للرحمن ولد وفي  
 نوح ماله وولده قرأ الأربعة الاخوان بضم الواو وسكون اللام ووافقهما ابن كثير وأبو عمرو على  
 الذي في نوح دون السورتين والباقيون وهم نافع وابن عامر وعاصم قرؤا ذلك كله بفتح الواو واللام  
 فأما القراءة بفتح السين فواضحة وهو اسم مفرد قائم مقام الجمع وأما قراءة الضم والاسكان فتعبد  
 هي كاتى قبلها في المعنى يقال ولد وولد كما يقال عرب وعرب وقيل بل هي جمع لولد فحوأسد  
 واسد اه سمين (قوله أطلع الغيب) بفتح الهمزة الاستفهامية وأصله أطلع خذفت همزة الوصل  
 تخفيفا واطلع متعد بنفسه كقوله أطلع الجبل قال المعرب وأيسر متعد بالعلی كما توهه بعضهم  
 حتى يكون من الحذف والابصال لكن في القاموس أطلع عليه فـ كانه يتعدى ولا يتعدى  
 والعلم بوقوع أمر مغيب له أما بعد لم الغيب أو يقول الله له انه كائن لا محالة ولا يرد عليه أنه يجوز  
 أن يكون بواسطة أخبار ملك أو نبي مرسل لانه لم يظلمه وكفره لا يزعمه فلا يرد على الحصر  
 شيء اه شهاب (قوله وأن يؤتي ما قاله) معطوف على الهاء في أعلمه اه شيخنا (قوله كلا  
 سنكتب الخ) للهيون في هذه اللفظة ستة مذاهب أحدها وهو مذهب جمهور البصريين  
 كالخليل وسيبويه وأبي الحسن الأخفش وأبي العباس أنها حرف ردع وزجر وهذا معنى لا يثق  
 بها حيث وقعت في القرآن وما أحسن ما جاءت في هذه الآية زجرت وردعت ذلك القائل  
 والثاني وهو مذهب النضر بن شميل أنها حرف تصديق بمعنى نعم فتكون جوابا ولا بد حيثئذ من  
 أن يتقدمها شيء لفظا أو تقديرا وقد تستعمل في القسم والثالث وهو مذهب الكسائي وأبي بكر  
 ابن الأنباري ونصر بن يوسف وابن واصل أنها بمعنى حق والرابع وهو مذهب أبي عبد الله  
 الباهلي أنها رد لما قبلها وهذا قريب من معنى الردع الخامس أنها صلة في الكلام بمعنى أي كذا  
 قيل وفيه نظر فان أي حرف جواب ولكنه مختص بالقسم السادس أنها حرف استفتاح وهو قول  
 أبي حاتم ولتقرير هذه المذهب موضع هو الباقي بها قد حققها بحمد الله فيه اه سمين وذكر كذا



لا يؤتى ذلك (سنكتب) تأمر بكتب (ما يقول ونعبد له من العذاب مدا) نزيده بذلك عذابا فوق عذاب كفره (ونرثه ما يقول) من المال والولد (وبأيتنا) يوم القيامة (فردا) لا مال له ولا ولد (واتخذوا) أى كفار مكة (من دون الله) الاوثان (آلهة) يعبدونهم (ليكونوا لهم عزا) شفعا عند الله بأن لا يعذبوا (كلا) أى لا مانع من عذابهم (سـ يكفرون) أى الآلهة (بعبادتهم) أى ينفونها كما فى آية أخرى ما كانوا ياتوا يعبدون (ويكونون عليهـم ضدا) أعوانا وأعداء (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين)

من هو شرم مكانا من نزل فى الآخرة وضيقا فى الدنيا (وأضعف جندا) أهون ناصرا (وبز يد الله الذين اهتدوا) بالإيمان (هدى) بالشرائع ويقال وبز يد الله الذين اهتدوا بالناسخ هدى بالمسوخ (والباقيات الصالحات) الصلوات الخمس (خير عند ربك ثوابا) خير ما يشيب الله به العباد الصلوات (وخير مردا) أفضل مرجعها فى الآخرة (أفرأيت الذى كفر بآياتنا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن يعنى العباس ابن

فى القرآن فى النصف الثانى فقط وذ كرت فى خمس عشرة سورة منه كلها مكية وجملة ما ذ كرت ثلاثة وثلاثون مرة ترجع الى أقسام ثلاثة قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها وهـ ذا باتفاق وقسم اختلف فيه هل يجوز الوقف عليها أو يتعين على ما قبلها وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق فالقسم الأول خمسة مواضع اللتان فى هذه السورة واللذان فى سورة الشعراء وواحدة فى سورة سباء والقسم الثانى تسعة واحدة فى سورة المؤمنون وثلثان فى سورة سأل سائل وثلثان فى سورة المسد ثر الأولى والثالثة والأولى فى سورة القيامة والثانية فى سورة ويل للطففين والأولى فى سورة الفجر والثانى فى سورة ويل لكل والقسم الثالث هو التسع عشرة الباقية اهـ شيخنا عن العزيز جماعة (قوله أى لا يؤتى ذلك) أى ما قاله (قوله سنكتب ما يقول) فان قلت كيف قيل سنكتب بسين التوسيف مع انه قد كتب من غير تأخير لان نفس الكتابة لا تتأخر عن القول قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قلت فيه وجهان أحدهما سظهر له ونعلمه انا كتبنا قوله والثانى ان المتوعد بقول للعانى سوف انتقم منك يعنى انه لا يخل بالانتصار وان تطاول به الزمان واستأخر اهـ كرتى (قوله نزيده بذلك) أى بما يقول (قوله ونرثه ما يقول) أى نسلبه منه ونأخذه به بان نخرجه من الدنيا خاليما من ذلك اهـ شيخنا وهـ ذا ظاهر فى المال الذى كان له فى الدنيا وهـ اعداى أن يجد ما لا فى الآخرة يعطى منه فهذا التعبير بعد من سبب النزول الا ان يقال المعنى ونرثه ما يقول أى نظير ما يقول وهو المال الاخرى ونظيره هو المال الدنيوى وكان أبى السعود لمع هـ ذا المعنى ونصه ونرثه ما يقول أى مسمى ما يقول ومصدقه وهـ وما أوتى فى الدنيا من المال والولد وفيه ايدان بأنه ليس لما يقول مصداق موجود سوى ما ذ كراى نترع عنه ما آتينا به وبأيتنا يوم القيامة فردا لا يصحبه مال ولا ولد كان له فى الدنيا فضلا عن أن يؤتى ثم زائدا اهـ وفى القرطبي وقيل نخرجه ما عناه فى الآخرة من مال وولد ونجعله لغيره من المسلمين وبأيتنا فردا أى من فردا لا مال له ولا ولد ولا عشيرة اهـ (قوله أيضا ونرثه ما يقول) يجوز أن يكون الضمير فى محل نصب بنزع الخافض فيكون ما يقول مفعولا به والتقدير ونرث منه ما يقول أى مسمى ما يقول ومدلوله ويجوز أن يكون ضمير نرثه مفعولا صريحا وما يقول بدل اشتمال منه فالمعنى نرث ما عـده من المال والولد بأهلا كئنا ياه والمراد بالفردية الانقطاع عنهم بالكلية ولا شك أن مثل هذه الفردية لا يحصل الا لكافروا لا فائذين والكافرسواء عند البعث فى كونهم ما منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئته نوافرا دى كما خلقناكم اولى مرة ثم يفاوتون بعد ذلك فالتؤمن يلاقى احبابه وأولاده وما اشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفرد عنه أبدا اهـ زاده (قوله واتخذوا من دون الله آلهة) حكاية لجناية عامة لكل مستتبعه لفسد ما يرجون ترتيبه عليها اثر حكاية مقالة الكافر المـ هـ ودواستحتاجها لنقيض مضمونها اهـ أبى السعود (قوله الاوثان) مفعول أول وآلهة مفعول ثان وقوله ليكونوا للام لام كى وقوله عزأى اعزاء وافردلانه فى الاصل مصدر اهـ شيخنا (قوله بأن لا يعذبوا) أى فى ان لا يعذبوا (قوله أى لا مانع من عذابهم) عبارة البيضاء كى كلاً ردع وانكار لتعزيرهم بها اهـ وقوله سيكفرون بمنزلة التعاميل وقوله بعبادتهم مضاف لمفعوله اهـ (قوله كما فى آية أخرى) أى فى سورة القصص وهى قوله تعالى قال الذين حق عليهم القول الآتية اهـ شيخنا (قوله ضدا) أى اضداد وافرده لما تقدم وقوله أعوانا وأعداء تفسيران محكيان فى الخازن وغيره اهـ شيخنا وفى السمين وانما واحد الضدان كان خيرا من جمع لا حد وجهين اما لانه مصدر فى الاصل والمصادر موحدة



تؤزهم) تهيجهم الى المعاصي  
(أزافلا تهل عليهم) بطلب  
الهـ ذاب (اغما نهدهم)  
الايام والليالي أو الانفاس  
(عدا) الى وقت عذابهم  
اذكر (يوم نحشر المتقين)  
بايمانهم (الى الرحمن وفدا)  
جمع وافد بمعنى راكب  
(ونسوق المحرمين)

واهل السهمى (وقال  
لاوتين مالا وولدا) اثنى كان  
مايقول محمد في الآخرة  
حقا لا عطين مالا وولدا في  
الآخرة فرد الله عليه وقال  
(أطلع الغيب) أنظر في  
اللوحة المحفوظ أن له مايقول  
(أم اتخذ) اعتقد (عند  
الرحمن عهدا) بلا اله الا الله  
فيكون له مايقول (كلا) رد  
عليه لا يكون له مايقول  
(سكتب) سخط (مايقول)  
من الكذب (وغدله) تزيده  
(من الهـ ذاب مدا) زيادة  
(وزنه مايقول) في الجنة  
ونعطي غيره من المؤمنين  
(ويأتينا) يوم القيامة  
(فردا) وحيدا خاليا من المال  
والولد والخير نزلت هذه  
الآية في خباب بن الارت  
وصاحبه في خصومة كانت  
بينهما (واتخذوا) عبدوا اهل  
مكة (من دون الله آلهة) يعني  
الاصنام (ايكونوا لهم) يعني  
الاصنام (عزا) منعة من عذاب  
الله (كلا) رد عليهم لا يكون  
لهم منعة من عذاب الله

مذكرة واما لانه مفرد في معنى الجمع اه وفي القاموس وضده في الخصومة من باب رد غلبه ومنعه  
يرفق والقربة ملاه أو ضد غضب وضاده خالفه وهما متضادان اه فصد كانه مصدر معاصي  
أو اسم مصدر تأمل (قوله تؤزهم) حال من الشياطين أو من الكافرين أو منهما اه شيخنا أي  
تهيجهم وتغريهم على المعاصي بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تهيج الرسول صلى الله  
عليه وسلم من أقاويل الكفرة وتغاديهم في الغي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على  
ما نطق به الآيات المتقدمة اه بيضاوي وفي السهين قوله أزام مصدر مؤكدا والازوالا زبروا الهز  
والهز بز قال الزنجشري أخوات وهو التهميم وشدة الازعاج والازا أيضا شدة الصوت ومنه از  
المرجل ازوازي أي غلا واشتد غلبانه حتى سمع له صوت وفي الحديث فكان له از يزأى للجدع  
حين فارقه النبي صلى الله عليه وسلم اه وفي القاموس وأزت القدر تؤز بالضم وتشز بالكسر أزا  
وأز يزأوازا بالفتح اشتد غلبانهما واز النار أوقدها واز الشئ حركة شديدا اه (قوله فلا تهل  
عليهم) أي بان يهلكوا حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم  
اغما نهدهم عدا والمعنى لا تجعل يهلكهم فانه لم يبق لهم الا أيام محصورة وانفاس معدودة اه  
بيضاوي يعني ان العدد كناية عن القلة ولا ينافي هذا ما مر من انه عدل من كان في الضلالة أي بطول  
لانه بالنسبة لظواهر الحال عندهم وهو قليل باعتبار عاقبته وعند العد اه شهاب (قوله اغما نهد  
لهم عدا) أي فلا نهل ما يقع منهم بل نصبطه عليهم حتى نؤاخذهم به وقوله الايام والليالي هذا  
تفسير وقوله أو الانفاس تفسير ثان اه شيخنا (قوله بمعنى راكب) فيركبون على نجائب  
سرجهم من ياقوت وعلى فوق رحالهم من ذهب وأزمتها من زبر جديلا يركبون من أول  
خروجهم من القبور وهو ظاهر الآية وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كالأقوالين  
فيستمررون راكبين حتى يقرعوا باب الجنة اه شيخنا وتقييد الشارح بالركوب ليس من مقتضى  
الآية اذ لو فد في اللغة الجماعة الذين يقدمون على الملوك لأعطيا والمعروف من غير تقييد بالركوب  
وهو أن الشارح قيد بالركوب أخذ من سياق مدح المتقين لما ورد أنهم يحشرون ركبانا كما  
ورد في الكفار أنهم يساقون مشاة وفي البيضاوي وفدا وافيدي عليه كما يفد الوفود على الملوك  
منتظرين لكرامتهم وانعامهم ونسوق المحرمين كما تساق البهائم الى جهنم ورد اعطاشا  
فان من يرد الماء لا يرد له الا العطش أو كالدواب التي ترد الماء اه (قوله ونسوق المحرمين) أي  
الكافرين الى جهنم وردا أي مشاة عطاشا قد قطعت أعناقهم من العطش والورد الجماعة  
يردون الماء ولا يرد أحد الا بعد العطش وقيل يساقون الى النار باهانة واستحقاق كأنهم نعم  
عطاش تساق الى الماء روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراغبين واثنان على بعير وثلاثة  
على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير ونحوهم الى النار تقبل معهم حيث قالوا وتبينت  
معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتمسي معهم حيث أمسوا اه خازن وفي القرطبي  
وقال عمرو بن قيس ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله عمله في أحسن صورة وأطيب ريح  
فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عملك الصالح طالما ركبتك واتبعتك في الدنيا أركبني  
اليوم وان الكافر يستقبله عمله في أذبح صورة وأنتنار يحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول  
أنا عملك السيئ طالما ركبتني واتبعتنني في الدنيا وأنا اليوم أركبك وتلاوهم يحملون أوزارهم  
على ظهورهم وعن ابن عباس من كان يحب ركوب الخيل وفدا الى الله تعالى على خيل لا تروث



بكفرهم (الى جهنم وردا)

جميع وارد يعني ماش عطشان  
(لا يملكون) أي الناس  
(الشفاعة الا من اتخذ عند  
الرحمن عهدا) أي شهادة  
أن لا اله الا الله ولا حول ولا  
قوة الا بالله (وقالوا) أي  
اليهود والنصارى ومن زعم  
أن الملائكة بنات الله (اتخذ  
الرحمن ولدا) قال تعالى لهم  
(لقد جئتم شيئا ادا) أي منكرا  
عظيما (تكاد) بالتاء والياء  
(السموات ينفطرن) بالنون  
وفي قراءة بالتاء وتشديد الطاء  
بالانفلاق (منه وتنشق  
الارض وتخر الجبال هدا)  
أي تنطبق عليهم  
~~~~~  
(سيكفرون بعبادتهم) سيبهرون  
يعني الاصنام من عبادة  
الكفار (ويكونون) يعني  
الاصنام (عليهم) على الكفار  
(ضدا) عونا بالعذاب (الم تر)  
الم تخبر يا محمد (أنا ارسلنا  
الشياطين) سلطانا الشياطين  
(على الكافرين تؤزهم ازا)  
ترجعهم الى معصية الله ازعاجا  
وتقريهم اغراء (فلان همل)  
ولا تستهمل (عليهم) بالعذاب  
(انما نعد لهم عدا) يعني النفس  
بعد النفس (يوم) وهو يوم  
القيامة (نحشر المنقين)  
الكفر والشرك والفواحش  
(الى الرحمن) الى جنة الرحمن  
(وفدا) ركبا بنا على النوق  
(ونسوق المجرمين) المشركين  
(الى جهنم وردا) عطا شا

ولا تبول لجهنم من الباقوت الاحمر ومن الزبرجد الاخضر ومن الدر لابيض وسروجها السندس  
والاستبرق ومن كان يحب ركوب الابل فعلى نجائب لا تبهر ولا تبول أزمتها من الباقوت  
والزبرجد ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من زبرجد وباقوت قد آمنوا الغرق وأمنوا  
الاهوال اه (قوله بكفرهم) عبارة القرطبي والمجربون في قوله ونسوق المجرمين بهم  
الكفرة والعصاة اه (قوله لا يملكون الشفاعة) جملة مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها والواو  
واقعة على الناس كلهم مؤمنهم وكافرهم فقوله أي الناس ال فيه استغراقية وقوله الا من اتخذ  
الح الاستثناء فيه متصل وقوله الشفاعة أي كونه يشفع له يره أو يشفع غيره فيه اه شيخنا وفي  
البعضاوى الا من اتخذ عند الرحمن عهد الا من تحلى بما يستعده ويستأهل أن يشفع للعصاة  
من الاعيان والعمل الصالح على ما وعد الله تعالى أو الا من اتخذ من الله اذنا فمها كقوله تعالى  
لا تنفع الشفاعة الا من أدن له الرحمن من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمر به ومجمله الرفع  
على البديل من الضمير أو النصب على تقدير مضاف أي الا شفاعة من اتخذ او على الاستثناء  
اه وعباردة الكرخی قوله أي الناس قدره تهيدا لجمل الاستثناء في قوله الا من اتخذ متصلا  
لدلالة ذكر الفريقين المتقين والمجرمين اذ هما مقسمان وقيل ضمير على كونه عائد على المجرمين  
المراد منهم الكفار قال بعضهم لا يملكون ان يشفعوا غيرهم كما يملك المؤمنون وقال آخرون  
لا يملك غيرهم ان يشفع لهم وهذا أولى لان الاول يجري مجرى ايضاح الواضح فيكون منقطعما  
لانهم لا عهد لهم والاول أوجه وبه يخوم البعض اوى كالكشاف ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين  
لانهم على هذه القسمة فالناس مدلول للقسامين والاسناد اليهم من باب اسناد فعل البعض  
أعني المتقين الى الكل واذا ثبت ذلك دلت الآية على حصول الشفاعة لاهل الكبرياء لانه  
قال عقيبها الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعني للمؤمنين كقوله لا يشفعون الا من ارتضى فكل  
من اتخذ من الرحمن عهدا وجب دخوله فيه وصاحب الكبرياء اتخذ عند الرحمن عهدا وهو  
التوحيد فوجب دخوله تحته كما صرح به الشيخ المصنف اه (قوله أي شهادة أن لا اله الا الله  
الخ) عبارة القرطبي قال ابن عباس العهد لا اله الا الله والتبري من الحول واقوة الله وعدم رجاء  
غير الله اه (قوله أي اليهود) أي بعضهم والنصارى أي بعضهم ومن زعم أي من العرب وهو  
من عهد الاوثان فقوله ولدا هو عزيز بالنسبة لقول اليهود وعيسى بالنسبة لقول النصارى  
والملائكة بالنسبة لقول بعض العرب اه شيخنا (قوله قال تعالى لهم) أي تقرعوا وتوبيخا اه  
شيخنا (قوله لقد جئتم) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب وقوله اداني القاموس الاد والادة  
بكسرهما ما الجذب والامر الفطيع والداهمة والمذكر كالاد بالفتح وادته الداهية تؤده بالضم  
وتؤده بالكسر وتأده بالفتح دهنه اه وقوله تكاد السموات الخ زمت للاد اه شيخنا (قوله  
ينفطرن) من الانهطار وهو الانشقاق كما قال الشارح وقوله الانشقاق أي التفتت وهذ اراجع  
لكل من النون والتاء اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله بالتاء وتشديد الطاء  
أي يتفظون وظاهر صيغته أن القراءات أربعة وليس كذلك بل هي ثلاثة فقط لانه اذا قرئ تكاد  
بالتاء جاز في بنفطرن النون والتاء وان قرئ تكاد بالياء التهمة تعين في بنفطرن التاء لا غير  
والقراءات الثلاثة سبعة اه شيخنا (قوله وتنشق الارض) أي تخسف بهم وتخر الجبال هدا  
أي تسقط وتنطبق عليهم اه خازن فقوله الشارح أي تنطبق عليهم راجع للجبال اه (قوله  
وتخر الجبال هدا) في هذا ثلاثة أوجه أحدها أنه مصدر في موضع الحال أي مهدودة وذلك على



من أجل (أن دعوا للرحمن  
ولدا) قال تعالى (وما ينبغي  
للرحمن أن يتخذ ولدا) أي  
ما يليق به ذلك (أن) أي  
ما (كل من في السموات  
والارض الا آتى الرحمن  
عـدا) ذليلا خاضعا يوم  
القيامة منهم عزير وعيسى  
(لقد أحصاهم وعدهم  
عـدا) فلا يخفى عليه مبلغ  
جميعهم ولا واحد منهم (وكلهم  
آتية يوم القيامة فردا) بلا  
مال ولا نصير عنه (أن  
الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات سيجعل لهم  
الرحمن ودا) فيما بينهم  
يتوادلون ويتصافون  
ويحبههم الله تعالى (فأما  
يسرناه) أي القرآن  
(بلسانك) العربي (لتبشر  
به المتقين) الفائزين بالآيمان  
(وتنذر) تخوف (به  
الاعمال) كون الشفاعة لا تشفع  
الملائكة لاحد (الامن  
اتخذ) من اعتقد (عند  
الرحمن عهدا) بلا اله الا الله  
(وقالوا) يعني اليهود (اتخذ  
الرحمن ولدا) عزيزا بنا  
(لقد جئتم شـمأدا) قائم  
قولا منكمرا عظيما (تكاد  
السموات يتفطرن) يتشققن  
(منه) من قولهم (وتنشق  
الارض) تنصدع الارض  
(وتخرا الجبال) تسير الجبال  
(هدا) كسرا (أن دعوا)

أن يكون هدا مصدرا من هـ زيد الحائظ يهده هـ أي هدمه وبابه رد والشافى وهو قول أبي  
جعفر أنه مصدر على غير لفظ المصدر لما كان في معناه لان الخرورج السقوط والهدم وهـ ذاعلى  
أن يكون من هـ ذ الحائظ يهد بال كسر أى انه دم فيكون لازما والثالث أن يكون مفعولا من  
أجله قال الزمخشري أى لان تهـ اهـ سمين (قوله من أجل ان دعوا) أى نسبوا وأشار به الى  
أن محل أن دعوا نصب على المفعول له والعامل فيه هـ ذ أى هـ ذ لان دعوا عمل الخرورج بالهدم  
والهدم بد دعاء الولد للرحمن ودعوا يجوز أن يكون بمعنى هوافية عدى لاثنين وأوله ما فى الآية  
محذوف قال الزمخشري طلبا للعموم والاحاطة بكل ما دعى له ولدا اهـ كرخى فان قلت ما معنى  
هذا التأثر من أجل هـ ذ الكلمة قلت فيه وجهان أحدهما أن الله تعالى يقول للشيء كن  
فيكون فكأنه قال كدت أفعل كذا بالسموات والارض والجبال عند وجود هـ ذ الكلمة  
غضبا منى على من تفوه بها لولا حلى الشافى أن هذا السـ نظام لهـ ذ الكلمة قال ابن عباس  
فرزت السموات والارض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وغضبت الملائكة حين قالوا لله  
ولد اهـ خازن وفي البيضاوى والمعنى أن هول هـ ذ الكلمة وعظمتها بحيث لو تصور بصورة  
محسوسة لم تحملها هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها أو أن فظاعتها محبة للغضب من  
الله بحيث لو لحقه حرب العالم وبددت قواته غضبا على من تفوه بها اهـ (قوله أن دعوا)  
متعلق بكل من الافعال الثلاثة بنفطرن وما بعده اهـ شيخنا (قوله قال تعالى) أى رداعليهم  
(قوله أى ما يليق به ذلك) أى لا يمكن ولا يتأتى منه (قوله ان كل الخ) بنزلة التعليل (قوله  
الا آتى) فيه مراعاة لفظ كل وعبداحال من الضمير المستتر فى آتى وقوله منهم فيه مراعاة معنى  
كل وكذلك قوله لقد أحصاهم وعدهم الخ اهـ شيخنا (قوله يوم القيامة) ظرف لآتى وقوله  
منهم عزير أى من كل (قوله لقد أحصاهم) أى احاط بهم علمه وعدهم أى عدأشخاصهم  
وانفاسهم وأفعالهم فلا يخفى عليه شئ من امورهم اهـ خازن (قوله فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم)  
راجع لقوله وعدهم وقوله ولا واحد منهم راجع لقوله لقد أحصاهم اهـ شيخنا وفى الكرخى فلا  
يخفى عليه الخ هذا جواب عن سؤال ما فائدة ذكر العدد بعد الاحصاء مع ان الاحصاء هو العدد  
او الحصر والحصر لا يكون الا بعد معرفة العدد وحاصل الجواب مع الايضاح ان لهـ ذ معنى ثالثا  
وهو العلم بقوله واحصى كل شئ عددا أى علم عدد كل شئ فالله تعالى هنا لقد احاط بهم علمه وعدهم  
شخصا ونفسا وغيرهما عدا اهـ (قوله سيجعل لهم الرحمن ودا) هـ ذ العمل فى الدنيا كما قررره  
وحى بآداة الاستقبال لان المؤمنين كانوا عكة حال نزول هذه الآية وكانوا همقوتين حيث ذبين  
الكفرة فوعدهم الله تعالى بذلك اذا ظهر الاسلام فألف الله تعالى بين قلوب المؤمنين ووضع  
فيها المحبة اهـ كرخى اوفى القيامة حين تعرض حسـ ناتهم على رؤس الاشهاد فـ نزع ما فى  
صدورهم من الغل اهـ بيضاوى (قوله ودا) أى محبة وفى المصباح وردته اوده من باب تعب ودا  
بفتح الواو وصمها احبته والاسم المودة ووددت لو كان كذا اودا ايضا وداوودة بالفتح تحيته اهـ  
وفى المختار الود بضم الواو وفتحها وكسرهما المودة اهـ وفى السمين العامة على ضم الواو وقرأ ابن  
الحري الخفى بفتحها وجناح بن جيمش بكسرها فيتم مل ان يكون المفتوح مصدرا والمضموم  
والمكسورا سمين اهـ (قوله فأما يسرناه) أى انزلناه ميسرا بلسانك أى لغتك بل دليل قول  
الشارح العربى أى باللغة العربية أى ولو انزلناه بغيرها لم يتيسر التبشير به ولا الانذار لعدم فهم  
المخاطبين لغـ ير العربية اهـ شيخنا وهذا دليل لمقدر ينساق اليه النظم الكريم كانه قيل بلغ



قوما لدا) جمع الداي جدل  
بالباطل وهم كفار مكة  
(وكم) أي كثيرا (أهلكنا  
قبلهم من قرن) أي أمة من  
الأمم الماضية بتكذيبهم  
الرسول (هل تحس) تحجد  
(منهم من أحد أو تسمع لهم  
ركزا) صوتا خفيا لا فحشا  
أهلكنا أولئك قبلك هؤلاء

\*(سورة طه مكية)\*

مائة وخمس وثلاثون آية أو  
وأربعون أو ثنتان

(بسم الله الرحمن الرحيم \*  
طه) الله أعلم بمراده بذلك  
(ما أنزلنا عليك القرآن)  
يا محمد (لتشقى) لتتعبد بما  
فعلت بعد نزوله من طول  
قيامك به لا لئلا يسهل أي  
خفف عن نفسك (الا) لكن  
أنزلناه (تذكرة) به

بأن دعوا (للرحمن ولدا)  
عزيرا ابنا (وما ينبغي للرحمن  
أن يتخذ ولدا) عزيرا ابنا (ان  
كل من في السموات  
والارض) يقول ما من أحد  
في السموات والارض (الا  
أتى الرحمن عبدا) الأمرا  
للرحمن بالعبودية مطعما له  
غير الكافر (أقد أحصاهم)  
حفظهم (وعدهم عدا)  
حالم به دهم (وكلهم  
آتية) يحى إلى الله (يوم  
القيامة فردا) وحيدا بلا مال  
ولا ولد (ان الذين آمنوا)  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن (وعملوا الصالحات)

هذا المنزل عليك وبشر به وانذرنا غايسرنا الخ اه أبو السعود (قوله قوما لدا جمع الداي أي  
شديد الخصومة وهذا الجمع من قبيل قوله \* فعل انصوا جرو حرا اه شيخنا (قوله وكم أهلكنا  
الخ) تخويف لهم وتساية له صلى الله عليه وسلم اه شيخنا وقوله قباهم الضمير راجع لقوله قوما لدا  
(قوله هل تحس تحجد) وقيل معناه ترى اه خازن والاستفهام انكارى كما أشار له بقوله لا أي  
بادوا وهالكوا عينا وأثر أفلا تحجد أحد منهم ولا تسمع لهم صوتا اه شيخنا وقرأ العامة تحس بضم  
التاء وكسر الحاء من أحس وقرأ أبو جعفر وابن أبي عمير تحس بفتح التاء وضم الحاء وقرأ بعضهم  
تحس بفتح التاء وكسر الحاء من حسه أي شعر به ومنه الخواس الخس اه معين وفي المصباح  
الحس والحسيس الصوت الخفي وحسه حسا فهو حسيس مثل قتلته قتلته فهو قتلته وأحس  
الرجل الشيء أحسا سا علم به يتعدى بنفسه مع الالف قال تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفر  
بور بما زبدت الباء فتعيل أحس به على معنى شعر به وحسست به من باب قتل لغة فيه والمصدر  
الحس بالكسر يتعدى بالباء على معنى شعرت أيضا اه (قوله منهم) حال من أحد اذ هو في  
الاصل صفة له ومن أحد مفعول زبدت فيه من اه معين (قوله ركزا) أصل الركز الخفاء ومنه  
طرف الرمح اذا غيب في الارض والركاز المال المدفون والمضى استأصلناهم بالكناية بحيث لا يرى  
منهم أحد ولا يسمع لهم صوت خفي اه أبو السعود

\*(سورة طه مكية)\*

قال الجلال السيوطي في الاتقان استثنى منها فاصبر على ما يقولون الآية اه كرخي وهذه  
السورة نزلت قبل اسلام عمر اه قرطبي (قوله الله أعلم بمراده بذلك) جرى الشارح على أن هذه  
حروف مقطعة استأثر الله بعلمها فاعلمه يكون الوقف عليها تاما وهي آية مستقلة لا محل لها من  
الاعراب وقوله ما أنزلنا الخ مستأنف وقيل ان طه اسم لمحمد حذف منه حرف النداء وقيل انه  
فعل أمر وأصله طأها أي طأ الارض بتقديمك معاخوطب به لما كان يقوم في تهميده على  
أحدى رجليه ويريح الأخرى من شدة التعب وطول القيام وعبارة الخازن اجتهد في العبادة  
حتى كان يراوح بين قدميه في الصلاة لطول قيامه الخ اه وفي القرطبي وقال مجاهد كان النبي  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه يربطون الحبال في صدورهم في الصلاة بالليل من طول القيام ثم نسخ  
ذلك بالقرض فنزلت هذه الآية وقال الكلبي لما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بمكة  
اجتهد في العبادة واشتدت عبادته فعمل يصلي الليل كله زمانا حتى نزلت هذه الآية فأمره الله  
أن يخفف عن نفسه فيصلي وينام ففعلت هذه الآية قيام الليل فكان بعد هذه الآية يصلي  
ويسام اه (قوله لتعب بما فوات) عبارة البضاوى لتعب بفقرط أسفل على كفر قرش  
اذما عليك الا أن تبلغ أو بكثرة الرياضة وكثرة التهجود والقيام على ساق والشقاء شائع بمعنى  
التعب وله عدل اليه لا شعار بأنه أنزل عليه ليستعد وقيل هذا ردون كذب للكفرة فأنهم  
لما رأوا كثرة عبادته قالوا انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشقى به اه ببضاوى  
(قوله من طول قيامك) بيان لما فعلت (قوله الا تذكرة) جملة على الانقطاع لان التذكرة  
ليست من جنس الشقاء المنقى اه شيخنا وعبارة الكرخي أشار إلى أن الاستثناء منقطع وأن  
تذكرة مفعول من أجله والعامل أنزلناه المقدر لا المذكر وكل واحد من تشقى وتذكرة علة  
لقوله ما أنزلنا وتعدى في تشقى باللام لاختلاف العامل لان ضمير أنزلنا لله وضمير تشقى للنبي  
صلى الله عليه وسلم فلم يتحد الفاعل واتحد في تذكرة لان المذكر هو الله تعالى وهو المنزل فنصب



(لمن يخشى) يحذف الله  
(تزيلا) بدل من اللفظ  
بفعله الناصب له (من خلق  
الارض والسموات العلوى)  
جمع عليا ككبرى وكبر هو  
(الرحمن على العرش) وهو  
في اللغة سرير الملك (استوى)  
استواء يليق به (له ما في  
السموات وما في الارض وما  
بينهما) من المخلوقات (وما  
تحت الثرى) هو السراب  
الندى والمراد الارضون  
السبع لانها تحتها (وان تجهر  
بالقول) في ذكر ارداء  
فانتهى عن الجهر به (فانه  
يعلم السر وأخفى) منه أى  
ما حدثت به النفس وما خطر  
ولم تحدث به فلا تجهد نفسك  
بالجهر (الله لا اله الا هو له  
الاعماء الحسنى) التسعة  
والسعون الواردة بها الحديث  
الطاعلت فيما بينهم وبين  
ربهم (سيعمل لهم الرحمن  
ودا) يحبهم ويحبهم الى  
المؤمنين (فانما يسرناه  
بلسانك) هو ناعليك قراءة  
القرآن (لتبشربه) بالقرآن  
(المتقين) الكفر والشرك  
والفواحش (وتنذر) تخوف  
(به) بالقرآن (قوما لدا) جدلا  
بالباطل (وكم اهلكنا قبلهم)  
قبل قومك يا محمد (من قرن)  
من القرون الماضية (هل  
تحس منهم من أحد) هل

بغير لام وهما ما جرى عليه في الكشف اه (قوله لمن يخشى) أى لمن في قلبه خشية ورقة  
يتأثر بالا نزال أو ان علم الله أنه يخشى بالتقوى منه فانه المنتفع وكأنه يشير الى أن اللام في لمن  
يخشى لام العاقبة اه (قوله بدل من اللفظ بفعله) أى عوض فليس المراد البديل الاصطلاحي  
وقوله من اللفظ أى من التلطف والنطق بفعله أى المقدرة تقديره نزائنه تزيلا مخدوف وجوبا على  
حذف قوله \* والمخدوف حتم مع آت بدلا \* من فعله اه شيخنا (قوله الرحمن) أشار الشارح الى  
أن هذا نعت مقطوع لقصد المدح اه شيخنا (قوله استواء يليق به) تقدم في سورة الاعراف  
أن هذا على طريقة الساف المفوضين علم التشابه الى الله تعالى وأما على طريقة الحلف المؤولين  
والمفسرين له بمعنى مخصوص فيقال المراد بالاستواء الاستيلاء بالتصرف والتهر اه (قوله  
من المخلوقات) راجع للثلاثة (قوله وما تحت الثرى) فى المصباح الثرى ورن الحصى ندى  
الارض وأثرت الارض بالالف كثر ثراها والثرى أيضا التراب الندى فان لم يكن ندى فانه هو  
تراب ولا يقال له حيث نثرى اه وفيه أيضا ندى الارض ندى من باب تعب فهى ندى مثله  
تعبه ويعدى بالهمزة والتضعيف وأصابها نداء ونذوة بالضم والتثقيب اه (قوله والمراد) أى  
بما تحت الثرى (قوله وان تجهر بالقول الخ) المقصود من هذا السياق اما النهى عن الجهر  
كقوله واذكر ربك فى نفسك الآية وقد أشار لهذا الشارح بقوله فلا تجهد نفسك بالجهر واما  
ارشاد العباد الى أن الجهر ليس لاسمائه تعالى بل لغرض آخر كحضور القلب ودفع الشواغل  
والوسوسة اه أبو السعود وعبارة البضاوى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى أى وان  
تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم أنه غنى عن جهرك فانه تعالى يعلم السر وأخفى منه وهو ضمير  
النفس وفيه تنبيه على أن شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لعلام الله بل لتصور النفس  
بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجزوار اه (قوله فانه غنى  
الخ) أشار به الشارح الى أن جواب الشرط وهو ان مخدوف وقوله فانه يعلم الخ تعليل لهذا  
المخدوف اه شيخنا (قوله وأخفى) أى الذى هو أخفى من السر فأخفى أفعل تفضيل وتنكيره  
للمبالغة فى الخفاء اه أبو السعود وفى السمين قوله وأخفى جوزوافيه وجهين أحدهما أنه أفعل  
تفضيل أى وأخفى من السر والثانى أنه فعل ماضى أى وأخفى الله عن عباده غيبه كقوله ولا  
يحيطون به علما والجلالة اما مبتدأ والجملة المنفية خبرها واما خبر ما بعد المخدوف أى هو الله اه  
(قوله أى ما حدثت به النفس الخ) عبارة القرطبي قال ابن عباس السر ما حدث الانسان به  
غيره فى خفاء وأخفى منه ما أضمره فى نفسه مما لم يحدث به غيره وعنه أيضا السر حديث نفسك  
وأخفى من السر ما سجدت به نفسك مما لم يكن وهو كائن أنت تعلم ما تسر به نفسك اليوم ولا تعلم  
ما تسر به غدا والله يعلم ما أسررت اليوم وما أسر غدا والمعنى الله يعلم السر وأخفى من السر وقال  
ابن عباس أيضا السر ما أسر به ابن آدم فى نفسه وأخفى ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو  
لا يعلمه فانه يعلم ذلك كله وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد وجميع الخلائق فى علمه  
كنفس واحدة وقال قتادة وغيبه السر ما أضمره الانسان فى نفسه وأخفى منه ما لم يكن ولا  
أضمره أحد وقال أبو زيد السر من الخلاق وأخفى منه سره عز وجل وأنكر ذلك الطبرى وقال  
ان الذى هو أخفى ما ليس فى سر الانسان وسيكون فى نفسه كما قال ابن عباس انتهت (قوله فلا  
تجهد نفسك) بفتح التاء والتاء وبضم التاء وكسر الهاء لانه يقال جهده وأجهد اه شيخنا وفى  
المختار الجهد بفتح الجيم وضمها الطاقة وقرئ به ما قوله تعالى والذين لا يجهدون الاجهد هم



والحسنى مؤنث الاحسن  
(وهل) قد (أناك حديث  
موسى اذ رأى نارا فقال  
لا هله) لامرأته (يا مكثوا)  
وذلك في مسيره من مدين  
طالباه مصر (انى آتيت)  
أبصرت (نارا على آتيتكم  
منها بقبس) شعله في رأس  
فتيله أو عود

تري منهم أهداه هلاك  
(أو تسمع لهم ركزا) صوتا بعد  
ما هلكوا ودرسوا

\*(ومن السورة التي يذكر  
فيها طه وهي كلها مكية آياتها  
مائة واثنان وثلاثون وكلماتها  
ألف وثلاث مائة وواحد  
وحروفها خمسة آلاف  
وما اثنان واثنان وأربعون  
حرفا)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
و بإسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (طه ما أنزلنا  
عليك القرآن لتشقي) لتعيب  
بالقرآن نزات هذه الآية  
والنبي صلى الله عليه وسلم لم  
كان قبل ذلك يجتهد بصلاة  
الليل حتى تورمت قدماه  
نخف الله عليه بهذه الآية  
فقال طه يا رجل هذه باسان  
مكة أى يا محمدا أنزلنا عليك  
القرآن جبريل بالقرآن  
(ألا تذكرة) عظة (إن  
يخشى) لمن يسلم ولم أنزله  
لتشقى لتعيب نفسك مقدم  
ومؤخر (تنزيلا) يقول

والجهد بالفتح المشقة ويقال جهد دابة وأجهدها أى حمل عليها فى السير فوق طاقتها وجهد  
الرجل فى كذا أى جده فيه وبالغ وباهر ما قطع اه (قوله والحسنى مؤنث الاحسن) أى فهى اسم  
تفضل بوصف الواحد من المؤنث والجمع من المذكر اه أبو السعود ومراذ الشارح بهذا الجواب  
عما يقال لم لم يقل الحسنان اه شيخنا وفى السمين والحسنى تأنيث الاحسن وقد تقدم غير مرة أن  
جمع التكسير فى غير العقلاء يعامل معاملة المؤنث الواحدة اه (قوله وهل أناك حديث  
موسى) استئناف مسوق لتقرير أمر التوحيد الذى اليه انتهى مساق الحديث وبيان أنه أمر مستقر  
فيما بين الانبياء كابر اعن كابر وقد خطوب به موسى عليه السلام حيث قيل له اننى أنا الله لا اله  
الا أنا وبه ختم موسى عليه السلام مقالته حيث قال انما الله كم الله الذى لا اله الا هو اه أبو  
السعود وهذوا وان كان على لفظ الاستفهام الذى لا يجوز على الله تعالى امكن المقصود منه  
تقرير الخبر في قلبه وهذه الصورة أبلغ فى ذلك كقولك لصاحبك هل بلغك عنى كذا فيتطالع  
السامع الى معرفة ما تومى اليه اه كرخى (قوله اذ رأى نارا) ظرف للحديث وقيل ظرف لمضمر  
مؤخر أى حين رأى نارا كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم أى اذكر وقت رؤيته نارا  
وروى أنه عليه الصلاة والسلام استأذن شعبا عليه السلام فى الخروج الى أمه وأخيه بمصر  
فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادى طوى وهو بالجانب  
الغربى من الطور ولد له ولد فى ليلة مظلمة شاتبة مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق  
وتفرقت ماشيته ولما عنده وقدح زنده فلم يخرج نارا فبينما هو فى ذلك اذ رأى على يسار  
الطريق من جانب الطور نارا فقال لا هله امكثوا أى اقيموا مكانكم أمرهم عليه السلام لئلا يتبعوه  
فيما عزم عليه من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا ينتقلوا الى موضع آخر فانه مما لا يخاطر  
بالبال والخطاب فى امكثوا للمرأة والولد والخادم وقيل لها وخدامها والجمع اما الظاهر لفظ الاهل  
أولادهم كفى قول القائل \* وان شئت حرمت النساء سواكم \* اه أبو السعود (قوله لا هله  
لامرأته) وهى بنت شعيب واسمها صفورا وقيل صفور ياء وقيل صفورة واسم أختها ليا  
وقيل شرفا وقيل عبدا واختلاف فى التى تزوجها موسى هل هى الصغرى أو الكبرى اه من  
شرح الدلائل وروى ان الله لما نادى موسى بالوادي المقدس وأرسله الى فرعون شيعته الملائكة  
وصاحفوه وخلف أهله فى الموضع الذى تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من أهل  
مدين فعرفهم فمخملهم الى شعيب فكثروا عنده حتى بلغهم خبر موسى بعد ما جاوز بينى اسرائيل  
البحر وغرق فرعون وقومه فبعثهم شعيب الى موسى بمصر اه زاده (قوله فى مسيره من  
مدين) أى لما قضى الاجل الذى جعله عليه شعيب ومدين هى قرية شعيب بينها وبين مصر ثمان  
مراحل وقوله اذ رأى نارا ساقى فى القصص أنس من جانب الطور نارا والطور قيل هو الذى  
بين مصر وأيلة وقيل هو الذى بقلسطين اه جميعه من البيضاوى بعضه من سورة القصص  
وبعضه من سورة المؤمنون ويرد القول الاول ما تقدم فى سورة مريم من قوله وناديناه من  
جانب الطور الايمن حيث قال هذا المفسر هناك الذى يلى عين موسى حين أقبل من مدين اه  
والطور الذى بين مصر وأيلة يكون على يسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو مشاهد اه  
(قوله انى آتيت) أى أبصرت والابصار البين ومنه انسان العين لانه يبصر به  
الاشياء وقيل هو الوجدان وقيل الاحساس فهو أعم من الابصار اه ميم (قوله أبصرت)  
أى ابصارا يدينا لا شبهة فيه اه أبو السعود (قوله بقبس) عبارة الميم القبس الجذوة من النار



(أو أجد على النار هدى)  
 أي هادي يهديني على الطريق  
 وكان أخطأها الغلبة لليل  
 وقال لعل لعدم الجزم بوفاء  
 الوعد (فلما أتاه) وهي شجرة  
 عوسج (نودي يا موسى اني)  
 بكسر الهمزة بتأويل نودي  
 بقيل وبفتحة بابتداء (انا)  
 تأ كيد ليلاء المتكلم (ربك)  
 القرآن تكليما (من خلق  
 الارض والسموات العلى)  
 رفع بعضها فوق بعض  
 (الرجن على العرش استوى)  
 استقر ويقال امتلا به  
 ويقال هو من المكنوم الذي  
 لا يفسر (له مافي السموات  
 ومافي الارض وما بينهما)  
 من الحق والهابث (وما تحت  
 الثرى) الذي تحت الارضين  
 السابعة السفلى لان الارضين  
 على الماء والماء على الحوت  
 والحوت على الصخرة والصخرة  
 على قرني الثور والثور على  
 الثرى والثرى هو التراب  
 الندى يعلم الله ما تحتته (وان  
 تجهر بالقول) تعلن بالقول  
 والفعل (فانه يعلم السر) من  
 القول والفعل (واخفى) من  
 السر ما هو كائن منك لم يك  
 بعد أو يكون يعلم الله ذلك كله  
 (الله لا اله الا هو) وحده  
 لا شريك له (له الاسماء الحسنى)  
 الصفات العليا فادهو بها  
 (وهل أتاك) ما أتاك يا محمد  
 ثم أتاك (حديث موسى)  
 خبر موسى (اذ رأى نارا) عن

وهي الشعلة في رأس عود أو قصبية ونحوهما وهو فعل بمعنى مفعول كالقبض والنفذ بمعنى  
 المقبوض والمنفوذ ويقال أقبست الرجل علما وقبسته نارا ففرقوا بينهما هذا قول المبرد وقال  
 الكسائي ان فعل وأفعل يقالان في المعنيين فيقال قبسته نارا وعلما وأقبسته أيضا نارا وعلما  
 وقوله منها يجوز ان يتعلق بآتيكم أو بمحذوف على أنه حال من قبس اه (قوله أو أجد)  
 أو ما نعمة خلوا وقوله على النار أي عندها اه (قوله هادي) أشار به إلى ان انتصاب هدى على  
 أنه مفعول به وأنه بمعنى هادي فالمصدر بمعنى الوصف ولعله لم يقل قوما يهدوني كما في الكشف  
 اذ لا دليل على ما فوق الواحد والظاهر أن أو في قوله أو أجد لمنع الخلط ومعنى الاستعلاء في قوله  
 على النار أن أهل النار يستعملون المكان القريب منها كما قال سيدي في مررت بزيدانه لصوق  
 بمكان يقرب من زيد اه كرخي أو انها بمعنى عند (قوله وكان أخطأها الخ) وذلك انه سار على غير  
 الطريق مخافة من ملوك الشام وكانت الليلة ليلة جمعة وكانت شديدة البرد والثلج والظلمة وكانت  
 امرأته حاملا فسار في البرية غير عالم بالطريق فالتجأ إلى جانب الطور الغربي الايمن  
 واخذت امرأته في الطلق فولدت له ولدا في هذه الحالة وتفرقت ماشيته التي معه من شدة الظلمة  
 واشتد عليه الحال فاخذ يقدح زنده فلم يخرج منه النار فأبصر نارا من بعيد عن يسار الطريق  
 من جانب الطور فقال لاهله امكثوا الخ اه خازن (قوله لعدم الجزم بوفاء الوعد) عبارة البضاوي  
 ولما كان حصوله مما مرقبا بنى الامر فيه ما على الرحاء بخلاف الانساق فانه كان محققا ولذلك  
 حققه لم بأن ليوطنوا أنفسهم عليه اه (قوله فلما أتاه) أي النار التي آتاهما قال ابن عباس  
 رأى شجرة خضراء طافت بها من أسفلها إلى أعلاها نار بيضاء تنقد كاضوا ما يكون فوق  
 متجهين من شدة ضوئها وشدة خضرة الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير  
 ضوؤها وقد قالوا النار أربعة أصناف صنف يأكل ولا يشرب وهي نار الدنيا وصنف يشرب  
 ولا يأكل وهي نار الشجر لا خضر وصنف يأكل ويشرب وهي نار جهنم وصنف لا يأكل ولا  
 يشرب وهي نار موسى عليه السلام وقالوا أيضا هي أربعة أنواع نوع له نور واحراق وهي نار  
 الدنيا ونوع لا نور ولا احراق وهي نار الاشجار ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى عليه السلام  
 ونوع له احراق بلا نور وهي نار جهنم اه أبو السعود (قوله وهي شجرة عوسج) أي وهي موقدة  
 في شجرة عوسج جمع عوسجة أي شجرته والعوسج شجر الشوك وسيأتي له في القصص انها شجرة  
 عوسج أو علق أو عذاب اه وفي المصباح العوسج فوعل من شجر الشوك له ثمردور فاذا عظم  
 فهو العرق قد بينت في هذه الواحدة عوسجة وبها مسمى اه (قوله نودي يا موسى اني أنار بك) هذا  
 أول المكالمة بينه وبين الله تعالى وسيأتي آخرها وهو قوله أن العذاب على من كذب وتولى وهذا  
 بالنسبة لهذه الواقعة وهذه الحالة والافله مكالمات أخرى وفي الخازن نودي يا موسى أي فاجاب  
 سريعا وما يدري من دعاه فقال اني أسمع صوتك ولا أدري مكانك فأين أنت فقال تعالى أنا فوقك  
 ومعك وأما مك وخلفك وأقرب اليك منك فعلم أن ذلك لا ينبغي ولا يكون الا من الله فابقن به  
 وسمع الكلام بكل أجزائه حتى ان كل جارية منه كانت أذنا وسمعه من جميع الجهات اه وفي  
 البضاوي قيل انه لما نودي قال من المتكلم قال اني أنا الله فوسوس اليه ابليلس لعلك تسمع  
 كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله باني أسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء اه  
 وليس هذا النداء والخطاب هو الذي وقع فيه الصعقة وذلك الجبل كما تقدم ذكره في سورة  
 الاعراف بل هذا غيره اذ هذا أول بدير سألته وذلك انما كان بعد غرق فرعون حين أعطاه



فأخضع نفسك انك بالوادي  
المقدس المطهر أو المبارك  
(طوى) بدل أو عطف بيان  
بالتنوين وتركه مصروف  
باعتبار المكان وغير مصروف  
للتأنيث باعتبار البقعة مع  
العلمية (وأنا اخترتك) من  
قومك (فاسمع لما يوحى)  
إليك مني (إني أنا الله لا اله  
إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة  
لذكرى) فيها (إن الساعة  
آتية) كاد أخفيها) عن  
الناس ويظهر لهم قريبا  
بعلاماتها (لنجزى) فيها  
(كل نفس

يساره) (فقال لا اله إلا أنا)  
أنزلوا مكانكم (إني أنزل  
نارا) إني رأيت نارا (لعل  
أتبكم منها) من النار (بعبس)  
بشملة مقبسة وكان  
في برد شديد من الشتاء  
(أو أجد على النار) عند  
النار (هدى) من يداني على  
الطريق (فلما أتاهما) فإذا  
هي شجرة خضراء تتقدمها  
نار بيضاء (نودي يا موسى)  
إني أنزلتك فأخضع نفسك  
وكانت نغلا من جلد حمار  
ميت (انك بالوادي المقدس)  
المطهر (طوى) اسم الوادي  
ويقال قد طوته الأنبياء  
قبلك ويقال طوى بترقد  
طويت بالصخر في ذلك الوادي  
الذي كانت فيه الشجرة (وأنا  
اخترتك) بالرسالة إلى  
فرعون (فاسمع لما يوحى)

الله التوراة اه شيخنا (قوله فأخضع نفسك) أي تعظيم ما قبله ليساشر الوادي بقدميه تبركا  
به وقيل لان الخفوة تواضع لله تعالى ومن ثم طاف السلف بالكعبة خفاة وقيل أمر بمخاطبة  
نفسه لخاسته والانهما كانا من جلد حمار ميت غير مدبوغ كما روى عن السدي وقتادة  
اه كرخي وروى أنه خلعها ما وألقاها ما خلف الوادي اه خازن (قوله بالتنوين وتركه)  
سبب ميتين وقوله مع العلمية راجع لقوله للتأنيث (قوله وأنا اخترتك) أي للنبوة والرسالة اه  
أبو السعد فنبأه وأرسله في ذلك الوقت في ذلك المكان وكان عمره حينئذ أربعين سنة كما  
سألت في الشارح عند قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى اه شيخنا وقوله من قومك  
تقدير للمول الثاني والاول هو الكاف اه (قوله إني أنا الله) بدل مما يوحى وقوله أنا الله  
الخ إشارة لآية قائل العقلية وقوله ان الساعة آتية الخ إشارة إلى العقائد السمعية وقوله فاعبدني  
الخ إشارة للأعمال الفرعية وهذه جملة الدين اه شيخنا (قوله لذكرى فيها) إشارة إلى أن  
ذكرى مصدر مضاف إلى المفعول أي لتذكرني في الصلاة فانها مشتملة على كلامي وقيل  
المصدر مضاف للفاعل أي لذكرى إياك اه كرخي وعبارة أبي السعد وخصت الصلاة بالذكر  
وأفردت بالامر مع اندراجها في الأمر بالعبادة لفضلها وافتها على سائر العبادات لما نيت  
به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وذلك قوله تعالى لذكرى أي لتذكرني فان  
ذكرى كما ينبغي لا يتحقق الا في ضمن العبادة والصلاة ولتذكرني فيها الاشتغال على الاذكار  
أول ذكرى خاصة لا تنويه بذكر غيري أو لا خلاص ذكرى وابتغاء وجهي لا ترائي بها ولا تقصد  
غرضا آخر أولئك كون ذا كرا إلى غير الناس وقيل لذكرى إياها وأمرى بها في الكتب أولان  
أذكرك بالمدح والثناء وقيل لآوقات ذكرى وهي مواقيت الصلاة أول ذكر صلاتي لما نيت  
عليه السلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لان الله تعالى يقول وأقم الصلاة  
لذكرى اه (قوله ان الساعة آتية) أي كائنة وحاصلة لا محالة كاد أخفيها أريد أخفاء وقتها  
أو أقرب أن أخفيها فلا أقول انها آتية ولو لا ما في الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعتذار لما  
أخبرت به أو كاد أظهرها من أخفاءها إذا سلب خفاءه اه بيضاوي وقوله أريد أخفاء وقتها لما  
كان الاخبار بانها ستأتي تحقيقا لظهورها في الجملة وهو ينافي أخفاءها أولوه بما ذكر من ان  
المراد أخفاء وقتها المعين ولما كان كونه من المغيبات يناسب أن يقال أخفيها بدون كاد فسر  
أ كاد باريد وواحد معانيها وقيل أ كاد زائدة وقوله أو أقرب أن أخفيها أي أخفي ذكرها  
الاجمالي والمعنى انه تعالى كاد أن لا يذكرها ولو لا اجمال كونها أخفي المغيبات لكان ذكرها اجالا  
كافي قوله ان الساعة آتية الحكمة وهي اللطف بالمتوهمين لحثهم على الاعمال الصالحة وقوله  
أو كاد أظهرها أي أعين وقتها فتعلق الاظهار والاخفاء ليس شيئا واحدا حتى يحصل التعارض  
اه شهاب (قوله أيضا ان الساعة آتية) لا محالة دلالة كلمة ان واسمية الجملة قاله هنا وفي الحج  
بمخفف لام التأكيدي وقاله في غافر بإثباتها لانها انما تزداد لنا كدنا خبرونا كيدنا غما يحتاج  
اليه اذا كان الخبر به شا كافي الخبر والمخاطبون في غافر هم الكفار فكدها باللام بخلاف  
تبتك وبما تقرر علم ان كاد من الله واجب كقوله تعالى قل عسى أن يكون قريبا أي هو قريب  
والحكمة في أخفاء الساعة وأخفاء وقت الموت ان الله تعالى وعد بعدم قبول التوبة عند  
قربها فلو عرف وقت الموت لاشتغل الانسان بالمعصية إلى قرب ذلك الوقت ثم يتوب فيقتل  
من عقاب المعصية فتعريف وقت الموت كالأغراء بفعل المعصية وهو لا يجوز اه (قوله لنجزى)



متعلق باخفيها أوبا<sup>٣</sup> تبة<sup>٢</sup> وأكاد أخفيها جملة اعتراض بينهم لا تبة حتى يلزم أعمالهم  
 الفاعل الموصوف فان عمل ثم وصف جاز اه كرخي (قوله بما تسمى به) وفي نسخة فيه من خير أو  
 شر أشار به إلى ان ما موصولة اسمية ويجوز ان تكون مصدرية ولا بد من مضاف أي تجزي  
 بعقاب سعيها أو بعقاب ما سمعته اه كرخي (قوله فلا يصدك عنها) أي هن ذكر الساعة ومراقبتها  
 وقيل عن تصديقها والاول هو الا ليق بشأن موسى عليه السلام وان كان النهي بطريق التهيج  
 والالهاب ادا بوا السعود وفي السمين فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها من لا يؤمن هو المنهي صورة  
 والمراد مني المخاطب وهو موسى فهو من باب لا أرينك ههنا وقيل ان صد الكافر عن التصديق  
 به اسباب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب والضمير ان في عنها وبها الساعة وقيل للصلاة  
 وقيل في عنها للصلاة وفيها الساعة اه (قوله فتري) منصوب بقصة مقدرة على الالباب  
 مضمرة بعد فاء السببية الواقعة في جواب النهي اه شيخنا وفي السمين فتري يجوز ان ينتصب في  
 جواب النهي باضمار أن وان يرتفع على خبر ابتداء مضمرة تقديره فانت تري اه وفي المختار وردى  
 من باب صدى أي هلك وأرداه غيره وردى في البئر يردى بالكسر من باب رمى وتردى اذا سقط  
 فيها أو غور من جبل اه (قوله وما تلك بيمينك) ما استفهامية مبتدأ وتلك خبره ويمينك متعلق  
 بمحذوف لانه حال كقوله وهذاب على شيخنا والعامل في الحال المقدرة معنى الإشارة وجوز  
 الزمخشري أن تكون تلك موصولة بمعنى التي ويمينك صلتها ولم يذكر ابن عطية غيره وليس  
 مذهب البصريين لانهم لم يجمعوا من أسماء الإشارة موصولا الا اذا بشرط ذكرتها اول هذا  
 الكتاب واما الكوفيون فيحيزون ذلك في جميعها ومنه هذه الآية عندهم أي وما التي بيمينك  
 وأفسدوا أيضا وهذا تخمين طائفي أي والذي تخمينه اه سمين (قوله الاستفهام للتقرير) أي  
 فانه سبحانه وتعالى عالم بما في يمينه وانما أراد ان يعر موسى ويعترف بكونها عصا ويزداد علمه بما  
 عنده الله في عصاه فلا يعتبر به شك اذا قلها الله تعالى ثعبان بل يعرفوا أن ذلك بقدره الله تعالى وفي  
 كلام الشيخ المصنف إشارة لذلك اه كرخي (قوله ليرتب عليه) أي ليرتب الله عليه المجزة  
 الكائنة فيها وهي انقلابها حية وسبأ في ترتيبها في قوله قال ألقها الخ اه شيخنا (قوله قال هي  
 عصا الخ) اجاب باربعة أجوبة ثلاثة مفصلة والرابع مجمل وكان يكفيه الاول منها لكنه زاد في  
 الجواب لان المقام مقام خطاب الحبيب وهو يطلب فيه البسط اه شيخنا وكانت عصا آدم ورثها  
 شعيب وأعطاه موسى بعد ان زوجه ابنته وعبارة هذا الشارح في سورة القصص وأمر شعيب ابنته  
 أن تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصا الانبياء عنده فوقع في يدها عصا  
 آدم من آس الجنة فاخذها موسى بعلم شعيب اه (قوله اعتمد عليها) أي اذا عيت أو وقفت على  
 قطع الخ اه بضاوى والتوكؤ التحامل على الشئ وهو بمعنى الاتكاء (قوله عند الوثوب)  
 أي النهوض للقيام كما عبر به غيره اه شيخنا (قوله وأهش) في السمين أهش بالمهمة الخطب يقال  
 هشت الورق أهش أي خبطته ليسقط واما أهش بهش بكسر العين في المضارع فبمعنى البشاشة  
 وقرأ النحوي بكسر الهماء فقبل هو بمعنى أهش بالضم والمفعول محذوف في اقرأتين أي أهش  
 الورق والشعر وقيل هو في هذه القراءة من هش هشاشة اذا مال وفي المصباح هش الرجل  
 هشام من باب ردصال بعصاه وفي التنزيل وأهش بها على غنى وهش الشجرة هشأ أيضا ضربها  
 ليمساقط ورقها وهش الشئ بهش من باب تعب هشاشة لان واسترخى فهو هش وهش العود  
 بهش أيضا هشوشا صار هشأ أي سريع الكسر وهش الرجل هشاشة اذا تبسم وارتاح من بابي

بما تسمى) به من خير أو شر  
 (فلا يصدك) يصرفك  
 (عنها) أي الايمان بها (من  
 لا يؤمن بها واتبع هواه)  
 في انكارها (فتري) أي  
 تهلك ان صددت عنها (وما  
 تلك) كائنة (بيمينك يا موسى)  
 الاستفهام للتقرير ليرتب  
 عليه المجزة فيها قال (هي  
 عصا أتوكأ) اعتمد (عليها)  
 عند الوثوب والمشي (وأهش)  
 فاعمل بما تؤمر (اننى انا الله  
 لا اله الا أنا فاعبدنى) فاطعنى  
 (واقم الصلوة لذكري) لو نسيت  
 صلاة فصلها حين ذكرتها  
 (ان الساعة آتية) كائنة  
 (اكاد أخفيها) اظهرها  
 و يقال امرها عن نفسى  
 فكيف اظهرها لغيرى (لتجزي  
 كل نفس) برة أو فاجرة (بما  
 تسعى) بما تعمل من الخير  
 والشر (فلا يصدك عنها)  
 فلا يصرفك عن الاقرار  
 بها (من لا يؤمن بها واتبع  
 هواه) بالانكار وعبادة  
 الاصنام (فتري) فتهلك  
 (وما تلك بيمينك يا موسى)  
 قال هي عصا أتوكأ  
 عليها اعتمد عليها اذا  
 عيت (وأهش بها على  
 غنى) أحبط بها الشجرة لغنى  
 (ولى فيها ما آتت أخرى)  
 حواشي (قال ألقها) من  
 يدك (يا موسى فالحاها)  
 من يده (فاذا هى حية تسعى)  
 تشتمد رافعة رأسها فولى



أخبط ورق الشجر (بها)  
 ليسقط (على غنى) فتأكله  
 (ولي فيها ما ترب) جمع ماربة  
 مثلث الرأى أى حوائج (أخرى)  
 كحمل الزاد والسقاء  
 وطرد الهوام زاد في الجواب  
 بيان حاجاته بها (قال ألقها  
 ياموسى فآلقها فآذاهى  
 حية) ثعبان عظيم (تسعى)  
 تمشى على بطنها سريعا  
 كسرعة الثعبان الصغير  
 المسمى بالجان المعبر به فيها  
 فى آية أخرى (قال خذها  
 ولا تخف منها) سميدها  
 سيرتها) منصوب بتزع  
 الخافض أى الى حالتها  
 (الاولى) فادخل يده فيها  
 فعادت عصاوتين أن موضع  
 الإدخال موضع مسكها بين  
 شعبتيها

موسى هارباً منها (قال) الله  
 له (خذها) ياموسى (ولا  
 تخف سميدها) سميدها  
 (سيرتها الاولى) عصا كما كانت  
 (واضمم يدك الى جناحك)  
 أدخل يدك فى أبطك  
 (تخرج بيضاء) لها شعاع (من  
 غير سوء) من غير برص (آية  
 أخرى) علامة أخرى مع العصا  
 (لنريك من آياتنا) من  
 علامتنا (الكبرى) العظمى  
 (أذهب الى فرعون انه طغى)  
 علاوته كبر وكفر (قال رب  
 اشرح لى صدرى) لين لى قلبى  
 لكى لا أخافه (ويسرلى أمرى)

تعب وضرب اه (قوله أخبط) فى المصباح خطبت الورق من الشجر خطا من باب ضرب  
 اسقطته فاذا سقط فهو خطب بفتحين فعل بمعنى مفعول مسهوع كثيرا اه (قوله ولي فيها ما ترب  
 أخرى) اجل فى هذا الجواب أما حياء من الله تعالى لطول الكلام وأما رجاء ان يستل عن  
 تفصيله فيجيب بالتفصيل فبذلك خطب اه شيخنا (قوله كحمل الزاد) بان يعلقه فيها ثم يضعها  
 على عاتقه والزاد طعام المسافر وما يحمل فيه يقال له مزود بكسر الميم وقوله والسقاء يقال  
 لطرف الماء والابن بخلاف القرية فانها خاصة بالماء اه شيخنا وأشار بالكاف الى ان لها منافع  
 أخرى كان يستقى بها الماء من البئر فيجعلها موضع الحبل وكل شعبة من شعبتيها تصير دلواً مثلثاً  
 روى عن ابن عباس ان عصا موسى كان يحمل عليها زاده وسقاه به فخلعت تماسيه وتحدثه وكان  
 يضرب بها الارض فيخرج له ما يأكله يومه وبركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا  
 أستهى ثمرة ركزها فتفصن غصنين فصارت شجرة وأورقت وأثمرت واذا أراد الاستقاء من البئر  
 ادلاها فطالت على طول البئر وشعبتها كدلوين وكانت شعبتها تضيئان بالليل كالسراج واذا  
 ظهر له عدو كانت تحارب وتناضل له اه خازن وفى القرطبي عن ابن عباس أنه قال امسك العصا  
 سنة الانبياء وزينة الصالحاء وسلاح على الاعداء وعون الضعفاء وغم المنافقين وزيادة فى الطاعات  
 ويقال اذا كان مع المؤمن العصا يهرب منه الشيطان ويخشع منه المنافق والفاجر وتكون قبلته  
 اذا صلى وقوته اذا أعيا اه (قوله زاد فى الجواب بيان حاجاته بها) أى والا فـ كان يكفيه الجواب  
 الاول اه شيخنا بل كان يكفيه أن يقول هى عصا من غير اضافة الى نفسه (قوله فآلقها) أى  
 طرحها على الارض ثم حانت منه نظرة فاذا هى حية صفراء من أعظم ما يكون من الحيات اه  
 خازن (قوله فاذا هى حية) عبر هنا بحية وفى آية أخرى شعبان وفى أخرى بانها كالجان فآشار  
 الشارح الى الجمع بين الثلاثة بفسير الحية بالشعبان فانها اسم جنس يستعمل فى الصغير والكبير  
 والذكر والانثى فالشعبان من افرادها وبقوله كسرعة الشعبان الخ وقوله المعبر به فيها أى فى العصا  
 على وجه تشبيهها به كما سيأتى فى قوله تعالى فلما رآها تهتز كأنها جان وقوله المسمى بالجان حقيقة  
 الجان الشعبان الصغير بخلاف الجن فانه النوع المعروف اه شيخنا وعبارة البيضاضى قبل انه لما  
 ألقاها انقلبت حية صفراء كلفظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جاناً تارة نظراً لبلدا  
 وشعباناً مرة باعتبار المنتهى وحية تارة أخرى باعتبار الاسم الذى يسميها الجن وقيل كانت  
 فى ضخامة الشعبان وحلادة الجان ولذلك قال فى الآية الاخرى كأنها جان انتهت وفى المصباح  
 الشعبان الحية العظيمة وهو فعولان ويقع على الذكر والانثى والجمع الشعبان اه وفى القاموس  
 والشعبان الحية الضخمة الطويلة والذكر خاصة أو عام اه (قوله شعبان عظيم) وصارت شعبتها  
 شديقين والمجمن عنقاو عرفاوعيناها تهقدان كالنار تمزج بالصخرة العظيمة مثل الخلفة من الابل  
 فتلقمها وتقطع الشجرة العظيمة بأنيابها ويسمع لاسنانها صوت عظيم اه خازن (قوله فادخل  
 يده) أى مكشوفة وكان على موسى مدرعة صوف فلما قال الله له خذها فكم المدرعة على يده  
 فأمره الله أن يكشف يده وقال له أرايت لو أذن الله لها أكانت المدرعة تنقى عنك شيأ قال لا  
 ولا كنى ضعيف من الضعف خلقت فكشف عن يده ثم وضعها فى فم الحية الخ اه خازن وعبارة  
 البيضاضى لما قال له رب خذها طابت نفسه حتى أدخل يده فيها وأخذ بلعبيها انتهت (قوله  
 وتبين) فعل ماض وفاعله ضمير يعود على السيد موسى أى علم وقوله أن موضع الخ فى محل المفعول  
 به ويحتمل أن تبين لازم وأن موضع الخ فاعله وقوله موضع الإدخال وهو فمها موضع مسكها أى



وأرى ذلك السيد موسى لئلا  
يجزع اذا انقلب حمة لدى  
فرعون (واضمم يدك) اليه  
بمعنى الكف (الى جناحك)  
أي جنبك الا يسر تحت العنق  
الى الابط وأخرجها (تخرج)  
خلاف ما كانت عليه من  
الادمة (بيضاء من غير سوء)  
أي برص قضى كشعاع  
الشمس تغشى البصر (آية  
أخرى) وهي وبيضاء حالان  
من ضمير تخرج (لنريك)  
بها اذا فعلت ذلك لاظهارها  
(من آياتنا) الآية  
(الكبرى) أي العظمى على  
رسالتك واذا اراد عودها  
الى حالتها الأولى ضمها الى  
جناحه كما قدم وأخرجها  
(اذهب) رسولا (الى فرعون)  
ومن معه (انه طغي) جاوز  
الحدة في كفره الى ادعاء  
الالهية

هون على تبليغ الرسالة الى  
فرعون (واحال عقدة من  
لساني) أبسط رثة من أساني  
(بفقهوا قولي) لكي  
بفقهوا كلامي (واجعل لي  
وزيرا) معينا (من أهلي  
هرون أخى أشد ديه أزرى)  
قوة ظهري (وأشركه) يارب  
(في أمرى) في تبليغ رسالتي  
الى فرعون (كي تسهل)  
نصل لك (كثيرا) وكثيرا  
بالقلب واللسان (كثيرا  
أنك كنت بنا بصيرا) عالما  
(قال) الله له (قد أوتيت)

الاتكاء عليها وقوله بين شعبته اطرف لمسكها أحوال منه أو نعت له أي لما وضع يده في فخا  
واذ قلبت عصا ويده بحالها رأى محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارا شديقين وصار  
ما تحتها ما هو محل مسكها بيده عنقا للحمية اه شيخنا (قوله وأرى ذلك) أي قلبها حمة مع أنه في  
ذلك الوقت لم يكن عنده أحد يرسل اليه ويحاجه فالحكمة في اطلاع الله له على هذا الامر  
العظيم أن يأنس ولا يجزع منه اذا حصل عند فرعون اه شيخنا (قوله لدى فرعون) أي عنده  
(قوله بمعنى الكف) أي لا بمعنى حقيقة لها وهي من الاصابع الى المنكب وقوله تحت العنق  
بيان المراد من الجنب هنا أي المراد به خصوص ما تحت العنق وقوله الى الابط بيان للعنق  
وذكر الغاية وحذف المبدأ أي والعنق من المرفق الى الابط ويجمع الابط على آباط مثل جل  
وأحال اه شيخنا وفي القرطبي والجناح العنق قاله مجاهد وقال الى بمعنى تحت وقال قطرب الى  
جناحك أي الى جنبك وعبر عن الجنب بالجناح لانه محل الجناح وقال مقاتل الى بمعنى مع أي  
مع جناحك اه (قوله من الادمة) أي السمرة (قوله من غير سوء) يجوز أن يكون متعلقا بتخرج  
وأن يكون متعلقا ببيضاء لما فيها من معنى الفعل نحو ما بيضت من غير سوء وقوله من غير سوء  
يسمى عندها هل البان الاحتراس وهو أن يؤتى بشئ يرفع توهم غير المراد وذلك البياض قد يراد به  
البرص والبهق فأنت بقوله من غير سوء نفيت ذلك اه كرخي (قوله تغشى البصر) أي وتغشيه  
عن الادراك (قوله آية أخرى) أي غير العصا (قوله لنريك الخ) تعليل لمحذوف أي وانما أمرناك  
بما ذكر لنريك بها أي باليد وفي السمين لنريك متعلق بما دلت عليه آية أي دللتنا بها لنريك أو  
بجملتها أو بآياتنا المقدر اه ولما كانت الراء ليست وقت الامر بل وقت الفعل الواقع  
عند فرعون قبل اشرار بقوله اذا فعلت فهو ظرف لنريك وقوله ذلك أي المذكور من الضم  
والاخراج وقوله لاظهارها علة للعله أي قوله لنريك أي لنريك الآية الكبرى لاجل أن تظهرها  
للناس أي فرعون ومن معه وهذا قريب من قوله في العصا وأرى ذلك السيد موسى الخ اه شيخنا  
(قوله الكبرى) أعربه الشارح مفعولا ثانيا أي نعتا للمفعول المحذوف فهو نعت لمفرد والمفعول  
الأول هو الكف ومن آياتنا حال أي لنريك الآية الكبرى حال كونها بعض آياتنا اه شيخنا  
وفي السمين قوله من آياتنا الكبرى يجوز أن يتعلق من آياتنا بمحذوف على أنه حال من الكبرى  
ويكون الكبرى على هذا مفعولا ثانيا لنريك والتقدير لنريك الكبرى حال كونها من آياتنا أي  
بعض آياتنا ويجوز أن يكون المفعول الثاني نفس من آياتنا فيتعلق بمحذوف أيضا وتكون  
الكبرى على هذا صفة لآياتنا وصف الجميع المؤنث غير العاقل بوصف الواحد اه ومن المعلوم  
أن الكبرى اسم تفضيل أي التي هي أكبر من غيرها حتى من العصا وذلك لان المراد بالكبرى  
في الإعجاز واليد كذلك فانها أكبر آيات موسى كما نقله الخازن عن ابن عباس لانها لم تعارض  
أصلا وأما العصا فقد عارضها السمرة كما سيأتي اه شيخنا وروى أنه عليه الصلاة والسلام  
كان اذا أدخل يده البسم في جيبه وأدخلها تحت أبطه الا يسر وأخرجها كان لها نور ساطع  
يضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر وأشد ضوءا ثم اذا ردها الى جيبه صارت الى لونها  
الأول اه زاده (قوله واذا اراد عودها) أي وكان ان اراد عودها وهذا نظير قوله في العصا فعدت  
عسا الخ اه شيخنا وقوله وأخرجها أي فتخرج بها اه (قوله اذهب الى فرعون) أي بهاتين  
الآيتين وهما العصا واليد اه بيضاوي وقوله رسولا حال (قوله ومن معه) أي من القبط  
به ليل الآية الاخرى الى فرعون وملته وانظر رسالته لبنى اسرائيل من أين تؤخذ اه شيخنا



(قال رب اشرح لي صدري)  
وسمه اقمم الرسالة (ويسر)  
مهل (لي اصرى) لا بلغها  
(واحد) عقدة من لساني  
حدثت من احتراقه بحمرة  
وضعهما بغيره وهو صغير  
(يفقهوا) يفهموا (قولي)  
عند تبليغ الرسالة (واحد)  
لوزيرها) معينا عليها (من)  
اهل هرون

اعطيت (سؤالك) ما سألت  
(ياموسى) فشرح الله له  
صدره ويسر امره وبسط  
لسانه وجعل هرون له معينا  
(واقدمنا عليك مرة اخرى)  
غير هذه (اذا وحينئذ الى اهلك)  
الهمنا اهلك (ما يوحى) الذى  
يلهم (ان اقدفيه في التابوت)  
ان اطرحى الصبي في التابوت  
البردى (فاقدفيه في ايم)  
فاطرحى التابوت في البحر  
(فليلقه ايم) البحر  
(بالساحل) على الشط  
(ياخذ) يرفعه (عدوى)  
بالدين يعنى فرعون (وعدو  
له) بالقتل (والقيت عليك  
محبة منى) ياموسى كل من  
راك احبك (ولتصنع على  
هينى) وما صنع بك كان في  
منظري (اذغشى اختك)  
فدخلت قصر فرعون  
(فتقول هل ادلكم على  
من يكفله) برضه  
(فرجعناك) فرددناك  
(اني املك كى تقر عينها)

وتقدم انها تؤخذ من قوله وانا اخترتك على ما قاله بعضهم من ان معناه اخترتك للنمو والرسالة  
نامل قال وهب بن منبه قال الله ياموسى عليه السلام امع كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالتى  
فانك بعينى ومعهى وان معك يدى ونصرى وانى ألبسك حبة من سلطاني تستكمل بها القوة في  
امرك أبعثك الى خلق ضعيف من خلقى بطر نعمتى وأمن مكرى وغرته الدنيا حتى يجد حقى  
وانكر بويدي أقسم بعزتي لولا الحجة التى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار ولو لكان  
هان على وسقط من عيني قبله رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره نقمى وقل له قولا لا ياتى  
لباس الدنيا فان ناصيته بيدي لا يطفرف ولا يتنفس الا بعلمى في كلام طويل قال فسكت موسى  
عليه السلام سبعة أيام لا يتكلم ثم جاءه الملك فقال له اجب ربك فيما أمرك فعند ذلك قال  
رب اشرح لي صدري قال ابن عباس يريد حتى لا أخاف غيرك والسبب في هذا السؤال ما حكى  
الله تعالى عنه في موضع آخر بقوله قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدري ولا ينطلق  
لساني وذلك أن موسى عليه السلام كان يخاف فرعون اللعين خوفا شديدا الشدة شوكته وكثرة  
جنوده وكان يضيق صدره بكاف من مقاومة فرعون وحده فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه حتى  
يعلم أن أحدا لا يقدر على مضرتة الا باذن الله تعالى واذا علم ذلك لم يخف فرعون وشدة شوكته  
وكثرة جنوده وقيل اشرح لي صدري بالفهم عنك ما أنزات على من الوحي اه خطيب (قوله قال  
رب اشرح لي صدري) لى متعلق باشرح قال الزنجشري فان قلت لى من قوله اشرح لي صدري  
ويسر لى امرى ماجدواه والكلام منتظم بدونه قلت قد أبهم الكلام أولا فقال اشرح لي ويسر  
لى فعلم أن ثم مشروحا ويسر اثم بين ورفع الأبهام بذكرهما فـ كان آكد لطلب الشرح اصدده  
والتمسير لا مره ويقال يسرته لكذا ومنه فسنيسره ليسرى ويسرته له كذا ومنه هذه الآية  
اه هين (قوله واحد) عقدة من لساني لم يسأل حل جميعها بل حل بعضها الذى يمنع الافهام  
بدليل قوله بغيره واقولى وبدليل أنه ذكرها فقال واحد عقدة من لساني أى عقدة كاشفة من  
عقدة اه أبو السمود وعبارة البضاوى واختلاف في زوال العقدة بكاملها فن قال به تعالى  
بقوله تعالى قد أوتيت سؤالك ياموسى ومن لم يقل به احتج بقوله هو أفصح منى اسأنا وقوله ولا  
يكاد بين وأجاب عن الاول بأنه لم يسأل حل عقدة اسأنا مطلقا بل عقدة تمنع الافهام ولذلك  
ذكرها اه ومن لساني يجوز أن يتعلق بمخوف على أنه صفة للعقدة أى عقدة من عقد لساني  
ولم يذكر الزنجشري غير ما يجوز أن يتعلق بنفس احدل والاول حسن اه هين (قوله بحمرة  
وضعهما بغيره وهو صغير) وذلك أنه لا عبه فرعون ذات يوم فتف لحيته فاغتم وهم بقتله فقالت له  
زوجه آسية بنت مزاحم مثل هذا القلام لا يغم منه لأنه لا يفرق بين القرة والجرة فأتى له بهما  
وأخذ الجرة اه شيخنا وعبارة الخازن وذلك أن موسى كان في حجر فرعون ذات يوم في صغره  
فلطم فرعون لطمه وأخذ لحيته فقال فرعون لامرأته آسية ان هذا عدوى وأراد أن يقتله  
فقاتلته آسية انه صبي لا يعقل وقيل ان أم موسى لما فطمته ردت الى فرعون فنشأ في حجره وحجر  
امرأته بربيبانه واتخذاه ولدا فبينما هو يلعب بين يدي فرعون وبهده قضيب اذ رفعه وضرب به  
فرعون فغضب فرعون وتطير بضربة حتى هم بقتله فقالت آسية أيها الملك انه صغير لا يعقل  
جربه ان شئت فجاه بطشتين أحدهما فيه جمر والاخر فيه جوهرفوضعهما بين يدي موسى فأراد  
أن يأخذ الجوهرفأخذ جبريل بيد موسى فوضعهما على الجمر وأخذ جوهرفوضعهما على فيه فاحترق  
لسانه وصارت فيه عقدة فانهت (قوله يفقهوا قولى) جواب الامر (قوله واجعل لى وزيرا) يجوز



مفعول ثان (أخي) عطف  
بيان (أشدد به أزرى) ظهري  
(وأشركه في أمري) أي الرسالة  
والفعلان بصيغة تقي الأمر  
والمضارع المجزوم وهو  
جواب الطلب (كي نسبحك)  
تسبحا (كثيرا ونذكرك)  
ذكرا (كثيرا أنك كنت بنا  
بصيرا) عالما فأنعمت  
بالرسالة (قال قد أوتيت  
سؤلك يا موسى) مناعليك  
(واقدم مناعليك مرة أخرى  
اذ لتعليل (أوحينا إلى  
أهلك) مناما وألها مناما  
ولدتك وخافت أن يقتلك  
فرعون في جملة من يولد  
(يا موسى) في أمرك ويبدل  
منه

تطيب نفسها (ولا تحزن)  
على ابنها بالهلاك (وقلت  
نفسا) قبطيا (فتبيناك من  
الغم) من غم القود (وفتناك  
فتونا) ابتليناك ببلاء مرة  
بعد مرة (فلبثت) مكثت  
(سنتين) عشرين (في أهل  
مدين ثم جئت على قدر) على  
مقدوري بالكلام والرسالة  
إلى فرعون (يا موسى  
واصطنعتك لنفسى)  
اصطفتك لنفسى بالرسالة  
(أذهب أنت وأخوك)  
هرون (يا ياقى) باليد  
والعصا (ولا تنيا في ذكرى)  
لا تضعنا ولا تهزوا لتفترافي  
تبليغ رسالتى إلى فرعون

أن يكون لي مفعولا ثانيا مقدما ووزيرا هو المفعول الأول ومن أهلى على هذا يجوز أن يكون صفة  
لوزير أو يجوز أن يكون متعلقا بالفعل وهرون بدل من وزير ويجوز أن يكون وزيرا مفعولا ثانيا  
وهرون هو الأول وقدم الثاني عليه اعتناء بأمر الوزارة وعلى هذا فقولته لي يجوز أن يتعلق بنفس  
الفعل وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من وزيراً اذ هو في الأصل صفة له ومن أهلى على ما تقدم  
من وجهيه ويجوز أن يكون وزيرا مفعولا أول ومن أهلى هو الثاني والوزير قيل مشتق من الوزير  
وهو الثقل وسمى بذلك لأنه يتحمل أعباء الملك ومثله فهو معين على أمر الملك وقائم بأمره وقيل  
بل هو من الوزر وهو المجد والمثمة قوله تعالى كلاً لا وزر وقيل من الموازنة وهي المعاونة نقوله  
الزمخشري عن الأصمعي قال وكان القياس أن يراد به الممثلة لان المادة كذلك اهـ معين وفي  
القاموس الأزر الاحاطة والقوة والضعف ضد والتقوية والظهور اهـ (قوله مفعول ثان) يعنى  
ان هرون مفعول ثان والأول وزيراً والمعنى اجعل وزيراً هو هرون هكذا قال والأولى عكس هذا  
الأعراب كما تقدم في عبارة السمين لان القاعدة انه اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول الأول  
هو المعرفة لان أصله المبتدأ والنكرة المفعول الثاني لان أصله الخبر ووزيراً نكرة وهرون معرفة  
بالعلمية اهـ (قوله والفعلان بصيغة الاسراج) حاصل ما هنا قراءات خمسة للسبعة ثنتان منها  
عند الوقف على يا أخي وثلاثة عند وصلها بما بعدها يا ابنها أنك ان وقفت عليها جاز لك أن تقرأ  
الفعلان بصيغة الأمر والمضارع ومعهم لوم أن الأمر الأول بضم الهمزة والثاني بتخفيفها وان  
المضارع الأول بتخفيفها والثاني بضمها وان وصلت الياء بما بعدها فاصح أن تسكنها بمدودة قدر  
الفين وتقرأ الفعلان بصيغة المضارع يصح أن تثبتها مفتوحة مع قراءة الفعلان بصيغة الأمر  
ويصح أن تحذفها وتقرأ الفعلان بصيغة الأمر هذا يحصل القراءات الخمسة اهـ شيخنا (قوله  
وهو) أي المضارع المجزوم جواب للطلب أي قوله اجعل (قوله كي نسبحك الخ) تعليل لكل من  
الأفعال الثلاثة اجعل واشدد وأشرك اهـ أبو السعود ونسبك فعل مضارع منصوب بكى  
مسنداً لضمير موسى وهرون (قوله سؤلك) أي سؤلك ففعل بمعنى المفعول كالجوز والاكل بمعنى  
المجوز والمأكول ومسؤله هو قوله رب اشرح لي الخ وقوله مناعليك أي مناوة فضلاً مناعليك  
وهذا فيه تخلص مما قبله ودخول على ما بعده وهو قوله ولقد مننا الخ اهـ شيخنا (قوله ولقد مننا  
عليك الخ) كلام مستأنف لتقرير ما قبله ولزادة توطئ نفس موسى بإجابة مسؤله ببيان أنه  
تعالى حيث أنعم عليه بتلك النعم الثمانية بغير سابقة دعاء منه وطلب فلا ينبغي أن يعم عليها بما عملها وهو  
طالب له وداع أولى وأخرى وتصديره بالقسم لكمال الاعتناء به أي وباللغة لقدمنا الخ اهـ أبو  
السعود (قوله مرة) مصدر وأخرى تأنيث آخر بمعنى غير اهـ معين (قوله اذ لتعليل) أي لمننا أي  
لأننا قد أوحينا إلى أهلك الخ وفي المعين اذ أوحينا العامل في اذ هو مننا أي مننا عليك في وقت  
إيحائنا إلى أهلك وأبهم في قوله يا موسى للتعظيم كقوله تعالى فغشيهم من اليم ما غشيهم اهـ  
وحاصل ما ذكره من المنع عليه من غير سؤال ثمانية الأولى قوله اذ أوحينا إلى قوله وعدوله  
الثانية قوله وألقيت عليك الخ الثالثة قوله واتصنع إلى قوله من يكفله الرابعة قوله فرجعناك إلى  
أهلك إلى قوله ولا تحزن الخامسة قوله وقتلت نفسا فتبيناك من الغم السادسة قوله وفتناك فتونا  
السابعة قوله قلبت إلى قوله يا موسى الثامنة قوله واصطنعتك لنفسى اهـ شيخنا (قوله مناما)  
أي لأنها ليست نبية واسمها أبو حازم بياض مضمومة فواو ساكنة فهاء مفعلة بعدها ألف فنون مكسورة  
فذاًل مبهمة اهـ من شرح النقاية للسيوطي (قوله في أمرك) أي شأنك وقوله ويبدل منه أي هما



(أرأقذفيه) القيه (في التابوت فاقدفيه) بالتابوت (في أيم) بحر النيل (فليقه الم بالساحل) أي شاطئه والأمريعي الخبر (بأخذه عدولي وعدولة) وهو فرعون (وألقيت) بعد أن أحذك (عليك محبة مني) أهب من الناس فأحبك فرعون وكل من رآك (واتصنع على عيني)

~~~~~

(أذهبوا إلى فرعون أنه طغى) تلاوتك وكبر وكفر (فقلوا له قولاً لينا) لطيفاً لا اله الا الله ويقال كنياه (لعله يتذكر) يتعظ (أو يخشى) أو يسلم (قال ربنا اننا نخاف أن يفرط) أن يهمل (علينا) بالضرب (أو أن يطغى) بالقتل (قال) الله لهما (لا تخافا) من الضرب والقتل (أتى معكما) معينكما (أجمع) ما يرد عليكما (وأرى صنعهم بكما) فأتياه) يعني فرعون (فقلوا أنا رسول ربك) البك (فارسل معنا بني إسرائيل) نذهب بهم إلى أرضهم (ولا تعذبهم) لا تعذبهم بالعمى وذبج الأبناء واستخدام النساء لأنهم أجار (قد جئناك بآية) بعلامة (من ربك) يعني باليد وهو أول آية أراها الله فرعون (والسلام على من اتبع الهدى) التوحيد

يوحى أي يدل مفصل من مجل فصله بأمور أربعة أن أفذفيه فاقدفيه فإما به بأخذه اه شيخنا (قوله أن أفذفيه) أي قذفها لك وإلقاء البهراياك وأخذ العدو لك اه شيخنا (قوله بالتابوت) أي مصدرية اه أبو السعود والثاني أنسب بجمل الشارح له بدلا اه شيخنا (قوله بالتابوت) أي الصندوق (قوله فليقه وقوله بأخذه الخ) من جهة الموحى إليها وما كان إلقاء البهرايا به بالساحل أمراً واجب الوقوع والحصول لتعلق الإرادة به جعل البحر كأنه ذو قعر مطيع اه أبو السعود وهذا لا ينافي قول الشارح والأمريعي الخبر فإن تقرير رأي السعود ميان الحكمة العدول عن الخبر الصريح إلى صورة الأمر اه شيخنا وفي السمين قوله فليقه الم هذا أمر معناه الخبر ولا يكونه أمراً لفظاً بخرم جوابه في قوله بأخذه وإنما جى به به صيغة الأمر مبالغة إذا لم أقطع الأفعال وآكدها وقال الزمخشري لما كانت مشيئة الله وإرادته أن لا تخطئ جربة ماء الم الوصول به إلى الساحل وإلقاءه إليه سلك في ذلك سبيل المجاز وجعل الم كأنه ذو قعر مطيع اه أبو السعود لا يطيع إلا مروجاً مثل رعيه وبالساحل محتمل أن يتعلق بمحذوف على أن الباء للعالم أي ملتبسا بالساحل وأن يتعلق بنفس الفعل على أن الباء ظرفية بمعنى في اه (قوله أي شاطئه) عبارة إلى السعود وليس المراد بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسط وهو ما يلي الساحل من البحر بحيث يجري ماؤه إلى نهر فرعون لما روي أنها جعلت في التابوت قطناً ووضعته فيه ثم طلت رأس التابوت بالقارأى الرقت وألقته في الم وكان يشرع منه نهر إلى بستان فرعون فرفعه الماء إليه فأتى به إلى بركة في البستان وكان فرعون جالساً معه مع آسية بنت مزاحم فأمر به فأخرج ففزع فإذا هو صبي أحسن الناس وجهاً فأحبه عدو الله حباً شديداً بحيث لا يكاد يتمالك الصبر على بعده عنه وذلك قوله تعالى وألقيت عليك محبة مني اه (قوله والأمر) أي فليقه بمعنى الخبر أي فليقه (قوله بأخذه) جواب للأمر اللفظي وهو قوله فليقه أو الحقيقة وهو قوله أن أفذفيه الخ اه شيخنا (قوله وألقيت عليك محبة مني) كلمة من متعلقة بمحذوف هو صفة لمحبة مؤكدة لما في تنكيرها من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أي محبة عظيمة كائنة منى وقد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذلك أحبك عدو الله وآل وقيل هي متعلقة بألقيت أي أحببتك ومن أحبه الله تعالى أحبه القلوب لا محالة اه أبو السعود وقال ابن عباس أحبه الله تعالى وحببه إلى خلقه اه قرطبي وعبارة الكرخي قوله أهب من الناس الخ قاله ابن عباس وعكرمة ومنى فيه وجهان قال الزمخشري منى لا يخلو ما أن يتعلق بألقيت فيكون المعنى على أني أحببتك ومن أحبه الله أحبه القلوب وما أن يتعلق بمحذوف هو صفة لمحبة أي محبة حاصلة أو واقعة منى قدر كثرتها أنافي القلوب وزرعتها فيها وكن كما أفاده شيخنا أن يقال الاحتمال الأول أرجح لأن الاحتمال الثاني يحوج إلى الإضمار وهو أن يقال وألقيت عليك محبة حاصلة منى وواقعة بتخليقي وعلى الأول لا حاجة إلى الإضمار وعليه جرى الشيخ المصنف اه (قوله ولتصنع) علة معطوفة على أخرى محذوفة قدرها الشارح بقوله أهب من الناس اه شيخنا وقرأ العامة لتصنع بكسر اللام وضم التاء وفتح النون على البناء للفعول ونصب الفعل بإضمار أن بعد لام كي وفيه وجهان أحدهما أن هذه العلة معطوفة على علة مقدرة قبلها والنقد بر لتلطف بك وتصنع أولي عطف عليك وترام وتصنع وتلك العلة المقدرة متعلقة بقوله وألقيت أي ألقيت المحبة لتلطف عليك وتصنع في الحقيقة هو متعلق بما قبله من إلقاء المحبة والثاني أن هذه اللام متعلقة بمضمرة بعدها تقديره وتصنع على عيني ففعلت ذلك أو كان كبت



وكبت ومعتني لتصنع أي اتربي ويحسن اليك وأما مراعيك ومراقبك كما راعي الإنسان الشيء بعينه إذا اعتنى به قاله الرمنشري وقرأ الحسن وأبو نهيك وتصنع بفتح التاء قال ثعلب أي لتسكون حركتك وتصرفك على عين مني وقال الرمنشري قريبا منه أه سمين (قوله تربي على رعايتي وحفظي) أي فالعين هنا بمعنى الرعاية مجازا من إطلاق السبب وهو العين أي نظرها على السبب وهو الحفظ والرعاية أه شيخنا (قوله اذتمشي أختك فتقول) صيغة المضارع في الفعلين الحكة والحال الماضية أه أبو السعود (قوله للتعليل) أي لقوله وتصنع على عيني أي لأن أختك قد مضت تصب عن خبرك فرائك وقعت في يد فرعون فدللت على أملك لأنها قالت لفرعون هل أدلكم الخ أه شيخنا وفي السمين قوله اذتمشي في عامل هذا الطرف أوجه أحدها أن العامل فيه ألقى أي ألقى عليك محبة مني في وقت مشي أختك الثاني أنه منصوب بقوله وتصنع أي اتربي ويحسن اليك في هذا الوقت الثالث أن يكون اذتمشي بدلا من اذأوحينا الرابع أن يكون العامل فيه مضمرا تقديره اذكر اذتمشي أه (قوله أختك) وكانت شقيقة وأسمها مريم كما قال الشارح وهي غير أم عيسى وقوله لتعرف خبرك سيأتي أيضا حقه في قوله تعالى وقالت لاخته قصيه الخ أه شيخنا (قوله وأنت لا تقبل الخ) أي الحكمة علمها الله وهي وقوعك في يد أملك لأنك لو رضعت غيرها لاستغنوا عن أملك أه شيخنا (قوله على من يكفله) أي يكمل له رضاعه وكانت أمه قد أرضعته ثلاثة أشهر وقيل أربعة قبل اللقاء في اليم أه شيخنا (قوله فرجعناك) معطوف على ما قدره الشارح بقوله فاجبت بغضات الخ أه شيخنا (قوله ولا تحزن) أي أملك أو ولا تحزن أنت على فراقها وفقد شفاقها أه بيضاوي (قوله ولا تحزن حيثئذ) أي حين اذ قبلت ثديها فان قبل لو قال كي لا تحزن وتقر عينها كان الكلام مفيدا لأنه لا يلزم من عدم حصول الحزن حصول السرور لما قال أولا كي تقر عينها كان قوله ولا تحزن فضلا لأنه متى حصل السرور وجب زوال الغم لا محالة فالجواب أن المراد تقر عينها بسبب وصولك إليها وبزول غمها الحزن بسبب عدم وصول لبن غيرها إلى باطنك قاله ابن عادل وإلى أشار في التقرير أه كرخي (قوله وقتلت نفسها) وكان عمره اذ ذاك ثلاثين سنة أه شيخنا (قوله هو القبطي) وأسمه قاب قان وكان طبيا خا لفرعون وقوله من جهة فرعون أي لا من جهة قتله لأنه كان كافرا وأيضاً قتله له كان خطأ أه شيخنا (قوله وقتلتك) أي ابتليتك ابتلاء أو فتونا من الابتلاء على أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالثناء كجوز في حجة وبدوري بدره أي خلصناك مرة بعد أخرى وهذا الجمل لما ناله في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآف والمشي را جلا رفقا زاد وقد روى أن سعيد بن جبير سأل عنه ابن عباس رضي الله عنهما فقال خلصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير والمقته أمه في البهروهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير أه أبو السعود وفي السمين فتونا فيه وجهان أحدهما أنه مصدر على فعول كالقعود والجلوس الآخر أن فعله لا قليل في المتعدي ومنه الشكور والكفور والنبور والازوم قال تعالى لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا والثاني أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بثناء التائب كجوز وبدوري حجة وبدرة أي فتناك ضروبا من الفتن أه (قوله اختبرناك بالابقاع في غير ذلك) كما وقع له في سيره قاصدا مدينا وراجعا منها مما سيأتي بسطه في سورة القصص وقوله وخلصناك منه أي من الفير وعسارة الأسكر خي قوله اختبرناك بالابقاع الخ يشير به إلى أن الفتنة بمعنى تشديد المحنة ولما كان

تربي على رعايتي وحفظي لك (اذ) لتعلمي ل (تمشي) أختك (مريم) لتعرف خبرك وقد أحضروا مراضع وأنت لا تقبل ثدي واحدة منها (فتقول) هل أدلكم علي من يكفله (فاجبت بغضات بأمه فقيل ثديها) فرجعناك إلى أملك كي تقر عينها (بأقائك) (ولا تحزن) حيثئذ (وقتلت نفسها) هو القبطي بصر فاغتصمت لقتله من جهة فرعون (فهيمنك من الغم وقتلتك فتونا) اختبرناك بالابقاع في غير ذلك وخلصناك منه (فلبتت

صاحبها) (اناقد أوحى الينا أن العذاب الدائم (على من كذب) بالتوحيد (وتولى) عن الإيمان (قال) فرعون (فمن ربك يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه) شكاه للإنسان إنسانا وللمعير ناقة وللحمارة إنا والشاء النجعة (ثم هدى) ثم ألهم الأكل والشرب والجماع (قال) فرعون لموسى (فأبال القرون الأولى) فبالخبر القرون الماضية عندئذ كيف هلكوا (قال) موسى (علمها) علم هلاكها (عند ربك) مكتوب (في كتاب) يعني الأوح المحفوظ (لا يضل ربي) لا يخطئ ولا يذهب عليه أمرهم (ولا ينسى) أمرهم



سنتين) عشرا (في أهل مدين)  
بصحبته اليها من مصر  
عند شبيب النبي وتزوجك  
بأبنته (ثم جئت على قدر)  
في علي بالرسالة وهو أربعمون  
سنة من عمرك (يا موسى  
واصطنعتك) اخترتك  
(لنفسى) بالرسالة اذهب  
انت وأخوك الى الناس  
(بأبنتى) التسع (ولا تنيا)  
فقرأ

ولا تترك عقوبتهم (الذى  
جعل لكم الأرض مهديا)  
فرشاشا (وسلك) جعل لكم  
(لكم فيها) في الأرض  
(سبلا) طرقا تذهبون  
وتجيئون فيها (وانزل من  
السماء ماء) مطرا (فاخرجنا  
به) فأنبتنا بالمطر (أزواجا)  
اصنافا (من نباتا شتى) مختلفا  
ألوانه (كلوا) يعني ماتا كلون  
(وارعوا) ماترعون (أنعامكم)  
من عشبها (ان في ذلك) في  
اختلافها وألوانها (آيات)  
لعلامات (لأولى النبي)  
لذوى العقول من الناس  
(منها) من الأرض (خلقناكم)  
يقول خلقناكم من آدم  
وآدم من تراب والتراب من  
الأرض (وفيها) وفي الأرض  
(نعبدكم) يقول نقبركم (ومنها)  
من الأرض (نخرجكم)  
يقول من القبور نخرجكم  
(نارة أخرى) مرة أخرى بعد  
الموت للبعث (والقدار يناله)

التشديد في المحنة مما يوجب كثرة الثواب عده الله تعالى من جملة النعم أو ان فتناك بمعنى  
خلعناك تخليصا اه (قوله سنين عشرا) هذا هو الراجح وابت في مصر قبل قتل القبطى ثلاثين  
سنة ثم جاء الى المناجاة وهو ابن أربعين سنة وقيل لبت في مدين ثمانية وعشرين سنة عشرة منها  
يرعى الغنم مهر زوجته بنت شبيب وثمانية عشر أقامها عنده بعد ذلك حتى ولد له وخرج من مصر  
وهو ابن ثنتي عشرة سنة حين قتل القبطى اه شيخنا (قوله عند شبيب) ظرف للبعث (قوله على  
قدر) أى مقدار من الزمان يوحى فيه للأنبياء وهو أربعمون سنة اه أبو السعود وعلى معنى مع أى مع  
قدر أى مع زمن مقدار لارسالك فى على اه شيخنا وعبارة الكرخى على قدر متعلق بمحذوف على  
انه حال من فاعل جئت أى جئت موافقا لما عذر لك كذا قدره أبو البقاء وهو تفسير معنى والتفسير  
الصناعى مستقرا أو كائنا على مقدار معين اه فني وأرسل حيثذا اه (قوله يا موسى) هذا  
تشرىف له عليه الصلاة والسلام وتنبية على انتهاء الحكاية التى هى تفصيل المسيرة الأجرى التى  
وقعت قبل المرة المحكية أولا اه أبو السعود (قوله لنفسى بالرسالة) يشير الى ان الصنع بمعنى  
الاختيار وهذا مجاز عن قرب منزلته ودفعه من ربه لان أحدا لا يصطنع الا من يختاره قال القفال  
واصطنعتك أصله من قولهم اصطنع فلان فلانا اذا أحسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع  
فلان وجرح فلان وقوله لنفسى أى لا صرفك فى أو امرى لا تشغل الاعمال مرتكبه وهو إقامة  
هتتى وتبليغ رسالتى وأن تكون فى حر كاتك وسكناتك لى لا لنفسك ولا لغيرك اه كرخى  
(قوله اذهب أنت وأخوك) أى وليذهب أخوك حسب ما طلبت وهذا الاستئناف مسوق لبيان  
ما هو المقصود بالاصطناع وقوله باقى الباء للمصاحبة أى مصحوبين بها متمسكين بها فى أجراء  
أحكام الرسالة وإكمال أمر الدعوة وليست للتعبية اذ ليس المراد مجرد ذهابها ما واصلها الى  
فرعون اه أبو السعود (قوله الى الناس) أى فرعون وقومه وبنى اسرائيل فبالنظر لهذا  
المتعلق اندفع التكرار بين قوله اذهب أنت وأخوك وقوله اذهب الى فرعون الخ اه شيخنا  
وفى المصنفين وذكر المذهب اليه فى قوله اذهب الى فرعون وحذفه من الاول فى قوله اذهب  
أنت وأخوك اختصارا فى الكلام وقيل أمرأولا بالذهاب لعموم الناس ثم ثانيا فرعون  
بخصوصه وفيه بعد بل الذهابان متوجهان لشيء واحد وهو فرعون وقد حذف من كل من  
الذهابين ما أثبتته فى الآخر وذلك انه حذف المذهب اليه من الاول وأثبتته فى الثانى وحذف  
المذهب اليه وهو باقى من الثانى وأثبتته فى الاول اه (قوله التسع) فيه انه لم يبين له فى هذا  
الخطاب وهذا المجلس الآتين اليد والعصا ولم يبين له غيرهما من بقية التسع كالجراد والقمل  
فكيف يقول له اذهب باقى التسع فان أجيب بأن التسع بعضها حصل وبعضها سيحصل قلنا  
لذى لم يحصل فى هذا المجلس لم يعرفه موسى الا أن أى وقت قوله اذهب أنت وأخوك ولذلك  
كان أكثر المفسرين على ان المراد بالآيات اليد والعصا فقط اه شيخنا وعبارة آية السعدى باقى  
أى عجزاى التى أرتكها من اليد والعصا فانها وان كانتا اثنتين لكن فى كل منهما آيات شتى  
كفى قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم فان انقلاب العصا حيوانا آية وكونها ثعبانا  
عظيما لا يقدر قدره آية أخرى وسرعة حركته مع عظم جرمه آية أخرى وكونه مع ذلك مسخره  
عليه السلام حيث كان يدخل يده فى فيه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابها عصا آية أخرى وكذلك  
اليدقان بياضها فى نفسه آية وشعاعها آية ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى اه (قوله  
ولا تنيا ذكرى) يقال ونى ونيا كوعد يعد وعدا اذا فتر والوفى الفتور ووفى فعل لازم



(في ذكرى) بتسبيح وغيره

(أذهبنا إلى فرعون أنه طغى

بأدعائه الربوبية) فقولا له

قولا لينا) في رجوعه عن

ذلك (له تشكر) يتفظ

(أو يخشى) الله فيرجع

والترجي بالنسبة إليهما لهما

تعالى بأنه لا يرجع (قالا

ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا

أي يهل بالعقوبة) أو أن

يطغى) علينا أي يتكبر (قال

لا تخافا أنتي معكما) بهو في

معكم

يعني فرعون (آيتنا كلها)

البد والعصا والطوفان

والجراد والقمل والضفادع

والدم والسنين ونقص سن

الثمرات (فكذب) بالآيات

وقال ليس هذا من الله

(وأي) أن يسلم ولم يقبل

الآيات (قال) لموسى

(أجئتكم من أرضنا)

مصر (بصرك يا موسى

فلما بينك بصرك مثله) مثل

ما جئنا به (فاجعل بيننا

وبينك) يا موسى (موعدا)

أجلا (لا تخلفه) لا تجلوze

(نحن ولا أنت مكانا سوى)

غيره. هذه الآية قال سوى أي

عدلا ونصفا بيننا وبينك أن

قرئت بضم السين (قال)

موسى (موعدكم) أجلكم

(يوم الزينة) وهو يوم

السوق ويقال يوم العيد

ويقال يوم النسيروز (وأن

يخبر) يجمع (المناس) من

المدائن (خبي) خضوة

لا يتعدى وزعم بعضهم أنه يكون من أخوات زال وانفك فيعمل بشرط النفي أو شبهه عمل كان  
يقال ما وني زيد قائما أي ما زال زيدا قائما اه سمع في المصباح وني في الامرونيان بابي تعب  
ووهو ضعف وقتر فهو وان في التنزيل ولا تنفي في ذكرى وقواني في الامرونيان لم يسأدر إلى ضبطه  
ولم يتم به فهو ومتوان أي غير مهم ولا محتفل اه فقوله ولا تنفي بوزن تعدا وأصله تونيا كنوعا  
حذفت فاؤه وهي الواو على القاعدة فوزنه الآت تعلا وهو في الآية من باب وعد لا جمل كسر  
النون اذ لو كان من باب تعب كان يفتحها كما لا يخفى اه وقوله تقرأ في المصباح فتر عن العمل  
فتوراهن باب قعدا انكسرت حذته ولان بعد شدته اه (قوله في ذكرى) لعل في معنى عن أي  
عن عبادتي وقوله وغيره من جملة الغير تبليغ الرسالة اه شيخنا (قوله اذهبنا إلى فرعون)  
جمعه ما في صيغة أمر الحاضر مع أن هرون لم يكن حاضرا محل المناجاة بل كان في ذلك الوقت  
بمصر للتغليب فغلب الحاضر على غيره وكذا الحال في صيغة النهي أي قوله ولا تنفياروى أنه تعالى  
أوحى إلى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى عليه السلام وقيل سمع باقباله فلتقاء اه أبو السعود  
(قوله فقولا له قولا لينا) هو قوله الآتي انارسلوك اه شيخنا وفي البيضاوي فقولا له قولا  
لينا مثل هل لك إلى أن تزكي وأهديك إلى ربك فتخشي فانه دعوة في صورة عرض ومشورة حذر  
أن تحمله الحماقة على أن يسطو عليك كما أوحى احترامه له من حق التربة عليك وقيل كنياه وكان له  
ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم بعده وملا كالا يزول الألاموت  
اه (قوله في رجوعه عن ذلك) أي ادعاء الربوبية (قوله فيرجع) بالنصب في جواب الترجي  
(قوله بالنسبة إليهما الخ) عبارة السبعين قوله لعله يتذكر الخ فيه أوجه أحدها أن لعل على بابها  
من الترجي وذلك بالنسبة إلى المرسل وهو موسى وهرون أي اذهبنا على رجاء كما وطمه كما في إيمانه  
أي اذهبنا مترجيين طامعين وهذا معنى قول الزمخشري ولا يستقيم أن يرد ذلك في حق الله تعالى  
أذهوعا لم يعواقب الأمور وعن سيبويه كل ما ورد في القرآن من لعل وعسى فهو من الله واجب  
يعني أنه يستحيل بقاء معناه في حق الله تعالى والثاني أن لعل بمعنى كي فتفيد العلية وهذا قول  
الفراء قال كما تقول اعمل لعلك تأخذ ذأجرك أي كي تأخذ والثالث أنها استهفامية أي هل  
يتذكر أو يخشى وهذا قول ساقط وذلك لأنه يستحيل الاستهفام في حق الله تعالى كما يستحيل  
الترجي فاذا كان لا بد من التأويل فحمل اللفظ باقيا على مدلوله أولى من إخراجه عنه اه (قوله  
له تعالى بأنه لا يرجع) وفائدة رسالهما والمبالغة عليهما في الاجتهاد مع علم الله بأنه لا يؤمن  
الزام الحق وقطع المذرة واطهار ما حدث في تصاعيف ذلك من الآيات اه بيضاوي (قوله قال  
ربنا الخ) أسند القول إليهما مع أن القائل حقيقة هو موسى تغليبا للايدان بأصالة في كل  
قول وفعل ويجوز أن يكون هرون قال ذلك بعد ملاقاتهما مخفي ذلك مع قول موسى عند نزول  
الآية كما في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات فان هذا الخطاب قد حكى بصيغة الجمع  
مع أن كلام المخاطبين لم يخاطبوا بطريق الأفراد ضرورة استحالة اجتماعهم في الوجود  
فكيف باجتماعهم في الخطاب اه أبو السعود (قوله أن يفرط علينا) باب قعدا وقوله أي يهل  
بالعقوبة أي فلا يسبر إلى تمام الدعوة واطهار المجهزة اه أبو السعود (قوله أو أن يطغى) أي يزداد  
طغيا نا واطهار كلمة أن مع استقامة المعنى بدونها لاظهار كمال الاعتناء بالأمور والأشعار فيحقق  
الخطوب من كل مناه اه أبو السعود (قوله أي يتكبر) أي إلى أن يقول في شأنك ما لا ينبغي  
لكم الجراءة اه أبو السعود (قوله قال لا تخافا) أي ما توهمناه من الأمرين اه أبو السعود



(أسمع) ما يقول (واري)  
 ما يفعل (فأتياه فقولاً أنا رسولاً  
 ربك فارسل معنا بني  
 إسرائيل) إلى الشام (ولا  
 تعذبهم) أي خل عنهم من  
 استعمالك إياهم في اشغالك  
 الشاقة كالخفر والبناء وحمل  
 النقييل (قد جئناك بآية)  
 بحجة (من ربك) على  
 صدقنا بالرسالة (والسلام على  
 من اتبع الهدى) أي السلامة  
 له من العذاب (أنا قد  
 أوحى إلينا أن العذاب على  
 من كذب) ما جئنا به (وقول)  
 أعرض عنه فأتياه وقال  
 جميع ما ذكر (قال فن ربك  
 يا موسى) اقتصر عليه  
 لأنه الأصل ولادلاله عليه  
 بالتربية (قال ربنا الذي  
 أعطى كل شيء من الخلق  
 خافه) الذي هو عليه  
 متميز به عن غيره (ثم هدى)  
 الحيوان منه إلى مطعمه  
 ومشربه ومنكحه وغير ذلك  
 (فتولى فرعون) رجع فرعون  
 إلى أهله (لجمع كبده)  
 حيلته ومهترته اثنين وسبعين  
 ساحراً (ثم أتى) الموعظة  
 (قال لهم موسى) لا تعصوا  
 (ويلكم) ضيق الله عليكم  
 الدنيا (لا تفتروا) لا تخلقوا  
 (على الله كذباً فيسحقكم)  
 فيهلككم (بعذاب) من  
 عنده (وقد خاب) خسر  
 (من افترى) اختلق على الله

(قوله أسمع واري) أي فافعل في كل حال ما يلحق به من دفع ضرر وجلب نفع اه أبو السعد  
 (قوله فأتياه) أمر باتباعه الذي هو عبارة عن الوصول إليه بعد ما أمر بالذهاب إليه فلا تكرار  
 وهو عطف على لا تخافا باعتباره عليه بما بعده اه أبو السعد وقوله فقولاً أنا رسولاً ربك  
 الخ أمرهم أن يقولوا له سن حمل الأولى قوله أنا رسولاً ربك والسادسة قوله أنا قد أوحى إلينا  
 الخ اه شيخنا (قوله فارسل معنا بني إسرائيل) المراد بإرسالهم إطلاقهم من الأسر والقسر  
 وإخراجهم من تحت يده لا تركهم أن يذهبوا معهم إلى الشام كما نفى عنه قوله ولا تعذبهم  
 اه أبو السعد (قوله قد جئناك بآية من ربك) قال الزمخشري هذه الجملة جارية من الجملة  
 الأولى وهي أنا رسولاً ربك مجرى البيان والتفسير لأن دعوى الرسالة لا تثبت إلا ببينتها التي  
 هي محجج الآيات وأما وحداية ولم يثن ومعه آياتان لأن المراد في هذا الموضع تثبيت الدعوى  
 ببرهانها فكانه قيل قد جئناك بمجزة وبرهان وجهه على ما ادعيناه من الرسالة ولذلك قال قد  
 جئناكم ببينة من ربكم فأت بآية إن كنت من الصادقين أو لو جئناك بشيء مبين اه مبین  
 (قوله والسلام على من اتبع الهدى وقوله أنا قد أوحى إلينا الخ) من جملة قول الله تعالى الذي  
 أمرهم أن يقولوا له لفرعون أي وقولاً له والسلام الخ وقولاً له أنا قد أوحى إلينا الخ اه شيخنا (قوله  
 فأتياه الخ) أشار بذلك إلى أن في القصة حذفاً لا ليجاز ولا لشعار بانها سارعا إلى الامتثال من  
 غير تعلثم اه أبو السعد (قوله قال فن ربك يا موسى) لم يصف الرب إلى نفسه ولو بطريق  
 حكاية ما في قوله تعالى أنا رسولاً ربك وقوله تعالى قد جئناك بآية من ربك لغاية عتوه ونهاية  
 طغيانه بل أضافه إليهم لما أن المرسل لابد أن يكون رب بالرسول أولاً ثم ما قد صرح جابر بويته  
 تعالى لكل بأن قالاً كما في آية أخرى أنا رسول رب العالمين والاقصة صار هنا على ذكر بويته  
 تعالى لفرعون لكفاية فيما هو المقصود اه أبو السعد (قوله اقتصر عليه) أي مع توجهه  
 الخطاب إليهم ما وقوله لأنه الأصل أي في الرسالة وهرون وان كان رسولا لتمكن المقصود برسالته  
 معاونة موسى اه شيخنا وفي السمين قوله يا موسى نادى موسى وحده بعد مخاطبته فلهما معا  
 أما لان موسى هو الأصل في الرسالة وهرون تبع وورده ووزبر وأما لان فرعون كان نخبة يعلم الرثة  
 التي في لسان موسى ويعلم فصاحة أخيه بدليل قوله وأخى هرون هو أفصح مني لساناً وقوله ولا  
 يكاد يبين فاراد استنطاقه دون أخيه وأما لأنه حذف المعطوف لأنه لم به أي يا موسى وهرون قاله  
 أبو البقاء و بدأ به ولا حاجة إليه وقد يقال حسن الحذف كون موسى فاصلة لا يقال كان بقى  
 في ذلك أن قدم هرون ويؤخر موسى فيقال يا هرون وموسى فتحصل بحساسة الفواصل من غير  
 حذف لأن بدء موسى أهم فبدأ به ودعاه اه وفي المصباح الرثة بالضم حبة في اللسان تمنع  
 الكلام (قوله ولادلاله) أي فرعون عليه أي على موسى بالتربية أي ولا قامته أي فرعون  
 للدليل عليه أي على موسى بالتربية متعلق بادلاله أي أقام عليه الدليل بأن ذكره بتربيته له في  
 قوله الآتي في الشهوراه الم نربك فينا وليد اه شيخنا فكانه هنا يقول لأرب لك غيري بدليل  
 التصريح به في قوله الم نربك فينا وليد وفي الكرخي قوله اقتصر عليه الخ أشار به لجواب كيف  
 خاطبهم أولاً ثم خصوا بإضاحه أنه خصه لأنه الأصل في النبوة وهرون وزيره وتابعه وللتعريض  
 بأنه رباه كما قال الم نربك فينا وليد اه هذا يشبه قول غرود قال أنا أحي وأميت في قصيد النابيس  
 على قومه الجهلة الحق أولاً لأنه كان مكلمه له ومخاطباً إياه اه (قوله خلقه) أي صورته وشكله  
 الملائكي بما يخط به من الخواص والمنافع اه أبو السعد (قوله الحيوان منه) أي من كل شيء



(قال) فرعون (فأبال)  
 حال (القرون) الام  
 (الاولى) كقوم نوح وهود  
 ولوط وصالح في عبادتهم  
 الاوثان (قال) موسى (علمها)  
 أي علم حالهم محفوظ (عند  
 ربي في كتاب) هو اللوح  
 المحفوظ يحاز بهم عليها يوم  
 القيامة (لا يضل) يغيب  
 (ربي) عن شيء (ولا ينسى)  
 ربي شيء هو (الذي جعل  
 لكم) في جملة الخلق (الارض  
 مهادا) فراشا (وسلك) سهل  
 (لكم فيها سبلا) طرقا (وانزل  
 من السماء ماء) مطرا قال  
 تعالى تيمما

موسى

الكذب (فتنازعوا أمرهم  
 بينهم) فتشاوروا فيما بينهم  
 أن غلب علينا موسى آمناء  
 (وأمروا) هذا (النحوى)  
 من فرعون ثم (قالوا)  
 بالله لانية (ان هذان  
 ساحران) بلقني الحرف  
 ابن كعب وانما قال ان  
 هذان على اللفظة لا على  
 الاعراب ويقال قال لهم  
 فرعون ان هذان موسى  
 وهرون لساحران (يريدان  
 أن يخرجاك) يعني موسى  
 وهرون (من أرضكم) مصر  
 (بسرهم) ما يريدان  
 بطريقة (كم) يريدنكم ورجالكم  
 (المثلي) الامثل فالامثل  
 أهل الرأي والشرف (فأجمعوا  
 كيدكم) مكركم وسهرتكم

(قوله قال فرعون فأبال القرون الخ) لما شاهد الله من ما نظمه عليه الصلاة والسلام في سلك  
 الاستدلال من البرهان النبوي وخاف أن يظهر للناس حقيقته ما قاله موسى وبطلان خرافاته هو  
 أراد أن يصرفه عليه السلام عن نسبه إلى ما لا يعنيه من الامور التي لا تتعلق له بالرسالة من  
 الحكايات لأجل أن يرى قومه أن عنده معرفة فقال ما حال القرون الماضية وماذا جرى عليهم  
 من الحوادث المفصلة فأجاب عليه السلام بأن العلم بأحوالهم لا يتعلق له بمنصب الرسالة اه أبو  
 السعود في الكرخي قوله فأبال القرون الاولى الخ وجه ارتباط هذا الكلام بما قبله أن فرعون  
 لما بهت ابلاغه كلام موسى وجامعيته وخاف فرعون أن يزيد في تلك الحقبة فيظهر للناس صدق  
 موسى وفساد طريقة فرعون أراد أن يصرفه عن ذلك الكلام ويشتغل بالحكايات فقال فأبال  
 القرون الاولى فلم يلتفت موسى عليه السلام إلى ذلك الحديث وقال له علمها عند ربي الخ ولا  
 يتعلق غرضي بأحوالهم ولا اشتغل بها اه (قوله في عبادتهم الاوثان) أي هل كان سببا في  
 شقاوتهم أم أوفى سعادتهم وأورد أبو السعود على هذا التفسير أراد فقال ولو كان المسئول عنه  
 الشقاوة لأجاب موسى ببيان أن من اتبع الهدى فقد سلم ومن تولى فقد خاب حسب انطق  
 به قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى لا يتبع من اتبع الهدى لا يمكن أن يجاب بأن موسى أعرض عن  
 هذا الجواب لأن السؤال في غير محله ولأن الجواب المذكور فيه نوع تنفير لفرعون وهو ما مور  
 على طفته فأجابه بجواب اجمالي لأنه ليس مقصوده الآن تحقيق حال من تقدم اه شيخنا (قوله  
 لا يضل ربي) أي لا يخطئ ابتداء أي لا يذهب شيء عن علمه ولا ينسى أي بعد ما علم اه أبو السعود  
 وفي هذه الجملة وجهان أحدهما أنها في محل جر صفة لكتاب والعائد محذوف تقديره في كتاب  
 لا يضل ربي أو لا يضل حفظه ربي فربى فاعل يضل على التقدير الثاني أنها مستأنفة لا محل لها  
 من الاعراب ساقها تبارك وتعالى لجرد الاخبار بذلك حكاية عن حاله وفي فاعل ينسى قولان  
 أحدهما أنه عائد على ربي أي لا ينسى ربي ما أثبتته في الكتاب كما أشار إليه في التقرير والثاني  
 ان الفاعل ضمير عائد على الكتاب على سبيل المجاز كما أسند إليه الاحصاء مجازا في قوله الا  
 احصاها لما كان محلا للاحصاء قال مجاهد في قوله تعالى لا يضل ربي ولا ينسى ان معنى اللفظين  
 واحد أي لا يذهب عنه شيء ولا يخفى عليه وقرئ الا كثرون بينهم ما فقال القفال لا يضل عن  
 الاشياء ومعرفة ما وعلمه من ذلك لم ينسها فاللفظ الاول اشارة إلى كونه عالما بكل المعلومات  
 واللفظ الثاني دليل على بقاء ذلك العلم أبدا لا يباد وهو اشارة إلى نفي التغير اعلم أن فرعون لما  
 سأل موسى عن الاله فقال فن ربي كما وكان ذلك مما سببه الاستدلال أجابه موسى بأوجز عبارة  
 وأحسن معنى ولما سأله عن القرون الاولى وكان ذلك مما سببه الاخبار ولم يأت به خبر في ذلك وكاه  
 إلى عالم الغيوب اه كرخي (قوله الذي جعل لكم الارض الخ) من جملة كلام موسى في جواب  
 فرعون عن سؤاله الاول فهو مرتبط بقوله ثم هدى لكنه ذكر في خلال كلامه على سبيل  
 الاعتراض سؤال فرعون الثاني وجوابه اه شيخنا (قوله مهادا) قرأ الكوفيون مهدا بفتح الميم  
 وسكون الهاء من غير ألف والباقيون مهادا اه سمين وقوله فراشا أي كالفراس (قوله وسلك  
 لكم فيها سبلا) أي جعل لكم فيها طرقا ووسطها بين الجبال والودية والبراري تسلكونها من  
 قطر إلى قطر لئلا تضلوا منها ما ربيكم وتنفقوا عن سبيلها ورافقها اه أبو السعود (قوله قال تعالى  
 تيمم الخ) أي قال هذا لا بطريق الحكاية عن موسى والافاتة عدم قوله تعالى أيضا لكنه  
 بطريق الحكاية عن موسى اه شيخنا وما جرى عليه الجلال نبع فيه ابن عطية وفي الحسين وقال



لما وصفه به موسى وخطابا  
 لاهل مكة (فاخرجنا به  
 أزواجا) أصنافا (من نبات  
 شتى) صفة أزواجاى  
 مختلفة الألوان والطعوم  
 وغيرهما وشتى جمع شئت  
 كريض ومرضى من شت  
 الامر تفرق (كلوا) منها  
 (وارعوا أنعامكم) فيها جمع  
 نعم هي الابل والبقر والغنم  
 يقال رعت الانعام ورعيتها  
 والامر للاباحة وتذكير  
 النعمة والجملة حال من ضمير  
 فاخرجنا أى مبيحين لكم  
 الاكل ورعى الانعام (ان  
 فى ذلك) المذكور منا  
 (لايات) لعبارة (لاولى  
 النهى) لاصحاب العقول جمع  
 نهي كغرفة وغرف معنى به  
 العقل لانه ينهى صاحبه  
 عن ارتكاب القبائح (منها)  
 اى الارض (خلقناكم)  
 بخلق ابيكم آدم منها

وعلمكم (ثم ائتوا صفا) جميعا  
 (وقد اقبل) فاز (اليوم من  
 استعلى قالوا) يعنى السهرة  
 لموسى (ياموسى اما ان تلقى  
 عصاك الى الارض اولا) واما  
 ان تكون اول من التلقى قال  
 لهم موسى (بل القوا) انتم  
 اولافالقوا اثنين وسبعين عصا  
 واثنين وسبعين حبلأ فاذا  
 حبالهم وعصبهم يخيل  
 اليه) ارى موسى (من ههنا هم  
 انها نسي) تعنى (فأوجس

ابن عطية ان كلام موسى تم عند قوله وانزل من السماء ماء وان قوله فاخرجنا الخ من كلام الله  
 تعالى وفيه بعد اه وجرى غيره على ان هذا من بقية كلام موسى لىكن خالف فيه الظاهر اذ  
 كان مقتضاها ان يقال فاخرج به أزواجا الا انه عدل لما ذكر بناء على ان موسى سمع هذه  
 الكلمات بعينها من الله فأدرجها فى كلامه فذكرها كما هي اه زاده وفى البيضاوى عدل به  
 عن لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله عز وجل تنبيهها على ظهور ما فيها من  
 الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايدانها بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا  
 نظائره كقوله ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها أم من خالق  
 السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فانه يمتنع به حدائق اه وقوله وعلى هذا نظائره أى  
 وعلى كون العدول من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم للتنبيه والايذان المذكورين والالم يكن  
 العدول على وجه الحكاية اه زاده وعلى ما سلكه الجلال بهذا الاعتراض ينتهى بقوله فكذب  
 وأنى فيه كون قوله واقدار ينسأه آياتنا كلها الخ من جملة الاعتراض اخبر الله به محمد صلى الله عليه  
 وسلم بجملة ما وقع لموسى مع فرعون فى العشرين سنة ويكون قوله قال أحييتنا الخ مرتبطا بقوله  
 وأنزل من السماء ماء (قوله لما وصفه به موسى) أى للاوصاف التى وصف موسى الله بها فتم قوله  
 وأنزل من السماء ماء الخ بقوله فاخرجنا الخ وانما كان يتم ما دلان فيه بيان فائدة الانزال وتم  
 قوله الذى جعل لكم الارض مهادا بقوله منها خلقناكم الخ اه شيخنا (قوله وخطابا لاهل مكة)  
 أى فى قوله كلوا وقوله منها خلقناكم الخ اه شيخنا (قوله أصنافا) ههنا بذكر لاهل مكة  
 واقتراح بعضها ببعض اه بيضاوى (قوله شتى) فعلى وألفه للتأنيث وهو جمع شئت نحو مريض  
 ومرضى وجرى مجرى وقتيل وقتلى يقال شت الامر شت شتار شتتا فاهو شت أى تفرق  
 وشتان اسم فعل ماض بمعنى أفرق ولذلك لا يكتفى بواحد اه سمين (قوله وغيرهما) كالروائح  
 (قوله كلوا منها) أى الأزواج وارعوا أنعامكم أى وغيرها (قوله يقال رعت الانعام الخ) أى  
 فيستعمل لازما ومتعديا كما فى السمين اه شيخنا (قوله أى مبيحين الخ) كان الاحسن أن يقول  
 أى قائلين لكم كلوا الخ أى مبيحين لكم الخ اه شيخنا وفى البيضاوى وهو حال من ضمير فاخرجنا  
 على ارادة القول أى اخرجنا أصناف النبات قائلين كلوا وارعوا والمعنى معديها لانتفاعكم  
 بالاكل والعلف آذنين فيه اه (قوله المذكور منا) قال المحشى الاولى تأخير منعا عن قوله  
 لايات أى لايات كائنة منا اه والظاهر ان ما صنعه الشارح له وجه ايضا فهو فى المعنى اشارة  
 الى قوله قال تعالى الخ أى المذكور من سابق قولنا فاخرجنا الخ وذلك لانه حيث كان هذا خطابا  
 لاهل مكة من الله تعالى كان المناسب أن يرتبط آخره بأوله فالمعنى منا لاهل مكة موسى اه (قوله  
 جمع نهي) وقيل انه اسم مفرد وهو مصدر كالمذى والمزى قاله أبو على اه سمين (قوله معنى به)  
 أى بالنهى والتذكير باعتبار كونها اسما وقوله لانه ينهى الخ هذا يفيد ان معنى يعنى ناه اه  
 شيخنا (قوله بخلق ابيكم آدم) فعلى هذا يكون خلق كل انسان غير آدم من الارض بواسطة عدة  
 بقدر ما بينه وبين آدم وهذا أحد قولين والقول الآخر ان كل انسان خالق من التراب من غير  
 واسطة وذلك التراب هو الذى يلقبه الملك الموكل بالرحم على النطفة فيخلق منها الولد وفى  
 القرطبي منها خلقناكم يعنى آدم عليه السلام لانه خالق من الارض قاله أبو الهيثم الزجاج وقيل  
 ان كل نطفة مخلوقة من التراب وعلى هذا يدل ظاهر القرآن وقال عطاء الخراسانى اذا وقعت  
 النطفة فى الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب الملك الذى يدفن فيه فيه ذره



(وفيها نعيدكم) مقبورين  
بعد الموت (ومنهم من يخرجكم)  
عند البعث (تارة) مرة  
(أخرى) كما أخرجناكم  
عند ابتداء خلقكم (ولقد  
أرسلنا) أي أبصرنا فرعون  
(آياتنا كلها) التسع  
(فكذب) بها ونزع منها سحر  
(وأي) أن يوحد الله تعالى  
(قال أجمتنا) أجمعهم  
أرضنا) مصر ويكون لك الملك  
فيها (بسمك) يا موسى  
فلما تبين لك بسمك  
يعارضه (فاجعل بيننا وبينك  
موعدا) لذلك (لا تخلفه نحن  
ولا أنت مكانا) منصوب  
بنزع الخافض

﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّهُ يُدْعِيكَ بِاسْمِهِ﴾  
﴿فِي نَفْسِهِ خِيفَةٌ مُوسَى﴾  
يقول أضمر موسى في قلبه  
الخوف خاف أن لا يظفر بهم  
فبقتلوا من آمن به (قلنا)  
لموسى (لا تخف أنك أنت  
الاعلى) الغالب عليهم  
(والتي) على الأرض (ما في  
عينك) يا موسى (تلقف)  
تلقم (ما صنعوا) ما طرحوا  
من العصي والجبال (انما  
صنعوا) طرحوا (كيسد  
ساحر) عمل سحر (ولا يقلح)  
لا يأمن ولا ينجو من عذاب  
الله ولا يفوز (الساحر حيث  
أتى) أينما كان (فألقى  
السحرة سجدا) فمجدوا  
من مرة سجدوا لهم كأنهم  
القوا (قالوا) يعني السحرة

النفطة فيخلق الله النسمة من النفطة ومن التراب فذلك قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم  
ومنهم من يخرجكم تارة أخرى اه (قوله مقبورين) أي حال كونكم مدفونين في القبور اه شيخنا  
(قوله عند ابتداء خلقكم) أشار إلى أن قوله تارة أخرى راجع إلى قوله منها خلقناكم فإنه بمعنى  
أخرجناكم أي من الأرض أخرجناكم ونخرجكم بعد الموت من الأرض تارة أخرى اه كرخي  
(قوله ولقد أرسلنا آياتنا) هي من رأى البصرية فلما دلت همزة النقل تعدت بها إلى اثنين  
أو لهما الماء والثاني آياتنا والمعنى أبصرناه والإضافة هنا قائمة مقام التعريف العهدى أي الآيات  
المعروفة كالعصا واليد ونحوهما اه سمين (قوله التسع) الأولى تقديمه على التوكيد وتقدم  
ثمانية منها في الأعراف الأولى والثانية قوله فأتى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده الخ  
والثالثة قوله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات ونخسه في قوله فأرسلنا  
عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وواحدة في سورة يونس في قوله ربنا اطعمس  
على أموالهم واشدد على قلوبهم واعترض هذا هو السعور فقيل بعد أن قرر أن المراد بالآيات  
العصا واليد وجهها باعتبار ما في كل من الآيات مانعه ولا مساع له بقية الآيات التسع  
منها ما أنها قد ظهرت بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما مر في تفسير سورة  
الأعراف وسياق ما هنا أن قوله قال أجمتنا إلى آخر القصة من جملة المترتب على قوله فكذب  
وأي فيقتضى أن التكذيب بالتسع وقع قبل المناظرة الآية مع أنه لم يقع قبلها إلا اليد والعصا  
اه بنوع تغيير في بعض الألفاظ ويمكن أن يجاب بأن هذا أي قوله ولقد أرسلنا الخ أخبار عن  
جملة ما وقع لموسى في مدة دعائه له وهي العشرون سنة وتقدم أن هذا من جملة الكلام المعترض  
به في أثناء القصة واعتراض أي السعور مبني على أن هذا أخبار عما وقع له مع فرعون في أول  
دعائه له وليس كذلك كما عرفت (قوله قال أجمتنا الخ) مرتب على جواب موسى وتقدم أن آخره  
قوله تعالى وأنزل من السماء ماء لكن بينهما جهل اختصر الكلام هنا مجزها صرح به في  
صورة الشرح وأولها قوله قال أجمتنا الخ لا جملته من المسحورين إلى أن قال  
ونزع يده فاذا هي بيضاء لناظرين ثم قال هناك قال لا لا حول الخ الذي هو نظير قوله هنا قال  
أجمتنا الخ فالمراد بالآية في قوله بسحرك ما آراه فرعون من العصا واليد البيضاء اه (قوله  
فلما تبين لك) جواب قسم محذوف تقديره والله أنا تبينك وقوله بسحرك يجوز أن يتعلق بالآيات  
وهذا هو الظاهر ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل الآيات أي ملتبس بين بسحرك  
اه سمين (قوله مثله) أي في الغرابة وقوله لذلك أي لا تبياننا بالسحر (قوله بنزع الخافض) فيه  
أن العامل أن كان جعل فهو متعد بنفسه لهذا المنصوب فلا وجه لتكافؤ حذف حرف الجر وإن  
كان موعدا فلا يخفى لو أن يكون المراد به المصدر أو الزمان أو المـ كان فان كان الأول وورد عليه  
أن الوعد ليس في المكان المستوي بل الذي فيه أعلاه والمناظرة والوعد وقع في مكان الخطاب  
قبل ذلك وأن كان الثاني وورد عليه مثل الذي ورد على ما قبله وإن كان الثالث كان الصواب أن  
يجعل له بدلا منه وحينئذ فلا طهر أنه منصوب بأجل على أنه مفعول فيه ومن المعلوم أنه على معنى  
في مكانه هذا شبهة الشارح في تعبيره بنزع الخافض كأنه لما رأى آيات المعنى على نزع الخافض  
تساهل فعبّر بهذه العبارة مع أنها لا تقال إلا في العامل الذي لا يصل للمفعول بنفسه تأمل وعبارة  
السمين قوله موعدا يجوز أن يكون زمانا ويرجح قوله قال موعداكم يوم الزينة والمعنى عين لنا  
وقت اجتماع ولذلك أجابهم بقوله موعداكم يوم الزينة ويجوز أن يكون مكانا والمعنى بين لنا مكانا



(سوى) بكسر أوله وضمة  
 أى وسطا تستوى البسه  
 مسافة الجاني من الطرفين  
 (قال) موسى (موعدكم يوم  
 الزينة) يوم عيدهم يتزينون  
 فيه ويحتمون (وأن يحشر  
 الناس) يجمع أهل مصر  
 (ضحي) رفته للظفر فيما يقع  
 (فتولى فوعون) أدبر (الجمع  
 كيد) أى ذوى كيد من  
 العشرة (ثم أتى) بهم الموعد  
 (قال لهم موسى) وهم اثنان  
 وسبعون مع كل واحد جبل  
 وعصا (ويلكم) أى الزمكم  
 الله الويل (لا تقروا على الله  
 كذبا) بأشراك أحد معه  
 (فبهتكم) بضم الباء وكسر  
 الحاء وبفتحهما أى بهلككم  
 (بمذاب) من عنده (وقد  
 خاب) خسر (من اقترى)  
 كذب على الله (فتنازعا  
 أمرهم بينهم) فى موسى وأخيه  
 (وأمروا النبوى) أى الكلام  
 بينهم فيها

(أمنا رب هرون وموسى  
 قال) لهم فرعون (آمنتم له  
 قبل أن آذن لكم) قبل أن  
 أمركم (أنه) يقضى موسى  
 (الكبيركم) عالمكم (الذى  
 علمكم السحر فلا قطع من  
 أيديكم وأرجلكم من خلاف)  
 الدالينى والرحيل البسرى  
 (ولا صابنكم فى جذوع  
 النخل) على جذوع النخل  
 (ولتعلن أبنائكم عذابا وبقي)

معلوماهرفه نحن وأنت فأتية وهذا يؤيده قوله مكنا سوى ويجوز أن يكون مصدرا ويؤيد  
 هذا قوله لا تخلفه نحن ولا أنت لأن المواعدة توصف بالنداف وعدمه وإلى هذا الجماعة مختارين  
 له وقال أبو البقاء هو هنا مصدر لقوله لا تخلفه نحن ولا أنت والجمل هنا بمعنى التصيير وهو وعد  
 مفعول أول والظرف هو الثانى والجمله من قوله لا تخلفه صفة أو وعد ونحن تو كيد مصحح للعطف  
 على الضمير المرفوع المستتر فى تخلفه ومكانا بدل من المكان المحذوف كما قرره الزمخشري  
 وجوز أبو على الفارسي وأبو البقاء أن ينتصب مكانا على المفعول الثانى لأجل قال وموعدا على  
 هذا مكان أيضا ولا ينتصب بموعدا لأنه مصدر قد وصف بهنى أنه يصح نصبه مفعولا ثانى ولو كان  
 بشرط أن يكون الموعد بمعنى المكان ليطابق الخبر وحمل الحرفى انتصاب مكانا على الظرف  
 وانتصابه بأجل فتحصل فى نصب مكانا خمسة أوجه أحدها أنه بدل من مكانا المحذوف الثانى  
 أنه مفعول ثانى لأجل الثالث أنه نصب بأخيه مرفوع الرابيع أنه منصوب بنفس المصدر الخامس  
 أنه منصوب على الظرف بنفسه أجل اه (قوله فى) بدل من الخافض أى الخافض الذى هو  
 لفظ فى اه شيخنا (قوله بكسر أوله وضمة) سميتان (قوله قال موعدكم يوم الزينة) العامة  
 على رفع يوم خبر الموعدكم فان جعلت موعدكم زمانا لم يخرج إلى حذف مضاف إذا التقدير زمان  
 الموعد يوم الزينة وإن جعلته مصدرا حقت إلى حذف مضاف تقديره وعدكم وعد يوم الزينة  
 وقرأ الحسن والأعمش وعيسى وعاصم وغيرهم يوم بالنصب اه من السمين (قوله يوم عيدهم)  
 وكان يوم عاشوراء واتفق أنه فى هذه الواقعة يوم سبت وانما خصه عليه السلام بالتعظيم لظهور  
 كمال قوته وكونه على ثقة من أمره وعدم مخالفة يوم سبت وانما خصه عليه السلام بالتعظيم لظهور  
 وليكون ظهور الحق وزهوق الباطل فى يوم مشهور على رؤس الأشهاد ويشيع ذلك فيما بين  
 كل حاضر وباد اه أبو السعود (قوله وأن يحشر الناس) فى محله وجهان أحدهما الجر فسا  
 على الزينة أى وعدكم يوم الزينة ويوم أن يحشر أى ويوم حشر الناس والثانى الرفع نسقا  
 على يوم والتقدير موعدكم يوم كذا وموعدكم أى يحشر الناس أى حشرهم اه سمين (قوله ضحي)  
 أى ضحى ذلك اليوم وقوله وقته أى وقت الضحى الذى هو عبارة عن ارتفاع الشمس اه شيخنا  
 (قوله أدبر) أى أنصرف من المجلس (قوله ثم أتى بهم الموعد) أى وأتى موسى أيضا (قوله)  
 وهم اثنان وسبعون) اثنان منهم من القبط والسبعون من بنى إسرائيل وهذا أقل ما قيل فى  
 عددهم وقيل كانوا اثنين وسبعين ألفا كما فى بعض نسخ هذا الشارح وقيل كانوا اثني عشر ألفا  
 وقيل غير ذلك اه شيخنا (قوله أى الزمكم الله الخ) أفاد به أن ويلكم منصوب بفعل مقدر اه  
 كرخى (قوله بأشراك أحد الخ) عبارة أبى السعود بان تدعو أن آتاكى التى تظهر على يدى  
 سحر كما فعل فرعون اه وهى أمس بالمقام (قوله فبهتكم) قرأ الاخون وحفص عن عاصم  
 فبهتكم بضم الباء وكسر الحاء والباقون بفتحهم ما فقرأه الاخوين من أسهت بـ باعيا وهى  
 لغة نجد وتميم وقرائة الباقين من هته ثلاثيان باب قطع وهى لغة الحجاز وأصل هذه المادة  
 الدلالة على الاستقصاء والنقاد ومنه هته الخالق الشعرى استقصاه فلم يترك منه شيئا  
 ويستعمل فى الإهلاك والأذهاب ونصبه بأخيه مرفوعا فى جواب النهى اه سمين (قوله فى)  
 موسى وأخيه) أى هل هما ساحران أو رسولان اه شيخنا وفى التنازع فتنازعوا أمرهم بينهم  
 أى تناظر واوتشاوروا يقضى العهدة فى أمر موسى سران فرعون فقالوا ان غلبنا موسى أتبعناه  
 وقيل معناه لما قال لهم لا تقروا على الله كذبا قال بعضهم لبعض ما هذا يقول ساحر اه ويشبه



(قالوا) لانفسهم (ان هذين)  
 لاني عمرو وغيره هذان وهو  
 موافق للغة من يأتي في  
 المثني بالالف في أحواله  
 الثلاث (لساحران يريدان  
 أن يخرجاك من أرضكم  
 بسحرهما ويذهبا بطريقكم  
 المثني) مؤنث أمثل بمعنى  
 أشرف أي بأشرافكم بيلهم  
 الله - ما غلبتهما (فاجعوا  
 كيدكم) من السحر بهمة  
 وصل وقع الميم من لم  
 وبهمة قطع وكسر الميم من  
 أجمع أحكم (ثم اتوا صفا)  
 حال أي مصطفين (وقد  
 أفلح) فاز (اليوم من  
 استعلى) غلب (قالوا يا موسى)  
 اختر (أما أن تلقى) عصاك  
 أي أولا (وأما أن نكون  
 أول من ألقى) عصاه (قال  
 بل ألقوا) فلقوا

أدوم أنا وأرب موسى وهرون  
 (قالوا) يعني السحرة  
 لفرعون (إن نؤثرك) لن  
 نختار عبادتك وطاعتك  
 (على ما جاءنا من البينات)  
 من الأمر والنهي والكتاب  
 والرسول والعلامات (والذي  
 فطرنا) وعلى عبادة الذي  
 خلقنا (فاقص ما أنت قاض)  
 فاصنع ما أنت صانع واحكم  
 علينا ما أنت حاكم (انما  
 تقضى هذه الحياة الدنيا)  
 تحكم علينا في الدنيا وليس  
 لك علينا سلطان في الآخرة

أن يكون قوله وأسر والنجوى عطف تفسير وفي القرطبي وأسر والنجوى قال قتادة قالوا ان  
 كان ما جاءنا به سحرا فسنقلبوه وان كان من عند الله فسيكون له أمر فهذا الذي أمره وقيل  
 هو ان هذين لساحران الآية قاله السدي ومقاتل وقيل هو قولهم ان غلبنا تبعتها قاله الكلبي  
 ودليله ما ظهر من عاقبة أمرهم اه (قوله قالوا لانفسهم) أي قال بعضهم لبعض سر او يسر  
 بهذا إلى ان قوله قالوا ان هذين الخ تفسير لقوله وأسر والنجوى وحاصل ما قالوه سر است جعل  
 أولها هذه وأخرها قوله وقد أفلح اليوم من استعلى اه شيخنا (قوله لاني عمرو) أي قرأته بالياء  
 لاني عمرو وقوله وغيره خبر مقدم وهذا مبتدأ مؤخر وقوله وهو أي هذان موافق الخ وعلى  
 هذه اللغة يكون معربا بحركات مقدرة على الالف منع من ظهورها التعذر وحاصل القراءات  
 السبعة التي في هذا التركيب أربعة واحدة لاني عمرو وهي التي بالياء وثلاثة أجملها في قوله وغيره  
 هذان أي بآيات الف بعدها نون مشددة مع تخفيف النون من ان وهذه قراءة والاخرى بان  
 تخفيف النون التي في هذان مع تشديد النون من ان وتخفيفها اه شيخنا واثبات كل من الياء  
 والالف في النطق وان كان قراءة سبعة صحيحة متواترة لكنه مشكل من حيث مخالفة نطق  
 المصحف الامام فانه ليس فيه ياء ولا ألف فان رسمه كما في السمين هذين من غير ألف ولا ياء ثم قال  
 قلت وكم جاء في الرسم أشياء خارجة عن القياس وقد نصوا على انه لا تجوز القراءة بها فليكن هذا  
 الموضع مما خرج عن القياس اه وقوله على انه لا تجوز القراءة بها أي بالاشياء المرسومة المخالفة  
 للنطق المنقول فلا يجوز أن يقرأ هذان هذين (قوله مؤنث أمثل) وانما أنت باعتبار التعبير  
 بالطريقة والافباء اعتبارا للمعنى كان يقال اماثل اه شيخنا (قوله أي بأشرافكم) تفسير للطريقة  
 فانها تطلق على وجوه الناس وأشرفهم لانهم قدوة لغيرهم كما فاده أبو السعود وفي المختار  
 وطريقة القوم امثالهم وحيادهم يقال هـ ذا طريقة قومه وهـ ذا طريقة لرجال الاشراف  
 ومنه قوله تعالى كذا طرائق قددا أي كذا طرقا مختلفة أهواؤنا اه وفي القاموس والطريقة  
 بالهاء شريف القوم وامثالهم للواحد والجمع ويجمع على طرائق اه (قوله فاجعوا كيدكم)  
 الفاء فصيغة أي اذا كان الامر كما ذكر من كونهم ساحرين الخ فاجعوا كيدكم واجعلوه مجمعا  
 عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم اه أبو السعود وقوله من السحريين لا يكيد (قوله  
 من لم) يقال لم الله شعثه أي جمعه فلم يترك شيئا منه متفرقا اه شيخنا وفي المختار ولم الله شعثه أي  
 اصله وبابره اه (قوله ثم اتوا صفا) أمر بعضهم بعضا بذلك لانه أهدب في صدور الرائيين  
 وأدخل في استجلاب الرهبة قبل كل واحد منهم حبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة  
 اه أبو السعود ووصفا أصله مصدر وقد أشار الشارح إلى تأويله بالاشتق بقوله أي مصطفين اه  
 شيخنا (قوله أما أن تلقى) ان مع ما بعده في تأويل مصدر منصوب به فعل مضارع قد رده الشارح  
 بقوله اختر اه شيخنا وعبارة السمين قوله أما أن تلقى فيه أوجه أحدها انه منصوب باضمار فعل  
 تقديره اختر احدا من كذا قدره الزمخشري قال الشيخ وهـ ذات تفسيره في تفسير اعراب  
 وتفسير الاعراب اما تختار الالقاء والثاني انه مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر  
 اما القائل أول أو القائل كذا قدره الزمخشري الثالث ان يكون مبتدأ وخبره محذوف تقديره  
 القائل أول ويدل عليه واما أن نكون أول من ألقى واختار هذا الشيخ اه (قوله قال بل ألقوا)  
 قال أبو حسان ليس الامر بالالقاء من باب تجويز السحر والامر به لان الغرض في ذلك الفرق  
 بين القائم وبين المجزأة وتبين ذلك طريقا إلى كشف الشبهة والامر مقرون بشرط أي ألقوا ان



(فأذا حباهم وعصيتهم)  
أصله عصو وقلت الواوان  
ياين وكسرت العين  
والصاد (يخيل اليه من  
محرهم انها) حيات  
(تسعى) على بطونها  
(فاوجس) أحس (في  
نفسه خيفة موسى) أي خاف  
من جهة ان يحرمهم من  
جنس مكرهته ان يلتبس  
أمره على الناس فلا يؤمنوا  
به (قلنا) له (لا تخف انك  
أنت الاعلى) عليهم بالغة  
(والق مافي عينك) وهي عصاه  
(تلقف) تتلع (ما صنعوا  
انما صنعوا)

(انا آمنابر بنا ليغفر لنا  
خطايانا) شركنا (وما  
أكرهتنا عليه) ما أجبرتنا  
عليه (من السهر) من  
تعلم السهر (والله خير  
وأبقى) ما عند الله من  
الثواب والكرامة أفضل  
وأدوم مما تعطينا من المال  
(انه من يا تربه) يوم  
القيامة (بجرما) شركا  
(فان له جهنم لا يموت فيها)  
فيستريح (ولا يحيي) حياة  
تنفقه (ومن ياتيه) يوم القيامة  
(مؤمنا) مصدقا في اعانه  
(قد عمل الصالحات) فيما  
بينه وبين ربه (فاولئك لهم  
الدرجات العلى) الرفعة  
في الجنان ثم بين أي الجنان  
لهم فقال (جنات عدن)  
وهي دار الرحمن التي خلقها

كنتم محقين كقوله فاتوا بسورة من مثله اه كرخي (قوله فإذا حباهم) اذا المفاجأة وحباهم  
وعصيتهم مبتدأ خبره جملة قوله يخيل اليه الخ والرابط الهاء من انها وقوله من يحرمهم من التعليل  
أي من أجل يحرمهم وقوله أنها تسعي نائب الفاعل وعبارة العيين قوله فإذا حباهم هذه  
الفاء عاطفة على جملة مخدوفة دل عليها السياق والتقدير فالتقوا فإذا وإذا هذه هي التي للمفاجأة  
وفيها ثلاثة أقوال تقدمت أحدها أنها باقية على طريقة الزمان والثاني أنها ظرف مكان  
والثالث أنها حرف قال الزمخشري والتحقيق فيها أنها الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصبها  
وجملة تضاف إليها خست في بعض المواضع بأن يكون الناصب لها قولا مخصوصا وهو فعل  
المفاجأة والجملة ابتداء لا غير فتقدير قوله فإذا حباهم وعصيتهم ففاجأ موسى وقت تخييل  
سعي حباهم وعصيتهم وهذا غثيل والمعنى على مفاجأته حباهم وعصيتهم مخيلة اليه السعي اه  
(قوله أصله عصو) بوزن فلوس وقوله قلبت الواوان ياين أي قلبت الثانية منهما أو لاثم الأولى  
لا اجتماعها ساكنة مع الياء وقوله وكسرت العين أي اتباعا للصاد وكسرت الصاد لتصح الياء  
في كلامه الإشارة إلى أربعة أعمال اه شيخنا (قوله يخيل اليه) وذلك أنهم كانوا يطلوها  
بالزئبق فلما ضربت الشمس عليها اضطربت واضطربت فخل إليها أنها تتحرك اه أبو السعود  
(قوله خيفة) أصله خوفا قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها اه كرخي (قوله من جهة ان يحرمهم  
الخ) أي من أجل هذه الجهة وبسببها وقوله ان يلتبس مفعول خاف اه شيخنا وعبارة الكرخي  
أي خاف من جهة ان يحرمهم من جنس مكرهته الخ جواب عما يقال كيف استشعر الخوف وقد  
عرض الله عليه وقت المناجاة المحزات الباهرة كالصا واليسد فعمل العصا حية عظيمة ثم انه  
تعالى أعادها لما كانت عليه فكيف مع هذا وقع الخوف في قلبه وقال الحسن ان ذلك الخوف  
انما كان لطبع البشرية من ضعف القلب وان كان قد علم أنهم لا يصلون اليه بسوء وان الله  
تعالى ناصرهم اه أوله عليه السلام كان مأمورا بان لا يفعل شيئا الا بالوحي فلما تأخر نزول  
الوحي في ذلك المحفل بقي في التحمل قاله ابن عادل اه (قوله انك أنت الاعلى عليهم بالغة) فيه  
إشارة إلى ان لهم علوا وغلبة بالنسبة إلى سائر الناس ولذلك أوجس منهم خيفة فرد ذلك بأنواع  
من المبالغة أحدها ذكر كلمة التوكيد وهي ان وثانيها تكرير الضمير وثالثها لام التعريف  
ورابعها لفظ العلو وهو الغلبة الظاهرة وهذا يكفي فيه ظن العلو في أمرهم لأن الاعلى لمجرد  
الزيادة لانه لم يكن للعصاة علو حتى يكون هو أعلى منه كما قيل اه كرخي (قوله وهي عصاه)  
انما لم يقل عصاك تصغير لها أي لا تبال بكثرة حباهم وعصيتهم وألق العويد الفرد الصغار الجرم  
الذي بيدك فانه بقدرة الله تعالى يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وراز أن يكون  
تعظيمها لها أي لا تحتفل بهذه الأجرام فان في عينك شيئا أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل  
شيء عندنا فالتلقفها باذن الله وتمحقها اه كرخي (قوله تلقف) قرأ العامة بفتح اللام  
وتشديد القاف وجرم الفاء على جواب الامر وقد تقدم أن حفصا يقرأ تلقف بسكون اللام  
وتخفيف القاف وقرأ ابن ذكوان هنا تلقف بالرفع اما على الحال واما على الاستثناف وأنت  
الفاعل في تلقف جلا على معنى ما لان معناها العسا ولود كرها بالالفظ الجازولم يقرأ به اه  
سجين (قوله ما صنعوا) أي ما زوروا وكذبوا واخترعوا ما لا حقيقة له اه شيخنا (قوله انما  
صنعوا الخ) تعليل لقوله تلقف وما موصولة أي ان الذي صنعوه فحقها ان تفصل من نون ان اه  
شيخنا لکنها ثبتت في خط المصحف الامام موصولة كما ذكره شيخ الاسلام في شرح الجزرية



(قوله كيد ساحر) العامة على رفع كيد على انه خبر ان وما موصولة توصفها واصلتها والعائد محذوف والموصول هو الاسم والتقدير ان الذي صنعوه كيد ساحر ويجوز ان تكون مامصة درية فلا حاجة الى العائد والاعراب بحاله والتقدير ان صنعهم كيد ساحر وقرا مجاهد وحيد وزيد بن علي كيد بالنصب على انه مفعول به وما مزيدة مهيئة وقرا الاخوان كيد سحر على ان المعنى كيد ذوى سحر او جعلوا نفس السحر مبالغة او تبين لكيد لانه يكون سحرا وغير سحر كما تميز سائر الاعداء بما يفسر هاتجوا مائة درهم والاف دينار وعلم فقهه وعلم نحو اه سمين (قوله أى جنسه) بين به المراد حيث لم يقل ولا يفلح السحر تصبغة الجمع قال الزمخشري لان المقصد في هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع لخل ان المقصود هو الاعداد وانما افرد لان الجمع نوع واحد من السحر فكأنه صدر من واحد اه كرخي (قوله حيث اتي) ظرف مكان أى حيث كان وابن اقبل اه بضاوى (قوله خروا ساجدين لله) قيل لم يرفعوا رؤسهم من السجود حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم في الجنة اه أبو السعود وعمارة الكرخي قوله خروا ساجدين لله تعالى وذلك لانهم كانوا في أعلى طبقات السحر فلما رأوا ما فعله موسى صلى الله عليه وسلم لم خارجا عن صناعتهم عرفوا انه ليس من السحر البتة قال الزمخشري ما عجب أمرهم قد أقروا بحالهم وعصيتهم لا كفرة والمجود ثم القوار رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فما أنظم الفرق بين الالتقاءين اه (قوله قال فرعون أآمنت الخ) الاستفهام للنقرع والتوبيخ واعلم ان فرعون لما شاهد منهم السجود والاقرار خاف أن يصير ذلك سببا لاقتداء سائر الناس بهم في الأيمان بالله ورسوله ففي الحال ألقى هذه الشبهة وهي مشتملة على التنفير من وجهين الاول أن الاعتماد على أول خاطر لا يجوز بل لابد فيه من البحث والمناظرة والاستعانة بخواطر الغير فلما لم تفعلوا شيئا من ذلك بل في الحال آمنت له دل ذلك على أن أيمانكم ليس عن بصيرة بل بسبب آخر الثاني قوله انه اكبركم الذي علمكم السحر يعني انكم تلامذته في السحر فاصطلمتم معه على أن تظهروا الجهل من أنفسكم تروى بحال امره وتفخيم شأنه اه كرخي (قوله بتحقيق الهمزتين) أولا همزة الاستفهام والثانية الهمزة التي هي زائدة في الفعل وقوله وابدال الثانية ألفا صوابه الثالثة وهي التي هي فاء الفعل ففي كلامه قراءة واحدة ووراءها قرأتان حذف الاولى وتسهيل الثانية ولا تجب هذه القراءة الرابعة المتقدمة في سورة الاعراف وهي قلب الاولى والعدم الضمة قبل الاولى هنا بخلاف ما في سورة الاعراف فان الاولى هناك قبلها ضمة للتصريح بالفعل هناك فان سورة النظم هكذا قال فرعون أآمنت له الخ والثلاثة سبعة اه شيخنا (قوله ايضا بتحقيق الهمزتين الخ) القراءتان سبعيتان وقوله الهمزتين أولا همزة الاستفهام والثانية من بنية الفعل فانه فعل ماض أصله آمن ككرم قلبت الهمزة الثانية ألفا على القاعدة في اجتماع الهمزتين ثم ادخلت عليه همزة الاستفهام فصارت الكلمة همزتان غير المنقلبة ألفا فاما أن يقرأ بتحقيقهما واما أن يقرأ بحذف الاولى التي هي همزة الاستفهام وأما قوله وابدال الثانية ألفا فغير ظاهر اذا الثانية ثابتة من غير ابدال على كل من القراءتين اه شيخنا ويمكن أن يقال مراده أن الثانية قلبت ألفا فاجتمع الفان فحذفت احداهما وعلى هذه القراءة تكون الثانية من غير قلب هي همزة الاستفهام اه (قوله انه اكبركم الخ) أى فلا عبرة بما اطهرتوه لانكم من اتباعه فتواطأتم معه اه أبو السعود (قوله من خلاف) من ابتدائية كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو لا عضو هو مع المجرور رها في

كيد ساحر) أى جنسه (ولا يفلح السحر حيث اتي) بهرته فالتى موسى عصاه فتلقفت كل ما صنعوه (قالتى السحرة بهذا) خروا ساجدين لله تعالى (قالوا آمنا برب هرون وموسى قال) فرعون (أآمنت) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا (له قبل ان آذن) أنا (لكم انه اكبركم) معلمكم (الذى علمكم السحر فلا قطع من أيديكم وأرجلكم من خلاف) حال بمعنى مختلفة أى الايدي اليمنى والارجل اليسرى

بيده وبقوته في وسط الجنان والجنان حولها (تخري من تحتها) من تحت شهرها ومساكنها (الانهار) انهار الخروا الماء والعسل واللبن (خالدين فيها) مقبضين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون (وذلك) الجنان والخلد (جاء من تركي) ثواب من وحد وأصلح (واقعد أو جنبنا الى موسى ان أمر) أى امر (بعبادي) اول الليل (فأضرب لهم) بين لهم (طريقا في البحر يسا) طريقا يامساجدا (لا تخاف دركا) أذراك فرعون (ولا تخشى) من الفرق (فاتبعهم فرعون) فلهفهم فرعون (بجنوده) بجموعه (فتشبههم



(ولا صلبكم في جذوع  
النخل) أي عليها (ولتعلن  
أيتها) يعني نفسه ورب  
موسى (أشد عذابا وأبقى)  
أدوم على مخالفته (قالوا إن  
نؤثرك) نختارك (على ما جاءنا  
من البينات) الدالة على  
صدق موسى (والذي  
فطرنا) خلقنا قسم أو عطف  
على ما (فاقض ما أنت قاض)  
أي اصنع ما قلته (انما تقضى  
هذه الحياة الدنيا)

من اليم) فغشى عليهم البحر  
(ماغشهم وأضل فرعون)  
أهلك فرعون (قومه) في  
البحر (وما هدى) ما نجاهم  
من الفرق ويقال أضلهم  
عن دين الله ومادهم إلى  
الصواب (يا بني إسرائيل)  
يا أولاد يعقوب (قد أنجيناكم  
من عدوكم) من فرعون  
(وواعدناكم جانب الطور  
الجبل) (الأيمن) عين موسى  
بإعطاء الكتاب (ونزلنا عليكم  
المن والسلوى) في التيه  
(كلوا من طيبات) من  
حالات (ما رزقناكم) من  
المن والسلوى (ولا تطفوا  
فيه) لا تكفروا به ويقال  
لا ترفوا لا تغد (فصل عليكم)  
فحبب إليكم (غضبي) مهطى  
وعذابي ويقال نزل أن  
قرأت بضم الحاء (ومن  
يحمل عليه غضبي) يجب  
عليه غضبي مهطى وعذابي

خير النصيب على الخيال أي لا قطعة من مختلفات أه يضاي (قوله ولا صلبكم في جذوع  
النخل) يحتمل أن يكون حقيقة وفي التفسير أنه نقر جذوع النخل حتى جوفها ووضعهم فيها  
فأتوا جوعا وعطشا ويحتمل أن يكون مجازا وله وجهان أحدهما أنه وضع حرف مكان آخر  
والأصل على جذوع النخل والثاني أنه شبه تمكهم بتمك من حواء الجذع واشتمل عليه أه  
سمين وعبارة الكرخي قوله أي عليها إشارة إلى أن في الظرفية بمعنى على مجازا من حيث أنه  
شبه تمك المصلوب بالجذع بتمك المظروف في الظرف وهذا هو المشهور أه (قوله ولتعلن)  
اللام للقسم وقوله أينا مبتدأ وقوله أشد الخ خبره والجملة في محل نصب سادة مسد المفعولين لأن  
الفعل على باي الاستفهامية ومراده بالأشد عذابا نفسه أه شيخنا وغرضه بقوله ولتعلن الخ  
أما تحقيق موسى والمزج به لأنه لم يكن يعذب أحدا أو ما الإشارة إلى أن إيمانهم لم يكن ناشئا من  
مشاهدة المجهز بل كان من خوفهم من موسى حيث رأوا ما وقع من عصاه أه أبو السعود  
(قوله أينا أشد عذابا وأبقى) مبتدأ وخبر وهذه الجملة سادة مسد المفعولين أن كانت على بابها  
ومسد واحد أن كانت عرفانية ويجوز على جعلها عرفانية أن يكون أينا موصولة بمعنى الذي  
وبنت لأنها قد أضيفت وحذف صدر صلتها وأشد خبر مبتدأ محذوف والجملة من ذلك المستد  
وهذا الخبر صلة لاى وأى وما فى خبرها فى محل نصب مفعول به كقوله تعالى ثم لنسزعن من كل  
شعبة منهم أشد في أحد أوجهه كما تقدم أه سمين (قوله وأبقى) أي أبقي عذابا وأدوم وقوله على  
مخالفته متعلق بكل من أشد وأبقى وعلى تعليلية أه شيخنا (قوله قالوا لنؤثرك) أي قالوا ذلك  
غير مكثرين بوجه مدلهم أه أبو السعود (قوله على ما جاءنا) أي جاءنا موسى به ويجوز أن يكون  
الضمير في جاءنا أه يضاي وفي أي السعود على ما جاءنا من الله تعالى على يد موسى عليه السلام  
من البينات من المجهزات الظاهرة فإن ما ظهر بيده عليه السلام من العصا كان مشتملا على  
مجهزات جمة كما مرت حقيقة فيما ساف فانهم كانوا عارفين بجلا ثمرها ودقائقها أه وانما نسب المجيء  
إليهم وإن كانت البينات جاءت لهم واغبرهم لانهم كانوا أعرف بالسحر من غيرهم وقد علموا أن  
ما جاءهم به موسى عليه السلام ليس من السحر فكأنواعا على جليلة من العلم بالمجهز وغيره وغيرهم  
كالماقدوا أيضا كانوا هم المنتفعون بها أه كرخي (قوله والذي فطرنا) فيه وجهان أحدهما أن  
الواو عاطفة عطفت هذا الموصول على ما جاءنا أي أن نؤثرك على الذي جاءنا ولا على الذي فطرنا  
وانما آخر واذا ذكر الباري تعالى لأنه من باب الترقى من الأدنى إلى الأعلى والثاني أنها واو قسم  
والموصول مقسم به وجواب القسم محذوف أي وحق الذي فطرنا لا نؤثرك على الحق ولا يجوز  
أن يكون الجواب أن نؤثرك عند من يجوز تقديم الجواب لأن القسم لا يجاب بل بالافى شذوذ  
من الكلام أه سمين (قوله فاقض ما أنت قاض) جواب منزه عن تهديد المذكور قال  
المفسرون وليس في القرآن أن فرعون فعل بالسحر ما هددهم به ولم يثبت في الأخبار أيضا أه  
أبو السعود وفي بعض التفاسير أنه فعله هم أه شيخنا (قوله انما تقضى هذه الحياة الدنيا) يجوز  
في ما هدد وجهان أحدهما أن تكون المهية لدخول أن على الفعل والحياة الدنيا ظرف  
للقضى ومفعوله محذوف أي تقضى غرضك وأمرك ويجوز أن تكون الحياة مفعولا به على  
الاتساع والثاني أن تكون ما مصدرية هي اسم ان والخبر الظرف والتقدير إن قضاءك في هذه  
الحياة الدنيا بمعنى أن لك الدنيا فقط ولنا الآخرة أه سمين ويجوز كونها موصولة اسم ان وعائدها  
محذوف أي أن الذي تقضيه كائن في الحياة الدنيا أه (قوله أيضا انما تقضى إلى قوله وأبقى)



النصب على الاتساع أي  
فيها وتجزي عليه في الآخرة  
(أنا آمنابر بنسأليف فرانس  
خطا يانا) من الاشراك  
وغيره (وما أكرهتنا عليه  
من السهر) تعلموا وعلا  
لمعارضه موسى (والله خير)  
منك ثوابا إذا طيع (وأبني)  
منك عذابا إذا عصى قال  
تعالى (انه من يأت ربه  
مجرما) كافرا كفرعون  
(فان له جهنم لا يموت فيها)  
فيستريح (ولا يحيي) حياة  
تنفعه (ومن يأت مؤمنا قد  
عمل الصالحات) الفرائض  
والنوافل (فأولئك لهم  
الدرجات العلى) جمع عليا  
مؤنثا على (جنات عدن)  
أي إقامة بيان له (تجزي من  
تحتها الأنهار خالدين فيها  
وذلك جزاء من تركي) تظهر  
من الذنوب (واقدا وحينا  
الى موسى أن امرأ بادية)  
بهمزة قطع مع من أسرى  
وبهمزة وصل وكسر النون  
من سري

وقد هوى) فقد هلك (وإني  
لغفار لمن تاب) من الشرك  
(وآمن) بالله (وعمل صالحا)  
خالصا (ثم اهتدى) ثم رأى  
ثواب عمله حقاً ويقال ثم اهتدى  
الى السنة والجماعة ومات على  
ذلك فلما ذهب موسى عليه  
السلام مع السبعين الى  
المبقات نهل الى المية أو قبل

تعليل لعدم المبالاة المستفادة من قولهم لن نؤثرك الخ ومن الامر بالقضاء أي اغنا تمنع ما تهواه أو  
تجزم بما تراه في هذه الدنيا وما للنامن رغبة في عذابها ولا رهبة من عذابها اه أبو السعود (قوله  
النصب) أي نصب هذه المبدل منه الحياة الدنيا على الاتساع أي التسمع وهذا معنى قول غيره  
النصب بترع الخافض كما أشار له بقوله أي فيها (قوله وما أكرهتنا عليه) ما موصولة بمعنى الذي  
وفي محالها احتمالان أحدهما انها منصوبة المحل نسقا على خطا يانا أي ليغفر لنا خطا يانا ويغفر  
لنا أيضا الذي أكرهتنا عليه والثاني من الاحتمالين أنها مرفوعة المحل على الابتداء والخبر  
محذوف تقديره والذي أكرهتنا عليه من السهر محطوط عنا ولا يواحدنا به ومن السهر يجوز  
أن يكون حالا من المصاع في عليه أو من الموصول ويجوز أن تكون من إيمان الجنس اه سمين  
(قوله تعلموا) وذلك انه روى أن رؤساءهم كانوا اثنين وسبعين اثنا منهم من القبط والباقي من  
بنى اسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السهر وقوله وعلا فقد روى انهم قالوا الفرعون أربنا  
موسى وهوناً ثم ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا ساحر فان الساحر اذا نام بطل سهره  
فأبى إلا أن يعارضوه وهذا باباه تصديهم للمعارض على الرغبة والفساط كما يعرب عنه قولهم أثن  
لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين وقولهم بعزة فرعون اننا نحن الغالبون فالاولى ان المراد باكرههم  
عليه أكرههم على الاتيان من المداخن القاصية اه من أبى السعود (قوله والله خير وأبني) هذا  
رد لقوله ولتعلن أننا الخ حيث كان مراده نفسه اه شيخنا (قوله قال تعالى الخ) أشار به الى  
ان قوله انه من يأت ربه الخ استئناف كلام منه سبحانه وتعالى وليس من كلام السهر فيحسن  
الوقف على قوله وأبني وقبل انه من كلامهم لما آمنوا واعلمهم سمعوه من موسى أو من مؤمن آل  
فرعون أو ألهمهم الله إياه اه كرخي (قوله انه من يأت ربه) المراء ضمير الشأن والجملة الشرطية  
خبرها ومجرما حال من فاعل يأت وقوله لا يموت فيها يجوز أن يكون حالا من المراء في له وأن  
يكون حالا من جهنم لان في الجملة ضمير كل منهما اه سمين (قوله مجرما) بان يموت على كفره  
وعصيانه وقوله لا يموت فيها ولا يحيي هذا تحقيق لكون عذابه أبقي اه شيخنا (قوله حياة  
تنفعه) بان تكون هنيئة اه شيخنا (قوله قد عمل الصالحات الخ) ليس فيه ما يدل على عدم  
اعتبار الإيمان المجرد عن العمل الصالح في استتباع الثواب لان ما يبط بالاعمال الصالحة هو  
الفوز بالدرجات العلى لا الثواب مطلقا اه أبو السعود (قوله خالدين فيها) فيه مراعاة معنى  
من (قوله ولقد أوحينا الى موسى) أي بعد سنين أقامها بينهم يدعوهم بآيات الله فلم يزدادوا إلا  
عتوا اه جلال من سورة الشعراء وعبرة إلى السعد ولقد أوحينا الى موسى الخ حكاية جمالية  
لما انتهى اليه أمر فرعون وقومه وقد طوى هذا ذكر ما جرى عليه من الآيات المفصلة  
الظاهرة على يد موسى بعد ما غاب السهر في نحو عشرين سنة حسبما فصل في سورة الاعراف  
اه قال ابن عباس لما أمر الله موسى أن يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته أن  
يخرجوا به ظاهرا منهم من مصر فلم يعرفوا ما كانوا حتى دلتهم عليها فجوز فأخذوها وقال لها موسى  
اطاي مني شيئا فقالت أكون معك في الجنة فلما خرجوا تبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على  
حصان أقبل جبريل على فرس أنثى في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي  
فرعون فأبصر الحصان الفرس فاقتحم بفرعون على أنرها فصاحت الملائكة بالناس أي القبط  
الحقوا حتى اذا لحق آخرهم وكاد أولهم أن يخرج التقي البحر عليهم ففرقوا فرجع بنو اسرائيل  
حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم ففعل فلفظهم البحر



أفنتان أي سر بهم ليلاً من  
أرض مصر (فاضرب)  
اجعل لهم (طريقاً) بالضررب  
بعضاك (طريقاً) إلى البحر  
يساً أي يأساً فامتثل ما أمر  
به وأيس الله الأرض فروا  
فيها (لا تخاف دركا) أي ان  
يدركك فرعون (ولا تخشى)  
غرقاً (فاتبعهم) ففرعون  
مجنوده (وهو معهم) فغشيه  
من اليم أي البحر

السبعين قال الله له (وما  
أجلك عن قومك يا موسى  
قال هم أولاء) يجيئون (على  
أثرى) ويحلت إليك رب  
لترضى (ليزداد رضاك عني  
قال) يا موسى (فانا قد  
فتنا) ابتلينا (قومك)  
بعبادة العجل (من بعدك)  
من بعد أن طلقنا إلى الجبل  
(وأضاهم السامري)  
وأمرهم بذلك السامري  
(فرجع) فلما رجع (موسى  
إلى قومه) مع السبعين سمع  
صوت الفتنة فصار  
(غضباً) أسفاً خزيماً  
(قال) يا قوم ألم يهدكم ربكم  
وعدا حسناً صدقاً (أفطال  
عليكم العهد) أفحازت  
عنكم المدة (أم أردتم أن  
يحل عليكم) يجب عليكم  
(غضب) يخطو وعذاب  
(من ربكم) فأخلفتم موعدى  
نخلفتم وعدى (قالوا)  
يا موسى (ما أخلقنا

إلى الساحل فأصابوا من سلاحهم شيئاً كثيراً اه خطيب (قوله لفتان) أي وقراءتان سبعيتان  
ولو عبر هذا المكان أوضع اه شيخنا (قوله ليلاً) أي أوله (قوله من أرض مصر) أي إلى البحر  
اه جلد من سورة الشعراء فهذا يقتضى أنه أمر بالسير إلى البحر فلا يقال لم لم يسرق البرق  
طريق الشأم وما الحامل له على الاتيان إلى البحر اه شيخنا (قوله فاضرب لهم طريقاً) طريقاً  
مفعول به كما أشار له الشارح وفي السمين طريقاً مفعول به على سبيل المجاز وهو أن الطريق  
تسبب عن ضرب البحر إذا معنى اضرب البحر لينقلب لهم فيصير طريقاً فبهذا صرح نسبة الضرب  
إلى الطريق وقيل اضرب بمعنى اجعل أي اجعل لهم طريقاً وشرعه فيه اه والمراد بالطريق  
جنسه فان الطرق كانت ثنتي عشرة بعدد أسباط بني إسرائيل اه (قوله يساً) صفة لطرريقاً  
وصف به لما يؤل إليه لانه لم يكن يساً بعد وانما مرت عليه الصلابة خففتها كما روى في التفسير وقيل  
هو في الأصل مصدر ووصف به مبالغة أو على حذف مضاف أو جمع يابس كخادم وخدم ووصف به  
الواحد مبالغة وقرأ الحسن يساً بالسكون وهو مصدر أيضاً وقيل المفتوح اسم والساكن  
مصدر وقرأ أبو حنيفة يساً باسم فاعل اه مهن (قوله لا تخاف دركا) العامة على لا تخاف  
مرفوعاً وفيه أوجه أحدها أنه مستأنف فلا محل له من الاعراب الثاني أنه في محل نصب على  
الحال من فاعل اضرب أي اضرب غير خائف الثالث أنه صفة لطرريقاً والعائد محذوف أي  
لا تخاف فيه وقرأ حمزة وحده من السبعة لا تخف بالجزم وفيه أوجه أحدها أن يكون نهيماً  
مستأنفاً الثاني أنه نهي أيضاً في محل نصب على الحال من فاعل اضرب أو صفة لطرريقاً كما تقدم  
في قراءة العامة إلا أن ذلك يحتاج إلى إضمار قول أي مقولاً لك أو طريقاً مفعولاً فيها لا تخف  
والثالث أنه مجزوم على جواب الأمر أي ان تضرب طريقاً يساً لا تخف وقرأ أبو حنيفة دركا  
سكون الراء والدرك اسمان من الإدراك أي لا يدركك فرعون وجنوده وقد تقدم  
الكلام عليهما في سورة النساء وإن الكوفيين قرؤوه بالسكون كقراءة أبي حنيفة هنا اه مهن  
(قوله ولا تخشى) لم يقرأ إلا بالثبات الألف وكان من حق من قرأ لا تخف جرماً أن يقرأ لا تخشى  
بحذفها كذا قال بعضهم وإيس بشئ لأن القراءة سنة متبعة وفيها أوجه أحدها أن يكون حالاً  
وفيه اشكال وهو أن المضارع المنفي بلا كالمثبت في عدم مباشرة الواو له وتأويله على حذف  
مبتدأ أي وأنت لا تخشى والثاني أنه مستأنف خبره تعالى أنه لا يحصل له خوف والثالث أنه  
مجزوم بحذف الحركة تقدير أو مثله فلا تنسى في أحد القولين إجماع الحرف العلة بحرى الحرف  
الصحيح وقد تقدم لك من هذا جملة صالحة في سورة يوسف عند قوله أنه من يتق ويصبر الرابع أنه  
مجزوم أيضاً بحذف حرف العلة وهذه الألف ليست تلك أعني لام الكلمة وانما هي ألف اشباع أعني  
بها موافقة للقواصل ورؤس الآي فهي كالألف في قوله الرسول والسبيل والظنون وهذه الأوجه  
انما يحتاج إليها في قراءة جزم لا تخف وأما من قرأه مرفوعاً فهذا معطوف عليه اه مهن (قوله  
فاتبعهم فرعون) أي بعدما أرسل حين أخبر بسيرهم في المداثر حاشرين يجمعون له الجيش كما  
سألت في سورة الشعراء اه شيخنا وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً وكان مقدمة جيش فرعون  
سبع مائة ألف فضلاً عن الجناحين والقلب والساقة فقص أثرهم فلحقهم بحيث تراءى الجمعان  
فمن ذلك ضرب موسى بهصاء البحر فبهم فرعون بمجنوده فغشيه الخ اه أبو السمود (قوله  
مجنوده) فيه أوجه أحدها أن تكون الماء للماء وذلك ان اتبع متعدي لا تثنى حذف ثانيهما  
والتقدير فاتبعهم فرعون عقابه وقدره الشيخ رؤساء وحشمة والاول أحسن والثاني ان الباء



(ماغشيههم) فاغرقهم -  
 (واضل - ل فرعون قومه)  
 بدعائهم الى عبادته (وما  
 هدى) بل اوقعهم في الهلاك  
 خلافا لقوله وما اهديكم الا  
 سبيل الرشاد (يا بني اسرائيل  
 قد انجيناكم من عدوكم)  
 فرعون باغراقه (وواعدناكم  
 جانب الطور الايمن) فتوثق  
 موسى التوراة للعمل بها  
 (ونزلنا عليكم المن والسلوى)  
 هما الترنجيبين والطير السمانى  
 بتخفيف الميم والقصر والمنادي  
 من وجدهم من اليهود زمن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 وحوطبوا بما أنعم الله به على  
 أجدادهم زمن النبي موسى  
 توطئة لقوله تعالى لهم (كأوا  
 من طيبات ما رزقناكم) أى  
 المنعم به عليكم (ولا تطفؤا  
 فيه) بأن تكفروا بالنعمة به  
 (فجعل عليكم غضبي) بكسر  
 الحاء أى يجب وبضمها أى  
 ينزل (ومن يحال عليه غضبي)  
 بكسر اللام وضمها (فقد  
 هوى) سقط في النار (وانى  
 اغفار لمن تاب) من الشرك  
 (وآمن) وحد الله (وعمل  
 صالحا) يصدق بالفرض  
 والنفل (ثم لهتدى)  
 باستمراره على ما ذكر الى  
 موته

موعدك (ما خالفنا وعدك  
 بملكنا) به لما متعهدين  
 (واكنا جلتا أوزارا) باجرلما

ثابت في المفعول الثانى والتقدير فاتبعهم فرعون جنوده فهو كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم  
 واتبع قد جاء متعديا الى اثنين مصرح به - ما قال وأتبعناهم ذرياتهم والثالث انها متعدية على  
 أن اتبع قد متعدى لواحد بمعنى تبسع ويجوز على هذا الوجه أن تكون الباء للعالم أيضا بل هو  
 الاظهر وقرأ أبو عمرو في رواية والحسن فاتبعهم بالتشديد وكذلك قرأه الحسن في جميع القرآن  
 الا في قوله فاتبعه شهاب ثاقب اه سمين (قوله ماغشيههم) أى علاهم منه ماغمرهم من الامر  
 الهائل الذى لا يقدر قدره ولا يبلغ كنهه اه أبو السعود وفى السمين قوله ماغشيههم فاعل غشيههم  
 وهذا من باب الاختصار وجوامع الكلام أى ما يقل لفظها ويكثر معناها أى فغشيههم ما لا يعلم  
 كنهه الا الله تعالى وقرأ الاعمش فغشاهم مضاعفا وفى الفاعل حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنه  
 ماغشاهم كالقراءة قبله أى غطاهم من الميم ماغطاهم - والثانى هو ضمير البارى تعالى أى  
 فغشاهم الله والثالث هو ضمير فرعون لانه السبب فى اهلاكهم وعلى هذين الوجهين فساغشاهم  
 فى محل نصب مفعولا ثانيا اه (قوله واضل فرعون قومه الخ) هذا الخبر عن حال قبل الغرق  
 اه شيخنا (قوله وما هدى) تقرير لاضلاله وتأكيد له اذرب مضل قد يرشد من يضله الى بعض  
 مطالبه اه أبو السعود (قوله خلاف قوله) أى هذا خلافا لقوله الخ أى مخالف له فهو تكذيب  
 له وعبرة الخازن وهو تكذيب لفرعون فى قوله وما اهديكم الا سبيل الرشاد اه (قوله قد  
 انجيناكم الخ) فى هذا الترتيب غاية الحسن حيث قدم تذكير نعمة الانجاء ثم النعمة الدينية  
 ثم الدنيوية اه أبو السعود وقرأ الاخوان قد انجيتكم ووعدتكم ورزقناكم بآلاء المتكلم  
 والباقون انجيناكم ووعدناكم ورزقناكم بنون العظمة واتفقوا على ونزلنا ونة - دم خلافا لابي  
 عمرو فى واعدنا فى البقرة وقرأ هيدنجيناكم بالتشديد اه سمين (قوله باغراقه) أى بسبب  
 اغراقه (قوله جانب الطور) أى اتيان جانب الخ (قوله فتوثق موسى التوراة) جواب عن سؤال  
 وهو ان المواعدة انما كانت لموسى عليه الصلاة والسلام لا لهم فكيف أضيف اليهم وايضاح  
 الجواب انه لما كانت المواعدة لانزال كتاب بسببهم اذ فيه صلاح دينهم ودنياهم واخراهم -  
 أضيفت اليهم بهذه الملازمة فهو من المجاز العلى اه كرخى وايضا فان الله أمر أن يأتى منهم -  
 سبعون مع موسى الى الطور لاخذ التوراة - كانت المواعدة لهم بهذا الاعتبار (قوله ونزلنا  
 عليكم) أى فى التبة المن هوشى حلوا بيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر الى طلوع الشمس  
 لكل انسان صاع ويبعث الريح الجنوب عليه السمانى فيذبح الرجل منهم ما يكفيه اه أبو  
 السعود (قوله والمنادى من وجدهم من اليهود الخ) وقيل المنادى من كان فى عهد موسى وعبرة  
 اليضاوى خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضممار قلنا أول الذين منهم -  
 فى عهد النبي محمد صلى الله عليه وسلم بما فعل بأبائهم اه (قوله وخوطينا الخ) فيه مراعاة معنى  
 من (قوله توطئة لقوله الخ) أى واستيقظا لهم من الغفلة التى احتوت عليهم اه شيخنا (قوله  
 من طيبات ما رزقناكم) أى لذائذه أو حلالاته اه بضاوى (قوله ولا تطفؤا فيه) أى فيما  
 رزقناكم بالاخذ - لال بشكره والتعدي لما حدا الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق  
 اه بضاوى فقوله بأن تكفروا بالنعمة أى لم تشكروها اه (قوله يصدق) أى العمل الصالح  
 أى يشمل الفرض والنفل (قوله ثم اهتدى) ثم امال التراخي باعتبار الانتهاء لبعده عن أول  
 الاهتداء أول الدلالة على بعد ما بين المرتبتين فان المداومة أعظم وأعلى من الشروع اه شهاب  
 وفى الكرخى قوله باستمراره على ما ذكر الى موته جواب عما يقال ما فائدة قوله ثم اهتدى بهد قوله



(وما أعجلك عن قومك) لحي معي معاد أخذ التوراة (ياموسى قال هم  
 (من زينة القوم) من حلى آل فرعون فشؤم ذلك حملنا على عبادة الجمل (فقدفناها) فطرحناها إلى النار (فكذلك أتى السامري) كما ألقينا (فأخرج لهم) فصاغ لهم السامري من الذهب الذى ألقوا فى النار (عجلا جسدا) مجسدا صغيرا بلاروح (له خوار) صوت (فقالوا) أى شئ هذا قال لهم السامري (هذا الهكم واله موسى فنسى) فترك السامري طاعة الله وأمره ويقال قال السامري ترك موسى الطريق وأخطأ فقال الله (أفلا يرون) يعنى السامري وأصحابه (الارجع) أن لا يرد إليهم (قولا) جوابا يعنى الجمل (ولا يملك لهم) لا يقدر لهم (ضرا) دفع الضرر (ولا نفعا) ولا جبر الذفع (ولقد قال لهم هرون من قبل) من قبل مجيئ موسى عليه السلام (يا قوم اغتافنتم به) ابتليتم بالندوار وعبادة الجمل ويقال أضلتم أنفسكم بعبادة الجمل (وان ربكم الرحمن فاتبعوني) فى دينه (وأطيعوا أمرى) قول ووصيتى (قالوا لن نخرج عليه) لن نزال على عبادة

لن تاب وآمن وعمل صالحا ولا همتنا سابق على ذلك وايضا حه ان المراد الاستمرار على تلك الطريقة اذا المهتدى فى الحال لا يكفيه ذلك فى الفوز بالنجاة حتى يستمر عليه فى المستقبل ويموت عليه اه (قوله وما أعجلك عن قومك ياموسى) السؤال يقع من الله تعالى لكنه ليس لاستدعاء المعرفة بل اما لتعريف غيره اولئك كيته أو تنبيهه كما صرح به الراغب وظاهره انه ليس بمجاز كما يقول التلمذ سألنى الاستاذ عن كذا يعرف فهمى ونحو ذلك اه شهاب وهذا حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه السلام من الكلام عند استدعاء موافقة الميقات بموجب المواعدة المذكورة أى وقفنا له أى شئ أعجلك منفردا عن قومك وهذا كما ترى سؤال عن سبب تقدمه على النقباء مسوق لانكار انفرادهم بما فى ذلك بحسب الظاهر من محال اغفالهم وعدم الاعتناء بهم مع كونه مأمورا باستصحابهم واحضارهم معه اه أبو السعود وفى الخطيب وما امر الله تعالى موسى بحضور الميقات مع قوم مخصوصين وهم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جملة بني اسرائيل ليذهبوا معه الى الطور لاجل أن يأخذوا التوراة فسار بهم موسى ثم عجل من بينهم شوقا الى ربه وخلفهم وراءه وأمرهم أن يتبعوه الى الجبل فقال تعالى له وما أعجلك الخ اه (قوله عن قومك) المراد بهم جملة بني اسرائيل فان موسى كان قد أمر هرون أن يسير بهم على أثره ويلحقونه فى مكان المناجاة وقوله بحسب ظنه أى ظنه ان الكل لحقوه ويتبعوه وجاءوا على أثره وقوله وتخلف المظنون وهم أنهم لم يخرجوا ولم يتبعوه فقوله هم أولا على أى بحسب ظنه وفى الواقع ليس كذلك وقوله لما قال تعالى علة لقوله وتخلف المظنون وما مصدرية أى ودليل تخلف المظنون قوله تعالى فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري الخ فتلخص ان المراد بالقوم فى الموضوع شئ واحد وهو جملة بني اسرائيل ويؤيد هذا التقرير بقوله الا ترى فاخلفتم موعدي وتركتم الجيى بعدى فان هذا خطاب لبني اسرائيل بجملة هم بل للذين عبدوا الجمل وهم معظمهم فقوله وتركتم الجيى بعدى يقتضى انه كان وعدهم أن يتبعوه لحمل المناجاة فتخلفوا وعبدوا الجمل وهذا التقرير هو الذى يلتزم به كلام الشارح بعضه مع بعض وهو قول حكام القرطبي ولا يستقيم كلام الشارح الا بتزيله عليه وما قيل من ان المراد بالقوم فى قوله عن قومك السبعون الذين حضروا المناجاة وأخذوا التوراة وانهم كانوا قد مشوا على أثر موسى بقرب فلا يستقيم عليه قول الشارح بحسب ظنه وتخلف المظنون لانه يقتضى ان السبعين لم يلحقوه بل تخلفوا عنه وهو خلاف المنقول من انهم حضروا المناجاة وأخذوا التوراة كما تقدم مبسوطا فى سورة الاعراف وايضا لا يستقيم التعليل بقوله لما قال تعالى الخ فان عبادة معظمهم للجمل واقتنائهم به لا يقتضى تخلف السبعين عن الميقات فتلخص ان هذا القول صحيح فى حد ذاته كما تقدم لكنه لا يلقى كلام الشارح وعليه يكون المراد بالقوم أولا خصوص السبعين وثانيا فى قوله فانا قد فتنا قومك جملة بني اسرائيل وفى القرطبي مانصه وما أعجلك عن قومك ياموسى قيل عني بالقوم جميع بني اسرائيل وعلى هذا فقل كان قد استخلف هرون على بني اسرائيل وخرج بسبعين منهم للميقات فقوله هم أولا على أى ليس يريد به انهم يسرون خلفه ويلحقونه بل أراد أنهم بالقرب منى ينتظرون عودى اليهم وقيل لابل كان أمر هرون أن يتبعه مع بني اسرائيل ويلحقونه وقال قوم أراد بالقوم السبعين الذين اختارهم وكان موسى لما قرب من الطور سبقتهم شوقا الى سماع كلام الله تعالى اه (قوله لحي معي معاد أخذ التوراة) الجيى مصدر مضاف لمفعوله واضافته الى معنى فى والمعنى لحيثك فى معي معاد أخذ التوراة تأمل (قوله قال هم



أولاً على أثرى) هم أولاء به بعد أو خبر وقوله على أثرى يحتمل أن يكون خبراً ثانياً وأن يكون  
 حالاً وكلام الشارح يشمل كلام من الأمرين إذ غاية ما فيه أنه قدر المتعلق اه شيخنا قال الزمخشري  
 فإن قلت ما أعجبتك سؤال عن سبب الجهلة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب أن يقال طـ  
 زيادة رضاك والشوق إلى كلامك وتخير موعده وقوله هم أولاء على أثرى كما ترى غير منطبق  
 عليه فأت قد تضمن ما واجب به به رب المزدشئين أحدهما انكار الجهلة في نفسها والثاني السؤال  
 عن سبب الحامل عليها فكان أهم الأمرين إلى موسى بسط العذرة وتهدد العلة في نفس ما أنكر  
 عليه فاعتل بأنه لم يوجد منه شيء إلا تقدم بسبب مثله لا يعتمد في العادة ولا يحتفل به وليس ينبغي  
 وبين من سبقتهم إلا مسافة قريبة بتقديم مثلها الوفاء بعضهم على بعض ثم عقبه بجواب السؤال  
 عن السبب فقال وعجبت إليك رب لترضى اه سمين (قوله أي زيادة على رضاك) أي فإن  
 المسارعة إلى امتثال أمرك تزيد رضاك وأفاد بهذا أن المراد دوام تحصيل الرضا كقوله ثم اهتدى  
 فإن المراد به دوام الاهتداء كما سبق فلا يرد أن يقال إن قوله لترضى يدل على أنه عليه الصلاة  
 والسلام اغماض ذلك لتحصيل أصل الرضا من الله تعالى وذلك باطل لا يليق بحال الانبياء  
 اه كرخي (قوله وقيل الجواب) أي جواب السؤال وهو قوله وما أعجبتك الخ والجواب هو  
 قوله وعجبت إليك رب لترضى وقوله أتى بالاعتذار أي الاعتذار عن تقدمه على قومه وسبقه لهم  
 وقوله بحسب ظنه متعلق بالاعتذار أي أن قوله هم أولاء على أثرى اعتذار عن تقدمه عليهم  
 بحسب ظنه أنهم تبعوه ومشوا على أثره وقوله وتختلف المظنون أي أنهم لم يلحقوه ولم يتبعوه بل  
 خافوا وقعدوا وقوله قال فانا قد فتنا قومك الخ تأمل (قوله فانا قد فتنا قومك الخ) وهذه الفتنة  
 وقعت لهم بعد خروج موسى من عندهم بشرين يوم ما وهذا الخبر من الله تعالى عنها قيل أنه  
 كان وقت سؤاله بقوله وما أعجبتك الخ فهو في أول حضوره المقات وفي ذلك الوقت لم تكن الفتنة  
 وقعت لهم كما علمت فيكون هذا الخبر فيه تجوز من إطلاق الماضي على المستقبل على حد أي  
 أمر الله وقيل أنه كان بعد تمام الأربعين أو في العشر الأخيرة من قال التهامي وعليه الجمهور وعليه  
 فيكون الخبر حقيقياً لا تجوز فيه اه شيخنا (قوله وأضلهم السامري) اه موسى بن ظفرا اه  
 حازن منسوب إلى سامرة قبيلة من بني إسرائيل كان منافقاً وكان قد ربا جبريل لأن فرعون  
 لما شرع في ذبح الولدان كانت المرأة من بني إسرائيل تأخذ ولدها وتلقيه في حفرة أو كهف  
 من جبل أو غير ذلك وكانت الملائكة تتعهد هذه الأطفال بالترية حتى يكبروا فيدخلوا بين  
 الناس وكان موسى السامري من تعهد جبريل فكان يغذيه من أصابعه الثلاثة فيخرج له من  
 أحدها لبن ومن الأخرى عسل ومن الأخرى عسل اه شيخنا (قوله فرجع موسى) أي بعد  
 ما استوفى الأربعين وأخذ التوراة اه بيضاوي روى أنه لما رجع موسى مع الصباح والضجيج  
 وكانوا يرقصون حول الجبل فقال للبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة اه أبو السعود من  
 عند قوله لن نبرح عليه عاكفين الخ اه وفي القرطبي وسئل الامام أبو بكر الطرطوشي ما يقول  
 سيدنا الفقيه في جماعة يجتمعون ويكثرون من ذكر الله تعالى وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ثم  
 انهم يضربون بالقضيب على شيء من الطبل ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشياً عليه  
 ويحضر من شياً يأكلونه فهل الحضور معهم جائز أم لا أفتهوناً بحكم الله الجواب بحسب الله  
 مذهب الصوفية بطاعة وجهالة وضلالة وما إلا سلام الكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم  
 وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذوه معجلاً لجسداله خوارق قاموا

أولاً على أثرى) هم أولاء به بعد أو خبر وقوله على أثرى يحتمل أن يكون خبراً ثانياً وأن يكون  
 حالاً وكلام الشارح يشمل كلام من الأمرين إذ غاية ما فيه أنه قدر المتعلق اه شيخنا قال الزمخشري  
 فإن قلت ما أعجبتك سؤال عن سبب الجهلة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب أن يقال طـ  
 زيادة رضاك والشوق إلى كلامك وتخير موعده وقوله هم أولاء على أثرى كما ترى غير منطبق  
 عليه فأت قد تضمن ما واجب به به رب المزدشئين أحدهما انكار الجهلة في نفسها والثاني السؤال  
 عن سبب الحامل عليها فكان أهم الأمرين إلى موسى بسط العذرة وتهدد العلة في نفس ما أنكر  
 عليه فاعتل بأنه لم يوجد منه شيء إلا تقدم بسبب مثله لا يعتمد في العادة ولا يحتفل به وليس ينبغي  
 وبين من سبقتهم إلا مسافة قريبة بتقديم مثلها الوفاء بعضهم على بعض ثم عقبه بجواب السؤال  
 عن السبب فقال وعجبت إليك رب لترضى اه سمين (قوله أي زيادة على رضاك) أي فإن  
 المسارعة إلى امتثال أمرك تزيد رضاك وأفاد بهذا أن المراد دوام تحصيل الرضا كقوله ثم اهتدى  
 فإن المراد به دوام الاهتداء كما سبق فلا يرد أن يقال إن قوله لترضى يدل على أنه عليه الصلاة  
 والسلام اغماض ذلك لتحصيل أصل الرضا من الله تعالى وذلك باطل لا يليق بحال الانبياء  
 اه كرخي (قوله وقيل الجواب) أي جواب السؤال وهو قوله وما أعجبتك الخ والجواب هو  
 قوله وعجبت إليك رب لترضى وقوله أتى بالاعتذار أي الاعتذار عن تقدمه على قومه وسبقه لهم  
 وقوله بحسب ظنه متعلق بالاعتذار أي أن قوله هم أولاء على أثرى اعتذار عن تقدمه عليهم  
 بحسب ظنه أنهم تبعوه ومشوا على أثره وقوله وتختلف المظنون أي أنهم لم يلحقوه ولم يتبعوه بل  
 خافوا وقعدوا وقوله قال فانا قد فتنا قومك الخ تأمل (قوله فانا قد فتنا قومك الخ) وهذه الفتنة  
 وقعت لهم بعد خروج موسى من عندهم بشرين يوم ما وهذا الخبر من الله تعالى عنها قيل أنه  
 كان وقت سؤاله بقوله وما أعجبتك الخ فهو في أول حضوره المقات وفي ذلك الوقت لم تكن الفتنة  
 وقعت لهم كما علمت فيكون هذا الخبر فيه تجوز من إطلاق الماضي على المستقبل على حد أي  
 أمر الله وقيل أنه كان بعد تمام الأربعين أو في العشر الأخيرة من قال التهامي وعليه الجمهور وعليه  
 فيكون الخبر حقيقياً لا تجوز فيه اه شيخنا (قوله وأضلهم السامري) اه موسى بن ظفرا اه  
 حازن منسوب إلى سامرة قبيلة من بني إسرائيل كان منافقاً وكان قد ربا جبريل لأن فرعون  
 لما شرع في ذبح الولدان كانت المرأة من بني إسرائيل تأخذ ولدها وتلقيه في حفرة أو كهف  
 من جبل أو غير ذلك وكانت الملائكة تتعهد هذه الأطفال بالترية حتى يكبروا فيدخلوا بين  
 الناس وكان موسى السامري من تعهد جبريل فكان يغذيه من أصابعه الثلاثة فيخرج له من  
 أحدها لبن ومن الأخرى عسل ومن الأخرى عسل اه شيخنا (قوله فرجع موسى) أي بعد  
 ما استوفى الأربعين وأخذ التوراة اه بيضاوي روى أنه لما رجع موسى مع الصباح والضجيج  
 وكانوا يرقصون حول الجبل فقال للبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة اه أبو السعود من  
 عند قوله لن نبرح عليه عاكفين الخ اه وفي القرطبي وسئل الامام أبو بكر الطرطوشي ما يقول  
 سيدنا الفقيه في جماعة يجتمعون ويكثرون من ذكر الله تعالى وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ثم  
 انهم يضربون بالقضيب على شيء من الطبل ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشياً عليه  
 ويحضر من شياً يأكلونه فهل الحضور معهم جائز أم لا أفتهوناً بحكم الله الجواب بحسب الله  
 مذهب الصوفية بطاعة وجهالة وضلالة وما إلا سلام الكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم  
 وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذوه معجلاً لجسداله خوارق قاموا



(قال يا قوم ألم يعدكم بكم  
وعدا حسنا) أي صدقا أنه  
يعطيكم التوراة (أفطال  
عليكم العهد) مدة مفارقتي  
أيكم (أم أردتم أن يجهل  
يحب) (عليكم غضب من  
بكم) بعبادتكم الجهل  
فأخلفتم موعدي) وتركتم  
لمجيءي بوعي (قالوا ما أخلفنا  
موعداك بل كننا) مثلث الميم  
أي بقدرتنا أو امرنا (ولكننا  
جعلنا) بفتح الحاء مخفقا وبضمها  
وكسر الميم مشددا (أو زارا)  
انقالا (من زينة القوم) أي  
حلي قوم فرعون استعارها  
منهم بنو إسرائيل بعله عرس  
فبقيت عندهم (فقدناها)  
طرحناها في النار بأمر  
السامري (فكذلك) كما القينا  
(التي السامري) مامعه من  
حليهم ومن التراب الذي  
أخذناه من أثر حافر فرس  
جبريل على الوجه الآتي  
(فأخرج لهم عجلا صاغه  
من الحلي) (جسدا) لحيا  
ودما (له خوار) أي صوت  
يسمع أي انقلب كذلك بسبب  
التراب الذي أثره الحياة فيما  
يوضع فيه ووضع بعد صوغه  
في فيه (فقالوا) أي السامري  
وأتباعه (هذا الهكم واله  
موسى قنسى) موسى ربه  
هنا وذهب يطلبه قال تعالى  
لم يبصروا به أي رأيت ما لم  
يرى بنو إسرائيل قال له موسى

يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعبادا لاهل وأما الطبل فأول من اتخذ الزنادقة  
ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى وإنما كان مجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كأنما  
على رؤسهم الطير من الوقار فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا  
يجل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم أو يعينهم على باطلهم وهذا مذهب مالك  
وأبي حنيفة والشافعي وابن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين اه (قوله ألم يعدكم) ينصب مفعولين  
أولهما السكاف والثاني قدره بقوله أنه يعطيكم ووعدا حسنا مصدر مؤكد اه شيخنا (قوله أو  
أردتم الخ) المعنى أم فعلتم أسباب الغضب بأرادتكم واختياركم اه شيخنا (قوله بعبادتكم الجهل)  
البناء سببية (قوله فأخلفتم موعدي) ترتيب على كل واحد من شقي الترديد على سبيل البديل  
(قوله موعدي) أي وعدكم أي بالثبات على الإيمان بالله والقيام على ما أمرتكم به اه  
بعضاوي لكن هذا لا يلاقي قول الشارح وتركتم المجيء بوعي فانه يقتضي أنه كان واعداهم  
أن يلحقوه بخالفوا وقعوا وواشغلوا بعبادة الجهل وتقدم أن هذا القول حكاه القرطبي وأنه  
هو الذي ينزل كلام الشارح عليه وعبارة القرطبي هي فأخلفتم موعدي لأنهم وعدوه أن  
يقيموا على طاعة الله عز وجل إلى أن يرجع إليهم من الطور وقيل واعداهم أن يتبعوه على أثره  
للميقات فتوقفوا وقالوا ما أخلفنا موعداك بل كننا اه (قوله ما أخلفنا موعداك بل كننا) أي  
لأننا خلينا وأنفسنا ما أخلفنا موعداك ولكن السامري سؤل لنا ما سؤل وغلب على عقولنا  
اه شيخنا (قوله مثلث الميم) وكها قراآت سبعية وهو مصدر ملك بالتحفيف ومعنى الكل  
واحد أو متقارب وصنيع الشارح عيل للاول اه شيخنا (قوله وبضمها وكسر الميم مشددا)  
أي كفنا موسى حملها فانه كان بأمره وإشارته اه شيخنا (قوله استعارها منهم بنو إسرائيل  
الخ) أي ليلة الخروج وقوله بعله عرس أي بعمل بعرس أي اعتلوا وأظهروا أن العلة في  
استعارتها هو العرس وفي الواقع ليس كذلك اه شيخنا (قوله بأمر السامري) فقال لهم  
انما تأخر عنكم موسى لما سمعتم من الأوزار قال أي أن تحفروا لها حفرة وتوقدوا فيها نارا  
وتقدفوها فيها التلصصا ومن ذنبها اه شيخنا (قوله على الوجه الآتي) متعلق بقوله ومن  
التراب أي والقي التراب على الوجه الآتي وهو قوله فيما يأتي والقي فيها أن أخذ قبضة من تراب  
ما ذكر والقيها على ما لا روح له يصير له روح اه (قوله فأخرج لهم الخ) هذا حكاية لنتيجة  
فتنة السامري من جهته تعالى قصد الزيادة تقريرها وهذا يقتضي أن قوله فأخرج لهم الخ من  
كلامه تعالى فيكون معطوفا على قوله وأضلهم السامري لأن كلامهم والاقبل فأخرج لنا الخ  
اه أبو السعود (قوله جسدا) حال من الجهل أي فأخرج لهم صورة عجل حال كونها جسدا أي  
صائرة جسدا أي دما ولحما وقوله أي انقلب الخ تفسير لهذه الصيرورة المرادة في الكلام اه  
شيخنا وفي المصباح الجسد جمع أجساد وقال في البارع لا يقال الجسد إلا للحيوان العاقل وهو  
الإنسان والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد إلا للزعران ولادم إذا دبس أيضا جسد وجسد  
وقوله تعالى فأخرج لهم عجلا جسدا أي ذاجنة على التشبيه بالعاقل اه (قوله صاغه من الحلي)  
أي في ثلاث أيام (قوله ووضع) معطوف على قوله بسبب التراب يشير به إلى أن المعنى على  
حذف المضاف أي بسبب وضعه في فيه اه شيخنا (قوله واتباعه) أي الذين ضلوا في بادئ  
الرأى فصاروا يساعدون على من توقف من بني إسرائيل اه شيخنا (قوله وذهب يطلبه) هذا  
يقتضي أنهم جعلوا الجهل الها يعبدون له لأنه لا تقر به لهم من الله تعالى اه شيخنا (قوله)



(أفلا يرون أن) محققة من  
الثقيلة واعمها محذوف اي  
انه (لا يرجع) الجهل (اليهم  
قولا) اي لا يرد لهم جوابا  
(ولا ملك لهم ضرا) اي دفعه  
(ولا نفعا) اي جلبه اي  
فكيف يتخذها (ولقد  
قال لهم هرون من قبل  
اي قبل أن يرجع موسى  
(يا قوم اغافتم به وان  
ربكم الرحمن فاتبعوني) في  
عبادته (وأطيعوا أمري)  
(قالوا ان نبرح) نزال (عليه  
عاكفين) على عبادته مقيمين  
(حتى يرجع الينا موسى  
قال) موسى بعد رجوعه  
(يا هرون ما منعك اذ رأيتهم  
ضلوا) بعبادته (أن لا تتبعني)  
لارادة (أفصيت أمري)  
باقامتك بين من يعبد غير  
الله (قال) هرون (يا ابن أم)  
بكسر الميم وفصحها أراد أي  
وذكركم أعطف لقا به  
(لا تأخذ بلهيتي) وكان  
أخذها بشماله (ولا برأسي)  
وكان أخذ شعره بيمنه غضبا  
(اني خشيت) لو أتبعته  
ولا بد أن يتبعني جمع عن لم  
يعدا الجهل (أن تقول فرقت  
بين بني اسرائيل) وتغضب  
علي (ولم ترقب) تنتظر  
(قولي) فيمأ رأيت في ذلك  
(قال فما خطبك) شللك  
الداعي الى ما صنعت (يا سامر  
قال بصرت بما لم يبصروا به

أفلا يرون) استفهام توبيخ وتقرير اه (قوله أن محققة) أي فيرجع بالرفع في قراءة العامة  
ويدل على ذلك وقوع أصلها وهي المشددة في قوله ألم يروا أنه لا يكلمهم قال القاضي وقرئ يرجع  
بالنصب وفيه ضعف لأن الناصبة لا تقع بعد اسمال اليقين والرؤية على الاول علمية وعلى  
الثاني بصرية اه كرخي (قوله ولقد قال لهم الخ) جملة قسمية مؤكدة لما قبلها أي والله لقد  
انصحن لهم هرون قبل رجوع موسى اه ابوالسعود (قوله اغافتم) أي ابتليتم به وان ربكم  
الرحمن خص هذا الموضع باسم الرحمن تنبيها على أنهم متى تابوا قبل الله تعالى توبتهم لانه هو  
الرحمن ومن رحمته أن خلاصهم من آفات فرعون اه كرخي (قوله قالوا ان نبرح الخ) جعلوا  
رجوعه غاية لعكوفهم لكن لا على طريق الوعد بترك عبادته عند رجوعه بل بطريق التعلل  
والتسويق اه ابوالسعود (قوله بعد رجوعه) اشار بهذا الى تقدير في الكلام أي فرجع  
موسى وقال لهم الخ اه شيخنا (قوله اذ رأيتهم) اذ منصوب بمنك أي أي شيء منعك وقت  
ضلالهم اه كرخي (قوله أن لا تتبعني) أي أن تلحقني وتأتيني في الجبل فتخبرني بما فعلوا اه  
ابوالسعود أو أن لا تتبعني في الغضب لله والمقاتلة لمن كفر اه بيضاوي وهذه الباء من يأت  
الزوائد فخها أن تحذف في الرسم كما هي كذلك في المصحف الامام اه شيخنا (قوله لازائدة) أي  
للتأكيد كما مر أول الاعراف وأن هي الناصبة للمضارع وتفسبك مصدرا أي أي شيء منعك من  
اتساعى وعن قتالهم وصدقهم عن ذلك اه كرخي (قوله باقامتك بين من يعبد غير الله) عبارة  
القرطبي ومعنى أفصيت أمري قبل ان أمرى ما حكا الله تعالى عنه في قوله وقال موسى لأخيه  
هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلما أقام معهم ولم يبالغ في منعهم  
والانكار عليهم نسبته الى عصيانه ومخالفة أمره اه (قوله أراد أي) أي على كل من  
القراءتين لكن على الاولى حذف الباء كتهافتها بالاكسرة وعلى الثانية حذف الالف  
المنقلة عن الباء كتهافتها بالفتحة اه شيخنا (قوله وذكركم أعطف) أي ادخل في العطف  
والرقة أي الناس ذكرها لكونه أخاه من أمه فقط كما قيل فان الحق أنه كان شقيقه اه شيخنا  
(قوله وكان أخذ شعره) أي الرأس (قوله أن تقول فرقت) مفعول خشيت وقوله ولا بد أن  
يتبعني أي من أن يتبعني والواو للحال أي وهذا يؤدي الى التشاجر والخصام بينهم المفضي الى  
القتال وقوله ولم ترقب معطوف على ان تقول أي وخشيت عدم ترقبك لقولي وقوله تنتظر أي  
تأمل فيه وتفهم منه عذري أي خشيت ان تقول ما ذكر وخشيت عدم تأملك في القول حتى  
تفهم عذري فقوله فيمأ رأيت أي اجتهدت فيه وهو عدم مجيئي لك لا خبرك فظهر لي انه يترتب  
عليه ما تقدم أي افتراقهم وقوله في ذلك أي في عدم لحوقك هذا هو المناسب لسياق الشارح  
فتكون الباء في قولي واقعة على هرون هلى هذا وقيل انه معطوف على فرقت أي وخشيت ان  
تقول لم ترقب قولي فتكون الباء واقعة على موسى أي قولي لك اخلفني في قومي اه شيخنا لكن  
المفسرون على الاحتمال الثاني كاسمين والبيضاوي والخازن والخطيب فكاهم اقتصروا على  
الاحتمال الثاني تأمل (قوله قال بصرت) يقال بصر بالشيء أي علمه وأبصره أي نظر اليه كذا  
قال الزجاج وقال غيره بصر بالشيء وأبصره بمعنى علمه والعامة على ضم الصاد في الماضي  
والمضارع من باب ظرف وقرأ الاعمش وأبو السهمك بصرت بالاكسرة بصروا به بالغش وهي  
لغة وعمر بن عبد الملك لافعل في الغمان أي أعلمت بما لم يعلموا به اه سمين (قوله بما لم يبصروا  
به) وهو أن الرسول الذي جاءك روحاني محض لا يمس أثره ميتا الا حيا وأرأيت ما لم يروه وهو



بالسوء والنساء أي عاث ما لم يعلموه (فقبضت قبضة من) تراب (أثر) حافر فرس (الرسول) جبريل (فنبذتها) ألقته في صورة الهل المصغ (وكذلك سولت) زينت (نفسى) وألقى فيها أن أخذ قبضة من تراب ما ذكر وألقها على ما لأرواح له يصير له روح ورأيت قومه طلبوا منك أن تجعل لهم الهاخذت نفسى أن يكون ذلك الهل اللهم (قال) له موسى (فأذهب) من بيننا (فأبلاك في الحياة) أي مدة حياتك (أن تقول) لمن رأيتك (لامساس) أي لا ثقة ربي فكأن بهم في البرية وإذا مس أحدا أومسه أحدا جميعا (وان لك مرعدا) أهدأبك (ان تخلفه) بكس الهمزة (ان تغيب عنه) وبفتحها أي بل تبعث إليه (وانظر إلى الهل الذي ظلت) أصله ظلمات بلامين أو لاه ما مكسورة حذفت تخفيفا أي دمت (عليه عاكفا) أي مقبلا تعبد (أهرفنه) بالنار (ثم لنسفنه في اليم نسفا) نذر منه في هواء البحر

وما رأيت دونهم قال رأيت جبريل على فرس بقاءه أنتى وهى دابة الحياة (فقبضت قبضة من أثر الرسول) من تراب حافر فرس جبريل (فنبذتها)

أن جبريل جاءك على فرس الحياة وقوله قبضة القبضة بالقسم المرة من القبض فاطلى على المقبوض كضرب الأمير أه بيضاوى (قوله بالسوء) أي بنو إسرائيل وقوله والنساء أي أنت يا موسى وقومك فان خطاب له ولهم أو لموسى فقط والجمع لمتخاطبين أه شيخنا (قوله من أثر الرسول) فان قلت كيف عرف السامري الرسول الذي هو جبريل قلت سبب معرفته له أنه أي جبريل رعى السامري وهو صغير أي كان بتهمة وكان يلقبه أصابعه الثلاثة فيخرج له من واحدة منها اللبن ومن أخرى السمن ومن أخرى العسل فلما جاء جبريل لبطاب موسى إلى المقامات أي مشور جبريل الطور أيا أخذ التوراة وكان راكباً على فرس كلما وضعت حافرهما على شيء انضرب فلما رآه السامري عرفه لسابق الألفة وعرف ان للتراب الذي تضع الفرس حافرهما عليه شأن وسبب تربيته له ان أمه ولدته في السنة التي كان يقتل فرعون فيها الولدان فوضعت في كهف خوفاً عليه من القتل فبعث الله إليه جبريل ليعمهده وما قبل من أنه أخذ التراب من أثر فرس جبريل حين مرور البصر فلا يظهر هذا لأنه في ذلك الوقت لم يكن جاثياً على أنه رسول والسامري قال من أثر الرسول وأيضاً كان السامري اذذاك مع بني إسرائيل وكانوا قد سبقوا القبط في عبور البحر وجبريل كان أمام القبط يحتمل في ادخاله م البحر أه شيخنا وأصله في الخازن وفي الرازي وفي بعض حواشي البيضاوى عن ابن حجر عبارة أبي السعد من أثر الرسول أي الملك الذي أرسل اليك ليذهب بك إلى الطور للمناجاة وأخذ التوراة ولعل ذكره بعنوان الرسالة للشعار بوقوفه على ما لم يقف عليه القوم وللتنبية على وقت أخذ القبضة أه (قوله في صورة الجمل) أي في ذبه وقوله المصاغ صوابه المصوغ كما في بعض النسخ ولأنه من باب قال كما في المختار أه شيخنا (قوله وألقى فيها الخ) عطف تفسير (قوله طابوا من الخ) أي كما تقدم في قوله تعالى حاوزنا بني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون الخ أه شيخنا (قوله فان لك في الحياة الخ) الجار والمجرور خبرها قدم وأنت تقول الخ اسمها مؤخر أي فان قولك المذكور ثابت لك في مدة حياتك لا ينقل عنك وكان يصح بأعلى صوته لامساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جرأه فيما بين الناس ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة إلى اليوم أه أبو السعود (قوله لامساس) هو مصدر ماس كقتال من قاتل كفاعل فهو بقتضى المشاركة وهو منى مع لا الجفسيبة والمراد به النسي أي لا تمسني ولا أمسك فكأن بهم في البرية مع السباع والوحوش وهذه الآية أصل في نفى أهل البدع والمعاصي وهجرانهم وان لا يخاطبوا أه كرخي (قوله أي لا تقربني) بفتح الراء وضمها من بابي علم ونصر كما في المختار (قوله فكأن بهم في البرية) أي مع الوحوش والسباع وكان يصح لامساس حتى ان بقاياهم لم يقولون ذلك أه خازن وفي القرطبي وقال قتادة بقاياهم إلى اليوم يقولون لامساس وان مس أحد من غيرهم واحد منهم حم كلاًهما في الوقت ويقال ان موسى دم بقتل السامري فقال الله تعالى لا ثقة له فانه مضى أه (قوله أي ان تغيب عنه الخ) عبارة ذا السمين ومعنى الأولى سيصل اليك وان تستطيع الروغان ولا الحيدة عنه ومعنى الثانية ان يخاف الله موعدة الذي وعدك أه (قوله أي بل تبعث إليه) أي فيجزا الله لك العذاب البتة أه أبو السعود (قوله ثم لنسفنه في اليم نسفا) أي بحيث لا يبقى منه عجز ولا أثر أه أبو السعود والمقصود من ذلك زيادة عقوبته وإظهار غباوة المفتين به لمن له أدنى نظر أه بيضاوى والنسف التفرقة والتبذير وقيل قلع الشيء



وفعل موسى بعد ذبحه  
ما ذكره (انما الحكم الله  
الذي لا اله الا هو وسع كل شيء  
علما) تمييز محمول من الفاعل  
أي وسع علمه كل شيء (كذلك)  
أي كما قصصنا يا محمد هذه  
القصة (نقص عليك من  
أخبار) (أخبار) (ما قد سبق)  
من الامم (وقد آتيناك)  
أعطيناك (من لدنا) من  
عندنا (ذكرنا) قرآنا (من  
أعرض عنه) فلم يؤمن به  
(فانه يحمل يوم القيامة وزرا)  
حلائق الامم (خالدين  
فيه) أي في عذاب الوزر  
(وساء لهم يوم القيامة حلالا)  
تميز مفسر للضمير في ساء  
والمخصوص بالذم محذوف  
تقديره وزرهم واللام  
للبيان ويبدل من يوم  
القيامة (يوم ننفخ في الصور)  
القرن النفخة الثانية (ونحشر  
المجرمين) الكافرين (يومئذ  
زرقا) عيونهم مع سواد  
وجوههم (يتحافتون بينهم)  
يتسارون (ان) ما (انتم)  
في الدنيا (الاعشرا) من  
الليالي بآيامها (نحن أعلم  
بما يقولون) في ذلك أي ليس  
كما قالوا (اذ يقول أمثالهم)  
أعد لهم (طريقة) فيه (ان  
انتم الايما) يستقلون بآيامهم  
في الدنيا جد المآب ما ينونه  
في الآخرة من أهوالها

من أصله يقال نفسه بنفسه بكسر السين وضمها في المضارع اه سمين (قوله وفعل موسى بعد  
ذبحه ما ذكره) ولما ذبحه سال منه الدم وقوله ما ذكره وهو حرقه بالنار ثم نفسه في اليم اه خازن  
(قوله انما الحكم الله الخ) استئناف مسوق لتحقيق الحق اثر ابطال الباطل اه أبو السعد  
وهذا آخر قصة موسى في هذه السورة المبتدأة بقوله وهل أتاك حديث موسى الخ اه شيخنا  
(قوله كذلك نقص الخ) كلام مستأنف خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم تسليته له وتبصرة  
يا حوال من تقدم وتسكين المجهزاته وتذكير المستبصرين من أمته اه أبو السعد عود والكاف  
نعت لمصدر محذوف أو حال من ضمير ذلك المصدر المقدر والتقدير كقصصنا هذا الباطل الغريب  
نقص ومن أنباء اه فله محذوف هو مفعول نقص أي نقص نبأ من أنباء الخ اه سمين (قوله هذه  
القصة) أي قصة موسى مع فرعون ومع نبي اميرائيل ومع السامري اه شيخنا (قوله من أنباء)  
من تبعية وقوله من الامم بيان لما (قوله قرآنا) أي منطوقا ومشموعا على هذه القصص  
والأخبار اه أبو السعد عود وقوله من أعرض عنه جملة شرطية في محل نصب نعت لذكر اه شيخنا  
(قوله حلائق الامم) أي من عقوبته وتسميته وزرا تشبيهها لما في ثقلها وصعوبتها بالحمل  
الذي ينقض ظهر الحامل اه أبو السعد عود وقوله من الامم أي الذي وقع منه في الدنيا ومن  
ابتدائية أو تعليمية اه شيخنا (قوله خالدين فيه) حال من الضمير المستكن في يحمل العائد على  
من الشرطية مراعاة لمعناها به ساء مراعاة لفظها وكذلك الضمير في لهم اه شيخنا وقوله أي  
في عذاب الوزر عبارة السمين والضمير في فيه يعود لوزر والمراد في العقاب المتسبب عن الوزر  
وهو الذنب فاقم السبب مقام المسبب اه (قوله مفسر للضمير في ساء) أي فالضمير الذي هو  
الفاعل عائد على التمييز المتأخو عنه لفظا ورتبة كما هو قاعدة هذا الباب اه أبو السعد عود (قوله  
واللام) أي في لهم للبيان متعلق بالقول المقدر أي يقال هذا الكلام لهم وفي حقهم لا متعلقة  
بساء والمعنى يتس ما حملوا على أنفسهم من الامم كقرا بالقرآن اه كرخي (قوله يوم ننفخ) أي  
نأمر بالنفخ وفي قراءة ينفخ بباء الغنة مع البناء للمفعول أي ينفخ امرافيل بأمرنا والقراءتان  
سميعتان اه شيخنا (قوله النفخة الثانية) أي لقوله بعد ذلك ونحشر المجرمين يومئذ زرقا  
فالنفخ في الصور كالسبب لحشرهم فهو كقوله يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا اه كرخي (قوله  
زرقا) حال من المجرمين وهو صفة مشبهة فيها ضمير مستتره وفاعلها فسر به قوله عيونهم اه  
شيخنا ووصفوا بذلك لان الزرقة أسوأ ألوان العين وأبغضها الى العرب لان الروم كانوا أعدى  
أعدائهم وهم زرق ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد أصعب السبال أزرق العين اه  
بيضاوي وأصعب من الصلبة بالصداد الملهمة وهي حرة أو شقرة في الشعر والسبال بكسر  
السين المهملة جمع سبل والمراد بها هنا اللحية أو ما استرسل منها اه شهاب (قوله يتحافتون  
بينهم) أي يخفون أصواتهم ويخفونهم لما لحقهم من الرعب والهول اه أبو السعد عود والجملة  
حال من المجرمين وفي المختار خفت الصوت سكن وبابه جالس والخافتة والخافت والخفت  
بوزن السبت امرار المنطق اه (قوله ان ابقيتم الا عشر) حال عام لها محذوف أي حال كونهم  
قائمين في السر ان لبثتم الخ اه شيخنا (قوله من الليالي) أشار به الى أنه لم يبق ل عشر بالثناء  
ذهبا الى الليالي لان الله هو رزقها بالليالي فتكون الايام داخلية تبعا قاله في الكشف  
اه كرخي (قوله في ذلك) أي في مدة لبثهم في الدنيا (قوله اذ يقول أمثالهم طريقة) أي  
أعد لهم رأيا أو عملا في الدنيا ونسبة هذا القول الى أمثالهم لانه أقرب الى الصدق



(ويستلونك عن الجبال)  
 كيف تكون يوم القيامة  
 (فقل لهم) (بنفسها ربي  
 نسفا) بان يفتتها كالرمل  
 السائل ثم يطيرها بالرياح  
 (فيذرها قاعا) منبسطا  
 (صففا) مستويا (لا ترى  
 فيها عوجا) انخفاضا (ولا  
 أمنا) ارتفاعا (يومئذ) أي  
 يوم اذ نسفت الجبال  
 (يتبعون) أي الناس بعد  
 القيام من القبور (الداعي)  
 الى المحشر بصوته وهو  
 امرأ خيل يقول هلموا الى  
 عرض الرحمن (لا عوج له)  
 أي لا تباعهم أي لا يقدر  
 ان لا يتبعوا

فطرحتها في فم الجبل وديره  
 نغار (وكذلك ستوات)  
 زينت (لي نفسي قال) له  
 موسى (فاذهب) يا سامري  
 (فان لك في الحياة) ما حبيت  
 (ان تقول لا مأساة) لا تخالط  
 أحدا ولا يخالطك (وانك  
 موعدا) اجلا يوم القيامة  
 (ان تخلفه) لن تجاوزه  
 (وانظر الى المسك الذي  
 ظلت عليه عاكفا) ألفت  
 عليه عاكفا (انظر قنه)  
 بالمرءة (دنه بالمبرد)  
 (ثم انفسه في اليم نسفا)  
 لذر منه في البحر فروا (انما  
 الحكم الله الذي لا اله الا هو)  
 لا ولد ولا شريك (وسمع كل  
 شيء علما) علم ربنا بكل شيء

بل لا يكونه أدل على شدة الهول اه أبو السعد واذ منصوب باعلم وطر بقية نصب على التمييز  
 اه ميم (قوله ويستلونك) أي كفار مكة على سبيل الاستهزاء فقالوا له أنك تدعى أن هذه  
 الدنيا تنفي وأنها تبعث بعد الموت وأين تكون هذه الجبال اه شيخنا (قوله فقل لهم بنفسها  
 ربي نسفا) في المصباح نسفت الريح التراب نسفا من باب ضرب اقنعتته وفرقته ونسفت البناء  
 نسفا قلعتته من أصله ونسفت الحب نسفا واهم الا لة منفسف بكسر الميم اه (قوله ثم يطيرها)  
 بضم الياء وكسر الطاء بعد ها باء محففة وبضم الياء وفتح الطاء بعد ها باء مشددة يقال أطاره  
 وطيره بمعنى اه شيخنا (قوله فيذرها) أي يتر كها والضمير اما للجبال باعتبار أجزائها الساقطة  
 الماقية بعد الانف وهي مقارها واما كرها أي فيذرها انبسط منها وسواى مسطحه مسطح  
 أجزاء الأرض بعد نفس الشاهق منها واما للأرض المدلول عليها بقربنة الحال لانها الباقية بعد  
 نسف الجبال اه أبو السعد (قوله قاعا) قيل هو المنكشف من الأرض وقيل المستوى  
 الصلب منها وقيل ما لا نبات فيه ولا بناء والصفف الأرض المستوية المساء كأن أجزاءها  
 صف واحد من كل جهة فصففها قريب في المعنى من قاعا فهو كالتأ كيدله وانتصاب قاعا على  
 الحالبة من الضمير المنصوب أو مفعول ثان ليدزر على تضمين معنى التصيير وصففها حال ثانية  
 أو بدل من المفعول الثاني اه أبو السعد وعجبارة البضاي وثلاثتها أحوال مترتبة فالاولان  
 باعتبار الاحساس والثالث باعتبار القياس ولذلك ذكر العوج بالكسر وهو يختص بالمعاني  
 والامت وهو التواء السير وقيل لا ترى استئناف مبين للعالمين اه والثلاثة هي قاعا صففا  
 لا ترى فيها عوجا ولا أمنا اه (قوله لا ترى فيها) أي في مقار الجبال أو في الأرض على ما مر اه  
 أبو السعد (قوله عوجا) العوج بفتح العين في المحسوسات وبكسرها في المعاني وما هنا من  
 قبيل الاول لكنه عبر فيه بكسور العين لكونه لشدة خفائه كأنه صار من قبيل المعاني أي  
 لا تدركه فيها لولا تأملته بالمقاييس الهندسية اه أبو السعد وقول ولا أمنا الامت التواء السير  
 يقال مدحله حتى ما فيه امت وقيل الامت التل وهو قريب من الاول وقيل الشقوق  
 في الأرض وقيل الامت كام اه ميم وفي القاموس أمته بأمته قدره كأمته وقصده وأجل  
 مأموت مؤت والامت المكان المرتفع والتلال الصغار والانخفاض والارتفاع  
 والاختلاف في الشيء والجمع آما مأموت والضعف والوهن والطريقة الحسنة والعوج  
 والعيب في القم وفي الثوب والجرح وان بفاظ مكان ويرق مكان والمؤمت المملوء والمهتم بالشر  
 ونحوه والجرح موت لا امت فيها أي لا شك في حرمتها اه (قوله يومئذ) منصوب بيبمعون وقيل  
 بدل من يوم القيامة اه ميم (قوله يبعثون الداعي) أي فيقبلون من كل أوب الى صوبه اه  
 بضم واوى أي جهته اه شهاب (قوله الى المحشر) بكسر الشين وفتحها وقوله بصوته عبارة  
 الخازن أي صوت الداعي اه (قوله وهو اسرافيل الخ) وذلك أنه يضع الصور على فيه ويقف  
 على صخرة بيت المقدس ويقول أيتها العظام البالية والجلود المتزقة واللحوم المتفرقة هلموا الى  
 عرض الرحمن اه خازن وذلك عند النفخة الثانية اه أبو السعد وفي رواية أنه يقول يا أيتها  
 العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتزقة ان الله بأمر كن أن تجتمعن لفصل القضاء  
 فيقبلون عليه اه زاده والراحح أن الداعي جبريل والنافخ اسرافيل تأمل (قوله الى عرض  
 الرحمن) أي العرض عليه (قوله لا عوج له) أي لا عوج لهم عن دعائه أي لا يزيغون  
 عنه عينا ولا شملا بل بأقوته سراعا اه خازن وهذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة وأن تكون



(وخشعت) سكنت (الاصوات)  
 للرحمن فلا تسمع الا همسا)  
 صوت وطء الاقدام في نقلها  
 الى المحشر كصوت أخفاف  
 الابل في مشيتها (يومئذ  
 لاتنفع الشفاعة) أحدا  
 (الامن اذن له الرحمن) أن  
 يشفع له (ورضى له قولا) بأن  
 يقول لا اله الا الله (يعلم ما بين  
 أيديهم) من أمور الآخرة  
 (وما خلفهم) من أمور الدنيا  
 (ولا يحيطون به علما)  
 لا يعلمون ذلك (وعنت  
 الوجوه) خضعت (اللهي  
 القيوم) أي الله (وقد خاب  
 خسرو) (من حمل ظلما) أي  
 شركا

(كذلك) هكذا (نقص  
 عليك) يا محمد تنزل عليك  
 جبريل (من أنباء ما قد  
 سبق) بأخبار الامم الماضية  
 وقد آتيناك من لدنا ذكرا  
 قدأكرمناك بالقرآن فيه  
 خبر الاولين والاخرين  
 (من أعرض عنه) من كفر  
 به (فانه يحمل يوم القيامة  
 وزرا) شركا (خالدين فيه)  
 مقامين في عقوبة الوزر (وساء  
 لهم يوم القيامة حملا) من  
 الذنوب (يوم ينفخ في الصور)  
 النفخة الاخرى (ومحشر  
 المجرمين) المشركين (يومئذ  
 زرقا) عجا (يتجافتون بينهم)  
 يتسارون فيما بينهم في هذا  
 القول يقول بعضهم لبعض

حالا من الداعي ويجوز أن تكون نعمتا المصدر محذوف تقديره يتبعونه اتباعا لا عوج له والضمير  
 في له فيه أوجه أظهرها أنه يعود على الداعي أي لا عوج لدعائه بل يسمع جميعهم فلا يعمل الى  
 ناس دون ناس وقيل هو عائد على ذلك المصدر المحذوف أي لا عوج لذلك الاتباع الثالث أن في  
 الكلام قلبا تقديره لا عوج لهم عنه اه سمين (قوله وخشعت الاصوات للرحمن) أي لميئته  
 وجلاله (قوله الا همسا) مفعول به وهو استثناء مفرغ والهمس الصوت الخفي وهو مصدر  
 همست الكلام من باب ضرب اذا خففته وقيل هو تحريك الشفتين دون نطق وقال  
 الزمخشري هو الذكر الخفي ومنه الحروف المهموسة وقيل هو ما يسمع من وقع الاقدام على  
 الارض ومنه همست الابل اذا سمع ذلك من وقع اخفافها على الارض اه سمين (قوله في  
 نقلها) أي في مشيتها الى المحشر (قوله يومئذ) أي يوم اذ يتبعون الداعي لاتنفع الى آخره فهو  
 معمول لقوله لاتنفع انتهى شيخنا (قوله الامن اذن له الرحمن) من واقعة على المشفوع له واللام  
 في له للتعليل وقول الشارح أن يشفع له على حذف الحافض أي في أن يشفع له اه شيخنا وفي  
 السمين قوله الامن اذن له فيه أوجه أحدها أنه منصوب على المفعول به والناصب له تنفع ومن  
 حيثئذ واقعة على المشفوع له والثاني أنه في محل رفع بدل من الشفاعة ولا بد من حذف مضاف  
 تقديره الاستثناء من اذن له والثالث أنه منصوب على الاستثناء من الشفاعة بتقدير المضاف  
 المحذوف وهو استثناء متصل على هذا ويجوز أن يكون استثناء منقطع اذ لم تقدر شيئا وحيثئذ  
 يجوز أن يكون منصوبا وهي لغة المجاز أو مرفوعا وهي لغة تميم وكل هذه الواجه واضحة مما  
 تقدم فلا تطيل بتقريرها وله في الموضعين للتعليل كقوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا أي  
 لاجله ولا جملهم اه وعبارة الكرخي الامن اذن له الرحمن أن يشفع له أشار به الى أن الاستثناء  
 من المفعول العام وعليه فن منصوب على المفعولية ويجوز في من الرفع على البدل من الشفاعة  
 بتقدير حذف المضاف أي لاتنفع الشفاعة الاستثناء من اذن له الرحمن وبه بدأ القاضي  
 كالكشف لما فيه من تعظيم الشافع وله في الموضعين للتعليل أي لاجله كقوله وقال الذين كفروا  
 للذين آمنوا أي لاجلهم وهذا يدل على أنه لا يشع لغير المؤمنين وبه صرح البغوي وهذه الآية  
 من أقوى الدلائل على ثبوت الشفاعة في حق الفاسق لان قوله ورضي له قولا يكفي في صدقه  
 أن يكون الله تعالى قد رضى له قولا واحدا من أقواله والفاسق قد رضى الله من أقواله شهادة  
 أن لا اله الا الله فوجب أن تكون الشفاعة نافعة له لان الاستثناء من النفي اثبات اه (قوله  
 ورضي له قولا) تفسير لمن يؤذن في الشفاعة له وحاصل هذا التفسير أنه كل من قال في الدنيا لا اله  
 الا الله فقوله بأن يقول أي بأن قال في الدنيا لا اله الا الله أي بأن كان مسلما أي مات على  
 الاسلام وان عمل السيئات اه شيخنا (قوله ما بين أيديهم) الضمير عائد على المتبعين للداعي  
 وهم الخلق جميعهم وقوله ولا يحيطون به أي بما بين أيديهم وما خلفهم اه شيخنا (قوله وعنت  
 الوجوه) عني فعل ماض والتاء علامة التأنيب والوجه فاعل وعني من باب سمي سمي وهو كما في  
 المختار فالالف محذوفة قبل تاء التأنيب لاتقاء الساكنين فاصله عنات وأما عني كرضي يعني  
 عنه فهو بمعنى تعب اه شيخنا وقوله وأصله عنات أي الأصل الثاني والاف فالأصل الأول عنوت  
 الوجوه بالواو فيقال تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت الفاقم حذفت لاتقاء الساكنين مع تاء  
 التأنيب وكان هذا ليس بلازم بل يصح أن يقال حذفت الواو ابتداء وفي السمين يقال عني يعنو  
 عنه اذ اذل وخضع وأعناه غيره أي أذله ومنه العناية جمع عان وهو الاسير اه (قوله الوجوه)



(ومن يعمل من الصالحات) الطاعات (وهو مؤمن فلا يخاف ظمنا) بزيادة في سيئاته (ولا ههنا) ينقص من حسناته (وكذلك) معطوف على كذلك نقص أي مثل انزال ما ذكر (أنزلناه) أي القرآن (قرآنا عربيا وصرفنا) كررنا (فيه) من الوعيد لعلمهم يتقون (الشرك) (أو يحدث) القرآن (لهم ذكر) (بذلك) من تقدمهم من الأمم فيعتبرون (فتعالى الله الملك الحق) عما يقول المشركون (ولا تجهل بالقرآن) أي بقراءته (من قبل أن يقضى اليك وحيه) أي يفرغ جبريل من الألف (وقل رب زدني علما) أي بالقرآن فكلاما أنزل عليه شيء منه زاد به علمه (واقعد عهدنا إلى آدم) وصيناها أن لا يأكل من الشجرة (من قبل) أي قبل أكله منها (فنبهنا عنهما) خزا وصرعنا (وإذا كررنا) (ان لبتن) ما مكثتم في القبور (الاعشرا) عشرة أيام (نحن أعلم بما تقولون) في البعث (أذيقول أمثلهم) طريقة (انضاهم عقلا وأصوبهم رأيا) وصدقهم قولا (ان لبتن) ما مكثتم في القبور (الا يوما ويسألونك) يا محمد صلى الله

أي جميعها والمراد بالوجه أعقابها وخصت بالذكر لأن الدليل أول ما يظهر فيها ثم قسمها إلى قسمين بقوله وقد خاب الخ وقوله ومن يعمل إلى آخره اه شيخنا (قوله من الصالحات) من تيمنه وقوله وهو مؤمن جملة حاله وقوله فلا يخاف قرأ ابن كثير بحزبه على النهي والباقيون برفعه على النهي والاستئناف أي فهو لا يخاف والضم النقص تقول العرب هضمت لزيد من حقه أي نقصت منه ومنه هضم الكهشيب أي ضارهم ما ومن ذلك أيضا طلعها هضم أي دقيق منراكب كان بهضمه يظلم بعضا فينقصه حقه ورجل هضم ومهضم أي مظلوم وهضمته واهضمته وتهضمته كله بمعنى قيل الظلم والضم متقاربان وقرى القاضي المارردي بينهما فقال الظلم منع جميع الحق والضم منع بعضه اه سمين (قوله أي مثل انزال ما ذكر) أي الآيات المشتملة على ذكر القصص المتقدمة وكان الأولى أن يقول ومثل بالواو كما صنع غيره لأنها ثابتة في نظم القرآن وعبارة أبي السعود ذلك إشارة إلى انزال ما سبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما سبق من أحوال القيامة وأهوالها أي مثل ذلك الانزال أنزلناه أي القرآن كله واضماره من غير سبق ذكره للأبواب بنباهة شأنه وكونه مكرورا في القول حاضر في الأذهان اه وعبارة السمين وكذلك أنزلناه كذلك نسق على كذلك نقص قال الزمخشري وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات أنزلنا القرآن كله على هذه الوتيرة اه (قوله عربيا) أي بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على ما فيه من النظم المجهز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر اه أبو السعود (قوله من الوعيد) صفة لمفعول محذوف أي صرفنا في القرآن نوعا من الوعيد والمراد به الجنس ويجوز أن تكون من مزيدة في المفعول به على رأي الأخفش والتقدير وصرفنا فيه الوعيد اه سمين (قوله لعلمهم يتقون) أي بالفعل (قوله أو يحدث لهم ذكرا) أضف الذكرا إلى القرآن ولم تضاف التقوى إليه لأن التقوى عبارة عن أن لا يفعل القبيح وذلك استمرار على العدم الأصلي فلم يحسن اسناده إلى القرآن وأما حدوث الذكر فامر يحدث بعد أن لم يكن بخازن أضافته إلى القرآن اه كرخي (قوله فتعالى الله الملك) أي الذافذ أمره ونهيه الحقيقي بأن يرحي وعده ويخشى وعيده الحق في ملكوته والوهيته أو الثابت في ذاته وصفاته اه أبو السعود (قوله ولا تجهل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه) علم الله تعالى نبيه كيفية تأتي القرآن قال ابن عباس كان علمه الصلاة والسلام يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحي حرصا على الوحي وشفقة على القرآن مخافة النسيان فنهاه الله عن ذلك وأنزل ولا تجهل بالقرآن وهذا كقوله لا تحرك به لسانك لتجهل به على ما يأتي وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال لا تتله قبل أن تتيهه وقيل ولا تجهل أي لا تسأل أنزاله قبل أن يقضى أي بأنك وحيه وقيل المعنى لا تله إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله اه قرطبي (قوله وقول رب زدني علما) أي قل في نفسك أي سل الله عز وجل زيادة العلم فانه الموصل إلى مطلوبك دون الاستبهاال اه أبو السعود (قوله فكلاما أنزل عليه شيء الخ) أي فكان كلاما أنزل عليه شيء الخ وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال اللهم زدني علما وبقينا اه خطيب (قوله فنبهنا عنهما) أشار إلى أن المراد بالفسيان هنا الترك كما في قوله تعالى ان أنسيناكم أي تركناكم في العذاب فلا يشك كل بوصة بالعصيان اه كرخي (قوله ولم نجعل له عزماء) محتمل أنه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مفعولان وهما له وعزماء ويحتمل أنه من الوجود ضد المدم فينصب مفعولا وهو عزماء وله حال منه أوفتهاق بنجد اه بيضاوي (قوله وإذا قلنا



للاثنية الخ) كثررت هذه القصة في سبع سور من القرآن لسري علمه الله وبعض خلقه اه  
 شيخنا وهـ. هذا شروع في بيان المهود وكيفية ظهور نسيانته وفقدان عزمه اى اذكر ما وقع في  
 ذلك الوقت منا ومنه حتى يتبين لك نسيانته وفقدان عزمه اه ابا السمود (قوله كان يصعب  
 الملائكة الخ) كان غرضه بهذا توجيه اتصال الاستثناء بدليل انه لم يفسر الالباء كن على عادته  
 في تقرير الانقطاع اه شيخنا والاولى ان يكون توجيهها للانقطاع لان المقطع لا بد فيه من  
 نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تأمل (قوله ابي عن السمود) افاد ان مفعول  
 ابي مراد وقد صرح به في الآية الاخرى في قوله ابي ان يكون مع الساحدين وحسن حذفه هنا  
 كون العامل رأس فاصلة ويجوز ان لا يراد ائمة وأن المعنى انه من اهل الالباء والعصيان من  
 غير نظر الى متعلق الالباء ما هـ رانتهـى كرخى (قوله فلا يخرجكم) النـى فى الصورة لابلـس  
 والمرد هما اى لا تتعاطيا أسباب الخروج فيحصل لك الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوى خاصة  
 وقوله فتشقى منصوب باضممار ان في جواب النـى اه ميم (قوله على شقاء) مقصور  
 ولذلك ذكره في المختار في باب المقصور اه شيخنا والذي في القاموس انه بالقصر واسـ يجوز  
 مده ونصه والشقاء الشدة والعسر وعيد يقال شقى كرضى شقاوة اه (قوله على زوجته) اى  
 لاجلها (قوله ان لك ان لا تجوع فيها) اى الجنة ولا تعرى وانك لا تنظم افيها ولا تضهى اى  
 لا تبرز لشمس فيؤذيك حرها لانه ليس في الجنة شمس وأهلها في ظل عـود والمعنى أن الشـع  
 والرى والكسوة والآذنهى الامور التى يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هــ هذه  
 الاشياء في الجنة وانه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه أهل  
 الدنيا والله أعلم اه خازن وقال الصغوى قابل سبحانه وتعالى بين الجوع والعرى والظما  
 والضحوا وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحوا لان الجوع ذل الباطن والعرى  
 ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحوا حر الظاهر فنفى عن سـا كنه اذل الظاهر والباطن وحر  
 الظاهر والباطن اه من ابن لقمة وفي ابي السـود وفصل الظما من الجوع في الذكـر  
 تجانسهما وتعارفهما في الذكر عادة وكذا حال العرى والضحوا المتجانسين لتوفية مقام الامتنان  
 حقه للاشارة الى أن نفى كل واحد من تلك الامور نعمة على حيالها ولو جمع بين الجوع والظما  
 لربما توهم ان نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العرى والضحوا ولزادة التقرير  
 بالتميز به على ان كل نفى واحد من الامور المذكورة مقصود بالذات مذكور بالاصالة لا ان  
 نفى بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية لنفى بعض آخر كما عسى يتوهم لو جمع كل من  
 المتجانسين اه (قوله وانك لا تنظم افيها) قرأ نافع وابو بكر وانك بكسر الهـزة والباقون بفتحها  
 فن كسر فيجوز ان يكون ذلك اسـمـثنا فاوان يكون نسقا على أن الاولى والخبر لك المتقدم  
 والتقدير ان لك عدم الجوع وعدم العرى وعدم الظما وهو جاز ان تكون اى بالفتح اسما  
 لان بالكسر لفصل بينهما اولولا ذلك لم يجز حتى لو قلت ان ان زيد اقام لم يجز فلما فصل بينهما  
 جاز فتقول ان عندي ان زيد اقام فعندي هو الخبر مقدم على الاسم وهو ان وما في حيزها لكونه  
 ظرفا والآية من هــ هذا القبيل اذا التقدير وان لك انك لا تنظم اه من السمين (قوله تعطش  
 بفتح الطاء من باب طرب) (قوله حر شمس الضحى) بالقصر وفي القاموس وضحاى وضحاى وكفرا  
 يغزو وضحاى برز للشمس وكسـى ورضى وضحاى أصابته الشمس اه (قوله فوسوس  
 اليه) يقال وسوس اليه أى انهى اليه الوسوسة وأما وسوس له فمعناه وسوس لاجله وقال ابو

للاثنية الخ) كثررت هذه القصة في سبع سور من القرآن لسري علمه الله وبعض خلقه اه  
 شيخنا وهـ. هذا شروع في بيان المهود وكيفية ظهور نسيانته وفقدان عزمه اى اذكر ما وقع في  
 ذلك الوقت منا ومنه حتى يتبين لك نسيانته وفقدان عزمه اه ابا السمود (قوله كان يصعب  
 الملائكة الخ) كان غرضه بهذا توجيه اتصال الاستثناء بدليل انه لم يفسر الالباء كن على عادته  
 في تقرير الانقطاع اه شيخنا والاولى ان يكون توجيهها للانقطاع لان المقطع لا بد فيه من  
 نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تأمل (قوله ابي عن السمود) افاد ان مفعول  
 ابي مراد وقد صرح به في الآية الاخرى في قوله ابي ان يكون مع الساحدين وحسن حذفه هنا  
 كون العامل رأس فاصلة ويجوز ان لا يراد ائمة وأن المعنى انه من اهل الالباء والعصيان من  
 غير نظر الى متعلق الالباء ما هـ رانتهـى كرخى (قوله فلا يخرجكم) النـى فى الصورة لابلـس  
 والمرد هما اى لا تتعاطيا أسباب الخروج فيحصل لك الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوى خاصة  
 وقوله فتشقى منصوب باضممار ان في جواب النـى اه ميم (قوله على شقاء) مقصور  
 ولذلك ذكره في المختار في باب المقصور اه شيخنا والذي في القاموس انه بالقصر واسـ يجوز  
 مده ونصه والشقاء الشدة والعسر وعيد يقال شقى كرضى شقاوة اه (قوله على زوجته) اى  
 لاجلها (قوله ان لك ان لا تجوع فيها) اى الجنة ولا تعرى وانك لا تنظم افيها ولا تضهى اى  
 لا تبرز لشمس فيؤذيك حرها لانه ليس في الجنة شمس وأهلها في ظل عـود والمعنى أن الشـع  
 والرى والكسوة والآذنهى الامور التى يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هــ هذه  
 الاشياء في الجنة وانه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه أهل  
 الدنيا والله أعلم اه خازن وقال الصغوى قابل سبحانه وتعالى بين الجوع والعرى والظما  
 والضحوا وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحوا لان الجوع ذل الباطن والعرى  
 ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحوا حر الظاهر فنفى عن سـا كنه اذل الظاهر والباطن وحر  
 الظاهر والباطن اه من ابن لقمة وفي ابي السـود وفصل الظما من الجوع في الذكـر  
 تجانسهما وتعارفهما في الذكر عادة وكذا حال العرى والضحوا المتجانسين لتوفية مقام الامتنان  
 حقه للاشارة الى أن نفى كل واحد من تلك الامور نعمة على حيالها ولو جمع بين الجوع والظما  
 لربما توهم ان نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العرى والضحوا ولزادة التقرير  
 بالتميز به على ان كل نفى واحد من الامور المذكورة مقصود بالذات مذكور بالاصالة لا ان  
 نفى بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية لنفى بعض آخر كما عسى يتوهم لو جمع كل من  
 المتجانسين اه (قوله وانك لا تنظم افيها) قرأ نافع وابو بكر وانك بكسر الهـزة والباقون بفتحها  
 فن كسر فيجوز ان يكون ذلك اسـمـثنا فاوان يكون نسقا على أن الاولى والخبر لك المتقدم  
 والتقدير ان لك عدم الجوع وعدم العرى وعدم الظما وهو جاز ان تكون اى بالفتح اسما  
 لان بالكسر لفصل بينهما اولولا ذلك لم يجز حتى لو قلت ان ان زيد اقام لم يجز فلما فصل بينهما  
 جاز فتقول ان عندي ان زيد اقام فعندي هو الخبر مقدم على الاسم وهو ان وما في حيزها لكونه  
 ظرفا والآية من هــ هذا القبيل اذا التقدير وان لك انك لا تنظم اه من السمين (قوله تعطش  
 بفتح الطاء من باب طرب) (قوله حر شمس الضحى) بالقصر وفي القاموس وضحاى وضحاى وكفرا  
 يغزو وضحاى برز للشمس وكسـى ورضى وضحاى أصابته الشمس اه (قوله فوسوس  
 اليه) يقال وسوس اليه أى انهى اليه الوسوسة وأما وسوس له فمعناه وسوس لاجله وقال ابو



قال يا آدم هل أدلك على شجرة  
الخلد أي التي يحل من  
أكل منها (وملك لا يبلى)  
لا يفسدني وهو لازم الخلود  
(فأكل) أي آدم وحواء (منها)  
فبذبت لهما سواتهما أي  
ظهر لكل منهما قبله وقبل  
لاخر ودبره ومعنى كل منهما  
سواة لأن انكشافه يسوء  
صاحبه (وظفقا يخصفان)  
أخذ ايلزقان (عليهما من  
ورق الجنة) ليستتر به  
(وعصى آدم ربه فغوى)  
بالا كل من الشجرة (ثم  
اجتباها ربه) قربه (فتاب  
عليه) قبل توبته (وهدى)  
أي هداها الى المداومة على  
التوبة (قال اهبطا) أي آدم  
وحواء عما شتمتا عليه من  
ذريتهما (منها) من الجنة  
(جميعا بعضكم) بعض الذرية  
(لبعض عدو) من ظلم  
بعضهم بعضا (فاما) فيه  
ادغام نون ان الشرطية في  
ما المزيدة) ياتينكم مني هدى  
فن اتبع هداي) أي القرآن  
(فلا يضل) في الدنيا (ولا  
يشقى) في الآخرة (ومن  
أعرض عن ذكرى) أي  
القرآن فلم يؤمن به (فان  
له معيشة ضنكا) بالتنوين  
~~وهو~~  
(وخشعت الاصوات) ذلت  
الاصوات (لارحم) لهيبة  
الرحمن (فلا تسمع) يا محمد  
(الاهسا) الا واطعيا

البقاء عدى وسوس بالي لانه بمعنى أسرو عدى في موضع آخر باللام لكونه بمعنى ذكركه ويكون  
بمعنى لا جله اه ممين (قوله قال يا آدم الى آخره) بيان لصورة الوسوسة وقوله هل  
أدلك للعرض (قوله وملك لا يبلى) أي تصرف بدوم ولا ينقطع (قوله فبذبت لهما سواتهما)  
أي بسبب تساقط حال الجنة عنهما لما كلاما من الشجرة اه شيخنا (قوله ودبره) أي الاخر  
(قوله لأن انكشافه) أي كل منهما وقوله يسوء صاحبه أي يحزنه (قوله أخذ ايلزقان) أي  
يلزقان الورق أي ورق التين بعضه بعض حتى يصير طويلا عريضا يصلح للاستتار به وقوله  
عليهما أي لاجلهم أي لاجل سواتهما أي لاجل سترهما فعدلى تعليلية اه (قوله وعصى آدم  
ربه) أي خالف نهيها فالعصيان هو المخالفة لكونه خالف بتأويل لأنه اعتقد أن أحد الأيمان  
بأنه كاذبا ولأنه اعتقد أن النهي قد نسخ لما حلف له ابليس أولانه اعتقد أن النهي عن  
شجرة معينة وأن غيرها من بقية أفراد الجنس ليس منها عنه وقوله فغوى أي ضل عن  
مطلوبه وهو الخلود في الجنة أي حاد عنه ولم يظفر به هذا هو الحق في تقرير هذا المقام اه شيخنا  
(قوله بالا كل من الشجرة) الظاهر تعلقه بعصى أي انه فعل ما لم يكن له فعله ومعنى غوى ضل  
عن الأمور به أو عن المطلوب حيث طلب الخلود بأكله فان قيل هل يجوز أن يقال كان آدم  
عاصيا غاويا أحدا من ذلك فالجواب لا إذا يلزم من جواز اطلاق الفعل جواز اطلاق اسم  
الفاعل ألا ترى أنه يجوز تبارك الله دون أن يقال الله متبارك ويجوز أن يقال تاب الله على آدم  
دون هو نائب كإيدين في موضعه قاله الرازي قال الامام ابن فورك هذا من آدم كان قبل النبوة  
كما يدل عليه قوله ثم اجتباها ربه الآية اه كرخي (قوله ثم اجتباها ربه) أي اصطفاها وقربه  
بالجمل على التوبة والتوفيق لهما من جبي الى كذا فاجتبية مثل حاييت على العروس فاجتلبتها  
وأصل الكلمة الجمع اه بيضاوي فالجنتي كانه في الاصل من جمعت فيه المحاسن حتى اختاره  
غيره اه شهاب (قوله فتاب عليه) تقدم في سورة الاعراف ذكر الكلمات التي حصلت  
في التوبة المذكورة في قوله تعالى قال لا ربنا طامنا أنفسنا الآية اه شيخنا (قوله الى المداومة  
على التوبة) أي الاستمرار والثبات عليها فلم ينقضها اه شيخنا (قوله أي آدم وحواء) أي  
حرف نداء وادم منادى مبني على الضم وحواء معطوف عليه أو حرف تفسير لضمير التثنية  
الواقع فاعلا لكن الاول أظهر كما قال القاري وقوله عما شتمتا عليه الخ غرضه من هذا  
أن الخطاب وان كان لمثنى في اللفظ لكنه في المعنى للجمع فيحصل التوفيق بين هذه الآية وآية  
الاعراف وهي قوله قال اهبطوا الخ اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله عما شتمتا عليه من  
ذريتهما كما جواب سؤال وهو أن قوله اهبطا ما أن يكون خطابا مع شخصين أو أكثر فان كان  
خطابا مع شخصين فكيف قال بعده فاما يا تبينكم وهو خطاب الجمع وان كان خطابا للجمع فكيف  
قال اهبطا اه (قوله من ظلم بعضهم) من تعليلية أي من أجل ظلم بعضهم بعضا اه شيخنا (قوله  
نون ان الشرطية) وفعل الشرط هو قوله يا تبينكم وحواء الجملتان الشرطيتان أولا هما فن  
اتبع والثانية ومن أعرض الخ اه شيخنا (قوله هدى) أي كتاب ورسول اه بيضاوي (قوله  
أي القرآن) وكذا قوله أي القرآن فيه قصور في الموضعين لأن الخطاب مع ذرية آدم وهداهم  
وتذكيرهم أعم من أن يكون بالقرآن وبغيره من الكتب النازلة على الرسل وعبارة أبي  
السعود فاما يا تبينكم مني هدى من كتاب ورسول فن اتبع هداي وضع الظاهر موضع المضمرة  
مع الاضافة الى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة في ايجاب اتباعه فلا يضل في الدنيا ولا يشقى



مصدر بمعنى ضيقة وفسرت  
في حديث بعذاب الكافر  
في قبره (ونحشره) أي  
المعرض عن القرآن (يوم  
القيامة أي) أي أي  
البصر (قال رب لم حشرتي  
أي وقد كنت بصيرا) في  
الدنيا وعند البعث (قال)  
الامر (كذلك أتتك آياتنا  
فنبهتها) تركتها ولم تؤمن  
بها (وكذلك) مثل نسيانك  
آياتنا (اليوم نفسي) نترك  
في النار (وكذلك) ومثل  
جرائنا من معرض عن القرآن  
(نحزي من أسرف) أشرك  
(ولم يؤمن) يا يا رب  
وعذاب الآخرة أشد) من  
عذاب الدنيا وعذاب القبر  
(وأبقى) أدوم (أفلم يهد) يتبين  
(لهم) لكفار مكة (كم)  
خبرة معمول (أهل كذا)  
أي كثيرا أهلا كذا (قبلهم  
من القرون) الأمم الماضية  
بتكذيب الرسل (يشنون)  
حال من ضمه يرهم (في  
مساكنهم) في سفرهم إلى  
الشام وغيرها فبعثوا وما  
ذكر من أخذ أهلاك من  
فعله الخالي عن حرف  
مصدرى لرعاية المعنى لا مانع  
منه (ان في ذلك آيات)  
أعبر (لا ولي النهى) لذوى  
العقول

كوطء الابل (يومئذ) وهو  
يوم القيامة (لا تنفع الشفاعة)  
لا تنفع إلا الشفاعة لا أحد

في الآخرة ومن أعرض عن ذكرى أي عن الهدى الذي كرتي والداعي لي فان له في الدنيا  
معيشة ضيقة كالح (قوله مصدر بمعنى ضيقة) أي فلهذا لم يؤثب بأن يقال ضيقة فهذا من  
قبيل القاعدة التي ذكرها ابن مالك بقوله

ونعتوا بمصدر كثيرا • فالتمزوا الافراد والتذكيرا

وفي القاموس الضنك الضيق في كل شيء للذكور والانتى يقال ضنك ككرم ضنكا وضنكا  
وضنوكه ضائق اه وفي السمين قوله ضنكا كصفة لمعيشة وأصله المصدر فلذلك لم يؤثب ويقع للفرد  
والمتنى والمجموع بالفظ واحد وقرأ الجمهور ضنكا بالتثنية وصلوا وابداله ألفا ووقفا كسائر  
المعربات وقرأت فرقة ضنكي بألف كسرى وفي هذه الالف احتمالان أحدهما أنها بدل من  
التثنية وإنما جرى الوصل مجرى الوقف والثاني أن تكون الف التانيث بنى المصدر على  
فعلى نحو دعوى والضنك الضيق والشدة يقال منه ضنك عيشه بضنك ضنكا وضنكا وامرأة  
ضنك كثيرة لحم البدن كأنهم تخيلوا ضيق جلد هابه اه (قوله بعذاب الكافر في قبره) وهو  
أنه يضغط عليه القبر حتى تختلف أضلاعه ولا يزال في العذاب حتى يبعث قاله أبو سعيد الخدري  
ورواه أبو هريرة مرفوعا وقال ابن عباس المراد بالعيشة الضنك الحياة في المعصية وان كان في  
رخاء ونعمة قاله الرازي والمراد بها عيشة في جهنم وبما تقرر علم أنه لا يرد أن يقال نحن نرى  
المعرضين عن الإيمان في خصب معيشة اه كرخي (قوله أي) حال من الهاء في نحشره وقوله  
أي أي البصر وذلك في المحشر فاذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله اه بوضاوى وعبرة  
القرطبي أي أي في حال وبصيرا في حال اه (قوله وقد كنت بصيرا) أي والحال (قوله قال)  
الامر كذلك أشار إلى أن كذلك في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف وجرى الاكثر على أنه في  
موضع نصب أي حشر امثل ذلك أو مثل ذلك فعات اه كرخي (قوله أدوم) أي لانه لا ينقطع  
يخلافه ما اه (قوله أفلم يهد لهم) الهمة داخلة على محذوف هو معطوف عليه بالفاء أي  
أغفلوا فلم يهد لهم ويهدى من هدى بمعنى اهتدى فهو لازم ومعناه يتبين كما قال وفاعله المصدر  
الماخوذ من أهلا كذا وسأني للشارح الاعتذار عن أخذه منه بدون أداة سبب وكما مفعول به كما  
قال وتميزها محذوف أي قرنا وقوله من القرون نعت لهذا المحذوف أي أغفلوا فلم يتبين لهم  
أهلا كذا أي كثيرة فيعتبروا من هذا الأهلاك فيرجعوا عن تكذيب الرسول اه شـ بخنا وفي  
الكرخي ويحتمل أن يكون فاعل يهد ضميرا عائدا على الله تعالى ويؤيده القراءة بالنون أي أفلم  
يتبين لهم الله العبر وفعله بالأمم المكذبة اه (قوله أي كثيرا) تفسير لكم وقوله أهلا كذا تفسير  
للفاعل الماخوذ من الفعل اه شيخنا (قوله من القرون) في محل نصب نعت لكم لأنها نكرة  
ويضعف جعله حالا من النكرة ولا يجوز أن يكون تمييزا على قواعد البصريين ومن داخلة عليه  
على حد دخولها على غيره من التميزات لتعريفه اه سمين (قوله بتكذيب الرسل) متعلق  
بأهلا كذا أي أن الأهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الإيمان بالله واتباع رساله والمراد أمة  
الدعوة لا أمة الاجابة حتى لا يتوهم عدم تناله للكفرة اه كرخي (قوله في مساكنهم) أي  
مساكن المهلكين بفتح اللام فاضمير في مساكنهم للقرون وقوله في سفرهم متعلق بيشنون  
وقوله فيعتبروا مرتب على قوله أفلم يهد لهم اه شيخنا (قوله وما ذكر) مبتدأ وقوله من أخذ بيان  
له وقوله لرعاية المعنى علة للأخذ المذكور وقوله لا مانع منه خبر أي وأخذ المصدر من الفعل  
المذكور بدون حرف مصدرى يكون آله في السبب جائز مراعاة للمعنى اه شيخنا (قوله ان في ذلك)



(ولولا كلمة سبقت من ربك)  
متأخير العذاب عنهم إلى  
الآخرة (أي كان) الإهلاك  
(لزاما) لزاما لهم في الدنيا  
(وليس مسمى) مضر وب  
لهم معطوف على الضمير  
المستتر في كان وقام الفصل  
بجبرها مقام التأكيد (فاصبر  
على ما يقولون) منسوخ  
بآية القتال (وسبح) صل  
(بمحمد ربك) حال أي ملتبسا  
به (قبل طلوع الشمس)  
صلاة الصبح (وقبل غروبها)  
صلاة العصر (ومن آتاء  
الليل) ساعاته (فسبح) صل  
المغرب والعشاء (وأطراف  
النهار) عطف على محل من  
آتاء المنصوب أي صل الظهر  
لأن وقتها يدخل بزوال  
الشمس فهو طرف النصف  
الأول وطرف النصف الثاني  
(لعلك ترضى) بما تعطى من  
الثواب (ولا تعدن عينيك  
إلى ما تمناه

الامن أذن له الرحمن) في  
الشفاعة (ورضى له قولا)  
قبل منه لا اله الا الله (يعلم)  
الله (ما بين أيديهم) بين  
أيدي الملائكة من أمر  
الآخرة (وما خلفهم) من  
أمر الدنيا (ولا يحيطون به  
علم) لا يعلمون ما بين أيديهم  
وما خلفهم شيئا الا ما علمهم  
الله يعني الملائكة (وعنت  
الوجوه) نصبت الوجوه في  
الدنيا باليهود ويقال

أي المذكور من الإهلاك وقوله لا ولي لهم أي جمع نهيته بمعنى العقل (قوله ولولا كلمة) أي حكم  
أزلي (قوله لا كان الإهلاك) أي العاجل لزاما مصدر في اسم الفاعل وفعله لازم كقاتل  
ولا يكونه مصدر أصح الأخبار به عن شيبين انتهى شيخنا (قوله معطوف على الضمير الخ) والمعنى  
لا كان الإهلاك والأجل المأمور له لزاما لهم أي لزاما لهم ولم يقل لازم لأن لزاما مصدر في  
الأصل وإن كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ أشار بهذا إلى أنه كان من حق  
اللفظ أن يؤكد الضمير المستتر في كان بالضمير المنفصل في كان يقال لا كان هو لزاما وأجل  
مسمى لكن الفصل بجبرها مقام التأكيد بالضمير المنفصل فيكون من قبيل قول ابن مالك  
أو فاصل ما هذا والاولى كما صنع غيره أن يكون وأجل معطوفا على كلمة اه شيخنا وعبارة السمين  
قوله وأجل مسمى في رفعه وجهان أظهرهما عطفه على كلمة أي ولولا أجل مسمى لا كان العذاب  
لزاما لهم والثاني جوزه الزمخشري وهو أن يكون مرفوعا عطفًا على الضمير المستتر والضمير عائد  
على الأخذ العاجل المدلول عليه بالسباق والتقدير ولولا كلمة سبقت من ربك لا كان الأخذ  
العاجل وأجل مسمى لازم لهم كما كانا لازمين لعاد وعوداه (قوله فاصبر على ما يقولون) أي إذا  
كان الأمر على ما ذكر من أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل هو اهمال وهو لازم لهم البتة فاصبر  
على ما يقولون من كلمات الكفر ومن قولهم لا تأتي لولا بآية من ربه فانهم معذون لا محالة  
فتسل واصر اه أبو السعود (قوله منسوخ بآية القتال) هذا أحد قولين والآخر أنها محكمة  
وفي الشهاب ما نصه أي إذا لم تعذبهم عاجلا فاصبر فالفساء سببية والمراد بالاصبر عدم الاضطراب  
لما صدر منهم من الأذية لا ترك القتال حتى تكون الآية منسوخة اه (قوله حال) أي والحال  
أنك حامد ربك على هدايته وتوفيقه اه أبو السعود (قوله ومن آتاء الليل) جمع أنا بكسر الهمزة  
والقصر كمي بكسر الميم جمعه أمعاء وهو محذوف اللام فوزنه فعاء بكسر الفاء ومن بمعنى في والجار  
والمحذوف متعلق بقوله فسبح والفاء زائدة اه شيخنا وفي المختار وآتاء الليل ساعاته قال الأخفش  
واحد هانئا مثل معي وقيل واحد هانئا في وقتها من الليل أو من الليل (قوله) فسبح  
في هذه الفاء ثلاثة أوجه اما عطفه على مقدر أو واقعة في جواب شرط مقدر أو زائدة اه  
شهاب (قوله وأطراف النهار) المراد بالجمع ما فوق الواحد لأن المراد بالأطراف على ما قرره  
الشارح الزمن الذي هو آخر النصف الأول وأول النصف الثاني فهو أطرافان أي آخر الأول  
وأول الثاني طرفان للنهار أي طرفان لنصفه كل واحد منهما طرف لنصف اه شيخنا (قوله)  
عطف على محل من آتاء المنصوب أي بسبح المقرون بالفاء الزائدة أي صل في أطراف النهار أي  
في طرفي نصفه أي في الوقت الذي يجمع الطرفين وهو وقت الزوال فهو نهاية للنصف الأول  
وبداية للنصف الثاني اه شيخنا وعبارة السمين قوله وأطراف النهار العامة على نصبه وفيه  
وجهان أحدهما أنه عطف على محل ومن آتاء الليل والثاني أنه عطف على قبل اه (قوله)  
لعلك ترضى) قرئ في السبعة بالبناء للفاعل وللفعول وهذه الجملة حال من الضمير المستكن  
في سجد أي صل حال كونك راجيا وطامعا في أن الله يرضيك بما يعطيكه من الثواب اه شيخنا  
وعبارة أبي السعود لعلك ترضى متعلق بسبح أي سجد في هذه الأوقات رجاء أن تنال عنده تعالى  
ما ترضى به نفسك وقرئ ترضى على صيغة البناء للفعول من أَرْضَى أي يرضيك ربك اه وفي  
القرطبي لعلك ترضى بفتح التاء أي لعلك تثاب على هذه الأعمال بما ترضى به وقرأ الكسائي  
وأبو بكر عن عاصم ترضى بضم التاء أي لعلك تعطى ما يرضيك اه (قوله ولا تعدن عينيك) عطف



على فاصـ برأى لا تطل نظرهـ ما بطريق الرغبة والميل اه أبو السعد وقوله متعنا أى لذتنا  
 فالامتناع والتمتع معناه الاتباع في اللذة اه شيخنا (قوله أزواجهم) في نصبه وجهان  
 أحدهما انه منصوب على المفعول به وهو واضح والثاني انه منصوب على الحال من المضاف به  
 راعى لفظ مامرة ومعناها أخرى فلذلك جمع اه سمين (قوله زهرة الحياة الدنيا) في نصبه تسعة  
 أوجه أحدها انه مفعول ثان لأنه ضمن متعنا معنى أعطينا فازواجهم مفعول أول وزهرة هو الثاني  
 الثاني أن يكون بدلا من أزواجهم وذلك اما على حذف مضاف أى ذوى زهرة واما على المبالغة  
 جعلوا نفس الزهرة الثالث أن يكون منصوبا بفعل مضمحل عليه معناه تقديره جعلنا لهم زهرة  
 الرابع نصبه على الذم قال الزمخشري وهو والنصب على الاختصاص الخامس أن يكون بدلا  
 من موضع الموصول السادس أن ينتصب على البدل من محل به السابع أن ينتصب على الحال  
 من ما الموصولة الثامن انه حال من المضاف في به وهو ضمير الموصول وهذا كالذى قبله في المعنى  
 التاسع أنه ضمير لما أوله المضاف في به قاله الفراء اه سمين (قوله لنفتنهم فيه) متعلق بمتعنا به للتنفير  
 عنه ببيان سوء عاقبته ما لا يهديان بهجته حالا أى لعاملهم معاملة من يتلهم ويختبرهم أو  
 لنعتهم في الآخرة بسببه اه أبو السعد وقوله بان يطغوا بالبأسية وعبارة الخازن لنفتنهم فيه  
 أى جعل ذلك فتنة لهم بان أزيد لهم النعمة فيزيدوا بذلك كفرا وطفينا اه (قوله وأمر أهلك  
 أى أهل بيتك وأهل دينك أى اتباعك وأمتك اه شيخنا) قوله واصطبر عليها) أى على مشاقها  
 اه (قوله نحن نرزقك) أى فتفرغ لا مراءى بالعبادة ولا تهتم بمات كفلنا لك به روى انه صلى الله عليه  
 وسلم كان اذا أصاب أهل بيته ضيق أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية اه أبو السعد (قوله والعاقبة)  
 أى المحمودة (قوله وقالوا لولا آياتنا الخ) حكاية لبعض أقاويلهم الباطلة التى أمر بالصبر عليها اه  
 شيخنا ولولا تحضيضية (قوله مما يترحونه) أى يطلبونه تمننا كما تقدم بعضه في قوله تعالى  
 وقالوا لنؤمن لك حتى تفهملنا من الأرض ينبوعا الخ اه شيخنا (قوله أولم تأتهم) أى ألم  
 يكفهم اشتغال القرآن على بيان ما فى الصحف الأولى في كونه مجزة حتى طلبوا غير ما اه شيخنا  
 قالوا وعاطفة على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل ألم تأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة بيته ما فى  
 الصحف الأولى تقرير الآيات وابتدائها من الوضوح بحيث لا يتأتى معه إنكار أصلا اه أبو  
 السعد (قوله بالتاء والياء) سبعينان (قوله المشتمل) نعت لبينة التى فسرهابا لبيان اه شيخنا  
 وقوله بتكذيب الرسل البأسية اه (قوله ولولا أنا أهلكناهم) جملة مستأنفة سبقت لتقرير  
 ما قبلها اه أبو السعد (قوله لقالوا ربنا الخ) أى لكان لهم أن يحجوا ويتعلوا بهـ هذا العذر  
 فقطعناه مذرهم بان أبقيناهم حتى جاءهم الرسول ولم نهلكهم قبل آياته اه شيخنا (قوله  
 فنتبع آياتك) منصوب بأضماران في جواب التحضيض اه سمين (قوله من قبل أن نذل)  
 أى يحصل لنا الذل والهوان ونخزي أى نفتضح اه شيخنا (قوله ما يؤل إليه الامر) أى أمرنا  
 وأمركم وقوله فستعلمون أى عن قريب اه (قوله من أصحاب الصراط الخ) من في الموضوعين  
 استفهامية محلها الرفع بالابتداء وخبرها ما بعدها والجملة سادة مسندة مفعولى الـ لم والكلام  
 على حذف المضاف أى فستعلمون جواب من أصحاب الصراط الخ أى فستعلمون جواب هذا  
 السؤال وهو أنه هم المؤمنون ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الأولى لعدم العائد اه أبو  
 السعد وفي السمين ويجوز أن تكون موصولة بمعنى الذى وأصحاب خبر مبتدأ مضمرة أى هم  
 أصحاب وهذا على مقتضى مذهبهم يحذفون مثل هذا العائد وان لم تطل الصلة وعلم يجوز أن

أزواجاً) أصنافاً) منهم  
 زهرة الحياة الدنيا) زيتها  
 وجمعتها) لنفتنهم فيه) بان  
 يطفوا) (ورزق ربك) في  
 الجنة (خير) مما أوتوه في  
 الدنيا) (وأبقى) أدوم) وأمر  
 أهلك بالصلاة واصطبر  
 اصبر) عليها لانسا لك  
 تكلفك (رزقا) لنفسك  
 ولا تغيرك (نحن نرزقك  
 والعاقبة) الجنة) (للتقوى)  
 لاهلها) (وقالوا) أى المشركون  
 (لولا) هـ لا (بآياتنا) محمد  
 (بآية من ربه) مما يترحونه  
 (أولم تأتهم) بالتاء والياء  
 (بينة) بيان) ما فى الصحف  
 الأولى) المشتمل عليه  
 القرآن من أنباء الأمم  
 الماضية وأهـ لا هـ كهم  
 بتكذيب الرسل (ولولا أنا  
 أهلكناهم بعذاب من  
 قبله) قبل محمد الرسول  
 (لقالوا) يوم القيامة (ربنا  
 لولا) هـ لا (أرسلت إلينا  
 رسولا فتنبع آياتك) المرسل  
 بها) (من قبل أن نذل) في  
 القيامة) (ونخزي) في جهنم  
 (قل) لهم (كل) منا ومنكم  
 (من ربص) منتظر ما يؤل  
 إليه الامر (فترصوا  
 فستعلمون) في القيامة  
 (من أصحاب الصراط)  
 الطريق) (السوى) المستقيم  
 خضعت الوجوه وزلت  
 الوجوه يوم القيامة (للعلى)



(ومن اهتدى) من الضلالة  
أنحن أم أنتم

\*(سورة الانبياء مكية وهي  
مائة واحد أو اثنتا  
عشرة آية)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
(اقرب) قرب (للناس)  
أهل مكة منكري البعث  
(حسابهم) يوم القيامة  
(وهم في غفلة) عنه  
(معرضون) عن التأمل له  
بالإيمان (ما يأتهم من  
ذكر من ربهم محدث)  
شافسيا أي لفظ قرآن (الا  
استمعوه وهم يلاعبون)  
يستهنون (لاهية) غافلة  
(قلوبهم) عن معناه

الذي لا يموت (القيوم)  
القائم الذي لا يبدله (وقد  
خاب) خسر (من حمل  
ظلمة) شركا (ومن يحم  
من الصالحات) من الخيرات  
فيما بينه وبين ربه (وهو  
مؤمن) مصدق في إيمانه  
(فلا يخاف ظلما) ذهاب  
عمله (ولا هضمًا) ولا  
نقصان عمله (وكذلك)  
هكذا (انزلنا وقرأنا عربيا)  
انزلنا به ربنا بالقرآن على  
محمد صلى الله عليه وسلم على  
محجرى لغة العربية (ومر فما  
فيه) بينا في القرآن (من  
الوعيد) أي من الوعد  
والوعيد (ألهم يتقون)  
لكي يتقوا الكفر والشرك

تكون عرفانية فتكتفي بهذا المفعول وان تكون على بابها فلا يدمر تقديرنا بينهما وقوله ومن  
اهتدى فيه ثلاثة أوجه أحدها أن تكون استفهامية وحكمها كالتى قبلها إلا في حذف العائد  
والثاني أنها في محل رفع على ما تقدم في الاستفهامية والثالث أنها في محل جرسقا على الصراط  
أي أصحاب من اهتدى وعلى هذين الوجهين تكون موصولة قال أبو البقاء في الوجه الثاني  
وفيه عطف الخبر على الاستفهام أه (قوله ومن اهتدى من الضلالة) أشار بهذا إلى بيان  
وجه المغايرة بين القسمين وعبارة القرطبي فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى  
قال النحاس والفراء يريد أن معنى من أصحاب الصراط السوى من لم يضل وإلى أن معنى ومن  
اهتدى من ضل ثم اهتدى انتهى

(سورة الانبياء عليهم السلام)

(قوله مكية) أي باتفاق وسهيت بذلك لذكر قصص الانبياء فيها أه شهاب (قوله أو اثنتا عشرة  
آية) منشأ هذا الخلاف اختلاف الكوفيين وغيرهم في قوله قال أفتمبدون من دون الله إلى  
قوله تعقلون فغير الكوفيين بعده آية والكوفيون يعدونه آيتين الأولى إلى قوله ولا يضركم  
والثانية أولها أف لكم إلى تعقلون أه شيخنا (قوله أهل مكة) أشار به إلى أنه من باب اطلاق اسم  
الجنس على بعضه للدليل القائم على أن المراد بالناس المشركون بدليل ما تلووه من الصفات  
من قوله إلا استمعوه إلى قوله أف تاتون الصبر وأنتم تبصرون وأيضا من جملة الدليل على هذا  
التخصيص وإن كان كل الناس يحاسبون قوله وهم في غفلة أه والحاصل أن الناس عام  
والمشار إليهم في ذلك الوقت كفار قريش فانهم قالوا محمد يدنا بالبعث والجزاء على الأعمال  
وهذا بعيد فأنزل الله اقرب للناس الخ أه كرخي ووجه قرب الحساب مع أنه بعيد أنه آت ولا  
محالة وكل ما هو آت قريب أه أبو السعود وفي البضاوى اقرب للناس حسابهم بالإضافة إلى  
ما مضى أو عند الله لقوله أنهم يرونه أي البعث بعيد أو نزاه قريبا وقوله ويستعملونك بالاعذاب  
ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون أولان كل ما هو آت قريب وإنما  
البعيد ما انقضى ومضى أه وفي أبي السعود واسناد الاقتراب إليه لا إلى الساعة كما في الآية  
الأخرى مع استبعاد عمله ولساثر ما فيها من الاحوال والاهوال الفظيعة لانسباق الكلام إلى  
بيان غفلتهم عنه واعراضهم عما يذكرون ذلك أه (قوله معرضون) خبر ثان (قوله ما يأتهم)  
تعليلا لما قبله وقوله من ذكر من زائدة في الفاعل (قوله محدث) أي محدث تنزله أي متجدد كما  
أشاره بقوله شافسيا أه شيخنا والعمامة على جر محدث نعتا لذكر على اللفظ وقوله من ربه  
فيه أوجه أجودها أن يتعلق بآتيهم وتكون من لابتداء الغاية مجازا والثاني أن يتعلق  
بمحدثي على أنه حال من الضمير المستقر في محدث الثالث أن يكون حالا من نفس ذكر وان كان  
ذكره لأنه قد تخصص بالوصف بمحدث أه سمين (قوله أي لفظ قرآن) أشار به إلى أن لفظ  
القرآن محدث في النزول في تلاوة جبريل له سورة سورة وآية آية وإن كان معناه قد عدا لأنه صفة  
القديم فلا يرد كيف وصف الذي كبر بالحدوث مع أن الذي كبر لا تقي هو القرآن وهو قديم أه كرخي  
(قوله إلا استمعوه) استمعاء مفرغ محله النصب على أنه حال من مفعول يأتهم وقدمه بدرجة وقوله  
وهم يلاعبون حال من فاعل استمعوه وقوله لاهية قلوبهم حال من واو يلاعبون أه أبو السعود  
وفي السمين قوله لاهية قلوبهم يجوز أن يكون حالا من فاعل استمعوه عنه من يجبر تعدد الحال  
فيكون الحالان مترادفين وأن يكون حالا من فاعل يلاعبون فيكون الحالان متداخلين وغير



(وأمروا النجوى) أى  
الكلام (الذين ظلموا) بدل  
من وأمروا النجوى (هل  
هذا) أى محمد (البشر  
مثلكم) فإياي به (سهر  
أفتأتون السهر) تتبعونه  
(وانتم تبصرون) تعلمون  
أنه سهر (قل) لهم (ربى  
يعلم القول) كأننا (فى  
السماء والأرض وهو  
السميع) لما أمروه (العليم)  
به (بل) لا يقال من  
غرض إلى آخره فى المواضع  
الثلاثة (قالوا) فيما أتى به  
من القرآن هو (أضغاث  
أحلام) اختلاط أراها فى  
النوم (بل افتراء) اختلقه  
(بل هو شاعر) فما أتى  
به شعر

والغواش (أو يحدث لهم  
ذكرا) ثوابا إن آمنوا ويقتل  
شرفا إن وحدوا ويقال  
عذابا إن لم يؤمنوا (فتعالى  
الله الملك الحق) تبرأ عن  
الولد والشريك (ولا تبطل  
بالقرآن) ولا تستهزل يا محمد  
بقراءة القرآن (من قبل أن  
ينقض اليك وحيه) من  
قبل أن يفرغ جبريل من  
قراءة القرآن عليك وكان  
إذا نزل عليه جبريل بالآية لم  
يفرغ جبريل من آخرها  
حتى يتكلم رسول الله بأولها  
مخافة أن ينساها فنهاه الله  
عن ذلك وقال له (وقل)

المنحشري عن ذلك فقال وهم يلعبون لاهية قلوبهم - حالان مترادفتان أو متداخلتان وإذا  
جعلناهما حالين مترادفتين ففيه تقديم الحال غير الصريحة على الصريحة وفيه من البهت ما فى  
باب الرفع وقلوبهم مرفوعة بلاهية والسماء على نصب لاهية وابن أبي عمير على الرفع على  
أنها خبر ثان لقوله وهم عند من يجوز ذلك أو خبر مبتدأ محذوف عنه - من لا يجوز له (قوله  
وأمروا النجوى) أى بالغوا فى إخفائهم بحيث لم يفهم أحد تناسلهم ومسايرتهم - تفصيلا ولا  
اجمالا فلا يرد كيف قال ذلك مع أن النجوى المسارة اه كرخى وعبارة أبى السوء وهذا كلام  
مستأنف مسوق لبيان جنابة خاصة أثر حكاية جناباتهم المعتادة والنجوى الكلام السروم معنى  
أمرها أنهم بالغوا فى إخفائها أو أمروا التناسل بحيث لم يشعروا أحد بانهم يتناجون وإنما قالوا  
ذلك سرا لأنهم كانوا فى مبادئ الشر والعناد وفتحهم بمقدمات الكيد والفساد اه ومرادهم  
من هذا التناسل التشاور فى استنباط ما يهدمون به أمر القرآن وأظهار فساد للناس عامة اه  
بعضاوى (قوله هل هذا البشر مثلكم) بدل من النجوى مفسر لها أو مفعول لمضمر هو جواب  
عن سؤال نشأ مما قبله كأنه قيل فماذا قالوا فى نجواهم فقيل قالوا هل هذا الخو دل بمعنى النفى اه  
أبو السوء وعبارة السمين يجوز فى هاتين الجملتين الاستفهاميتين أن يكونا فى محل نصب بدلا  
من النجوى وأن يكونا فى محل نصب بأضمار القول فاللهما المنحشري وأن يكونا فى محل نصب  
على أنه ما محكيهتان للنجوى لأنها فى معنى القول وانتم تبصرون جملة حالية من فاعل تأتون اه  
(قوله وانتم تبصرون) حال من فاعل تأتون مقرر للأنكار ومؤكد للاستبعاد وقالوا ما ذكر بناء  
على ما ثبت فى اعتقادهم الزائع أن الرسول لا يكون إلا ما - كما وان كل ما يظهر على يد البشر  
يكون شعرا اه أبو السوء (قوله قل ربى) قرأ الأخوان وحفص قال ربى على لفظ الخبر  
والضمير للرسول عليه الصلاة والسلام والباقيون قل على الأمر اه سمين (قوله فى السماء  
والأرض) حال من القول كما أشار له الشارح بقوله كأننا اه شيخنا وعبارة السمين فى هذا الجار  
والمحذور أو جهة أحداهما أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من القول والثانى أنه حال من فاعل  
يعلم وضعفه أبو البقاء وينبغي أن يمتنع والثالث أنه متعلق بيهلم وهو قريب مما قبله وحذف  
متعلق السميع العليم لله اه (قوله لا يقال من غرض إلى آخره فى المواضع الثلاثة) وهى  
بل قالوا بل افتراء بل هو شاعر كما ذكره ابن مالك فى شرح كافيه من أنها لا تقع فى القرآن الاعنى  
هذا الوجه وسبق ابن مالك إلى ذلك صاحب الوسيط ووافقه ابن الحاجب فقال فى شرح المفصل  
إبطل الأول وثابت الثانى أن كافى الإثبات من باب الغلط فلا يقع فى القرآن اه وهذا  
ليس بخالف لكلام المنحشري لأنه عبر بالاضراب وهو أعم من الإبطالى والانتقالى كما صرح به  
فى المغنى فيهمل ما هنا على الانتقالى فما قاله ابن مالك هو الحق ومن وهمه فقد وهم وما استدلل  
به فى المتن من قوله تعالى وقالوا اتخذوا لرجل ولدا سهان به عباد مكرمون وقوله أم يقولون به  
جنة بل جاءهم بالحق لا دليل فيه لأن بل فيهما لا انتقال من الخبر بقوله إلى الأخبار بالواقع  
وأنما يصلح للإبطال بالنسبة لقولهم ومقولهم جوع لجملة فليس لإبطال معنى الجملة التى قبلها ومثل  
الاثنتين هذه الآية اه كرخى (قوله فيما أتى به) أى فى شأن ما أتى به (قوله أضغاث أحلام)  
خبر مبتدأ محذوف أى هو كما قلناه الشارح والجملة فى محل نصب مفعول به لقالوا اه (قوله بل هو  
شاعر) هو ضمير واقع على محمد بدليل قوله فما أتى به شعرا اه شيخنا وقوله فما أتى به شعرا أى  
كلام يخيل للسامع معانى لاحقة لها ويرغب فيها هذا هو المراد بالشعر هنا اه أبو السوء



(فليأتنا بآية) جواب شرط محذوف ينقص عنه السياق كأنه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولاً من عند الله فليأتنا بآية وقوله كما أرسل الأولون نعت لا تية أي آية كائنة مثل الآية التي أرسل بها الأولون فجعل الكاف الجروما موصولة ويجوز أن تكون مصدرية فالكاف منصوبة على أنها مصدر تشبيه أي فليأتنا بآية آتينا كما كنا مثل إرسال الأولين أه أبو السعود (قوله من قرية) من زائدة في الفاعل (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى أه شيخنا (قوله وما أرسلنا الخ) جواب لقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم متضمن لرد ما دسوه تحت قولهم كما أرسل الأولون من التعرض لعدم كونه مثل أوائل الرسل أه أبو السعود (قوله يوحى إليهم) استئناف مبين لكيفية الإرسال وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية والمعنى وما أرسلنا إلى الأمم قبلك رسالاً إلى أمثال الأرحام لا مخصوصين من أفراد جنسك متأهلين للأصطفاء والأرسال أه أبو السعود (قوله وفي قراءة) أي سبعة بالنون (قوله فاسألوا أهل الذكر) توجيه الخطاب إلى الكفرة لتبكيته واستنزاهم عن رتبة التكبر أي اسألوا أيها الجهال أهل الكتاب الواقفين على أحوال الرسل السالفة فإنهم يخبرونكم بحقيقة الحال أه أبو السعود (قوله ان كنتم لا تعلمون ذلك) أي ان الرسل بشر ففعولاً لم يجوز أن يراد أي لا تعلمون ان ذلك كذلك ويجوز أن لا يراد أي ان كنتم من غير ذوي العلم وجواب الشرط محذوف لدلالة ما سبق عليه أي فاسألوهم كما أشار إليه في التقرير أه كرخي (قوله فانهم يعلمونه الخ) جواب كيف أمر مشركي مكة بأن يسألوا أهل الذكر عن مضي من الرسل هل كانوا بشراً أم ملائكة مع أنهم قالوا لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه وايضاح الجواب أنه لا مانع من ذلك اذا اخبار به دم الأيمان بشئ لا يمنع أمره بالآتيان به وان سلم فهم وان لم يؤمنوا بكتاب أهل الكتاب لكن النقل المتواتر من أهل الكتاب في أمر يفيد العلم لكل أي لمن يؤمن بكتابهم ومن لا يؤمن به أو انما حالهم على أولئك لانهم كانوا يشاهدون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يكذبونهم فيما هم فيه قاله الرازي أه كرخي (قوله من تصديق المؤمنين بمحمد) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي أقرب من تصديقكم المؤمنين بمحمد أي الذين آمنوا بمحمد أي اذا أخبركم المؤمنون بحاله وحال الرسل السابقين وأخبركم أهل الكتاب بذلك كنتم إلى تصديق أهل الكتاب أقرب من تصديقكم المؤمنين لما شاركتكم لاهل الكتاب في الدين ومباينتكم للمؤمنين فيه أه (قوله وما جعلناهم جسداً الخ) الجسد جسم الانسان والجن والملائكة ونصبه اما على انه مفعول ثان للجعل واما حال من الضمير والمعنى جعلناهم أجساداً تتغذى وتصل إلى الموت بالآخرة لا أجساداً مستغنية عن الأغذية وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها من كون الرسل السابقين بشراً أم ملائكة مع الرد على قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام أه أبو السعود وعبارة السمين قوله لا يأكلون الطعام في هذه الجملة وجهان أظهرهما أنها في محل نصب نعت لجسد أو جسد مفرد يراد به الجمع أو هو على حذف مضاف أي ذوى جسد غير آكلين الطعام وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وجه ليجوز أن يكون بمعنى صير فينعتي لاثنين ثانيهما جسداً ويجوز أن يكون بمعنى خلق وأنشأ فينعتي لواحد فيكون جسداً حالاً بتأويله يشتمل على متغذين لان الجسد لا بد له من الغذاء أه (قوله ثم صدقناهم الوعد) أي فيه وهذا معطوف على ما قبله من قوله وما أرسلنا الخ كأنه قيل أوحينا إليهم ما أوحينا ثم صدقناهم في الوعد الذي وعدناهم به في تضاعيف الوحي بأهـ لاك أعدائهم أه أبو السعود

(قوله فليأتنا بآية) جواب شرط محذوف ينقص عنه السياق كأنه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولاً من عند الله فليأتنا بآية وقوله كما أرسل الأولون نعت لا تية أي آية كائنة مثل الآية التي أرسل بها الأولون فجعل الكاف الجروما موصولة ويجوز أن تكون مصدرية فالكاف منصوبة على أنها مصدر تشبيه أي فليأتنا بآية آتينا كما كنا مثل إرسال الأولين أه أبو السعود (قوله من قرية) من زائدة في الفاعل (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى أه شيخنا (قوله وما أرسلنا الخ) جواب لقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم متضمن لرد ما دسوه تحت قولهم كما أرسل الأولون من التعرض لعدم كونه مثل أوائل الرسل أه أبو السعود (قوله يوحى إليهم) استئناف مبين لكيفية الإرسال وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية والمعنى وما أرسلنا إلى الأمم قبلك رسالاً إلى أمثال الأرحام لا مخصوصين من أفراد جنسك متأهلين للأصطفاء والأرسال أه أبو السعود (قوله وفي قراءة) أي سبعة بالنون (قوله فاسألوا أهل الذكر) توجيه الخطاب إلى الكفرة لتبكيته واستنزاهم عن رتبة التكبر أي اسألوا أيها الجهال أهل الكتاب الواقفين على أحوال الرسل السالفة فإنهم يخبرونكم بحقيقة الحال أه أبو السعود (قوله ان كنتم لا تعلمون ذلك) أي ان الرسل بشر ففعولاً لم يجوز أن يراد أي لا تعلمون ان ذلك كذلك ويجوز أن لا يراد أي ان كنتم من غير ذوي العلم وجواب الشرط محذوف لدلالة ما سبق عليه أي فاسألوهم كما أشار إليه في التقرير أه كرخي (قوله فانهم يعلمونه الخ) جواب كيف أمر مشركي مكة بأن يسألوا أهل الذكر عن مضي من الرسل هل كانوا بشراً أم ملائكة مع أنهم قالوا لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه وايضاح الجواب أنه لا مانع من ذلك اذا اخبار به دم الأيمان بشئ لا يمنع أمره بالآتيان به وان سلم فهم وان لم يؤمنوا بكتاب أهل الكتاب لكن النقل المتواتر من أهل الكتاب في أمر يفيد العلم لكل أي لمن يؤمن بكتابهم ومن لا يؤمن به أو انما حالهم على أولئك لانهم كانوا يشاهدون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يكذبونهم فيما هم فيه قاله الرازي أه كرخي (قوله من تصديق المؤمنين بمحمد) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي أقرب من تصديقكم المؤمنين بمحمد أي الذين آمنوا بمحمد أي اذا أخبركم المؤمنون بحاله وحال الرسل السابقين وأخبركم أهل الكتاب بذلك كنتم إلى تصديق أهل الكتاب أقرب من تصديقكم المؤمنين لما شاركتكم لاهل الكتاب في الدين ومباينتكم للمؤمنين فيه أه (قوله وما جعلناهم جسداً الخ) الجسد جسم الانسان والجن والملائكة ونصبه اما على انه مفعول ثان للجعل واما حال من الضمير والمعنى جعلناهم أجساداً تتغذى وتصل إلى الموت بالآخرة لا أجساداً مستغنية عن الأغذية وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها من كون الرسل السابقين بشراً أم ملائكة مع الرد على قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام أه أبو السعود وعبارة السمين قوله لا يأكلون الطعام في هذه الجملة وجهان أظهرهما أنها في محل نصب نعت لجسد أو جسد مفرد يراد به الجمع أو هو على حذف مضاف أي ذوى جسد غير آكلين الطعام وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وجه ليجوز أن يكون بمعنى صير فينعتي لاثنين ثانيهما جسداً ويجوز أن يكون بمعنى خلق وأنشأ فينعتي لواحد فيكون جسداً حالاً بتأويله يشتمل على متغذين لان الجسد لا بد له من الغذاء أه (قوله ثم صدقناهم الوعد) أي فيه وهذا معطوف على ما قبله من قوله وما أرسلنا الخ كأنه قيل أوحينا إليهم ما أوحينا ثم صدقناهم في الوعد الذي وعدناهم به في تضاعيف الوحي بأهـ لاك أعدائهم أه أبو السعود



(لقد أنزلنا إليكم) يامعشر  
 قريش (كتاباً فيه ذكركم)  
 لانه بلغتمكم (أفلا تعقلون)  
 فتؤمنون به (وكم قصصنا)  
 أهلنا (من قرية) أي  
 أهلها (كانت ظالمة) كافرة  
 (وانشأنا بعد ما قومنا آخرين  
 فلما أحسوا بأسنا) أي شعر  
 أهل القرية بالهلاك  
 (أهم من هار كضون)  
 يهربون مسرعين فقالت  
 لهم الملائكة استهزاء  
 (لا تركضوا وارجعوا إلى  
 ما أنتم) نعمتم (فيه)  
 (فسبحوا والابليس) رئيسهم  
 أي تعظم عن اليهود لا آدم  
 (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك  
 ولزوجك) حواء (فلا  
 يخرجكما من الجنة)  
 بطاعتكما (فتشقى) فتعذب  
 (أنك أن لا تجوع فيها)  
 في الجنة من الطعام (ولا  
 تعري) من الثياب (وأنك  
 لا تظما فيها) لا تعطش فيها  
 (ولا تضحي) ولا يصيبك  
 حر الشمس ويقال لا تعرق  
 (فوسوس إليه الشيطان)  
 يأكل الشجرة (قال يا آدم  
 هل أدلك على شجرة الخلد)  
 من أكل منها خلد ولا يموت  
 (وملك لا يبلى) بقي في ملك  
 لا يلقى (فأكل منها) من  
 الشجرة (فبدت لهما سوءاتهما  
 فظهرت لهما عوراتهما

وصدق يتعدى لاثنتين إلى ثابتهما بحرف الجر وقد يحذف كقوله صدقتك الحديث وفي الحديث  
 نحو أمر واستغفر وقد تقدم في آل عمران اه سمع (قوله لقد أنزلنا إليكم الخ) كلام مستأنف  
 مسوق لتحقيق حقيقة القرآن الذي ذكر في صدر السورة اعراضه عما يأتيهم منه اه أبو  
 السعود (قوله فيه ذكركم) أي شربكم أي هو سبب لتشريفكم من بين العرب أنه نزل بلفظكم  
 وعبارة البضار في ذكركم أي صيتكم اه وقال الجوهري الصيت الذكر الجليل الذي ينتشر في  
 الناس اه ذكر يا أي فيه ما يوجب الثناء عليكم لكونه بلسانكم نازلاً بين أظهركم على لسان رسول  
 منكم واشتهار سبب لاشتهاركم وحمل ذلك فيه مبالغة في سميته له اه شهاب وفي أبي السعود  
 واللام للقسم أي والله لقد أنزلنا إليكم يامعشر قريش كتاباً عظيم الشأن في البرهان فيه ذكركم  
 أي فيه شرفكم وصيتكم كقوله تعالى وأنه ذكر لك ولقومك وقيل متحاجرين إليه في أمور  
 دينكم ودنياكم وقيل فيه ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظة لكم  
 وهو الانسب بسياق المظم الكريم ومسايقه فان قوله تعالى أفلا تعقلون نكارته يخفى فيه بعث  
 لهم على التدبر في أمر الكتاب والتأمل فيما في تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر إلى من  
 جلتها القوارع السابقة واللاحقة والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي ألا تتفكرون  
 فلا تعقلون أن الأمر كذلك أولاً تعقلون شيئاً من الأشياء التي من جملتها ما ذكر اه (قوله وكم  
 قصصنا) كم خبر به مفعول مقدم لقصصنا ومن قرية تميز لها وكلام الخازن يقتضي أن المراد  
 قرية مخصوصة كانت باليمن وكذلك كلام الشارح الآتي حيث قال بأن فتلوا بالسيف فان  
 الاستئصال بالعداب بالسيف لم يحصل إلا أهل هذه القرية بخلاف قري قوم لوط وغيرهم  
 فانهم أهل كوا غير السيف كالصيحة والرجفة وعلى هذا فيكون التكثير باعتبار أفراد تلك  
 القرية ونص عبارة الخازن قيل نزلت في أهل حضور بوزن شكور قرية كانت باليمن بعث الله  
 إليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم مختصر غيظ عليهم فلما علموا أنهم مدركون خرجوا هاربين  
 فقالت لهم الملائكة استهزاء لا تركضوا وارجعوا الخ فرجعوا فقتلهم وسباهم جميعاً فلما رأوا  
 القتل فيهم أقروا بذنبهم وقالوا يا ويلنا الخ لكن لم ينفعهم هذا الندم انتهت بنوع تصرف وقوله  
 نبيا هو موسى ابن ميثاب بن يوسف بن يعقوب وكان قبل موسى بن عمران كما في الكشاف اه  
 (قوله أي أهلها) أفاد أنه لا بد من مضاف محذوف بدليل عود الضمير في قوله فلما أحسوا  
 ولا يجوز أن يعود على قوله قوماً لانه لم يذكر لهم ما يقتضي ذلك اه كرخي (قوله أي شعراً أهل  
 القرية) بفتح العين إذا كان بمعنى العلم كما هنا بخلافه من الشعر ضد الثرفانه بضمها من باب ظرف  
 اه شيخنا وفي المصباح شعرت بالشئ من باب فعدي أي علمت اه وفيه أيضاً شعر بمعنى قال الشعر  
 ونكلم به يأتي من بابي قتل وظرف اه (قوله إذا هم منها يركضون) إذا هذه هي الفجائية وقد  
 تقدم الخلاف فيها مشبعاً بهم مبتدأ ويركضون خبره وتقدم أول هذا الموضوع أن هذه الآية  
 وأمثالها دالة على أن لما ليست ظرفية بل حرف وجوب لوجوب لان الظرف لا بد له من عامل  
 ولا عامل هنا لأن ما بعد ادال لا يعمل فيما قبلها والجواب أنه عمل فيها معنى المفاجأة المدلول عليها  
 بأذا والضمير في منها يعود على قرية ويجوز أن يعود على بأسنا لانه في معنى النعمة والبأساء فأنث  
 الضمير على المعنى ومن على الأول لا بداء الغاية والتعليل على الثاني والركض ضرب الدابة  
 بالرجل يقال ركض الدابة يركضها ركضاً اه سمع (قوله يهربون) يعني أن الركض كناية عن  
 الهرب وركض من باب قتل بمعنى ضرب الدابة برجله اه شهاب ومنه قوله تعالى اركض برجلك



ومساكنكم اهلكم  
 تسألون) شيئا من دنياكم  
 على العادة (قالوا يا) للتنبيه  
 (وبلنا) هـ لا كذا (انا  
 صكنا ظالمين) بالكفر  
 (فازالت تلك) الكلمات  
 (دعواهم) يدعون بها  
 ويرددونها (حتى جعلناهم  
 حصيدا) أي كالزرع  
 المحصود بالمناجل بان قتلوا  
 بالسيف (خامدين) ميتين  
 كغمود النار اذا طفت (وما  
 خلقنا السماء والارض وما  
 بينهما الا عبين) عابثين بل  
 دالين على قدرتنا ونافعين  
 عبادنا (لو اردنا ان نخذ  
 لها) ما يلهي به من زوجة أو  
 ولد (لاتخذناه من لدنا)  
 من عندنا من الخور العيين  
 والملائكة (ان كنا فاعلين)  
 ذلك لكاننا نفعله فلم نرده  
 (بل نقذف) نرمي (بالحق)  
 الاعيان (على الباطل)  
 الكفر (فيدمغه) يذهبه  
 (فاذا هو زاهق) ذاهب  
 ودمغه في الاصل أصاب  
 دماغه بالضرب وهو مقتل  
 (ولكم) يا كفار مكة (الويل)  
 العذاب الشديد (مما  
 تصفون) الله به من الزوجة أو  
 الولد (وله) تعالى (من في  
 السموات والارض) ملكا  
 (ومن عنده) أي الملائكة  
 مبتدأ خبره (لا يستكبرون  
 عن عبادته ولا يستحسرون)  
 لا يهابون

وهرب من باب طلب اه (قوله ومساكنكم) بالجر عطف على ما اه شيخنا (قوله شيئا من دنياكم  
 الخ) نسبوهم الى السوء وانهم كانوا يعطون السائل فقالوا لهم ارحموا المتفقع الفقراء من نواكم  
 وعطايكم وهذا كله توبيخ وتهم اه شيخنا (قوله فازالت) زال فعل ماض ناقص والتاء  
 علامة التأنيث وتلك اسم اشارة اسمها في محل رفع ودعواهم خبرها منصوب بفتحه مقدرة على  
 الاف والمراد بالكلمات هي قولهم يا ويلهم انا كنا ظالمين اه شيخنا (قوله حصيدا) فعل بمعنى  
 مفعول يستوي فيه الواحد وغيره اه شيخنا وحصدا أي من بابي ضرب ونصر اه (قوله  
 بالمناجل) جمع منجل بكسر الميم وفتح الجيم اه شيخنا (قوله كغمود النار) يقال خمدت النار  
 وهمدت كز منها من باب دخل لكن الاول عبارة عن سكوت لها مع بقاء الجمر والثاني عبارة  
 عن ذهابها بالكلية حتى تصير رمادا فقوله اذا طفت المراد به اذا سكن لها اه شيخنا لكن  
 الاحسن ان يكون المراد بالخود هنا الخمود فانه ابلغ معنى اه وفي المصباح وطفئت النار تطفأ  
 بالهمزة من باب تعبط ففوا على فعمل خمدت وأطفأتها اه (قوله لاعبين) هذا هو محط النفي  
 وهو حال من فاعل خلقنا اه (قوله لو اردنا ان نخذ لها) جواب لو هو قوله لاتخذناه من  
 لدنا ويستثنى نقيض التالي لينتج نقيض المقدم وقوله ان كنا فاعلين ان فيه شرطية جوابها  
 محذوف تقديره اردناه وأشار الى استثناء نقيض التالي لينتج نقيض  
 المقدم كما ذكره بقوله فلم نرده اه شيخنا (قوله ما يلهي به) في المصباح الله هو معروف بقول اهل  
 نجد لهوت عنه الله ولها والاصل لهوى على فعل من باب قعد واهل العالية لهيت عنه الهى من  
 باب تعب ومعناه السلوان والترك ولهوت به لهو من باب قتل أو لعب به وتلهيت به ايضا قال  
 الطرطوشي واصل الله والترويح عن النفس بما لا تقتضيه الخدمة والها في الشيء بالالف شغلنى  
 اه (قوله من عندنا) أي لا من عندكم من اهل الارض اه خازن (قوله فاعلين ذلك) أي  
 اتخذا للهوا اه (قوله فلم نرده) أشار به الى ان شرطية وجوابها محذوف يدل عليه جواب  
 لو وعابه يجوز ان تكون نافية أي ما كنا فاعلين وفي كلامه اشارة الى أن المستحيل لا يدخل  
 تحت القدرة واستحالة التلهي على الله تعالى كاستحالة الولد والزوجة بالفرق اه كرخي (قوله  
 بل نقذف بالحق الخ) جواب عن اتخذا للهوا بل عن ارادته كأنه قيل لكانا لا نريده بل شائنا ان  
 نغلب الحق الذي من جملة الجد على الباطل الذي من قبيله اللهوا اه أبو السعود (قوله فیدمغه)  
 بابه قطع اه (قوله مما تصفون) متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر أي استقراركم الويل  
 من أجل ما تصفون الله به مما لا يليق بعزته فن تعليلة وهذا وجه وجيه وما في مما تصفون  
 يجوز ان تكون مصدرية فلا تلهي عنده الجمهور وأن تكون بمعنى الذي أوردته موصوفة  
 ولا بد من العائد عند الجميع حذف لاستكمال الشروط والمعنى ما ذكره الشيخ المصنف اه  
 كرخي (قوله وله من في السموات والارض) استئناف مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع  
 مخلوقاته اه أبو السعود (قوله أي الملائكة) وعبر عنهم بالعندية اثر التعبير عنهم بالكون في  
 السموات تنزيلا لهم لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك بطريق التمثيل اه أبو السعود  
 (قوله لا يستكبرون) فيه مراعاة معنى من (قوله ولا يستحسرون) أي لا يكون ولا يتعبون يقال  
 استحسر البعير أي كل وتعب ويقال حسر البعير وحسرتة أنا فيه يكون لازما ومتعديا وحسرتة  
 أيضا فيكون فعل وأفعل بمعنى واحد وقال الزمخشري الاستحسار ما يقع في الحسور فـ كان  
 الأبلغ في حقهم ان ينفي عنهم أدنى الحسور قلت في الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية



(يسبحون الليل والنهار  
لا يفترون) عنه فهو منهم  
كالنفس منا لا يشغلنا عنه  
شاغل (أم) بمعنى بل لأنه قال  
وهـ همزة الانكار (اتخذوا  
آلهة) كائنة (من الارض)  
لحم وذهب وفضة (هم) أي  
الآلهة (ينشرون) أي يحبون  
الموتى لا ولا يكون آلهة إلا لمن  
يحيى الموتى (لو كان فيهما)  
أي السموات والارض (آلهة  
إلا الله) أي غير (افسدنا)  
نحتاجنا عن نظامهم المشاهد  
لوجود التمانع بينهم على وفق  
العادة عند تعدد الحاكم  
**م**  
(وطغنا) عمدا (بخصفان)  
يلزقان (عليهما) على عوراتهما  
(من ورق الجنة) من ورق  
النبي كلما الزق بعضها الى  
بعض تساقطت (وعصى آدم  
ربه) بأكله من الشجرة  
(فغوى) ترك طريق الهدى  
فلم يصب بأكله من الشجرة  
ما أراد (ثم اجتباه) اصطفاها  
(ربه) بالتوبة (فتاب  
عليه) فحبا وزعنه (وهدى)  
هداه الى التوبة (قال اهبطا  
منها) من الجنة (جميعا) لا آدم  
وحواء والحيمة والطاوس  
(بعضكم لبعض عدو) الحية  
ابن آدم وبنو آدم للحيمة (فأما  
بأنتم) أي (كم) فني هدى  
بأنتمكم بأذرية آدم فني هدى  
كتاب ورسول (فمن اتبع  
هداي) كتابي ورسولي (فلا  
يضل) باتباعه أياهما في الدنيا  
(ولا يشفى) في الآخرة (ومن  
أعرض عن ذكرى) عن

الحسور وأقصاه اه سمين (قوله يسبحون الليل الخ) استئناف وقع جوابا عما قبله كأنه  
قبل ماذا يصنعون في عبادتهم وكيف يعبدون اه ابو السعود (قوله لا يفترون عنه) أي  
التسبيح (قوله فهو) أي التسبيح منهم كالنفس منا أي ضروري فيهم سجية وطبيعة وغرضه  
بهذا الجواب عما أورد على قوله لا يفترون عنه من أن بعضهم وهم الرسل قد يشتغلون بنزول  
الارض وتبليغ الاحكام وبعضهم قد يشتغل بلعن بعض الكفرة كما في قوله أو ائلك عليهم  
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله فهو منهم كالنفس منا  
جواب عما قبل ان قوله جاعل الملائكة رسلا وقوله أو ائلك عليهم لعنة الله والملائكة يقتضي  
أن تكون الرسالة والاشتغال باللعن مانعين لهم من التسبيح وايضا الجواب أن التسبيح لهم  
كالنفس لنا فكما أن اشتغالنا بالنفس لا يمنعنا الكلام فكذلك اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم  
من سائر الاعمال فان قيل هذا القياس غير صحيح لان الاشتغال بالنفس انما يمنع من الكلام  
لان آلة النفس غير آلة الكلام وأما التسبيح واللعن فهما من جنس الكلام فاجتماعهما محال  
فالجواب أي استبعاد في أن يخلق الله تعالى لهم السنة كثيرة بعضها يسبحون الله تعالى به  
وبعضها يلعنون أعداء الله به اه (قوله وهمزة الانكار) أي والانكار والتشنيع راجع في  
الحقيقة لقوله هم ينشرون بالنفس الاتخاذ لانه واقع لا محالة اه ابو السعود (قوله كائنة  
من الارض) أشار الى أن من الارض صفة لكنها ليست للتخصيص لانهم اتخذوا آلهة في السماء  
وهي الملائكة اه شيخنا (قوله هم ينشرون) هذه الجملة امام استأنفة اوصفة لآلهة فعلی  
الاحتمال الأول بقدر معها همزة الاستفهام الانكارى كما قدرها الشارح على ما في بعض  
النسخ وعلى الاحتمال الثاني لا تقدر معها الهمزة على ما في بعض آخر من النسخ بل يكون  
انكارها مستفادا من الهمزة التي في ضمن أم فتكون نفيا للاتخاذ اوصفة لآلهة وهي الجملة  
المذكورة ومعنى نفى اتخاذ مع أنه قد وقع نفى لبادئته وابتغائه تأمل (قوله أيضا هم ينشرون)  
لم يدعوا لآلهتهم انها تنشر الموتى أي تحييههم من القبور حتى يرد عليهم فيه لكنهم حيث ادعوا  
الوهمتها لهم ادعاء ما ذكرها فقد ادعوا ما ذكرهمنا واتزما اه ابو السعود وفي المصباح  
نشر الموتى نشور من باب قد حيوا ونشرهم الله يتعدى ولا يتعدى ويتعدى بالهمزة أيضا  
فيقال انشرهم الله ونشرت الارض نشورا حيث وأنتت اه (قوله آلهة) الجمع ليس قبدا  
وإنما عبر به مشاكلة لقوله أم اتخذوا آلهة وكذلك قوله فيهما ليس قبدا وإنما عبر به لان هذا  
دليل اقناعي بحسب ما يفهمه المخاطب وبحسب ما فرط منهم وهم اغما اتخذوا آلهة في الارض  
والسماء لا فيما وراءهما كالملائكة الخافين حول العرش والاسم بمعنى غير صفة ظهر اعرابها  
على ما بعدها ولا يصح أن تكون استثنائية لان مفهوم الاستثناء هنا فاسد اذا حاصله أنه لو كان  
فيها آلهة لم يستثن الله منهم لم تفسدوا ليس كذلك بل منى تعدد الآلهة لزم الفساد مطلقا اه شيخنا  
وعبارة الكرخي قوله أي غيره أشار به الى أن الاصفة للذكورة قبلها بمعنى غير والاعراب فيها  
متعذر بخجل على ما بعدها والوصف بها شروط منها تنكير الموصوف أو قر به من التنكرة بان  
يكون معرفا بالجنسية ومنها أن يكون جمعا صريحا كالآية أو ما في قوة الجمع ومنها أن لا  
يحذف موصوفها عكس غير وقد وقع الوصف بالآية كما وقع الاستثناء بغير والاصل في الاستثناء  
وفي غير الصفة ولا يجوز أن ترتفع الجلالة على البدل من آلهة لفساد المعنى اه (قوله لوجود  
التمانع) وذلك لان كل أمر صدر عن اثنين فأكثر لم يجز على النظام ويدل العقل على ذلك وذلك



من التمانع في الشيء وعدم  
الاتفاق عليه (فسهان) تنزيه  
(الله رب) خالق (العرش)  
الكرسي (عما يصفون) أي  
الكفار الله به من الشريك له  
وغيره (لا يسئل عما يفعل وهم  
يسئلون) عن أفعالهم (أم  
اتخذوا من دونه) تعالى أي  
سواه (آله) فيه استفهام توبيخ  
(قل ها توأبرهاتكم) على ذلك  
ولاسبيل إليه (هذاد كرم  
معي) أي أمتي وهو القرآن  
(وذكركم من قبلي) من الأمم وهو  
التوراة والإنجيل وغيرهما من  
كتب الله ليس في واحد منها  
أن مع الله الهام قالوا تعالى  
عن ذلك (بل أكثرهم لا يعلمون  
الحق) أي توحيد الله (فهم  
معرضون) عن النظر الموصول  
إليه (وما أرسلنا من قبلك من  
رسول إلا بوحى) وفي قراءة  
بالنور وكسر الحاء (إليه أنه  
لا اله إلا أنا فاعبدون) أي  
وحدوني (وقالوا اتخذ الرحمن  
ولدا) من الملائكة (سبحانه  
بل) هم (عباد مكرمون)  
عنده والعبودية تنافي الولادة  
(لا يسبقونه بالقول) لا يأتون  
بقولهم إلا بعد قوله (وهم بأمرة  
يهملون) أي بعده

توحيدى ويقال كفر بكتاني  
ورسولي (فإن له معبشة ضنكا)  
عذابا شديدا في القبر ويقال  
في النار (وتنحشره يوم القيامة  
أعني قال) يقول (رب)

أنا لو قدرنا الهين لكان أحدهما إذا انفرد صرح منه تحريك الجسم وإذا انفرد الثاني صرح منه  
تسكينه فإذا اجتمعوا وحسب أن يسبقا على ما كانا عليه حال الانفرد فعند الاجتماع يصح أن يحاول  
أحدهما التحريك والآخر التسكين فاما أن يحصل المرادان وهو محال واما أن يعتنوا وهو أيضا  
محال لأنه يكون كل واحد منهما ما عجزا فثبت أن القول بوجود الهين يوجب الفساد في مكان  
القول به باطلا أه كرمي (قوله من التمانع في الشيء الخ) بيان للعادة (قوله الكرسي)  
لا حاجة لهذا بل الأولى إبقاء العرش على ظاهره لأن التحقيق أنه جسم مغاير للكرسي أه شيخنا  
(قوله لا يسئل عما يفعل) استئناف مقرر لبيان قوة عظمته تعالى وعزة سلطانه القاهر بحيث  
لا أحد من مخلوقاته ينافسه ويسأله عما يفعله أه أبو السعود أي لا يسئل الله عما يفعله ويقضيه  
في خلقه وهم يسئلون والماس يسئلون أي عن أعمالهم والمعنى أنه لا يسئل عما يحكم في عبادته من  
اعزاز واذلال وهدي واصلال واسعاد واشقاء لأنه الرب المالك للأعناق والخلق يسئلون سؤال  
توبيخ يقال لهم يوم القيامة لم فعلتم كذا لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم والله تعالى  
ليس فوقه أحد يقول له شيء فعلم لم فعلته أه خازن وبين بهذا أن من يسئل غدا عن أعماله  
كالمسيح والملائكة لا يصلح للالهية أه قرطبي (قوله أم اتخذوا من دونه آلهة) اضرب وانه قال  
من اظهار بطلان كون ما اتخذوه آلهة لا يصلح للالهية فلوها عن خصائصها إلى اظهار بطلان  
اتخاذهم تلك الآلهة مع نفيها عن تلك الخصائص بالمرءة والهزمة لأنكار الاتحاد المذكور  
واستقبحا أه أبو السعود وفي البيضاء كرهه استعظاما للكفرهم واستفظاعا لآمرهم وتكبيها  
واظهار الجاهلهم أه (قوله فيه استفهام توبيخ) أي من حيث أن أم بمعنى الهزمة وسكت عن كونها  
بمعنى بل هنا ولا وجه لسكوته بل هي مثل التي تقدمت أه شيخنا (قوله برهانكم على ذلك) أي  
الاتخاذ وقوله ولا سبيل إليه أي البرهان لأن جهة العقل ولا من جهة العقل أه شيخنا (قوله  
هذاد كرم من معي) أي الذي يذكركم العواقب أو الذي يذكرون الله به وكذا يقال فيما بعده  
أه شيخنا وعبارة أبي السعود هذاد كرم من معي أي عظمتهم ومتمسكهم على التوحيد فاقموا أنتم  
برهانكم على التمسك أه وهذا العمارة مبتدأ أشار به للكتب السماوية وقد أخبر عنه بخبرين  
في النظر للخبر الأول يراد به القرآن وبالنظر للخبر الثاني يراد به ما عداه من الكتب السماوية  
فقول الشارح وهو القرآن تفسير لاسم الإشارة من حيث الخبر الأول وقوله وهو التوراة الخ تفسير  
له من حيث الخبر الثاني تأمل (قوله ليس في واحد منها الخ) أي فراجعوها وانظروا هل في واحد  
منها غير الأمر بالتوحيد والنهي عن الأشرار ففيه تبكيك لهم متضمن لإثبات نقيض مدعاهم  
أه أبو السعود (قوله بل أكثرهم لا يعلمون الحق) اضرب من جهته تعالى غير داخل في الكلام  
الملق وانما قال من الأمر بتبكيككم بخطابه البرهان إلى بيان أنه لا تنفع فيهم الحاجة فإن أكثرهم  
لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل أه أبو السعود (قوله الموصول إليه) أي إلى الحق  
(قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) استئناف مقرر لما أجمل قبله من كون التوحيد مما انطلقت به الكتب  
الالهية واجتمعت عليه الرسل أه أبو السعود (قوله وفي قراءة) أي سبعة بالزور (قوله وقالوا  
اتخذ الرحمن ولدا) حكاية لجناية فرق من العرب وهم خزاعة وجهينة وبنو سامة وبنو مليم  
قالوا للملائكة بنات الله أه أبو السعود (قوله بل عباد مكرمون) وصفهم بصفات سبعة الأولى  
مكرمون والآخر من يقل منهم الخ فهذه الضمائر كلها للملائكة أه شيخنا (قوله والعبودية  
تنافي الولادة) هذا ما يحسب المعتاد الذي لا يختلف عند العرب من كون عبد الإنسان لا يكون



(يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم)  
 أي ما عملوا وما هم عاملون  
 (ولا يشفعون إلا من ارتضى)  
 تعالى أن يشفع له (وهم من  
 خشية) تعالى (مشفقون)  
 أي خائفون (ومن يقل منهم  
 إلى الله من دونه) أي الله أي  
 غيره وهو إبليس دعا إلى  
 عبادة نفسه وأمر بطاعتها  
 (فذلك نجزيه جهنم كذلك)  
 كما نجزيه (نجزي الظالمين)  
 أي المشركين (أولم) يواو  
 وتركها (بر) يعلم (الذين  
 كفروا أن السموات والأرض  
 كانتا رتقا) أي سدا بمعنى  
 مسدودة (ففتقناها) أي  
 جعلنا السماء سبعاً والأرض  
 سبعاً وفتق السماء

سبعاً وفتق الأرض  
 سبعاً (لم) حشرتني أعى وقد  
 كنت بصيراً) في الدنيا  
 (قال كذلك) هكذا لانك  
 (أتيتك آياتنا) كتابنا ورسولنا  
 (ففسبتها) فتركت العمل  
 والاقرار بها (وكذلك اليوم  
 تنسى) تنرك في النار (وكذلك)  
 هكذا (نجزي من أسرف)  
 من أشرك (ولم يؤمن بآيات  
 ربه) يعني الكتاب والرسول  
 (وأعذاب الآخرة أشد  
 وأبقى) أدم من عذاب  
 الدنيا (أفلم يهد لهم) يبين  
 لاهل مكة (كم آهنا قبلهم  
 من القرون) الماضية  
 (يعشون في مساكنهم) في  
 منازلهم (ان في ذلك) فيما

ولده وما بحسب قواعد الشرع من أن الإنسان إذا ملك ولده عتق عليه والاول في تقرير المناقاة  
 أظهر إذا الكلام مع جهال العرب وهم لا يعرفون قواعد الشرع اه شيخنا (قوله يعلم ما بين  
 أيديهم الخ) استئناف وقع تعليل لما قبله وتعميد لما بعده فانهم أعلمهم بأحاطة تعالى بما قدموا  
 وما أخره من الأقوال والأعمال لا يزالون يراقبون أحوالهم فلا يقدمون على قول أو عمل بغير  
 أمره تعالى اه أبو السعود (قوله وهم من خشية مشفقون) أصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك  
 خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى عن معنى الخوف فيه أظهر وان عدى  
 بمعنى فبالعكس اه بضاوى (قوله ومن يقل منهم) أي من الملائكة إذا الكلام فيهم وفي كونهم  
 بمنزل عما قالوا في حقهم اه أبو السعود والقول المذكور على سبيل الفرض والتقدير إذا لم يقع  
 من واحد من الملائكة أنه قال ما ذكر أو على سبيل التحقيق أن جعل القائل هو إبليس كما جرى  
 عليه الشارح وكونه من الملائكة باعتبار أنه كان معصوماً فيهم وقيل الضمير للخلائق مطلقاً  
 اه شيخنا (قوله وهو إبليس) في كون إبليس من الملائكة نظر وكأنه نسب اليهم باعتبار  
 كونه كان بينهم أولاً وكان مشاركهم في العبادة بل كان أعبد منهم وكونه قال إلى الله من دون  
 الله اغما هو على سبيل التسميع والتجوز أنه معترف بالعبودية وإبليس من رحمة الله وقوله دعا إلى  
 عبادة نفسه فيه نظر أيضاً وانما دعا إلى عبادة الأصنام وحل الخلق عابها وقوله وأمر بطاعتها  
 أي سول للنفوس ووسوس لها ما يأمربه الخلائق من المعاصي والكفر يات هذا والمراد تأمل  
 اه (قوله فذلك نجزيه جهنم) ذلك في محل رفع مبتدأ ونجزيه خبره والجملة في محل جزم جواب  
 الشرط اه كرخي (قوله أولم ير الذين كفروا الخ) حاصل ما ذكر من هنا إلى يسبحون ستة أدله  
 على التوحيد وقوله يواو وتركها قرأتان سبعيتان وهذا تجهيل لهم بتقصيرهم في التدبر في  
 الآيات التكوينية الدالة على استعلا له تعالى بالالوهية وكون جميع ما سواه مقهوراً تحت  
 ملكوته والهمزة للأنكار والوال للعطف على مقدر والرؤية فليست أي ألم يتفكر وألم يعلم وأن  
 السموات الخ اه أبو السعود وفي البضاوى والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم  
 به نظراً فان الفتق عارض مفتقر إلى مؤثر واجب ابتداء أو بواسطة أو استفساراً من العلماء  
 ومطالعة الكتب اه وقوله والكفرة وان لم يعلموا ذلك الخ جواب عن سؤال وهو أنه كيف  
 يستفهم منهم على سبيل التقرير وروى لم يعلموا ذلك فاجاب بأنهم لما كانوا عتلاء متمكنين من علم  
 ذلك نزل عن كنههم وما هو بالقوة فيهم منزلة ما هو محقق بالفعل اه شهاب وقال الكارروني في  
 هذا نظراً إذ متمكنهم من العلم الحاصل بالنظر بان السموات والأرض كانتا رتقا ففتقنا من نوع  
 وأما قوله فان الفتق عارض الخ ففيه ان انفصالهما لا يدل على عروض الفتق بعد ما كانتا  
 رتقا لم لا يجوز ان يكونا مخلوقين منفصلين بل ارتقى وفتق فان استدلل عليه ما بان القرآن نص  
 عليهما فنفقوا هذا كاف في اثباتهما ولا حاجة إلى الدليل العقلي المذكور اه (قوله كانتا رتقا)  
 في الاخبار به ما قبل في زيد عدل اه شيخنا روى عن ابن عباس أن المعنى كانتا شيئاً واحداً ملتزقا  
 أحدهما بالآخر ففصل الله بينهما ما ورفع السماء إلى حيث هي وأقر الأرض كما هي اه زاده  
 وفي التماز ن وقيل كانت السموات مرتفعة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك  
 الأرض اه وفي القرطبي قال ابن عباس والحسن وعطاء والضحاك وقتادة يعني انهما كانتا  
 شيئاً واحداً ملتزقين ففصل الله بينهما ما بالهواء وكذلك قال كعب خلق الله السموات والأرض  
 بعضهن أعلى بعض ثم خلق ريجات وسطها ففتقها بهما وجعل السموات سبعاً والأرض سبعاً وقول



أن كانت لا تطفأ فامطرت  
وفتق الأرض أن كانت  
لا تنبت فانبثت (وجعلنا  
من الماء) النازل من السماء  
والنابع من الأرض (كل  
شيء حي) نبات وغيره أي  
فالماء سبب لحياة (أفلا  
يؤمنون) بتوحيدي (وجعلنا  
في الأرض رواسي) حبلا لا  
ثواب

فجعلناهم (لآيات) إلهامات  
(لأولي النهى) لذوى العقول  
من الناس (ولولا كلمة  
سبقت) وجبت (من ربك)  
بتأخير العذاب عنهم (لأن كان  
لزاما) عذابا لهم (وأحل  
معي) وقت معلوم لهذه  
الامة (فأصبر على ما يقولون)  
يا محمد عما يقولون من الشتم  
والتكذيب نسختها آية  
القتال (وسبح بحمد ربك)  
صل بامر ربك يا محمد (قبل  
طلوع الشمس) صلاة الغداة  
(وقبل غروبها) صلاة  
الظهر والعصر (ومر آتاء  
الليل) بعد دخول الليل  
(فسيح) فصل صلاة المغرب  
والعشاء (وأطراف النهار)  
صلاة الظهر والعصر (أملك  
ترضى) أي ترضى الشفاعة  
حتى ترضى (ولا تمدن  
عنك) ولا تنظرن رغبة  
(إلى مائة عناية) إلى ما أعطينا  
من المال (أزواجا) رجالا  
(منهم) من بني قريظة

ثان قاله مجاهد والسدي وأبو صالح كانت السموات مؤتلفة طبقة واحدة ففتقها وجعلها سبعاً  
وكذلك الأرض فجعلها سبعاً وحكاها القتيبي في عيون الأخبار له عن اسمعيل بن أبي خالد قال  
في قول الله عز وجل أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما أقال كانت  
السماء مخلوقة ودها والأرض مخلوقة ودها ففتق من هذه سبع سموات ومن هذه سبع  
أرضين خلق الله الأرض العليا فجعل سكانها الجن والانس وشق فيها الأنهار وأنبث فيها الثمار  
وجعل فيها البحار عرضها خمسمائة عام ثم خلق الثانية مثلها في العرض والغلظ وجعل فيها  
أقواماً أفواهم كافواذ الكلاب وأيديهم أيدي الناس وأذانهم أذان البقر وشعورهم شعور غنم  
فاذا كان عند اقتراب الساعة ألقاهم الأرض إلى بأجوج وأجوج ثم خلق الأرض الثالثة  
غلظها مسيرة خمسمائة عام ومنها هواء إلى الأرض الرابعة ثم خلق الرابعة وخلق فيها ظلمة وعقارب  
لأهل النار مثل البغال السود ولها أذناب مثل أذناب الخيل في الطول يأكل بعضها بعضاً فسلط  
على بني آدم ثم خلق الله الخامسة مثلها في الغلظ والطول والعرض فيها سلاسل وأغلال وقيود  
لأهل النار ثم خلق الله السادسة فيها حجارة سود ومنها خلقت تربة آدم عليه السلام تسمى تلك  
الحجارة يوم القيامة وكل حجر منها كالطود العظيم وهي من كبريت تعلق في أعناق الكفار فتشتعل  
حتى تحرق وجوههم وأيديهم فذلك قوله تعالى وقودها الناس والحجارة ثم خلق الله الأرض  
السابعة وفيها جهنم فيها بابان اسم الواحد سجين واسم الآخر الفلق فأما سجين فهو مفتوح وهو  
كتاب الكفار عليه يعرض أصحاب المائدة وقوم فرعون وأما الفلق فهو مغلق لا يفتح إلى يوم  
القيامة انتهى وقد أطلال الكلام في ذلك في سورة الطلاق وفي المختار الرقي ضد الفتق وقد  
رتقت الفتق من باب نصر سدده فارتقى أي التأم ومنه قوله تعالى كانتا رتقا ففتقناهما  
والرتق بفتحتين مصدر قولك امرأتك رتقا أي لا يستطيع جماعها الارتقا ذلك الموضع منها  
وفيه أيضا فتق الشيء شقه وبابه نصر وفتقه بفتحة فافتق اه (قوله أيضا كانتا رتقا)  
الضمير يعود على السموات والأرض بلفظ التثنية والمتقدم جمع وفي ذلك أوجه أحدها ما ذكره  
الزمخشري فقال وإنما قال كانتا دون كن لأن المراد جماعة السموات وجماعة الأرضين والثاني قال  
أبو البقاء الضمير يعود على الجنبين الثالث قال الحوفي إنما قال كانتا رتقا والسموات جمع لأنه  
أراد الصنفين ورتقا خبر ولم يشأنه في الأصل مصدر ثم لك أن تجعل له قائما مقام المفعول  
كالخلق بمعنى المخلوق أو تجعله على حذف مضاف أي ذواتي رتق والفتق فصل ذلك المرتق  
وهو من أحسن البديع هنا حيث قابل الرتق بالفتق اه سمين (قوله أن كانت) بفتح الهمزة  
أي كونها لا تطفأ فامطرت ومحل الفائدة في قوله فامطرت فكانه قال افتمت قها المطارها بعد  
أن كانت لا تطفأ وكذا يقال فيما بعده (قوله من الماء) مفعول ثان مقدم وكل شيء مفعول أول  
مؤخر أي وجعلنا كل شيء حي كأننا ونأشئ من الماء أي متسببا عنه اه شيخنا وعبارة السمين  
قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي يجوز في جعل أن يكون بمعنى خلق فيتعدي لواحد وهو كل  
شيء حي ومن الماء متعلق بالفعل قبله ويجوز أن يتعلق بحذف على أنه حال من كل شيء لأنه في  
الأصل يجوز أن يكون وصفا له فلما قدم عليه نصب على الحال ومعنى خلقه من الماء أحد شيئين  
أما شدة احتياج كل حيوان للماء فلا يعيش بدونيه وأما لأنه مخلوق من النطفة التي تسمى ماء  
ويجوز أن يكون جعل بمعنى صير فيتعدي لاثنتين ثانيهما الجار والمجرور بمعنى أنا صيرنا كل شيء حي  
من الماء بسبب أن الماء لا بد منه له اه (قوله رواسي) جمع راسية من راس الشيء إذا ثبت ورسي



(أن) لا (تعيد) تحرك (هم)  
 وجعلنا فيها) أي الروابي  
 (بخاجا) مسالك (سجلا)  
 بدل أي طرقا نافذة واسعة  
 (أعلمهم يتدون) إلى مقاصدهم  
 في الأسفار (وجعلنا السماء  
 سقفا) للارض كالسقف  
 للبيت (محفوظا) عن الوقوع  
 (وهم عن آياتها) من  
 الشمس والقمر والنجوم  
 (معرضون) لا يتفكرون  
 فيها فيعلمون أن خالقها  
 لا شريك له (وهو الذي خلق  
 الليل والنهار والشمس  
 والقمر كل) تنوينه عوض  
 عن المضاف إليه من الشمس  
 والقمر وتابعه وهو النجوم  
 (في فلك) أي مستدير  
 كالطاحونة في السماء  
 (يسبحون) يسبحون بسرعة  
 كالساحح في الماء وللتشبيه  
 به أتى بضمير جمع من يعقل  
 \* ونزل لما قال الكفار أن  
 محمدا مبعوث (وما جعلنا  
 لبشر من قبلك الخلد) أي  
 البقاء في الدنيا (أفانمت  
 فهم الخالدون) فيها لا فالجمله  
 الاخيرة محل الاستفهام  
 الانكاري

والنضير (زهرة الحياة الدنيا)  
 زينة الدنيا (لنفتنهم فيه)  
 اختبرهم فيما أعطيناهم  
 من الزينة (ورزق ربك)  
 الجنة (خير) أفضل (وأبقى)  
 أدومها لهم في الدنيا

أه أبو السعد وفي المختار والروابي من الجبال الثوابت الروابي واحدتها رابية أه وفي المصباح  
 رسا الشئ يرسو ورسوا ورسوا ثبت فهو راس وجبال رابية وراسيات ورواس أه (قوله أن عييد  
 هم) في المصباح ما عييد مبدأ من باب باع ومبدأنا بفتح الياء تحرك (قوله أي الروابي) جعل  
 الضمير عائدا عليها وعليه فمضى جعلنا فيها جعلنا بينها ويحتمل عوده على الارض وفي السمين  
 والضمير في فيها يجوز أن يعود على الارض وهو الظاهر لقوله والله جعل لكم الارض بساطا  
 لتسلكوا منها سبلا فجاجا وأن يعود على الروابي يعني أنه جعل في الجبال طرقا واسعة أه (قوله  
 فجاجا) في المختار الفج بالفتح الطريق الواسع بين الجبالين والجمع فجاج بالكسر مثل سهم وسهام  
 وأفج بالكسر البطيخ الشامي وكل شئ من البطيخ والفواكه لم ينضج فهو فج بالكسر أه قال  
 الزمخشري فان قلت في الفجاج معنى الوصف فالله ما قدمت على السبل ولم تؤخر كقوله تعالى  
 لتسلكوا منها سبلا فجاجا قلت لم تقدم وهي صفة ولا كن جماعت حلا أه سمين (قوله محفوظا عن  
 الوقوع) أو محفوظا عن الفساد والافتحلال إلى الوقت المعلوم أه يعضاوي (قوله وهم عن  
 آياتها) أي الآيات الكائنة فيها لله على وجود الصانع ووحدته وتوحيده وقدرته وكمال حكمته  
 أه يعضاوي (قوله وهو الذي خلق الليل) فيه التفات (قوله من الشمس الخ) بيان للمضاف إليه  
 (قوله وتابعه) أي القمر والمراد بتابعه المعطوف المحذوف وأشار بهذا إلى تصحيح التعبير عنهما  
 بضمير الجمع وقوله وللتشبيه الخ أشار به إلى تصحيح التعبير بضمير العقلاء وعبارة السمين ويعتذر  
 عن الاتيان بضمير الجمع وعن كونه جمع من يعقل اما الاول فقيل انما جمع لأن ثم معطوفا محذوفا  
 تقديره والنجوم كآيات علمه الآيات الاخر وأما الثاني فلانه لما اسند إليه السباحة التي هي من  
 أفعال العقلاء جمع جمع العقلاء كقوله رأيتهم لي ساجدين قالنا أتينا طائفتين أه (قوله في فلك)  
 متعاقب يسبحون الواقع خبرا عن كل (قوله أي مستدير كالطاحونة الخ) عبارة الخازن وقيل  
 الفلك طاحونة مستديرة كهيئة فلك المغزل يعني ان الذي تجرى فيه النجوم مستدير كاستدارة  
 الرمح وقيل الفلك السماء الذي فيه ذلك الكوكب وكل كوكب يجرى في السماء الذي قدر فيه  
 أه وفي الرازي المسئلة الثالثة الفلك في كلام العرب كل شئ مستدير وجهه أفلاك واختلف  
 العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو استدارة هذه النجوم وقال الاكثرون  
 الافلاك اجسام تدور النجوم عليها وهذا أقرب إلى ظاهر القرآن ثم اختلفوا في كيفية فقال  
 بعضهم افلاك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكافي ماء مكفوف  
 تجرى فيه الكواكب واحتج بان السباحة لا تكون الا في الماء قلنا لا نسلم ذلك فانه يقال في  
 الفرس الذي يمد يديه في الجرى سباح المسئلة الرابعة اختلف الناس في حركات الكواكب  
 والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما أن يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة  
 السمك في الماء الزاكد واما أن يكون الفلك متحركا والكواكب تتحرك فيه أيضا اما مخالفة لجهة  
 حركته أو موافقة لجهتها اما بحركة مساوية لحركة الفلك في السرعة والبطء أو مخالفة واما أن  
 يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنة والذي يدل عليه لفظ القرآن القسم الاول وهو ان  
 تكون الافلاك ساكنة والكواكب جارية فيها كما تسبح السمكة في الماء الزاكد أه (قوله ونزل  
 لما قال الكفار) أي على سبيل السماتية أه شيخنا (قوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) أي  
 لكونه مخالفا للحكمة التكوينية والتشريعية أه أبو السعد (قوله فالجمله الاخيرة الخ) أي  
 فالهمزة مقدمة من تاحير وأصل الكلام أفهم الخالدون ان مت لا وانما قدمت للصدارة أه



(كل نفس ذائقة الموت) في الدنيا (ونبتوكم) فختبركم (بالشر والخير) كفقر وغنى وسقم وصحة (فتنة) مفعول له أي لننظر انصبرون وتشكرون أو لا (والبنات رجعون) فجازيكم (واذراك الذين كفروا ان) ما (يتخذونك الاهزوا) أي مهزوا به يقولون (اهذا الذي بذكر آلهتكم) أي يعيبها (وهم بذكر الرحمن لهم) (هم) تأكيد (كافرون) به اذ قالوا ما نعرفه \* ونزل في استعجالهم العذاب (خلق الانساب من عجل) أي انه لكثرة عجله في أحواله كانه خلق منه (سار بكم آياتي) ~~وهم يفترون~~ (وامرأ لك بالصلاة) عند الشدة (واصطبر عليها) اصبر عليها (لانفسك رزقا) أن تزرق نفسك ولا أهلاك (نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى) الجنة لمنقى الكفر والشرك والفواحش (وقالوا) يعني أهل مكة (لولا يا نبينا) هلا يا نبينا محمد (بآية) بعلامة (من ربه أولم تأتكم بآية) بيان (ما في الصحف الأولى) في التوراة والإنجيل أن فيهما صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته (ولوانا أهل كنانهم) يعني أهل مكة (بعذاب من قبله) من قبل محمدي محمد عليه السلام اليهم بالقرآن (لقالوا) يوم القيامة (ربنا)

شيخنا (قوله كل نفس) أي مخلوقة فلا يرد الباري تعالى وقوله ذائقة الموت أي ذائقة مرارة مفارقة جسده اه شيخنا وهذا دليل على ما أنكر من خلودهم اه أبو السعود (قوله فختبركم) أي تعاملكم معاملة المختبر والافاته تعالى لا يخفى عليه شيء اه شيخنا (قوله فتنة) في نصبه ثلاثة أوجه أحدها انه مفعول من أجله الثاني انه مصدر في موضع الحال أي فانتين لكم الثالث انه مصدر من معنى العامل لا من لفظه لان الابتلاء فتنة فكأنه قيل نفتنكم فتنة اه سمين (قوله انصبرون) راجع للشر وقوله وتشكرون راجع للخير اه (قوله والبنات رجعون) أي الميلا الى غيرنا لاستقلالنا ولا اشتراكنا فجازيكم حسب ما يظهر منكم من الاعمال وفيه إشارة الى ان المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء والتعريض للشواب والعقاب اه أبو السعود (قوله واذا ذراك الذين كفروا) أي الكافرون وهم ذمام مطوف على قوله فيما سبق وأسروا النجوى اه خطيب (قوله ان يتخذونك) جواب اذا وعبارة اسمين ان هنا نافية وهي وما في حيزها جواب الشرط وهو اذا واذا مخالفة لادوات الشرط في ذلك فان أدوات الشرط متى أجيبت بان النافية أو بما النافية وجب الاتيان بالقائه تقول ان أتيتي فأباهنتك أو فاهنتك بخلاف اذا فتقول اذا أتيتي ما أهنتك بخلافه بدل لهذا قوله تعالى واذا أتيتي آياتنا ينات ما كان محتمهم الا أن قالوا واتخذنا من تعدلاتين وهزوا والشأنى اما على حذف مضاف واما على الوصف بالمصدر مبالغة واما على وقوعه موقع اسم المفعول وفي جواب اذا قولان أحدهما انه ان النافية وقد تقدم ذلك والثاني انه محذوف وهو القول الذي قد حكى به الجملة الاستفهامية في قوله اهذا الذي بذكر آلهتكم اذالتقدير واذا ذراك الذين كفروا يقولون اهذا الذي وتكون الجملة المنفية معترضة بين الشرط وبين جوابه المقدر اه (قوله يقولون اهذا) أي يقول بعضهم لبعض في حال الهزء والسخرية اه هذا الخ اه شيخنا (قوله وهم بذكر الرحمن هم كافرون) اه الأولى بمتداخلة خبر عنه بكافرون وبذكر كرم متعلق بالخبر والتقدير هم كافرون بذكر الرحمن والثاني تأكيدي لا أول تأكيدي الفظيا فوق وقع الفصل بين العامل ومفعوله بالماث كدوبين المؤكد والمؤكد بالمفعول وفي هذه الجملة قولان أحدهما انها في محل نصب على الحال من فاعل القول المقدر أي يقولون ذلك وهم على هذه الحال والثاني انها حال من فاعل يتخذونك واليه نحا الزمخشري اه سمين وفي تقدير الشارح لهم إشارة الى ان ذكر مصدر مضاف لفاعله ويراد بالذكر ارشاده تعالى لهم ببعث الرسل وانزال الكتب ويصح أن يكون مضافا لمفعوله أي ذكرهم الرحمن بالتوحيد كما في البيضاوي اه (قوله اذ قالوا ما نعرفه) أي الرحمن وعبارة الخازن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسلمة الكذاب اه (قوله من عجل) في المختار الجهل والجهلة ضد البطء وقد عجل من باب طرب اه وقوله أي انه لكثرة الخ إشارة الى ان فيه استعارة بالكناية فشبّه الجهل الذي طبع الشخص عليه وصار له كالجملة بالمادة وهي الطين تشبها مضمرا في النفس ورمز اليه شيء من لوازم المشبه به وهو قوله خلق وقول الشارح أي لكثرة الخ إشارة الى وجه الشبه اه شيخنا والمعنى ان الانسان من حيث هو مطبوع على الجهلة فيسهل كثير من الاشياء وان كانت تضره وفي السمين قوله من عجل فيه قولان أحدهما انه من باب القلب والاصل خلق الجهل من الانسان أشدة صدور منه وملازمته له والى هذا ذهب أبو عمرو وقد يتأيد هذا بقراءة عبد الله خلق الجهل من الانسان والقلب موجود في كلامهم كثيرا والثاني انه لا قاب فيه وفيه تأويلات أحسنها ان ذلك على



المبالغة جعلت ذات الانسان كأنها خلقت من نفس الجهلة دلالة على شدة انصاف الانسان بها  
وانها مادته التي أخذ منها اه (قوله مواعيد بالعباد) المواعيد جمع وعيد والمراد  
متعلقاتها وهي المتوعدة به من أنواع العذاب وعبرة البيضاوي سأريكم آياتي نعماتي في الدنيا  
كوقعة يدروني الاخرة عذاب النار اه (قوله و يقولون متى هذا الوعد) هذا والاستهجال  
المذموم المذكور على سبيل الاستهزاء فيمن تعالى أنهم يقولون ذلك لجهاهم وغداتهم ثم بين  
ما يحصل لهؤلاء المستهزين فقال لو يعلم الخ اه أبو السعود ومتى خبر مقدم وهي في محل رفع وزعم  
بعض أهل الكوفة انها في محل نصب على الظرف والعامل فيها فعل مقدر رافع لهذا والتقدير  
متى يجي هذا الوعد أو متى يأتي ونحوه والاول هو المشهور اه سمين (قوله ان كنتم صادقين)  
خطاب للنبي وأصحابه (قوله قال تعالى) أي بيانا لسبب قولهم هذا وعبرة أبي السعود لو يعلم  
الذين كفروا استثناف مسوق لبيان شدة هول ما يستهجلونه لجهاهم بشأنه وإشارة صيغة  
الاضمار في الشرط وان كان المعنى على الماضي لفائدة استمرار عدم العلم اه (قوله لو يعلم الذين  
كفروا) جواب لو محذوف لانه أبلغ في الوعيد فقدره الزمخشري لما كانوا بتلك الصفة من  
الكفر والاستهزاء والاستهجال ولكن جهلهم هو الذي هو عندهم وقدره ان عطية لما استهجلوا  
وقدره الحوفي لسارعوا وقدره غيرهم لعلوا صحة البحث وحين مفعول به لعلوا وليس منصوبا  
على الظرف أي لو يعلمون وقت عدم كف النار وقال الزمخشري ويجوز أن يكون يعلم متروكا بلا  
تعدية بمعنى لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستهجلين وحين منصوب بضمير أي حين  
لا يكفون عن وجوههم النار يعلمون أنهم كانوا على الباطل وعلى هذا حين منصوب على الظرف  
لانه جعل مفعول العلم أنهم كانوا وقال الشيخ والظاهر ان مفعول يعلم محذوف لدلالة ما قبله عليه  
أي لو يعلم الذين كفروا محي الموعد الذي سألو عنه واستبطؤه وحين منصوب بالمفعول الذي  
هو محي ويجوز أن يكون من باب الاعمال على حذف مضاف وأعمل الثاني والمعنى لو يعلمون  
مباشرة النار حين لا يكفون عنها عن وجوههم اه سمين (قوله ولا عن ظهورهم) هذا كناية عن  
إحاطة النار بهم من كل جانب اه أبو السعود (قوله ما قالوا ذلك) أي متى هذا الوعد (قوله بل  
تأتيهم بغتة) اضرب انتقالي حكى الله عنهم أنهم يستهجلون العذاب الموعود بقوله و يقولون  
متى هذا الوعد وبين ان سبب ذلك الاستهجال هو عدم علمهم بهول وقت وقوعه وما فيه من  
العذاب الشديد ثم اضرب وانتقل من بيان السبب الى بيان كيفية وقوع الموعود فقال بل  
تأتيهم بغتة ولما كان استهجالهم ذلك بطريق الاستهزاء وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى من  
ذلك نزل قوله ولقد استهزئ برسل من قبلك اه زاده (قوله فتبتهتهم) في المصباح بهت وبهت  
من بابي قرب وتعب دهش وتحيرو ويعدى بالحركة فيقال بهته بهته بفهتين اه (قوله فلا  
يستطيعون ردها) أي دفعها (قوله وهو العذاب) الضمير راجع لما (قوله قل لهم) أي للمستهزين  
من يكاثركم الخ لما بين أي انه سيبصيهم لا محالة مثل ما أصاب الاولين بين ان عدم اصابه ذلك لهم  
عاجلا انما هو لحفظه حيث أمهلهم مدة بمقتضى رحمة العامة فامرهم عليه الصلاة والسلام بان  
يسألهم عن الكافي ليقرؤوا ويتنبهوا لكونهم في قبضة قدرته لينكفوا عن الاستهزاء ثم اضرب  
عن ذلك الامر بقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون أي دعهم يا محمد عن هذا السؤال لانهم  
لا يصحون له لا عراضهم عن ذكر الله فلا يخطر ببالهم حتى يخوفوا بالله ثم اذارزقوا الكلاءة  
من عذابه عرفوا ان الحافظ هو الله وهو للسؤال عنه ثم اضرب الى ما هو أهم وهو الانكار

مواعيد بالعباد (قوله  
تستهجلون) فيه فاراهم القتل  
يبدرو (ويقولون متى هذا  
الوعد) بالقيامة (ان كنتم  
صادقين) فيه قال تعالى  
(لو يعلم الذين كفروا حين  
لا يكفون) بدفعون (عن  
وجوههم النار ولا عن  
ظهورهم ولا هم ينصرون)  
يعنون منها في القيامة  
وجواب لو ما قالوا ذلك (بل  
تأتيهم) القيامة (بغتة فتبتهتهم)  
تحيروهم (فلا يستطيعون  
ردها ولا هم ينظرون)  
يعجلون لتوبة أو مهذرة  
(ولقد استهزئ برسل من  
قبلك) فيه تسليمة للنبي  
(خاق) نزل (بالذين ههنا)  
منهم ما كانوا يستهزون  
وهو العذاب فكذا يحق  
عن استهزائك (قل) لهم  
(من يكاثركم) يحفظكم  
ياربنا (لولا) هلا (أرسلت  
النار سولا) فتتبع آياتك  
فتطيع رسولك وتؤمن  
بكتابتك (من قبل ان نزل)  
نقتل يوم بدر (ونخزي)  
نعذب به ذاب يوم القيامة  
(قل) لهم يا محمد (كل) كل  
واحد منا أو منكم (متر بص)  
منتظر لهلاك صاحبه (فتربصوا)  
فانتظروا (فستعلمون) عند  
نزل العذاب يوم القيامة  
(من أصحاب الصراط السوي)  
العدل (ومن اهتدى) الى



(بالليل والنهار من الرحمن)  
 من عذابه ان تزل بكم أي  
 لا أحد يفعل ذلك والمخاطبون  
 لا يخافون عذاب الله  
 لانكارهم له (بل هم عن  
 ذكر ربهم) أي القرآن  
 (معرضون) لا يتفكرون  
 فيه (أم) فيها معنى الهمزة  
 لانكار أي (لهم آفة  
 تمنعهم) مما يسوءهم (من  
 دوننا) أي الله من يمنعهم  
 منه غيرنا لا (لا يستطيعون)  
 أي الآفة (نصر أنفسهم)  
 فلا ينصرونهم (ولا هم) أي  
 الكفار (منا) من عذابنا  
 (يصحبون) يجارون يقال  
 صحبتك الله أي حفظك  
 وأجارك (بل متعنا هؤلاء  
 وآباءهم) بما أنعمنا عليهم  
 (حتى طال عليهم العمر)  
 فاعتروا بذلك (أفلا يرون  
 أنا أنافي الأرض) نقصد  
 أرضهم (نقصها من أطرافها)  
 بالفتح على النبي (أفهم  
 الغالبون) لابل النبي وأصحابه  
 (قل) لهم (انما أُنذركم  
 بالوحي) من الله لا من قبل  
 نفسي (ولا يسمع الصم الدعاء  
 إذا) بتحقيق الهمزتين  
 وتسهيل الثانية بينهما وبين  
 الباء (ما يندرون)  
 الإيمان منا أو منكم

(ومن السورة التي يذكر  
 فيها الانبياء وهي كلها مكية  
 آياتها مائة وأحدى عشرة

عليهم فيما زعموا ان لهم آفة تنصرهم وتمنعهم من العذاب منعاً يتجاوز منعنا وحفظنا على ان  
 قوله من دوننا صفة مصدر محذوف والذي أضيف اليه دون أيضاً محذوف أي تمنعهم منعاً كأننا  
 من دون منعنا أي من غير منعنا اه زاده على البيضاء وفي المصباح كلاً والله يكلوهم هوز  
 بنقتهين من باب قطع كلاءة بالكسر والممدد حفظه ويجوز التثنية فيقال كليتة أكلاه وكليتته  
 أكلاه من باب تعب لغة لقريش لكنهم قالوا مكاتوا بالواو أكثر من مكلى بالياء اه (قوله  
 بالليل) أي في الليل اذا غتم وفي النهار اذا انصرفتم الى معاشكم وتقديم الليل لما أن الدواهي أكثر  
 فيه وقوعاً وأشد وقعاً وفي التعرض لعنوان الرحمة ايدان بان كالتهم ليس الارحمة العامة اه  
 من الخازن وأبي السعود (قوله والمخاطبون لا يخافون الخ) ذكر هذا توطئة لقوله بل هم عن  
 ذكر ربهم معرضون لان فيما أضرب اليه بيانا لآفة عدم الخوف وهو اعراضهم عن التفكير فيه  
 فبب انكارهم له اعراضهم اه زاده وعبرة الكرخي قوله والمخاطبون لا يخافون الخ أشار  
 به الى أن الاستدراك ببل اضرب عما تضمنه الكلام من النفي اذا التقدير ليس لهم كالتى ولا  
 مانع غير الرحمن كما هو ظاهر كلام الزمخشري أي فكيف يخافونه حتى يستلوا عن كالتهم اه  
 (قوله فيها) أي في أم معنى الهمزة أي زيادة على بل لانها منقطة تقدر ببل والهمزة أي بل الله  
 آفة وقوله الانكارى بالرفع صفة معنى اه شيخنا (قوله من دوننا) صفة لا آفة أي آفة من  
 دوننا تمنعهم ولذا قال ابن عباس ان في الكلام تقدماً وتأخيراً اه من وهذا الاعراب هو  
 الموافق لحل الجلال (قوله لا يستطيعون نصر أنفسهم) استئناف مقرر لما قبله من الانكار  
 وموضع لبطالان اعتقادهم أي هم لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا يصحبون بالنصر من جهتنا  
 فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم اه أبو السعود (قوله ولا هم منا يصحبون) قال ابن عباس  
 يمنعون وعنه يجارون وهو اختيار الطبري تقول العرب أنا لك جار ومالك من فلان أي مجير منه  
 وروى معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ينصرون أي يحفظون وقال قتادة أي لا يصحبهم  
 الله بخير ولا يجعل رحمة صاحبهم اه قرطبي (قوله بل متعنا هؤلاء) اضرب عما توهموا  
 من ان ما هم فيه من الحفظ من جهة ان لهم آفة تمنعهم من تطرق البأساء اليهم كانه قيل دع  
 ما زعموا من كونهم محفوظين بكلاءة آلتهم بل ما هم فيه من الحفظ انما هو منا حفظناهم من  
 البأساء ومنعناهم بانواع السراء لكونهم من أهل الاستدراج والانهمالك فيما يؤدبهم الى  
 العذاب اه زاده (قوله بالفتح على النبي) عبارة البيضاء في تسلط المسلمين عليها وهو تصوير  
 لما يجريه الله تعالى على أيدي المسلمين انتهت أي حيث لم يقل أنا نقص الأرض من أطرافها  
 وزاد قوله أنا أنافي الأرض تصوير كيفية نقصها وتخريبها فانه يكون باتيان الجيوش ودخولها  
 فاصلها تأتي جيوش المسلمين لانه أسند الى نفسه تعظيماً لهم وإشارة الى أنه بقدرته وفيه تعظيم  
 للجهاد والمجاهدين اه شهاب (قوله أفهم الغالبون) استفهام بمعنى التقرير والالانكار كما أشار له  
 الشارح وقوله بل النبي وأصحابه أي بل النبي وأصحابه هم الغالبون وأولئك المغلوبون اه من  
 الخازن (قوله قل انما أُنذركم بالوحي) لما بين تعالى غاية هول ما يستجهل المستجملون ونهاية سوء  
 حالهم عند اتيانهم ونبي عليهم جهلهم بذلك واعراضهم عن ذكر ربهم الذي يكلوهم من طوارق  
 الليل وغير ذلك من مساوي أحوالهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يقول انما أُنذركم  
 ما تستجملونه من الساعة بالوحي الخ اه أبو السعود (قوله ولا يسمع الصم) أل في الصم للجنس  
 فيدخل المخاطبون دخول أولياء العهد ووضع المظهر موضع المضمحل لتسهيل عليهم وقرأ ابن



أي هم لتركهم العمل بما  
سموه من الانذار كالصم  
(واثن مستهم نفقة) وقعة  
خفيفة (من عذاب ربك  
ليقولن يا) للتنبيه (ويلنا)  
هـ لا كنا (انا كنا ظالمين)  
بالاشراك وتكذيب محمد  
(ونضع الموازين القسط)  
ذوات العدل (ليوم القيامة)  
أي فيه (فلا تظلم نفس شيئا)  
من نقص حسنة أو زيادة سيئة  
(وان كان) العمل (مثقال)  
زنة (حبة من خردل أتينا بها)  
أي بموزونها (وكفى بنا  
حاسبين) محصين في كل شيء  
(ولقد آتينا موسى وهرون  
الفرقان) أي التوراة الفارقة  
بين الحق والباطل والحلال  
والحرام

وكلها ألف ومائة وثمان  
وثلاثون وحر وفها أربعة  
آلاف وثمان ومائة وستون  
حرفا

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •  
وباسمنا من ابن عباس  
في قوله تعالى (اقرب  
للناس حسابهم) يقول دنا  
لاهل مكة ما وعدهم في  
الكتاب من العذاب  
(وهم في غفلة) عن ذلك  
(معرضون) مكذبون به  
نار كون له (ما ياتيهـم)  
ما يأتي الى نبيهم جبريل  
(من ذكر) يذكر في  
القرآن (من ربه محدث)

عامر هنا ولا تسمع بضم التاء للخطاب وكسر الميم الصم الدعاء منصوبين وقرأ ابن كثير كذلك  
في النمل والروم وقرأ باقي السبعة بفتح ياء الغيبة والميم الصم بالرفع الدعاء بالنصب في جميع القرآن  
اه سمين (قوله أي هم) مبتدأ وقوله كالصم خبره (قوله واثن مستهم نفقة الخ) وجه المناسبة انه  
لما ذكر اخبارهم بعصيان العذاب ذكر مسهلهم وفي هذا الكلام مبالغات ثلاث ذكر المس وما  
في النفقة من معنى القلة فان أصل النفع هبوب رائحة الشيء والبناء الدال على المرة اه بمضاوى  
(قوله ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين) دعوا على أنفسهم بالويل بعدما أقروا بالظلم والشرك اه  
خازن (قوله ونضع الموازين) أي نحضرها وهذا بيان لما سيقع عند بيان ما أنذروه أي نقيم  
الموازين العادلة وافرد القسط لانه مصدر ووصف به مبالغة اه أبو السعود ووجهه الشارح على  
حذف مضاف والجمع في الموازين للتعظيم أو باعتبار اجزائه فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع  
الأمم والجميع الأعمال وهو جسم مخصوص له لسان وكفتان وعمود وكل كفة قدر ما بين المشرق  
والغرب ومكانه بين الجنة والنار كفته اليمنى للحسنة عن عين العرش وكفته اليسرى للسيئات  
عن يسارها أخذ جبريل بعموده ناظرا الى لسانه وميكائيل أمين عليه يحضره الجن والناس  
ورفته بعد الحساب وأما ماهية جرمه من أي الجواهر وانه موجود الآن أو سيوجد ففسك  
عن تعيينه ولا يكون الوزن في حق كل أحد لان من لا حساب عليه لا يوزن له كالأنباء والملائكة  
والوزن يكون للكافرين من الجن والانس وقد يوزن العبد نفسه كما ورد عن النبي صلى الله عليه  
وسلم لرجل عبد الله بن مسعود في الميزان أثقل من جبل أحد ومن مات له ولد يجعل ذلك الولد في  
الميزان وكيفية ثقل وخفة مثلها في الدنيا اه شيخنا (قوله القسط) وصف الموازين بذلك لان  
الميزان قد يكون مستقيما وقد يكون غير مستقيم فبين الله تعالى أن تلك الموازين تجري على حد  
العدل ومعنى وضعها احضارها اه خازن (قوله شيئا) مفعول ثان أو مفعول مطلق اه سمين  
(قوله وان كان العمل مثقال حبة من خردل) أي مقدار حبة كائنه من خردل أي وان كان في  
غاية القلة والحقارة فان حبة الخردل مثل في الصغرا اه أبو السعود وأشار الشارح الى أن قراءة  
الجمهور بنصب مثقال على أن كان ناقصة واسمها مستتر فيها ومثقال خبرها ورفع نافع أي وان  
وجد مثقال فكان تامة اه كرخي (قوله وكفى بنا حاسبين) قال ابن عباس معناه كفى بنا عالمين  
والغرض منه التحذير فان المحاسب اذا كان في العلم بحيث لا يمكن أن يشكبه عليه شيء وفي لقدرة  
بحيث لا يهز عن شيء تحقيق بالعاقل أن يكون على أشد الخوف منه اه خازن (قوله ولقد آتينا  
موسى الخ) لما تكلم سبحانه وتعالى في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع في قصص الانبياء  
عليهم السلام تسلياً لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما يناله من قومه وتقوية لقلبه على أداء الرسالة  
والصبر على كل عارض وذكر منها عشر القصص الأولى قصة موسى عليه السلام المذكورة  
في قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان القصص الثانية قصة ابراهيم عليه السلام المذكورة  
في قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل القصص الثالثة قصة لوط عليه السلام المذكورة في قوله  
ولوط آتينا حكما وعلما القصص الرابعة قصة نوح عليه السلام المذكورة في قوله ونوحا اذا نادى  
من قبل القصص الخامسة قصة داود وسليمان عليه السلام المذكورة في قوله وداود  
وسليمان اذ كانا في الحرف القصص السادسة قصة ايوب عليه السلام المذكورة في قوله وايوب  
اذ نادى ربه القصص السابعة قصة اسمعيل وادريس وذى الكفل المذكورة في قوله واسمعيل  
وادريس وذالكفل القصص الثامنة قصة يونس عليه السلام المذكورة في قوله وذالنون اذ



(وضياء) بها (وذكر) أي  
عظمت بها (للمتقين الذين  
يخشون ربهم بالغيب) عن  
الناس أي في الخلافة عنهم  
(وهم من الساعة) أي أهوالها  
(مشفقون) أي خائفون  
(وهذا) أي القرآن (ذكر  
مبارك أنزلناه أفأنتم له  
منكرون) الاستفهام فيه  
للتوبيخ (ولقد آتينا إبراهيم  
رشدته من قبل) أي هداية  
قبل بلوغه (وكنابه عالمين)  
أي بأنه أهل لذلك (اذ قال  
لأبيه وقومه ما هذه التماثيل)  
الاصنام (إني أنتم لها  
عاكفون) أي على عبادتها  
مقيمون (قالوا وجدنا آبائنا  
لها عاكفين) فاقترحناهم  
(قال لهم) لقد كنتم أنتم  
وآباؤكم بعبادتها

بآية بعد آية وسورة بعد  
سورة لكان آتينا جبريل  
وقراءة محمد صلى الله عليه وسلم  
واستماعهم محمد نالا القرآن  
(الاستماع) الاستماع أهل  
مكة إلى قراءة محمد عليه  
السلام والقرآن (وهم يلعبون)  
يهزؤون بمحمد صلى الله عليه  
وسلم والقرآن (لا هية  
قلوبهم) غافلة قلوبهم  
عن أمر الآخرة (واسروا  
النجوى) اخفوا التكذيب  
بمحمد عليه السلام والقرآن  
فيما بينهم (الذين ظلموا)  
الذين ظلموا أشركوا بوجهل  
وأفهامهم يقول بعضهم لبعض

ذهب مغاضبا القصة التاسعة قصة ذكر يا عليه السلام المذكورة في قوله وذكروا يا أيها الذين  
القصص العاشرة قصة مريم وابنها عيسى عليه السلام المذكورة في قوله واذكر يا أيها الذين  
أه من الخطيب (قوله وضياء بها) أي التوراة والجار والمجور ومرتعلق بضياء أي يستضاء بها من  
ظلمات الجهل والفؤادية أه شيخنا وفي السبعين قوله وضياء وذكر يجوز أن يكون من باب عطف  
الصفات فالمراد به شيء واحد أي آتيناها الكتاب الجامع بين هذه الأشياء وقيل الواو زائدة قال  
أبو البقاء فضياء حال على هذا أه (قوله الذين يخشون ربهم) أي عذابه وقوله بالغيب حال من  
الاعمال في يخشون أي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس وقوله وهم من الساعة  
مشفقون من ذكر الخاص بعد العام لكونها أعظم المخلوقات وللتخصيص على اتصافهم بضياء  
ما تصف به المستعملون وأيضاً الجلالة الاسمى للدلالة على ثبات الشفاق ودوامه أه من أي  
السعود (قوله مبارك) أي كثير الخير والاشارة إلى القرآن بأداة القرب إيماء إلى سهولة تناوله  
عليهم أه كرخي (قوله أفأنتم) الخطاب لاهل مكة أه كرخي (قوله الاستفهام فيه للتوبيخ) أي  
فأنهم من أهل اللسان يدركون مزايا الكلام ولطائفه ويفهمون من بلاغة القرآن ما لا يدركه  
غيرهم مع أن فيه شرفهم وصفتهم كما يشير إليه لفظ الذكر على ما سبق فلما ذكره غيرهم لمكان  
يفتخرونهم مناصبتهم ثم تقديم الجار والمجور على المتعلق دال على التخصيص أي أفأنتم للقرآن  
خاصة دون كتاب اليهود فإنهم كانوا يراحمون اليهود فيما عن لهم من المشكلات أه كرخي (قوله  
رشدته) أي الرشداً اللائق به وبمثله من الرسل الكبار وهو الاهتداء الكامل المستند إلى الهداية  
الخاصة بالخلافة بالوحي والاقدار على اصلاح الأمة باستعمال النواميس الالهية أه أبو السعود  
(قوله أي هداية قبل بلوغه) المراد ما هدى الاهتداء لوجوه الصلاح في الدين والدنيا أدلا يجوز  
أن يبعث نبي الا وقد دله الله على ذاته وصفاته ودله أيضاً على مصالح نفسه ومصالح قومه وكان  
ذلك في صغره قبل بلوغه حين تفكر في الرب وظهرت له الكواكب واستدل بها وهذا ظاهر  
على حمل الرشداً على الاهتداء والالزام أن يحكم بنبوته عليه السلام قبل بلوغه وقوله أهل لدلالة  
لله رشداً المفسر بالاهتداء لوجوه الصلاح فعلى هذا يكون قوله وكنابه عالمين تعليلاً لما قبله فالله  
في قوله به يرجع إلى إبراهيم وهو متعلق بعالمين على حذف مضاف وقيل من قبل موسى وه  
أو محمد عليهم السلام أو من قبل استنبائهم أه من الرازي بالمعنى وقوله اذ قال لا يه الخ يجوز أن  
يكون منصوباً بآتيناه أو برشدته أو بعالمين أو بغيره أي اذكر من أوقات رشدته هذا الوقت أي  
وقت قوله لهم ما هذه التماثيل الخ أه سمين والتماثيل جمع تماثيل وهو الشيء المصنوع شبهها بخلق  
من خلق الله وأصنامها من مثلات الشيء بالشيء شبهته به وعبارة السمين التماثيل جمع تماثيل وهو  
الصورة المصنوعة من رخام أو نحاس أو خشب شبهة بخلق الآدمي أو غيره من الحيوانات أه  
وهذا التجادل منه حيث سألهم عن أصنامهم بما التي يطلب بها بيان الحقيقة أو شرح الامم كأنه  
لا يعرف أنها ما ذامع علمه بأنه حجر أو شجر أو ذهب وغيره عن عبادتهم لها عطف الكوف الذي  
هو عبارة عن الاستمرار على الشيء لغرض من الأغراض قصداً إلى تحقيرهم أه أبو السعود  
وكانت تلك الاصنام اثنين وسبعين صفاً بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد  
وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرهم  
من ذهب مكالاً بالجواهر في عنيبه ياقوتتان منقذتان تصنيان في الليل أه خازن (قوله قالوا  
وجدنا آباءنا لها عاكفين) أجابوا بذلك لأن ما سأل سؤاله عليه السلام الاستفسار عن سبب



(في ضلال مبين) بين (قالوا)  
اجتئنا بالحق (في قولك هذا  
(أم أنت من اللاعبين) فيه  
(قال بل ربكم) المستحق  
للعباد (رب) مالك (السموات  
والارض الذي فطرهن)  
خالقهن على غير مثال سبق  
(وأنا على ذلكم) الذي خلقه  
(من الشاهدين) به (وتأثرت  
لا كيدنا أصنامكم بعد أن  
تولوا مدبرين خلفهم) بعد  
ذهابهم إلى مجتمعتهم في يوم  
عيدهم (جذاذا)

هل هذا ما هذا يعنون  
محمد صلى الله عليه وسلم (الا  
بشر) آدمي (مثلكم  
أفتأتون السحر) أفتصدقون  
بالسحر والكذب (وأنتم  
تبصرون) وأنتم تعلمون بأنه  
سحر وكذب (قل) لم يا محمد  
(ربي يعلم القول في السماء  
والارض) أي يعلم السر من  
القول والقل من أهل  
السماء والارض (وهو  
السميع) لمقالة أي جهل  
وأصحابه (العليم) بهم  
وبعقوبتهم (بل قالوا) قال  
بعضهم (أضغاث أحلام)  
أباطيل أحلام كاذبة ما أتانا  
به محمد صلى الله عليه وسلم (بل  
افتراء) وقال بعضهم بل  
اختلق محمد عليه السلام  
القرآن من تلقاء نفسه (بل  
هو شاعر) وقال بعضهم بل  
هو شاعر بروايته (فليأتنا

عبادتهم لها كما ينبت عنه وصفه عليه السلام بالعكوف على عبادتها كأنه عليه السلام قال ما هي  
هل تستحق أن تعبد أهـ أبو السعد أي فلم يكن لهم جواب إلا التقليد أهـ شيخنا (قوله في ضلال  
مبين) أي لعدم استناد الفريقين إلى دليل والتقليد انجازاً فاعلموا يجوز لمن علم في الجملة أنه على  
الحق أهـ بيبضاوي (قوله قالوا اجتئنا بالحق) أي بالصدق في قولك هذا الذي هو لقد كنتم أنتم  
الحق وليس المراد به حقيقة المجيء إذ لم يكن غائباً عنهم وأم متصلة وإن كان بعد هاجلة لأنها في  
حكم المفرد إذا التقدير أي الأمرين واقع مجيء بك بالحق أم لعلك أهـ سمعنا قال أبو السعد وفي  
إيراد الشق الثاني بالجملة الامة الدالة على الثبات إيمان برحمانه عندهم أهـ شيخنا وعبارة  
البيضاوي قالوا اجتئنا بالحق كأنهم لم يستبعدوا أنهم تضليل آباءهم ظنوا أن ما قاله انما قاله على  
وجه الملازمة فقالوا المجتهد بقوله أم تلعب به أهـ (قوله قال بل ربكم الخ) اضرب عما ينو عليه  
مقاتلتهم من اعتقاد كونها أرباباً بهم كأنه قيل ليس الأمر كذلك بل ربكم الخ وقيل هو اضرب  
عن كونه لا عباداً قائمة البرهان على ما ادعاهم والاضرب المنصوب في فطرهن يرجع للسموات  
والارض أو هو للناسيل وهو أدخل في تضليلهم وإقامة الحق عليهم لان فيه تصريحاً بأن  
معبوداتهم من جملة مخلوقاته أهـ شيخنا (قوله وأنا على ذلكم) أي الذي ذكرته من كون ربكم  
رب السموات والارض فقط دون ما عداه كأنما كان من الشاهدين أي العالمين على سبيل  
الحقيقة المبرهنين عليه فان الشاهد على الشيء من تحققة وحقيقته وشهادته على ذلك أدلّؤه بالحجة  
عليه وأثبتاته بها كأنه قال وأنا بين ذلك وأبرهن عليه أهـ أبو السعد (قوله وتأثرت لا كيدنا  
أصنامكم) هذه طريقة فعلمية دالة على أنه على الحق بعد أن أتى بطريقة قولية بقوله بل ربكم رب  
السموات الخ فجمع بين القول والفعل فلما لم يكتبوا بالطريقة القولية عدل إلى الطريقة الفعلية  
وهي الكسر فكسرها أهـ زاده (قوله لا كيدنا أصنامكم) أي لاجتهدت في كسرها فان قيل  
الكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعربه والاصنام جمادات لا تتضرر بالكسر ونحوه  
وأيضاً ليست هي مما يحتال في إيقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون في حق من له شعور  
وإدراك أجيب بأن ذلك بناء على زعمهم لانهم كانوا يزعمون أن الاصنام لمن شعور ويجوز عليهن  
التضرر وقيل المراد لا كيدناكم في أصنامكم لانه بذلك الفعل قد أنزل النعم بهم أهـ زاده وعبارة  
الشهاب يعني أن الكيد في الأصل الاحتيال في إيجاد ما يضر مع اظهار خلافه وهو يستلزم  
الاجتهاد فيه فتجوز به عنه هنا ما استعاره أو استعمله في لازمه أهـ (قوله بعد ذهابهم إلى  
مجتمعتهم الخ) أي وقد ذهب معهم إبراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم  
اشتكى رحلي فتركوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس حيث قال بصيغة الخلف  
وتأثرت لا كيدنا أصنامكم فسمعها الضعفاء فرجع إبراهيم إلى بيت الاصنام وقبالة الباب صنم  
عظيم وإلى جنبه أصغر منه وهكذا كل صنم أصغر من الذي يليه وكانوا يضعوا عند الاصنام  
طعاماً ما يكون منه إذا رجعوا من عيدهم اليهم فقال لهم إبراهيم ألا تأكلون فلم يجيبوه فكسرها  
أهـ خازن (قوله جذاذا) قرأ العامة بضم الجيم والكسائي بكسرها وابن عباس وأبو نعيم  
وأبو السمال يفقهها قال قطرب هي في لغاتها كلها مصدر فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث والظاهر أن  
المضموم اسم للشيء المسمى كسور كالمطام والرفات والفتات بمعنى الشيء المحطم والمفتت وقال  
اليزيدي المضموم جمع جذاذة بالضم نحو زجاج في زجاجة والمكسور جمع جذاذ بنحو كرام في  
كريم وقال بعضهم المفتوح مصدر بمعنى المفعول أي مجذوذين ويجوز على هذا أن يكون على



نضم الجسيم وكسرها فتنا  
نقاس (الا كبير اللهم) علق  
الفا في عنقه (لعلهم اليه)  
أي الى الكبير (يرجعون)  
فيرون ما فعل بغيره (قالوا)  
بعد رجوعهم ورؤيتهم ما فعل  
(من فعل هـ ذاباً لهتنا انه  
من الظالمين) فيه (قالوا)  
أي بعضهم لبعض (معنا في)  
بذكرهم) أي يعيهم (يقال  
له ابراهيم قالوا فأتوا به على  
أعين الناس) أي ظاهراً  
(لعلهم يشهدون) عليه أنه  
الفاعل (قالوا) له هذا تبيان  
(أنت) بتحقيق الهمزة  
وإبدال الثانية ألفاً وتسميها  
وإدخال ألف بين المسحولة  
والأخرى وتركه (فعلت هذا  
بألهتنا يا ابراهيم قال) ساكتاً  
عن فعله (بل فعله كبيرهم  
هذا فاسئلوهم) عن فاعله  
~~~~~  
بآية (بعلامة) كما أرسل  
الأولون) من الرسل بالآيات  
الى قومهم بزعيمه فيقول  
الله (ما آمنتم قبلهم) قبل  
قومك يا محمد بالآيات  
(من قرية) من أهل قرية  
(أهلكناهم) عند الكذب  
بالآيات (أنهم يؤمنون)  
أفقرمك يؤمنون بالآيات  
بل لا يؤمنون (وما أرسلنا  
قبلك) من الرسل (الرجال)  
من البشر مثلك (نوحى اليهم)  
نرسل اليهم الملائكة كما

حذف مضاف أي ذوات جذاذ وقيل المضموم جمع حذاذة بالضم والمكسور جمع حذاذة  
بالكسر والمفتوح مصدر اهـ (قوله بنضم الجسيم وكسرها) قراءتان سبعيتان وقوله نقاس  
بالهمزة شيخنا (قوله الا كبير اللهم) استثناء من المنصوب في فجعلهم أي لم يكسره بل تركه ولهم  
صفة كبيروا الضمير يجوز أن يعود على الاصنام ويجوز أن يكون عائداً على عابديها اهـ سمع  
(قوله لعلهم اليه أي الى الكبير الخ) أي كما يرجع الى العالم في حل المشكلات فيقولون له  
ما هؤلاء ~~كسرة ومالك صحيح~~ وما هؤلاء الفاس في عنقك وقال ابراهيم ذلك بناء على كثرة  
جهالاتهم أو قال ذلك استهزاء بهم وكان من عادتهم أنهم إذا رجعوا الى هاهنا وجدوا الهاتم ذهبوا  
الى منازلهم اهـ من الرازي (قوله من فعل هذا) أي التكسير وهذا استفهام إنكار وتوبيخ  
وتشنيع وانما عبر وانما عباد كرو لم يشيروا اليها بهؤلاء هي أيديهم مسالفة في التشنيع  
ومن مبتدأ وجملة فعل هـ ذابخبره وقوله انه لمن الظالمين استئناف مقرر لما قبله لا محال له من  
الاعراب ويجوز أن تكون من في قوله من فعل هذا موصولة مبتدأ وقوله انه لمن الظالمين في  
موضع رفع خبر لما اهـ أبو السعود (قوله انه) أي من فعل لمن الظالمين فيه أي في الفعل  
(قوله قالوا) أي بعضهم وذلك البعض هم الضعفاء من قوم ابراهيم الذين سمعوا حلفه بقوله وتالله  
لا كيدن أصنامكم وأخبروا أكابرهم اهـ شيخنا (قوله معنا في) مع هنا متعدي لاثنتين  
لذلك حوّل على ما لا يسمع فالاول في والثاني جملة يذكرهم بخلاف ما لو دخلت على ما يسمع  
كان قلت سمعت كلام زيد فانها متعدية لواحد اهـ من السمين (قوله بذكرهم) أي ولعله هو  
الذي فعل بهم هذا العمل اهـ وقوله يقال له أي يسمى ابراهيم وفي رفع ابراهيم أوجه أحدها أنه  
مرفوع على ما لم يسم فاعله أي يقال له هـ هذا اللفظ ولذلك قال أبو البقاء المراد الاسم لا المسمى  
الثاني أنه مبتدأ مضمرة أي يقال له هذا ابراهيم أو هو ابراهيم الثالث أنه مبتدأ محذوف  
الخبر أي يقال له ابراهيم فاعل ذلك الرابع أنه منادى وحرف النداء محذوف أي يا ابراهيم  
وعلى الأوجه الثلاثة فهو مقتطع من جملة وتلك الجملة محكية يقال اهـ سمع (قوله قالوا  
فأتوا به) أي قالوا ذلك فيما بينهم والقاتل لذلك القول هو التمر وذا قال السمين وقوله على أعين  
الناس في محل نصب على الحال من الضمير المجرور بالباء أي أتوا به حال كونه طاهراً ومكشوفاً  
للناس اهـ شيخنا (قوله لعلهم) أي الناس يشهدون عليه أي بفعله فهو من الشهادة المعروفة  
وذلك بأن يكون أحدهم من الناس رآه يكسرها فالضمير في قوله لعلهم ليس لكل الناس بل  
لبعض منهم منهم اهـ أبو السعود (قوله بتحقيق الهمزة) أي مع إدخال ألف بينهم وتركه لأن  
القراءات خمسة ولو حذف قوله بين المسحولة والأخرى لشمّل إدخال الألف بين المحققين وقوله  
والأخرى أي التي هي الأولى اهـ شيخنا وفي أنت وحيان أحدهما أنه فاعل بفعل مقدر يفسره  
الظاهر بعد والتقدير أفعالت هذا بآلهتنا فلما حذف الفعل انفصل الضمير والثاني أنه مبتدأ  
والخبر بعده الجملة (قوله قال بل فعله كبيرهم هذا) هذا على طريقة الكناية العرضية فهذا  
يستلزم نفي فعل الصنم الكبير لا كسر وأنبأته لنفسه وهذا بناء على أن الفعل وهو الكسر دائر  
بين عاجز وهو ذلك الصنم وقادر وهو ابراهيم إذا القاعدة أنه إذا دار فعل بين قادر عليه وعاجز  
عنه وأثبت للعاجز طريق التهمك به لزم منه انحصاره في الآخر وحاصله أنه إشارة لنفسه على  
الوجه الأبلغ مضمناً فيه الاستهزاء والتضليل اهـ من الشهاب (قوله هذا) فيه وجوه أحدها أن  
يكون نعتاً لكبيرهم والثاني أن يكون بدلاً من كبيرهم والثالث أن يكون خبراً لكبيرهم على



(ان كانوا ينطقون) نفسه  
تقديم جواب الشرط وفيما  
قبله تعريض لهم بأن الصنم  
المعلوم محجزة عن الفعل  
لا يكون لها (فرجعوا الى  
انفسهم) بالتفكير (فقالوا)  
لانفسهم (ايكم انتم  
الظالمون) أي بعبادتكم  
من لا ينطق (ثم نكسوا) من  
الله (على رؤسهم) أي ردوا  
الى كفرهم وقالوا والله (لقد  
علمت ما هؤلاء ينطقون) أي  
فكيف تأمرنا بسؤالهم  
(قال أفتعبدون من دون  
الله) أي بدله (مالا ينفعكم  
شيأ) من رزق وغيره (ولا  
يضركم) شيأ ادا لم تعبدوه  
(أف) بكسر الفاء وفتحها  
يعني مصدر أي تتناو قيصا  
(ايكم وما تعبدون من دون  
الله) أي غيره (أفلا تعقلون)  
أن هذه الاصنام لا تستحق  
العبادة ولا تصح الخ لها واغلا  
يستحقها الله تعالى (قالوا  
حقوه) أي ابراهيم (وانصروا  
آلهتكم) أي بتحريره (ان  
كنتم فاعلين) نصرتهما فبهمعوا  
له الحطب الكثير وأضرموا  
النار في جميعه وأوثقوا ابراهيم  
وجعلوه في مخبئ

أرسلنا اليك (فاسألوا أهل  
الذكر) أهل التوراة  
والانجيل (ان كنتم

قوله مخبئ هكذا في نسخة  
المؤلف وصوابه مجبئ

أن الكلام تم عند قوله بل فعله وفاعل الفعل محذوف كد انقله أبو البقاء اه سمى (قوله ان  
كانوا ينطقون) أي ان كانوا ممن يمكن أن ينطق وانما قال ان كانوا ينطقون ولم يقل يسمعون أو  
يعقلون مع أن السؤال موقوف على السمع والعقل أيضا لما أن نتيجة السؤال الجواب وأن عدم  
نطقهم أظهر في تكذيبهم اه أبو السعود (قوله فيه تقديم جواب الشرط) أي وهو قوله فاسألوهم  
وفيه إشارة الى أن قوله بل فعله كبيرهم اه ذا مرتبط بقوله ان كانوا ينطقون وقد صرح بذلك  
الطبري قال والمعنى بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم ان أمكن هذا الفعل وهذا  
أظهر من جعل جواب الشرط محذوفا لدلالة ما قبله عليه اه كرخي (قوله بالتفكير) أي راجعوا  
عقولهم وتذكروا أن من لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بعن كسره بوجه من  
الوجوه يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره أو جلب منفعة له فكيف يستحق أن يكون  
معبودا اه أبو السعود (قوله ثم نكسوا) أي انقلبوا على رؤسهم أي انقلبوا الى المجادلة بعد  
ما استقاموا بالمرأحة فشببه عودهم الى الباطل بصبرورة أسفل الشيء مستعليا على اعلاه اه  
بيضاوي وقرأ العامة نكسوا مبنيا للمفعول مخففا أي نكسهم الله أو خجلهم وعلى رؤسهم حال  
أي كاثن على رؤسهم ويجوز أن يتعلق بنفس الفعل والنكس والتكيس القلب يقال نكس  
رأسه ونكسه مخففا ومنه اى طأطأه حتى صار أعلاما أسفلهم وقرأ بعضهم نكسوا بالتشديد  
وقد تقدم أنه لغة في المخفف فليس التشديد لغة ولا تكسير وقرأ بعضهم نكسوا مخففا مبنيا  
للفاعل وعلى هذا فالفعل محذوف تقديره نكسوا أنفسهم على رؤسهم اه سمى (قوله أي ردوا  
الى كفرهم) أي الى الاستمرار عليه اه (قوله وقالوا والله لقد علمت الخ) إشارة الى أنه جواب  
قسم محذوف معمول لقول محذوف في موضع الحال أي قائلين لقد علمت وعلمت هي صلة معلقة  
والجمله المنفية في موضع مفعول على علمت ان تعدت لاثنتين أو في موضع مفعول واحد ان تعدت  
لواحد اه كرخي (قوله ما هؤلاء ينطقون) يجوز أن تكون ما هذه محاذرة فيكون هؤلاء اسمها  
وينطقون في محل نصب خبرها أو تسمية فلا عمل لها اه سمى (قوله بكسر الفاء) أي مع التنوين  
وتركه وقوله وفتحها أي بلا تنوين فالقراءات ثلاثة وكلها سبعة اه أبو السعود واللام لبيان  
المتأفف له اه بيضاوي وهو المتضرع له أي لاجله اه (قوله قالوا حقوه) أي قال بعضهم لبعض  
لما عجزوا عن المجادلة وضائق عليهم الحيل وعيت بهم العلل وهكذا يدن البطل المحجوج اذا  
قرعت شبهته بالجهة القاطعة وافتضح لا يبقى له مفرغ الا المناصبه والقائل هو النمرود بن كسان  
ابن سخمارب بن غرود بن كوش بن حام بن نوح عليه السلام وقيل القائل رجل من اكراد  
فارس اسمه هينون خسف الله به الارض اه خازن (قوله فجمعوا له الحطب الخ) وكانت مدة  
الجمع شهرا ومدة الاقامة سبعة أيام ومدة مكث ابراهيم في النار سبعة أيام وكان عنده عين ماء  
عذب وورد أحرور بن جرس فصارت تلك النار في حقه روضة وبعث الله له جبريل بقميص من  
حرير وطفنفة فألبسه القميص أولا وفي الرازي أن مدة مكثه فيها كانت أربعين يوما وأربعين  
ومثله في أبي السعود اه شيخنا وقال المنهال بن عمرو قال ابراهيم ما كنت قط أياما ألهم مني في  
الأيام التي كنت فيها في النار وكان في تلك الأيام مشغولا بالصلاة فأشرف عليه النمرود من  
الصرح فرآه جالساً على سرير يؤنس ملك الظل فقال نعم الرب ربك لا قربن له أربعة آلاف بقرة  
وكف عنه اه قرطبي (قوله وأضرموا النار) أي أوقدوها في جميعه (قوله وجعلوه في مخبئ)  
قال في شرح المنهج بفتح الميم والجيم في الأشهر اه وقال الشبرا ملسي نقلا عن الخطيب ومقابل



ورموه في النار قال تعالى (فلما  
 بانار كوني بردا وسلاما على  
 ابراهيم) فلم تحرق منه غير  
 وثاقه وذهب حرارتها  
 وبقيت اضاءتها وبقوله  
 وسلاما سلم من الموت ببردها  
 (وأرادوا به كيدا) وهو  
 التحريق (فجعلناه هم  
 الاخسرين) في مرادهم  
 (ونجيناهم ولوطا) ابن أخيه  
 هاران من العراق (الى  
 الارض التي باركنا فيها  
 للعالمين) بكثرة الانهار  
 والاشجار وهي الشام نزل  
 ابراهيم بفلسطين ولوط  
 بالموثقة وبيئهم ايام  
 (وهبناله) أي لابراهيم  
 وكان سأل ولدا كما ذكر في  
 الصافات (امحق ويعقوب  
 نادله) أي زيادة على المسؤل  
 أو هو ولد الولد (وكلا) أي هو  
 لا تعلمون) أن الله لم يرسل  
 الرسول الا من البشر (وما  
 جعلناهم حسدا) الانبياء  
 (لا ياكلون الطعام) ولا  
 يشربون الشراب (وما كانوا  
 خالدين) في الدنيا ولكن  
 كانوا ياكلون الطعام  
 ويشربون الشراب ويموتون  
 قوله السبع بالباء الموحدة  
 في القاموس انه موضع بين  
 القدس والكرك هي بذلك  
 لان به سبع آبار والموضع  
 الذي يكون به الحشر اه

الاشهر كسر الميم اه وفي المختار المنجنيق آلة ترمى بها الحجارة فارسي معرب لان الجيم والقاف  
 لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب وهي مؤنثة وجهها منجنيقات ومجانيق وتصغيرها  
 منجنيق اه (قوله ورموه في النار) وكان وقت القائه فيها ابن ست عشرة سنة اه أبو السعود  
 وقيل كان ابن ست وعشرين سنة كما قاله الماوردي ولما ألقى فيها جاء الوزغ وهو سام أبرص  
 وجعل ينفخ على النار فصم بسبب ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بقتل الوزغ وقال لانه كان ينفخ  
 النار على ابراهيم ومن قتل وزغة في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي  
 الثالثة دون ذلك وذكر بعض الحكماء ان الوزغ لا يدخل بيئنا فيه زعفران وأنه يبيض اه ابن  
 القيم (قوله كوني بردا) أي ذات برد وسلاما معطوف على بردا فيكونان خبرين عن كوني وعلى  
 ابراهيم صفة لسلاما وحذفت صلة الاول لدلالة صلة الثاني عليه أي كوني بردا عليه وسلاما عليه  
 اه مهن وعبرة أي السعد كوني ذات برد وسلام أي ابردي بردا غير ضار بخذف المضاف وأقيم  
 المضاف اليه مقامه للبالغة اه (قوله غير وثاقه) بفتح الواو وكسر هاء كما في المختار (قوله  
 وبقيت اضاءتها) أي اشراقها (قوله وبقوله وسلاما سلم الخ) ولو لم يقل على ابراهيم لما أحرق نار  
 ولا اتقيدت اه من البحر لابي حبان وذلك لانه طفئت جميع النيران في ذلك اليوم اه شيخنا  
 (قوله فجعلناهم الاخسرين في مرادهم) لانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم أو  
 الاخسرين بمعنى الهالكين بارسال البعوض على غمر ووقومه فأكلت لحومهم وشربت دماءهم  
 ودخلت في دماغه بعوضة فأهلكته اه خازن وعبرة الـ كرخي قوله الاخسرين في مرادهم أي  
 لانه صار سعيهم برهانا على بطلانهم وقاله في الصافات بلفظ الاسفلين لما تقدم على كل منهما فتمت  
 المناسبة في الموضعين اه (قوله ابن أخيه هاران) أي الاصغر وكان له ما أخ ثالث اسمه ناخور  
 والثلاثة ناخور والثلاثة أولاد آزر وأما هاران الأكبر فكان عم ابراهيم وكانت سارة بنت  
 عم ابراهيم الذي هو هاران الأكبر وكانت آمنت بابراهيم ذكره الخازن اه (قوله من العراق)  
 متعلق بمحذوف أي خرج ابراهيم من كونا من أرض العراق ومعه لوط وسارة فخرج  
 بالتمس الفرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حوا في كوثها ما شاء الله ثم خرج من  
 حوا حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فقتل السبع من أرض فلسطين وترك لوطا  
 بالموثقة وهي على مسيرة يوم وليلة من السبع فبعثه الله نبيا الى أهلها وما قرب منها اه  
 خازن (قوله بفلسطين) بفتح الفاء وكسر هاء مع فتح اللام لا غير قري بيت المقدس اه شيخنا  
 وفي القاموس فاسطون وفلسطين وقد تفتح فأؤه ما كورة بالشام وقربة بالعراق تقول في حال  
 الرفع بالواو وفي النصب والجرباء أوتلزمها الباء في كل حال والنسبة فلسطي اه وفيه ايضا  
 والكورة بضم الكاف الناحية من الارض اه (قوله ولوط بالموثقة) هي قري قوم  
 لوط أسقطها الله تعالى بعد دفعها الى السماء مقلوبة الى الارض بأمر جبريل بذلك اه جلال  
 من سورة النجم (قوله نافله) حال من يعقوب أي أعطى يعقوب زيادة من غير سؤال اه  
 عمادى فقوله وهبناله امحق أي اجابة لسؤاله وقوله ويعقوب أي زيادة على مسئله وجملة  
 ما عاشه امحق من السنين مائة وسبعة وأربعون اه من التعبير (قوله أو هو) أي ما ذكر من  
 لفظ النافلة ولد الولد ولو قال أو هي لكان أولى فهم ما قولان في تفسير النافلة وعليهما ما قاله  
 يعقوب اه شيخنا وعبرة السمين قوله نافلة قيل في تفسير النافلة انها العطية وقيل الزيادة  
 وقيل ولد الولد فعلى الاول ينتصب انتصاب المصدر من معنى العامل وهو وهبناله من لفظه لان



الهبة والاعطاء متقاربان فهي كالعاقبة والاعاقبة وعلى الاخير ينصب على الحال والمراد  
 بها يعقوب فالنافلة مختصة بـ يعقوب على كل تقدير لا راصح ولده لصلبه اه (قوله وولده)  
 وهما امحق ويعقوب (قوله وابدال الثانية باه) هـ ذاليس يصح في القراءة وان كان جائزا  
 في العربية ولو قال اوتسبيل الثانية لكان قراءة متواترة من القراءات السبع اه شيخنا (قوله  
 يهدون) اي يدعون الناس بأمرناى بوـ يننا اه عمادى وقوله الى ديننا متعلق بيهودون  
 الذى هو بمعنى يدعون وليس تفسير القول بأمرنا ولو قدمه عليه لكان أظهر كما يؤخذ ذلك  
 من الحازن وعبارته يدعون الناس الى ديننا بأمرنا اه شيخنا (قوله اى أن تفعل) اي أن  
 تعمل الخيرات التى هي الشرائع فقوله فعل الخيرات مصدر مأخوذ من الفعل المبني للمجهول  
 فهذه الثلاثة ليست مختصة بهم بل عامة لهم واخيرهم والاصل أن يفعل المكلفون الشامل لهم  
 ولا تباعهم وعطف الصلاة والزكاة من عطف الخاص على العام لان الصلاة أفضل العبادات  
 البدنية والزكاة أفضل العبادات المالية وقوله وكانوا الناعابدين اي موحدين مخلصين في العبادة  
 اه كرخى مع زيادة (قوله منهم ومن أتباعهم) راجع للأفعال الثلاثة (قوله وكانوا الناعابدين)  
 تقديم الجار والمجرور للعصر اى لنا لا لغيرنا من الاصنام اه عمادى (قوله ولوطا آتيناك حكما)  
 لوطا منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر بهذه تقديره وآتينا لوطا آتيناك فهو من باب الاشتغال  
 اه شيخنا (قوله فصلا بين الخصوم) اي فصلا حقا بين الخصوم بان كان على وجه الحق وقوله  
 وعلمناى فقها لا نقابه فيكون من عطف السبب على المسبب اه شيخنا (قوله من القرية التى  
 كانت تعمل اى أهلها) يدل على ذلك قوله انهم كانوا قوم سوء وقوله الاعمال الخبيثات يشير  
 به الى أن الخبيثات صفة لموصوف محذوف وقوله من اللواط الخ قدمه لانه اقبح أفعالهم الخبيثة  
 وكان سبب هلاكهم وجمع الخبيثات باعتبار المراد كما أشار اليه اه كرخى (قوله اى أهلها)  
 اى فقيهه مجازة على ويصح أن تكون الآية على حذف مضاف اى من أهل القرية لكنه  
 غير ما سلكه الجلال اه شيخنا (قوله والرحى بالبندق) اى رمى المارة كما ذكره العمادى وقوله  
 وغير ذلك كالضراط فى المجالس (قوله مصدر ساءه) اى من باب قال (قوله بأن أنجيناك من  
 قومه) هذا التفسير يوقع فى التكرار ولذا قال غيره كالبعضاوى اى فى أهل رحمتنا أو فى جناتنا  
 اه وفى الحازن قبل أراد بالرحمة النبوة وقيل الثواب اه (قوله ونوحا) فيه وجهان أحدهما  
 أنه منصوب عطفا على لوط فيكون مشتركا معه فى عاملة الذى هو آتينا المفسر بآتينا الظاهر  
 وكذلك داود وسليمان والتقدير ونوحا آتيناك حكما وداود وسليمان آتيناك حكما وعلى هذا  
 فاذيل من نوحا ومن داود وسليمان يدل اشتغال وقد تقدم تحقيق مثل هذا فى طه والثانى أنه  
 منصوب باضمار اذ كراى اذ كرا نوحا وداود وسليمان اذ كرا خبرهم وقصصتهم وعلى هذا فتكون اذ  
 منصوبة بنفس المضاف المقدر اى خبرهم الواقع فى وقت كان كيت وكيت وقوله من قبل اى  
 من قبل هؤلاء المذكورين اه سمين (فائدة) بعث نوح وهو ابن أربعين سنة ومكث فى قومه  
 ألف سنة إلا خمسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين سنة فتكون مدة عمره ألفا وخمسين سنة  
 اه من التعبير (قوله وما بعدة بدل منه) اى يدل اشتغال (قوله دعا على قومه) اى دعا  
 تفصليا ودعا دعاء أخرجا لى بقوله انى مغلوب فاتصر ومعنى ديارا نازل دار والمعنى أحد  
 وقال ذلك لما تقدم من الأبحاث اليه أنه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن اه جلال فى سورة  
 نوح وأما تبينا محمد صلى الله عليه وسلم فدعا لقومه بالهداية بقوله رب اهد قومي فانهم لا يفهمون

وولده (جعلنا صالحا)  
 أنسائه (وجعلناهم أئمة)  
 بتحقيق الهمزتين وابدال  
 الثانية باه يقتدى بهم فى  
 الخير (يهودون) الناس (بأمرنا)  
 الى ديننا (وأوحينا اليهم)  
 فعل الخيرات وأقام الصلاة  
 وابتداء الزكاة) أى ان تفعل  
 وتقام وتؤتى منهم ومن  
 أتباعهم وحذف هاء اقامة  
 تخفيف (وكانوا الناعابدين  
 ولوطا آتيناك حكما) فصلا  
 بين الخصوم (وعلمنا ونجيناك  
 من القرية التى كانت  
 تعمل) أى أهلها الاعمال  
 (الخبيثات) من اللواط  
 والرحى بالبندق واللعب  
 بالطمير وغير ذلك (انهم  
 كانوا قوم سوء) مصدر ساءه  
 نقص سره (فاسقين  
 وأدخلناك فى رحمتنا) بأن  
 أنجيناك من قومه (انه من  
 الصالحين) اذ كرا (نوحا)  
 وما بعدة بدل منه (اذقادى)  
 دعا على قومه بقوله رب لا تذر  
 الخ (من قبل) اى قبل  
 ابراهيم ولوط (فأنجيناك  
 فنجيناك وأهلكنا  
 نزلت فيهم حين قالوا ما هذا  
 الرسول يا كل الطعام وعشى  
 فى الاسواق (ثم صدقناهم  
 الوعد) أنجزنا وعد الانبياء  
 بالنبوة (فأنجيناك) يعنى  
 الانبياء (ومن نشاء) من  
 آمن بالرسول (وأهلكنا



الذين في سفيته (من الكرب  
العظيم) أي الغرق وكذب  
قومه له (ونصرناه) منعناه  
(من القوم الذين كذبوا  
بآياتنا) الدالة على رسالته  
أن لا يصلوا إليه بسوء (أنهم  
كانوا قوم سوء فاعرقناهم  
أجمعين) (و) اذكر (داود  
وسليمان) أي قصصتهما  
وبدل منهما (اذبحكمان في  
الحرث) هو زرع أو كرم (اذ  
نفشت فيه عم القوم) أي  
رعته لئلا يلا راع بان انفلتت  
(وكما لحكمهم شاهدين)  
فيه استعمل ضمير الجمع  
لأنهم قال داود لصاحب  
الحرث راقب الغنم وقال  
سليمان ينفع بذرهم أو نسلها  
وصوفها

المسرفين (المشركين) (اقد  
أنزلنا إليكم) (كم) (إلى نبيكم  
(كتابا) جبريل بكتاب  
(فيه ذكركم) شرفكم وعزكم  
ان آمنتم به (أفلا تعقلون)  
أفلا تصدقون بشرفكم  
وعزكم (وكم قصصنا) أهلكنا  
(من قرية) أهـ ل قرية  
(كانت ظالمة) كافرة مشركة  
أهلها (وأنشأنا) خلقنا  
(بعدها) بعد هلاكها  
(قوما آخرين) فسكنوا  
ديارهم (فلما أحسوا بأسنا)  
رأوا عذابنا لم يبالوا بهم (إذا هم  
منها) من بأسنا (يركضون)  
يهربون ويقال يهربون أيضا

كما فهمنا ولذا ورد أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثا أهل المحشر ولهم ثلاثة أرباع الجنة بل  
تسعة أعشارها وبقية الامم لهم العشر ذكره الشيخ السنوسي في شرح الصغرى (قوله الذين في  
سفينة) وجعلتهم ستة رجال ونسلهم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانون نصفهم رجال  
ونصفهم نساء اه جلال من سورة هود (قوله ونصرناه) ضمن معنى المنع فعدي عن ولذا قال  
السارخ منعناه اه شيخنا (قوله أن لا يصلوا إليه) أي لئلا يصلوا إليه فيوتعليل لمنعناه تأمل اه  
شيخنا (قوله وداود وسليمان) عاش داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وتسعة وستون  
سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان تسعا وخمسين وبينه وبين مولد النبي صلى الله  
عليه وسلم نحو ألف سنة وسبع مائة سنة اه من التعبير (قوله ويبدل منهم الخ) الأولى جعل  
هذا الطرف بدلا من المضاف الذي قدره كما تقدم في نظائره وعبارته أي السعدا ذبحكمان طرف  
للمضاف المقدر وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتهما أي اذكر خبر  
وقت حكمهما في الحرث الخ اه (قوله هو زرع أو كرم) عبارة الحازن قال ابن عباس وأكثر  
المفسرين أن الحرث كان كرمًا فنددت عناقيد وقيل كان زرعًا وهو أشبه بالعرف اه وفي  
المختار الحرث الزرع وبابه نصر وكتب اه (قوله اذ نفشت فيه) ان نفشت فيه رعت فيه فرعته  
وأفسدته اه أبو السعود وفي المختار نفست الغنم والابل أي رعت لئلا يلا راع من باب جلس  
وضرب ونصر وسع والنفش بفتح نين أمم منه ومنه قوله تعالى اذ نفست فيه عم القوم ولا يكون  
النفش إلا بالليل ونفش الصوف والقطن من باب نصر والنفش تشعيب الشيء بآساف حتى  
ينقشر اه بزادة من القاموس (قوله غنم القوم) أي غنم بعض القوم داود أي أمة وفي  
الخطيب قال ابن عباس وقتادة وذلك أن رجلا دخل على داود عليه السلام أحدهما صاحب  
حرث والآخر صاحب غنم فقال لصاحب الحرث ان هـ اذ انفلتت غنمه لئلا فوقعت في حرثي  
فأفسدته فلم تبق منه شيء فأعطاها داود رقاب الغنم في الحرث فخرج فباع على سليمان وهو ابن  
أحدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فاجاب فقال سليمان لو رأيت أمركما لقضيت بغير هذا  
وروي أنه قال غـ ير هذا أرفق بالفريقين فاجاب بذلك داود فدعا فقال له كيف تقضى ويروي  
أنه قال له بحق النبوة والابوة لا ما أخبرني بالذي هو أرفق بالفريقين قال ادفع الغنم إلى صاحب  
الزرع يفتق بذرهما ونسلها وصوفها ويبدو صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا  
صار الحرث كهيمته دفع إلى أهله وأخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت كما قال  
تعالى ففهم منهاها سليمان أي علمناه القضية وألهـ منهاها اه (قوله وكنا لحكمهم  
شاهدين) أي كان ذلك بعلمنا وراى منا لا يخفى علينا علمه اه خطيب وفي الضمير المضاف إليه  
حكم وجهان أحدهما أنه ضمير يراد به المثني وإنما وقع الجمع موقع التثنية مجازا أولان التثنية  
جمع وأقل الجمع اثنان وبديل على أن المراد التثنية قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية  
الثاني أن المصدر مضاف للعاكين وهما داود وسليمان والمحكوم عليه فهو لاء جماعة وهذا  
يلزم منه إضافة المصدر لفاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف لأحدهما فقط وفيه الجمع  
بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة إضافة المصدر لفاعله والمجاز إضافة مفعوله اه سمين (قوله  
قال داود لصاحب الحرث رقاب الغنم) أي عوضا عما فات من حرثه لما رأى أن القيمة تسوية اه  
كرخي وحكم هذه المسئلة في مذهب الشافعي أنها ان كانت وحدها ولو بصحراء فأ تلفت شيئا  
كزرع لئلا أونهارا ضمنه ذو يدان فزط في ربطها وأرسالها كان ربطها بطريق ولو واسعا



وكان أرسلها ولو نهار المرعى بوسط مزارع فأتلفتها فان لم يفرط كان أرسلها المرعى لم تتوسطها  
مزارع لم يضمن وذو اليد شامل للمالك وللمستعير والمستأجر والمودع والمرتن ولعامل القراض  
وللعاصب وان كان صاحبها معها ولو مستأجر أو مستعير أو غاصب باضمن ما أتلفته له لا أو نهرا  
سواء كان سائقها أو قائدها أو راكبها ولو صحبها سائق وقائد أو استوبأى الضمان أو راكب معها  
أو مع أحدهما ضمن الراكب فقط ولا يضمن من صاحبها ما تلف ببولها أو روثها أو ركضها  
بطريق لان الطريق لا تخلو منه ومحل ذلك التفصيل فيما اذا كانت وحدها أو معها صاحبها ما لم  
يقصر مالك الشئ المتلف كان عرض الشئ مالكة لها أو وضعه في الطريق أو حضر وترك دفعها  
أو كان في محوط له باب وتركه مفتوحا فلا ضمان على صاحب الدابة لتفريط مالك الشئ واستثنى  
من ذلك الطيور حكما أرسلها مالكة فكسر شيئا أو التقط حبس فلا ضمان لان العادة جارية  
بأرسالها من متن المنهج وشرحه قال الشبرايمسى على الرملى ومنه ما جرت به العادة الآن  
من أحداث مساطب أمام الحوانيت بالشرارح ووضع أصحابها عليها بضائع للبيع كالخضرية  
مثلا فلا ضمان على من أتلف دابته شيئا منها باكل أو غيره لتقصير صاحب البضاعة اه ومذهب  
الامام أبى حنيفة وأصحابه عدم الضمان بالليل والنهار الا أن يكون معها سائق أو قائدها من  
البحر (قوله الى أن يعود) أى يصير الحرف كما كان أى مثل ما كان يوم الاكل وقوله باصلاح  
صاحبها أى الغنم بان يزرع صاحب الغنم لصاحب الحرف مثل ما أكلته فاذا صار الحرف كهيئة  
يوم أكل دفع الى صاحبه وأخذ صاحب الغنم غنمه اه خازن وفي الكرخى قوله فيردها أى لانه  
نال منها قيمة ما أفسدته الغنم مع استواء القيمتين اه (قوله ففهمناها) عطف على يحكمان لانه  
بمعنى الماضى أى فهم منها الصواب فيها اه (قوله وحكمهما باجتهاد) أى كما قال به المحققون  
ليدركا فضيلة المجتهدين ورجع داود الى حكم سليمان لما ظهر له أنه الصواب وجزأ الخطأ عليهم  
لان المجتهدين لا يقدرون على اصابة الحق فى كل حادثة لكن لا يقرون على الخطا اه كرخى  
(قوله وقيل بوحى) أى لكل منهما فليهما كانا بين يقضيان بما يوحى اليهما بخكم داود بوحى  
وحكم سليمان بوحى نسخ به حكم داود وذلك لان الانبياء يمتنع عليهم الاجتهاد عند قوم لا كفائهم  
بالوحى وعليه فقوله ففهمناها سليمان أى بطريق الوحي الناسخ يدل عليه قوله وكلا آتينا حكما  
وعلمنا أى فهمنا على الصواب وهذا فى شريعتهم وأما فى شريعتنا فما أفسدته نهارا بالاراع فلا ضمان  
فيه عند الشافعى وأصحابه وما أفسدته ليله لا فيه الضمان وحكم داود لو وقع فى شريعتنا بشرطه  
لم يكن فيه ما يقتضى الفساد لان قيمة الزرع يجوز أن تكون قدر قيمة الغنم وصاحبها مفلس  
فتباع أو يأخذها ان رضى بخلاف حكم سليمان اه كرخى (قوله وسخرنا مع داود الجبال)  
قال فى المختار التسخير التكليف للعمل بلاجرة وسخره تسخيرا كلفه عملا بلاجرة اه والمراد  
هنا التذليل اه (قوله يسجن) جملة حالية من الجبال أى مسجحة وقيل استثناف كأن قائلا  
قال كيف سخرهن فقال يسجن قيل كان يمر بالجبال مسجحا فتجاوبه بالتسبيح وقيل كانت تسير  
معه حيث ساروا فظاهر وقوع التسبيح منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سجد الحصى فى كف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ومع الناس ذلك وكان داود الذى يسمع وحده اه من البحر  
(قوله يسجن) فى محل نصب على الحال والظير يجوز أن ينتصب نسقا على الجبال وأن ينتصب  
على المفعول معه وقيل يسجن مستأنف فلا محل له وهو بعيد وقرئ والظير رفعاً وفيه وجهان  
أحدهما أنه مبتدأ والخبر محذوف أى والظير مسخرات أيضا والثانى أنه نسق على الضمير

الى أن يعود الحرف كما كان  
باصلاح صاحبها فيردها  
اليه (فهمناها) أى  
الحكمة (سليمان)  
وحكمهما باجتهاد ورجع  
داود الى سليمان وقيل بوحى  
والثانى ناسخ للاول (وكلا)  
منهما (آتينا حكما) نبوة  
(وعلى) بامور الدين (وسخرنا)  
مع داود الجبال يسجن  
والظير) كذلك يسجن  
للتسبيح معه  
قالت لهم الملائكة  
(لا تتركوا) لا تهزوا ولا  
تهربوا (وارجعوا الى  
ما أترفتم) أنعمتم (فيه)  
ومساكنكم) منازلكم (لعلكم  
تسئلون) لى تسئلوا عن  
الايام ويقال عن قتل  
النبي عليه السلام (قالوا)  
عند القتل والعذاب (ياويلنا  
انا كنا ظالمين) بقتل نبينا  
(فازالت تلك) الويل  
(دعواهم) قولهم (حتى  
جعلناهم حصيدا) كحصيد  
السيف (خامدين) ميتين  
لا يتحركون هذه قصة أهل  
قريه نحو اليمى يقال لها  
حضور بعث الله اليهم نبيا  
فقتلوا ذلك النبي عليه السلام  
فسلط الله عليهم ثم اختصر  
فقتلهم ولم يترك فيهم عينا  
تطرف (وما خلقنا السماء  
والارض وما بينهما) من  
الخلق (لا عيبين) لا هين بلا



لامر به اذا وحدة لينة  
له (وكنا فاعلين) تسخير  
تسبيحهم ما معه وان كان  
عجيبا عندكم أي مجاوبته  
للسيد داود (وعلمناه صفة  
لبوس) وهي الدرع لانها  
تلبس وهو أول من صنعها  
وكان قبلها صفايح (لكم)  
في جملة الناس (لخصنكم)  
بالتون لله وبالتحانية  
لداود وبالفوقانية للباس  
(من باسكم) حرككم مع  
أعدائكم (فهل أنتم)  
يا أهل مكة (شاكرون)  
فعمى بتصديق الرسول أي  
اشكروني بذلك (ومخرنا  
لسليمان الريح عاصفة)  
وفي آية أخرى رخاء أي شديدة  
المحبوب وخفيفته بحسب  
ارادته (تجري بأمره إلى  
الأرض التي باركنا فيها)  
أمروا لنهي ثم نزل في قولهم  
الملائكة بنات الله (لو أردنا  
أن نتخذ لهموا) بنات  
ويقال زوجة ويقال ولدا  
(لأخذناهم من لدنا) من عندنا  
من الخور العسين (انا كنا)  
ما كنا (فاعلين) ذلك (بل  
نقذف بالحق) نري الحق  
(على الباطل) ويقال  
نبين الحق والباطل (فندمنا)  
فهللكه (فاذا هو زاهق)  
هالك يعني الباطل (ولكم)  
يامعشر الكفار (الويل)  
المشدة من العذاب (عما)

في سبعين ولم يؤكد ولم يفصل وهو موافق لمذهب الكوفيين اه  
قلت لم قدم الجبال على الطير قلت لان تسخيرها وتبصيرها أعجب وأدل على القدرة وأدخل في  
العجاز لانها جادوا الطير حيوان ناطق انتهى اه كرخي وفي المصباح والطير جمع طائر مثل  
صاحب وصحب وراكب وركب وجمع الطير طيور وأطيار ويقع الطير على الواحد والجمع  
وقال ابن الأنباري الطير جماعة وتأنيتها أكثر من التذكير ولا يقال للواحد طير بن طائر  
وقيل يقال للأنثى طائفة اه (قوله لا أمر به) المصدره مضاف لفاعله والمفعول محذوف أي  
لا مرداوده ما به أي بالتسبيح اذ لو جدد داود قرة وعبرة القرطبي قال وهب كان داود عليه  
السلام يمر بالجبال مسبها والجبال تجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير وقيل كان داود اذا وجد قرة  
أمر الجبال فسبحت ولهذا قال ومخرنا أي جعلناها بحيث تطيعه اذا أمرها بالتسبيح اه (قوله  
وان كان عجيبا عندكم) أي مستغربا في اعتقادكم وقوله مجاوبته علة لقوله وكنا فاعلين وعبرة  
الخطيب وكنا فاعلين أي من شأننا الفاعل لا مثال هذه الأفعال ولكل شيء نريد فلا يتكبر  
علينا أمروا ان كان عندكم عجيبا وقد اتفق نحوه هذا الغير واحد من هذه الأمة كان مطرف  
ابن عبد الله بن الشخير اذا دخل بيته سبحت معه ابنته اه (قوله وعلمناه صفة لبوس)  
فداود أول من صنع الدروع التي تسمى الزرد وقيل نزل ملكا من السماء فربداود فقال  
أحداهما لا لا خرم الرجل إلا أنه يأكل من زيت المال فسأل الله أن يرزقه من كسبه فألان  
له الحديد فصنع منه الدروع اه من البحر لابي حيان وفي الحارز فكان يعمل منه بغير نار  
كانه طين في يده اه (قوله وهي الدرع) في المختار درع الحديد مؤنثة وقال أبو عبيدة تذكر  
وتؤنث ودرع المرأة قيمها وهو مذكر اه شيخنا (قوله وهو أول من صنعها) أي على هذا  
الوجه أي انها حلق متداخل بعضها في بعض وقبل ذلك كانوا يصنعونها من كمن من صفايح متصل  
بعضها ببعض ولذلك قال وكانت أي الدروع قبلها أي قبل صفة داود لها صفايح اه شيخنا  
(قوله لكم) أي يا أهل مكة في جملة الناس أي مع جملة الناس ولكم يصح أن يتعلق بعلمناه أو  
بصفة أو محذوف صفة للباس أي لبوس كائن لكم اه سبعين وعلى الوجه الأول تكون  
اللام للتعليل أي علمناه لاجلكم وعلى هذا يكون قوله ليخصنكم بدلا باعادة اللام أي لكم  
لا حصانكم وعلى الوجهين الآخرين تكون متعلقة بعلمناه اه من البحر (قوله بالتون لله) أي  
أن الضمير في لخصنكم بالتون لله وكذا يقال فيما بعده اه (قوله وبالفوقانية للباس)  
باعتبار معناه لانه يعني الدروع وهي مؤنثة (قوله بذلك) أي بتصديق الرسل (قوله واسليمان  
الريح) عبرهنا باللام الدالة على التملك وفي حق داود جمع وذلك لان الجبال والطير لما اشتركا  
معه في التسبيح ناسب فيه ذكر مع الدالة على الاصطحاب ولما كانت الريح مستخدمة لسليمان  
أنى بلام الملك لانها في طاعته وتحت أمره اه من البحر والريح جسم لطيف لا يدرك بالبصر اه  
شيخنا (قوله أي شديدة الهبوب الخ) اف ونشر مرتب أي فهي جامعة لأوصاف في وقت واحد  
وهذه آية أخرى غير التسخير اه كرخي (قوله تجري بأمره) حال (قوله إلى الأرض التي باركنا  
فيها) أي تجري متجهة إليها في رواحها من سفره أي رجوعه منه وعبرة البضاوي تجري بأمره  
إلى الأرض التي باركنا فيها وهي الشام وراح بعد ما سارت به منه بكرة اه وفي الحارز قال  
وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج إلى مجلسه عكفت عليه الطير وقام له الانس  
والجن حين يجلس على سريرته وكان امرأ غازيا فلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من



الارض ملك الاثام حتى بذله وقال مقاتل نسجت الشياطين لسلامان بساطا فرضا في فرسخ  
 ذهباً في ابريسم وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف  
 كرمي من ذهب وفضة يقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم  
 الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بما خشيها حتى لا يقع عليه شمس و يرفع  
 ريح العبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان  
 الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فعقر الخيل فابله الله مكانها خيراً منها وأسرع الريح  
 يجرى بامرهم كيف شاء فكان يغدو من ايلياء فيقبل باسطاً يجرى به روح منها فيكون روادها بابل  
 وروى أن سليمان سار من أرض العراق فقال بمدينة بلخ متخللاً بلا تترك ثم جاوزهم الى أرض  
 الصين يغدو على مسيرة شهر و يروح على مثل ذلك ثم عطف عنه على مطلع الشمس على ساحل  
 البحر حتى أتى أرض الهند وجاوزها وخرج منها الى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى أتى أرض  
 فارس فنزلها اياماً وغدا منها فقال بكسر ثم راح الى الشام وكان مستقره بمدينة يومر وكان أمر  
 الشياطين قبل شغوه الى العراق فينوها له بالصقاح والعمد والرخام الاصفر والابيض اه  
 (قوله وهي الشام) وذلك انها كانت تجرى بسليمان واصحابه الى حيث يشاء سليمان ثم يعود  
 الى منزله بالشام اه خازن (قوله من ذلك) أي من علمه تعالى وهذا خبر مقدم وعلمه بان  
 ما يعطيه الخ مئة دأه وخرأى ومن جملة علمه بكل شيء علمه بان ما يعطيه سليمان الخ (قوله ومن  
 الشياطين) أي الكافرين دون المؤمنين (قوله من يغوصون له) يجوز أن تكون موصولة أو  
 موصوفة وعلى كلا التقديرين فوضعتها المانصب نسقاً على الريح أي وهضرنا له من يغوصون أو رفع  
 على الابتداء والخبر في الجار قبله وجمع الضمير جلاء على معنى من وحسن ذلك تقدم الجمع في قوله  
 الشياطين فلما ترشح جانب المني روعي اه (قوله دون ذلك) دون معنى غير وسوى كما فعل  
 الشارح لا بمعنى أقل وأدون اه شيخنا (قوله أي سوى الغوص) كالنورة والطاحون والقوارير  
 والصابون لان ذلك من استخراجاتهم قيل هضر الكفار دون المؤمنين ويدل عليه لفظ الشياطين  
 والمؤمن اذا هضر في أمر لا يحتاج الى الحفظ اه من البحر (قوله من البناء) أي بناء القصور  
 والبيوت وسأني في سورة سبأ قوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب ومعابيل الخ (قوله لانهم  
 كانوا اذا فرغوا من عمل الخ) عبارة الخازن وكنالهم حافظين أي حتى لا يخرجوا من أمره وقيل  
 حفظناهم من أن يفسدوا ما عملوا وذلك انهم كانوا اذا عملوا عملاً في النهار وفرغ قبل الليل  
 أفسدوه وخرجه قبل ان سليمان كان اذا بعث شيطاناً مع انسان ليعمل له عملاً قال له اذا فرغ من  
 عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر لئلا يفسد ما عمل ويخرجه انتهت (قوله ويبدل منه) أي من  
 أيوب أي من المضاف المقدر (قوله لما ابتلى) متعلق بنادي (قوله بقد ماله الخ) فابتلاه الله  
 بأربعة أه ورعاش أيوب ثلاثاً وستين سنة وكانت مدة ثلاثه سبع سنين وولده ذوالكفل وأمه  
 بشر بعثه الله بعد ما يبسه أيوب وسماه الله ذالكفل وأمره الله بالزواج وحيد وكان مقيماً بالشام حتى  
 مات وعمره خمس وسبعون سنة اه من التفسير للسيوطي قال الخازن وكان أيوب رجلاً من الروم  
 ينسب للعيص بن ادهق وكانت أمه من ولد لوط بن هاران أخى ابراهيم وكان له من أصناف  
 المال ابل وبقرو غنم وفيلة وحمر وكان له خمس مائة فدان بعهها خمس مائة عبد لكل عبد امرأة  
 وولد ومال وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وكانوا كهولاً وكان ابايس لا يحب عن شيء من  
 السموات فيقف فيهن حبس ما أراد فسمع صلالة الملائكة على أيوب ففسده وقال الهى نظرت

وهي الشام (وكنالهم حافظين) من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه (و) هضرنا (من الشياطين من يغوصون له) يدخلون في البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان (ويعملون عملاً دون ذلك) أي سوى الغوص من البناء وغیره (وكنالهم حافظين) من أن يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل قبل الليل أفسدوه ان لم يشغلوا بغيره (و) اذكر (أيوب) ويبدل منه (اذ نادى ربه) لما ابتلى بفقد ماله وولده وتزريق جسده

تصفون) عما تقولون الملائكة بنات الله (وله) عبيد (من في السموات والارض) من الخلق (ومن عنده) من الملائكة (لا يستكبرون) لا يتعاطمون (عن عبادته) عن طاعته والاقرار بعبوديته (ولا يستعصرون) لا يعيرون من عبادة الله (يسبحون الليل والنهار) يصلون الله بالليل والنهار (لا يفترون) لا عملون من عبادة الله والاقرار بالله (أم اتخذوا) أم عبدوا يعني أهل مكة (آلهة من الارض)



وهجر جميع الناس له الا  
فوجته سنين ثلاثا اوسبع  
او ثمانى عشرة وضيق عيشه  
(انى) بفتح الهمزة بتقدير  
الباء (منى الضر) اى  
الشدة (وانت ارحم الراحمين  
فاستجبت الله) نداءه (فكشفنا  
ما به من ضر وآتيناه أهله)  
اولاده الذكور والاناث  
بان احواله وكل من الصنفين  
ثلاث اوسبع (ومثلهم  
معهم) من زوجته وزيد  
في شبابه او كان له اندر للقمع  
وانذر للسمع فبعث الله  
سحابتين افرغت احدهما  
على اندر القمع الذهب  
وافرغت الاخرى على اندر  
الشعر الورق حتى فاض  
(رحمة)

منهم من  
في الارض (هم ينشرون)  
يحيون ويقال يخلقون (لو  
كان فيهما آلهة) يعنى في  
السماء والارض اله (الا  
الله) غير الله (لفسدتا)  
لفسد أهلوهم (فسبحان  
الله رب العرش) السميع  
(عما يصفون) يقولون على  
الله من الولد والشريك  
(لا يسئل عما يفعل)  
لا يسئل الله عما يقول  
ويأمر ويفعل (وهم يستلون)  
العباد يستلون عما يقولون  
ويستلون (أم اتخذوا)  
عبدوا (من دونه) من دون  
الله (آلهة) اصناما (قل)

في عبدك اوب فوجدته شاكر احمدا لك ولو ابليت لرجع عن شكرك وطاعتك فقال الله له  
انطلق فقد سلطتك على ماله فاطلق وجمع عفاريت الشياطين والجن وقال لهم قد سلطت على  
مال اوب وقال لعفريت منها ابن الابل ورعاتها فاذهب فاحرقها ثم جاء ابليس الى اوب فوجد  
قائمة ابليس فقال له احرق ناراً بالك ورعاتها فقال اوب الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها ثم فعل  
مثل ذلك بالغنم ورعاتها ثم جاء الى اوب وقال له نسفت الري زرعك فحمد الله واثنى عليه ثم قال  
ابليس سلطى على ولده فقال له انطلق فقد سلطتك على ولده فذهب الى ولده وزلزل بهم التصبر  
وقلبه عليهم فأتوا جميعا ثم جاء اوب واخبره بموت اولاده فاستغفر ثم قال سلطاني على جسده فقال  
سلطتك على جسده غير قلبه ولسانه وعقله ولم يسلطه الله عليه الا رحمة له ليعظم له الثواب وعبرة  
للصارين وذكرى للعابدين ليعتدوا به في الصبر ورجاء الثواب فذهب الى اوب فوجد ساجدا  
بخاء من قبل وجهه ونفخ في منخريه نفخة اشعل منها جسده ووقع فيه حكة فحكها باطفاة حتى  
سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الخشن ثم بالفخار والحجارة فلم يزل يحكها حتى تقطع جسده وأتين  
فأخرج به أهل القرية وجعلوه على كناسة لهم وجعلوا له عريشا وهجره الناس كلهم الا زوجته  
رحمة بنت افرايم بن يوسف بن يعقوب فكانت تخدمه بما يصلحه وتأتيه بالطعام وهجره الثلاثة  
الذين آمنوا ولم يتركوا دينهم ونقل أن سبب قوله انى مسنى للصرا أن الدود فسد بقلبه ولسانه  
فخشى أن يفتر عن الذكر ولا ينافى صبره قوله انى مسنى الضر لانه ليس بشكاية بل هو دعاء ولان  
الشكوى المنهى عنها لا تكون الا لخلق لا لخلق اه باختصار (قوله وهجر جميع الناس له) حتى  
الثلاثة الذين آمنوا به اه خازن (قوله سنين) ظرف لقوله ابتلى (قوله او ثمانى عشرة) هذا  
القول هو الصحيح اه كرخى (قوله وضيق عيشه) بصيغة لعل المبنى للجهول عطفا على ابتلى او  
بصيغة المصدر عطفا على فقد اه شيخنا وانظر لم فصل هذا المعطوف عن غيره من المتعاطفات  
(قوله منى الضر) اى بأنواعه المتقدمة فاللجنس اه شيخنا (قوله وانت ارحم الراحمين)  
وصف نفسه بغاية الرحمة بعدما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب اى عن  
التصريح به لطفا في السؤال وكونه سبحانه ضارا لا ينافى كونه نافعاً بل هو الضار النافع فاضراره  
ليس لدفع مشقة ونفعه ليس لجلب منفعة بل لا يسئل عما يفعل اه كرخى (قوله فاستجبتنا له  
نداءه) اى دعاءه أو نداء الذى في ضمنه الدعاء اه شيخنا (قوله فكشفنا ما به من ضر) فقال الله  
له اركض برجلك فركض فنبعت عين ماء فأمره أن يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره  
ثم مشى أربعين خطوة فأمره أن يضرب برجله الارض مرة أخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد  
فأمره أن يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصارت كما صح ما كان اه خازن وبقي  
المال فلم يذكر في الآية وقد ذكره الشارح بقوله وكان له أندرا لمخ تمة لقوله فاستجبتنا له اه شيخنا  
(قوله بان احواله) اى لانهم ما تواقبل انتهاء آجالهم كما سبق تقريره في البقرة وهذا أحد  
التأويلين في ذلك وقيل بل رزقه الله مثلهم روى أن امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا قال  
ابن عباس أبداً بكل شئ ذهب الله ضيقه وظاهر القرآن هو الاول قال الشعبي وهذا القول  
أشبهه بالآية وجوابه فيما يظهر أن احياء الله من أماته انما هو فيمن أماته عقوبة كما مر اه  
كرخى (قوله ثلاث اوسبع) فجاءتهم ستة أو أربعة عشر اه (قوله وكان له اندر) بوزن احر  
وهو البدر بالفتح أهل الشام والجمع الانادر اه مختار والبيدر بوزن خبير الموضع الذى يداس فيه  
الطعام واندر اسم جنس فيكون مصر وفا اه شيخنا (قوله افرغت احدهما) اى أمطرت وقوله



الذهب أي الناس به الذهب للقمح في الحرة ومثل ذلك يقال فيما بعده وقوله حتى فاض أي  
 المذكور من الأندرين أي امتلاها شيخنا (قوله مفعول له) ويجوز أن يكون مصدر الفعل  
 مقدار أي رحمة رحمة والاول أظهر وخص العابدین لانهم المنتفعون بذلك وختم القصة هنا  
 بقوله من عداونا وختمها في سورة ص بقوله منالان أيوب بالغ هنا في التضرع بقوله وأنت أرحم  
 الراحمين فبالغ تعالى في الإجابة فتناسب ذكر من عندنا لان عندنا يدل على أنه تعالى تولى ذلك  
 بنفسه ولا مبالغة في ص فتناسب فيها ذكر ما لا عدم دلالة على ما دل عليه عندنا قاله شيخ الإسلام  
 زكريا اه كرخي (قوله وذكرى للعابدین) أي غير أيوب وقوله ليصبروا الخ أي كما صبر أيوب  
 فاثبت اه (قوله واذكر اسمعيل) لما ذكر الله تعالى صبر أيوب على البلاء أتبعه بذكر هؤلاء  
 الأنبياء لانهم صبروا على المحن والشدائد والعبادة أيضا اسمعيل عليه الصلاة والسلام فصبر  
 على الانقياد للذبح اه شيخنا وعاش اسمعيل مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع  
 وثمانون سنة وأخوه اسحق ولد بعده بأربع عشرة سنة وعاش مائة وثمانين اه من التحبير  
 (قوله وادريس) هو جد نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائة سنة  
 وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فتكون جملة عمره أربعمائة وخمسين سنة وكان بينه وبين  
 نوح ألف سنة اه من التحبير (قوله وذا الكفل) هذا لقبه سماه الله به لما ذكره الشارح واسمه  
 العلمي بشر اه شيخنا (قوله وأدخلناهم) معطوف على مقدار أي فأعطيناهم ثواب الصابرين  
 وأدخلناهم اه شيخنا (قوله من النبوة) لم يفسر الرحمة بالنبوة في قصة لوط عليه الصلاة  
 والسلام للعالم بابتداء النبوة فيها مما سبق على قوادسها في رحمتنا بخلافه هنا اه كرخي  
 (قوله لانه تكفل بصيام جميع نهاره الخ) فكأن يصوم النهار ويصلي بالليل ولا يفتروا كان ينام  
 وقت القيلولة وكان لا ينام من الليل والنهار الا تلك النومة فاتاه ابليس حين أخذ مضجعه فدق  
 عليه الباب فقل من هذا فقال شيخ كبير مظلوم يبنى وبين قومي خصومة وانهم ظالموني فقام وفتح  
 له الباب وصار يطل عليه الكلام حتى ذهبت القيلولة فقال له اذا عدت للحكم فأتني أخلص  
 حقلك فلما جلس للحكم لم يجد فلما رجع الى القائل من الغداة فدق الباب فقال له من هذا  
 قال الشيخ المظلوم ففتح الباب فقال ألم أقل لك اذا عدت للحكم فأتني فقال أن خصومي أخبث  
 قوم اذا علموا أنك قاعد قالوا نعطيك حقلك واذاقت حقدوني فلما كان اليوم الثالث قال  
 ذوالكامل لبعض أهله لا تدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام فانه قد شق على النعاس فلما  
 كانت تلك الساعة جاء ابليس فلم يأذن له الرجل فرأى كوة أي طاعة فدخل منها ودق الباب  
 من داخل فاستنقظ فقال له أتناوم والخصوم يبابل فعرف أنه عدو الله وقال فعلت ما فعلت  
 لا غضبك فعصمك الله اه من الخازن (قوله وقيل لم يكن نبيا) أي بل كان عبدا صالحا والصحيح  
 انه نبى وفي شرح دلائل الخيرات قيل هو الياس وقيل زكريا وقيل كان نبيا غير من ذكر روى  
 انه بعث الى رجل واحد وقيل لم يكن نبيا ولا كنه كان عبدا صالحا وقيل اسمه بشير بن أيوب  
 من ذرية العيص بن اسحق بن ابراهيم اه وعبارة الكرخي قوله وقيل لم يكن نبيا بل عبد صالح  
 تكفل بعمل صالح قاله أبو موسى الأشعري ومجاهد والصحيح انه نبى قاله الحسن وعليه الجمهور لانه  
 تعالى قرن ذكره باسمعيل وادريس والغرض ذكر الفضلاء من عباده فيسدل ذلك على نبوته  
 ولان السورة ملقبة بسورة الانبياء ولان قوله ذا الكفل يحتمل أن يكون لقباً وأن يكون اسماً  
 والاولى أن يكون اسماً لانه أكثر فائدة من اللقب واثبت ذلك فالكفل هو النصيب لقوله

مفعول له (من عندنا) سمع  
 (وذكرى للعابدین) ليصبروا  
 فيثابروا (و) اذكر (اسمعيل  
 وادريس وذا الكفل كل  
 من الصابرين) على طاعة  
 الله وعن معاصيه (وأدخلناهم  
 في رحمتنا) من النبوة (انهم  
 من الصالحين) لما وسمي  
 ذا الكفل لانه تكفل  
 بصيام جميع نهاره وقيام  
 جميع ليله وان يقضى بين  
 الناس ولا يغضب فوق  
 بذلك وقيل لم يكن نبيا  
 لهم يا محمد (ها توأبرها نكم)  
 حجتكم بعبادتها (هذا) يعنى  
 القرآن (ذكر من مى) خبر  
 من هو مى (وذكر من  
 قبلى) خبر من كان قبلى من  
 المؤمنين والكافرين ليس  
 فيه أن الله ولدا وشريكا  
 (بل أكثرهم) كاهم  
 (لا يعلمون الحق) ولا يصدقون  
 بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (فهم معرضون)  
 مكذبون بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم والقرآن (وما  
 أرسلنا من قبلك) يا محمد  
 (من رسول) مرسل (الا  
 نوحى اليه انه) أى قل  
 لقومك حتى يقولوا (لا اله  
 الا أنا فاعبدون) فوحدون  
 (وقالوا) يعنى أهل مكة  
 (اتخذ الرحمن ولدا) بنات  
 من الملائكة (سبحانه)  
 نزه نفسه عن الولد والشريك



(و) اذكر (ذا النون)  
صاحب الحوت وهو يونس  
ابن متى ويبدل منه (اذ  
ذهب مغاضبا) لقومه أي  
غضب بان عليهم مما قاسى  
منهم ولم يؤذن له في ذلك  
(فظن أن لن نقدر عليه)  
أي نقضى عليه بما قضينا  
من حبسه في بطن الحوت  
أو نضيق عليه بذلك (فنادى  
في الظلمات) ظلمة الليل  
وظلمة البحر وظلمة بطن  
الحوت (أن لا اله الا انت  
سبحانك انى كنت من  
الظالمين) في ذهابي من بين  
قومي بلاذن (فاستجيبنا له  
ونجينا من الغم) بتلك  
الكلمات (وكذلك) كما  
نجينا (نهي المؤمنين)  
من كرمهم اذا استغاثوا بنا  
داعين (و) اذكر (زكريا)  
ويبدل منه (اذ نادى ربه)  
بقوله (رب لا تدركني فردا)  
أي بلاولدي يرثني (وانت خير  
الوارثين) الباقي بعد قضاء  
خلقك (فاستجيبنا له) ندائه  
(وودعنا له يحيى) ولدا  
(واصلحنا له زوجة) فانت  
بالولد بعد عقمها (انهم)  
بل عباد مكرمون) بل هم  
عبداً كرمهم الله بالطاعة  
يعني الملائكة (لا يسبقونه)  
لا يسبق جبريل عن  
ميكائيل قبل أن يأمره  
(بالقول) ولا بالفعل (وهم)

تعالى يكن له كفل منها والظاهر أن الله تعالى اغناهم بذلك تعظيما له فوجب أن يكون الكفل  
هو كفل الثواب فسمى بذلك لان عمله وثواب عمله كان ضعف عمل غيره وضعف ثواب غيره وقد  
كان في زمنه انبياء على ما روى وهذا بسط ما ذكره الشيخ المصنف اه (قوله واذكر ذا النون)  
في المختار النون الحوت ووجهه انون ونيان وذو النون لقب يونس بن متى اه وقال في موضع  
آخر الحوت السمكة والجمع حيتان ولا يتقيد بالكبيرة خلافا لمن قيد به اه (قوله وهو يونس بن  
متى) على وزن شتى اسم لوالده على ما ذكره صاحب القساموس أو اسم لأمه على ما قاله ابن الاثير  
وغيره اه كرخي وكان متى رجلا صالحا وتوفي متى ويونس في بطن أمه وله أربعة أشهر اه ذكر با  
وعبارة الشهاب ومتى اسم أبيه على الصحيح وقال ابن الاثير كغيره انه اسم أمه ولم ينسب أحدهم  
الانبياء الى أمه غير يونس وعيسى عليهما السلام اه (قوله ويبدل منه) أي بدل اشتمال (قوله  
مغاضبا لقومه) أي لآل به فليس مغاضبا له وقوله فظن أن لن نقدر عليه أي لما وقع في قلبه أنه  
مخير بين الإقامة والخروج وقوله انى كنت من الظالمين أي في الذهاب بلاذن فكأنه في هذه  
الاشياء ترك الافضل الذي هو المكث فيهم صابرا على أذاهم مع قدرته على تحصيله فكان ذلك  
ظلمة فموجب على ترك الافضل اه ملخصا من الخازن (قوله أي غضبان عليهم) أشار به الى أن  
المفارقة ليست على بابها فلا مشاركة كما قبلت وسافرت ويحتمل أن تكون على بابها من  
المشاركة أي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في أول الامر اه كرخي (قوله ولم يؤذن له  
في ذلك) أي الذهاب (قوله أي نقضى عليه بما قضينا الخ) أشار بذلك الى أن معنى أن لن نقدر  
عليه لن نقضى عليه بما ذكر أو نضيق عليه بذلك من القدر كما في قوله تعالى الله يسطر الرزق لمن  
يشاء ويقدر لا من القدرة والالاس تطاعة اه كرخي وفي المصباح أن قدر بكل من المعنيين  
المذكورين باقي من بابي ضرب ونصر اه (قوله من حبسه في بطن الحوت) ومدة مكثه في  
بطن الحوت أربعون يوما أو سبعة أيام أو ثلاثة كما في الخازن وفي البيضاوي أنه مكث أربع  
ساعات وأوحى الله الى ذلك الحوت أن لا تكل له لحما ولا تشم له عظما فإنه ليس رزقا لك وانما  
جعلناك له مهيئا اه (قوله فنادى في الظلمات) أي بعد أن قرب الى السفينة المشحونة حين  
غاضب قومه لما لم ينزل بهم المذاب الذي توعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال  
الملاحون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فقارع أهل السفينة فكان من المغلوبين بالقرعة  
فألقوه في البحر فابتلع الحوت وهو آت عمامة لأم عليه من ذهابه الى البحر وركوبه البحر بلاذن  
فالقاء الحوت بالساحل من يومه أو بعد ثلاثة أيام أو سبعة أو عشرين أو أربعين يوما وكانت تأتيه  
وعلة أي غزالة صباحا ومساء فيشرب من لبنها حتى قوى اه من الجلال في سورة الصافات  
(قوله أن لا اله الا انت) يجوز في أن وجهان أحدهما انها المنخفضة من الثقل واهمها محذوف  
والجمله المنقبة بعد ما الخبر والثاني انها تفسيرية لانها بعد ما هو بمعنى القول لا حروفه اه  
وأول هذا الدعاء تهليل وأوسطه تسبيح وآخره اقرار بالذنب اه شيخنا وعن النبي صلى الله عليه  
وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له اه بيضاوي (قوله بتلك الكلمات)  
متعلق بنجينا وفي تهمة تلك الظلمات وعليها فيكون متعلقا بقوله من الغم اه شيخنا (قوله  
داعين) أي بهذا الدعاء اه شيخنا (قوله يرثني) أي أريث نبوة وعلم وحكمة اه (قوله وانت خير  
الوارثين) معطوف على مقدراي فارزقي وارثا وانت الخ كما في الخازن (قوله بعد عقمها) المراد  
بالعقم انسداد الرحم عن الولادة وهو بضم العين وفقها كما في المختار اه شيخنا (قوله انهم)



أي من ذكر من الأنبياء  
 (كانوا يسارعون) يسادرون  
 (في الخيرات) الطاعات  
 (وبدعوا رغبيا) في  
 رحمتنا (ورهبنا) من عذابنا  
 (وكانوا لنا خاشعين)  
 متواضعين في عبادتهم  
 (و) اذكر مريم (التي أحصنت  
 فرحها) حفظته من أن  
 ينال (فتفتننا فيها من  
 روحنا) أي جبريل حيث  
 نفخ في جيب درعها حملت  
 عيسى (وجعلناها وابنها  
 آية للعالمين) الانس والجن  
 والملائكة حيث ولدت من  
 غير غل (ان هذه) أي ملة  
 الاسلام (أمتكم) دينكم  
 أيها المخاطبون أي يجب أن  
 تكونوا عليها (أمة واحدة)  
 حال لازمة (وانا لكم عابدون)  
 وحدون (وتقطعوا) أي  
 بعض المخاطبين

يعني الملائكة (بأمره يعملون)  
 ويقولون يعني الملائكة  
 (يعلم ما بين أيديهم) من أمر  
 الآخرة (وما خلفهم) من  
 أمر الدنيا (ولا يشفون)  
 يعني الملائكة يوم القيامة  
 (الآن ارتضى) الآن  
 رضى الله عنه من أهل  
 التوحيد بتوحيده (وهم)  
 يعني الملائكة (من حشيتهم)  
 من هيبته (مشفقون)  
 خائفون (ومن يقل منهم)  
 يعني من الملائكة ويقال

كانوا الخ) علة لمحذوف أي نالوا ما نالوا لانهم كانوا يسارعون الخ اه شيخنا (قوله أي من ذكر  
 من الانبياء) أي المذكورين في هذه السورة اه شيخنا (قوله يسارعون في الخيرات) أي  
 يسادرون في وجود الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم في أصل الخير وهو السرف في اشارة كلمة في على  
 كلمة الى المشعرة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن أصل الخيرات متوجهين اليها كما في  
 قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم اه أبو السعود (قوله رغبنا ورهبنا) يجوز أن ينتصبا  
 على المفعول من أجله وان ينتصبا على انهما مصدران واقعان موقع الحال أي راغبين وراغبين  
 وأن ينتصبا على المصدر الملاقي لاسامه في المعنى دون اللفظ لان ذلك نوع منه اه سمين ورغب  
 ورهب كل منهما من باب طرب كما في المختار (قوله والي أحصنت فرحها) يجوز أن ينتصب  
 نسقا على ما قبله وأن ينتصب باضمماره ذكر وان يرتفع بالابتداء والخبر محذوف أي وفيما يتلى  
 عليكم التي أحصنت ويجوز أن يكون الخبر فتنفتننا وزيدت الفناء على رأى الاحفش فيجوز  
 فقائم اه سمين (قوله أي حفظته من أن ينال) أي يصل اليه أحد بحلال أو حرام اه يضاهي  
 قيل لا ينبغي ذكر الحلال لان النكاح سنة في الشرائع القديمة فلا يصح حمله منشأ للفضيلة وليس  
 بشئ لان التبتل والترهب كان في شريعتهم ثم نسخ ولو سلم فذكره هنا لازم لتكون ولادتها خارقة  
 للعادة اه شهاب (قوله من روحنا) أي من جهة روحنا والمراد بالروح جبريل كما قال  
 الشارح أي امرنا جبريل فنفخ اه شيخنا والمراد فتنفتننا فيها بعض روحنا أي بعض الارواح  
 المخلوقة لنا وذلك البعض هو روح عيسى لانها وصلت في الهواء الذي نفخه الى رحمتها اه (قوله  
 في جيب درعها) أي قاله كلام على حذف مصنفين ولهذا ذكر الضمير في التحريم فقال فتنفتننا فيه  
 وأشار الى أن المراد بفرجها جيبها لانها اذا منعت جيبها من أن ينال كانت لباسا واه أمنع  
 والمعنى فتنفتننا في عيسى روحه فيها في جوفها أي أخرجناه فيه اجراء الهواء بالنفخ من جهة  
 روحنا جبريل فاندفع ما يقال نفخ الروح في شئ عبارة عن احياؤه قال الله تعالى فاذا سويته  
 ونفخت فيه من روحي فالآية تدل على احياء مريم والمقصود احياء عيسى عليه الصلاة  
 والسلام اه كرخي (قوله آية للعالمين) هذا هو المفعول الثاني وانما يطابق المفعول الاول  
 فيبقى لان كلام مريم وابنها آية بانضمامه لآية خوصار آية واحدة أو نقول انه حذف من  
 الاول دلالة الثاني أو بالعكس أي وجعلنا ابن مريم آية وأمه كذلك وهو نظير الحذف في قوله  
 والله ورسوله أحق أن يرضوه وقد تقدم اه سمين (قوله أمتكم) الأمة الملة وأصلها القوم  
 الذين يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها فأطلقت على ما اجتمعوا عليه من الدين قال تعالى  
 انا وجدنا آباءنا على أمة أي دين وملة اه زاده قال الشهاب وظاهر كلام الراغب انه حقيقة في  
 هذا المعنى اه (قوله أيها المخاطبون) أي المعاصرون للنبي صلى الله عليه وسلم أي أن ملة  
 الاسلام هي دينكم وملتكم التي يجب عليكم أن تكونوا عليها لا تنصرفوا عنها ملة واحدة أي  
 غير مختلفة اه من البصر والعامة على رفع أمتكم خبر الان ونصب أمة واحدة على الحال وقيل  
 على البدل من هذه فيكون قد فصل بالخبر بين البدل والمبدل منه نحو ان زيد أقام أخاك وقرأ  
 الحسن أمتكم بالنصب على البدل من هذه أو عطف البيان اه سمير (قوله فاعبدون وتقطعوا)  
 وفي المؤمنون فاتقون فتقطعوا والان الخطاب في هذه الآية لا كسر تامرهم بالعبادة التي هي  
 التوحيد ثم قال وتقطعوا بالاول لان التقطع قد كان منهم قبل هذا القول لهم ومن جعله خطابا  
 للمؤمنين فعناه دو موعلي العبادة وفي المؤمنون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين











والأفلاك الشمس والقمر يكونان ثورين عقيرين في النار أيضا كما صرح بذلك خبر أبي هريرة أخرجه  
 البيهقي وأصله في البخاري والحكمة في أنهم قرئوا بآلهتهم أنهم لا يزالون في مقارنتهم في زيادة  
 غم وحسرة لأنهم ما وقعوا في ذلك العذاب إلا بسببهم والنظر إلى وجهه الأبواب من العذاب  
 أه كرخي (قوله حسب جهنم) أي ما يرى به آلهتها وتهيج به من حسبه يحسبه من باب ضرب  
 إذا رماه بالحصباء أه يضايى ولا يقال له حسب إلا وهو في النار فاما قبل ذلك فخطب وشهر  
 وغير ذلك أه سمين وفي المختار والحصب بفتحين ما تحصب به النار أي ترمى وكل ما ألقته في  
 النار فقد حصبته به وبابه ضرب أه ومثله في القاموس (قوله أنتم لها واردون) جوز  
 أبو البقاء في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أن تكون بدلا من حسب جهنم قات يعني أن الجملة  
 بدل من المفرد الواقع خبرا وابدال الجملة من المفرد إذا كان أحدهما معنى الآخر جائزا إذا  
 التقدير أنكم أنتم لها واردون والثاني أن تكون الجملة مسنة أنفة والثالث أن تكون في محل  
 نصب على الحال من جهنم ذكره أبو البقاء وفيه نظر من حيث مجيء الحال من المضاعف إليه في  
 غير المواضع المستثناة أه سمين (قوله لهم فيها زفير) أي أنين وتنفس شديد أه يضايى وفي  
 القاموس وزفر يزفر من باب ضرب أخرج نفسه بعد سدها ياه أه قال ابن مسعود في هذه الآية  
 إذا بقي في النار من يخلد فيها جعلوا في قوايت من نار ثم جعلت تلك التوايت في قوايت أخرى  
 ثم تلك التوايت في قوايت أخرى عليها مسامير من نار فلا يسهون ولا يرى أحدهم من في النار  
 أحدا يذب غيره أه خازن (قوله ابن الزبير) بكسر الزاي المهملة وفتح الباء وسكون العين  
 المهملة وفتح الراء المهملة والضمير معناه النبي الخلق الغليظ وه واقب والد عبد الله القرشي  
 وقد أسلم بعد هذه القصة أه شهاب وأشار المفسر بهذا الدخول إلى أن قوله أن الذين سبقتم لهم  
 من الحسنين بيان للآية الأولى أه كرخي (قوله فهم في النار على مقتضى ما تقدم) أي من قوله  
 أنكم وما تبعدون من دون الله حسب جهنم كما مر أه كرخي (قوله المنزلة الحسنى) أي الدرجة  
 والرتبة الحسنى وهى السعادة وفي أبي السعد أي سبقت لهم منافي التقدير والحصول الحسنى التى  
 هى أحسن الحصول وهى السعادة وقيل التوفيق للطاعة أو سبقت لهم كل ثوابا بشرى بالثواب  
 على الطاعة وهو الظاهر أه (قوله أولئك عنها) أي عن جهنم مبعدون فان قيل كيف  
 يكونون مبعدين عنها وقد قال وان منكم إلا واردها وورودها يقتضى القرب منها فالجواب  
 معناه مبعدون عن عذابها والمهامع ورودهم لها أو معناه مبعدون عنها به وورودها بالانجاء  
 المذكور بعد الورود أه كرخي (قوله لا يسهون حسبها) أي صوتها وحركة ناهها إذا نزلوا  
 منازلهم في الجنة فان قيل أي إشارة لهم في أنهم لا يسهون حسبها فالجواب أن المراد منه  
 تأكيدهم لان من قرب منها قد يسهو حسبها فان قيل اليس أهل الجنة يرون أهل النار  
 فكيف لا يسهون حسبها فالجواب إذا جعلناه على التأكيدهم زال هذا السؤال أه  
 كرخي وهذه الجملة أي قوله لا يسهون يجوز أن تكون بدلا من مبعدون لانه يحمل محله فيبقى  
 عنه ويجوز أن تكون خبرا ثانيا ويجوز أن تكون حالا من الضمير المستتر في مبعدون وقوله  
 وهم فيما اشتهت إلى قوله وتلقاهم الملائكة كل جملة من هذه الجمل يحتمل أن تكون حالا مما  
 قبلها وأن تكون مسنة أنفة وكذا الجملة المضمرة من القول العامل في جملة قوله هذا يومكم إذ  
 التقدير وتلقاهم الملائكة يقولون لهم هذا يومكم الخ أه سمين (قوله لا يحزنهم الفرع الأكبر)  
 بيان أنجاتهم من الفرع بالكلية اثر بيان نجاتهم من النار لأنهم إذا لم يحزنهم الفرع الأكبر

(حسب جهنم) وقودها  
 (أنتم لها واردون) داخلون  
 فيها (لو كان هؤلاء) الاوثان  
 (آلهة) كما زعمتم (ما وردوها)  
 دخلوها (وكل) من  
 العابدين والمعبودين (فيها)  
 خالدون لهم (للعابدين)  
 فيها زفير وهم فيها  
 لا يسهون) شدة غلبتها  
 ونزل لما قال ابن الزبير  
 عبد عزيز والمسيح والملائكة  
 فهم في النار على مقتضى  
 ما تقدم (ان الذين سبقتم  
 لهم منا) المنزلة (الحسنى)  
 وهم من ذكر (أولئك  
 عنها مبعدون لا يسهون  
 حسبها) صوتها (وهم  
 فيما اشتهت أنفسهم) من  
 النعيم (خالدون لا يحزنهم  
 الفرع الأكبر)

مكذبون لا يتفكرون فيها  
 (وهو الذى خلق الليل  
 والنهار والشمس والقمر)  
 مضرا الشمس والقمر (كل)  
 كل واحد منهما (في فلك  
 يسبحون) في دوران بدورون  
 في مجراه يذهبون (وما جعلنا)  
 ما خلقنا (لبشر) من  
 الانبياء (من قبلك الخلد)  
 في الدنيا (أفانمت) يا محمد  
 (فهم الخالدون) في الدنيا  
 نزلت هذه الآية في قولهم  
 ننظر محمد عليه السلام حتى  
 يموت فنفسر (كل نفس)  
 منقوسة (ذائقة الموت)



لا يحزنهم ما عدا بالضرورة اه أبو السمود وخن من باب قتل كما في المصباح (قوله وهو  
 أن يؤمر بالعبد) أي الكافر إلى النار وقيل الفرع الأكبر هو حين تغلق النار على أهلها  
 ويأسون من الخروج منها فيحصل لهم الفرع الأكبر وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة  
 والنار فيأس أهل النار من الخروج منها اه من البضاوي وقيل الفرع الأكبر هو أهوال  
 يوم القيامة وهذا أهم مما تقدم اه من القرطبي (قوله وتلقاهم الملائكة) أي تستقبلهم  
 الملائكة مهتئين لهم قال البغوي تقف الملائكة على أبواب الجنة يهتفونهم وقال الجلال المحلى  
 عند خروجهم من القصور ولا مانع أنها تستقبلهم في الخالين ويقولون لهم هذا يومكم الذي كنتم  
 توعدون أي هذا وقت ثوابكم الذي وعدكم ربكم به في الدنيا فأبشروا فيه بجميع ما يسركم اه  
 خطيب (قوله كطى السجل) مصدر مضاف لفاعله والطفى ضد النشر كما فسر به قوله تعالى  
 والسموات مطويات بيمينه حيث قال مجموعات وقوله اسم ملك هو في السماء الثالثة فان هذا  
 الملك يطوى كتب الأعمال إذا رفعت إليه اه شيخنا وقوله أو السجل الصحيفة الخ والمعنى على  
 هذا كطى أي جمع صحيفة الأعمال لما كتب فيها من المعاني الكثيرة والأعمال المنتشرة اه  
 بضاوي وقال ابن عباس السجل الصحيفة والمعنى كطى الصحيفة على مكتوبها والطفى هو  
 الدرج الذي هو ضد النشر اه خازن (قوله للكتاب) ال للجنس (قوله عند موته) أي وطى  
 مصدر مضاف لفاعله وان قلنا السجل القسطاس فالطفى مصدر مضاف للمفعول والفاعل  
 محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة ليكتب فيها أو لما يكتبه فيها من المعاني والفاعل  
 يحذف مع المصدر باطراد وقوله واللام زائدة أي وحسنها اتصالها بمول المصدر تقوية لتعديده  
 نحو عرفت ضرب زيد امرؤ والاصل ضرب زيد عمر أو المعنى كطى الملك الصحيفة وقوله بمعنى  
 المكتوب أي وطى مضاف للمفعول وقوله واللام بمعنى على وتقديره حينئذ يوم تطوى السماء  
 طيا مثل طوى الصحيفة على مكتوبها اه كرخي (قوله وفي قراءة) أي سبعة للكتب جمع أي  
 وأما على قراءة الأفراد فالكتاب للجنس اه شيخنا (قوله كما بدأنا أول خلق نعيده بعد  
 اعدامه) تشبيهه بالعادة بالابتداء في تناول القدرة له ما على السواء قال الزمخشري فان قلت  
 وما أول الخلق حتى يعيده كما بدأ قلت أوله إيجاده من العدم فكما أوجده أولا من عدم يعيده  
 ثانيًا من عدم فان قلت ما بال خالق منكرا قلت هو أول رجل حاشي تريد أول الرجال  
 ولا كنك وحدته ونكرته إرادة تفصيلهم رجلا رجلا فكذلك معنى أول خلق أول الخلق بمعنى  
 أول الخلائق لان الخلق مصدر لا يجمع (تنبيه) «اختلفوا في كيفية الاعادة فقيل ان الله تعالى  
 يفرق أجزاء الأجسام ولا يدمها ثم انه يعيدها فتألفها فذلك هو الاعادة وقيل انه تعالى يدمها  
 بالكلية ثم انه يوجد لها من غير أخرى وهذه الآية دالة على هذا الوجه لانه تعالى شبه الاعادة  
 بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب الأجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم فوجب  
 أن تكون الاعادة كذلك واحتج الأولون بقوله تعالى والسموات مطويات بيمينه فدل هذا  
 على أن السموات حال كونها مطوية تكون موجودة بقوله يوم تبدل الأرض غير الأرض  
 وهذا يدل على أن الأرض باقية لكنها جعلت غير الأرض اه كرخي (قوله وما مصدرية) أي  
 وبد أنصالتها في المصدرية وصلتها في محل جوب الكاف وأول خلق مفعول به لبدأنا والمعنى  
 نعيد أول خلق أعادة مثل بدئنا له أي كما أبرزناه من العدم إلى الوجود نعيد من العدم إلى  
 الوجود وخلق مصدر بمعنى الخلاق فلذلك أفرد اه معين وقال زاده ليس المراد بأول الخلق

وهو أن يؤمر بالعبد إلى النار  
 (وتلقاهم) تستقبلهم  
 (الملائكة) عند خروجهم  
 من القصور يقولون لهم هذا  
 يومكم الذي كنتم توعدون  
 في الدنيا (يوم) منصوب  
 بأذ كرمه قدرا قبله (نطوى  
 السماء كطى السجل)  
 اسم ملك (للكتاب) صحيفة  
 ابن آدم عند موته واللام  
 زائدة أو السجل الصحيفة  
 والكتاب بمعنى المكتوب  
 واللام بمعنى على وفي قراءة  
 للكتب جمع (كما بدأنا أول  
 خلق) عن عدم (نعيده)  
 بعد اعدامه فالكاف متعلقة  
 بنعيد وضمره عائداً إلى أول  
 وما مصدرية

تذوق الموت (ونبأكم)  
 نخبة بركم (بالسر والخبر)  
 بالشدّة والرخاء (فتنة)  
 كلاهما ابتلاء من الله  
 (والذين كفروا) بعد الموت  
 فيجزىكم بأعمالكم (واذا رآك)  
 يا محمد (الذين كفروا) أبو  
 جهل وأصحابه (ان يتخذونك)  
 يا محمد ما يقولون لك (الا  
 هزوا) مغربة يقول بعضهم  
 لبعض (أهذا الذي ينكر)  
 يعيب (آلهتكم وهم ينكرون)  
 الرحمن هم كفارون  
 حادون يقولون ما نعرف  
 الرحمن الامسية الكذاب  
 (خلق الانسان) يعني آدم  
 (من عجل) مستهلا وقيل



(وعدا علينا) منصوب  
 بوعدها مقدر قبله وهو مؤكد  
 مضمون ما قبله (انا كنا  
 فاعاين) ما وعدنا (راقدا  
 مكتبنا في الزبور) بمعنى  
 الكتاب أي كتب الله المنزلة  
 (من بعد الذكر) بمعنى أم  
 الكتاب الذي عند الله (أن  
 الأرض) أرض الجنة (برزها  
 عبادي الصالحون) عام في  
 كل صالح (أن في هذا) القرآن  
 (لبلاغاً) كفاية في دخول  
 الجنة (لقوم عابدين) عامين  
 به (وما أرسلناك) يا محمد  
 (الأرحمة) أي للرحمة  
 (للعالمين) الانس والجن بك  
 (قل أغما يوحى إلى أغما  
 الحكيم الواحد) أي ما يوحى  
 إلى في أمر الاله الواحدانية  
 (فهل أنتم مسلمون) منقادون  
 لما يوحى إلى من وحدانية  
 الاله والاستفهام بمعنى الامر  
 (فان تولوا) عن ذلك

خلق الانسان يعني النضرين  
 الحرب من عجل مستعجلاً  
 بالعذاب (سأريكم آياتي)  
 علامات وحدانيتي في  
 الآفاق ويقال سأريكم آياتي  
 هـ ذاني بالسيف يوم بدر  
 (فلانستهجلون) بالعذاب  
 قبل الاجل (ويقولون)  
 يعني كفار مكة (متى هذا  
 الوعد) الذي تعدنا يا محمد  
 (ان كنتم صادقين) لو يعلم  
 الذين كفروا) محمد صلى الله

هو من سبق وجوده وجود آخرين لان الكلام ليس في اعادتهم وابرارهم خاصة بل الكلام في  
 ابداء مجموع الكائنات واعادتها فان هذا المجموع اذا ما كواثم تعلق الاعادة بهم بوصفون  
 بالاولية بالنسبة الى الاعادة اه (قوله وعدا علينا) أي علينا انجازها بسبب الاخبار عن  
 ذلك وتعلق العلم بوقوعه وأن وقوع ما علم الله وقوعه واجب اه كرنخي (قوله لمضمون ما قبله)  
 أي لمضمون الجملة الخبرية اه كرنخي (قوله انا كنا فاعاين) ذكرت هذه الجملة توكيداً للضم  
 الخبر أي نحن قادرون على أن نفعل اه من البهر وقال العماد أي انا كنا فاعاين أي محققين  
 هذا الوعد فاستعدوا له اه (قوله بمعنى الكتاب) قال في الزبور للجنس أي جنس الكتب المنزلة  
 وأم الكتاب اللوح المحفوظ كما في البصاوي والخازن وأبي السـعود وأبي حسان ومن بعده  
 متعلق بكتبنا أو متعلق بعمـذوف صفة للزبور وقوله ان الأرض برزها مفعول كتبنا أي كتبنا  
 وراثتها الأرض كما في السمين وقوله عام في كل صالح فيتناول أمة محمد صلى الله عليه وسلم وغيرها  
 من الامم اه شيخنا (قوله عام في كل صالح) يعني أن المؤمنين العالمين بالطاعة يرثون الجنة  
 وبديل عليه قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض قال مجاهد وقال ابن  
 عباس أراد أرض الكفارية فتحها المسلمون وهـ ذاحكم من الله باطهار الدين واعزاز المسلمين  
 اه كرنخي (قوله ان في ذلك) أي القرآن لبلاغاً أي وصولاً الى البقية فان من أتبع القرآن وعمل  
 به وصل ما يرحوم من الثواب وقيل بلاغاً أي كفاية يقال في هـ ذاشي بلاغ وبلغه أي كفاية  
 والقرآن زاد الجنة كدلاغ المسافر وقال الرازي هـ ذاشي إشارة الى المذكور في هذه السورة من  
 الاخبار والوعد والوعيد وانواع البسالة لقوم عابدين أي عامين به وقال ابن عباس عامين  
 قال الرازي والاولي أنهم الجامعون بين الامرين لان العلم كالثمرة والشجر  
 بدون الثمر غير مفيد والثمر بدون الشجر غير كائن وقال كعب الاخبار هم أمة محمد صلى الله عليه  
 وسلم أهل الصلوات الخمس وشهر رمضان اه خطيب (قوله الأرحمة) يجوز أن يكون مفعولاً له  
 أي لاجل الرحمة ويجوز أن ينتصب على الحال مبالغة في أن جعله نفس الرحمة واما على حذف  
 مضاف أي ذارحة أو بمعنى راحم وفي الحديث يا أيها الناس اغموا رحمة مهـ ذاه سمين  
 (قوله للعالمين الانس والجن) أي براؤفا جراماً مؤمناً وكافراً رفع بك نحو الخسف والمسخ عن  
 الكفار وأخر عنهم م عذاب الاستئصال بسببك أو أنه صلى الله عليه وسلم كان رحمة عامة من  
 حيث انه جاء بما بعدهم ان اتبعوه ومن لم يتبعه فهو المقصراً والمراد بالرحمة الرحيم وهو صلى  
 الله عليه وسلم كان رحيماً بالـكافرين أيضاً لا ترى أنهم لما شهودوا كسروا رباعيته حتى نخر  
 من شيا عليه قال بعد افاقته اللهم اهد قومي فانهم لم يعلمون فاندفع ما قيل كيف قال ذلك مع أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن رحمة للـكافرين بل نعمة اذ لولا ارساله اليهم لما عذبوا بكفرهم  
 لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا اه كرنخي (قوله الا وحدانية) نائب فاعل يوحى  
 وقد سبكت هذا المصدر من أغما الثانية المفتوحة وما في حيزها والتقدير اغما يوحى الى وحدانية  
 الحكيم فاعما المفتوحة وما في حيزها في محل رفع نائب الفاعل لكن لم يذكروا المفسر القصر الثاني  
 المأخوذ من أغما المفتوحة اذ لو ذكره لقال ما يوحى إلى الاختصاص الاله بالوحدانية وقال  
 الشهاب في هذه الآية فصران الاول قصر الصفة على الموصوف والثاني بالعكس فالثاني قصر  
 فيه الله على الوحدانية والاول قصر فيه الوحي على الوحدانية والماني لا يوحى الى الاختصاص  
 الاله بالوحدانية وأورد عليه أنه كيف يقصر الوحي على الوحدانية وقد أوحى اليه أمور كثيرة



(فقل آذنتكم) أعلمتكم  
 بالحرب (على سواء) حال  
 من الفاعل والمفعول أي  
 مستويين في علمه لا استبد به  
 دونكم انتهابوا (وان)  
 ما أدرى أقرب أم بعيد  
 ما توعدون من العذاب أو  
 القيامة المشتبهة عليه وإفهام  
 يعلم الله (انه) تعالى (يعلم  
 الجهر من القول) والفعل  
 منكم ومن غيركم (ويعلم  
 ما تكتُمون) أنتم وغيركم  
 من السر (وان) ما أدرى  
 له أي ما أعلمتكم به ولم  
 يعلم وقته (فتنة) اختبار  
 لكم) ليري كيف صنعكم  
 (ومتاع) تمتع (الى حين)  
 أي انقضاء آجالكم وهذا  
 مقابل للأول المترجي بلعل  
 وليس الثاني محلا للترجي  
 (قل) وفي قراءة قال (رب  
 احكم) بيني وبين مكذبي  
 (بالحق) بالذي هو لهم أو النصر  
 عليهم فعدوا بيدرؤا حد  
 والأخبار وحسن والحمد  
 ونصر عليهم (وربنا الرحمن  
 المستعان على ما تصفون)  
 عليه وسلم والقرآن ما لهم في  
 العذاب لم يستجلبوا به (حين  
 لا تكفون) يقول حين  
 العذاب لا يقدر و أن  
 يمنعوا (عن وجوههم النار  
 ولا عن ظهورهم) العذاب  
 (ولا هم ينصرون) يمنعون  
 مما يراد بهم من العذاب

غيرها وأجيب بان معنى قصره عليها أنه الأصل الأصيل وما عداه غير منظور إليه في جنبه فهو  
 قصر ادعائي أم ملخصا (قوله فقل آذنتكم أعلمتكم) أي فالحكمة فيه للنقل قال الزمخشري آذن  
 منقول من آذن إذا علم ولكنه كثر استعماله في إجرائه مجرى الإنذار اه سمين (قوله بالحرب)  
 هذا والمفعول الثاني لا آذن والمراد بالحرب العقوبة والعذاب وليس المراد به المحاربة وبديل  
 على أن المراد بالحرب العذاب تصریح المفسر بقوله من العذاب أو القيامة اه شيننا لکن فی  
 القرطبي ما يقتضي أن المراد بالحرب حقيقة ونصه فقل آذنتكم على سواء أي أعلمتكم على بيان  
 أنا وإياكم حرب لا صلح بيننا والمعنى أعلمتكم بأن محاربكم وليكن لأدري مني بأذن الله لي في  
 محاربكم اه (قوله أي مستويين في علمه) أي في العلم بالحرب الذي أعلمتكم به فالحكمة من علمه  
 راجعة للعرب اه كرخي (قوله وان أدرى) العامة على إرسال الياء ساكنة إذ لا موجب لغير  
 ذلك وروى عن ابن عباس أنه قرأ وان أدرى أقرب وان أدرى له فتنه بفتح الياءين وخروجت  
 على التشبيه بياء الاضافة والجملة الاستفهامية في محل نصب بادري لانها معلقة لمعان العمل  
 وما توعدون يجوز أن يكون مبتدأ وما قبله خبر عنه ومعطوف عليه وحوز أبو البقاء فيه أن  
 يرتفع فاعلا بقرب قال لانه اعتمد على الهمزة قال ويخرج على قول البصريين أن يرتفع ببعيد  
 لانه أقرب إليه قلت يعني أنه يجوز أن تكون المسئلة من التنازع فاب كلام من الوصفين يصح  
 تسلطه على ما توعدون من حيث المعنى اه سمين (قوله من العذاب) أي بغلبة المؤمنين عليكم  
 (قوله المشتبهة عليه) أي العذاب من حيث هو (قوله انه يعلم الجهر من القول) أي  
 ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام ويعلم ما تكتُمون من الاجن والاحقاد للامير فيجازيكم  
 عليه اه بيضاوي (قوله أي ما أعلمتكم به) أي وهو تأخير العذاب عنكم في الدنيا اه عمادى  
 وقوله ولم يعلم وقته أي والحال وهذا هو محل النفي لان المنفي عدم علم وقت الحرب المفسر  
 بالعذاب اه شيننا (قوله له فتنه لكم) الظاهر أن هذه الجملة معلقة لادري والكوفيون  
 يجرون الترجي مجرى الاستفهام في ذلك الا أن النحويين لم يعدوا من المعلقات لعل وهي ظاهرة  
 في ذلك كهذه الآية وكقوله وما يدريك له بركي وما يدريك لعل الساعة قرب اه سمين (قوله  
 ليري) أي الله كيف الخ (قوله وهذا) أي قوله ومتاع الى حين مقابل للأول الخ والأول هو قوله  
 له فتنه لكم وقوله وليس الثاني وهو قوله ومتاع الى حين محلا للترجي أي لانه محقق اه كرخي  
 وشهاب ومقتضى عبارة السارح أن قوله ومتاع معطوف على خبر لعل وحينئذ لا يستقيم قوله  
 وليس الثاني محلا للترجي لانه حيث كان معطوفا على خبرها كان معمولا لها فتكون مسطرة  
 عليه فيكون محلا للترجي قطعاً فالأولى في المقام أن يقال ان قوله ومتاع خبر مبتدأ محذوف  
 تقديره وهذا متاع الى حين أي وتأخير عذابكم متاع أي تمتع لكم وعليه تكرر هذه الجملة مستأنفة  
 فليتأمل (قوله قل رب احكم بيني وبين مكذبي) أي المكذبين لي وحتم السورة بان أمر النبي صلى  
 الله عليه وسلم بتفويض الامر اليه وتوقع الفرج من عنده أي احكم بيني وبين هؤلاء المكذبين  
 وانصرني عليهم وروى سعيد بن جبيرة عن قتادة قال كانت الانبياء تقول ربنا افق بيننا وبين  
 قومنا بالحق فأمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول رب احكم بالحق وكان اذا قال العدو يقول  
 وهو يعلم انه على الحق وعدوه على الباطل رب احكم بالحق أي اقض به وقال أبو عبيدة الصفة  
 ههنا أقيمت مقام الموصوف والتقدير رب احكم بحكمك الحق اه قرطبي (قوله أو النصر عليهم) أو  
 مانعة خلو (قوله والحمدق) فيه أن الحمدق هو الأخاب (قوله المستعان) أي المطلوب منه



الأمون (قوله من كذبكم الخ) عبارة الخازن على ما تصفون أي من الشرك والكفر والكذب والباطل كانه سبحانه وتعالى قال قل حال كونك داعي إلى رب احكم بالحق وقل في وعيد الكفار وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون اهـ

\*(سورة الحج)

(قوله مكة) أي في قول ابن عباس ومجاهد وقال الضحاك وابن عباس أيضا هي مدينة وقال قتادة الأربعة آيات وما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبي إلى قوله عذاب مقيم فهن مكيات وعد النقاش ما نزل منها بالمدينة عشر آيات وقال الجوهري السورة مختاطة منها مكي ومنها مدني وهذا هو الأصح لأن الآيات تقتضي ذلك لأن يأيها الناس مكي ويأيها الذين آمنوا مدني قال القرطبي وهي من أعاجيب السور نزلات ليلا ونهارا وسفرا وحضر مكيًا ومدينيًا سألنا أبا سفيان ومفسرنا محكمًا ومتشابهًا اهـ قرطبي (قوله أو الأذان خصمان الخ) هذا قول ثان في الاستثناء وقوله الست آيات وتنتهي إلى صراط الحميد من هنا إلى قوله عذاب الحريق أربعة وهي متعلقة بالكافرين والآيتين الباقيتان متعلقان بالمؤمنين اهـ شيخنا (قوله أو ثمان) هذا القول هو الذي حكاه الخازن وغيره ولعله الراجح عندهم اهـ شيخنا (قوله أي أهل مكة) أي خوف نداء أهل منادى فيكون منصوبًا ويصح أن تكون أي حرف تفسيرا وأهل تفسيرا للناس فيكون مرفوعا وقوله وغيرهم بالرفع والنصب على مامر (قوله بأن تطيعوه) أي بفعل الأمور واجتناب المنهيات وقوله إن زلزلة الساعة الخ تعليل لقوله اتقوا ربكم اهـ شيخنا (قوله إن زلزلة الساعة) قال الجوهري تكون في الدنيا آخر الزمان ويتبعها طلوع الشمس من مغربها وأضيفت إلى الساعة لأنها من أشراطها وهو مصدر مضاف لفاعل ومفعوله محذوف تقديره الأرض ويكون اسناد الزلزلة إلى الساعة على سبيل المجاز العقلي وعلى هذا فالزلزلة حقيقة وهي أشد للزلازل وشئ هنا يدل على إطلاقه على المعدوم لأن الزلزلة لم تقع الآن ومن منع إطلاقه على المعدوم قال جعل الزلزلة شئًا لتيقن وقوعها وصيرورتها إلى الوجود وروى أن هاتين الآيتين نزلة البلاء في غزوة بني المصطلق فقراهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يربا كيا أكثر من تلك اللدة اهـ من البحر لاني حيان وفي السمين قوله إن زلزلة الساعة يجوز في هذا المصداق وجهان أحدهما أن يكون مضافا لفاعل وذلك على تقدير من أحدهما أن يكون من زلزلة اللازم في زلزلة فالتقدير إن زلزلة الساعة والتقدير الثاني أن يكون من زلزلة المتيقن ويكون المفعول محذوف تقديره أن زلزلة الساعة الناس كذا قدره أبو البقاء وأحسن من هذا أن بقدر أن زلزلة الساعة الأرض يدل عليه قوله تعالى إذا زلزلت الأرض زلزالها ونسبة الزلزل إلى الزلزال إلى الساعة على سبيل المجاز لوجه الثاني أن يكون المصدر مضافا إلى المفعول به على طريقة الاتساع في الظرف وقد أوضح الزمخشري ذلك بقوله ولا تخلو الساعة من أن تكون على تقدير الفاعلية لها كأنها هي التي تزلزل الأشياء على المجاز الحكي فتكون الزلزلة مصدرا مضافا لفاعل أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف وأجراه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار اهـ (قوله أي الحركة الشديدة) وتكون تلك الحركة في نصف رمضان اهـ قرطبي قال الرازي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الصور أنه قرن عظيم ينشق فيه ثلاث نفحات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين وأن عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة وتكون

من كذبكم على الله في قواكم اتخذولدا وعلى في قواكم ساحر وعلى القرآن في قولكم شعر

\*(سورة الحج)

مكة الاومن الناس من يعبدا الله الآتين والا هذان خصمان الست آيات فذنيات وهي أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس أي أهل مكة وغيرهم (اتقوا ربكم) أي عاقبه بأن تطيعوه (إن زلزلة الساعة) أي الحركة الشديدة للأرض

(بل قاتبهم) الساعة (بغثة) حياة (فتبتهم) فتهبهم (فلا يستطيعون ردها) دفعها عن أنفسهم (ولا هم ينظرون) يؤجلون من العذاب (ولقد استهزئ برسل من قبلك) يقول استهزأ بهم قومهم كما استهزأ بك قومك يا محمد (خفاق) فوجب وداروزل (بالذين كفروا منهم) على الأنبياء (ما كانوا به يستهزئون) من العذاب ويقال نزل بهم العذاب باستهزائهم (قل) يا محمد لأهل مكة (من يكافؤكم) ممن يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من عذاب الرحمن ويقال



التي يكون بعد طلوع الشمس من مفر بها الذي هو قرب الساعة (شي عظيم) في ازعاج الناس الذي هو نوع من العقاب (يوم ترونها تذهل) بسببها (كل مرضعة) بالفعل (عما أرضعت) أي تنساه (وتضع كل ذات حمل) أي حبلى (حملها وتري الناس سكارى) من شدة الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب (ولكن عذاب الله شديد) فهم يخافونه وتزل في النضرين الحرث وجماعة (ومن الناس من يجادل في الله

بما يجعل الولدان شيبا) سمير (قوله تذهل كل مرضعة) في محل نصب على الحال من الهاء في ترونها فان الرؤية هنا بصرية وهذا انما يحى على غير الوجه الاول وأما الوجه الاول وهو أن تذهل ناصب ايوم ترونها فلا محل للجملة من الاعراب لانها مستأنفة أو يكون محلها للنصب على الحال من الزلزلة أو من الضمير في عظيم وان كان مذكرا لانه هو الزلزلة في المعنى أو من الساعة وان كانت مضافا اليها لانها ما فاعل أو مفعول كما تقدم واذا جعلناها حالا فلا بد من ضمير محذوف تقديره تذهل فيها اه سمير (قوله كل مرضعة بالفعل) أي مباشرة للارضاع بان ألقمت الرضيع نديها فهو بالتاء من مباشرة الارضاع وان لم تبشره اه شيخنا (قوله عما أرضعت) يجوز في ما أن تكون مصدرية أي عن ارضاعها ولا حاجة الى تقدير عائد على هذا ويجوز أن تكون بمعنى الذي فلا بد من حذف عائد أي أرضعته والجر بالفتح ما كان في بطن أو على رأس شجرة وبالكسر ما كان على ظهر اه سمير (قوله وتري الناس سكارى) قال هنا وتري وقال أولاً وترونها لجمع في الاول لان الرؤية متعاقبة بالزلزلة وكل الناس يرونها وأوردنا لان الرؤية الثانية متعاقبة بدون الناس سكارى فلا بد من جعل كل أحد راثيا للباقي بقطع النظر عن اتصافه بالسكر اه كرخي (قوله ولكن عذاب الله شديد) استدراك على محذوف تقديره فهذه الاحوال وهي الذهول والوضع ورؤية الناس شبهه السكارى هيئة لينية ولا يمكن عذاب الله شديد أي ليس لنا ولا مملأ فسادا لكن يخالف لما قبلها اه من أي حيان (قوله وجماعة) كأي جهل وأي بن خلف اه شيخنا (قوله ومن الناس من يجادل في الله) أي في قدرته وصفاته فلما ذكر تعالى أهوال يوم القيامة ذكر من غفل عن الجزاء في ذلك وكذب به وقوله كتب عليه مني للجهول والظواهر أن ذلك من استناد كتب الى الجملة استنادا لفظيا أي كتب عليه هذا الكلام وقوله أنه الضمير فيه للشأن ومن شرطية وجواب الشرط فانه يضل على حذف مبتدا أي فشأنه أنه يضل أي اضلاله أي فشان

الارض كالسفينة تضر بها الامواج أو كالمنديل المعلق تحركه الرياح اه بحروفه (قوله التي يكون بعد طلوع الشمس من مفر بها) بقوى هذا القول قوله تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها والرضاع والجرل انما هو في الدنيا اذ ليس بعد الموت حمل ولا ارضاع الا أن يقال من ماتت حاملات بموت حاملات فتضع حملها للهول ومن ماتت مرضعة بموت كذلك وقيل تكون مع النفخة الاولى وقيل تكون مع قيام الساعة حين يتحرك الناس من قبورهم في النفخة الثانية ويحتمل أن تكون الزلزلة في الآتية عبارة عن أهوال يوم القيامة كما قال تعالى مستهم البأساء والضراء وزلزلوا وكما قال عليه الصلاة والسلام اللهم اهزمهم وزلزلهم اه قرطبي (قوله يوم ترونها) فيه أوجه أحدها أن ينصب بتذهل ولم يذكر الزمخشري غيره الثاني انه منصوب بعظيم الثالث انه منصوب باضماء راذكر الرابع أنه بدل من الساعة وانما فتح لانه مبنى لاضافته الى فعل وهذا انما يشي على قول الكوفيين وقد تقدم تحقيقه آخر المائة الخامسة انه بدل من زلزلة بدل اشتغال لان كلاما من الحدث والزمان يصدق عليه انه مشتمل على الاتحور ولا يجوز أن ينصب بزلزلة لما يلزم عليه من الفصل بين المصدر ومفعوله بالخبر والضمير في ترونها فيه قولان أظهرهما انه ضمير الزلزلة لانها المحدث منها ويؤيده أيضا قوله تذهل كل مرضعة والثاني انه ضمير الساعة فعلى الاول يكون الذهول والوضع حقيقة لانه في الدنيا وعلى الثاني يكون على سبيل التعظيم والتهويل وانما بهذه الحثية اذ المراد بالساعة القيامة وهو كقوله يوم يجعل الولدان شيبا اه سمير (قوله تذهل كل مرضعة) في محل نصب على الحال من الهاء في ترونها فان الرؤية هنا بصرية وهذا انما يحى على غير الوجه الاول وأما الوجه الاول وهو أن تذهل ناصب ايوم ترونها فلا محل للجملة من الاعراب لانها مستأنفة أو يكون محلها للنصب على الحال من الزلزلة أو من الضمير في عظيم وان كان مذكرا لانه هو الزلزلة في المعنى أو من الساعة وان كانت مضافا اليها لانها ما فاعل أو مفعول كما تقدم واذا جعلناها حالا فلا بد من ضمير محذوف تقديره تذهل فيها اه سمير (قوله كل مرضعة بالفعل) أي مباشرة للارضاع بان ألقمت الرضيع نديها فهو بالتاء من مباشرة الارضاع وان لم تبشره اه شيخنا (قوله عما أرضعت) يجوز في ما أن تكون مصدرية أي عن ارضاعها ولا حاجة الى تقدير عائد على هذا ويجوز أن تكون بمعنى الذي فلا بد من حذف عائد أي أرضعته والجر بالفتح ما كان في بطن أو على رأس شجرة وبالكسر ما كان على ظهر اه سمير (قوله وتري الناس سكارى) قال هنا وتري وقال أولاً وترونها لجمع في الاول لان الرؤية متعاقبة بالزلزلة وكل الناس يرونها وأوردنا لان الرؤية الثانية متعاقبة بدون الناس سكارى فلا بد من جعل كل أحد راثيا للباقي بقطع النظر عن اتصافه بالسكر اه كرخي (قوله ولكن عذاب الله شديد) استدراك على محذوف تقديره فهذه الاحوال وهي الذهول والوضع ورؤية الناس شبهه السكارى هيئة لينية ولا يمكن عذاب الله شديد أي ليس لنا ولا مملأ فسادا لكن يخالف لما قبلها اه من أي حيان (قوله وجماعة) كأي جهل وأي بن خلف اه شيخنا (قوله ومن الناس من يجادل في الله) أي في قدرته وصفاته فلما ذكر تعالى أهوال يوم القيامة ذكر من غفل عن الجزاء في ذلك وكذب به وقوله كتب عليه مني للجهول والظواهر أن ذلك من استناد كتب الى الجملة استنادا لفظيا أي كتب عليه هذا الكلام وقوله أنه الضمير فيه للشأن ومن شرطية وجواب الشرط فانه يضل على حذف مبتدا أي فشأنه أنه يضل أي اضلاله أي فشان



بغير علم) قالوا الملائكة بنات  
الله والقرآن أساطير الأولين  
وأنكروا البعث وأحياء  
من صارت رابا (ويجمع) في  
جداله (كل شيطان مرید)  
أي مترد (كتب عليه) قضى  
على الشيطان (أنه من  
تولاه) أي أتبعه (فانه يضلّه  
ويهديه) يدعو (إلى  
عذاب السعير) أي النار  
(بأهلها الناس) أي أهل  
مكة (أن كنتم في ريب) شك  
(من البعث فانا خلقناكم)  
أي أصلكم آدم (من تراب ثم)  
خلقنا ذرية - (من نطفة)  
منى (ثم من علقه) وهي الدم  
الجامد (ثم من مضغة) وهي  
المضغة قدر ما يمتنع (مخلقة)  
مصورة تامة الخلق (وغير  
مخلقة) أي غير تامة الخلق  
(لبنين لكم)

فواحشها (أفهم الغالبون)  
أفهمهم إلا أن غالبون على  
محمد صلى الله عليه وسلم (قل)  
لهم يا محمد (أعنا أنذرکم  
بالوحي) بما نزل من القرآن  
(ولا يسمع الصم الدعاء) من  
يتصام عن الدعاء إلى الله  
ويقاتل لا تقدر أن تسمع  
الدعاء من يتصام أن قرأت  
بضم التاء (إذا ما يندرون)  
يخوفون (وأنهم مستهم)  
أصابهم (نفخة) طرف  
(من عذاب ربك ليقولن  
يا ويلنا أنا كنا طائفين)

الشيطان أنه يضل من تولاه اه من البصر وفي الكرخي ومن الناس من يجادل في الله أي في  
دين الله تعالى ويقول فيه ما لا خير فيه من الأباطيل اه (قوله بغير علم) حال من الفاعل  
في يجادل موضحة لما تشعربه المجادلة من الجهل أي ملتبساً بغير علم اه كرخي (قوله وأنكروا  
البعث) أي قالوا الله لا يقدر على ذلك وقوله وأحياء بالنصب عطف على البعث اه (قوله  
مرید) أي عات متجرداً لفساد دوله ما خوذ من تجرد المصارعين عند المصارعة قال الزجاج  
المريد والمارد المرتفع الأملس والمراد أمارؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم إلى الكفر  
وأما إبليس وحنوده اه أبو السعود (قوله كتب عليه) قرأ العامة كتب مبنيًا للمفعول ونفخ أن  
في الموضوعين وفي ذلك وجهان أحدهما أن الله وما في - يزه في محل رفع لقيامه مقام الفاعل  
فالماء في علمه وفي أنه يعودان على من المتقدمة ومن الثانية - يجوز أن تكون شرطية والفاء  
جوابها وأن تكون موصولة والفاء زائدة في الخبر لشبه المبتدأ بالشرط وفقت أن الثانية - لأنها  
وما في خبرها خبر مبتدأ محذوف تقديره فشأنه وحاله أنه يضلّه أو يقدر فانه مبتدأ والخبر محذوف  
أي فله أن يضلّه الثاني قال الزمخشري فن فتح فلان الأول نائب فاعل كتب والثاني عطف  
عليه قال أبو حيان وهذا لا يجوز لأنك إذا جعلت فانه عطف على أنه بقيت أنه بلا استيفاء خبر لان  
من تولاه من فيه مبتدأ فان قدرتها موصولة فلا خبر لها حتى تستقل خبراً لأنه وإن جعلتها  
شرطية فلا جواب لها إذا جعلت فانه عطف على أنه قال شهاب الدين وقد ذهب ابن عطية إلى  
مثل قول الزمخشري فانه قال وأنه في موضع رفع على المفعول الذي لم يسم فاعله وأما الثانية  
فمعطف على الأولى مؤكدة وهذا رد واضح اه كرخي وقرئ بالياء كسر في الموضوعين على حكاية  
المكتوب أو اضمار القول اه بيضاوي وهذه القراءة شاذة كما في القاري (قوله إلى عذاب  
السعير) أي إلى موجباته والتعبير بالهاء دابة على سبيل التهم اه كرخي (قوله بأهلها الناس  
أن كنتم في ريب من البعث) وجه مناسب هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر تعالى من يجادل في  
قدرة الله بغير علم وكان جدالهم في الحشر والمعاد ذكر دليلين واضحين على ذلك أحدهما في  
نفس الإنسان وابتداء خلقه وتطوره في أطوار سبعة وهي التراب والنطفة والعلقة والمضغة  
والإخراج طفلاً وبلوغ الأشد والتوفى أو الرد إلى أرذل العمر والدليل الثاني في الأرض التي  
يشاهد تنقلها من حال إلى حال فإذا اعتبرنا ما قبل ذلك ثبت عنده جوازها عقلاً فاذا ورد الشرع  
بوقوعه وجب التصديق به وإنه واقع لا محالة اه من البصر (قوله أن كنتم في ريب من البعث)  
معناه أن ارتبتم في البعث فزيل ريبكم أن تنظروا في بدء خلقكم من تراب الخ اه من أبي حيان  
وأشاره الشارح بقوله استدلوا بها في ابتداء الخلق على إعادته (قوله ثم من نطفة ثم من علقه  
الخ) تأمل في هذا الترتيب فانه يقتضي أن الأنسار الكامل خلق أولاً من نطفة ثم نانياً من علقه  
ثم ثالثاً من مضغة مع أن أصل الخلق من نطفة ثم صارت النطفة علقه ثم صارت العلقه مضغة كما  
يصرح به قوله في آية أخرى ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة الخ وعن عبد الله إذا  
وقعت النطفة في الرحم فاراد الله أن يخلق منها بشر طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشرة  
ثم تكثرت أربعين يوماً ثم تصير دماً في الرحم فذلك جمعها وذلك وقت جعلها علقه الخ ولم يختلف  
العلماء في أن نفخ الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوماً وذلك تمام أربعة أشهر اه قرطبي  
(قوله تامة الخلق) أي قد تم تصويرها وقوله أي غير تامة الخلق أي غير مصورة أو غير تامة  
التصوير وهذا تقسيم على سبيل التسميح فان كل مضغة تكون أولاً غير مخلقة ثم تصير مخلقة



ولو جاء النظم هكذا ثم من نطفة غير مخلقة ثم من مخلقة لكان أوضح وعبارة أبي السموذ مخالفة  
 بالجرائم مستبينة الخلق مصورة وغير مخلقة أي لم يستثن خلقها وصورتها بعد والمراد تفصيل  
 حال المصنعة وكونها أولا قطعة لم يظهر فيها من الأعضاء شيء ثم ظهرت بعد ذلك شيئا فشيئا وكان  
 مقتضى الترتيب السابق المبني على التدرج من المبادئ البعيدة على القربة أن يقدم غير المخلقة  
 على المخلقة وانما أنكرت عنها لأنها عدم المسكة اه وفي القريب قال ابن زيد المخلقة التي خلق الله  
 فيها الرأس واليدان والرجلين وغير المخلقة التي لم يخلق فيها شيء وقال ابن عباس وفي العشر بعد  
 الأشهر الأربعة تنفخ فيه الروح فهذه عدة الوفاة اه (قوله كمال قدرتنا) أشار به إلى أن مفعول  
 نبين محذوف تقديره كمال قدرتنا وقوله لنبيين لكم متعلق بخلقناكم على أن اللام فيه للعاقبة  
 وقوله انستدلوا تعاميل لقوله لنبيين لكم أي بينا لكم كمال قدرتنا لتستدلوا بقدرتنا لأن من قدر  
 على خالق البشر من تراب أولا إلى آخر الاشياء المذكورة قدرة على إعادة ما ابتداء بل هذا أهون  
 في القياس المعتاد وقوله على إعادة متعلق بتستدلوا اه شيخنا وأصله من أي حيان وقوله في  
 ابتداء الخلق بدل من قوله بها أي أن في معنى الباء كما هو ظاهر اه (قوله طفلا) حال من مفعول  
 تخرجكم وانما وحده في الأصل مصدركا لصا والعدل فيلزم الأفراد والتذكير قاله المبرد  
 وأما لانه مراد به الجفس وأما لان المعنى تخرج كل واحد منكم نحو القوم يشبعهم رغيف أي كل  
 واحد منهم وقد يطابق به فيقال طفلان وطفال وفي الحديث سئل صلى الله عليه وسلم عن  
 أطفال المشركين والطفل يطلق على الولد من حين الانفصال إلى البلوغ وأما الطفل بالفتح فهو  
 الناعم والمرأة طفلة وأما الطفل بفتح الطاء والفاء فوق ما بعد العصر من قوله هم طفلت الشمس  
 إذا ماتت لغروب وأطفلت المرأة أي صارت ذات طفل اه سمعنا وفي المختار الطفل يستعمل  
 مفردا وجمعا اه (قوله أشدكم) هو في الأصل جمع شدة كأنهم جمع نعمة اه بيشاوي (قوله إلى  
 أرذل العمر) قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون  
 سنة وقال قتادة تسعون سنة اه خازن من سورة النحل (قوله والخرف) بابه طرب فعلا ومصدرا  
 وهو فساد العقل من الكبر اه شيخنا (قوله لا يكيل يعلم الخ) متعلق بيرد أي لا يكيل يعقل من بعد  
 عقله الأول شيئا وشيئا مفعولا يعلم فان قلت شيئا مكررة في سياق النفي فنعم مع أنه يعلم بعض الأشياء  
 كالطفل أحيب بأن المراد أنه يزول عقله فيصير كأنه لا يعلم شيئا فان مثل ذلك قد يذكر في مقام  
 نفي العقل للمبالغة اه زاده مع زيادة وفي البضاوي لا يكيل يعلم من بعد علم شيئا يعود كهيئته  
 الأولى في أو ان الطفولية من صفات العقل وقلة الفهم فيفسى ما علمه وينكر ما عرفه اه (قوله  
 قال عكرمة من قرأ القرآن الخ) أي فهذا الرذخا ص غير قارئ القرآن والعلماء اما قارئ القرآن  
 والعلماء فلا يردون في آخر عمرهم إلى الأرذل بل يزداد عقولهم كلما طال عمرهم كما ذكره الشارح  
 اه شيخنا (قوله وتري الأرض هامة) هذا هو الدليل الثاني ولما كان بعض مراتب الخلقة  
 في الدليل الأول غير مرقى ومشاهد بالبصر عبر فيه بقوله خلقناكم ولم يعبر فيه بالرؤية ولما كان  
 هذا الدليل الثاني مشاهدا بالبصر عبر فيه بالرؤية فقال وتري أيها المجادل وقوله الماء أي ماء  
 المطر والأنهار والبحيون والسواقي اه من البصر (قوله هامة) اله مود السكون والخشوع  
 وه ممدت الأرض ليست ودرست وه مد الثوب بلى والاه تزاز التحرك وتجاوز به هنا عن  
 انبات الأرض نباتها بالماء والجهور على رب أي زادت من ربها ربو وقرأ أبو جعفر وعبد الله بن  
 جعفر وأبو عمرو في رواية وربان باله مزة أي ارتفع عت يقال ربان بنفسه عن كذا أي ارتفع

كمال قدرتنا لتستدلوا بها  
 في ابتداء الخلق على عادته  
 (وتقر) مستأنف (في  
 الأرحام ما نشاء إلى أجل  
 مسمى) وقت خروجه (ثم  
 تخرجكم) من بطون أمهاتكم  
 (طفلا) بمعنى أطفالا (ثم)  
 نعوذكم (لتبافوا أشدكم) أي  
 الكمال والقوة وهو ما بين  
 الثلاثين إلى الأربعين سنة  
 (ومنكم من يتوفى) يموت  
 قبل بلوغ الأشد (ومنكم  
 من يرثي أرذل العمر) أخسه  
 من الهرم والخرف (لا يكيل  
 يعلم من بعد علم شيئا) قال  
 عكرمة من قرأ القرآن لم  
 يصر بهذه الحالة (وتري  
 الأرض هامة) يابسة (فاذا  
 أنزلنا عليها الماء اهتزت  
 وحملت الأثقال)  
 أنفسنا كافرين بالله (ونضع  
 الموازين القسط) العدل  
 (ليوم القيامة) في يوم  
 القيامة ميزان لها كفتان  
 ولسان لا يوزن فيها غير  
 الحسنة والسيئات (فلا  
 تظلم نفس شيئا) لا ينقص  
 من حسنات أحد ولا يزداد  
 على سيئات أحد (وان كان  
 مثقال حبة من خردل وزن  
 حبة من خردل) أي ثمانية  
 حباتها ويقال جر ثمانية  
 (وكفى بنا حاسبين) حافظين  
 وعالمين ويقال مجازين  
 قوله ولو جاء النظم الخ لا يخفى  
 ما فيه من اساءة الادب اه



تحركت (وربت) ارتفعت  
وزادت (وانبتت من) زائدة  
(كل زوج) صنف (بهمج)  
حسن (ذلك) المذكور  
من بدء خلق الانسان الى  
آخر احياء الارض (بان)  
بسبب أن الله هو الحق  
الثابت الدائم (وأنه يحيي  
الموتى وأنه على كل شيء قدير  
وأن الساعة آتية لا ريب  
شك فيها وأن الله يبعث  
من في القبور) ونزل في أبي  
جهل (ومن الناس من  
يجادل في الله بغير علم ولا  
هدى) منه (ولا كتاب منير)  
له نور معه (ثاني عطفه)

(ولقد آتينا) أعطينا (موسى  
وهرون الفرقان) المخرج  
من الشبهات ويقال النصر  
والدولة على فرعون (وضياء)  
بيانا من الضلالة (وذكرنا)  
عظما (للتقين) الكافر  
والشرك والفواحش (الذين  
يخشون ربهم) يهابون  
ربهم (بالغيب) وإن كان  
غائبا عنهم (وهم من  
الساعة) من عذاب الساعة  
(مشفقون) خائفون (وهذا)  
القرآن (ذكر مبارك) فيه  
الرحمة والمفكرة لمن آمن به  
(أنزلناه) أنزلنا جبريل به  
(أنفثنا) يا أهل مكة (له)  
منكرون) جاحدون (ولقد  
آتينا) أعطينا (إبراهيم رشده)  
يعني العلم والفهم (من قبل)

عنه ومنه الر بيته وهو من يطالع على موضع عال لينظر للقوم ما يأتيهم ويقال له ربي أيضا اه  
سمن (قوله تحركت) أي في رأي العين بسبب حركة النبات وقوله وانبتت الاسناد مجازي لأن  
المنبت في الحقيقة هو الله تعالى اه شيخنا وقوله من زائدة أي في المفعول (قوله ذلك بأن الله  
الخ) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مبتدأ والخبر الجار بعده والمشار إليه ما تقدم من خلق بني آدم  
وتطويرهم والتقدير ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم وتطويرهم حاصل بأن الله هو الحق وأنه  
الخ والثاني أن ذلك خبر مبتدأ مضمرة أي الأمر ذلك الثالث أن ذلك منصوب بفعل مقدر أي فعلنا  
ذلك بسبب أن الله هو الحق فالباء على الأول مرفوعة المحل وعلى الثاني والثالث منصوبة اه  
سمن (قوله بسبب أن الله هو الحق الخ) أي هذه الآثار من آثار الألوهية وأحكام شؤنه الذاتية  
والوصفية والفعالية وأن اتيان الساعة واتيان البعث اللذين يتكرون وجودهما من أسباب  
تلك الآثار العجيبة التي يشاهدونها في الأنفس والاتفاق أي ذلك الصنيع البديع حاصل  
بسبب أنه تعالى هو الحق وحده في ذاته وصفاته وأفعاله المحقق والموجود لما سواه من الأشياء  
فهذه الآثار الخاصة من فروع القدرة العامة التامة ومسبباتها ومن جملة فروعها ومتعلقاتها  
أحياء الموتى وتخصيصه بالذكور مع كونه من جملة الأشياء المقدور عليها تصریح بعمل النزاع  
وتقدمه للاعتناء به وقوله وأن الساعة عطف على المجرور بالباء كالجملتين قبلها داخله معها ما  
في حيز اليبوسة وكذا قوله وأن الله يبعث من في القبور فالجواب ل أنه تعالى ذكر أسببا بخسة  
الثلاثة الأولى مؤثرة والآخران غير مؤثرين اه من أبي السعود ببعض تصرف وقال ابن جزي  
في تفسيره إن الباء ليست السببية بل هي متعلقة بمحذوف يدل عليه المقام والتقدير ذلك  
المذكور من خلق الانسان وأحياء النبات مشاهد بأن الله هو الحق وما عطف عليه فيكون  
قوله وأن الساعة وقوله وأن الله يبعث معا وفيه على ما قبلهما من هذا التقدير فتكون هذه الأشياء  
المذكورة بعد الباء مستندة لعلها بخلق الانسان والنبات كما استدلل بهما على البعث والاعادة  
اه شيخنا وأصله لا يحيي (قوله وأن الساعة الخ) هذا توكيده لقوله وأنه يحيي الموتى وهو خبر  
مبتدأ محذوف أي والأمر أن الساعة الخ فليس داحلا في سببية ما تقدم ذكره اه من البصر  
وعبارة السمين قوله وأن الساعة آتية فيه وجهان أحدهما أنه عطف على المجرور بالباء أي ذلك  
بأن الساعة والثاني أنه ليس معطوفا عليه ولا داحلا في حيز السببية وانما هو خبر والمبتدأ  
محذوف لفهم المعنى والتقدير والأمر أن الساعة ولا ريب فيها يحتمل أن تكون هذه الجملة خبرا  
نايبا وأن تكون حالا اه (قوله بغير علم) أي بغير علم ضروري وقوله ولا هدى أي ولا استدلال  
لأن الدليل يهدي إلى المعرفة وقوله ولا كتاب أي ولا وحى والمعنى أنه يجادل من غير مقدمة  
ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وليست هذه الآية مكررة مع قوله يجادل في الله بغير علم ويتبع كل  
شيطان مر بدلان الأولى وأردة في المقادير بكسر اللام لتقليد هم واتباعهم للشيطان وهذه الواردة  
في حق المقلدين بفتح اللام لقوله ليضل الخ قال في الكشف وهو أوفق وأظهر بالمقام اه شيخنا  
وأصله في الرازي (قوله ولا هدى) أي استدلال ومعنى هدى لأنه يهدي ويوصل إلى المطلوب اه  
شيخنا (قوله منه) متعلق بكتاب أي ولا وحى كائن منه وليس متعلقا بقوله له نور اه شيخنا (قوله  
ثاني عطفه) الذي إلى والمطاف الجانب به طرفة الانسان وبلو به وعمله عند الاعراض عن  
الشيء وهو عبارة عن التكبر كما أشار له بقوله تكبرا اه زاده (قوله حال) أي من الضمير في يجادل  
وقوله ليضل متعلق بجادل وقوله بفتح الباء أي ليضل في نفسه وبضمها أي ليضل غيره وقوله



عذاب الحريق الحريق طبقة من طباق جهنم ويصح أن يكون من إضافة الموصف لصفته أي  
 الله عذاب الحريق أي المحرق اه من البهر والمراد من قوله ليضل عن سبيل الله أي يستمر أو  
 يزيد ضلاله وأن ضلاله كالعرض له أن يكون ما آله واللام للعاقبة فان قلت هذا لا يختص بقراءة  
 الفتح قلت هو عليه أظهر وقد قيل أنه ليس المراد تخصيصه بها والاضلال يشمل ضلال نفسه  
 وضلال غيره اه شهاب (قوله أيضا حال) عبارة السمين قوله ثاني عطفه حال من فاعل يحادل  
 أي مضر ضاوي إضافة لفظية نحو عطرنا والعامة على كسر العين وهو الجانب كني به عن التكبر  
 وقرأ الحسن بفتح العين وهو مصدري بمعنى التطف وصفة بالقوة اه (قوله والعطف الجانب  
 الخ) الجانب بمعنى الجنب ولا حاجة لصرف اللفظ عن ظاهره وحمل العطف عن العنق وابقاؤه  
 على ظاهره كاف في إفادة المقصود وهو أنه كناية عن الاعراض وفي المختار وعطف الرجل جانباه  
 من رأسه إلى وركبه وكذا عطفها كل شيء جانباه وثني عطفه عنه أي أعرض عنه اه وفي المصباح  
 وجنب الإنسان ماتحت أبطه إلى كشمه والجمع جنوب مثل فاس وفلوس والجانب الناحية  
 ويكون بمعنى الجنب أيضا لأنه ناحية من الشخص اه (قوله ويقال له ذلك) أي ما ذكر من  
 الخزي وعذاب الحريق اه شيخنا (قوله ذلك بما قدمت يدك) في غير هذه السورة أي يدكم لأن  
 هذه الآية نزلت في أبي جهل وحده وفي غيرها نزلت في جماعة تقدم ذكرهم اه كرماني (قوله  
 عبر عنه) أي الشخص بهما أي الدين وقوله تراول أي تعالج وتعمل بهما اه (قوله وأن الله  
 ليس بظلام) عطف على ما قدمت يدك وفي محل جراه شيخنا (قوله ومن الناس الخ) عبارة الخازن  
 نزلت في قوم من الأعراب كانوا يقدمون المدينة مهاجرين من باديتهم فكان أحدهم إذا قدم  
 المدينة تصح بها جسمه وتنجب بها فرسه وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد  
 أصبت فيه خيرا واطمأن له وأن أصابه مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال  
 ما أصبت منذ دخلت في هذا الدين الا شرا فينقلب عن دينه وذلك هو الفتنة فانزل الله تعالى  
 ومن الناس من يعبد الله على حرف أي على شك وأصله من حرف الشيء وهو طرفه الذي هو قائم  
 عليه غير مستقر فقل للشاك في الدين انه يعبد الله على حرف لانه لم يدخل فيه بنية الثبات  
 والتمكن وهذا مثل أن يكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة ولو عبدوا الله  
 بالشيء كره على السراء والصبر على الضراء لم يكونوا على حرف وقيل هو المنفاق بلسانه دون قلبه  
 انتهت (قوله على حرف) حال من فاعل يعبد أي متزلزا اه مهين (قوله أي شك في عبادته)  
 أي ضعف يقين وانحراف عن العقيدة وعلى طرف من الدين لا في وسطه وقلبه اه من البهر  
 (قوله شبه بالحال على حرف جميل في عدم ثباته) أشار إلى أن في الآية استعارة تمثيلية وهي أنه  
 نزل من دخل في الاسلام من غير اعتقاد ووجه قصد منزلة الحال على طرف شيء في تزلزه وعدم  
 ثباته وفي تقريره بيان للمعنى المراد المجازي اه كرخي (قوله اطمأن به) أي رضى به وسكن  
 الله اه خازن وعبارة الخطيب اطمأن به أي بسببه وثبت على ما هو عليه اه (قوله وان  
 أصابه فتنة) المراد بها ما يكرهه الطبع ويثقل على النفس كالجذب والمرض وسائر المحن  
 والالام صريح في محمل مقابل الخير لانه أيضا فتنة وامتحان قال تعالى ونبلوكم بالشرا والبر فتنة  
 ولم يقل وان أصابه شرمع أنه المقابل للخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل هو سبب  
 القرب بشرط التسليم والرضا بالقضاء اه زاده (قوله وسقم في نفسه وماله) بأن كان ماله  
 حيوانات (قوله خسر) قرأ العامة خسر فعلا مضيا وهو محتمل ثلاثة أوجه الاستثناف

نحال أي لاوى عنقه تكبرا  
 عن الإيمان والعطف الجانب  
 عن عين أو شمال (ليضل)  
 بفتح الياء وضعا (عن  
 سبيل الله) أي دينه (له في  
 الدنيا خزي) عذاب فقتل  
 يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة  
 عذاب الحريق) أي الأحراق  
 بالنار ويقال له (ذلك بما  
 قدمت يدك) أي قدمته  
 عبر عنه به مادون غيرهما  
 لأن أكثر الأفعال تراول بهما  
 (وإن الله ليس بظلام) أي  
 بذي ظلم (للعبيد) فيعذبهم  
 بغير ذنب (ومن الناس من  
 يعبد الله على حرف) أي شك  
 في عبادته شبه بالحال على  
 حرف جميل في عدم ثباته  
 (فإن أصابه خير) صحة وسلامة  
 في نفسه وماله (اطمأن به وان  
 أصابه فتنة) محبة وسقم  
 في نفسه وماله (انقلب على  
 وجهه) أي رجع إلى الكفر  
 (خسر الدنيا)

من قبل بلوغه ويقال  
 أكرمناه بالنبوة من قبل  
 موسى وهرون ويقال من  
 قبل محمد صلى الله عليه وسلم  
 (وكنابه عالمين) بأهله  
 لذلك (اذ قال لبيك) آزر  
 (وقومه) غروذين كنعان  
 وأصحابه (ما هذه التماثيل)  
 النصارى (التي أنتم لها  
 عاكفون) عابدون لها  
 (قالوا وجدنا آباءنا لها  
 عاكفين) فنحن نعبدها (قال)



بقوات مأملة منها (والآخرة)  
 بالكفر (ذلك هو الخسران  
 المبين) البين (يدعو) بعد  
 (من دون الله) من الصنم  
 (مالا يضره) ان لم يعبد  
 (ومالا ينفعه) ان عبد  
 (ذلك) الدعاء (هو الضلال  
 البعيد) عن الحق (يدعو  
 ان) اللام زائدة (ضره)  
 بعبادته (أقرب من نفعه)  
 ان نفع بتخيله (لبئس المولى)  
 هو أى الناصر (ولبئس  
 العشير) صاحب هو وعقب  
 ذكر الشاك بالخسران بذكر  
 المؤمنين بالثواب في (ان  
 الله يدخل الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات) من  
 الفروض والنوافل (حيات  
 تجرى من تحتها الانهار ان  
 الله يفعل ما يريد) من  
 اكرام من يطيعه واهل بيته  
 بهيبه (من كان يظن ان  
 ان ينصره الله) أى محمد عليه  
 (في الدنيا والآخرة)

لهم ابراهيم (لقد كنتم أنتم  
 وآباؤكم) قبلكم (في ضلال  
 مبين) في كفر وخطابين  
 (قالوا) لابراهيم (اجتئنا  
 بالحق) بجد تقول يا ابراهيم  
 (أم أنت من اللاعبين) من  
 المستهزئين بنسأ (قال)  
 ابراهيم (بل ربكم رب السموات  
 والارض الذى فطرهن)  
 خلقهن (وأنا على ذاكم) على  
 ما قلت لكم (من الشاكرين  
 وتالله) والله قال في نفسه

والحالبة من فاعل انقلب ولا حاجة الى اسماء قد على الصحيح وللبداية من قوله انقلب كما يدل  
 المضارع من مثله في قوله تعالى يلقى أثاماً يضاعف وقرأ مجاهد في آخرين خامر بضم السين  
 الفاعل منصوب على الحال اه سمين (قوله بقوات مأملة) أى ذهب مأملة وهو كثرة  
 ماله واجتماعه باحبابه وقال الكرخي مأملة منها من العز والكرامة واصابة الغنية وأهلية  
 الشهادة والامامة والقضاء اه شيخنا (قوله بالكفر) أى بالرجوع الى الكفر بسبب الارتداد  
 اه شيخنا (قوله ذلك هو الخسران المبين) اذ لا خسران مثله فانه اذا لم ينضم اليه الاخرى أو  
 بالعكس لم يتمحض خسرانا فلم يظهر كونه كذلك ظهوراً تاماً فانحصر الخسران البين فيه على  
 ما دل عليه الاتيان بضمير الفصل اه كرخي (قوله مالا يضره ومالا ينفعه) نفى الضر والنفع هنا  
 وأثبتهما في قوله لمن ضره أقرب من نفعه فحصل التعارض والتناقض وأجيب بأنها لا تضرو ولا  
 تنفع باففسها ولا يكن بسبب عبادتها فتنسب الضر اليها كما في قوله تعالى رب انهن أضللن كثيراً  
 من الناس حيث أضل الأضلال اليها من حيث انها سبب الضلال اه شيخنا وفي البيضاوي  
 لا يضرب بنفسه ولا ينفع اه وأشار به كرفعه الى الجمع بين نفي الضر والنفع بمعبودهم هنا  
 وثباتهم له في قوله لمن ضره أقرب من نفعه وحاصله أنه لا ضرر له ولا نفع له بنفسه وله ذلك  
 بسبب معبوديته كما شار له بقوله بكونه معبوداً أما الضر فظاهراً وأما النفع فبغيرهم اه زكريا  
 وقال الشهاب دفع التناقض بان النفي باعتبار ما في نفس الامر والاثبات باعتبار زعمهم الماثل اه  
 (قوله اللام زائدة) أى ومن مفعول يدعو وضره مبتدأ وأقرب خبر والجملته صلة من وعبرة  
 السمين والسابع من الاوجه أن اللام زائدة في المفعول به وهو من والتقدير يدعو من ضره  
 أقرب من موصوأة والجملته بعد ماصلتها والموصول هو المفعول به يدعو زيدت فيه اللام كما زيدت  
 في قوله تعالى ردف لكم في أحد القوانين وقرأ عبد الله يدعو من ضره بغير لام ابتداء وهي مؤيدة  
 لهذا الوجه انتهت (قوله بعبادته) الباء سببية (قوله ان نفع) أى المعبود وقوله بتخيله أى  
 العابد فتأمل (قوله هو) هذا هو المخصوص بالذم وقوله أى الناصر تفسير للمولى وكذا يقال  
 فيما بعده وتسميته مولى على سبيل التهكم (قوله وعقب) ذكر الشاك بالخسران الجار والمجرور  
 حال من الشاك والباء للابسة والمصاحبة أى حالة كونه ملتصقاً بالخسران وكذا يقال فيما بعده  
 أوضح من ذكر في الاول معنى الوعيد وفي الثاني معنى الوعد وقوله بذكر المؤمنين متعلق بعقب  
 على كل من المؤمنين وقوله في ان الله الخ نعمت للذكر الثاني أى الذكر الكاش في هذه الآية  
 وقوله من اكرام من يطيعه الخ لف ونشر مشوش وعبرة أنى حيان لما ذكر تعالى من يعبد  
 على خوف وسفه رأيه وتوعده بخسرانه في الآخرة عقبه بذكر حال مخالفتهم من أهل الايمان  
 وما وعدهم به من الوعد الحسن ثم أخذ في توبيخ أولئك الاولين كانه يقول هؤلاء العابدون  
 على حرف محجبهم القلق وظنوا ان الله ان ينصر محمد صلى الله عليه وسلم لم واتبعه ونحن انما  
 أمرناهم بالصبر وانتظار وعدنا فمن ظن غير ذلك فلا بد بسبب الخ انتهت وفيها إشارة الى أن قوله  
 ان الله يدخل الذين آمنوا الخ ذكر استطراداً بين الكلامين المتعلقين بمن يعبد الله على حرف  
 (قوله من كان يظن الخ) تفريع في المعنى على محذوف مرتبط بقوله ان الله يفعل ما يريد  
 والتقدير ومن حجة ما يريد بنصرة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فن كان الخ اه شيخنا أى من كان  
 يظن من الكفار والاضمير في بنصر محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى على هذا من كان من الكفار  
 يظن أن لن ينصر الله محمداً فليختمنق بحسب ما قال الله ناصر بسوله وموجب الاختناق هو الغبط



فليمدد بسبب (بجبل الى  
السماء) أي سقف بيته يشده  
فيه وفي عنقه (ثم ليقطع)  
أي ليختنق به بأن يقطع  
نفسه من الأرض كما في  
الصالح (فلينظر هل

صلى الله عليه وسلم  
(لا كيدن) لا كسرت  
(أصنامكم بعد أن تولوا)  
تنطلقوا (مدبرين) ذاهبين  
الى العبد فلما ذهبوا الى  
عبدهم وتركوا ابراهيم في  
مدنيتهم دخل بيت وثم  
(فخاهم جذازا) كسرا (الا  
كبرا لهم) لم يكسره (لهم  
اليه يرجعون) من عبدهم  
فيعتل به فلما رجعوا الى بيت  
وثم ودخلوا بيت وثم  
(قالوا من فعل هذا يا آلهمتنا  
انه لمن الظالمين) على آلهمتنا  
(قالوا نعمنا) قال رجل  
منهم سمعت (فتي بكهم)  
بالكسر ويعيهم (يقال  
له ابراهيم قالوا) قال لهم غرود  
(فأتوا به على عين الناس)  
بمظمر الناس (لهمم  
يشهدون) على فله  
ويقال على قوله ويقال  
على عقوبته (قالوا) قال  
له غرود (أأنت فعلت هذا)  
الكسر (يا آلهمتنا يا ابراهيم  
قال) ابراهيم (بل فعله  
كبيرهم هذا) الذي الفاس  
على عنقه (فاسألوهم ان كانوا  
ينطقون) يشكمون حتي  
يخبروكم من كسرهم  
(فرجعوا الى آلهمتنا)

والكيد هو الاحتيال وسمى الاختناق كيدا لانه وضع موضع الكيد اذ هو غاية حيلته  
والمعنى اذا خنق نفسه بغيظه هل يذهب ذلك ما يغيظه وهو نصره النبي صلى الله عليه وسلم لم على  
أعدائه اه ابن خزي وهذا أي حل من في قوله من كان يظن على الكفار يوافق كلام الجلال  
ومثله في العمادى وقوله والكيد هو الاحتيال أي في اتصال الضرر للغير واستعمل هنا في  
اتصال الضرر الى نفسه الذي هو الخنق لانه غاية ما يقدر عليه كما أن الكيد كذلك اه من  
الكازروني وفي القرطبي قال ابو جعفر النحاس من أحسن ما قيل هنا أن المعنى من كان يظن  
أن ابن نصر الله محمد صلى الله عليه وسلم وأنه يتهمه أنه أن يقطع النصر الذي أوتي به صلى الله عليه  
وسلم فليمدد بسبب الى السماء أي فليطلب حيلة يصل بها الى السماء ثم ليقطع النصر ان تهيا له  
فلينظر هل يذهبن كيد وحيثه ما يغيظ من نصر النبي صلى الله عليه وسلم والفائدة في الكلام  
أنه اذا لم يتهمه الكيد والحيطة بأن يقول مثل هذا لم يصل الى قطع وكذا قال ابن عباس ان  
الكناية في نصره الله ترجع الى محمد صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يجز ذكره بجميع الكلام  
دل عليه لان الايمان هو الايمان بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم والانقلاب عن الدين انقلاب  
عن الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم أي من كان يظن من كان يعادى محمد صلى الله عليه وسلم  
ومن يعبد الله على حرف أنا لا فنصر محمد فليقل كذا وكذا اه وفي ابى السعود والمعنى أنه تعالى  
ناصر لرسوله صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة لا محالة من غير صارف بلويه ولا عاطف بشفيه  
فن كان يغيظه ذلك من أعاديته وحساده ويظن أن لن يفعله تعالى بسبب مدافعة بعض الأمور  
ومباشرة ما يرد من المكاييد فليباغ في استفراغ المجهود وليجاوز في الحد كل حده وهو دقيق صاري  
أثره وعاقبة أمره أن يخنق خنقا هائلا من ضلال مساعيه وعدم انتاج مقدمات مبادئه فليمدد  
بسبب الى السماء أي فليمدد حبله الى سقف بيته ثم ليقطع أي ليختنق من قطع اذا خنق لانه  
يقطع نفسه بحبس مجاريه وقيل ليقطع الحبل بعد الاختناق على أن المراد به فرض القطع  
وتقديره على أن المراد بالنظر في قوله تعالى فلينظر هل يذهبن كيد ما يغيظ تقديره انظر  
وتصوره أي فليصور في نفسه النظر هل يذهبن كيد ذلك الذي هو أقصى ما انتهت اليه قدرته  
في باب المضادة والمضارة ما يغيظه من النصر كذا ويجوز أن يراد فلينظر الا أن أنه ان فعل ذلك  
هل يذهب ما يغيظه وقيل المعنى فليمدد حبله الى السماء المظلة وليبعد عليه ثم ليقطع الوحي وقيل  
ليقطع المسافة حتى يباغ عنانها بحيث في عدم نصره صلى الله عليه وسلم اه (قوله فليمدد) جواب  
لأشراط ان كانت من شرطية وهو الظاهر أو خبر للوصول ان كانت موصولة والفاء للتشبيه بالشرط  
اه (قوله يشده) أي يشد حبله وفي نسخة يشد بخذف الهاء وهي على تقديره ما وفي أخرى  
ليشده باللام والهاء وعلى كل فهو تفسير لقوله فليمدد اه شيخنا (قوله ثم ليقطع فلينظر الخ) هذا  
على سبيل الفرض لانه لا يمكنه النظر بعد الاختناق ولا كنهه مثل قول الناس للعاصد مت غيظا  
اه خازن وهو نظير قوله تعالى في آل عمران واذا دخلوا أعصابكم الا تأمل من الغيظ قل موتوا  
بغيظكم (قوله بأن يقطع نفسه) أشار به الى أن مفعول يقطع محذوف تقديره نفسه بغضتين  
لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه وبعضهم قدر المحذوف أحله اه شيخنا فقول به بأن يقطع  
كناية عن الموت اه (قوله كما في الصالح) راجع لجميع ما ذكر من قوله بجبل الى السماء الخ  
وعبارة الصالح كما نقلها في المختار وقوله تعالى ثم ليقطع قالوا ليختنق لان المختنق يمدد السبب الى  
السقف ثم يقطع نفسه من الأرض حتى يخنق تقول منه قطع الرحل أي اختنق ولبن قاطع أي



بذهبن كيديه) في عدم نصرة  
 النبي (ما يغيظ) منها المني  
 فليختم غيظاً منها فلا بد  
 منها (وكذلك) أي مثل  
 انزالنا الآيات السابقة  
 (أنزلناه) أي القرآن الباقي  
 (آيات بينات) ظاهرات  
 حال (وأن الله يهدي من  
 يريد) هداية معطوف على  
 هاء أنزلناه (ان الذين  
 آمنوا والذين هادوا) هم  
 اليهود (والصابئين) طائفة  
 منهم (والنصارى والمجوس  
 والذين أشركوا) ان الله  
 يفصل بينهم يوم القيامة  
 بأدخال المؤمنين الجنة  
 وإدخال غيرهم النار (ان  
 الله على كل شيء)  
 (شديد) عالم به علم مشاهدة  
 (الم تر) نعم (أن الله يستبدل  
 بالملامة (فقلوا) فقال لهم  
 ما لكم غرور (انكم انتم  
 الظالمون) لآبراهيم (ثم  
 نكسوا على رؤسهم) رجعوا  
 الى قولهم الاول وقال غرور  
 (لقد علمت) يا ابراهيم  
 (ما هؤلاء ينطقون) يعني  
 الاصنام فن ذلك كسرهم  
 (قال) ابراهيم (أفتعبدون  
 من دون الله مالا ينفعكم شيئا)  
 ان عبادته (ولا يضركم)  
 ان تركتموه (أف لكم)  
 (٢) قوله وهذا قد أعيد الخ  
 فيه نظراً لما

حامض اه والصاح بفتح الصاد اسم كتاب في اللغة للإمام العلامة أبي النصر محمد بن حماد  
 الجوهري اه شيخنا (قوله كيديه) المراد بكيديه فعله الذي هو الاختناق أي احتياله في عدم  
 نصرة النبي صلى الله عليه وسلم بختم نفسه وفي السبعين هل يذهبن الجملة الاستفهامية في محل  
 نصب على اسقاط الخافض لان النظر تعلق بالاستفهام وإذا كان بمعنى الفكر تعدي بهي وقوله  
 ما يغيظ ما موصولة بمعنى الذي والهاء هو الضمير المستتر وما وصلته مفعولة بقوله يذهبن أي هل  
 يذهبن كيديه الشيء الذي يغيظه وهو نصرة النبي صلى الله عليه وسلم فالمرفوع في يغيظه عائد  
 على الذي والمنصوب على من كان يظن اه وفي بعض نسخ الشارح التصريح بالمنصوب وعليها  
 كتب الكرخي ونصه قوله ما يغيظه منها فاعني الذي والعائد مضمرة على ما أشار إليه الشيخ  
 المصنف وما وصلته مفعولة بقوله يذهبن الى آخر ما في السبعين اه (قوله منها) بيان لما التي هي  
 عبارة عن نصرة النبي صلى الله عليه وسلم وقوله غيظاً منها أي من أجلها وقوله فلا بد منها أي  
 النصرة تعليل لقوله فليختم غيظاً والتقدير لانه لا بد منها اه شيخنا (قوله حال) أي لفظ آيات حال  
 من الهاء في أنزلناه وقوله بينات صفة لآيات اه شيخنا (قوله وأن الله يهدي من يريد) أي ويضل  
 من يريد (قوله على هاء أنزلناه) فالهائي وأنزلنا أن الله يهدي من يريد أي أنزلنا هداية الله لمن  
 يريد هدايته فإن وصلته في محل نصب ويصح أن تكون في محل رفع خبر المبتدأ مضمرة تقديره  
 والأمر أن الله يهدي من يريد اه سبعين (قوله ان الذين آمنوا الخ) ومن هذا قيل الا ديان ستة  
 واحد الرحمن وهو الاسلام وخمسة للشيطان وهي ما عداها اه من الخازن وفي السبعين هذه الآية  
 فيها وجهان أحدهما أن الثانية واسمها وخبرها في محل رفع خبر لان الاولى قال الزمخشري  
 وأدخلت ان على كل واحد من جرائ الجملة لزيادة التأكيد وحسن دخول ان في الخبر وان كان  
 جملة واقعة خبراً عن ان طول الفصل بينهما بالاعطاف والثاني أن الثانية تكرير الاولى  
 على سبيل التوكيد وهذا ما شاع على القاعدة وهي أن الحرف اذا كرر توكيداً أعيد معه ما اتصل  
 به أو ضمير ما اتصل به وهذا قد أعيد معه (٢) ما اتصل به أولاً وهي الجملة المعظمة فلم يتعين أن  
 يكون قوله ان الله يفصل خبراً لان الاولى كما ذكر وقد تقدم تفسير العاظة هذه الآية إلا أن وس  
 وهم قوم اختلف أهل العلم فيهم فقيل قوم يعبدون النار وقيل الشمس وقيل اعتزلوا النصارى  
 وليسوا بالمسوح وقيل أخذوا من دين النصارى شيئاً ومن دين اليهود شيئاً وهم القائلون بان للعالم  
 أصليين النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون النجاسات والأصل لمجوس بالنون فابدلت ميماً اه  
 سبعين (قوله طائفة منهم) أي اليهود والصحيح المقرر في الفروع أن الصابئين طائفة من النصارى  
 اه شيخنا (قوله وإدخال غيرهم) وهم الفرق الخمس (قوله ان الله على كل شيء شديد) تعليل  
 لقوله ان الله يفصل بينهم وكان قائلاً قال هذا الفصل عن علم اولاً فقيل ان الله على كل شيء  
 شديد أي عالم كما قال الشارح اه شيخنا (قوله عالم به) يشير الى أن الشهيد في صفات الله  
 تعالى معناه الذي لا يغيب عنه شيء كما قررته ومن قضيتة الاحاطة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد  
 من افراد الفرق المذكورة والظاهر تعميم الكلام لعبادة الاوثان ولعباد الشمس والقمر  
 والنجوم اه كرخي (قوله تعلم) حل الرؤية هنا على العلم وذلك لان رؤية مفعول هذه الامور لله  
 انما جاءنا من طريق العقل لاننا نراه بأبصارنا اه شيخنا (قوله من في السموات الخ) جملة  
 ما ذكره ثمانية وقوله والشمس والقمر والنجوم عطف خاص على قوله من في السموات ونص  
 عليها ما ورد ان بعضهم كان يعبدها وقوله والجبال عطف خاص على من في الارض ونص







قطعت لهم ثياب من نار)  
 يلبسونها يعني أحيطت بهم  
 النار (يصب من فوق  
 رؤسهم الحميم) الماء البائع  
 نهاية الحرارة (يصهر) يذاب  
 (به مافي بطونهم) من شهوم  
 وغيرها (و) تشوى به (الجلود  
 ولهم مقام مع من حديد)  
 لضرب رؤسهم (كلما  
 أرادوا أن يخرجوا منها) أي  
 النار (من غم) يلحقهم بها  
 (أعيدوا فيها) ردوا إليها  
 بالمقامع (و) قيل لهم (ذوقوا  
 عذاب الحريق)

والنار (ولو طأ) نجينا لو طأ  
 من الحسف وبلغناهما (إلى  
 الأرض التي باركنا فيها)  
 بالماء والشجر (للعالمين)  
 وهي المقدس وفلسطين  
 والأردن (ووهبنا له)  
 لإبراهيم (اسحق) ولدا  
 (وبعقوب) ولد الولد  
 (نافلة) فضيلة على الولد  
 (وكلا) يعني إبراهيم واسحق  
 وبالعقوب وأولادهم (جعلنا  
 صالحين) في دينهم مرسلين  
 (وجعلناهم أمّة) قادة في  
 الخير (يهدون بأمرنا) يدعون  
 الخلق إلى أمرنا (وأوحينا  
 إليهم فعل الخيرات) العمل  
 بالطاعات ويقال الدعاء  
 إلى لا اله الا الله (واقام  
 الصلاة) اتمام الصلاة  
 (وآتاهم الزكاة) اعطاء الزكاة  
 (لنأخذ من أموالهم)  
 (وعلما) نبوة

أوحى بالظواهر أن الاختصاص هو في الآخرة بدليل التقسيم بالغاء الدالة على التعقيب في قوله  
 فالذين كفروا ولذلك قال على رضى الله عنه أنا أول من يحشون يوم القيامة لخصوصية بين يدي الله  
 تعالى وإن قلنا هذا الحكم والفصل في الدنيا لا في يوم القيامة فالجواب أنه لما كان تحقيق مضمونه  
 في ذلك اليوم مع جعل يوم القيامة طرفا له بهذا الاعتبار اهـ كرخي (قوله قطعت لهم الخ) أي  
 قدرت لهم على قدر جنتهم لان الثياب الجدد تقطع وتفصل على مقادير بدن من يلبسها  
 فالنقطيع مع مجاز عن التقدير يربذ كرام السبب وهو التقطيع وإرادة السبب وهو التقدير والتخمين  
 والظواهر أنه بعد ذلك جعل تقطيعها استعارة تمثيلية تمثلية شبيهة أعداد النار وأحاطة بها  
 بتفصيل ثياب لهم وجمع الثياب لان النار لتراكمها عليهم كالثياب الملبوس بعضها فوق بعض  
 وهذا أبلغ من جعلها من مقابلة الجمع بالجمع والتعبير بالماضي لانه يعني أعدادها لهم اهـ من  
 الشهاب (قوله يعني أحيطت بهم النار) أي جعلت محيطتهم بهم وأشار به إلى أن في الكلام استعارة  
 عن احاطة النار بهم كما يحيط الثوب بلاسه ولما كان الثوب ظاهرا فيما يغطي الجسد غير الرأس  
 ذكر ما يصيب الرأس بقوله يصب وعن ابن عباس لو سقطت من الحميم نقطة على جبال الدنيا  
 لأذابتها ولما ذكر ما يعذب به ظاهر الجسد ذكر ما يعذب به باطنه وهو الحميم الذي يذب مافي  
 البطون من الأحشاء ويصل ذلك الذوب إلى الظاهر فيؤثر فيه تأثيره في الباطن كما قال تعالى  
 فقطع أمعاءهم اهـ من البحر وفي الحديث أن الحميم ليصب من فوق رؤسهم فينفذ من جمجمة  
 أحدهم حتى يخلص إلى جوفه فيسلب مافي جوفه حتى يغرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما  
 كان أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح اهـ خازن (قوله يصب) هذه الجملة يحتمل أن  
 تكون خبرا ثانية للموصول وأن تكون حالا من الضمير في لهم وأن تكون مستأنفة وقوله يصهر  
 به جملة حالبة من الحميم والصهر الأذابة يقال صهرت الشحم من باب قطع إذا ذبته والصهارة  
 الألية المذابة وصهرته الشمس إذا ذبته وقوله والجلود فيه وجهان أظهرهما عطفه على  
 ما الموصولة أي يذاب الذي في بطونهم من الأمعاء وتذاب أيضا الجلود أي ذاب ظاهرهم  
 وباطنهم والثاني أنه مرفوع بفعل مقدر أي وتحرق الجلود قالوا لان الجلود لا تذاب إنما تنقبض  
 وتنكمش إذا صلبت بالنار اهـ ميم وفي الكرخي قوله وتشوى به الجلود يشير إلى أنه مرفوع بفعل  
 مقدر أي لان الجلود لا تذاب وهذا كقوله علفتها تبنا وماء باردا أي وسقيتها ويجوز عطفه  
 على ما الموصولة وتأخيرها مراعاة الفواصل أولا لشعار بغاية شدة الحرارة بإيهام أن تأثيرها  
 في الباطن أقوى من تأثيرها في الظاهر مع أن ملابسها على العكس اهـ (قوله ولهم مقام مع من حديد)  
 من حديد يجوز في هذا الضمير وجهان أظهرهما أنه يعود على الذين كفروا وفي اللام حقيقته  
 قولان أحدهما أنها للاستحقاق والثاني أنها بمعنى على كقوله ولهم اللعنة وليس بشئ الوجه  
 الثاني أن الضمير يعود على الزبانية أعوان جهنم ودل عليهم سياق الكلام وفيه يعود من حديد  
 صفة لمقام مع وهي جمع مقمعة بكسر الميم لانها آلة القمع يقال قمع يقمعه من باب قطع إذا ضرب به  
 بشئ يزجره وبذله والمقمة المطرقة وقيل السوط اهـ ميم (قوله من غم) من للتعليل متعلقة  
 بخروجهم أي يخرجونهم من أجل غمهم والارادة هنا مجاز عن القرب والمراد أنها ترفعهم وترميهم إلى  
 أعلاها فلا خروج لهم لقوله تعالى وما هم بخارجين منها ولا قال أعيدوا فيها دون إليها وبعضهم  
 أبى الارادة على حقيقتها وأحاط عن قوله وما هم بخارجين منها بأنهم لا يستمرون على الخروج  
 وبأن العود قد يتعدى إلى الدلالة على التمكن والاستقرار وذكر الارادة للدلالة على رغبةهم



أي البائع نهاية الاحراق  
وقال في المؤمنين (ان الله  
يدخل الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات جنات تجري  
من تحتها الانهار يحلون فيها  
من أساور من ذهب ولؤلؤا)  
بالجر أي منهم ما بأن يرصع  
اللؤلؤ بالذهب وبالنصب  
عطفًا على محل من أساور  
(ولباسهم فيها حرير) هو  
المحرم لبسه على الرجال في  
الدنيا (وهذا) في الدنيا  
(الحالط)

ويعني (من القرية) من  
أهل قرية سدوم (التي كانت  
تعمل) أهلها (الخبائث)  
يعني اللواط (انهم كانوا قوم  
سوء) سوء في كفرهم  
(فاسقين) باللاواط  
(وأدخلناه) ندخله في  
الآخرة (في رحمتنا) في  
جنتنا ويقال أكرمناه  
في الدنيا بالنبوة (انه من  
الصالحين) في دينهم  
المرسلين (ونوحا) أيضا  
أكرمناه بالنبوة (اذنادي)  
دعاربه على قومه باللهلاك  
(من قبل) من قبل لوط  
(فاستحيينا له) الدعاء  
(فحيينا وأهله) ومن آمن  
به (من الكبر العظيم)  
يعني الفرق (ونصرناه من  
القوم) على القوم ويقال  
نحييناه ان قرأت نصرناه  
بتشديد الصادق من القوم

أي الخروج اه من الشهاب (قوله أي البائع) يقرأ بالجر تفسير اللعريق لان فصيلا بمعنى مفعول من  
أصبح المبالغة اه شيخنا (قوله ان الله يدخل الخ) غير الاسلوب حيث لم يقل والذين آمنوا الخ  
عطفًا على الذين كفروا تعظيمًا لشأن المؤمنين اه شيخنا (قوله الانهار) جمع نهرين تعنيان وأما  
نهر يسكون ثانيه فجمعه أنه يوزن أفعل كافس اه شيخنا (قوله يحلون فيها) العامة على ضم  
الياء وفتح اللام مشددة من - لاه محلبة ادا لبسه الحلي وقرئ يسكون الحاء وفتح اللام مخففة وهو  
بمعنى الاول كأنهم عدوه تارة بالتضعيف وتارة بالهمزة وقوله من أساور من ذهب في من الاولى  
ثلاثة أوجه أحدها أنها زائدة كالمقدم والثاني أنه اللبعض أي بعض أساور والثالث أنها  
ليسان الجنس ومن في من ذهب لا ابتداء الغاية وهي نعت لأساور كما تقدم وقوله ولؤلؤا اختلاف  
الناس في رسم هذه اللفظة في الامام فنقل الأصح أنها في الامام لؤلؤا بغير ألف بعد الواو ونقل  
المجدي أنها ثابتة في الامام بعد الواو وهذا الخلاف بعينه قراءة وتوجيها جار في حرف فاطر أيضا  
اه ميم وفي البضاوي وقرئ لؤلؤا بقلب الثانية واو او لوليا بقلبها واوين ثم قلب الثانية ياء  
وايلى بقلبها ياءين اه (قوله من أساور) جمع أسورة جمع سوار اه ببضاوي (قوله بالجر الخ)  
أي في قراءة الجمهور عطفًا على ذهب على أن الأساور مركبة منهما وصورة بقوله بأن يرصع اللؤلؤ  
بالذهب لدفع ما قبل انه لم تعهد الأسورة من اللؤلؤ وأنه معطوف على أساور لا على ذهب وقوله  
وبالنصب أي في قراءة نافع وعاصم عطفًا على محل من أساور لانه بقدره يحلون حليًا من أساور  
أي فالحلي في موضع نصب على أنه صفة لمفعول محذوف أي حليًا لؤلؤا أو بتقدير ويثوثون لؤلؤا  
وعليه اقتصر في الكشف اه كرخي ثم رأيت في تذكرة القرطبي مانصه ويسور المؤمن في الجنة  
بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من  
أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير قال المفسرون ليس أحد من أهل الجنة الا وفي يده  
ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفي الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث  
يبلغ الوضوء اه (قوله بأن يرصع الخ) أي يحلى لان الترصيع في اللغة ان يجعل في أحد جانبي  
العقد من اللؤلؤ مثل ما في الجانب الآخر يقال تاج مرصع أي محلى بها وفي المختار الترصيع  
التركيب وتاج مرصع بالجواهر وسيف مرصع أي محلى بالرمائح وهي حلق يحلى بها الواحدة  
رصعة اه والظاهر أن في عبارة المفسر قلبا والاصل بأن يرصع الذهب باللؤلؤ كما يدل عليه  
عبارة البضاوي وفي آية الكهف يحلون فيها من أساور من ذهب وليس فيها لؤلؤ وفي سورة  
هل أتى وحلوا أساور من فضة ولم يذكر فيها اللؤلؤ ولا الذهب فيجتمع لهم الترتيب بهذه الامور  
بالذهب وحده وبالفضة وحدها وبالذهب واللؤلؤ اه شيخنا (قوله ولباسهم فيها حرير) غير  
الاسلوب حيث لم يقل ويلبسون فيها حرير للاعتماد على الفواصل لانه لو قال ماذا كان في  
آخر الفاصلة الا لف في الكتابة والوقف بخلاف البقية اه شيخنا وفي الكرخي غير اسلوب الكلام  
فيه حيث لم يقل ويلبسون حرير للدلالة على أن الحرير ثيابهم المعتادة في الجنة فان العدول الى  
الجملة الاسمية يدل على الدوام والمعنى انه تعالى يوصلهم في الآخرة الى ما حرمه عليهم في الدنيا قال  
صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة فان دخل الجنة لبسه أهل الجنة  
ولم يلبسه ومحلّه فيمن مات مصرًا على ذلك اه ثم رأيت في تذكرة القرطبي مانصه وفي الحديث  
ان من شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة وكذلك لبس الحرير في الدنيا وكذلك من  
استعمل آنية الذهب والفضة وعن أبي موسى الأشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه



(من القول) وهو لا اله الا الله  
(وهو الى صراط الحميد)  
أى طريق الله المحمودة  
ودينه (ان الذين كفروا  
ويصدون عن سبيل الله)  
طاعته (و) عن (المسجد  
الحرام الذى جعلناه) منسكا  
ومعبد (للناس)

الذين كذبوا بآياتنا  
مكتابنا ورسولنا نوح (انهم  
كانوا قوم سوء) في كفرهم  
(فأغرقناهم أجمعين)  
بالطوفان (وداود سليمان)  
أيضا أكرمناهما بالنبوة  
والحكمة (اذبحكنا في  
الحرث) في كرم قوم  
(ادفنت فيه) دخلت فيه  
ووقعت فيه بالليل (غنم  
القوم) قوم آخرين (وكننا  
لهم) لهم (داود  
وسليمان) (شاهدين) عالمين  
(ففهناهما سليمان) الرفق  
في القضاء والحكم (وكلنا)  
داود وسليمان (آتيناه) أعطينا  
(حكما) فهمنا (وعلمنا) نبوة  
(وسخرنا مع داود الجبال  
يسبحن) مع داود اذا سجد  
(والطير) أيضا (وكننا  
فاعلين) انافعلنا ذلك بهم  
(وعلمنا صنعة لبوس) يعنى  
الدروع (لكم لتحصنكم)  
لتنعمكم (من بأسكم) من  
سلاح عدوكم (فهل أنتم  
شاكرون) نعمته بالدروع  
(وسليمان) وسخرنا سليمان

وسلم من استمع الى صوت غناء لم يؤذن له ان يسمع الروحانيين فقيل ومن الروحانيون يا رسول  
الله قال قراء أهل الجنة خرجوا الترمذى أبو عبد الله في نوادر الأصول وقد قيل ان حرمانه شرب  
الخمر ولباس الحرير وشربه في اناء الذهب والفضة واستماعه للروحانيين انما هو في الوقت الذى  
يعذب فيه في النار ويسقى من طينة الخبال فاذا خرج من النار بالشفاعة أو بالرحمة العامة أدخل  
الجنة ولم يحرم شيئا منها الا خمر ولا حبر ولا غيره لان حرمان شيئا من لذات الدنيا ان كان في  
الجنة نوع عقوبة ومثاخذة والجنة ليست بدار عقوبة ولا مثاخذة فيها بوجه من الوجوه قلت  
حدث أبى سعيد وأبى موسى يرد هذا القول وكما لا يشتهى منزلة من هو أرفع منه وليس ذلك  
بعقوبة كذلك لا يشتهى خمر الجنة ولا حبرها ولا يكون ذلك عقوبة اه (قوله من القول)  
يجوز ان يكون حالا من الطيب وأن يكون حالا من الضمير المستكن فيه ومن للتبعيض أو للبيان  
اه (قوله أى طريق الله) أى فالصراط هو طريق الله الى الجنة وقوله ودينه معطوف على  
طريق والمراد به الاسلام فيكون قد فسر الاسلام بتفسيرين بالطريق الموصلة للجنة وبالدين  
الذى هو الاسلام وعلى هذا تكون الهداية للصراط في الدنيا وفي الآخرة والهداية في قوله  
وهو الى الطيب أى في الدنيا وقوله المجود أى في أفعاله ويصح أن يكون المجود صفة لطريق اه  
شيخنا (قوله ويصدون عن سبيل الله) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه معطوف على ما قبله وحينئذ  
ففي عطفه على الماضى ثلاث تأويلات أحدها أن المضارع قد لا يقصد به الدلالة على زمن معين  
من حال أو استكمال وانما يراد به مجرد الاستمرار ومثله الذين آمنوا وتطامن قلوبهم - ثم يذكروا الله  
الثانى أنه مؤول بالماضى لعطفه على الماضى الثالث أنه على بابه وأن الماضى قبله مؤول  
بالمستقبل الوجه الثانى أنه حال من فاعل كفروا وبه بدأ أبو البقاء وهو فاسد ظاهر الا أنه مضارع  
مبني وما كان كذلك لا تدخل عليه الواو وما ورد منه على قلته مؤول فلا يحمل عليه القرآن وعلى  
هذين القولين فالخبر محذوف واختلافنا في موضع تقديره فقد رآه ابن عطية بعد قوله واليهادى  
ان الذين كفروا وخسر وأوهل كوا أو نحو ذلك وقدره الزمخشري بعد قوله والمسجد الحرام أى ان  
الذين كفروا نذيقهم من عذاب اليم وانما قدره كذلك لان قوله نذيقه من عذاب اليم يدل  
عليه الا أنه يلزم من تقدير الزمخشري الفصل بين الصفة والموصوف باجنبي وهو خبر ان فيصير  
التركيب هكذا ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام نذيقهم من عذاب  
اليم الذى جعلناه للناس وللزمخشري أن يفصل عن هذا الاعتراض بأن الذى جعلناه لان سلم  
أنه نعمت للمسلمين حتى يلزم ما ذكر بل نجعله مقطوعا عنه نصبا أو رفعا الوجه الثالث أن الواو في  
ويصدون مزيدة في خبر ان تقديره ان الذين كفروا ويصدون وزيادة الواو مذهب كوفي  
تقدم بطلانه اه (قوله منسكا) قال في المختار المنسل بفتح الميم وفتح السين وكسرهما  
الموضع الذى تذيب فيه الفسائل وقرئ هم ما قوله تعالى لكل أمة جعلنا منسكا والتسمية  
الذبيحة وجمعها نسك بضم نين ونسائل اه شيخنا وأشار بتقدير منسكا الى أن المفعول الثانى  
محذوف وسبقه الى ذلك ابن عطية الا أن أباحيان قال ولا يحتاج الى هذا التقدير الا ان كان المراد  
تفسير المعنى لا الاعراب فيسوغ لان الجملة في موضع المفعول الثانى فلا يحتاج الى هذا التقدير  
اه كرخى وفي السمين الذى جعلناه يجوز جره على النعت أو البديل أو البيان والنصب باضمار  
فعل والرفع باضمار مبتدأ وجعل يجوز أن يشهد لاثنيين بمعنى صيروا أن يتعدى لواحد والعامة  
على رفع سواء وقراءة حفص عن عاصم بالنصب هنا وفي الجاثية سواء محسوم ومعاتهم



ووافق على الذي في الجملة الاخوان وسيا في توجيهه فاما على قراءة الرفع فان قلنا ان جعل  
 بمعنى صبر كان في المفعول الثاني ثلاثة اوجه احدها وهو الاظهار ان الجملة من قوله سواء العاكف  
 فيه هي المفعول الثاني ثم الاحسن في رفع سواء ان يكون خبرا مقدما والعاكف والباد مبتدأ  
 مؤخر وانما واحد الخبر وان كان المبتدأ اثنين لان سواء في الاصل مصدر ووصف به وقد تقدم  
 هذا اول البقرة واجاز بعضهم ان يكون سواء مبتدأ وما بعده الخبر وفيه ضعف او منع من حيث  
 الابتداء بالتركبة من غير مسوغ ولانه متى اجتمع معرفة ونكرة جعلت المعرفة المبتدأ الوجه  
 الثاني ان للناس هو المفعول الثاني والجملة من قوله سواء العاكف في محل نصب على الحال وهي  
 محط الفائدة الثالث ان المفعول الثاني محذوف قال ابن عطية والمعنى الذي جعلناه للناس  
 قبله ومتعبدا وان جعلناه امتعديا لو احدى كان قوله للناس متعلقا بالجعل على انه علة له واما على  
 قراءة حذف فان قلنا جعل متعد لاثنين كان سواء مفعولا ثانيا وان قلنا متعد لواحد كان  
 حالا من هاء جعلناه وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع على الفاعلية لانه مصدر ووصف به فهو  
 في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف اه (قوله سواء العاكف الخ)  
 اختلاف في معنى التسوية فقال بعضهم سواء أي في احترامه وقضاء الفضل فيه وقال بعضهم  
 معنى التسوية ان المقيم والبادي سواء في النزول به وليس أحدهما أحق بالنزول من الآخر فلا  
 يزعم أحدهما ان كان قد سبق الى منزل اه شيخنا وأصله للغازن (قوله والباد) أثبت ابن كثير ياء  
 والباد وصلوا ووقفوا وثبتها أبو عمرو وورش وصلوا وحذفوا الباقي وصلوا ووقفوا وهي  
 محذوفة في الامام اه سمين (قوله بالحداد) أي عدول عن القصد والاعتدال قال الكازروني  
 وفائدة قوله بظلم بعد قوله بالحداد ان الحداد قد يكون بحق لكونه في مقابلة الظلم كما في قوله تعالى  
 وخذوا من أموالكم مما أنفقتم من غير حساب اه شيخنا وفي المختار الحد في دين الله أي حاد عنه وعدل ولحد من باب قطع  
 لغة فيه والحداد رجل ظلم في الحرم وقوله تعالى ومن يرد فيه بالحداد بظلم أي الحداد بظلم والباء زائدة  
 اه (قوله الباء زائدة) أي في المفعول وقوله أي بسببه أي وهي متعلقة بالحداد (قوله ومن هذا) أي  
 من قوله ندقة الخ وقوله يؤخذ خبر ان أي ويكون مقدر ا بعد قوله والباد مدلول عليه بالآخر  
 الآية كما ارتضى ذلك أبو حيان في البصراة شيخنا (قوله بينا) أشار بتفسيره المذكور الى أن  
 اللام في لآبراهيم غير زائدة فتكون معدية للفعل على أنه مضمن معنى فعل يتعدى بها كما ذكره  
 ومن فسر بآنا بانزلنا قال انها زائدة وبه قال أكثر المعربين اه كرخي وفي القرطبي وقيل بآنا  
 لآبراهيم مكان البيت أي أربنا أصله لينيه وكان قد درس بالطوفان وغـيره فلما جاءت مدة  
 آبراهيم عليه السلام أمره الله ببناؤه فغاء الى موضعه وجعل يطلب أثر اربعين لله له ربحا فافاة  
 فكشفت عن اساس آدم فرتب قواعد دعيه حسمما تقدم في البقرة اه وقيل بعث الله تعالى  
 رسالة بقدر البيت فقامت بحمال البيت وفيها رأس يتكلم بالآبراهيم ابن علي دوري فبني عليه اه  
 خطيب (قوله لينيه وكان قد رفع الخ) وكانت الانبياء بعد ربه يحجون مكانه ولا يعلمونه حتى  
 بوأه الله لآبراهيم فبناؤه على اساس آدم وجعل طوله في السماء سبعة أذرع بذراعهم م وذراعهم في  
 الارض ثلاثين ذراعا بذراعهم م وأدخل الحجر في البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له  
 بئرا بقي فيها ما يهدي للبيت وبناء قبه له شيت وقبل شيت آدم وقبل آدم الملائكة وقد تقدم  
 الكلام على ذلك مستوفي في سورة البقرة (قوله وامرنا) معطوف على بينا فيكون قد فسر بآنا  
 بينا الاجل ل أن ينصب المفعول الذي هو مكان البيت وفسره أيضا بامرنا لاجل أن تجعل أن في أن

سواء العاكف) المقيم (فيه  
 والباد) الطارئ (ومن يرد  
 فيه بالحداد) الباء زائدة  
 (بظلم) أي بسببه بأن  
 ارتكب مني أو لو شتم الخادم  
 (ندوة من عذاب اليم)  
 مؤلم أي بعضه ومن هذا  
 يؤخذ خبر ان أي نذيقهم  
 من عذاب اليم (و) اذكر  
 (اذ بآنا) بينا (لآبراهيم  
 مكان البيت) لينيه وكان  
 قد رفع زمن الطوفان  
 وأمرنا (ان لا تشركني شيئا  
 وطهر بيتي)  
 (الريح عاصفة) قاصفة  
 شديدة (تجري بامر)  
 بامر الله ويقال بامر سليمان  
 من اصطغر (الى الارض  
 التي باركنا فيها) بالماء  
 والشجر وهي الارض المقدسة  
 والاردن وفلسطين (وكننا  
 بكل شيء) مخترنا له (عالمين  
 ومن الشياطين) مضرنا  
 من الشياطين (من يعصون  
 له) لسليمان الصديق يخرجون  
 من الجبال والواهي ويعملون  
 عملا (من البنين) (دون ذلك)  
 دون القواصة (وكنالهم)  
 للشياطين (حافظين) من  
 ان يهجر أحده على أحد في  
 زمانه (وأيوب) واذكر  
 أيوب (اذنادي ربه) دعا  
 ربه (اني معني الضير) اني  
 أصابني الشدة في جسدي  
 فارحني ونجني (وانت أرحم



من الاوثان (الطاغوتين  
والقائمين) المقيمين به  
(والركع السجود) جمع  
راكع وساجد المصلين  
(واذن) ناد (في الناس  
بالحج) فنادى على جبل أبي  
قيس يا ايها الناس ان ربكم  
نبي بيتا واحب عليكم  
الحج اليه فاجيبوا ربكم  
والتمت بوجهه عينا وشمالا  
وشمالا وغربا فاجابه كل من  
كتب له ان يحج من اصلاص  
الرجال وارحام الامهات  
لبك اللهم لبك وجواب  
الامر (يا توك رجالا) مشاة  
جمع راجل كقائم وقيام  
(و) ركبانا (على كل ضامر)  
أي بعير مهزول وهو يطلق  
على الذكر والانثى (يا تين)  
أي الضوامر معلا على المعنى  
(من كل فج عميق) طريق  
بعيد (ليشهدوا) أي يحضروا  
(منافع لهم) في الدنيا  
بالتجارة أو في الآخرة أو  
فيها أقوال (ويذكروا  
اسم الله في أيام معلومات)  
أي عشر ذي الحجة أو يوم عرفة  
أو يوم النحر  
الراحمين فاستجيبنا له الدعاء  
(فكشفنا) فرفعنا (ما به  
من ضر) من شدة (وآتيناه)  
أعطيناه (أهله) في الجنة  
الذين هلكوا في الدنيا  
(ومثلهم معهم) ولدا في  
الدنيا مثل ما هلكوا في

لا تشرك مفسرة لبوا أنالاب شرط أن المفسرة أن يتقدمها جلة فيها معنى القول دون حروفه  
وأن يتقدم معنى ما بعدها بما قبلها وهذا الشرطان موحودان في وأمرناه فمضى بوا نقلنا لا تشرك  
وقلنا طهر بيتي اه شيخنا وفي الكرخي قوله وأمرناه أن لا تشرك أشار إلى أن ان غير زائدة دفعا لمن  
قال بز يادتها وهو الكواشي وغيره وتقدير الشيخ المصنف أمرناه أخذه من الأمر بعده اه  
(قوله من الاوثان) عبارة القرطبي وتطهير البيت عام في الكفر والبعد وجميع الانجاس  
والدماء وقيل عني به التطهير من الاوثان كما قال تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وذلك أن  
جرهملو العمالة كانت لهم أصنام في محل البيت وحوله قبل أن يبنيه ابراهيم عليه الصلاة  
والسلام وقيل المعنى نزهه عن أن يعبد فيه صنم وهذا أمر باطهار التوحيد فيه اه (قوله واذن  
في الناس بالحج) أي بدعوة الحج والأمر به اه بيضاوي (قوله على جبل أبي قيس) فلما صعد  
للنداء خفف صوت الجبال رؤوسها ورفعت له القرى فنادى في الناس بالحج فأجابه كل شيء اه قرطبي  
قال ابن عباس فأجابه بالتلبية من اصلاص الرجال وارحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن  
فليس حاج يحج من يومئذ إلى يوم تقوم الساعة الا من كان أجاب ابراهيم عليه السلام يومئذ زاد  
غيره فن لي مرة حج مرة ومن لي مرتين حج مرتين ومن لي أكثر حج بقدر تلبية اه قسطلاني  
(قوله يا توك) ايقاع الامر على صيغة الخطاب ليكون اتيانهم اجابة لندائه أو المضاف مقدر اى  
يا توابيتك اه كرخي (قوله مشاة وركبانا الخ) استدل بذلك بعضهم على أنه لا يجب الحج  
على راكب البحر وهو استدلال ضعيف لان مكة ليست على بحر وانما يتوصل اليها على إحدى  
هاتين الحالتين بشي أو ركوب فذكر تعالى ما يتوصل به اليها اه من البحر (قوله وعلى كل  
ضامر) في المختار ضم الفرس من باب دخل وضمرا أيضا بالضم ضمرا بوزن قفل فهو ضامر  
فيهما وناقصة ضامر وضامة وتضمير الفرس أيضا أن تعلفه حتى يسمي ثم ترده إلى القوت وذلك  
في أربعين يوما والبعير يطلق على الجمل والناقة اه وحيث يذبح منه أن الضمير في يطلق  
يصح رجوعه للضامر وللبعير اه شيخنا (قوله أي بعير مهزول) أي أتعبه بعد السفر يدل  
عليه توصيفه بما بعده فان نسبة أمر إلى المشتق يدل على عليه المأخذ وقدم الراجل لفضله  
اذ للراكب بكل خطوة سبعون حسنة وللراجل سبع مائة من حسنات الحرم كل حسنة مائة  
الف حسنة و ابراهيم واسماعيل حجاجا شيعين اه كرخي (قوله ليشهدوا وامنافع لهم) يجوز في هذه  
اللام وجهان أحدهما أن تتعلق بأذن أي أذن لي شهدوا والثاني أنها متعلقة بيا توك وهو الاظهر  
قال الزمخشري ونكر منافع لانه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية أو دنيوية لا توجد في  
غيرها من العبادات اه سمين (قوله بالتجارة) أي لانها جائزة للحاج من غير كراهة اذا لم  
تكن هي المقصودة من سفره اه شهاب (قوله ويذكروا اسم الله) أي عند اعداد الهدايا  
والضحايا وذبحها اه بيضاوي وفي الخطيب ويذكروا اسم الله أي الجامع لجميع التكاملات  
بالتكبير وغيره عند الذبح وغيره وقيل كنى بالذكور عن الذبح لان ذبح المسلمين لا ينفل عنه تقيها  
على أن المقصود مما يتقرب به إلى الله تعالى أن يذكروا اسمه واختلف في الأيام المعلومات في قوله  
تعالى في أيام معلومات فالذي عليه أكثر المفسرين وهو اختيار الشافعي وأبي حنيفة انها عشر  
ذو الحجة واحتجوا بانها معلومة عند الناس لحرمهم على علمها من أجل ان وقت الحج في آخرها  
ثم للمنافع أوقات من العشر معروفة كيوم عرفة والمشعر الحرام ولتلك الذبائح وقت منها وهو  
يوم النحر وعن ابن عباس انها أيام التشريق وقيل يوم عرفة إلى آخر أيام التشريق واستدل



لهذا بقوله تعالى على ما رزقهم من بهيمة الانعام وهي الابل والبقر والغنم من الهدايا والضحايا  
 أي يذكر واسم الله تعالى عند نحرها ونحر الهدايا والضحايا يكون في هذه الأيام اه (قوله  
 الى آخر أيام التشريق) راجع للقوانين قبله اه شيخنا (قوله على ما رزقهم) أي لاجل ما رزقهم  
 (قوله فكلوا منها) أي من لحومها أمر بذلك اباحة وازالة لما كان عليه الجاهلية من التخرج  
 فيه أو نديا الى مواساة الفقراء ومساواتهم اه بيضاوي وفي الخطيب فكلوا منها أي من لحومها  
 أمر اباحة وذلك ان الجاهلية كانوا لا يأكلون من لحوم هداياهم شيئا فأمرا الله تعالى بمخالفتهم  
 واتفق العلماء على ان الهدى اذا كان تطوعا يجوز للهدى أن يأكل منه وكذلك أضحية التطوع  
 واختلفوا في الهدى الواجب بالشرع مثل دم التمتع والقران والدم الواجب بافساد الحج وقوته  
 وجزاء الصيد هل يجوز للهدى أن يأكل منه شيئا قال الشافعي رحمه الله لا يأكل منه شيئا وكذلك  
 ما أوجب على نفسه بالنذر وقال ابن عمر رضي الله عنه لا يأكل من جزاء الصيد والنذر وبأكل  
 مما سوى ذلك وبه قال أحمد واهنوق وقال مالك يأكل من هدى التمتع ومن كل هدى واجب  
 عليه الا من فدية الاذى وجزاء الصيد والنذر وعن أصحاب أبي حنيفة انه يأكل من كل من دم  
 التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما اه (قوله ثم ليقتضوا نفثهم) أي ثم بعد حلهم  
 وخروجهم من الاحرام وبعد الاتيان بما عليهم من النسك وفسر القضاء بالازالة تفسير مجازيا  
 لان القضاء في الاصل القطع والفصل فإريد به هنا الازالة والتفت في الاصل وسمح الاظفار ونحوها  
 وقوله كطول الظفر مثال للتفت أي وكالشارب وشعر الرأس والعانة فان هذه الامور تطلب  
 ازالتها اه شيخنا وفي المصباح تفت تفتا فهو تفت مثل تعب تعبافه وتعب اذا ترك الادهان  
 والاستعداد فعلامه الوسخ وقوله تعالى ثم ليقتضوا نفثهم هو استباحة ما حرم عليهم بالاحرام بعد  
 التحال اه والعمامة على كسر اللام من ليقتضوا وهي لام الامر وقرأ نافع والكوفيون بسكونها  
 اجزاء للفصل مجرى المتصل والتفت قيل أصله من التفت وهو وسخ الاظفار قلبت الفاء تاء كعشور  
 في معفور وقيل هو الوسخ والقدر يقال ما تفتك وحكي قطرب تفت الرجل اذا كثروا فيه في  
 سفره ومعنى ليقتضوا ليصنعوا ما يصنع المحرم من ازالة شعر وشعث ونحوهما عند حله وفي ضمن  
 هذا قضاء جميع المناسك اذ لا يفعل هذا الا بعد فعل المناسك كلها اه سمين (قوله أي القديم  
 الخ) عبارة الخطيب أي القديم لانه أول بيت وضع للناس وقال ابن عباس سمى عتيقا لان الله  
 أعنته من تسلط الجبابرة عليه فيكم من جبار سار اليه ليهدمه فنهه الله تعالى عنه فان قيل قد  
 تسلط عليه الجحاج فلم يمنع أحيب بانه ما قصد التسلط على البيت وانما تحصن به ابن الزبير  
 فاحتمل لاخرجه ثم بناءه وما قصد التسلط عليه ابرهة فعل به ما فعل وقيل لان الله تعالى أعنته  
 من العرق فانه رفع في أيام الطوفان وقال مجاهد لانه لم يملك قط وقيل بيت كريم أي ان العتيق  
 بمعنى الذكر سم من قوله عتيق الخيل والطير اه (قوله أي الامر والشأن ذلك) أشار به الى أن  
 قوله ذلك خبر مبتدأ محذوف وهذا كما يقدم الكاتب جملة من كتابه في بعض المعاني ثم اذا  
 أراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا اه من البحر فهو يذكر للفصل بين كلامين  
 أو بين وجهي كلام واحد اه شيخنا (قوله ذلك المذكور) أي من قوله واذنونا لآل ابراهيم  
 مكان البيت الى قوله ويطوفوا بالبيت العتيق اه زاده (قوله ومن يعظم حرمت الله) تعظيمها  
 ترك ملاستها وقوله هي ما لا يحل الخ وقيل الحرمات ما وجب القيام بها وحرم التفريط فيها  
 وقيل الحرمات هنا مناسك الحج وتعظيمها اقامتها واتمامها وقيل الحرمات البيت الحرام

الى آخر أيام التشريق أقوال  
 (على ما رزقهم من بهيمة  
 الانعام) الابل والبقر والغنم  
 التي تضر في يوم العيد وما  
 بعده من الهدايا والضحايا  
 (فكلوا منها) اذا كانت  
 مستحبة (وأطعموا البائس  
 الفقير) أي الشديد الفقر  
 (ثم ليقتضوا نفثهم) أي يزبلوا  
 أوساخهم وشعثهم كطول  
 الظفر (وليوفوا) بالتخفيف  
 والتشديد (نذروهم) من  
 الهدايا والضحايا (وليطوفوا)  
 طواف الافاضة (بالبيت  
 العتيق) أي القديم لانه أول  
 بيت وضع (ذلك) خبر مبتدأ  
 مقدر أي الامر والشأن ذلك  
 المذكور (ومن يعظم  
 حرمت الله)

من  
 الدنيا (رحمة) نعمة (من  
 عندنا وذكري للعابدين)  
 عظة للأئمة (واسمعيل  
 وادريس) واذكر اسمعيل  
 وادريس (وذا الكفل كل  
 من الصابرين) على أمر الله  
 والمرآزي (وأدخلناهم)  
 ندخلهم في الآخرة (في  
 رحمتنا) في جنتنا (انهم من  
 الصالحين) من المرسلين  
 غيبي الكفل لانه كان  
 رجلا صالحا ولم يكن نبيا  
 (وذا النون) واذكر صاحب  
 الخوت يعني يونس بن متى  
 (اذ ذهب مغاضبا) مصارما  
 من الملك (فطن) يعني غيب



هي ما لا يحل انتهاكه (فهو)  
 أي تعظيمها (خير له عند ربه)  
 في الآخرة (وأحلت لكم  
 الأنعام) أكلها بعد الذبح (الا  
 ما يتلى عليكم) تحريمه في  
 حرمت عليكم الميتة الآية  
 فالاستثناء منقطع ويجوز  
 أن يكون متصلا والتعظيم  
 لما عرض من الموت ونحوه  
 (فاجتنبوا الرجس من  
 الأوثان) من اللبائن الذي  
 هو الأوثان (واجتنبوا قول  
 الزور) أي الشرك بالله في  
 تلييتهم أو شهادة الزور  
 (حنفاء لله) مسلمين عادلين  
 عن كل دين سوى دينه  
 (غير مشركين به) تأكيد  
 لما قبله وهما حالان من الواو  
 (ومن يشرك بالله فكأنما  
 خر) سقط (من السماء

فمن يشرك بالله فكأنما  
 خر من السماء)  
 (أن لن نقدر عليه) بالعقوبة  
 (فنادى في الظلمات) في  
 ظلمة البصر وظلمة أمعاء السمك  
 وظلمة بطنها (أن لا اله الا  
 أنت سبحانك) تبت اليك  
 (اني كنت من الظالمين)  
 على نفسي حيث غضبت  
 على أمرك (فاستجبنا له)  
 الدعاء (ونجيناه من الغم)  
 من غم الظلمات (وكذلك)  
 هكذا (ننجي المؤمنين) عند  
 الدعاء (وزكريا) واذكر  
 يا محمد زكريا (اذ نادى)  
 دعا (رب رب لا تدركني)  
 لا تدركني (فردا) وحيدا

والشهر الحرام ومعنى التعظيم العلم بأنه يجب على الإنسان القيام بمرعاتها وحفظ حرمتها اه  
 من الخازن وفي البيضاوي الحرمات ما لا يحل انتهاكه اه والمثل شق الستارة وتزريقها ليطهر  
 ما خلفها قال الحرمات جمع حرمة وهي ما يحترم شرعا فتجوز به هنا عن المخالفة كانه أزاله لستر  
 الشريعة اه شهاب (قوله هي ما لا يحل انتهاكه) وهي جميع التكاليف من مناسك الحج  
 وغيرها ويحتمل أن يخص بما يتعلق بالحج كالجدال والجماع والصيد اه من البهر (قوله فهو  
 خير له) أي قربة وطاعة يثاب عليها عند الله اه شيخنا (قوله الا ما يتلى عليكم تحريمه) يشير إلى  
 أن في النظم تقدير مضاف هو المسند اليه وإن الضمير المجرور بعد حذف المضاف ارتفع واستتر  
 وفي جعل التحريم متلوا تسامح وفي الحقيقة المتلوة آية تحريمه اه وفي الكرخي الا ما يتلى عليكم  
 تحريمه أشار به إلى أن المتلوة لا يستثنى من بهيمة الأنعام لأنها ليس فيها محرم ولا كنه المعنى الا  
 ما يتلى عليكم آية تحريمه وذلك قوله تعالى في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة الخ ولا تحرموا غيره  
 والمعنى أن الله تعالى قد أحل لكم الأنعام كلها الا ما استثناء في كتابه اه (قوله فالاستثناء  
 منقطع وجهه أنه ذكر في آية المائدة ما ليس من جنس الأنعام كالدم ولحم الخنزير وقوله ويجوز  
 أن يكون متصلا بأن يصرف إلى ما يحرم من بهيمة الأنعام بسبب عارض كالنحو وقيل  
 وجه الانقطاع أنه ليس في الأنعام محرم اه من الشهاب مع زيادة من السمين وتقدم في أول  
 المائدة كلام أوضح من هذا فراجع (قوله فاجتنبوا الرجس) أصله في اللغة القذر والوساخ  
 وعبادة الأوثان فذر معنوى اه شيخنا والقاء تفرقة على قوله ومن يعظم حرمات الله فلما حث  
 على المحافظة على حدود الله وترك الشرك تفرع عنه هذا اه شهاب (قوله واجتنبوا قول  
 الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الأوثان رأس الزور لأن المشرك زاعم أن الوثن يحق له  
 العبادة كأنه قال فاجتنبوا عبادة الأوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لا تقربوا  
 منه شيئا التباديه في القبح والسماجة وما ظنك بشي من قبيل عبادة الأوثان والزور من الزور أو  
 من الأزور وهو الانحراف كما أن الافك من أفكه اذا صرفه فان الكذب مقصوف مصروف عن  
 الواقع وقيل قول الزور قولهم هذا حلال وهذا حرام وما أشبه ذلك من افتراءهم وقيل هو قول  
 المشركين في تلييتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك اه خطيب (قوله وهما  
 حالان من الواو) أي في اجتنبوا لكن الأولى مؤسفة والثانية مؤكدة كما أشار له الشارح اه  
 شيخنا (قوله ومن يشرك بالله الخ) غرضه بهذا ضرب مثل لمن يشرك بالله اه شيخنا ومعنى  
 الآية أن بعد من أشرك بالله عن الحق والایمان كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير  
 أو هوت به الريح فلا يصل إليه أحد بحال وقيل شبه حال المشرك بحال الهاوي من السماء  
 لأنه لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع حيث تسقطه الريح فهو هالك لا محالة اما باستلاب الطير له  
 أو بسقوطه في المكان السحيق اه خازن (تقريبه) قال الزمخشري يجوز في هذا التشبيه  
 أن يكون من المركب والمفرق فان كان تشبيها مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه  
 اهلا كالمركب هلاك بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاحتطفته الطير متفرقا  
 موزعا في حواصلها وعصفت به الريح حتى هوت به في بعض الأماكن البعيدة وإن كان مفرقا  
 فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان وأشرك بالله بالناسقطة من السماء والاهواء  
 التي تنوزع أفكاره بالطير المحتطفة والشيطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح التي  
 تهوى بما عصفت به في بعض الهاوي المتلفة اه وقول الذي يطوح به الباء زائدة للتأني كسيد قال



الجوهري طوحه أى توهه وذهب به ههنا وههنا اه خطيب (قوله فخطفه الطير) بفتح الخاء  
والطاء مشددا وأصله تخطفه فأدغم وقرئ فخطفه بسكون الخاء وتخفيف الطاء اه -  
(قوله شعائره) جمع شعيرة أو شعارة بالكسر بوزن قلادة وقوله وهى البدن فيه قصور وكأنه  
حمله عليه مراعاة للسباق والافالشعائر أعم منها كما فى المصباح ونصه والشعائر أعلام الحج  
وأفعاله الواحدة شعيرة أو شعارة بالكسر والمشاعر مواضع المناسك اه (قوله بان تستحسن)  
أى تختار حسنة بان تكون غالية فى الثمن وينبغى للانسان أن يترك المشاحة فى ثمنها ما ورد  
انه ينبغى ترك المشاحة فى الهدايا والاضحيا وعتق الارقاء وروى أنه عليه الصلاة والسلام  
أهدى مائة بدنة فيها جمل لابي جهل فى أنفه مرة وروى ان عمر أهدى نجبية طلبت منه بثلاثمائة  
دينار اه من أبى السعود (قوله من تقوى القلوب) من ابتدائية أى فان تعظيمها مبتدأ وناشئ  
من تقوى قلوبهم اه خطيب وفى السمين والعائد على اسم الشرط من هذه الجملة الجزائية مقدر  
تقديره فانها من تقوى القلوب منهم ومن جوز اقامة ال مقام الضمير وهم الكوفيون أجاز ذلك  
هنا والتقدير من تقوى قلوبهم كقوله فان الجنة هى المأوى اه وقول الشارح منهم أى من من  
وجع الضمير باعتبار معناها (قوله لا شعارها) أى تعليمها وقوله بما يعرف به أى بعلامة يعرف  
بها أنها هدى وقوله كقطع حديد الخ أى وكتعليق النعال فى أعناقها وكتعليق آذان القرب  
فى رقاب الغنم وهكذا تأمل (قوله لكم فيها) أى الشعائر واجبة أو مندوبة وقوله كركوبها أى  
واركابها بالأجرة فان كان بأجرة حرم أى وكسرب لبنها الفاضل عن ولدها اه شيخنا (قوله  
الى البيت العتيق) الى معنى عند كما قال الشارح (قوله والمراد الحرم جميعه) أى لخصوص  
الكعبة فقط اه شيخنا (قوله واكل أمة الخ) لما ذكر تعالى الذابح بين انه لم يخل منها أمة  
فالذابح من الشرائع القديمة وقال ابن عرفة فى قوله واكل أمة جعلنا منسكا أى مذهبا من  
طاعة الله تعالى يقال نسك نسك قومه اذا سلك مذهبهم وقيل منسكا عيدا قاله الفراء وقيل سحا  
قاله قتادة والقول الاول أظهر لقوله تعالى ليدكر واسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام أى  
على ذبحه اه قرطبي (قوله بفتح السين مصدر) فى المصباح نسك لله نفسك من باب قتل  
تطوع بقرية والنسك بضمين اسم منه وفى التنزيل ان صلاتى ونسكى وإيمانى بفتح السين  
وكسرها يكون زمانا ومصدرا ويكون اسم المكان الذى تذبح فيه النسكة وهى الذبيحة وزنا  
ومعنى ومناسك الحج عباداته وقيل مواضع العبادات ومن فعل كذا فعليه نسك أى دم بريقه  
ونسك تزهد وتعبد وهوناسك والجمع نسالك مثل عابد وعباد اه (قوله أى ذبحا قربانا) قربانا  
مفعول للمصدر الذى هو ذبحا أى أن يذبحوا القربان وفى الخازن جعلنا منسكا قرئ بكسر السين  
أى مذبحا وهو موضع ذبح القربان وقرئ منسكا بفتح السين وهو اراقاة الدم وذبح القربان اه  
وفى زاده أى جعلنا لكل أمة نوعا من التعبد والتقرب والمراد به اراقاة الدماء طوحه الله تعالى  
والمعنى شرعنا لكل أمة مؤمنة أن ينسكوا لله تعالى اه (قوله ليدكر واسم الله) معناه أمرناهم  
ههنا ذبحهم بذكر الله وأن يكون الذبح لله لانه الرزق لذلك اه أبو حيان (قوله من بهيمة  
الانعام) أى عند ذبحها ونحرها مما هاهنا بهيمة لانها لا تنكلم وقيل بالانعام لان ما سواها لا يجوز  
ذبحه فى القرابين وان جازأكله اه خازن وفى القاموس البهيمة كل ذات أربع قوائم ولو فى  
الماء أو كل حي لا يميز والجمع بها ثم والابهم الاعجم واستهم فلم يقدر على الكلام اه (قوله  
انقادوا) أى لجميع تكاليفه ومن انقاد لله كان محبته فلذلك قال بعده وبشر المحبتين اه رازى

فخطفه الطير) أى تأخذه  
بسرعة (أو توهى به الريح)  
أى تسقطه (فى مكان  
صحيح) بعيد أى فهو  
لا يرجى خلاصه (ذلك)  
يقدر قبله الامر مبتدأ (ومن  
يعظم شعائره فانها) أى  
فان تعظيمها وهى البدن  
التي تهدي للحرم بان تستحسن  
وتستسمن (من تقوى  
القلوب) منهم وسميت شعائر  
لأشعارها بما يعرف به أنها  
هدى كقطع حديد  
بسنامها (لكم فيها منافع)  
كركوبها والجل عليها مالا  
يضرها (الى أجل مسمى)  
وقت نحرها (ثم محلها) أى  
مكان حمل نحرها (الى  
البيت العتيق) أى عنده  
والمراد الحرم جميعه (واكل  
أمة) جماعة مسلمة سلفت  
قبلكم (جعلنا منسكا) بفتح  
السين مصدر وبكسرهما اسم  
مكان أى ذبحا قربانا ومكانه  
(ليذكر واسم الله على  
ما رزقهم من بهيمة الانعام)  
عند ذبحها (فألهكم اله  
واحد فله أسلموا) انقادوا  
(وبشر المحبتين) المطيعين  
بلامعين (وأنت خير الوارثين)  
الامين (فاستجبنا له) الدعاء  
(ووهبنا له يحيى) ولدا صالحا  
(وأصلحنا له زوجة) بالولد  
(انهم) يعنى الانبياء والمرسلين  
ذكرىا ويحيى (كانوا



المتواضعين (الذين اذا  
ذكر الله وجلت) خافت  
(قلوبهم) والصابرين على  
ما أصابهم (من البلياء  
(والقبي الصلاة) في أوقاتها  
(وممارضة قناتهم) يتفقون  
يتصدقون (والبدن) جمع  
مدينة وهي الابل (جعلناها  
لكم من شعائر الله) أعلام  
دينه (لكم فيها خير) يقع في  
الدنيا كما تقدم وأخفى العقبى  
(فاذكروا اسم الله عليها)  
عند نحرها (صواف) قاعة  
على ثلاث معقولة اليد  
اليسرى (فاذا وجبت  
جنوبها) سقطت الى الارض  
بعد النحر وهو وقت الاكل  
منها (فكلاوا منها) ان شئتم  
(وأطعموا القانع) الذي  
يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا  
يتعرض (والمعتر) السائل  
أو المتعرض (كذلك)  
~~سارعون في الخيرات~~  
يسارعون في الخيرات  
يسادرون الى الطاعات  
(ويدعوننا رغبا ورهبا)  
هكذا وهكذا يقال بعددونا  
رغبا الى الجنة ورهبا من  
النار (وكافوا لنا خاشعين)  
متواضعين مطيعين (والتي)  
واذ كراتي (أحضنت فرحها)  
حفظت جيب درعها (فنفقنا  
فيها من روحنا) فنفخ  
حبريل في جيب درعها  
بامرنا (وجعلناها آية)  
علامة وعبرة (للعالمين) لئلا

(قوله المتواضعين) هذا أصل معناه لان الاخبات نزول الخبت وهو المكان المنخفض ولا يحفى  
حسن التعبير بالخبثين هنا من حيث ان نزول الخبت مناسب للمعاج لما فيه من صفات  
المتواضعين كالخجود عن اللباس وكشف الرأس والغربة عن الاوطان ولذا وصفهم بالصبر وذكروا  
اقامة الصلاة لان السفر مظنة التقصير فيها اه شهاب وفي القاموس الخبت المتسع من بطون  
الارض والجمع أخبات وخبوت اه (قوله من البلياء) فان كانت هذه البلياء من الله تعالى  
فليس للبتلى بها الا الصبر وان كانت من غيره فله أن يصبر عليها ويعفو وله ان يتصرف نفسه اه  
خازن (قوله يتصدقون) أى صدقة التطوع ويعلم منه انهم كانوا يتصدقون الصدقة الواجبة  
بالاولى اه شيخنا (قوله والبدن جعلناها لكم الخ) البدن هي الشعائر المذكورة في قوله أولا  
ذلك ومن يعظم شعائر الله الخ اه شيخنا (قوله وهي الابل) سميت الابل بدنا لعظم ابدانها اه  
شيخنا وفي المصباح البدنة ناقة أو بقرة تهر بكه سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها اه زرقاني وقال  
القسطاني البدن عند الشافعي خاصة بالابل وعند أبي حنيفة من الابل والبقرة كلام الشافعية  
موافق لكلام الازهرى وكلام الحنفية موافق لكلام الصالح وأما المسمى فيشمل الابل والبقرة  
والغنم اه ابن القيم (قوله من شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة بالكسر وهي العلامة اه مصباح  
وهذا الجار والمجرور هو المفعول الثاني للعلل بمعنى التخصيص اه سمين (قوله لكم فيها خير) جملة  
مستأنفة مقررة لما قبلها اه أبو السعود وفي السمين قوله لكم فيها خير الجملة حال اما من هاء  
جعلناها وامام من شعائر الله وهذا ان مبین على أن الضمير في فيها دل هو عائذ على البدن أو  
على شعائر والاول قول الجمهور اه سمين وقوله كما تقدم أى في قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى  
(قوله فاذكروا اسم الله عليها) بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك  
واليك اه أبو السعود (قوله قاعة) الاظهر قاعات اه قارى وهو كذلك في البيضاوى وغيره  
وفي البيضاوى صواف قاعات قد صفتن أيدين وأرجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس  
اذا قام على ثلاث وعلى طرف سنبك الربعة لان البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث اه  
وعبارة الخازن صواف قياما على ثلاث قوائم قد صفت رجلها ويدها اليمنى وأخرى معقولة  
في نحرها كذلك روى البخارى عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر أتى على رجل قد أناخ بدنة  
ينحرها قال ابعتها قياما مقبدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم انتهت وكون قيامها سنة محمد صلى الله  
عليه وسلم انما هو على سبيل الندب ويجوز نحرها وذبحها مضجعة على جنبها كالبقرة اه (قوله  
فاذا وجبت جنوبها) الوجوب السقوط يقال وجبت الشمس أى سقطت ووجب الجدار سقط  
ومنه الواجب الشرعى كانه سقط علينا ولزمنا اه سمين وهذا كناية عن الموت وجمع الجنوب  
مع أن البعير اذ خرس سقط على أحد جنبه لان ذلك الجمع في مقابلة جمع البدن اه شيخنا (قوله  
وأطعموا القانع) أى أطعموه وجوبا كما عليه الشافعي وهذا في المستهبة كما مر ذكره لان الاول  
مرتب على ذبح بهيمة الانعام الشاملة للبدن والبقرة والغنم والثاني مرتب على ذبح البدن خاصة وان  
واقفة في الحكم ذبح الاخيرين اه كرخي (قوله الذي يقنع) أى يرضى وبأه سلم فعلا ومصدرا  
وقد يطلق القانع على السائل وبأه يثني خضع فعلا ومصدرا اه شيخنا وفي السمين القانع  
السائل والمقتر المتعرض من غير سؤال وقال قوم بالعكس وقال ابن عباس القانع المستغنى  
عما أعطيه والمقتر المتعرض من غير سؤال وعنه أيضا القانع المتعفف والمقتر السائل وقال  
بعضهم القانع الراضى بالشئ اليسير من قنم يقنع قناعة فهو قانع والقنع بغير ألف هو السائل



أى مثل ذلك التفسير  
(مضرناها لكم) بان تضر  
وتركب والالم تطلق (لعلكم  
تشكرون) انعامى عليكم  
(ان ينال الله لحومها ولا  
دماؤها) أى لا يرفعان اليه  
(ولكن يناله التقوى منكم)  
أى يرفع الله منكم العمل  
الصالح الخالص له مع  
الاعمال (كذلك مضرها  
لكم لتكبروا الله على  
ما هداكم) أرشدكم لما لم  
دينه ومناسككم (وبشر  
المحسنين) أى الموحدين  
(ان الله يدفع عن الذين  
آمنوا) غوائل المشركين (أن  
الله لا يحب كل خوان)  
أمانته (كفور) لنعمة وهم  
المشركون المعنى انه يعاقبهم  
اسرائيل ولد لابلا وبولادة  
بلا لمس (ان هذه أمتهكم أمة  
واحدة) دينكم دين واحد  
مرضى (وانار بكم) رب واحد  
(فاعبدون) أطيعون  
(وتقطعوا أركانهم بينكم)  
تفرقوا فيما بينهم في دينهم  
يعنى اليهود والنصارى  
والمجوس (كل) كل فرقة  
(البناراجعون) من يعمل  
من الصالحات (الطاعات)  
فيما بينه وبين ربه (وهو  
مؤمن) مصدق في أيمانه  
(ولا كفران لربه) لا ينسى  
ثواب عمله بل يثاب عليه  
(واناله كاتبون) يجازون

ذكره أبو البقاء اه وفي المصباح المعترض الضيف الزائر والمعترض المعرض للسؤال من غير طالب  
يقال عره واعتره وعراه واعتراه أيضا اذا تعرض للمعروف من غير مسئلة وقال ابن عباس المعتر  
الذى يعتر بالسلام ولا يسأل اه وفي ابن ابي عمير ما نصه قال مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد  
القانع جارك الذى ينظر ما دخل عليك والمعتر الذى يعتر بياك ويريك نفسه ويتعرض ولا  
يسأل وقال ابن زيد القانع المسكين والمعتر الذى ليس بمسكين ولا يكون له ذبيحة يجيء الى القوم  
فيتعرض لهم لأجل لحهم اه وهذا غير ما قاله الشارح (قوله أى مثل ذلك التفسير) أى المفهوم  
من قوله صواف كما يفهم من أبى السعد (قوله مضرناها) أى ذلاناها مالكم وقوله بان تضر  
وتركب أى بان تضرها وركوبها وقوله والاى الا تضرها لم تطلق أى لم يقدر على  
تضرها وركوبها وكان الباء تعليلية فهى بمعنى لأجل أن تضرها اه شيخنا (قوله لن ينال الله  
لحومها) أى ان تبلغ مرضاته وان تقع موقع القبول اه أبو السعد وقال أبو حيان فى البحر  
أراد المسلمون أن يرفعوا فاعمل المشركين من الذبح وتشرى اللحم منصوبا حول الكعبة  
وتضمخ الكعبة بالدم تقربا الى الله تعالى فنزلت هذه الآية اه شيخنا (قوله أى لا يرفعان اليه)  
أى لا يرفع نفس اللحم والدم وانما يرفع اليه العمل الصالح ومنه التصديق باللحم فالتصدق من  
عمل العبد فيرفع الى الله وأما نفس اللحم المتصدق به ولا يرفع والمعنى أنه لا يثيبكم على لحها الا اذا  
وقع موقعها من وجوه الخير اه شيخنا (قوله منكم) حال من التقوى (قوله لتكبروا الله على  
ما هداكم) أى بان تقولوا الله اكبر على ما هداكنا والحمد لله على ما أولانا اه خازن وهذا تكرير  
للتذكير والتعليل بقوله لتكبروا الله والمراد بالتكبير أن تشكروا الله على هدايته اياكم  
لأعلام دينكم ومناسككم اه بان تكبروا وتهاولوا فضعن التكبير معنى الشكر فسدى تعديته  
واختصر الكلام اه شيخنا (قوله على ما هداكم) ما مصدرية او موصولة أى على هدايته  
اياكم أو على ما هداكم اية وعلى متعلقة بتكبير والتضمينه معنى الشكر اه أبو السعد (قوله  
ان الله يدفع الخ) مناسبة هذه الآية لما قبلها انه تعالى لما ذكر جملة مما يفعل فى الحج وكان  
المشركون قد صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وآذوا من كان بمكة من  
المؤمنين أنزل الله هذه الآيات مبشرة للمؤمنين بدفعه تعالى عنهم ومبشرة الى نصرهم وأذنه  
لهم فى القتال وتمكينهم فى الأرض بردهم الى ديارهم وفتح مكة وان عاقبة الامور راجعة الى الله  
اه من البحر فهذا متصل بقوله سابقا ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله الخ اه زاده  
(قوله غوائل المشركين) يشير به الى ان المقول محذوف اختصارا للدلالة المقام على تعينه قال  
أبو حيان لم يذكر الله ما يدفعه عنهم ليكون أنخم وأعظم وأعم اه كرخى وفى المختار الغوائل  
الدواهي والداهية الامم العظمى ودواهي الدهر ما يصيب الناس من عظيم نوبه اه (قوله فى  
أمانته) مفرد مضاف فيهم أى أمانات الله تعالى وهى أوامره ونواهيه وصيغة المبالغة فيها  
لإيمانهم كذلك لا للتقيد بعبادة الخيانة والكفر اه من أبى السعد (قوله فى الخطاب) ان الله  
لا يحب أى لا يكرم كل خوان فى أمانته كفور لنعمة وهم المشركون قال ابن عباس خافوا الله  
فجعلوا معه شركا وكفروا بنعمة فنبه بذلك على انه يدفع عن المؤمنين كيد من هذه صفة  
وقال مقاتل يدفع عن الذين آمنوا بمكة حين أمر المؤمنين بالسك عن كفار مكة قبل الهجرة  
حين آذوهم فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتلهم سراً فنهضهم عن ذلك ثم أذن الله لهم  
فى قتالهم بقوله اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وكانوا بائنين على الله عليه وسلم ما بين مضروب



(أذن للذين يقاتلون) أي  
للمؤمنين أن يقاتلوا وهذه  
أول آية نزلت في الجهاد  
(بأنهم) أي بسبب أنهم  
(ظلموا) بظلم الكافرين إياهم  
(وان الله على نصرهم لقدير)  
هـم (الذين أخرجوا من  
ديارهم بغير حق) في الإخراج  
ما أخرجوا (الآن يقولوا) أي  
يقولهم (ربنا الله) وحده  
وهذا القول حق والإخراج  
به إخراج بغير حق (ولولا  
دفع الله الناس بعضهم)  
ببعض من الناس (ببعض  
لهدمت) بالتشديد للتكثير  
وبالتخفيف (صوامع) للربان  
(وبيع) كنائس النصراني  
ومسيحيون ويقال حافظون  
(وحرام) التوفيق (على  
قرية) على أهل مكة أي  
جهل وأصحابه (أهل كنانها)  
خذلناها يا لكفر (أنهم  
لا يرجعون) عن كفرهم  
إلى الإيمان ويقال وحرام  
الرجوع على قرية على أهل  
مكة أهل كنانها يوم بدر بالقتل  
أنهم لا يرجعون إلى الدنيا  
(حتى إذا فقت بأجوج  
وما أجوج) غيثة تخرجون  
(وهم) يعني بأجوج وما أجوج  
(من كل حدب) من كل  
أكمة ومكان مرتفع (ينسلون)  
يخرجون (واقرب الوعد  
الحق) دناءة قيام الساعة عند  
خروجهم من السد (فإذا

ومشجوج يشكون إليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فقتلت هـ هذه الآية  
وهي أول آية نزلت في القتال بعد ما نهي عنه في نيف وسبعين آية وقبل نزلت في قوم باعيمانهم  
مهاجرين من مكة إلى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فاذن الله لهم في قتال الكفار الذين  
منعواهم من الهجرة بسبب أنهم ظلموا واعتدوا عليهم بالإيذاء اه (قوله أذن) أي بعد الهجرة  
للذين يقاتلون أي يريدون القتال وقوله أن يقاتلوا أي في أن يقاتلوا وأشار بتقديره إلى أن  
المأذون فيه محذوف لدلالة يقاتلون عليه وعلى الأذن لهم بأنهم ظلموا اه من البحر وقال  
الرازي وقوله أن يقاتلوا أي في المسئلة قبل فلا يشك بأن الآية مكية اه (قوله أيضا أذن  
للذين يقاتلون) قرأه مبنيا للفعول نافع وأبو عمرو وعاصم والباقون قرؤوه مبنيا للفاعل وأما  
يقاتلون فقرأه مبنيا للفعول نافع وابن عامر وحفص والباقون مبنيا للفاعل فحصل في مجموع  
الفاعلين أن نافع وحفص مبنيا هـ ما للفعول وابن كثير وحزرة والكسائي مبنيا للفاعل وان  
أبا عمرو وأبا بكر مبنيا للفعول والثاني للفاعل وان ابن عامر عكس هـ هذا فلهذا أربع رتب  
والمأذون فيه محذوف للعلم به أي أذن للذين يقاتلون في القتال وبأنهم ظلموا متعلق بأذن والباء  
سببية أي بسبب أنهم مظلومون اه سمين (قوله وان الله على نصرهم لقدير) وعد لهم بالنصر  
على طريق الرمز والكناية كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم اه بيضاوي (قوله الذين أخرجوا  
من ديارهم) يجوز أن يكون في محل جر متعلق بالوصول الأول أو بيان له أو بدلا منه وان يكون  
في محل نصب على المدح وان يكون في محل رفع على إضمار مبتدأ اه سمين وقوله للوصول  
الأول هذا لا يتعين بل يصح أن يكون متعلقا بالوصول الثاني أو بدلا منه اه (قوله الآن يقولوا)  
هذا استثناء منقطع في محل نصب لاجتماع العرب على نصب مثل هذا إذا أصبح تسليط العام  
عليه لأنك لو قلت الذين أخرجوا من ديارهم الآن يقولوا ربنا الله لم يصح ولذا قدر له المفسر عاملا  
محذوفا وجعل الاستثناء مفرغا وصيرمه متصلا أي ما أخرجوا بشئ من الأشياء إلا يقولهم ربنا  
الله اه من السمين والمضارع بمعنى الماضي وقوله أي يقولهم أي بسبب قولهم اه (قوله  
بعضهم) هذا البعض هم الكافرون وقوله ببعضهم المؤمنون والمراد بالدفع أذن الله لأهل  
دينه في مجاهدة الكفار فكانه قال ولولا دفع الله أهل الشرك بالمؤمنين بالأذن لهم في جهادهم  
لأسـتولى أهل الشرك على أهل الأديان وعطلوا مواضع العبادة والمراد بهم هذه المواضع مواضع  
عبادات المؤمنين منهم والمعنى لهدم في شرع كل نبي المكان الذي يصلي فيه فلولا الدفع لهدم  
في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصلون فيها في شرعه وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وفي  
زمن نبينا المساجد فعلى هذا انما دفع عنهم هـ من كانوا على الحق قبل التحريف وقبل النسخ  
والصوامع للنصارى التي يبنونها في الصحارى والبيع لهم أيضا وهي التي يبنونها في البلدان  
والصلوات كنائس اليهود وقدم الصوامع والبيع والصلوات على مساجد المسلمين لأنها أقدم  
في الوجود اه من الرازي أو قدمها على المساجد لكون فيه الانتقال من شريف إلى  
أشرف قال أبو حيان أجرى الله العادة في الأمم بذلك بأن ينظم به الأمور وتقوم الشرائع وتصلح  
المتبذات من الهدم وأهلها من القتل والشتات ويؤيد ذلك قوله تعالى وقتل داود جالوت ثم  
قال ولولا دفع الله الناس بعضهم لبعض لفسدت الأرض اه (قوله بالتشديد للتكثير) أي  
باعتبار المواضع فتكرر الهدم لكثرة المواضع اه (قوله صوامع) جمع صومعة وهي البناء  
المرتفع المحذب الأعلى ووزنها فوعلة كدحر جنة وهي متعبد الرهبان وقبل متعبد الصابئين اه



(وصلوات) بفتح الصاد واللام جمع صلاة وسببت الكنيسة صلاة لأنها يصلى فيها  
 وقيل هي كلمة معربة أصلها بالعبرانية صلواتا أه ميم وفي الشهاب صلواتا بفتح الصاد والثاء  
 المثلثة والقصر وبه قرئ في الشواذ ومعناه في لغته هم المصلون فلا يكون مجازا أه (قوله أي في  
 المواضع المذكورة) وهي الأربعة لأن كل واحد منها جمع أه شيخنا (قوله أي بنصر دينه) أي  
 وأولياءه ومعنى نصره تعالى هو أن يظفر أولياءه بأعدائهم ويكون النصر بالتجدد في القتال  
 وبإيضاح الأدلة والبيّنات وبالإعانة على المعارف والطاعات أه شيخنا (قوله منيع في سلطانه)  
 الأولى غالب لأن عزيزا مأخوذا من عزيز بمعنى غلب أه شيخنا وقد أنجز تعالى وعده بأن سلط  
 المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكاسرة الهمم وقياسرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم  
 أه بيضاوي (قوله الذين أن مكناهم) يجوز في هذا الموصول ما جاز في الموصول قبله ويزيد هذا  
 عليه بأنه يجوز أن يكون بدلا من من ينصره ذكره الزجاج أي ولي ينصرن الله الذين أن مكناهم  
 أه ميم (قوله جواب الشرط) أي أقاموا الصلاة وما عطف عليه جواب الشرط وقوله وهو أي  
 الشرط وجوابه وهو أقاموا وما عطف عليه كما علمت أه شيخنا (قوله هم مبتدا) وهذا الضمير  
 يرجع للأذن لهم في القتال وهم المهاجرون وفيه اخبار بالغيب عما تكون عليه سيرتهم أن  
 مكن لهم في الأرض أه شيخنا وفي الخطيب وقوله تعالى الذين أن مكناهم في الأرض الخ وصف  
 للذين هاجروا وهو اخبار من الله تعالى بظهور الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار  
 رضى الله عنهم وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلا غير يدان الله تعالى أثني عليهم  
 قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا أه (قوله وان يكذبوك الخ) لما بين سبحانه وتعالى فيما تقدم  
 انخارج الكفار للمؤمنين من ديارهم بغير حق وأذن في مقاتلتهم وضمن لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم النصر وبين أن إلى الله عاقبة الأمور أردفه بما يجري مجرى التسليم للنبي صلى الله عليه وسلم  
 في الصبر على ما هو عليه من أذنبه وأذنبه المؤمنين بالكذب وغيره فقال وان يكذبوك الخ أي  
 فانت يا أشرف الخلق أنت بأوحدى في التكذيب فان هؤلاء كذبوا رسلكم قبل قومك فتسل  
 بهم أه خطيب (قوله باعتبار المعنى) وهو الأمة أو القبيلة وبنى الفعل للمفعول في وكذب  
 موسى لأن قومه لم يكذبوه وإنما كذبه القبط أه من البحر وقد أشار له الشارح بقوله كذبه  
 القبط لا قومه الخ أه (قوله وعادو عود) استغنى فيها عن ذكر قوم لا شتهارهم بهذا الاسم  
 الاخصر والاصل في التعبير العلم ولا علم لغيرهم ما فلذا لم يقل قوم هود وقوم صالح أه شهاب  
 (قوله وأصحاب مدين) لم يقل وقوم شعيب لأن قومه يشبهون أصحاب مدين وأصحاب الأيكة  
 وأصحاب مدين سابقون على أصحاب الأيكة في التكذيب له فخصوا في الذكر لبعدهم في  
 التكذيب أه شهاب (قوله وكذب موسى) أي كذبه غير قومه وهم القبط كما قاله المفسر  
 وهذا حكمة تغير الأسلوب حيث لم يقل وقوم موسى أه شيخنا وفي المختار القبط بوزن القسط  
 أهل مصر وهم أصلها واحد قبطي أه وقول بنو إسرائيل هم أولاد يعقوب (قوله أي كذب  
 هؤلاء) وهم سبعة (قوله فأملت للكافرين) فيه وضع الظاهر موضع المصمرز بادة في التشفيع  
 عليهم والنداء عليهم بصفة الكفر أه شيخنا (قوله فكيف كان تكبير) التكبير مصدر بمعنى  
 الأنة كالتكبير بمعنى الإنذار وأثبت بانه تكبير حيث وقع في القرآن ورش في الوصل وحذفها في  
 الوقف والباقيون يحذفونها وصلا ووقفا أه ميم (قوله أي إنكارى عليهم) أشار به إلى أن تكبير  
 مصدر بمعنى الإنكار وتكذيبهم مفعوله وبأهلا كهم متعلق بإنكارى فالمراد بالإنكار التكفير

هي شاحصة) ذليلة لا تكاد  
 نظرف (أبصار الذين كفروا)



بأهلاكم والاستغفار  
للتقرير أي هو واقع موقعه  
(فكأن) أي كم (من قرية  
أهلاكتها) وفي قراءة  
أهلاكتها (وهي ظلمة) أي  
أهلا بكفرهم (فهي خاوية)  
ساقطة (على عروشها)  
سقوطها (و) كم من (بئر  
معلقة) متروكة بموت أهلها  
(وقصر مشيد) رفيع خال  
بموت أهلها (أفلم يسيرا)  
أي كفار مكة (في الأرض  
فتكون لهم قلوب يعقلون  
بها) ما نزل بالمكذابين  
قلوبهم (أو آذن يسمعون بها)  
أخبارهم بالأهلاك وخراب  
الديار فيعتبروا (فإنها) أي  
القصة

بمحمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن يقولون (يا ويلنا)  
يا حسرتنا (قد كنا في غفلة)  
في جهلة (من هذا) اليوم  
(بل كما ظالمين) كافرين  
بمحمد عليه السلام والقرآن  
(إنكم) يا أهل مكة (وما  
تعبدون من دون الله) من  
الاصنام (حصب جهنم)  
حطب جهنم باغة الحبشة  
(أنتم) يا أهل مكة وما تعبدون  
من الاصنام (لها)  
واردون) داخلون يعني  
جهنم (لو كان هؤلاء) الاصنام  
(آلهة ما وردوها) ما دخلوها  
النار (وكل) العابد والمعبود  
(فيها) في النار داخلون

للضد بالضد بأن غير حياتهم بأهلاكم وموتهم وعما رتبهم بالخراب وليس بمعنى الانكار  
اللساني والقلبي أه شيخنا (قوله بأهلاكم) أي وأهلاكم كان بعد الاستئصال أه  
(قوله والاستغفار للتقرير) وهو محل المحاطب على الاقرار بما يعرفه والمعنى فليقر المحاطبون  
بأن أهلا كي هؤلاء كان واقعا موقعه هذا وحله على التهجيب أوضح وفي الكرخي قال أبو حيان  
ويجب هذا الاستغفار معنى التهجيب فكانه قيل ما أشد ما كان انكارى عليهم أه (قوله  
فكأن) مبتدأ والخبر أهلاكتها وقوله فهي خاوية معطوف على هذا الخبر فهي في موضع  
رفع خبر بعد خبر وقوله وهي ظلمة في محل نصب على الحال من أهلاء في أهلاكتها أه  
أبو حيان وعبارة السمين قوله فكأن من قرية أهلاكتها يجوز أن يكون كاس منصوب المحل  
على الاشتغال بهل مقدر بفسره أهلاكتها وأن يكون في محل رفع بالابتداء والخبر أهلاكتها  
وقد تقدم تحقيق القول فيها أه (قوله وفي قراءة) أي سبعة (قوله فهي خاوية على عروشها)  
أي ساقطة على سقوطها أي حوت سقوطها ثم شهدت حيطانها فسقطت الحيطان فوق  
السقوف وأسناد السقوط على العروش إليها تنزل الحيطان منزلة كل البيبان لكونها  
عمدة فيه أه أبو السعود (قوله وثمر معلقة) من بأرت الأرض أي حفرتها ومنه التأبير وهو  
شق كثير من طلع الأيات وذو طلع الد كور فيه والبئر فعل بمعنى معول كالدج بمعنى المذبح وهي  
مؤنثة وقد تدكر على معنى القلب والمعلقة المهمة والتعطيل الإهمال أه سمين وفي المختار  
و بأريار بأراهمزة بعد الداء حفرها وبابه قطع وقد تبدل همزته ياء أه (قوله متروكة) أي  
عن الاستقاء بها فهي عامرة وفيها الماء أيضا وآلات الاستقاء فالمعنى كم قرية أهلاكتها كم بئر  
عطنا عن الاستقاء منها وكم قصر مشيد أحليها عن ساكنيه وبئر وقصر معطوفان على قرية  
ومن قرية تميزا كاس الدالة على التكثير أه شيخنا وفي الخطيب روى أن هذه البئر نزل عليها  
صالح مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجا هم أه الله تعالى من العذاب وهي بحضر موت وأما  
سميت بذلك لأن صاحبها حضرها مات وتم بالدة عند البئر اسمها حاضرا بناتها قوم صالح  
وأمروا عليهم حلهم بن جلاس وأقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وأرسل الله تعالى إليهم  
حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه فأهلاكم الله تعالى وعطل بئرهم وخرب دورهم أه (قوله  
مشيد) تقدم أنه المرتفع أو المخصص وأما بني هنام شاده وفي النساء من شيدته لأنه هناك  
وقع بعد جمع فتناسب التكثير وهنا وقع بعد مفرد فتناسب التخفيف ولأنه رأس آية وفاصلة  
أه سمين (قوله أفلم يسيرا) يروا في الأرض الخ) وجه مناسب هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر  
تعالى من كذب الرسل من الأمم الخالية وكان عند العرب أشياء من أحوالهم ينقلونها وهم  
عارفون ببلادهم وكثيرا ما يعمرون على كثير من أقاليم يسيرا فلو حدث على السفر يشاهدوا  
مصارع الكفار فيعتبروا أو يروا نواقد سافروا وشاهدوا فلم يعتبروا فعملوا كأن لم يسافروا  
ولم يروا أه من البهر لابي حيان وعسارة أي السعد حدث لهم على أن يسافروا ويروا مصارع  
المهلكين فيعتبروا وهم وأن كانوا قد سافروا لم يسافروا للاعتبار والنظر والغناء لعطف  
ما بعدها على مقدر يقتضيه المقام أي اغفلوا فلم يسيرا وفيها وعلى هذا فلا استغفار ليس على  
حقيقته انتهى (قوله فتكون لهم قلوب) تفريع على المنفى فهو منفي أيضا وقوله ما نزل  
بالمكذبين مفهول يعقلون (قوله فأنها لاتعنى الابصار) الضمير للقصة ولا تعنى الابصار



(لا تعنى الابصار وليكن  
تعنى القلوب التي في  
الصدور) تأكيد  
(ويستجملونك بالعذاب  
وان يخاف الله وعده) بانزال  
العذاب فاجزه يوم بدر  
(وان يوماء عند ربك) من  
ايام الاخرة بالعذاب  
(كالف سنة مما تعدون)  
بالنساء والبياء في الدنيا  
(وكائن من قربة املت لها  
وهي ظالمة ثم اخذتها) المراد  
اهلها (والى المصير) المرجع  
(قل يا ايها الناس) اي اهل  
مكة (انما انا لكم نذير مبين)  
بين الانذار والابشیر للمؤمنين  
(فالذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لهم مغفرة) من  
الذنوب (ورزق كريم) هو  
الجنة (والذين سوا في آياتنا  
القرآن باطالها) (مجهزين)  
من اتسع النبي اي ينسبونهم  
الى الهزوب يشيطونهم عن  
الايان

(خالدون) مقيمون دائماً  
(لهم فيها) في جهنم (زفير)  
صوت كصوت الحمار (وهم  
فيها) في جهنم يتعاونون  
(لا يسمعون) صوت الرحمة  
والشفاعة وصوت الخروج  
والرخاء ولا يبصرون (ان  
الذين سبقوا) وجبت لهم  
من الجنة (الجنة يعني عيسى  
وعزرا) (اولئك جنات)  
النار (معدون)

مفسرته وحسن التانيث في الضمير كونه وليه فعل بعلامه تانيث ولو ذكر في الكلام فقبل فانه  
لجازوهي قراءة مروية عن عبد الله والتذكير باعتبار الامر والشأن اهـ (قوله لا تعنى  
الابصار) اي ليس الخل في مشاعرهم وانما اصاب الآفة عقولهم باتباع الهوى والانهمالك  
في التقليد اهـ (قوله تأكيد) اي قوله اني في الصدور تأكيد اهـ (قوله ويستجملونك  
بالعذاب) الضمير لقريش وكان صلى الله عليه وسلم يحذرهم نعمات الله ويوعدهم بذلك دنيا  
واخرى وهم لا يصمدقون بذلك ويستبدون وقوعه فكان استجملهم على سبيل الاستهزاء  
يقولون ان ما توعدتنا به لا يقع وانه لا يبعث وقد تضمنت الآية نزول العذاب بهم في الدنيا وقد  
ذكره في قوله وان يخاف الله وعده ونزوله بهم في الاخرة وقد ذكره في قوله وان يوماء عند ربك  
كالف سنة مما تعدون (قوله ويستجملونك) اي يطلبون عجلته اهـ (قوله فاجزه يوم بدر)  
سبعون وامر منهم سبعون اهـ شيخنا (قوله بالنساء) اي فيكون فيه التفات وقوله والبياء اي فيكون  
مناسبا لقوله ويستجملونك وقوله املت لها خص الاول بذكر الالهالك لاتصاله بقوله فاملت  
للذين كفروا ثم اخذتهم اي اهلكتهم والثاني بالاملاء لان قوله ويستجملونك بالعذاب دل على  
انه لم ياتهم في الوقت حسن ذكر الاملاء اهـ كرماني (قوله وكائن من قربة) قال الزمخشري فان  
قلت لم عطف الاولى بالفاء وهذه بالواو قلت الاولى وقعت بدلا من قوله فكيف كان نكيرا وما  
هذه في كمهاكم الجملتين قبلها المعطوفتين بالواو اعني قوله وان يخلف الله وعده وان يوماء عند  
ربك كالف سنة مما تعدون اهـ (قوله قل يا ايها الناس) اي الذين قيل فيهمم افلم يستمروا  
الموصوفين بالاستهجال للعذاب على سبيل الاستهزاء انما انا لكم نذير اي ليس بيدي تهويل  
للعذاب ولا تاخير وقوله وانا بشير اشار به الى ان في الآية اكتفاء بدليل التعميم المذكور فيما  
بعد اهـ من البصر وفي الكرخي قوله وانا بشير للمؤمنين جواب ما يقال كما في الكشف كان  
القياس ان يقال انما انا لكم بشير ونذير لذكر الفريقين بعده وايضا الجواب ان الخطاب  
مخصوص بالمشركين بدلالة سياق الكلام وان ذكر المؤمنين بما يحصل لهم من الرزق الكريم  
والنعم المقيم لا لحاق الغيظ وانهم باضدادهم فليس ذكرهم هنا الا لكونه داخل في حيز التوبيخ  
والانذار بما سمعته من الاعتبار اهـ (قوله بين الانذار) هكذا في بعض النسخ وفي بعضها مظهر  
انذارى والاول اوضح كما هو عادته في التعبير اهـ (قوله لهم مغفرة من الذنوب) اي الصفات  
والكباثر اهـ شيخنا (قوله هو الجنة) والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ويحوز كماله اهـ  
بيضاوي (قوله والذين سعوا) اي اجتهدوا في ابطالها حيث قالوا القرآن شعرا او هرا او اساطير  
الاولين اهـ شيخنا (قوله باطالها) الباء بمعنى في والجار والمجرور بدل من قوله في آياتنا وبشيره  
الى تقدير مضاف اي سعوا في ابطال آياتنا وقوله مجهزين مفعوله مخدوف اي مجهزين المؤمنين كما  
ذكره بقوله من اتسع النبي وهذا على المعنى الاول وعلى المعنى الثاني يقدر المفعول مجهزين الله  
كما ذكره بقوله او مقدرين عجزنا عنهم ومعنى التقدير الظن والاعتقاد اي طائفتين عجزنا عنهم وقوله  
ويشيطونهم اي يوقونهم ويشغلونهم وفي المصباح تباه تشيطا عن الامر فعبه وشغله عنه او  
منعه تحذيرا لا ونحوه اهـ وقوله وفي قراءة معاجزين وتقدير المفعول عليها معاجزين الله كما ذكره



أو مقدر بر عجزنا عنهم وفي  
قراءة معاخرين مسابقين  
لنا يظنون أن يفوتونا  
بإسكارهم البعث والعقاب  
(أو أهلك أصحاب الجحيم) النار  
(وما أرسلنا من قبلك من  
رسول) هو نبي أمر بالتبليغ (ولا  
نبي) أي لم يؤمر بالتبليغ (الا  
إذا نفي) قرأ (الذي الشيطان  
في أمية) قراءة ما ليس من  
القرآن مما يرضاه المرسل  
إليههم وقد قرأ النبي صلى الله  
عليه وسلم في سورة النجم  
يجلس من قریش بهد  
أفرايم اللات والعزى ومناة  
الثالثة الأخرى بالقاء  
الشيطان على لسانه من غير  
علمه

(لا يسمعون حسيها) موتها  
(وهم فيما شتهت) تمت  
(أنفسهم خالدين) مقيمون  
في الجنة (لا يحزنهم الفزع  
الكبير) إذا طبقت النار  
وذبح الموت بين الجنة والنار  
(وتلقاهم الملائكة) على  
باب الجنة بالبشرى (هذا  
يومكم الذي كنتم توعدون)  
في الدنيا نزلت من قوله أنكم  
وما تعبدون من دون الله إلى  
هنا في شأن عبد الله بن  
الزبيري السهمي الشاعر  
وخصومته مع النبي صلى الله  
عليه وسلم قبل الأصنام (يوم)  
وهو يوم القيامة (نطوى  
السماء) باليمين (كطوى

بقوله مسابقين أي لنا ومعنى المسابقة فرارهم من عذابه هذا من جانبهم ومن جانبه تعالى أنزال  
العذاب بهم وعدم فرارهم منه وهذه المفاعلة لا تخلو من معنى الظن والاعتقاد بالنسبة إليهم كما  
قال الشارح يظنون أن يفوتونا أي يفوتوا عذابنا أي يفروا منه وقرر البيضاوي معنى هذه القراءة  
بوجه آخر محصله أن المسابقة مع المؤمنين أي يسابقون المؤمنين ويعارضونهم فكما يطلب  
المؤمنون إظهار الحق طلب هؤلاء باطلاه (أه) (قوله أو مقدرين) أي ظاهرين عجزنا عنهم أي فهو  
اسم فاعل من عجزه وهذا على قراءة معجزين بترك الالف وتشديد الجيم (أه) كرخي (قوله يظنون  
أن يفوتونا) أي أن لا يلحقهم ولا يدركهم عذابنا (أه) شيخنا (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) شروع  
في تسليمة ثانية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد التسليمة الأولى بقوله وإن يكذبوك الخ ومن في  
من قبلك لا بداء الغاية وفي من رسول زائدة في المفعول تفيد استغراق الجنس والجملة الشرطية  
بعد الألف في موضع نصب على الحال من نبي ويكون قد حذف من الأول دلالة الثاني عليه أي  
وما أرسلناه إلا وحاله هذه (أه) شيخنا وفي السمين في هذه الجملة بعد الثلاثة أو حدها أنها  
في محل نصب على الحال من رسول والمعنى وما أرسلناه إلا حاله هذه والحال محصورة والثاني أنها  
في محل الصفة لرسول فيجوز أن يحكم على موضعها بالجبر باعتبار لفظ الموصوف وبالنصب باعتبار  
محلها فان من مزيدة فيه الثالث أنها في موضع استثناء من غير الجنس قاله أبو البقاء يعني أنه  
استثناء منقطع وإذا هذه يجوز أن تكون شرطية وهو الظاهر وإلى ذهب الحوفي وأن تكون  
لمجرد الظرفية وقوله إذا نفي انما أفرد الضمير وان تقدمه شيئا معطوف أحدهما على الآخر  
بأول أو لا في الكلام حذف تقديره وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا إذا نفي ولا نبي إلا إذا نفي  
كقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه والحذف إمام من الأول أو من الثاني والضمير في أمية  
فيه قولان أحدهما وهو الذي ينبغي أن يكون أنه ضمير النبي والثاني أنه ضمير الرسول وورد  
في ذلك تفاسير الله أعلم بصحتها (أه) (قوله قراءة) وانما سميت القراءة أمية لأن القارئ إذا  
انتهى إلى آية رجعت في حصولها وإذا انتهت إلى آية عذاب نفي أن لا يتلى به (أه) من الرازي  
وفي المختار والامية واحدة الأمانى تقول منها نفي الكتاب قرأه قال تعالى ومنهم أميون لا يعلمون  
الكتاب الأمانى (أه) وفي القاموس وتسمى الكتاب قرأه والحديث اخترعه وافتعله (أه) (قوله  
ما ليس من القرآن) مفعول ألقى وقوله مما يرضاه بيان لما وقوله المرسل إليهم وهم الكفار  
(قوله وقد قرأ النبي الخ) أي في رمضان سنة خمس من المبعث وكانت الهجرة إلى الحبشة في  
رجب من تلك السنة وقدم المهاجرين إلى مكة كان في شوال من تلك السنة (أه) من شرح  
المواهب (قوله بالقاء الشيطان على لسانه من غير علمه) عبارة المواهب قال الامام غفر الدين  
الرازي عما خصته من تفسيره هذه القصة باطلة موضوع لا يجوز القول بها قال الله تعالى وما  
ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وقال تعالى سنقرئك فلا تنسى وقال البيهقي هذه القصة  
غير ثابتة من جهة النقل ثم أخذ يتكلم في أن رواية هذه القصة مطعونون وأيضا فقد روى البخاري  
في صحيحه أنه عليه الصلاة والسلام قرأ سورة النجم ومعه مسلمان وامشركون والانس  
والجن وليس فيه حديث القرأنيق بل روى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة  
حديث القرأنيق ولا شك أن من جوز على الرسول تعظيم الاوثان فقد كفر لان من المعلوم  
بالضرورة أن أعظم سمعه كان في نفي الاوثان ولو جوزنا ذلك ارتفع الامان عن شرعه وجوزنا  
في كل واحد من الاحكام والشرائع أن يكون كذلك أي عما القاء الشيطان على لسانه وبطل



(كلى السجل) ~~سجل~~  
الكاتب (للكتب) ~~الصحيفة~~  
(كابدأنا أول خلق) أول  
خلقة من النطفة (نعمته)  
نعمته من التراب (وعدا  
علينا) واجبا علينا (أنا كنا  
فاعلين) فجميعهم بعد الموت  
(ولقد كتبنا في الزبور) في  
زبور داود (من بعد المذكر)  
من بعد التوراة ويقتال ولقد  
كتبنا في الزبور في كتب  
الأنبياء من بعد الذكر اللوح  
المحفوظ (أن الأرض) أرض  
الجنة (يرثها عبادي  
الصالحون) الموحدون  
ويقال الأرض المقدسة  
يرثها بنو عبادي الصالحون  
من بني إسرائيل ويقال  
الصالحون في آخر الزمان  
(ان في هذا) القرآن  
(لبلاغ) لكفاية ويقال  
عظة بالامر والنهي (لقوم  
عابدين) موحدين (وما  
أرسلناك) يا محمد (الأرحمة)  
من العذاب (للعالمين) من  
الجن والانس من آمن بك  
ويقال نعمة (قل) يا محمد  
(انما يوحى الى) في هذا  
القرآن (انما الحكم الله  
واحد) بلا ولد ولا شريك  
(فهل أنتم) يا أهل مكة  
(مسلمون) مقرون بمخلصون  
بالعبادة والتوحيد (فان  
قولوا) عن الامان والاخلاص  
(فقل) لهم يا محمد (أذنتكم)

قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته فانه لا فرق  
في العقل بين النقصان من الوحي وبين الزيادة فيه فهذه الوجوه العقلية والعقلية عرفنا على  
سبيل الاجمال ان هذه القصة موضوعة وقد قيل ان هذه القصة من وضع الزنادقة لا اصل لها  
اه كلام الرازي وليس كذلك بل لها اصل فقد خرجها ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر عن  
طريق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير وكذا ابن مردويه والبخاري وابن اسحق في السيرة  
وموسى بن عقبة في المغازي وأبو معشر في السيرة كما ذهب عليه الحافظ بن كثير وغيره لكن  
قال ان طرقها كلها مرسله وأنه لم يرها من سند من وجه صحيح وهذا متعقب بما سألني قريبا  
من اخراج جماعة لها عن ابن عباس وكذلك ان ثبت أصلها شيخ الاسلام ابن حجر  
العسقلاني فقال اخرج ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر عن طريق عن شعبة عن أبي بشر عن  
سعيد بن جبير قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة والنجم فلما بلغ أفرأيت اللات والعزى  
ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائق العلاء وان شفاعتهن لترتجى فقال  
المشركون ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم فلما ختم السورة سجد وسجدوا فكبر ذلك على النبي صلى  
الله عليه وسلم فنزل تسليمة له وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا نطق الشيطان في  
أمنية أي في قراءته بين كلماته وأخرجه البخاري وابن مردويه عن طريق أمية بن خالد عن شعبة  
فقال في اسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب ثم ساق الحديث المذكور وقال  
البخاري لا يروى متصلا بهذا الاسناد وتفرد بوضعه أمية بن خالد وهو ثقة مشهور وقال البخاري  
انما يروى هذا من طريق الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس اه والكلبي متروك لا يعتمد  
عليه وكذلك أخرجه النحاس بسند آخر فيه الواقدي وذكرها ابن اسحق في السيرة مطولة  
وأما سند ما عن محمد بن كعب وكذا موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب الزهري وكذا أبو  
معشر في السيرة له عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس وأورده من طريق أبي معشر الطبري  
وأورده ابن أبي حاتم من طريق اسباط عن السدي ورواه ابن مردويه عن طريق عباد بن مهيبة  
عن يحيى بن كثير عن الكلبي عن أبي صالح وعن أبي بكر الهذلي وأيوب عن عكرمة وعن  
سليمان التيمي عن حدثه ثلاثتهم عن ابن عباس وأوردها الطبري أيضا من طريق العوفي عن  
ابن عباس ومعناه هم كلهم في ذلك واحد وكل من طرقها سوى طريق سعيد بن جبير اما ضعيف  
واما منقطع لكن كثرة الطرق تدل على ان للقصة اصلا مع ان لها طريقين آخرين مرسلين  
رجاهما على شرط الصحيح احدهما ما أخرجه الطبري من طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب  
حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قد مر نحوه والثاني ما أخرجه ايضا من طريق  
المعتمر بن سليمان وجاد بن سلمة كلاهما عن داود بن أبي هند عن أبي العباس وقال الحافظ  
ابن حجر ايضا وقد تجرأ ابن المبرق كعادته فقال ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة لا اصل  
لها وهو اطلاق مردود عليه وكذا قول القاضي عياض هذا الحديث لم يخرججه أهل الصحة  
ولارواه ثقة بسند سليم متصل مع ضعف نقله واضطرار رواية وانقطاع أسانيد وكذا قول  
عياض ايضا ومن حكمت عنه هذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندوها أحد منهم ولا  
رفعها الى صحابي وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة وأهمية فهذا مردود ايضا قال القاضي  
عياض وقد بين البخاري الحديث لا يعرف من طريق يجوز ذكره الا من طريق أبي بشر عن  
سعيد بن جبير مع الشك الذي وقع في وصله وأما الكلبي فلا تجوز الرواية عنه لقوة ضعفه ثم



تلك الغرائب في العلاوان  
شفاعتهم لترجي فقرحوا  
بذلك ثم أخبره جبريل بما  
ألقاه الشيطان على لسانه  
من ذلك فحزن فسلم هذه  
الآية ليطمئن (فينسخ الله)  
عنكم ما كنتم تعملون  
أعلمتكم فصرنا أنا وأنت  
(على سواء) على بيان علانية  
بغير سر (وان أدري)  
ما أدري (أقريب أم بعيد  
ما وعدون) من العذاب  
(انه يعلم الجهر من القول)  
والفعل (ويعلم ما تكتمون)  
ما تسرون من القول والفعل  
ويعلم به ذابكم متى يكون  
(وان أدري) ما أدري (لعله)  
يعني ناخبا للعذاب (فتنة)  
بليّة (لكم ومحتاج) أجل  
(الى حين) حين العذاب  
(قل) يا محمد (رب احكم  
بالحق) اقض بيني وبين أهل  
مكة بالحق بالعدل (وربنا  
الرحمن المستعان) نستعين  
به (على ما تصفون) تقولون  
من الكذب

(ومن السورة التي يذكر  
فيها الحج وهي كلها مكية  
الآخس آيات ومن الناس  
من يعبد الله على حرف الى  
آخر الآيتين وقوله أذن  
للذين يقاتلون بانهم ظلموا  
الى آخر الآيتين والسجدة  
الاخيرة فهؤلاء الآيات  
مدنيات وكل شيء في  
القرآن بالآيات الذين آمنوا

رده من طريق النظر بان ذلك لو وقع لارتد كثير من أسلم قال ولم ينقل ذلك اه قال الحافظ  
ابن حجر وجميع ذلك لا يمتشي على قواعد المحدثين فان الطرق اذا كثرت وتباينت مخارجها  
دل ذلك على أن لها أصلا وقد ذكرنا أن ثلاثة أساسا يندمها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتاج  
بمثلها من يحتاج بالمرسل وكذا من لا يحتاج به لا اعتضاد بعضها ببعض واذا تقرر ذلك تعين تأويل  
ما وقع فيها مما يستكر وهو قوله ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائب في العلاوان شفاعتهم  
لترجي فان ذلك لا يجوز حمله على ظاهره لانه يستحيل عليه صلى الله عليه وسلم أن يزيد في القرآن  
عما ما ليس فيه وكذا سموا اذا كان مغايرا لما جاء به من التوجيه بل كان عصمته وقد سلمت  
العلماء في ذلك التأويل مسالك نحو السبعة فقيل جرى ذلك على لسانه حين أصابته سنة من  
النوم وهو لا يشعر فلما علمه الله بذلك أحكم آياته وهذا أخرجه الطبري عن قتادة ورده القاضي  
عياض بأنه لا يصح كونه لا يجوز على النبي ذلك ولا ولاية للشيطان عليه في النوم وقيل ان  
الشيطان الجاهل الى ان قال ذلك بغير اختياره ورده ابن العربي بقوله تعالى حكاية عن الشيطان  
وما كان لي عليكم من سلطان الا اني قد علمت اني قد علمت اني قد علمت اني قد علمت اني قد علمت  
طاعة وقيل ان المشركين كانوا اذا ذكروا آلهتهم وصفوها بذلك فعاق ذلك بحفظه صلى الله عليه  
وسلم فخرى على لسانه سموا وقد رد ذلك القاضي عياض فأجاد وقيل لعله قال ذلك توبيخا  
للكفار قال القاضي عياض وهذا جائز اذا كان هناك قرينة تدل على المراد ولا سيما وقد كان  
الكلام في ذلك الوقت في الصلاة جائزا الى هذا انما الباقى وقيل انه لما وصل الى قوله ومناة  
الثالثة الاخرى خشى المشركون أن يأتي بعدها شيء يذم آلهتهم به كعادته اذا ذكرها فبادروا  
الى ذلك الكلام فخلطوه في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم على عادتهم في قوله سم لا تسعوا لهذا  
القرآن والغوا فيه أي أظروا والغوا برفع الاصوات تخليطا وتشويشا عليه ونسب ذلك للشيطان  
لكونه الحامل لهم عليه والمراد بالشيطان شيطان الانس وقيل المراد بالغرائب الغلا الملائكة  
وكان الكفار يقولون الملائكة بنات الله ويعبدونها ففسق ذكر الكل ليرد عليهم بقوله انكم  
الذكر وله الانتي فلما سمعوا المشركون حملوه على الجميع وقالوا قد عظم آلهتنا ورضوا بذلك فتنسخ  
تبتلك السكمتين وهما قوله تلك الغرائب في العلاوان شفاعتهم لترجي وأحكم آياته وقيل كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يرتل القرآن فترصد الشيطان في سكمتين من السكمتين ونطق بتلك  
الكلمات محكما كصوت النبي صلى الله عليه وسلم بحيث سمعه من دنا اليه فظنهم من قول النبي  
وأشاعها قال القاضي عياض وهذا أحسن الوجوه وهو الذي يظهر ترجحه ويؤيده ما روى  
عن ابن عباس في تفسيره معنى تلاو وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال معنى قوله في  
أمنته أي في تلاوته فأخبر تعالى في هذه الآية أن سنة الله في رساله اذا قالوا قولوا زاد الشيطان  
فيه من قبل نفسه فهذا نص في أن الشيطان زاد في قول النبي صلى الله عليه وسلم لأن النبي صلى  
الله عليه وسلم قاله لانه معصوم وقد سبق الى ذلك الطبري مع جلاله قدره وسعة علمه وشدة ساعده  
في النظر فصبوب هذا المعنى اه كلام فتح الباري اه (قوله تلك الغرائب في العلا) الغرائب في  
الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كغردوس أو غرنوق كهمفورا أو غرنوق كعليق  
أو غرنوق كسكين معى به ابيضه وقيل هو السكرى والغرنوق أيضا الشاب الابيض الناعم وكانوا  
يزعمون أن الاصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع اه  
من المواهب وشرحه (قوله ثم أخبره جبريل) أي بعد أن قرأ الى آخر السورة وسجد هو وجميع



بطل (ما باقى الشيطان ثم يحكم الله آياته) يشبهها (والله عليم) بالقاء ١٨٧ الشيطان ما ذكر (حكيم) في تمكينه

منه بفعل ما يشاء (ليجعل ما باقى الشيطان فتنة) (لذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) أى المشركين عن قبول الحق (وان الظالمين) الكافرين (افى شقاق بعيد) خلاف طويل مع الله والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آياتهم بما يرضيهم ثم أبطل ذلك (وليعلم الذين أوتوا العلم) التوحيد والقرآن (انه) أى القرآن (الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت) تطمئن (له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط) طريق (مستقيم) أى دين الاسلام (ولا يزال الذين كفروا في مرية) شك (منه) أى القرآن بما ألقاه الشيطان على لسان النبي ثم أبطل (حتى تأتيهم الساعة بغتة) أى ساعة موتهم أو القيامة بغأة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) هو يوم يدرأ خير فيه للكفار كالريح العقيم التي لا تأتي بخير أو هو يوم القيامة لا ابل فيه (الملائكة يومئذ) أى يوم القيامة (لله) وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف (يحكم بينهم) بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم) فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) عذاب مهين (شد عذابهم)

من كان في المصحف من المؤمنين والمشركون وكان ذلك الاخبار بعد أن أمسى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما صنعت تلوت على الناس ما لم آت بك به عن الله وقلت ما لم أقل لك فخرن النبي الخ اه رازي (قوله بطل) أى يزيل فالمراد بالنسخ التسخيف لا التبرؤ المستعمل في الاحكام اه كرخي (قوله لي جعل ما باقى الشيطان) في متعلق هذه الالام ثلاثة أوجه أظهرها أنها متعلقة بحكم أى ثم يحكم الله آياته لي جعل وقوله والله عليم حكيم جملة اعتراضية واليه تمحال الخوفى الثاني أنها متعلقة بيسخ واليه ذهب ابن عطية وهو ظاهر أيضا والثالث أنها متعلقة بالقى وليس بظاهر وفى الالام قولان أحدهما أنها للعلة والثاني أنها للعاقبة وما فى قوله ما باقى الظاهر أنها بمعنى الذى ويجوز أن تكون مصدرية اه سمين (قوله والقاسية قلوبهم) أى القاسية موصولة والصفة صلتها وقلوبهم فاعلها والضمير المضاف اليه هو عائذ الموصول وأنت الصلة لان مرفوعها مؤنث مجازى ولو وضع فعل موضعها لجاز تأنيثه والقاسية عطف على الذين أى فتنة للذين في قلوبهم مرض وفتنة للقاسية قلوبهم اه سمين (قوله الكافرين) أى من المنافقين والمشركين وأصله وانهم فوضع الظاهر موضع المضمرة نداء عليهم بالظلم اه شيخنا (قوله حيث جرى على لسانه الخ) عبارة الخازن فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وكان الحرفان اللذان أتى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقعافى فم كل مشرك فآزادوا شرا على ما كانوا عليه وشدة على من أسلم اه (قوله فيؤمن به) أى بالقرآن (قوله ولا يزال الذين كفروا) لما ذكر حال الكافرين أولا ثم حال المؤمنين تأنيضا عادالى شرح حال الكافرين فهو رجوع لقوله وان الظالمين لفي شقاق بعيد اه شيخنا (قوله في مرية منه) المرية بالكسر والضم لغتان مشهورتان وظاهر كلام أبى البقاء أنه ما قرأنا وان ولا أحفظ الضم هنا والضمير في منه قيل يعود على القرآن وقيل على الرسول وقيل على ما ألقاه الشيطان اه سمين (قوله بما ألقاه) الباء سببية (قوله كالريح العقيم) أشار به هذا التفسير أى تفسير عقيم بما لا خير فيه الى أن فى عقيم استعارة بالكناية بأن شبه ما لا خير فيه من الزمان بالنساء العقيم كما شبهت الريح التي لا تحمل السحاب ولا تلقح الأشجار بهن تشبيهها مضمرا فى النفس وإثبات العقم تخيل وقوله لا ابل بعده أى ولا يوم بعده وفيه استعارة بالكناية أيضا بأن شبه اليوم المنفرد عن سائر الأيام بالنساء العقيم تشبيهها مضمرا فى النفس وإثبات العقم تخيل فان الايام بعضها نتائج لبعض فكل يوم يلد مثله اه من الشهاب (قوله يومئذ) التنوين فى اذ عوض عن جملة وهي التي حذفت بعد الآية أى الملك يوم نزول مريتهم وشكهم والظاهر أن هذا اليوم هو يوم القيامة من حيث أنه لا ملك فيه لاحد من ملوك الدنيا ويساعد هذا التقسيم بعده ومن قال هو يوم يدرأ من حيث ينفذ فيه قضاء الله وحده ويبطل ما سواه ويعضى حكمه فى من أراد تمديده ويكون التقسيم اخبارا مترتبا على حالهم فى ذلك اليوم العقيم من الايمان والكفر اه من البحر (قوله ناصب للظرف) أى يومئذ والتنوين عوض من محذوف قدره الزمخشري يوم يؤمنون وهو لازم لزوال المرية وقدره أيضا يوم نزول مريتهم لقوله ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة اه كرخي (قوله يحكم بينهم) جملة مستأنفة وقعت جوابا لسؤال تقديره ماذا يصنع بهم فقول يحكم بينهم اه شيخنا أو هي حالية كما فى السمين (قوله بما بين بعده) أى بالجزاء الذى بين فى التقسيم بقوله فالذين آمنوا الخ له شيخنا (قوله فالذين آمنوا الخ) هذا هو المحكوم به (قوله فضلا من الله) أشار به



(والذين هاجروا في سبيل الله) أي طاعته من مكة إلى المدينة (ثم قتلوا أو ماتوا) ليرزقهم الله رزقا حسنا (وإن الله هو خير الرازقين) أفضل المعطين (ليدخلنهم مدخلا بضم الميم وقهها أي ادخلا أو موضعا (يرضونه) وهو الجنة (وإن الله لعليم) بعبادهم (حليم) عن عقابهم الأمر (ذلك) الذي قصصنا عليك (ومن عاقب) جازى من المؤمنين (بمثل ما عوقب به) ظلمنا من المشركين

فهم ومدني وكل شيء في القرآن يأياها الناس فهو مكى ومدني ولا تجدد بأياها الذين آمنوا كمية آياتها خمس وسبعون آية وكتابتها ألف ومائتان واحد و تسعون وحرر فيها خمسة آلاف ومائة وخمسة وثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم) وباسمنا عنه عن ابن عباس في قوله تعالى (يأياها الناس) خاص وعام وههنا عام (اتقوا ربكم) اتقوا ربكم وأطيعوه (إن زلزلة الساعة) قيام الساعة (شيء عظيم) هو (يوم ترونها) حين ترونها عند النفخة الأولى (تذهل) تشتغل (كل مرضعة) والدة (عما أرضعت) عن ولدها

إلى حكمة ترك الفاعل في جنات التهم وقوله بسبب كفرهم أشار به إلى حكمة ذكرها في جانب العذاب يعني أن إعطاء الثواب بفضل الله لا بسبب أعمالهم وإعطاء العذاب بسبب معاصيهم اه شيخنا (قوله والذين هاجروا) مبتدأ خبره ليرزقهم وهذا ابتداء كلام يتعلق بالهاجرين وأفرادهم بالذكر مع دخولهم في المؤمنين نفخهم بالشأنهم وطاعة الله هي نصرة رسوله صلى الله عليه وسلم نزلت في طوائف خرجوا من مكة إلى المدينة للهجرة وتبعهم المشركون فقتلواهم والتسوية في الوعد بالرزق لا تدل على تفضيل في قدر المعطى ولا تسوية فإن يكن تفضيل فمن دليل آخر والمقرر في كتب الفروع أن المقتول أفضل لأنه شهيد ولما ذكر الرزق أعقبه بذكر المسكن بقوله ليدخلنهم الخ اه من البهر (قوله ليرزقهم) جواب قسم مقدر والجملة القسمية وجوابها خبر قوله والذين هاجروا وفيه دليل على وقوع الجملة القسمية خبرا للبتة داوم من يمنع يضمن قولاهما الخ بر تحكي به هذه الجملة القسمية وهو قول مرجوح اه سمين (قوله رزقا حسنا) يجوز أن يكون مفعولا ثانيا على أنه من باب الرعي والذبح أي رزقا حسنا وأن يكون مصدرا مؤكدا اه سمين (قوله هو رزق الجنة) أي نعيمها (قوله خير الرازقين) أفضل التفضيل على يابه ولذا فسر بقوله أفضل المعطين ووجهه أنه سبحانه وتعالى مختص بأن يرزق ما لا يقدر عليه غيره وأنه الأصل في الرزق ولأن غيره يدفع الرزق من يده ليدفعه غيره لأنه يفعل نفس الرزق وإن غيره تعالى إنما يرزق لانتفاعه من الناس فهو طالب للعوض في ذلك كله والرزق منه تعالى لمحض الاحسان اه رازي وفي الكرخي قوله أفضل المعطين معلوم أن كل الرزق من عنده فالتفاوت إنما كان بسبب أنه تعالى مختص بأن يرزق لما لا يقدر عليه غيره وقيل إن غيره إذا رزق فاعلم أن الرزق لا انتفاعه أما لاجل خروجه عن الواجب أو لاجل أن يستحق به جدا أو ثناء أو لاجل الرتبة الجنسية وأما الحق سبحانه وتعالى فإن كماله صفة ذاتية له فلا يستفيد من شيء كالأزائد فالرزق الصادر منه لمحض الاحسان اه (قوله ليدخلنهم) هذه الجملة بدل من قوله ليرزقهم أو مستأنفة اه سمين (قوله مدخلا بضم الميم الخ) أشار إلى أن قراءة غير نافع مدخلا بضم الميم من أدخل يدخل مدخلا أي ادخلا فيكون مدخلا اسم المصدر والفعل الذي قبله فيكون المفعول به محذوفا أي ليدخلنهم الجنة ادخلا ليرضونه وقراءة نافع بفتحها موضع الدخول فيكون المدخل مصدرا يدخل يدخل دخولا ومدخل لا فيكون مفعولا للفعل قبله أي ليدخلنهم مكانا يرضونه اه كرخي (قوله حليم عن عقابهم) أي غنى عنه فلا يعجل بالعقوبة على من يقدم على المعصية بل يعجل لتقع منه التوبة فيستحق الجنة اه كرخي (قوله ذلك) خبر مبتدأ مضمرا أي الأمر ذلك وما بعده مستأنف وقوله الذي قصصنا عليك أي من إنجاز الوعد للهاجرين الذين قتلوا أو ماتوا اه شيخنا وفي الخطيب ذلك أي الأمر المقرر من صفات الله تعالى الذي قصصنا عليك اه (قوله ومن عاقب) مبتدأ وقوله لينصرنه خبره وهذا على أن من موصولة ويصح أن تكون شرطية وقوله بمثل ما عوقب به الباء الأولى لالة والثانية لتسوية والعقاب مأخوذ من التعاقب وهو مجيء الشيء بعد غيره وحيث نشد قسمية ما عوقب به عقابا من باب المشاكاة وفي البيضاوي وإنما سمي ابتداء الفعل الصادر منه م بالعقاب مع أن العقاب إنما هو الجزاء على الجنابة لا ازدواج أولاته سببه اه وقوله وإنما سمي ابتداء الفعل أي المشار إليه بقوله بمثل ما عوقب به مع أن ابتداء الفعل لا يسهى عقابا لأن العقاب من العقب اه ذكر يا فتخلص أن قوله ومن عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية وإن قوله بمثل ما عوقب به مجاز



أي قاتلهم كما قاتلوه في الشهر  
المحرم (ثم يغني عليه) منهم  
أي ظلم باخراجه من منزله  
(لينصره الله إن الله لعفو)  
عن المؤمنين (غفور) لهم  
عن قتالهم في الشهر الحرام  
(ذلك) النصر (بأن الله  
يولج الليل في النهار ويولج  
النهار في الليل) أي يدخل  
كل منهما في الآخر  
يزيده وذلك من أثر قدرته  
التي بها النصر (وأن الله سميع)  
دعاء المؤمنين (بصير) بهم  
حيث جعل فيهم الأمان  
فأجاب دعاءهم (ذلك)  
النصر أيضا (بأن الله هو  
الحق) الثابت (وأن  
ما يدعون) بالباء والتاء  
يعبدون (من دونه) وهو  
الاصنام (هو الباطل)  
الزائل (وأن الله هو العلي)  
أي العلي على كل شيء  
بقدرته (الكبير) الذي  
يصغر كل شيء سواه (المتر)  
تعلم (أن الله أنزل من السماء  
ماء) مطرا

وتضع كل ذات حمل حملها  
وتضع الحوامل ما في  
بطونها من الأولاد (وترى  
الناس) قيسا (سكاري)  
نشأوا (وما هم بسكاري)  
نشأوا من الشراب  
(ولا كن عذاب الله شديد)  
فإن ذلك تحيروا كما تحير  
سكاري (ومن الناس) وهو

من قبيل المشاكلة أو من قبيل تسمية السبب باسم المسبب (قوله أي قاتلهم) أي قاتل من كان  
يقاتله ثم إن القاتل يغني عليه بأن اضطره إلى الهجرة ومفارقة الوطن قال مقاتل نزات في قوم من  
مشركي مكة لقوا قوما من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم فقالوا إن أصحاب محمد يكرهون القتال  
في الشهر الحرام فأحملوا عليهم فنأشدهم المسلمون أن لا يقاتلوه في الشهر الحرام فأبى  
المشركون إلا القتال فحملوا عليهم وثبت المسلمون ونصرهم الله على المشركين وحصل في أنفس  
المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء فنزات هذه الآية وقيل نزات في قوم من المشركين  
مثلوا بقوم من المسلمين قتلوه يوم أحد فعاقبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل ما فعله فغني من  
عاقب بمثل ما عوقب به أي من جازى الظالم بمثل ظلمه فسمى جزاء العقوبة عقوبة لا يستواء  
الفعلين في الصورة فهو مثل قوله وجرأ سيئة سيئة مثلها ومثل قوله فن اعتدى عليكم فاعتسبوا  
عليه بمثل ما اعتدى عليكم ثم يغني عليه أي بالكلام والازعاج من وطنه وذلك أن المشركين  
كذبوا نبينهم وآذوا من آمن به وآخر جوه وآخر جوه من مكة وظاهروا على إخراجهم لينصره  
الله أي محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه فان الكفار بغوا عليهم إن الله لعفو غفور اه قرطبي  
وقوله فسمى جزاء العقوبة الخ يقتضي أن التجوز في قوله ومن عاقب وهو خلاف ما تقدم لم يكن  
الذي تقدم هو الصواب لانه ناظر للمعنى اللغوي كما عرفت وليس ما هنا مثل الآيةتين المذكورتين  
كما لا يخفى تأمل (قوله غفور لهم عن قتالهم الخ) وانما عفا عنهم ذلك مع كونه كان محرما اذ ذلك  
لانهم فعلوه دفعا للصائل فكان من قبيل الواجب عليهم اه (قوله ذلك) مبتدأ وبأن الله خبره  
وقرأ العامة وإن الله بالفتح عطفًا على الأول وقرأه الحسن بالكسر استئنافا اه سمين (قوله بأن  
يزيد) أي الآخر وقوله وذلك أي الإيلاج من أثر قدرته تعالى هذا الشارة إلى كون الإيلاج سببا  
لنصر وحاصله أن السبب الحقيق هو قدرته تعالى على جميع الممكنات إلا أنه تعالى أقام دليل  
القدرة وأثرها مقامها أي ذلك النصر بسبب أنه قادر ومن آثار قدرته إيلاج كل من الليل والنهار  
في الآخر اه من الرازي وفي البيضاوي أي ذلك بسبب أن الله تعالى قادر على قلب الأمور  
بعضها على بعض جارية عادته على المداولة بين الأشياء المتعاندة اه (قوله هو الحق) مبتدأ أو  
ضمير فصل اه سمين (قوله بالباء والتاء) سميتان (قوله الزائل) عبارة البيضاوي الباطل أي  
المعدوم في حد ذاته أو الباطل ألوهيته اه (قوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء إلى قوله أن  
الإنسان الكفور) ذكر هنا من آثار قدرته ستة أسماء أولها أنزال الماء الناشئ عنه اخضرار  
الأرض وفسر الرؤية بالعلم دون الأبصار لأن الماء وإن كان مرثيا إلا أن كون الله منزلا له من  
السماء غير مرئي وقال فتصبح الأرض دون أصبحت لا فادته بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان الثاني  
قوله له ما في السموات وما في الأرض ومن جلته خلق المطر والنبات نفعا للحيوان مع أن الله  
لا يحتاج لذلك ولا ينتفع به الثالث تسخير ما في الأرض أي ذلل لكم ما فيها كالبحر والحديد والنار  
لما أراد منها والحيوان للاكل والركوب والحمل عليه والنظر إليه الرابع تسخير الفلك بالماء  
والأرياح فلولا أن الله سخرها لكانت نفوس أوتقف الخامس اسماء السماء لان النعم  
المتقدمة لا تكمل إلا به والسماء جرم ثقيل وما كان كذلك لا بد له من السقوط لولا ما منع عنه  
وهو القدرة فأمسكها الله بقدرة أمثلة تقع فتبطل النعم التي أمتن بها علينا سادسها الأحياء ثم  
الامانة ثم الأحياء نبيه بهذا على أن هذه النعم لمن أحياء الله فنيه بالأحياء الأول على انعامه في  
الدنيا بكل ما تقدم ونبيه بالامانة والأحياء ثانيا على انعامه علينا في الآخرة ولما فصل تعالى هذه



(فتصبح الارض مخضرة)  
 بالنبات وهذا من اثر قدرته  
 (ان الله لطيف) بعباده في  
 اخراج النبات بالماء  
 (خير) بما في قلوبهم عند  
 تأخير المطر (له ما في  
 السموات وما في الارض)  
 على جهة الملك (وان الله  
 له والقي) عن عباده  
 (الحمد) لاوليائه (الم تر ان  
 الله مخرلكم ما في الارض)  
 من البهايم (والفلك)  
 السفن (تجري في البحر)  
 للركوب والجمال (بأمره)  
 ياذنه (وعسل السماء) من  
 (أن) اولئلا (تقع على الارض  
 الا باذنه) فتلكوا (ان الله  
 بالناس لرفيع رحيم) في  
 التمهيز والامساك (وهو  
 الذي احياكم) بالانشاء  
 (ثم يميتكم) عند انتهاء  
 آجالكم (ثم يحييكم) عند  
 البعث (ان الانسان) أي  
 المشرك (الكفور) نعم الله  
 بترك توحده (لكل أمة  
 جعلنا منسكا) بفتح السين  
 وكسر هاء شريعة (هم ناسكوه)  
 عاملون به

النظر بن الحرف (من  
 يجادل في الله) يخاصم في  
 دين الله وكذا به (بغير علم)  
 بلا علم ولا حجة ولا بيان  
 (ويتبع) بطبع (كل  
 شيطان مرید) متمرّد شديد  
 لهين (كتب عليه) قضى

الذم قال ان الانسان لكفور أي لهذه النعم اه من الرازي (قوله فتصبح الارض مخضرة) قال  
 الزمخشري هلا قيل فاصبحت ولم صرف الى لفظ المضارع قلت لنكتة فيه وهي بقاء اثر المطر زمانا  
 بعد زمان كما تقول أنهم على فلان عام كذا فأروح وأغدوا شاكر الله ولو كانت فرحت وغدت  
 لم يقع ذلك الموضع اه من ولم ينصب هذا المضارع في جواب الاستفهام لانه استفهام تقرير  
 مؤول بالخبر أي قدر أيت والخبر لا جواب له وأيضا لا تصح السببية هنا فارؤية لا يتسبب عنها  
 اخضرار الارض بل انما يوجد جبه انزال الماء وأيضا جواب الاستفهام بتقديمه شرط وجواب  
 وهنا لا يصح ذلك اذ لا يقال ان ترانزال المطر تصبح الارض اه ملخصا من الشهاب (قوله خير  
 بما في قلوبهم) أي من القنوط والياس (قوله والفلك) العامة على نصب الفلك وفيه وجهان  
 أحدهما أنه عطف على ما في الارض أي مخرلكم ما في الارض ومخرلكم الفلك وأفردها  
 بالذكر وان اندرحت بطريق العموم تحت ما في قوله ما في الارض لظهور الامتنان بها والحب  
 تسخيرها دون ما ترانزال المطر وتجري على هذا حال والثاني أنها عطف على الجلالة بتقدير  
 ألم تر أن الفلك تجري في البحر فتجري خبر على هذا اه من والفلك يطلق على الواحد والجمع  
 بهذه الصيغة فالواحدة يقال لها فلك فتكون حركته حينئذ كحركة قفل والجمع يقال له فلك  
 فتكون حركته حينئذ كحركة بدن اه شيخنا (قوله من أن أولئلا تقع) ايضاحه أن قوله ان  
 تقع اما في محل نصب أو جرح على حذف حرف الجر تقديره من أن تقع وقيل في محل نصب فقط  
 لا يبادل من السماء بديل اشتغال أي وعسل وقوعها بمعنى عنقه وقيل في محل نصب على المفعول  
 لاجله فالصريحون بقدره كراهة أن تقع والكوفيون لئلا تقع وامسا كما خلق السكون فيها  
 اه كرخي وقد أشار الشارح لاحتمال الاول والثالث (قوله الا باذنه) الظاهر أنه استثناء مفرغ  
 من أعم الاحوال وهو لا يقع في الكلام الموجب الا أن قوله وعسل السماء أن تقع على الارض  
 في قوة النفي أي لا يتركها تقع في حالة من الاحوال الا في حالة كونها ملتبسة بشيئة الله تعالى  
 فالإمالة لا يسهل اه زاده (قوله لكل أمة جعلنا منسكا) انما حذف الواو هنا ولم يقل ولكل أمة  
 لانه لا يتعلق بهذا الكلام بما قبله فلا جرم حذف العاطف ومناسبة هذه الآية لما قبلها أن هذه  
 مشتملة على الذم التكليفية والتي قبلها مشتملة على نعم غير تكليفية وقوله لا تس أمة أي أهل دين  
 فالمراد بالامة من له ملة وشرع وان نسجدون المشركين فقط لقوله جعلنا واغنا ذكر ثانيا وان مر  
 توطئة لما بعده وتفسير المنسك بالشرعية ظاهر لانه مأخوذ من النسكة وهي العبادة ولا وجه  
 لجله على موضع العبادة أو وقتها لقوله ناسكوه والا قيل ناسكون فيه لان العامل يتعدى الى  
 ضمير الظرف بنى اه من الشهاب والرازي وزاده (قوله أيضا لكل أمة جعلنا منسكا) هذا كلام  
 مستأنف جيء به لاجتماعه به عليه الصلاة والسلام من أهل الاديان السماوية عن مفارقتها  
 عليه السلام أي لكل أمة سفينة من الامم الخالية والمأقية جعانا أي وضعنا وغينا منسكا أي  
 شريعة خاصة أي عيننا كل شريعة لامة معينة من الامم بحيث لا تخطئ أمة منهم شريعتها  
 المعينة لها الى شريعة أخرى لا استقلالا ولا اشتراكا وقوله هم ناسكوه صفة مؤكدة للقصر  
 المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى  
 عليهم السلام منسكهم التوراة والامة التي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي صلى الله  
 عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودة عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى  
 يوم القيامة منسكهم القرآن لا غير وقوله فلا يزعنك أي لا ينازعك هؤلاء الامم في أمر دينك



فلا تنازعنك) يراد به لا تنازعهم (في الامر) امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل ١٩١ الله احق ان تأكلوه مما قتلتم

(وادع الى ربك) أى الى دينه (انك لى هدى دين) (مستقيم وان جادلوك) فى امر الدين (فقل الله اعلم بما تعملون) فيجازيكم عليه وهذا قبل الامر بالقتال (الله يحكم بينكم) أيها المؤمنون والكافرون (يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر (ألم تعلم) الاستفهام فيه للتقرير (ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك) أى ماذكر (فى كتاب) هو اللوح المحفوظ (ان ذلك) أى علم ماذكر (على الله يسير) سهل (ويعبدون) أى المشركون (من دون الله مالم ينزل به) هو الاصنام (سائطنا) حجة (وما ليس لهم به علم) أنها آلهة (وما للظالمين بالاشراك) (من نصير) يمنع عنهم عذاب الله (واذ انتلى عليهم آياتنا) من القرآن (بينات) ظاهرات حال (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) أى الانكار لها أى اثره من الكراهة والعبوس (يكادون يستطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) أى يقعون فيهم بالبطش (قل أفأنبئكم بشر من ذلكم) أى بأمره اليكم من القرآن المتلوع عليكم هو (النار وعد الله الذين كفروا) بأن مصيرهم اليها (وبئس المصير) هي

زعما منهم ان شريعتهم ما عين لا بانهم الاولين من التوراة والانجيل فانهم ما شريعتان لمن مضى من الامم قبل اتساخهما وأمة محمد منسكهم الفرقان فالنهي باق على حقيقته أو هو عبارة عن نهيه عليه الصلاة والسلام عن الالتفات الى نزاعهم وأما جعله عبارة عن نهيه عليه الصلاة والسلام عن منازعتهم فلا يساعد المقام وكذلك تخصيصه بامر الفسائل وجعله عبارة عن قول النزاعيين وغيرهم ما قتل الله احق ان تأكلوه مما قتلتم لا سبيل اليه أصلا لانه يقتضى ان يكون اكل الميتة من جملة المناسك والسرائع التى جعلها الله لبعض الامم ولا يرتاب فى بطلانه عاقل اه من أبى السعد وقال العمادى قوله لكل أمة جعلنا مفسكا هو رد لقول من يقول الذبح ليس شريعة اه (قوله فلا تنازعنك) أى سائر أرباب المال فى الامراى فى امر الدين أو النساء لك لانهم بين جهال وأهل عناد ولان أمر دينك أظهر من أن يقبل النزاع وفيصل المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم وقم كمينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم فانها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء أهل مرأى وأعن منازعتهم كقولك لا يضربنك زيد وهذا انما يجوز فى أفعال المفالبة للتلزام وقيل نزلت فى كفار خزاعة قالوا للمسلمين ما لكم تأكلون مما قتلتم ولاتأكلون ما قتل الله اه يضاهى (قوله يرايه لا تنازعهم) أى يراد به نهى الرسول عن منازعتهم لان المنازعة تكون بين اثنين فهى أحد الشركيين عنها يستلزم نهى الآخر فمكون أحد النبيين كناية عن الآخر اه شيخنا (قوله وادع الى ربك) أى ادعهم أو ادع الناس كافة على أنهم داخلون فيهم دحولا أوليا اه شيخنا (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ بآية السيف وهذا انما يصح اذا كان المراد من قوله وان جادلوك الخ الكف عن قتالهم وهو غير متعين بل يصح أن يكون المعنى فانك جدد لهم وفوض الامر الى الله بقولك الله اعلم بما تعملون فيكون هذا وعد لهم على أعمالهم وهذا المعنى لا تتسخه آية السيف بل هو باق بعد مشروعية القتال لعدم المناقاة اه (قوله أى ماذكر) أى الموجود الذى فى السماء والارض اه شيخنا (قوله هو اللوح المحفوظ) سمي بذلك لانه حفظ من الشياطين ومن تغيير شئ منه طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء وهو معلق فى الهواء فوق السماء السابعة اه جلال من سورة البروج (قوله أى علم ماذكر) أى علم جملة وتفصيلا على الله يسير وان تعذر على الخلق اه شيخنا (قوله سائطنا حجة) أى من جهة الوحي فهو نفي للدليل السهوى اه شيخنا (قوله وما ليس لهم به علم) أى دليل عقلى اه شيخنا (قوله فى وجوه الذين كفروا) من ايقاع الظاهر موقع المصير للشهادة عليهم بوصف الكفر اه سمين (قوله أى الانكار لها) أشار به الى أن المنكر وان كان بوزن اسم المفعول فهو مصدر ميمي وهو على حذف مضاف كما أشار له بقوله أى اثره اه شيخنا (قوله يكادون يستطون) هذه الجملة حال امام الموصول وان كان مضافا اليه لان المضاف جزؤه وامام من الوجوه لانها مبرها عن أصحابها كقوله تعالى ووجوه يومئذ عليها غيرة ثم قال أوائلهم الكفرة ويستطون ضمن معنى يبطشون فتعدى تعديته والافهومتعدى على يقال سطا عليه وأصله القهر والغلبة وقيل هو اظهار ما يهول للاخافة ولفلان سطوة أى تسلط وقهر اه سمين وقد أشار الشارح للتضمن بقوله أى يقعون فيهم بالبطش (قوله قل أفأنبئكم) أى أخاطبكم وأنبئكم (قوله النار) خبر مبتدأ محذوف كأن سائلا سأل فقال وما الاثر فقيل النار أى هو النار وحيث نذروا لوقف على ذلكم أو على النار ويصح أن يكون مبتدأ والخبر وعد الله الله وعلى



يا أيها الناس أي أهل مكة  
أضرب مثل فاستموا له  
وهو (ان الذين تدعون)  
تعبدون (من دون الله) أي  
غيرهم وهم الأصنام (ان يخلقوا  
ذباباً) اسم جنس واحد  
بانه يقع على المذكور المؤنث  
(ولو أجمعوا له) تخلق (وان  
يسلمهم الذباب شيئاً) مما  
عليهم من الطيب والزعفران  
المطعون به

على الشيطان (انه من  
تراه) أطاعه (فانه يضله)  
عن الهدى (ويهديه)  
مدعوه (الى عذاب السعير)  
الى ما يجب به عذاب  
الوفود (يا أيها الناس) يعني  
أهل مكة (ان كنتم في ريب)  
في شك (من البعث) بعد  
الموت فتفكر وافق ببدء خلقكم  
فان احياهكم ليس بأشدهلى  
من بدتكم (فانا خلقناكم  
من تراب) من آدم وآدم  
من تراب (ثم) خلقناكم  
بعد ذلك (من نقطة ثم من  
علقة) من دم عبيط بعد  
العلقة (ثم من مضغة) من  
لحم طرى بعد الطقة (مخلقة)  
خاق تمام (وغير مخلقة)  
وهى السقط (لبنين لكم)  
في القرآن ببدء خلقكم (ونقر  
في الارحام) من ان يسقط  
ويقال تترك في الارحام  
(مانشاء) من الولد (الى أحل  
معنى) الى وقت معلوم من

هـ اذا فالوقف على كفروا اه شيخنا وفي السهر قوله النار اقرأ بالحركات الثلاث فالرفع من  
وحيين أحدهما الرفع على الابتداء وان خبر الجملة من قوله وعدها الله والجملة لا محل لها لأنها  
مفسرة للشرا المنقدم كانه قيل ما شر من ذلك فقيل النار وعدها والثاني أنها خبر مبتداء مقدر  
كانه قيل ما شر من ذلك فقيل النار أي هو النار وحيث يجوز في وعدها الله الرفع على كونه  
خبراً بعد خبر ويجوز أن يكون بدلاً من النار وفيه نظر من حيث ان المبدل منه مفرد والنصب  
وهو قراءة زيد بن علي وابن أبي عمير من ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مقدر يفسره  
الفعل الظاهر والمسئلة من الاشتغال الثاني أنها منصوبة على الاختصاص قاله الزمخشري  
الثالث أن ينتصب بأضمار أعني وهو قريب مما قبله أو هو هو والجرو وهو قراءة ابن أبي عمير  
وابراهيم بن نوح على البديل من شرو الضمير في وعدها قال الشيخ الظاهر أنه هو المفعول الاول  
على معنى ان الله تعالى وعده النار بالكفار أن يطعمها إياهم ألا ترى الى قوله تعالى وتقول هل من  
مزيد ويجوز أن يكون الضمير هو المفعول الثاني والذين كفروا هو المفعول الاول كما قال وعده الله  
المنافقين والما فقات والكفار نار جهنم قلت ينبغي أن يتعين هـ الثاني لانه متى اجتمع به  
ما يتعدى الى اثنين شيان ليس ثانيهما عبارة عن الاول فالفاعل المعنوي رتبة التقديم وهو  
المفعول الاول ويعنى بالمفعول الاول من يتأتى منه فعل فاذا قلت وعدت زيداً ديناراً فالدينار  
هو المفعول الثاني لانه لا يتأتى منه فعل وهو نظير أعطيت زيداً درهماً فزيد هو الفاعل لانه أخذ  
لله درهم اه وكلام الجلال يتشبه على الاحتمال الاول حيث قال بأن مصيرهم اليها فعل الذين  
كفروا وهو الموعود به فيكون الضمير هو المفعول الاول أي وعدها الله بصير الكفرة اليها أي بأن  
يرجعوا اليها ويكونوا طعاماً لها فهي آكلة ودم مأكولون اه (قوله يا أيها الناس ضرب مثل  
فاستموا له) هذا متصل بقوله ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً وانما قال ضرب مثل  
لان جمع الله تعالى عليهم بضرب الأمثال لهم أقرب الى أفهامهم فان قيل فأين المثل المضروب  
قلت فيه وجهان أحدهما قال الاخفش ليس ثم مثل وانما المعنى ضربوا الى مثلاً فاستمعوا قوله  
يعنى أن الكفار جعلوا الله مثلاً يعبدونهم غيره فـ كانه قال جعلوا الى شبهها في عبادتي فاستمعوا خبر  
هذا الشبه والثاني قال القتيبي المعنى يا أيها الناس ضرب مثل أي عبدت آلهة لم تستطع أن تخلق  
ذباباً وان يسلمهم الذباب شيئاً لم تستطع أن تستعده منه وقال النحاس المعنى ضرب الله عز وجل  
لما يعبد من دون الله مثلاً قال النحاس وهذا من أحسن ما قيل فيه أي ان الله بين لكم ولعبدكم  
شها اه قرطبي (قوله واحدة ذبابة ويجمع على ذبان بالكسر كقربان وذبان بالضم كقضبان  
وعلى أذبة كغربة وهو أجهل الحيوانات لانه يرمى نفسه في المهلكات ومدة عيشه أربعة  
يوم وأصل خلقته من العفونات ثم يتوالد بعضها من بعض يقع روثه على الشيء الأبيض فيرى  
أسود وعلى الأسود فيرى أبيض والذباب مأخوذ من ذب اذا طرد وآب اذا رجع لانك تذب  
فيرجع عليك اه شيخنا (قوله ولو أجمعوا له) أي تخلقوا قال الزمخشري نصب على الحال كانه قال  
يستحيل خلقهم الذباب حال اجتماعهم لخلقهم وتعاونهم عليه فكيف حال انفرادهم وقد تقدم  
أن هذه الواو عاطفة هذه الجملة الحالية على حال محذوفة أي أنتي خلقهم الذباب على كل حال ولو  
في هذه الحالة المقتضية لجمعهم فكانه تعالى قال ان هذه الأصنام ان اجتمعت لا تقدر على خلق  
ذبابة على ضعفها فكيف يليق بالعاقل جعلها معبوداً كما أشار اليه في التقرير اه كرخي (قوله  
وان يسلمهم) أي يختلف منهم بسرعة (قوله مما عليهم من الطيب والزعفران الخ) روى عن ابن



(لا يستنقذوه) يستنقذوه  
 (منه) اجزمهم فكيف  
 يعبدون شركاء الله تعالى  
 هذا امر مستغرب عبر عنه  
 بضرب مثل (ضعف الطالب)  
 العابد (المطلوب) المعبود  
 (ما قدره الله) عظموه (حق  
 قدره) عظمته اذا شركوا به ما لم  
 يمنع من الذباب ولا ينتصف  
 منه (ان الله لقوي عزيز)  
 غالب (الله يصطفي من  
 الملائكة رسلا ومن الناس)  
 رسلا نزل لما قال المشركون  
 انزل عليه الذكر من بيننا  
 (ان الله سميع) لمقاتلهم  
 (بصير) عن يتخذ رسولا  
 كجبريل وميكائيل وابراهيم  
 ومحمد صلى الله عليه وسلم  
 (يعلم ما بين ايديهم وما  
 خلفهم) أي ما قدموا وما  
 خلفوا وما عملوا وما هم  
 عاملون بعد (والى الله ترجع  
 الامور يا ايها الذين آمنوا  
 اركعوا واسجدوا) أي صلوا  
 (واعبدوا ربكم) وحده  
 الشهور (ثم نخرجكم) من  
 الارحام (طفلا) صغارا  
 (ثم نترككم) لتبلغوا أشدكم  
 من ثمان عشرة سنة الى  
 ثلاثين سنة (ومنكم من  
 يتوفى) يقبض روحه قبل  
 البلوغ (ومنكم من يرد)  
 يرجع (الى أرذل العمر) الى  
 حاله الاول بعد الهرم (لكي  
 لا يعلم) حتى لا يعقل (من

عما سألهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويعلقون عليها الابواب فيدخل  
 المذباب من السكوى فيأكله وعن ابن زيد كانوا يحلون الاصنام بالبقاقيت والملاقي وأنواع  
 الجواهر ويطيئونها بالوان الطيب فيرعى سقط شيئا منها فيأخذها طائر أو ذباب فلا تقدر الا لله  
 على استرداده اه خطيب وقوله الملتصقون به نعت سبى للطيب والزعفران المجرورين وكان  
 عليه أن يقول الملتصقون به كما هو ظاهر (قوله لا يستنقذوه منه) الاستنقاذ استفعال بمعنى  
 الافعال يقال انقذه من كذا أي أنجاه منه وخلصه اه بهين (قوله عبر عنه بضرب مثل) هذا  
 جواب ما يقال ان الذي ضرب وبين ليس بمثل فكيف صباه مثلا وحاصل الجواب ان الصفة  
 والقصة العجيبة تسمى مثلا تشبيها لها ببعض الامثال لكونها مستحسنة مستغربة عندهم اه  
 خازن وفي الشهاب تقدم ان المثل في الاصل بمعنى المثل ثم خص به مضمونه بعبارة من  
 الكلام السائر فصارت حقيقة عرفية فيه ثم استعمله اكل حال غريبة أو قصة من الكلام فصيدة  
 غريبة لمشايتها له في ذلك اه (قوله اذا شركوا به) في نسخة أن أشركوا به بفتح ان وتكون على  
 تقدير اللام وعبارة الخازن أي ما عظموه وحق عظمته وما عرفوه وحق معرفته ولا وصفوه وحق  
 صفته حيث أشركوا به ما لا يمنع من الذباب ولا ينتصف منه اه وقيل ان سبب نزولها ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال لما لك بن الصيف وكان حبراً من أحبار اليهود ومن رؤسائهم هل رأيت في  
 التوراة ان الله يفض الحبر الصبين قال نعم فقال له أنت حبر صبين فضحك القوم فالتفت مالك  
 الى عمر بن الخطاب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء وقيل ان سبب نزولها ان الله لما قال من ذا  
 الذي يقرض الله قرضاً حسناً قالت اليهود ان الله فقير ونحن أغنياء يريد منا القرض وقيل لما  
 منهم الغيث والنعمة قالوا ايد الله مغلولة وقيل ان سبب نزولها ان اليهود قالوا اخلق الله السموات  
 يوم الاحد والارض يوم الاثنين والجمال يوم الثلاثاء والاوراق والاشجار في يوم الاربعاء والشمس  
 والقمر في يوم الخميس وخلق آدم وحواء في يوم الجمعة ثم استوى على ظهره ووضع احدى رجليه  
 على الاخرى واستراح فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ما قدره الله وحق قدره  
 اه من التفاسير (قوله ومن الناس رسلا) أشار به الى ان في الآية الحذف من الثاني لدلالة  
 الاول (قوله نزل لما قال المشركون انزل عليه الذكر) أي القرآن من بيننا وليس بأكثرنا  
 ولا أشرفنا أي لم ينزل عليه اه جلال من سورة ص والقائل هو الوليد بن المغيرة مع موافقة  
 الباقي ومناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر ما يتعلق بالالهيات ذكر ههنا ما يتعلق  
 بالانبيات وقوله من الملائكة رسلا يقتضى أن تكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم فيناقض  
 قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا ويدفع هذا التناقض بان المراد بها من كان رسولا من  
 الملائكة الى بني آدم وهم أكابر الملائكة كجبريل وميكائيل وامرافيل وعزرائيل والحفظة  
 صلوات الله عليهم وبان المراد من قوله جاعل الملائكة رسلا أي بعضهم رسلا الى البعض وقيل  
 وجه مناسبتها لما قبلها انه لما أبطل فيما قبلها عبادة الاوثان أبطل ههنا عبادة الملائكة اه  
 من الرازي (قوله عن يتخذ رسولا) هكذا بالافراد مراعاة للفظ من في قوله عن يتخذوه وفي نسخة  
 بالجمع مراعاة لما هو قوله كجبريل الخ مثل باثنين من الملائكة واثنين من الانس ثم قال وغيرهم  
 أي غير الاربعة وهو مستدرك مع الكاف اه شيخنا (قوله أي ما قدموا) أي من الاعمال  
 أي ما عملوه بالفعل وقوله وما خلفوا أي لم يعملوه بالفعل لافي الماضي ولا في المستقبل وقوله أو  
 ما عملوا أي بالفعل وقوله وما هم عاملون أي في المستقبل خصلت المغيرة بهذا بين الشقين وعبارة



(وافعملوا الخير) كصلة  
الرحم ومكارم الاخلاق  
(عليكم تقطعون) تفوزون  
بالبقاء في الجنة (وجاهدوا  
في الله) لاقامة دينه (حق  
جهاده) باستفراغ الطاقة  
فيه ونصب حق على المصدر  
(هو اجبتاكم) اختاركم  
لدينه (وما جعل عليكم في  
الدين من حرج) أي ضيق  
أن سمه له عند الضرورات  
كإقصاء التيمم وأكل للينة  
والخطر للرض والسفر (ملة  
أيكم) منصوب بنزع الخافض  
الكاف (إبراهيم) عطف  
بيان (هو) أي الله (سماكم  
المسلمين من قبل)

وعد علم) من بعد عمله الأول  
(شيا وترى الأرض هامدة)  
منكسرة ميتة (فاذا أنزلنا  
عليها الماء اهتزت) بالنبات  
ويقال تحركت واستشرت  
بالماء (وربت) انتفخت  
للنبات (وأنبئت) أخرجت  
بالماء (من كل زوج بهيج)  
من كل لون حسن (ذلك)  
القدرة في تحويلكم وغير  
ذلك اتقروا وتعلموا (بأن الله  
هو الحق) بأن عبادة الله  
هي الحق (وأنه يحيي الموتى)  
للنشور (وأنه على كل شيء)  
من الحياة والموت (قدير  
وأن الساعة آتية) كائنات  
(لا ريب فيها) لا شك في  
كينونتها (وأن الله يبعث

العمادى ما بين أيديهم ماضى وما خلفهم قالم يأت أو ما عملوه وما سببه عملوه من أمور الدنيا  
اه (قوله وافعولوا الخير) أي واجبا أو مندوبا وأن كان الشارح اقتصر في التمثيل على المندوب  
اه شيخنا (قوله عليكم تقطعون) جملة في محل نصب على الحال من الواو في أركعوا وما عطف  
عليه أي أفعولوا هذه الأمور حال كونكم راجين الفلاح وفي هذا إشارة إلى أن دخول الجنة  
ليس مرتبا على هذه الأعمال مثلا بل هذه أمور كلفنا الله بها شرعا وأما قبولها فشيء آخر يفضل  
الله به علينا اه شيخنا (قوله وجاهدوا في الله) في سببية أي لأجل الله وهو على تقدير مضافين  
أي لاقامة الله أي لاقامة دين الله كما أشار له الشارح ومفعول جاهدوا محذوف تقديره أعداءكم  
وهنا لا يعد اعطاه ربة وباطنية فالظاهرة فرق الضلال ومحاهدتها معلومة والباطنية  
مثل النفس والهوى ومحاهدتها من شهاواتها شيا فشيء أعلى التدرج وهذا الجهاد  
الثاني هو الجهاد الأكبر وأما الجهاد الأول فهو الأصغر كما ورد به الحديث وقوله حق جهاده  
من إضافة الصفة للموصوف أي جهادا حقا وإضافة في جهاده على معنى في أي فيه وقد  
أشار له الشارح اه شيخنا (قوله حق جهاده) يجوز أن يكون منصوبا على المصدر وهو واضح  
قال أبو البقاء ويجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف أي جهادا حق جهاده وفيه نظر من حيث  
أن هذا معرفة فكيف يجعل صفة لنكرة قال الزمخشري فإن قلت ما وجه هذه الإضافة وكان  
القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه كما قال وجاهدوا في الله قلت الإضافة تكون  
لادنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث أنه مفعول من أجله  
ولو جهده صحت إضافته إليه اه ميم (قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج) أن قلت  
كيف لا حرج فيه مع أن في قطع اليد بسرقة ربع دينار ورجم محصن بزنا مرة ووجوب صوم  
شهرين متتابعين يافساد يوم من رمضان بوطء ونحو ذلك حرجا فالجواب المراد بالدين التوحيد  
ولا حرج فيه بل فيه تخفيف فانه يكفر ما قبله من الشرك وإن امتد ولا يتوقف الاتيان به على  
زمان أو مكان معين أو أن كل ما يقع فيه الإنسان من المعاصي يجله في الشرع مخرجا بتوبة  
أو كفارة أو رخصة كما أشار إليه في التقرير أو المراد في الحرج الذي كان في زمن نبي إسرائيل  
من الأصروا والتشديد والتضييق بتكليف ما لا يطيقون فلا يرد نحو المخاطرة بالنفس والمال  
في الحج والغزو اه كرخي وفي القرطبي قال العلماء رفع الحرج أغما هو لمن استقام على منهاج  
الشرع وأما السراق وأصحاب الحدود فعملهم الحرج وهم جاعلوه على أنفسهم بفارقهم الدين  
وليس في الشرع أعظم حرجا من الزام ثبات رجل لاثنين في سبيل الله لكنه مع صحة البقين  
وجودة المزم ليس بحرج اه (قوله منصوب بنزع الخافض الكاف) هذا أحد أوجه ذكرها  
السمين ونصه قوله ملة أيكم فيه أوجه أحدها أنه منصوب باتباعه وامضه راقاله الحوفي وتبعه أبو  
البقاء الثاني أنه منصوب على الاختصاص أي أعني بالدين ملة أيكم الثالث أنه منصوب  
بمضمون ما تقدمه كأنه قال وسع دينكم توسعة ملة أيكم ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه  
مقامه قاله الزمخشري الرابع أنه منصوب بجعل مقدرا قاله ابن عطية الخامس أنه منصوب على  
حذف كاف الجر أي كلة أيكم قاله الفراء وقال أبو البقاء قريبا منه قانه قال وقيل تقديره مثل  
ملة لأن المعنى سهل عليكم الدين مثل ملة أيكم فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وأظهر  
هذه الأوجه الثالث اه (قوله وسماكم المسلمين) الضمير لله ويدل عليه قراءة الله سماكم  
وقيل لإبراهيم وقوله ليكون الرسول متعلق بسماكم اه يضاهي وقوله متعلق بسماكم أي على



أي قبل هذا الكتاب (وفي هذا) أي القرآن (ليكون الرسول شهيداً عليكم) يوم القيامة أنه بلفظكم (وتكبروا) أنتم (شهداء على الناس) أن رسالهم بلفظهم (فأقروا الصلاة) داوموا عليها (وأقروا الزكاة واعتصموا بالله) ثقبوا (هو مولاكم) ناصركم ومتولى أموركم (فتم المولى) هو (ونعم النصير) أي الناصر لكم

(سورة المؤمنون)

مكية وهي مائة وثمانية  
أوتسع عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد) لا تحقيق (أفلم) فاز

(المؤمنون الذين هم في

صلاتهم خاشعون) متواضعون

(والذين هم عن اللغو) من

الكلام وغيره (معرضون

والذين هم للزكاة فاعلون)

مؤدون (والذين هم لقروضهم

حافظون) عن الحرام (الا

على أزواجهم) أي من

زوجاتهم

من في القبور) للجن

والعقاب (ومن الناس من

يجادل في الله) يخاصم في

دين الله وكتابه (بغير علم)

بلاعلم (ولا هدى) بلا حجة

(ولا كتاب منير) مبين بها

يقول (ثاني عطفه) لا يوافق

معرضاً عن الآيات مكتوبة

بمحمد صلى الله عليه وسلم

الوجهين في الضمير واللام للمعاقبة لأن التعليل غير ظاهر هنا كما قبل واظهاره أنه لا مانع منه فإن تسمية الله أو إبراهيم لهم به حكم بإسلامهم وعد التهم وهو سبب لقبول شهادة الرسول الداخل فيهم دخولا أولياً وقبول شهادتهم على الأمم اه شهاب وعبارة الكاذر وفي فان قيل ليست تسميتهم بالمسلمين سبباً للشهادة الرسول عليهم والاسم سبباً لإسلامهم نفسه قلنا تسمية الله لهم بالمسلمين حكم بإسلامهم عند وجودهم فهو في الحقيقة سبب لإسلامهم اه (قوله أي قبل هذا الكتاب) أي في مجامع أموركم اه كرخي

(سورة المؤمنون)

(قوله مكية) هكذا قال هو وغيره بل قال القرطبي مكية في قول الجميع اه ويستثنى الآيات الثلاث وهي قوله ولورحمتهم إلى آخرها فانها مدنية كما سيأتي في تقريرها تأمل (قوله وثمانية) هذا هو مذهب الكوفيين وقوله أوتسع هو مذهب البصريين كما في البيضاوي قال الشهاب عليه وسبب هذا اختلافهم في قوله ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين هل هو آية كما قاله البصريون أو بعض آية كما قاله الكوفيون اه (قوله قد أفلم فاز المؤمنون) عبارة أي السعد والفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه وقيل البقاء في الخير والافلاح الدخول في ذلك كالإبصار الذي هو الدخول في البشارة وقد يجيء ممتداً بمعنى الإدخال فيه وعليه قراءة من قرأه بالبناء للفعول وكلمة قد ههنا لا فائدة ثبت ما كان يتوقع الثبوت من قبل اه (قوله متواضعون) ومن الخشوع أن يستعمل الآداب فيتوقى كف الثوب والانتفات والتثاؤب والتفميض وتغطية الفم والتشبيك وتقليب الحصى وغير ذلك مما يكره فعله في الصلاة والجار والمجرور متعلق بما بعده وقدم للاهتمام وحسنه كون متعلقه فاصلة وكذلك ما بعده من أخواته وأضيفت الصلاة إليهم لانهاد أثره بين المصلي والمصلي له فالمصلي هو المنتفع وحده وأما المصلي له ففني عن الحاجة إليه والانتفاع بها اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله متواضعون قاله مقاتل أو خاضعون بالقلب ساكنون بالجوارح فلا يلتفتون يميناً ولا شمالاً اه هذا من فروض الصلاة عند الغزاة وذهب بعضهم إلى أنه ليس بواجب لأن اشتراط الخشوع والخشوع يخالف لاجتماع الفقهاء فلا يلتفت إليه اه (قوله والذين هم عن اللغو معرضون) المراد باللفظ كل ما كان حراماً أو مكروهاً أو مبأحاً لم تدع إليه ضرورة ولا حاجة وقوله من الكلام وغيره كاللعب والمزلة وما يخل بالرواية وقوله معرضون أي عن مباشرة وحضوره والتسبب فيه اه شيخنا (قوله مؤدون) ضمن فاعلون معنى مؤدون إذ لا يصح فعل الأعيان التي هي القدر المخرج من المزكى للمشقة ومن يصح حمل الزكاة على المصدر الذي هو التزكية فيصح نسبة الفعل إليها من غير تضمين اه من البصريين السمين قوله للزكاة اللام مزيدة في المفعول لتقدمه على عامله ولا يكونه فرها والزكاة في الأصل مصدر وتطلق على القدر المخرج من الأعيان وقال الزمخشري اسم مشتق بين عين ومعنى فالعين اسم للقدر الذي يخرج من التزكية والمعنى فعل المزكى وهو الذي أراده الله بفعل المزكى فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لأنه ما من مصدر إلا يعبر عنه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل تقول الضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكى فاعل التزكية اه (قوله أي من زوجاتهم) أشار به إلى أن على بمعنى من بدليل الحديث أحفظ عورتك إلا من زوجتك اه كرخي وفي السمين قوله الأعلى أزواجهم فيه أمانة وجه أحدها أنه متعلق بحافظون على تضمين



(أوما ملكت إيمانهم) أي  
السراري (فانهم غير ملومين)  
في اتیانهم (فن ابتغى وراء  
ذلك) من الزوجات والسراري  
كلاستثناء باليد في اتیانهم  
(فأولئك هم الصادون)  
المجاورون إلى ما لا يحل لهم  
(والذين هم لاماناتهم)  
جمعاً ومفرداً (وعهدهم) فيما  
بينهم أو فيما بينهم وبين الله  
من صلاة وغيرها (راعون)  
حافظون (والذين هم على  
صلواتهم) جمعاً ومفرداً  
(يحافظون) يقيمونها في  
أوقاتها (أولئك هم الوارثون)  
لا غيرهم (الذين يرثون  
الفردوس) هوجنة أعلى  
الجنان (هم فيها خالدون)  
في ذلك إشارة إلى المهاد

والقرآن (ليضل عن سبيل  
الله) عن دين الله وطاعته (له  
في الدنيا خزي) عذاب قتل  
يوم بدر صبرا (ونذيقه يوم  
القيامة عذاب الخريق)  
عذاب النار ويقال العذاب  
الشديد (ذلك) القتل يوم  
بدر صبرا (بما قدمت يدك)  
بما عملت يدك في الشرك  
نزل من قوله ومن الناس  
من يجادل في الله إلى ههنا في  
شان النضر بن الحرث (وأن  
الله ليس بظلام للعبيد) أن  
ياخذهم بلا جرم (ومن  
الناس من يعبد الله على حرف)  
على وجه تجربة وشك وانتظار

معنى محسكين أو قاصرين وكلاهما يتعدى بفلي قال تعالى أمسك عليك زوجك الثاني أن على  
بمعنى من أي الأمن أو واجهم فعلى بمعنى من كما جاءت من بمعنى على في قوله ونصرناه من القوم  
والله ذهب القراء الثالث أن يكون في موضع نصب على الحال قال الزمخشري أي الأولين أو  
قوامين عليهم من قولك كان فلان على فلانة فسات عنها فخلق عليها فلان ونظيره كان زياد على  
البصرة أي والياء عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان ومن ثم سميت المرأة فراشا الرابع أن يتعلق  
بمعدوف يدل عليه غير ملومين قال الزمخشري وكأنه قيل بلامون الأعلى أزواجهم أي بلامون  
على كل مباشرة الأعلى ما أحل لهم فانهم غير ملومين عليه اه (قوله أوما ملكت إيمانهم) عبر  
بمادون من وان كان المقام لمن انقص من بالاثنية وشبهه باليهام في حل البيع مثلاً اه شيخنا  
(قوله أي السراري) في المختار السريبة الأمة التي بواتها بيتا وهي فعلية منسوبة إلى السرور وهو الجمع  
أو الاختفاء لان الانسان كثيرا ما يسرها ويسترها عن حرة وانما ضمت سينه لان الانية قد تفسر  
في النسب كما قالوا في النسبة إلى الدهر دهرى وإلى الأرض السهلة سهلى بضم أولهما والجمع  
السراري وقال الاخفش هي مشتقة من السرور لان الانسان يسرها اه وفي المصباح والسريرة  
فعلية قبل ما خوزة من السر وهو الكاح فالضم على غير قياس فرقا بينا وبين الحرة اذ انكسرت  
سرافانه يقال لها سريرة بالكسر على القياس وقيل من السر بمعنى السرور لان مال الكهايسر  
بها فهو على القياس وسريرته سريرة يتعدى إلى مفعولين فتسراها والاصل سريرته فتسررها  
بالتضعيف لكن أبدل للتخفيف اه (قوله فانهم غير ملومين) هذا تعليل للاستثناء وقوله  
في اتیانهم أي بجمع أو غيره اه (قوله كلاستثناء باليد) تمثيل لوراء لانه بمعنى خلاف فهو  
حرام عند الجمهور وكان أحمد بن حنبل يميز ذلك لانه فضلة في البدن يجوز اخراجها للحاجة  
كالفسد والحاجة لكن بشرط ثلاثة أن يخاف الزنا وبقدمة مهر حرة أو ثمن أمة كما ذكر في كتاب  
المنتهى وان يفعله بيده ومفهومة فيه تفصيل وهو انه ان كان يبيد زوجته أو أمة جازوان كان  
بيدا جنسية أو اجنبي حرم اه من الرازي (قوله والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) أي  
حافظون ما ائتمنوا عليه والعقود التي عاقدوا والناس عليها يقومون بالوفاء بها والامانات تختلف  
فمنها ما يكون بين العبد وبين الله تعالى كالصلاة والصوم وغسل الجنابة وسائر العبادات التي  
أوجبها الله تعالى على العباد فيجب الوفاء بجميعها ومنها ما يكون بين العباد كالودائع والصنائع  
والامرار وغير ذلك فيجب الوفاء به أيضا اه خازن (قوله جمعا) أي في قراءة الجمهور ووجهه انه  
مصدر جمع بسبب اختلاف أنواعه من طهارة وصيام إلى غير ذلك وأجمعوا على جمعها في  
قوله ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها وقوله ومفرد أي في قراءة ابن كثير لا من  
اللبس بالاضافة إلى الجمع ولانه مصدر اه كرخي (قوله لا غيرهم) أي فان ظهر الفصل يدل على  
التفصيل فان قيل كيف حكم على الموصوفين بالصفات السبعة بالفلاح مع أنه تعالى لم يتم ذكر  
العبادات الواجبة كالصوم والحج فالجواب أن قوله لاماناتهم وعهدهم راعون يأتي على جميع  
الواجبات من الافعال والتروك والطهارات دخلت في جملة المحافظة على الصلوات لكونها من  
شرائطها والحصر اضافي لا حقيقي لانه ثبت أن الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والولدان  
والحور ويدخلها الفساق من أهل القبلة بعد الموت لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اه  
كرخي (قوله للذين يرثون الفردوس) أي من الكفار ممتاز لهم فيها حيث فوقوا على أنفسهم كما  
روى ذلك البيهقي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه



ويناسبه ذكر المبدأ بعده  
(و) الله (لقد خلقنا  
الإنسان) آدم (من سلالته)  
هي من سلالته التي من  
الشيء أي استخرجته منه  
وهو خلاصته (من طين)  
متعلق بسلالة (ثم جعلناه)  
أي الإنسان نسل آدم (نطفة)  
منها (في قرار مكين) هو الرحم  
(ثم خلقنا النطفة علقه) دما  
جامدا (خلقنا العلقه مضغ)  
لحمه قد رما بمضغ (خلقنا المضغ)  
عظاما فكسونا العظام لحما  
وفي قراءة عظاما في الموضعين  
وخلقنا في الموضع الثلاث  
بمعنى صبرنا (ثم أنشأناه خلقا  
آخر) بنفخ الروح فيه (فتبارك  
الله أحسن الخالقين)  
المقدرين ومميز أحسن  
مخدوف

نعمه نزات هذه الآية في  
شأن بني الخلاف متناهي  
بني أسد وغطقان (فان  
أصابه خير) نعمه (اطمان  
به) رضى بدين محمد صلى الله  
عليه وسلم بلسانه (وان  
أصابه فتنة) شدة (انقلب  
على وجهه) رجع الى دينه  
الاول الشريك بالله (خسر  
الدنيا) غبن الدنيا بذهابها  
(والآخرة) بذهاب الجنة  
(ذلك) القين (هو الخسران  
المبين) القين البين بذهب  
الدنيا والآخرة (بذلك)  
يعبد بتوحيده الخلاق (من

يستدحج كما ساقى اه كرخي وهذا بيان لما يرثونه وتقييد للوراثة بعد اطلاقها وتفسير لما بعد  
ابهامها وتفهيم لما ورفع لمحلها وهي استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم حسبا يقتضيه  
الوعد الكريم للبالغه فيه اه أبو السعود (قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده) عبارة المهيمن  
وهذه الجملة أي قوله ولقد خلقنا الإنسان الخ جواب قسم مخدوف أي والله لقد خلقنا وعطفت  
على الجملة قبلها لما بينهم من المناسبة وهو أنه تعالى لما ذكر أن المتصفين بتلك الاوصاف يرثون  
الفردوس وتضمن ذلك المعاد الاخرى ذكر النشأة الاولى ليستدل بها على المعاد فان الابتداء  
في العادة أصعب من الاعادة لقوله وهو أهون عليه وهذا أحسن من قول ابن عطية هذا ابتداء  
كلام والواو في أوله عاطفة جملة كلام على جملة كلام وان تبايننا في المعنى لاني قدمت لك وجه  
المناسبة اه (قوله ولقد خلقنا الإنسان الى قوله وعلى الفلك تحملون) جملة ما ذكره من  
الدلائل أنواع أربعة النوع الاول الاستدلال بتقلب الإنسان في أطوار الخلقة وهي تسعة  
آخرها تبثون النوع الثاني من الأدلة خلق السموات وأشار له بقوله ولقد خلقنا فوقكم سبع  
طرائق النوع الثالث انزال الماء وأشار له بقوله وأنزلنا من السماء ماء النوع الرابع الاستدلال  
بأحوال الحيوانات وأشار له بقوله وان لكم في الانعام الخ وأحوال الحيوان أربعة مذكورة في  
الآية اه رازي (قوله أي استخرجته منه) ومنه قوله فلان سلالة آية كانه استخرج منه اه  
سمين (قوله متعلق بسلالة) أي بنفس سلالة لانها بمعنى مسلول وهو وزن يدل على القلة كقلامة  
ومن في الموضعين ابتدائية الاولى منها متعلقة بخلقنا والثانية متعلقة بسلالة كما قاله الشارح  
اه من السمين (قوله ثم جعلناه نطفة الخ) اختلاف العواطف بالفاء وثم لتعاقب الاستحقاقات  
يعني ان بعضهم استبعد حصوله مما قبله وهو المعطوف بثم فجعل الاستبعاد عقلا أو رتبة بمنزلة  
التراخي والبعدها الحسى لان حصول النطفة من أجزاء ترابية غريب جدا وكذا جعل النطفة  
البيضاء مما أخرج بخلاف جعل الدم لحما مشاهله في اللون والصورة وكذا تصايبها حتى تصير  
عظما لانه قد يحصل ذلك بالملك فيما يشاهد وكذا مد لحم المضغة عليه ليستره فسقط ما قيل ان  
الوارد في الحديث أن مدة كل استحقاق أربعة عيون يوما وذلك يقتضي عطف الجميع بثم ان نظرا لآخر  
المدة وأولها أو يقتضي العطف بالفاء ان نظرا لآخرها فقط اه من الشهاب مع تقديم وتأخير  
وهذا في العواطف الخمسة الاول وأما قوله ثم أنشأناه خلقا آخر فطفه بثم للتفاوت بين الخلقين  
كما في البيضاء اه (قوله أي الإنسان نسل آدم) أفاد أن الضمير يعود للإنسان فان أريد  
غير آدم فواضع ويكون خلقه من سلالة الطين خلق أصله وهو آدم فيكون على حذف مضاف  
وان كان المراد به آدم فيكون الضمير عائدا على نسله فهو على حذف مضاف أيضا وعليه جرى  
الشيخ المصنف ويؤيده قوله وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين  
اه كرخي (قوله في قرار مكين) أي لهذه النطفة والمراد بالقرار موضع الاستقرار وهو المستقر  
فمعناه بالمصدر ثم وصف الرحم بمكين بمعنى متمكن لتسكنه في نفسه بحيث لا يعرض له اختلال  
أو تمكين ما يحل فيه كقولهم طريق سائر لكونه يسار فيه اه رازي (قوله فخلقنا المضغة) أي  
غالبها أو كلها قولان حكاهما أبو السعود وفي البيضاء في كسونا العظام لحما ما بقي من المضغة  
أو مما أنبتنا عليها يصل إليها اه (قوله ثم أنشأناه خلقا آخر) المعنى حولنا النطفة عن  
صفاتها الى صفه لا يحيط بها وصف الواصفين اه كرخي وفي القرطبي واختلف الناس في الخلق  
الاخر فقال ابن عباس والشعبي وأبو العالبيه والضحاك وابن زيد هو نفخ الروح فيه بعد أن



للمسلم به أي خلقا (ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون) للهاب والجزاء (واقدر خلقنا فوقكم سبع طرائق) أي سبع سموات جمع طريقة لانها طرق الملائكة (وما كنا عن الخلق) تحتها (غافلين) أن نسقط عليهم فتهلكهم بل نسكنها كآية وعسك السماء أن تقع على الأرض (وانزلنا من السماء ماء بقدر) من كفايتهم (فأسكنناه في الأرض وانا على ذهاب به لقادرون) فيموتون مع دوابهم عطشا (فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب) هما أكثر فواكه العرب ~~وهو~~ دون الله ما لا يضره) ان لم يعبد (وما لا ينفعه) ان عبده (ذلك هو الضلال) الخطأ (البعيد) عن الحق والهدى (يدعو) يعبد بنوا الحلاف (لمن ضره أقرب من نفسه) يقول من ضره قريب ونفعه بعيد (لبئس المولى) الرب (ولبئس المشير) الخليل والصاحب يقول من كانت عبادته مضرة على عايله لبئس المعبود هو (أن الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (جنات) بساكنين (تجري

كان مجادا وعن ابن عباس أيضا هو خروجه الى الدنيا وقال قتادة عن فرقة هونيات شجرة والضمالك هو خروج الاسنان ونبات الشجر ومجاهد كمال شيا به وروى عن ابن عمر والعصم انه عام في هذا وفي غيره من النطق والادراك وحسن المحاولة وتحصيل المعقولات الى أن يموت اه (قوله للمعلم) أي من دلالة اندماجين عليه أي أحسن الخالقين خلقا أي في الظاهر والافاته خالق الكل اه كرخي (قوله ثم انكم بعد ذلك) أي المذكور من الامور البهيمية كما يفهم من اسم الإشارة الدال على البعد المشعر بعلو رتبة المشار اليه وبعده منزلة في الفضل والكمال وكونه ممتازا منزلة الامور الحسية اه أبو السعود (قوله يوم القيامة) أي عند النفخة الثانية اه أبو السعود (قوله ولقد خلقنا فوقكم الخ) لما ذكر ابتداء خلق الانسان وانتهاه امره ذكره بنعمه وقوله فوقكم المراد به جهة العلو من غير اعتبار رفوقية لهم لان تلك النسبة انما تعرض لهم بعد خلقهم ووقت خلق السموات لم تكن مخلوقين ولم تكن هي فوقنا بل خلقنا بعد اه شيخنا (قوله لانها طرق الملائكة) أي في العروج والهبوط والطيران اه رازي وعبارة البضاوي سبع طرائق سموات لانها طرق بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة أولانها طرق الملائكة أو السكواكب فيها مسيرها اه وقوله طرق بعضها الخ يعني أنها جمع طريقة بمعنى مطروقة من طرق النعل اذا وضع طاقاته بعضها فوق بعض قيل فعلى هذا لا تكون السماء الدنيا من الطرائق اذ لا سماء تحتها فلهامنها من باب التغليب ولا يخفى أن المعنى وضع طاق فوق طاق مساويا له فيندرج ما تحت الكل لكونه مطارقا أي له نسبة وتعلق بالمطارقة فلا حاجة الى التغليب اه شهاب (قوله وانزلنا من السماء ماء) من ابتدائية متعلقة بانزلنا وتقدمها على المفعول الصريح للاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر والعدول عن الاضمار لان الانزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل بمجرد كونها بصفة العلو وقوله بقدر أي تقدير لاستحلاب منها فعمهم ودفع مضارهم أو بمقدار ما علمناه من حاجاتهم ومصالحهم اه من أبي السعود وقال الشهاب قوله بقدر ان كان بمعنى تقدير كان صفة للماء أو حال من الضمير وان كان بمعنى مقدر كان صلة لانزلنا وهما متقاربان في المعنى اه لكن كلام الشارح يشير للشأن (قوله ماء) أي عذبا والافالا جاج ثابت في الأرض مع القحط والعذب يقل مع القحط وفي الاحاديث ان الماء كان موجودا قبل خلق السموات والأرض ثم جعل الله منه في السماء ماء وفي الأرض ماء اه من البصر وفي الكرخي فأسكنناه في الأرض أي فلهامناه ساكننا ثابتا مستقرا في الأرض بعينه على ظهرها وبه في بطنها اه (قوله وانا على ذهاب به لقادرون) الذهاب مصدر ذهب والباء في به للتعدية مرادفة للهزمة أي لقادرون على اذهابه وازالته وهو متعلق بقادرون قدم عليه رعاية للفاصلة والاذهاب اما بالافساد واما بالتصديد واما بالتعميق والغور في الأرض اه من البصر روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال ان الله عز وجل انزل من الجنة خمسة أنهار سيحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل أنزل الله عز وجل من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال وأجراها في الأرض وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض فاذا كان عند خروج بأجوج وما جوج أرسل الله عز وجل جبريل فرفع من الأرض القرآن والعلم كله والجبر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى عافيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى



(لكم فيها فواكه كثيرة ومنها  
 تاكلون) صيفا وشتاء  
 (و) أنشأنا (شجرة تخرج  
 من طور سيناء) جبل بكسر  
 السين وقطعها منع الصرف  
 للعلمية والتأنيث للبقعة  
 (تنبت) من الرباعي والثلاثي  
 (بالدهن) الباء زائدة على  
 الاول ومعدية على الثاني  
 وهي شجرة الزيتون (وصبح  
 لا كين) عطف على  
 الدهن أي ادام يصبح اللقمة  
 يغمرها فيه وهو الزيت  
 (وان لكم في الانعام) الابل  
 والبقرة والغنم (لهبرة) عطف  
 تعته برون بها (نسقيكم)  
 بفتح النون وضمها

من تحتها) من تحت  
 أنهارها ومساكنها (الانهار)  
 أنهار الجمر والماء والعسل  
 واللبن (ان الله يفعل ما يريد)  
 من الشقاوة والسعادة ونزل  
 فيهم أيضا حين قالوا نخاف  
 ان لا ينهر محمد في الدنيا  
 فذهب ما كان بيننا وبين  
 اليهود من المودة (من كان  
 بظن) يحسب (ان لن ينصره  
 الله) يعنى محمد صلى الله  
 عليه وسلم بالعلية (في الدنيا  
 والآخرة) بالعدو والمحنة  
 (فليمدد) فليربط (بسبب)  
 بجبل (الى السماء) الى سماء  
 بيته (ثم ليقطع) ليقتل  
 (فليظفر) فليفسد في نفسه  
 (هل يذهب) يهلك

السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض  
 فقد أهلها خيرى الدين والدنيا اه خازن (قوله لكم فيها فواكه كثيرة ومنها الخ) الضميران  
 يرجعان الى الجنات بتقدير مضاف فى الثاني أى ومن ثمرها ويصير رجوعهم ما الى التصيل  
 والاعناب بتقدير مضاف أى فى ثمره ما أى لكم فى ثمره ما أنواع من الفواكه الرطب والعنب  
 والتمر والزبيب والعصير والديس وغير ذلك اه شيخنا (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء المراد  
 بها شجرة الزيتون فان قلت لم خصت بطور سيناء مع أنها تخرج من غيره أيضا قلت أصلها منه ثم  
 نقلت الى غيره اه زكريا وشجرة الزيتون تعمرفى الارض كثيرا حتى قال بعضهم انه يعمر ثلاثة  
 آلاف سنة اه شيخنا وهي اول شجرة تنبت بعد الطوفان اه خازن (قوله جبل) عبارة الخازن  
 من طور سيناء أى من جبل مبارك وقيل من جبل حسن قيل هو بالنبطية وقيل بالحبشية  
 وقيل بالسريانية ومعناه الجبل الملتف بالاشجار وقيل كل جبل فيه اشجار مثمرة يسمى سيناء  
 وسينين وقيل هو من السناء وهو الارتفاع وقيل الجبل الذى منه فودى موسى بين مصر وابلة  
 وقيل جبل فلسطين وقيل سيناء اسم حجارة بعينها أضيف الجبل اليها لوجودها وقيل هو اسم  
 المكان الذى فيه هذا الجبل اه (قوله منع الصرف للعلمية والتأنيث) أما على قراءة الكسر  
 فلان الهمزة فيه ليست للتأنيث بل للالحاق بقرطاس فتكون همزة منقلبة عن ياء أو واولها  
 وقع حرف العلة فيه متطرفا بعد ألف زائدة قلب همزة كراء وكساء وحيتئذ فكأن منع صرفه  
 للتعريف والتأنيث لان سيناء علم على بقعة وقيل للتعريف والجمعة والصحيح أن سيناء اسم  
 أعجمي نطق به العرب فاختلفت فيه لغاتهم فقالوا سيناء كجرأ وسيناء كعلاء وسينين كقنديل  
 وأما على قراءة الفتح فنفع من الصرف للتعريف والتأنيث نظرا للبقعة وهو حيثئذ علم على جبل  
 مركب من مضاف ومضاف اليه كأمري القيس فنفع من الصرف مع كونه جزء علم نظرا الى أنه  
 يعامل معاملة العلم وألوه حيثئذ ليست للتأنيث بل هي مبدلة من واو وياؤها مبدلة ووزنها  
 فيعال اه من السمين بتصرف (قوله من الرباعي والثلاثي الخ) أشار الى ما فى الآية من  
 القراءتين وايضا حان الاولى قراءة ابن كثير من أنبت الآية همزة لتعدي كقوله أنبت الله  
 الزرع فيكون مقوله بالدهن مع زيادة الباء على ما جرى عليه الشيخ المصنف ويصح كونه  
 محذوفا أى تنبت زيتونها بالدهن فى موضع الحال من المفعول المحذوف أى ملتبسا بالدهن  
 والثانية قراءة الجمهور على أنه لازم يقال نبت البقل وأنبت بمعنى وبالدهن مفعول تعدى فعله  
 بالباء أى تنبت ملتبسة بالدهن اه كرخى وفى البيضاء بالدهن أى حالة كونها ملتبسة بالدهن  
 ومفعوبية به وهذا على قراءة فتح التاء اه والدهن عصارة كل شئ ذى دسم اه سمين (قوله  
 ومعدية على الثاني) عبارة أبى السعود ويجوز كونها مفعولة معدية أى أن تنبت بمعنى تتضعه  
 وتحملة فان النبات حقيقة صفة للشجرة لا للدهن انتهت (قوله وصبح لا كين) معطوف على  
 الدهن جار على أعرابه عطف أحدوصى الشئ على الآخر أى تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهننا  
 يدهن به ويسرج منه وكونه ادا ما يصبح به الخبز أى يغمر فيه للاثدام به اه بيضاوى وقوله  
 عطف أحدوصى الشئ الخ أشار به الى أن الصبح وهو الادام من الماشعات على الاستعارة لانه  
 اذا غمس فيه تلون بلونه وان كان المراد به الدهن أيضا لكان لكونه ما وصفين نزل تغاير  
 مفهومهما مقابلة تغاير ذاتيهما فمطاف أحدهما على الآخر اه شراب (قوله يصبح اللقمة) من  
 باب ضرب وقتل ونفع اه مصباح (قوله وان لكم فى الانعام لهبرة) خص الانعام بالهبرة دون



(عما في بطونها) أي الملبين  
(ولكم فيها منافع كثيرة)  
من الأصواف والأوبار  
والاشعار وغير ذلك (ومنها  
تأكلون وعليها) أي الأبل  
(وعلى الفلك) أي السفن  
(تحمّلون) ولقد أرسلنا نوحا  
إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا  
الله (أطيعوه ووسعوه  
مالكم من الله غيره) وهو  
اسم ما وادّله الحبر ومن  
زائدة (أفلا تتقون)  
تخافون عقوبته بعبادته  
غيره (فقال الملائكة الذين  
كفروا من قومه) لا تبعاهم  
(ما هذا إلا بشر مثلكم يريد  
أن يتفضل) يتشرف (عليكم)  
بأن يكون متبوعا وأنتم  
اتباعه (ولو شاء الله) أن  
لا يعبد غيره (لا نزل ملائكة)  
ذلك لا بشرا (ما معناه هذا)  
الذي دعا إليه نوح من  
التوحيد (في آياتنا الأولى)  
أي الأمم الماضية (أن هو)  
أي مانوح (الأرجل به جنة)  
حالة جنون (فتربصوا به)  
انتظروه (حتى حين) إلى  
زمن موته

اختناقه (ما يعظ) غيظه  
في محمد صلى الله عليه وسلم  
ويقال فيه وجه آخر من  
كان يظن أن لن ينصره الله  
في الدنيا بالرزق والآخرة  
بالثواب فأيدد بسبب إلى  
السماء فأبربط حبلا إلى

النبات لأن العبرة فيها أظهر (أبو السمود) قوله عما في بطونها ذكره هنا بلفظ الجمع لأنه راجع  
للأنعام مراد بها الجمع وفي الفصل قال عما في بطونها بالافراد نظرا إلى أن الأنعام اسم مفرد اه  
ذكر ما في متشابه القرآن وأجاب الكرماني عن ذلك بأن ما في الفصل مراد به الأنثى والتفسير  
وان لكم في بعض الأنعام وذلك البعض هو الأنثى فأتى بالضمير مفردا مذكرا وأما في المؤمنين  
فالمراد منه الكل الشامل للأنثى والذكر بدليل العطف في قوله ولكم فيها منافع فإن هذا  
لا يخص الأنثى وهذا العطف لم يذكر في الفصل اه (قوله أي الأبل) أعاد الضمير عليها لأنها هي  
المحمول عليها عندهم والمناسبت للفلك فأنشأ في البر وأعاد البضاي على الأنعام لأنه  
الظاهر من الآية معللا بأن ما يحمل عليه كالابل والبقر يشير إلى أنه من نسبة حال البعض  
إلى الكل وحكي ما اقتصر عليه المصنف بصيغة قبل اه كرخي (قوله ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه)  
الاولى للاختلاف وهذا شروع في خمس قصص الأولى قصة نوح اه ذاك أولها والثانية قصة هود  
أولها لقوله ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين والثالثة قوله ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين  
والرابعة قصة موسى وهرون المذكورة بقوله ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا الخ والخامسة  
قصة عيسى وأمه المذكورة بقوله وجعلنا ابن مريم وأمه إلى قوله ذات قرار ومعين ونوح لقبه  
واسمه يشكر على ما قاله الرازي أو عبد الله على ما قاله السيوطي وعاش نوح من العمر مائة  
سنة وخمسين لأنه أرسل على رأس الأربعين ومائة سنة وعاش من بعدهم قرنا آخرين  
بعدها أطوفان ستين سنة وقدمت قصته لمتصل بقصة آدم المذكورة بقوله ولقد خلقنا الإنسان  
من سلاله من طين الخ للنسبة بين نوح وآدم من حيث أنه أي نوح آدم الثاني لا يخصار النوع  
الإنساني بعده في نسله اه شيخنا (قوله مالكم من الله غيره) بمنزلة التعليل لما قبله (قوله وهو  
اسم ما) أي لفظ الله اسم ما وأما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا على المحل والجر اتباعا على اللفظ  
قراءتان سمعتان وقوله وما قبله وهولكم والأصل ما له غيره كائناتكم وهذا من الشارح جرى  
على وجه ضيق للنسبة وهو جواز إعمالها عند انكاس الترتيب إذا كان الخبر ظرفا والمشهور  
أعمالها اه شيخنا (قوله فقال الملائكة) أي أشراف قومه وحاصل ما ذكره من الشبه خمسة  
أولها قوله ما هذا إلا بشر مثلكم الثانية ولو شاء الله لا نزل ملائكة الثالثة ما معناه هذا  
في آياتنا الأولى الرابعة أن هو الأرجل به جنة الخامسة فتربصوا به حتى حين ولم يتعرض  
لردّها لظهور فسادها اه شيخنا (قوله أن يتفضل عليكم) أي بأداء الرسالة (قوله ولو شاء الله  
الخ) مفعول المشيئة محذوف وشأنه أن يقدم أخوذا من جواب لو وله كنه هنا أخذه من  
السباق فقدره بقوله أن لا يعبد غيره اه شيخنا وقدره البضاي بقوله ولو شاء الله أن يرسل  
رسولا لا نزل ملائكة رسلا اه (قوله بذلك) أي بأن لا يعبد غيره وعبارة الكرخي لا نزل  
ملائكة بذلك لا بشر لأن الملائكة لهم شأنتهم وشدة سطوتهم وكثرة علومهم بنقاها الخلق إليهم  
ولا يشكون في رسالتهم فلما لم يفعل ذلك علمنا أنه ما أرسل رسولا اه (قوله حالة جنون) أي  
ففعلة مستعملة في الهيئة على حد قوله وفعلة لهيئة كهيئة اه شيخنا (قوله فتربصوا به  
الخ) عبارة البضاي فتربصوا به فتملوه وانتظروه حتى حين له يفيد من جنونه اه وفي  
الكرخي فتربصوا به انتظروه إلى زمن موته هذا كلام مستأنف وهو أن يقول بهضم لبعض  
اصبر وإفانه أن كان فيسأله الله بنصره ويقوى أمره فنتبعه حيثئذ وإن كان كاذبا فالله يخذله  
ويبطل أمره فينتدب من يستريح منه ويختار أن يكون متلقا بما قبله أي أنه مجنون فاصبروا إلى



(قال) نوح (رب انصرني) عليهم (عيا كذبون) أي بسبب تكذيبهم إياي باز تهلككم قال تعالى مجيئاً دعاءه (فاوحينا  
إليه أن اصنع الفلك) السفينة (بأعيننا) بمرأى منا ولفظنا (ووحينا) ٢٠٩ أمرنا (فاذا جاء أمرنا) بأهلاكمهم

(وفارالتنوير) لأبصار بالماء  
وكان ذلك علامة لنوح  
(فاسلك فيها) أي ادخل في  
السفينة (من كل زوجين)  
أي ذكر وأنثى من كل أنواعهما  
(اثنين) ذكر وأنثى وهو مفعول  
ومن متعلقة باسمك وفي

القصة ان الله تعالى حشر لنوح  
السباع والطير وغيرهما  
بفعل يضرب بيديه في كل  
نوع فتقع يده اليمنى على  
الذكر واليسرى على الانثى  
فيحملهما في السفينة وفي  
قراءة كل بالتنوين فزوجين  
مفعول واثنين تأكيده  
(واهلك) أي زوجته وأولاده  
(الامن سبق عليه القول  
منهم) بالاهلاك وهو زوجته  
وولده كنعان بخلاف سام وحام  
ويافث غماهم وزوجاتهم  
ثلاثة وفي سورة هود ومن  
آمن وما آمن معه الا قليل  
قبل كانوا ستة رجال  
ونساءهم وقل جميع من كان  
في السفينة ثمانية وسبعون  
نصفهم رجال ونصفهم نساء  
(ولا تخاطبني في الذين ظلموا)  
كفر وابتلك اهلاكمهم  
(انهم مفرقون فاذا استويت)  
اعتدلت (أنت ومن معك)  
على الفلك فقل الحمد لله الذي  
نجانا من القوم الظالمين  
الكافرين واهلاكمهم

زمان تظهر عاقبة أمره فيه فان أفاق والافاقتلوه اه (قوله قال نوح رب انصرني) أي قال  
ذلك بعد ان أيس من إيمانهم اه يبضاوي (قوله أن اصنع الفلك) أن هي المفسرة لوقوعها  
بعد فعل فيه معنى القول وهو أوحى فلاحاجة إلى جعلها مصدرة وسكت الشيخ عن ذلك لانه  
الظاهر المتبادر اه كرخي (قوله بأعيننا) حال من الضمير المستكن في اصنع والبناء للابنية  
وجمع الاعين للبالغة وان كانت العاد أن الراي له عينان فقط وقوله وحفظنا أي لك عن أن  
تخطئ في صنعها أو يفسدها عليك غيرك اه شيخنا (قوله ووحينا أمرنا) أي تعليمنا وأوحى  
الله إليه جبريل فعلمه صنعها وصنعها في عامين وجعل طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين  
وارتفاعها ثلاثين وجعلها ثلاث طماق السفلى للسباع والواو والوسطى للدواب والانعام  
والعليا للانس اه شيخنا (قوله فاذا جاء أمرنا) الفاء لترتيب مضمون ما بعدها على تمام صنع  
الفلك والمراد بالامر اله ذاب كما في قوله تعالى قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا بالامر بالكو  
كما قبل وبمعنيته كمال اقترابه أي ابتداء ظهوره أي اذا جاء اثر تمام الفلك ه ذابنا وقوله وفار  
التنوير عطف بيان لمحي الأمر زوى أنه قيل له عليه الصلاة والسلام اذا فار الماء من التنوير  
اركب أنت ومن معك وكان تنوير آدم عليه السلام فصار إلى نوح فلما تبع منه الماء أخبرته امرأته  
فركبوا واحتلف في مكانه فقبل كان بهذا الكوفة أي في موضعه على عين الداخل مما يلي باب  
كنة اليوم وقبل كان في عين وردة من الشام وقد مر تفسيره في سورة هود اه أبو السعد وكان  
ذلك التنوير من حجر كانت تحب فيه حواء فتوارثوه حتى ودل إلى نوح اه شيخنا (قوله علامة  
اوح) أي علامة على ركوب السفينة (قوله من كل زوجين) أي غير البشر والافسيات أي أنه  
أدخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين فأدخل من هذا النوع زيادة على اثنين اه شيخنا (قوله  
وغيرهما) أي من كل ما باله أو يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالودود والبق فلم يحمله فيها  
اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سمعية وقوله فزوجين مفعول أي لانه حذف ما أضيف إليه كل  
وجعل التنوين عوضا منه اه كرخي (قوله أي زوجته) أي المؤمنة فكان له زوجتان  
احدهما مؤمنة فأركبها معه والاخرى كافرة تركها وهي أم ولده كنعان (قوله الامن سبق  
عليه القول) أي القول من الله تعالى أي الوعد الازلي بالاهلاك اه (قوله وهو زوجته) أي  
الكافرة (قوله بخلاف سام) هو أبو العرب وحام هو أبو السودان ويافث هو أبو الترك اه  
شيخنا (قوله قبل كانوا ستة رجال الخ) أي فبالجملة اثنا عشر (قوله تترك اهلاكمهم) متعلق  
بتخاطبني اه (قوله انهم مفرقون) أي محكوم عليهم بالفرق (قوله فقل الحمد لله الخ) جواب  
اذا الشرطية وكان الظاهر أن يقال فقولوا أي أنت ومن معك وانما فرد نوحا بالامر بالدعاء  
المذكور اظهار الفضله واشعاراً بان في دعائه مندوحة عن دعائهم اه من البضاوي (قوله  
واهلكهم) أي ونجنا من اهلاكمهم فلم يهلك معهم اه شيخنا (قوله بضم الميم الخ) قراءة ثان  
سبعينان ومنه يوهـم ان الوجهين انما هما على القراءة الاولى وانما على الثانية يتعين أن  
يكون اسم مكان وايس كذلك بل على كل من الضم والفتح يحتمل الوجهين اه شيخنا  
وفي السمين قوله منزلا مباركا قرأ أبو بكر ر بفتح الميم وكسر الزاي والسا قون بضم الميم وقم  
الزاي والمنزل والمنزل كل منهما يحتمل أن يكون مصدروا لانزال أو التزول وأن

٢١٠ ث (وقل) عند نزولك من الفلك (رب انتراني منزلا) بضم الميم وفتح الزاي مصدرا واسم مكان  
نوبق الميم وكسر الزاي مكان النزول



(مباركا) ذلك الانزال او المكان  
(وانت خير المنزلين) ما ذكر  
(ان في ذلك) المذكور من  
ام نوح والسفينة واهلاك  
الكفار (لايات) دلالات  
على قدرة الله تعالى (وان)  
مخففة من الثبوت وامهها  
ضمير الشأن (كنالمتاب)  
مختبرين قوم نوح بارساله  
اليهم ووعظه (ثم انشأنا من  
بعدهم قرنا) قوما (آخرين)  
هم عاد (فأرسلنا فيهم رسولا  
منهم) هودا (أن) اي بان  
(اعبدوا الله مالكم من اله  
غيره أفلا تتقون) عقابه  
فتؤمنون (وقال الملا من  
قومه الذين كفروا وكذبوا  
بإلقاء الآخرة) اي بالمصير  
اليها (وانرفناهم) نعمناهم (في  
الحياة الدنيا ما هذا الا بشر  
مثلكم يأكل مما تأكلون  
منه ويشرب مما تشربون  
(و) الله (اثنى أظمت بشرا  
مثلكم) فيه قسم وشرط  
والجواب لا ولهما وهو من  
عن جواب الثاني (انكم اذا)  
اي ان أظمتوه (نلامرون)  
مقف بيته ثم ليقطع فليتنظر  
في نفسه هل يذهب كبده  
اختناقه ما يفتظ غظه في  
رزقه (وكذلك) هكذا  
(أنزلناه آيات) انزلنا  
جبريل بآيات (بينات)  
بالحلال والحرام (وان الله  
يهدي) يرشد الى دينه (من

يكون اسم مكان للنزول أو الانزال إلا أن قياس مصدر الفعل المذكور هنا منزل بالضم  
والفتح وأما الفتح والكسر فعلى نيابة مصدر الثلاثي من باب مصدر الرابعي كقوله أنبتكم من  
الأرض نباتا وقد تقدم نظيره في مدخل ومدخل في سورة النساء اه (قوله مباركاً ذلك  
الانزال الخ) تفسير للضمير المستتر في مباركاً والوجهان راجعان لكل من الضم والفتح وقوله  
ما ذكر مفعول للمزليين وما ذكر اما المصدر أو المكان أي المنزلين الانزال المبارك أو المكان  
المبارك اه شيخنا (قوله وان كنا لمتاب) ان مخففة واللام فارقة وقيل ان نافية واللام بمعنى الا  
اه (قوله مختبرين قوم نوح بارساله) أي هل يتبعوه وقوله ووعظه أي لهم أي لنتظر هل  
يتعظون بوعظه اه (قوله هم عاد) قبيلة أرسل اليها هود (قوله فأرسلنا فيهم رسولا منهم) اغنا  
جعل القرن موضع الارسال ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم واغنا أوحى اليه وهو بين  
أظهرهم اه بيضاوي وقوله اغنا جعل القرن أي في قوله فأرسلنا فيهم لان ضميره للقرن وقوله  
موضع الارسال أي ظرفا فلذا عدى الارسال بنى مع انه في الاصل اغنا يعدي بالي اه ذكر يا  
فهو جواب عما يقال ان أرسل يتعدى بالي فلم عدى بنى هنا فأجاب بانه اغنا عدى بنى ليدل  
على ما ذكر ومثل ذلك يقال في قوله كذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قبيلة من نذركم أو ضعه  
الكشاف اه (قوله هودا) جملة على هود دون صالح وقومه بقرينة بقية السور حيث ان الذي  
يذكر عقب قوم نوح قوم هود وجملة بعضهم على صالح وقومه بقرينة قوله في آخر القصة فاخذتهم  
الصيحة ويمكن أن يقال المراد بالصيحة مطلق الـذاب فيشمل الريح والمراد بالصيحة صيحة  
الريح أي صوته الشديد كما سيأتي في سورة الحاقة أن الريح الصرصر شديدة الصوت اه شيخنا  
وفي الكرخي وعلى الأول ابن عباس وأكثر المفسرين ويشهد له قول هود واذكروا اذ جعلكم خفاء  
من بعد قوم نوح ومجيء قصة هود على اثر قصة نوح في الاعراف وهو دواء امراء اه (قوله أن  
اعبدوا الله) يجوز أن تكون مفسرة لأرسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله أي بقوله  
اعبدوا ويجوز أن تكون مفسرة لقلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله اه بيضاوي  
وشرط أن المفسرة أن يتقدمها ما فيه معنى القول دون حروفه وارسال الرسل لما كان للتبليغ  
كان كذلك واليه أشار بقوله أي قلنا اه (قوله وقال الملا الخ) أي هنا بالواو إشارة الى  
عطف كلامهم الباطل على كلامه الحق فاتي بالواو إشارة الى تامين الاخبار بين وأما في سورة  
الاعراف فوقع في جواب سؤال مقدر فترك الواو اه شيخنا (قوله ما هذا الا بشر الخ) هذه  
شبهة أولى تنهى عند قوله نلامرون والشبهة الثانية انكارهم البعث وتنهى عند قوله يبعوثين  
ولم يجب عن الشبهتين لظهور فسادهما وركاكتهم ما ثم انهم بنوا على هاتين الشبهتين انكارهم  
البعث والطعن في رسالته بقولهم ان هو الا رجل افترى الخ اه شيخنا (قوله يأكل مما تأكلون  
منه) تقرير للتماثل بين البشر به والرسالة الذي ادعوه اه شيخنا (قوله ويشرب مما تشربون)  
أي منه غذف العائد لاستكمال شروطه وهي اتحاد الحرف والمتعلق وعدم قيامه بقيام مرفوع  
وعدم ضمير آخر هذا اذا جعلناها بمعنى الذي فان جعلناها مصدر لم تحتج الى عائد ويكون المصدر  
واقعا موقع المفعول أي من مشروبكم اه كرخي (قوله والجواب لا ولهما) ولا يصلح أن يكون  
جوابا للثاني وهو الشرط اذ لو كان كذلك لقرن بالفاء لانه جملة اسمية وهذا من قبيل قوله  
واحد في اجماع شرط وقسم اه جواب ما أخرت اه شيخنا (قوله انكم اذا الخ) الكاف اسم  
ان وخاسرون خبرها واللام لام الابتداء زحلت للخبر واذا واقع بين اسم ان وخبرها لتأكيده



مضمون الشرط اه أبو السعود وقوله لنا كيد مضمون الشرط يعلم منه أن إذا عني أن الشرطية  
وان التنوين المتصل بها عوض عن جملة الشرط ولذا قدرها الشارح بقوله أي أن أطلعتموه  
وحديث فلا جواب لها لأنها إذا ذكرت تو كيد الما قبلها تو كيد الفظيا من قبيل إعادة الشيء  
بمرادفه وعبارة الكرخی قوله أي ارطعتموه الخ أشار به إلى أن إذا هـ ذه ليست هي التامة  
للمضارع وإنما هي إذا الشرطية حذفت جملتها التي تضاف إليها عوض عنها التنوين كما في  
يومئذوله لا يختص دخوله على المضارع بل تدخل على الماضي وعلى الاسم كقوله وإذا  
لا تبناهم وانكم إذا المن المقربين قاله الحافظ السبوطي في كتابه الاتقان اه (قوله أي  
مغبونون) أي مغلوبون في رأيكم (قوله أي بعدكم الخ) استئناف مسوق لتقرير ما قبله من زجرهم  
عن اتباعه بانكار وقوع ما يدعوههم إلى الأيمان به واستبعاده اه أبو السعود (قوله عظاما)  
أي مجردة عن اللحم والعصا وقوله انكم مخرجون أي من الأحداث أو من العدم إلى  
الوجود تارة أخرى اه بمضاروي (قوله هو) أي مخرجون خير انكم الخ وإذا متم الخ ظرف له  
وقوله لما طال الفصل أي بين اسمها وهوالكاف وخبرها وهومخرجون وانكم الثانية لأجل لها  
لانها تأ كيد لفظي اه شيخنا وهـ هذا الاعراب أحد أوجه ذكرها السمين وعبارته أنكم إذا متم  
الخ فيه أوجه أحدها أن اسم ان الأولى مضاف لضمير الخطاب حذف وأقيم المضاف إليه مقامه  
والثاني قوله إذا متم وانكم مخرجون تكرير لان الأولى لنا كيد والدلالة على المحذوف والمعنى  
ان اخراجكم إذا متم وكنتم الثاني أن خبر ان الأولى وهومخرجون وهو العامل في إذا وكررت  
الثانية تو كيد لما طال الفصل واليه ذهب الجرمي والمبرد والفرء والثالث أن خبر الأولى  
محذوف لدلالة خبر الثانية عليه تقديره انكم تبعثون وهو العامل في الظرف وأن الثانية وما  
في حيزه يدل من الأولى وهذا ذهب سيبويه والرابع أن يكون انكم مخرجون مبتدأ وخبره  
الظرف مقدما عليه والجملة خبر عن انكم الأولى والتقدير أي بعدكم انكم اخراجكم كائن أو مستقر  
وقت موتكم ولا يجوز أن يكون العامل في إذا مخرجون على كل قول لان ما في حيزه أن لا يعمل فيما  
قبلها ولا يعمل فيها متم لانه مضاف إليه وانكم وما في حيزه في محل نصب أو بعد حذف الحرف  
إذا اصل أي بعدكم بانكم ويجوز أن لا يقدح حرف جوف فيكون في محل نصب فقط نحو وعدت زيدا  
خيرا اه (قوله اسم فعل ماض) والغالب في الاستعمال أن تستعمل هذه الكلمة مكررة  
والثانية تو كيد لفظي للأولى واسم الفعل فيه الخلاف المشهور من أنه اسم لفظ الفعل أي اسم  
مدلوه لفظ الفعل أو من أنه اسم للمصدر أي اسم مدلوله لفظ المصدر فقوله اسم فعل ماض  
يناسب القول الأول وقوله بمعنى مصدر يناسب الثاني وفي كلامه تليق وقوله أي بعد بعدما  
أن يقرأ بلفظ الفعل ان جعل نفسه يرالف الفعل الماضي أو بلفظ المصدر ان جعل نفسه يرالف المصدر  
وقوله واللام زائدة الخ وقع في كلامه تافق أيضا لانه قيل ان اللام زائدة ومدخولها هو  
الفاعل وقيل انها للبيان متعلقة بمحذوف والفاعل أي فاعل هيئات ضمير مستتر فيه أي هيئات  
وقوع وحصول خروجنا من القبور وقد بين بقوله لما تواعدون والمراد به الخروج من القبور اه  
شيخنا وكون مدخول اللام هو الفاعل محله ان جعل هيئات بمعنى فعل ماض فان جعل بمعنى  
المصدر فيكون مبتدأ ولما تواعدون خبره ولفظ البيضاوي وقيل هيئات بمعنى البعد وهو مبتدأ  
خبره لما تواعدون اه وعبارة السمين قوله هيئات هيئات هي اسم فعل معناه بعد وكرر للتوكيد  
وليست المسئلة من التنازع وفسره الزحاج في ظاهر عبارته بالمصدر فقال البعد لما تواعدون

أي مغبونون (أي بعدكم انكم  
إذا متم وكنتم ترابا وعظاما  
انكم مخرجون) هو خبر  
انكم الأولى وانكم الثانية  
تأ كيد لما طال الفصل  
(هيئات هيئات) اسم فعل  
ماض بمعنى مصدراى بعد  
بعد (لما تواعدون) من  
الاخراج من القبور واللام  
زائدة للبيان

يريد من كان أهلا لذلك  
(ان الذين آمنوا) بمحمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(والذين هادوا) يهود أهل  
المدينة (والصابئين)  
السائبين وهم شعبة من  
النصارى (والنصارى) يعني  
نصارى أهل نجران السبيد  
والعاقب (والمجوس) عبدة  
الشمس والنيران (والذين  
أشركوا) مشركى العرب  
(ان الله يفصل) يقضى  
(بينهم يوم القيامة) أن الله  
على كل شئ من اختلافهم  
وأعمالهم (شهيد) عالم (الم تر)  
الم تخبرنا محمد في القرآن أن  
الله يبعث له من فى السموات  
من الخلق (ومن فى الارض)  
من المؤمنين (والشمس  
والقمر والنجوم والجبال  
والشجر والدواب) كل  
هؤلاء يسجدون لله (وكثير  
من الناس) وجبت لهم  
الجنة وهم المؤمنون (وكثير  
حق عليه العذاب) وجب



(ان هي) اي ما الحياة (الا  
حياتنا الدنيا غوث ونجيا)  
بحياة ابنائنا (وما نحن  
بمبعوثين ان هو) اي ما الرسول  
(الارجل اقترى على الله  
كذبا وما نحن له بمؤمنين) اي  
مصدقين بالبعث بعد الموت  
(قال رب انصرني بما كذبون  
قال هما قليل) من الزمان  
وما زائدة (ليصبحن) يصيرون  
(نادمين) عـلى كفرهم  
يتكذبهم (فاخذتهم الصيحة)  
صيحة العذاب والمهلك  
كائنة (بالحق) فأتوا  
(فعلناهم غشاء)

عليهم عذاب النار وهم  
الكافرون (ومن ين الله)  
بالشقاوة (فأله من مكرم)  
بالسعادة ويقال ومن ين  
الله بالنكرة (فأله من مكرم  
بالمعرفة) (ان الله يفعل ما يشاء)  
بخلته من الشقاوة والسعادة  
والمعرفة والنكرة (هذان  
خصمان) اهل دينين من  
المسلمين واليهود والنصارى  
(اختصموا في دينهم) في دين  
ربهم فقال كل واحد منهم  
انا اولى بالله ودينه فحكم الله  
بينهم فقال (فالذين كفروا)  
تجمعهم صـلى الله عليه وسلم  
والقرآن يعني اليهود والنصارى  
(قطعت لهم ثياب من نار)  
فمن وجباب من نار (يصيب  
من فوق رؤسهم) على رؤسهم  
(الحجم) الماء الحار (يصهرون)

وهيات اسم فاعل قاصر يرفع الفاعل لـ وهما قد جاء ما ظاهره أنه الفاعل مجرورا باللام فمنهم  
من جعله على ظاهره وقال ما توعدون فاعل به وزيدت فيه اللام ومنهم من جعل الفاعل مضمرا  
لدلالة الكلام عليه تقديره بعد ان احكم ولما توعدون اللام فيه البيان وهيات الثاني تأكيد  
للاول تأكيد كيد الفظا وقد جاء غير مؤكدي كلامهم وفي هذه اللفظة لغات كثيرة تزيد على  
الاربعة واذ كرهناء مشهورها وما قرئ به فالمشهور هيات بفتح التاء من غير تنوين بنى لوقوعه  
موقع المبنى أولـ به بالحرف وبها قرأ العامة وهي لغة الحجاز بين وهياتا بالفتح والتنوين وبها  
قرأ أبو عمرو في رواية هرون عنه ونسبها ابن عطية لخالد بن الياس وهيات بالضم والتنوين وبها  
قرأ أبو جـ والشامي وبالضم من غير تنوين ويروى عن أبي حيوة أيضا فعنه فيها وجهان وافقه  
أبو العمال في الاول دون الثاني وهيات بالكسر والتنوين وبها قرأ عيسى وخالد بن الياس  
وبالكسر من غير تنوين وهي قراءة أبي جعفر وشيبة ويروى عن عيسى أيضا وهي لغة تميم وأسد  
أوهيات بالسكان التاء وبها قرأ عيسى أيضا وخارجة عن أبي عمرو والاعرج وهياتا بالهاء  
آخرا وصلوا وتفاوتا هيات ابدال الهاء همزة مع فتح التاء وبها تين قرأ بعض القراء فيماتة قل  
أوالبقاء فهذه تسع لغات وقد قرئ من غير الاولى ويجوز ابدال الهمزة من الهاء  
الاولى في جميع ما تقدم فيكمل بذلك ست عشرة لغة وأيهما بالنون آخرا وأيهما بالالف آخرا  
وقدر سمعت في المصحف بالهاء واختلاف القراء في الوقف عليها فمنهم من اتبع الرسم فوقف بالهاء  
وهما الكسائي والبرقي عن ابن كثير ومنهم من وقف بالتاء وهم الباقون وقرأ ابن أبي عملة هيات  
هيات ما توعدون من غير لام جـ وهي قراءة واضحة مؤيدة لما دعى زيادتها في قراءة العامة وما في  
لما توعدون تحتمل المصدرية أي لو عدكم وأن تكون بمعنى الذي والهاء محذوف أي توعدون  
اه (قوله ان هي الحياة الدنيا) أصله ان الحياة الاحياء تنافق في الضمير مقام الاولى لدلالة  
الثانية عليها حذرا من التكرار واسما را باغنائها عن التصريح كما في هي النفس تحتمل ما حلت  
وهي العرب تقول ما شاءت وحيث كان الضمير بمعنى الحياة الدالة على الجنس كانت ان النافية  
بـنزلة لا النافية للجنس اه أبو السعود (قوله غوث ونجيا) جملة مفسرة لما ادعوه من ان حياتهم  
هي الحياة الدنيا أي موت بعضنا وينقرض بعضنا إلى انقرض العصر اه أبو السعود (قوله  
بـحياة ابنائنا) جواب عما يقال ان في قولهم ونجيا اعترافا بالبعث مع أنهم ينكرونه فأجاب  
بأن المراد بقولهم ونجيا أي نجيا بعدنا ابناؤنا أي غوث وتخلفنا ابناؤنا اه شيخنا (قوله عما  
قليل) في هذا الجار ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بقوله ليصبحن نادمين أي ليصبحن عن  
زمن قليل نادمين الثاني انه متعلق بنادمين الثالث انه متعلق بمحذوف تقديره عما قليل تنصره  
محذوف لدلالة ما قبله عليه وهو قوله رب انصرني اه سمين وعن بمعنى بعد اه شيخنا (قوله  
كائنة بالحق) أشار إلى أن قوله بالحق حال من الصيحة متعلق بمحذوف اه شيخنا (قوله غشاء)  
مفعول ثان لجعلنا ويجمع على أغشية كغراب وأغربة وعلى غشيان كغراب وغربان اه شيخنا  
وفي السمين غشاء مفعول ثان للجعل بمعنى التصيير والغشاء قيل هو الجفاء وقد تقدم في الرعد وقال  
الزجاج هو البالي من ورق الشجر اذا جرى السيل فغالب زبده وقيل كل ما يلقه السيل والقدر  
عـلا ينتفع به وبه يضرب المثل في ذلك ولأمله وأولاه من غشا الوادي يغشوغشا وكذلك غشت  
القدر وأما غشيت نفسه فغشي غشاينا أي خبثت فـهـر قريب من معناه ولكنه من مادة الباء  
وتشددت الباء والغشاء وتخفف وقد جمع على اغشاء وهو شاذ بل كان قياسه أن يجمع على أغشية



كأغربة أو على غشيان كفرمان وغلمان اه (قوله وهو نبت ببس) أي نبت اتصف بأنه ببس  
بعد أن كان أخضر وكان الاوضح أن يقول وهو العشب إذا ببس كما يؤخذ من كلامه في سورة  
الاعلى اه (قوله فبعد اللقوم الظالمين) بعد مصدر يذكر بدلا من اللفظ بفعله فخاص به واجب  
الا ضمير لانه معنى الدعاء عليهم والاصل بعد وا بعد وفي هذه اللام قولان أحدهما وهو الظاهر  
أنها متعلقة بمحذوف للبيان كهي في سقايه وجد عاله قاله الرنخشي والثاني أنها متعلقة ببعدها  
قاله الخوفي وهذا مردود لانه لا يحفظ حذف هذه اللام ووصول المصدر الى مجرورها البتة ولذلك  
منعوا الاشتغال في قوله والذين كفروا فافتعسهم لان اللام لا تتعلق بتعسا بل بمحذوف وان كان  
الرنخشي جواز ذلك اه سمين وفي اني السعود فبعد اللقوم الظالمين اخبار أو دعاء وبعدها من  
المصادر التي لا يكاد يستعمل ناصبها والمعنى بعد وا بعد اي أهلكوا ووضع الظاهر ووضع الضمير  
للتعليل اه (قوله ثم أنشأنا من بعدهم قرونا) اي مع رسلكم وقوله أقواما كقوم لوط وشعيب  
ويونس وأيوب اه شيخنا وفي الكرخي أقواما أي أمما آخرين كبنى إسرائيل كان فيه هم  
الرسول قبل موسى اه (قوله من أمة) من زائدة في الفاعل (قوله بعد تأنيشه) أي في قوله  
أجلها الراجع الى أمة وقوله رعاية للمعنى أي لان أمة بمعنى قوم اه شيخنا (قوله تبرا) التباء  
مبدلة من الواو وأصله وتري والتبر المتابعة مع مهلة فلذلك قال بين كل اثنين الخ فان كانت  
بدونها قيل لها مداركة ومواصلة كما في القاموس وهذا مصدر كشمي ودعوى ألفه للتأنيث  
وهو منصوب على الحالية فذلك أوله بقوله أي متتابعين الخ اه شيخنا وفي السمين تترى فيه  
وجهان أحدهما وهو الظاهر انه منصوب على الحال من رسلنا بمعنى متواترين أي واحد بعد  
واحد أو متتابعين على حسب الخلاف في معناه كما سأتى وحقيقته أنه مصدر واقع موقع الحال  
والثاني أنه نعت مصدر محذوف تقديره أرسالا لا تقرأ أي متتابعة أو أرسالا لا أثر أرسالا وقرأ ابن  
كثير وأبو عمرو هي قراءة الشافعي تبرا بالتنوين وباقي السبعة تترى بألف صريحة دون تنوين  
وهذه هي اللفظة المشهورة فنون فله وجهان أحدهما أن وزن الكلمة فعل كفلس فقوله تقرأ  
كقولك نصرته نصرا وقد رد هذا الوجه بأنه لم يحفظ جريان حركات الاعراب على راءه فلا يقال  
هذا تترى ومررت بتترنحوه هذا نصروا رأيت نصرا ومررت بنصر فلما لم يحفظ ذلك وجب أن يكون  
وزنه فعلى الثاني أن ألفه للالحاق بجعفر كهي في ارطى وعاقى فوزنه فعلى كسرى فلما نون ذهبت  
ألفه لالتقاء الساكنين وهذا أقرب مما قبله ومن لم ينون فله فيه ثلاثة أوجه أحدها أن الألف  
بدل من التنوين في حالة الوقف والثاني أنها للالحاق كارتطى وعلقى والثالث أنها للتأنيث  
كدعوى وهي واضحة واختلاف في تترى هل هو مصدر كدعوى وذكرى أو اسم جمع كما يرى  
وشتي كذا قالهما الشيخ وفيه نظر إذا المشهور أن أسرى وشتي جمعان كسيرا لاسم جمع وتاؤها  
في الأصل وأولاهما من الواو من الموازنة فقلبت الواو تاء كما نبت تاء في تخمة وتراب وتجاه  
واختلفوا في مدلولها فمن الأصحى واحد بعد واحد وبينهما مهلة وقال غيره هو من الموازنة وهي  
المتابعة بغير مهلة وقال الراغب والتواتر تسابع الشيء وتراو فرادى قال تعالى ثم أرسلنا رسلنا  
تقرأ اه (قوله وتسجيل الثانية بينا وبين الواو) أي بأن ينطق بهام متوسطة بينا أي الهمة  
وبين الواو اه شيخنا (قوله وجعلناهم أحاديث) جمع أحادثة وهي ما يتحدث به عجبا وتسليها  
ومسامرة أو جمع حديث على غير قياس وفي السمين قيل هو جمع حديث ولكنه شاذ وقيل  
بل جمع أحادثة كاضهوكه وقال الأخفش لا يقال ذلك الا في الشر ولا يقال في الخير وقد شذفت

وهو نبت ببس أي صيرناهم  
مثله في الببس (فبعدها) من  
الرحمة (للقوم الظالمين)  
المكذبين (ثم أنشأنا من  
بعدهم قرونا) أقواما (آخرين  
ما سبق من أمة أجلها) بأن  
تموت قبله (وما يستأخرون)  
عنه ذكر الضمير بعد تأنيشه  
رعاية للمعنى (ثم أرسلنا رسلنا  
تبرا) بالتنوين وعدمه أي  
متتابعين بين كل اثنين زمان  
طويل (كأجل أمة) بتحقيق  
الهمزتين وتسجيل الثانية  
بيننا وبين الواو (رسولها  
كذبوه فأبغضنا بعضهم بعضا)  
في الهلاك (وجعلناهم  
أحاديث

بذاب بالحيم (ما في بطونهم)  
من الشهوم وغيرها  
(والجلود) وبذاب به الجلود  
وغيرها (ولهم مقامع من  
حديد) حارب يضرب على  
رؤسهم (كلما أرادوا أن  
يخوضوا منها) من النار (من  
غم) من غم العذاب (أعدوا  
فيها) في النار يضرب المقامع  
(وذوقوا) فيقال لهم ذوقوا  
(عذاب الحريق) الشديد  
(ان الله يدخل الذين آمنوا)  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن (وعملوا الصالحات)  
الطاعات فيما بينهم وبين  
ربهم (جنات) يساتين  
(تجري من تحنها) من تحت  
شجرها ومساكنها (الأنهار)



قبه - د القوم لا يؤمنون ثم  
 ارسلنا موسى وأخاه هرون  
 بآياتنا وسلطان مبين  
 حجة بينة وهي اليد والعصا  
 وغيرهما من الآيات (إلى  
 فرعون وملائه فاستكبروا)  
 عن الايمان بها وبالله  
 (وكانوا قوما عالين) قاهرين  
 بنى اسرائيل بالظلم (فقلوا)  
 أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما  
 لنا عابدون (طبعون  
 خاضعون) فكذبوهما  
 فكافوا من المهلكين واقد  
 آتيناموسى الكتاب  
 التوراة (لهم) أى قومه  
 بنى اسرائيل (يهتدون) به  
 من الضلالة وأوتيتها بعد  
 هلاك فرعون وقومه جملة  
 واحدة (وجعلنا ابن مريم)  
 عيسى (وأمه آية) لم يقل  
 آتين لان الآية فيها ما  
 واحدة ولادته من غير ظل  
 (وأوتيناها الى ربوة) مكان  
 مرتفع وهو بيت المقدس أو  
 دمشق أو فلسطين أقوال  
 (ذات قرار) أى مستوية  
 يستقر عليها ساكنوها  
 (ومبين) أى ما جار  
 أنهار الجسر والماء والعسل  
 والابن (يحملون فيها) يلبسون  
 فى الجنة (من أساور من  
 ذهب) أسورة من ذهب  
 (ولؤلؤا ولباسهم فيها) فى  
 الجنة (حرير) لا يوصف  
 فضله (وهو إلى الطبيب

العرب فى الفاظ خفوهما على صيغة مفاعيل كاباطيل وأقاطيع وقال الزمخشري الأحاديث  
 تكون اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفاعيل ليس من انبية  
 اسم الجمع وانما ذكرنا صحتها فيما شذ من الجموع كقطيع وأقاطيع وإذا كان عباديد قد حكموا  
 عليه بانه جمع تكسير مع أنهم لم يلفظوا له بواحد فاحرى أحاديث وقد انقضى له بواحد وهو حديث  
 فأتضح أنه جمع تكسير لاسم جمع لما ذكرنا اه (قوله فبعد القوم لا يؤمنون) بعد المنصوب  
 يمحذف أى بعد وابدأ وهذا دعاء عليهم اه شيخنا (قوله بآياتنا) الباء للابسة أى حال  
 كونهم ملبسين بآياتنا اه (قوله وسلطان مبين) السلطان هو الآيات وانما العطف لافادة  
 تعدد الاسم فذلك أخر الشارح التفسير عنهما بقوله حجة بينة اه شيخنا (قوله لبشرين) البشر  
 يقع على الواحد والمثنى والجمع والمذكور والمؤنث قال تعالى ما أنتم الا بشر مثلنا وقد يطابق  
 ومنه هذه الآية وأما افراد مثلنا فلا نه يجرى مجرى المصادف فى الافراد والتذكير ولا يؤنث أصلا  
 وقد يوافق ما هو له تشبيه كقوله يرونهم مثلهم رأى العبر وجما كقوله ثم لا يكونوا امثالكم  
 وقيل أريد المماثلة فى البشرية لا الكمية وقيل اكتفى بالواحد عن الاثنين اه سمين (قوله  
 وقومهم) ما لنا عابدون) الواو للعمال (قوله أى قومه بنى اسرائيل الخ) أشار الى أن ضمير الترجي  
 راجع لقوم موسى لا لفرعون وقومه فان التوراة انما أوتيتها موسى بعد هلاك فرعون وقومه كما نال  
 تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى أى فلا يصح رجوع الضمير  
 الى فرعون وقومه كما قيل به اه كرخى والى ذلك أشار الشارح بقوله وأوتيتها بعد هلاك فرعون  
 وقومه اه (قوله جملة واحدة) يحتمل أن يكون راجعا لقوله وأوتيتها وأن يكون راجعا لهلاك  
 فرعون وقومه والظاهر من صفة الشافى والآية أنه اه شيخنا (قوله لان الآية فيها ما  
 واحدة) وذلك لان ولادته من غير ظل أمر خارق للعادة وينسب لها وله فيقال ولدته من غير ظل  
 وولد هو من غير ظل اه شيخنا وفى الكرخى قوله ولادته من غير ظل أى فاشتركا جميعا فى هذا  
 الامر العجيب الخارق للعادة وذلك لان نفس المجهز ظهر فيه - ما لا أنه ظهر على يديهما لان الولادة  
 فيه وفيها بخلاف الآيات التى ظهرت على يده اه (قوله وأوتيناها الى ربوة) أى اسكناهما  
 وأنزلناهما فى ربوة أى أوصلناهما - ما الى ربوة وسبب ذلك ان ملك ذلك الزمان كان أراد أن يقتل  
 عيسى فهربت به أمه الى تلك الربوة ومكثت بها ثلثي عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك اه من  
 الخطيب والربوة تقع الراء وضعتها قراءة ثان سميتان اه شيخنا (قوله وهو بيت المقدس) هو  
 أعلى مكان من الارض فيزيد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو أقرب بقاع الارض  
 الى السماء اه شيخنا (قوله أو فلسطين) أو مصر كما حكاه الخازن والبيضاوى (قوله ومبين)  
 اسم مفعول من عان يعين كباع يبيع فهو معين كبيع فالميم زائدة وأصله معينون كبسوع دخله  
 الاعلال اه شيخنا وفى السمين قوله ومبين صفة لموصوف محذوف أى وماء معين وفيه قولان  
 أحدهما أن ميم زائدة وأصله معينون أى مبصر بالعين فاعل اعلان مبيع وبابه وهو مثل قولهم  
 كبدة أى ضربت كبده ورأسه أى أصبت رأسه وعنته أى أدركته بمعنى ولذلك أدخله  
 التحليل فى مادة عى ن والثانى أن الميم أصلية ووزنه فاعل مشفق من المعن واختلاف فى المعن  
 فقيل هو الشئ القليل ومنه الماعون وقيل هو من معن الشئ معانة أى كثر وقال الراغب هو  
 هو من معن الماء جرى ومعنى مجرى الماء معان وأمعن الفرس تباعد فى عدوه وأمعن بحقى  
 ذهب به وفلان معن فى حاجته يعنى مريع قات وهذا كله راجع الى معنى الجرى والسرعة اه



تراه العيون) يقال عانه اذا دركه وأبصره بعينه اه شيخنا (قوله يا أيها الرسل  
 الطيبات) نداء وخطاب لجميع الانبياء لا على أنهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم أرسلوا في أزمنة  
 مختلفة بل على ان كلامهم خوطب به في زمانه فمدخل تحته عيسى دخولا أو ليا فلهذا حكاية  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الاجمال لما خوطب به كل رسول في عصره جي بها اثر  
 حكاية ابراهيم عيسى عليه السلام واه الى البروة ايذانا بان ترتيب مبادئ التعم لم يكن من  
 خصائصه عليه السلام بل اباحة الطعام شرع قديم جرى عليه جميع الرسل عليهم السلام ووصوا  
 به أي وقلنا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا فعبير عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة  
 بالرسل بصيغة الجمع عند الحكاية اجمالا لا ليجاز وفيه من الدلالة على بطلان ما عليه الرهبان  
 من رفض الطيبات ما لا يخفى اه من البيضاوي وأي السعدوني لم من قوله فهذا حكاية  
 لرسول الله الخ ان الكلام يحتاج لبعض تقدير فالمعنى تخبرك يا محمد انا امرنا الرسل المتقدمين  
 وقلنا لهم يا أيها الرسل الخ اشار له الشهاب (قوله الحلالات) أي سواء كانت مستلذة أو لا (قوله  
 اني بما تعملون عليم) تخويف للرسل والمقصود أنهم اه شيخنا (قوله واعلموا ان هذه أمتكم  
 الخ) هذا خطاب للرسل فهو معطوف على كلوا وما بعده وقوله أي ملة الاسلام فيه ايها ام ان  
 الخطاب هو هذه الامة فلو قال أي ملتكم وشريعتكم لكان أحسن وحينئذ يراد بملة الاسلام في  
 كلامه الاحكام التي اتفقت عليها الشرائع وهي الاعتقادات اه شيخنا وفي أي السعدوني ان  
 هذه استئناف داخل فيما خوطب به الرسل عليهم السلام على الوجه المذكور مسوق لبيان ان  
 ملة الاسلام والتوحيد هما أمره كافة الرسل والامم وانما أشير اليها بهذه للتنبيه على كمال ظهور  
 أمرها في الصحة والسداد وانتظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة اه (قوله وان هذه  
 أمتكم) أشار الشارح الى أهميتها فتوجه معمولة المحذوف وسأقوله التنبيه على القراءتين الاخريين  
 والثلاثة سبعة وهذه اسمها وأمتكم خبرها وامة حال لازمة وواحدة صفة لازمة وان كان صنيع  
 الشارح يوهم خلاف هذا وهذا الاعراب على كل من قراءتي التشديد وأما على قراءة التهفيف  
 فاسمها ضمير الشأن وهي بحالها معمولة للمحذوف وهذه مبتدأ وبقية الاعراب بحاله وكما تطلق  
 الامة على الجماعة تطلق على دينها فلذلك فسرها الشارح بملة الاسلام والمراد بها العقائد اذ هي  
 التي اتحدت في كل الشرائع أما الاحكام الفرعية فقد اختلف باختلاف الشرائع اه شيخنا  
 (قوله فتقطعوا أمرهم بينهم) أي أمر دينهم وجه لوه أدبانا مختلفه أو فتنفرقوا وتحزبوا اه  
 بيضاوي فصاروا فرقا يهودا ونصارى ومجوسا وغير ذلك من الاديان المخالفة اه خازن (قوله  
 أي الاتباع) أي المدلول عليهم بالامة اذ الامة بمعنى الشريعة تستلزم اتباعا للرسل بكافون  
 بالشريعة أشار له البيضاوي حيث قال والضمير لما دل عليه الامة من أربابها اه (قوله زبرا)  
 جمع زبور بمعنى فريق اه بيضاوي أو جمع زبرة بمعنى القطعة أي الطائفة من الناس وهي  
 مثل غرفة فجمع على زبر بالضم كما هنا وعلى زبر بالفتح كما في الكهف فنهاجما كما في القاموس  
 وقيل معنى زبرا كناية عن قسك كل قوم بكتاب فآمنوا به وكفروا بما سواه من الكتب اه  
 خطيب (قوله وغيرهم) في نسخة وغيرهما (قوله مسرورون) أي لا اعتقادهم انهم على الحق  
 اه بيضاوي (قوله فذرهم) الخطاب لعمد صلى الله عليه وسلم والضمير لكفار مكة كما أشار له  
 الشارح أي فلما وعظتهم وبينت لهم حال الامم الماضية فلم يعتبروا بهم أتركهم في غمرتهم اه شيخنا  
 وعبارة الخطيب فذرهم خطاب النبي صلى الله عليه وسلم أي اترك كفار مكة في غمرتهم أي

ترك كفار مكة  
 من القول) أرشدوا في الدنيا  
 الى القول الطيب لا اله الا  
 الله (وهذا الى صراط الحميد)  
 ووفقوا للدين الحمود في فعاله  
 ويقال الحميد لمن وحده  
 فهذا قضاء الله فيما بين اليهود  
 والنصارى والمؤمنين في  
 خصوصتهم (ان الذين كفروا)  
 بعهد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن أبو سفيان وأصحابه  
 وانما سمى كافرين لانه لم يكن  
 مؤمنا يومئذ (ويصدون عن  
 سبيل الله) يصرفون الناس



(في غمركهم) ضلالتهم (حتى  
حين) أي حين موتهم  
(أيحسبون أنما نعذبهم به)  
نعذبهم (من مال وبنين)  
في الدنيا (نسارع) نهمل  
(لهم في الخيرات) لا (بل لا  
يشعرون) أن ذلك استدراج  
لهم (ان الذين هم من خشية  
ربهم) خوفهم منه (مشفقون)  
خائفون من عذابه (والذين  
هم بآيات ربهم) القرآن  
(يؤمنون) يصدقون (والذين  
هم بربهم لا يشركون) معه  
غيره (والذين يؤتون) يعطون  
(ما آتوا) أعطوا من الصدقة  
والاعمال الصالحة (وقلوبهم  
وجللة) خائفة ان لا تقبل  
منهم (أنهم) بقدر قبلة لام  
الجبر (الى ربهم) راجعون  
أولئك يسارعون في الخيرات  
~~عن دين الله~~  
عن دين الله وطاعته  
(والمسجد الحرام) يصرفون  
مجدا عليه السلام وأصحابه  
عام المدينة عن المسجد  
الحرام للعمرة (الذي جعلناه)  
حرما وقبلة (للناس سواء  
العاكف فيه والباد) يعني  
المقيم والغريب سواء شرع  
(ومن يرد) بل (فيه بالحاد  
بظلم) على أجد (تذقه من  
عذاب أليم) وجميع نضربه  
ضربا شديدا لكي لا يعود الى  
ظلم أحد ويقال نزلت في شأن  
عبد الله بن أنس بن حنظل  
قتل انصار يابا المدينة متعمدا

ضلالتهم شبهها بالماء الذي يغمر القامة لانهم يغفرون فيها حتى حين اي ان يقتلوا أو يموتوا  
سلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونهى عن الاستبغال بعذابهم والجزع من تأخيرهم اه  
(قوله في غمركهم) مفعول ثان لذركهم اي تركهم مستقرين في غمركهم ويجوز ان يكون ظرفا  
للترك والمفعول الثاني محذوف والغمرة في الاصل الماء الذي يغمر القامة والغمر أيضا الذي  
يغمر الارض ثم استعير ذلك للجهالة فقل فلان في غمرة والمادة تدل على الغطاء والاستتار ومنه  
الغمر بالضم لمن لم يجرب الامور والغمر بالكسر الحقد لانه يغشى القلب والغمرات الشدائد  
والغامر الذي يلقي نفسه في المهالك اه سمين (قوله انما نعذبهم) ماموصولة بدليل بيانها بقوله  
من مال وبنين فـ كان حقها أن تكتب مفعولة من النون لكن جاءت هنا موصولة اتباعا  
لرسم المصحف الامام وهي اسم ان وخبرها جملة نسارع لهم والرابطة مقدر اي به اه شيخنا وفي  
السمين ما هذه بمعنى الذي وهي اسم ان ونعذبهم به صلتها وعائدها ومن مال حال من الموصول  
او بيان له فيتعلق بمحذوف ونسارع خبر ان والعائد من هذه الجملة الى اسم ان محذوف تقديره  
نسارع لهم به اوفيه الا ان حذف مثله قليل وقيل الرابطة بين هذه الجملة باسم ان هو الظاهر  
الذي قام مقام المذموم من قوله في الخيرات اذا اصل نسارع لهم فيه فأوقع الخيرات موقعه تعظيما  
وتنبيها على كونه من الخيرات وهذا يتبع على مذهب الاخفش اذ يرى الربط بالاسماء الظاهرة  
وان لم تكن بالفظ الاول فيجيز بد الذي قام ابو عبد الله اذا كان ابو عبد الله كنية زيد وتقدمت  
فيه أمثلة اه سمين (قوله نعذبهم) اي ونعجله مددا لهم اه شيخنا (قوله بل لا يشعرون)  
اضراب اتقالي عن الحسبان المستفهم عنه استفهام تقرير اه زاده وعبارة الى السعود بل  
لا يشعرون عطف على مقدر ينصب عليه الكلام أي كالا نفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشئ  
أصلا كالبهايم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا ويعرفوا أن ذلك الامداد استدراج لهم واستحجار  
الى زيادة الاثم وهم بحسبونه مسارع لهم في الخيرات اه روى عن سعيد بن مسيرة انه قال  
أوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء أفرح عبدى أن اسط له الدنيا وهو بعد له منى ويحزن ان  
اقبض عنه الدنيا وهو اقرب له منى اه خطيب (قوله ان الذين هم) الذين اسم ان وهم مبتدأ  
ومشقة قون خبره ومن خشية ربهم متعلق بمشقة قون والمصدر مضاف لمفعوله كما اشار اليه  
الشارح وكذا يقال في قوله والذين هم بآيات ربهم والذين هم بربهم اه شيخنا (قوله  
خائفون من عذابه) اي ولهم من غير فعل خطيئة والاشفاق يتضمن من الخشية مع زيادة رقة  
وضعف فالجمع بينهما ليس للتأكيده كما اشار اليه في التقرير اه كرخي وعبارة اليه صاوي  
أظهر في تقرير المغامرة ونصها ان الذين هم من خشية ربهم من خوف عذابه مشفقون حذرون  
اه اي حذرون من اسباب العذاب اه (قوله والذين يؤتون ما آتوا) العامة على انه من  
الابتداء اي يعطون ما أعطوا وقرأت عائشة وابن عباس والحسن والاعشى يؤتون ما آتوا من  
الانبياء اي يفعلون ما فعلوا من الطاعات اه سمين (قوله وقلوبهم وجللة) هذه الجملة حال  
من فاعل يؤتون فالواو للحال اه سمين (قوله بقدر قبلة لام الجبر) اي ويكون تعليلا لقوله وجللة  
وفي السمين قوله أنهم يجوز ان يكون التقدير وجللة من انهم اي خائفة من رجوعهم الى ربهم  
ويجوز ان يكون التقدير لانهم اي سبب الوجع الرجوع الى ربهم وقرأ الاعشى انهم بالكسر  
على الاستئناف فالوقف على وجللة تام أو كاف اه (قوله اولئك يسارعون في الخيرات) اي  
يرغبون في الطاعات اشد الرغبة فيبادرونها اه بيضاوي وهذه الجملة خبر عن ان الذين هم



(وهم لها سابقون) في علم الله  
 (ولا تكلف نفسا الا وسعها)  
 أي طاقتها فمن لم يستطع أن  
 يصلي قائما فليصل جالسا  
 ومن لم يستطع أن يصوم  
 فليأكل (ولدينا) أي عندنا  
 (كتاب ينطق بالحق) بما  
 عملته وهو اللوح المحفوظ  
 تسطر فيه الاعمال (وهم)  
 أي النفوس العاصية  
 (لا يظلمون) شيئا منها فلا  
 ينقص من ثواب أعمال  
 الخيرات ولا يزداد في السيئات  
 (بل قلوبهم) أي الكفار  
 (في غمرة) جهالة (من هذا)  
 القرآن (ولهم اعمال من  
 دون ذلك) المذكور للمؤمنين  
 (هم لها عاملون) فيعذبون  
 عليها (حتى) ابتداء (إذا  
 أخذنا مترفيهم) اغنياءهم  
 ورؤساءهم (بالعذاب) أي  
 السيف يوم بدر (إذا هم  
 يحارون) يضحون يقال لهم  
 (لا تجار واليوم انكم منا  
 لا تنصرون) لا تمنعون (قد  
 كانت آياتي) من القرآن  
 (تدلى عليكم فكنتم على  
 أعقابكم تنكمصون) ترجعون  
 قهقري

وارتد عن الاسلام والحقا الى  
 مكة فنزل فيه ومن يرد فيه  
 من يلحق الله بالحاد يقتل بظلم  
 يشرك نذقه من عذاب ألم  
 وجيع لا يطعم ولا يسقى ولا  
 يؤوى حتى يخرج من الحرم

من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة اوائل الخ اه شيخنا  
 (قوله وهم لها سابقون) في الضمير في لها ثلاثة اوجه اظهرها أنه يعود على الخيرات لا قدمها  
 في اللفظ وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة والظاهر ان سابقون هو الخبر ولها متعلق به  
 قدم للفاصلة وللاختصاص واللام قيل بمعنى الى يقال سبقت له واليه بمعنى ومفعول سابقون  
 محذوف تقديره سابقون الناس اليها وقيل اللام للتعليل أي سابقون الناس لاجلها وتكون  
 هذه الجملة مؤكدة للجملة قبلها وهي يسارعون في الخيرات لانها تفيد معنى آخر وهو الثبوت  
 والاستقرار بعد ما دلت الاولى على التجدد اه سمين وفي أبي السعد واللام لتقوية العامل كما  
 في قوله تعالى هم لها عاملون أي ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا وقيل المراد  
 بالخيرات الطاعات والمعنى يرغبون في الطاعات والعبادات اشد الرغبة وهم لاجلها فاعلمون  
 السبق اولاجلها سابقون الناس والاول هو الاول اه (قوله ولا تكلف نفسا الا وسعها)  
 اشار به الى أن جميع ما وصف به السابقون من الخصال الاربع داخل في وسع الانسان وكذا  
 كل ما كلف به عباده وأن أعمال العباد كلها مثبتة في الكتاب فلا يصعب له ما لم يجزأ عمله اه  
 زاده (قوله اي عندنا) عندية رتبة واختصاص وقوله وينطق بالحق أي يبين الصدق والمعنى  
 قد اثبتنا عمل كل عامل في اللوح المحفوظ فهو ينطق به ويبينه اه خازن وقوله بما عملته اي  
 النفس (قوله وهم لا يظلمون) الجمع باعتبار عموم النفس لوقوعها في سياق النفي اه (قوله بل  
 قلوبهم الخ) هذار جوع لاجل الكفار المحكية فيما سبق بقوله أي يحسبون أنما غدهم الخ  
 والجل التي بينهما وهي قوله ان الذين هم من خشية ربهم الى قوله وهم لا يظلمون اعتراض في  
 خلال الكلام المتعلق بالكفار اه شيخنا (قوله ولهم اعمال) أي سيئة منها اقامة ما لهم في الزنا  
 وقوله المذكور اي بقوله فيما سبق ان الذين هم من خشية ربهم الخ والمراد بالدون الغير اي  
 الضد اي أن لهم اعمالا مضادة ومخالفة لوصاف المؤمنين المذكورة اه وقوله هم لها عاملون  
 اي مستمررون عليها اه شيخنا (قوله ابتداء) أي حرف تبتدأ بعده الجمل وقوله اذا أخذنا مترفيهم  
 اذا شرطية ظرفية لقوله يحارون فهو اسم شرط خافض لشرطه منصوب بجوابه واذا الثانية حرف  
 مفاجأة قائمة مقام فاء الجزاء في الربط والجملة بعدها جواب اذا الاولى كأنه قيل فهم يحارون  
 على حد قوله وتختلف الفاء اذا المفاجأة اه شيخنا وفي السمين قوله حتى اذا أخذنا حتى هذه  
 اما حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها واذا الثانية بخائية هي جواب الشرطية  
 واما حرف جوعه فبعضهم وقد تقدم تحقيقه غيرة وقال الحوفي حتى غاية وهي عاطفة واذا  
 ظرف مضاف لما بعده فيه معنى الشرط واذا الثانية في موضع الاولى ومعنى الكلام عامل في اذا  
 اه (قوله يضحون) أي يضحون كما في بعض النسخ أي يصرخون ويدهلون ويستغيثون برهم  
 ويلجئون اليه في كشف العذاب عنهم ومع ذلك لا ينفعهم ولذلك قيل لا تجاروا اليوم الخ وفي  
 القاموس جار كنع جار اوجوار ارفع صوته بالدعاء وتضرع واستغاث والبقرة والثور صاحبا  
 والذئبات طال والارض طال نبتا والجوار من النبت الغض والكثير والرجل الضخم اه (قوله)  
 قد كانت آياتي الخ) تعليل لما قبله (قوله تنكمصون) من باي جالس ودخل اه مختار وقرأ على  
 ابن أبي طالب رضي الله عنه على أدياركم بدل على أعقابكم تنكمصون بضم الكاف اه قرطبي  
 (قوله ترجعون قهقري) أي الى جهة الخلف وهذه أقبح المشيات وهذا كناية عن اعراضهم عن  
 الآيات اه شيخنا (قوله مستكبرين به) الجار والمجرور متعلق بقوله مستكبرين والباء سببية







والاتباع الحق (اي القرآن  
 (اهواءهم) بان جاءنا  
 يهوونه من التبريك والولد  
 لله تعالى عن ذلك (افسدت  
 السموات والارض ومن  
 فيهن) اي خرجت عن  
 نظامها المشاهد لوجود  
 التمانع في الشيء عادة عند  
 تعدد الحاك (بل اتيناهم  
 بذكرهم) اي القرآن الذي  
 فيه ذكرهم وشرفهم (فهم  
 عن ذكرهم معرضون ام  
 تسألهم خراجا) اجرا على  
 ما جئتم به من الاعيان  
 (خارج ربك) اجرة وثوابه  
 ورزقه (خير) وفي قراءة  
 خراجا في الموضعين وفي قراءة  
 أخرى خراجا فيهما (وهو خير  
 الرازقين) افضل من أعطى  
 واجرا (وانك لتدعوهم الى  
 صراط) طريق (مستقيم)  
 اي دين الاسلام (وان الذين  
 لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث  
 والثواب والعقاب (عن  
 الصراط) اي الطريق  
 (انا كبون) عادلون (ولو  
 رجنا دم وكشفنا ما بهم من  
 ضر) اي جوع اصابهم  
 بمكة سبع سنين  
 قوله (والقائمين) المقيمين فيه  
 (والركع السجود) لادخل  
 الصلوات من جملة الملدان  
 من كل وجه (وأذن في  
 الناس) نادى ربك (بالحج  
 يا أوتك) حتى يجيئوا اليك

الايان استنكافا من توبيخ قومه أولا فطنته وعدم فكرة لالكرامة الحق اه بيضاوي  
 (قوله ولو اتبع الحق) الجمهور على كسر الواو لا انتفاء الساكتين وابن وثاب بضمها تشبيها بواو  
 الضمير كما كسرت واو الضمير تشبيها بها اه سمين (قوله بل اتيناهم بذكرهم) اضراب وانتقال  
 عن قوله واكثرهم للهق كارهون اي كيف يكرهون الحق مع ان القرآن اتاناهم بتشريفهم  
 وتعظيمهم فاللائق بهم الانقياد اه شيخنا ومعتقنا فاجلة الشرطية اعتراضية اه والعامية على  
 اسناد الفعل الى ضمير المتكلم المعظم نفسه والمراد اتاهم رسلنا وقرأ ابو عمرو في رواية آتيناهم بالمد  
 بمعنى اعطيناهم فيحتمل ان يكون المفعول الثاني غير مذكور ويحتمل ان يكون بذكرهم والباء  
 مزيدة فيه وابن ابي اسحق وعيسى بن عمرو روايا ايضا اتينهم ببناء المتكلم وحده والحدري  
 وابو رجاء اتينهم ببناء الخطاب وهو الرسول عليه السلام وعيسى بذكرهم بالالف التانيث وابو  
 قتادة بذكرهم بنون المتكلم المعظم نفسه مكان باء الجر مضارع ذكر المشدود ويكون بذكرهم  
 جملة حاله اه سمين (قوله فهم عن ذكرهم) اتي به مظهرا للتوكيد والتشجيع عليهم اه شيخنا  
 (قوله ام تسألهم خراجا) راجع لقوله ام يقولون به جنة فهو في المعنى معطوف عليه اه شيخنا وما  
 بينهما وهو قوله بل جاءهم بالحق الى قوله معرضون معرض في اثناء الكلام اه (قوله فخرج  
 ربك خير) تعليل لنفي السؤال المستفاد من الانكار اي لا تسألهم ذلك فان ما رزقك الله خير  
 اه ابو السعود (قوله اجرة وثوابه) هذان في الآخرة وقوله ورزقه هذان في الدنيا وهذه الامور  
 كالخراج المضروب الذي لا يترك من حيث تفضل الله تعالى بالتزامها للخلق فلا يتركها أبدا اه  
 شيخنا (قوله وفي قراءة خراجا) اي - علا وعوضا والخراج أبلغ منه لان الاول يقال لما يدفع مرة  
 ولا يجب تكراره والثاني يقال للمتزم الذي يجب تكراره كخراج الارض فذكر الاول في جانب  
 عوضهم والثاني في جانب ما يعطيه الله فهذا في غاية البلاغة فالقراءة الاولى أبلغ الثلاثة وأما على  
 الثانية في كلام الشارح فيكون ذكر الثاني اي ما يعطيه الله بلفظ الخرج دون الخراج اللائق  
 للشاكلة وعلى الثالثة يكون ذكر الاول للشاكلة والقراءات الثلاث سبعة اه شيخنا (قوله  
 واجرا) يقال اجرا بجر من بابي ضرب ونصرو يقال اجرا بالمد ومعناها ما ائتاب فقوله واجرا يصح  
 قراءته بالقصر وبالمد اه شيخنا وفي المختار الاجر والثواب واجرا لله من بابي ضرب ونصرو واجره  
 بالمد مثله اه (قوله عن الصراط) متعلق بنا كيون ولا تمنع لام الابتداء من ذلك على رأى قد  
 تقدم تحقيقه والنكوب والنكب العدول والميل ومنه النكباء للريح بين ريحين سميت بذلك  
 لعدم ولها عن المهاب ونكبت حوادث الدهر اي هبت هبوب النكباء اه سمين وفي المصباح  
 نكب عن الطريق نكوبا من باب قد ونكباء عدل ومال اه (قوله عادلون) اي زائقون  
 ومائلون ومخرفون اه (قوله ولورجناهم الخ) الذي يظهر من هذا السياق ان هذه الآية  
 واللهين بعد هاهنا فان اصابتهم بالقحط انما كانت بعد خروجه صلى الله عليه وسلم من بينهم  
 ويدل له تفسير الشارح العذاب الشديد بقتلهم يوم بدر وهذا انما كان بعد الهجرة ويدل له ايضا  
 انهم أرسلوا له ابا سفيان براحته في ان يدعوهم ويحجى بجاني سفيان له صلى الله عليه وسلم في هذا  
 الفرض انما كان بالمدينة كما هو مصرح به في السير وأشار له البيضاوي بقوله حكايه لما قاله ابو  
 سفيان فقتلت الا بقاء بالسيف والابناء بالجوع على ما سأتى تأمل (قوله اي جوع اصابهم بمكة  
 الخ) وذلك بسبب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بقوله اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم  
 اجعلها عليهم سنيانا كفي يوسف اه شيخنا روى انهم قطعوا حتى اكلوا اهلهم بقاء ابو سفيان



الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنشدك الله والرحم ألسنت تزعج انك بعثت رجلا للعالمين  
 قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فترأت الآية اه بيضاوى والعلو زكسر العين والهاء  
 وبينهم سلالا م ساكنة شئ كافوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في سنى الجماعة قاله ابن الاثير اه  
 زكريا وشهاب والعلو ايضا القرد الضخم اه خطيب (قوله للجوا) جواب لو وقد تولى فيه  
 لا مان وفيه تضعيف لقول من قال ان جوابها اذا نفى ولم ونحوها مما مدرفيه خوف النفى بلام انه  
 لا يجوز دخول الام لو قلت لو قام زيد لم يقم عمرو لم يجوز قال لا يتوالى لا مان وهذا موجود في  
 الايجاب كهذه الآية ولم يمتنع والافاء الفرق بين النفى والاثبات في ذلك واللجاج التماضى في  
 العناد في تعاطى الفعل المزجور عنه ومنه اللجة بالفتح تردد الصوت ولجة البصر تردد امواجه  
 ولجة الليل ليردد ظلامه وللجاجة تردد الكلام اه سمين وفي المصباح لج في الامر للجحمان باب  
 تعب ولجأ جاولجاجة فهو لجوج ولجوجة مبالغة اذا لزم الشئ وراطبه ومن باب ضرب لغة اه  
 (قوله بعمهون) في المصباح عمه في طغيانه عمها من باب تعب اذا تردد مقصيرا وتماهه مأخوذ من  
 قولهم ارض عمها اذا لم يكن فيها امارات تدل على النجاسة فهو عمه واعمه اه (قوله ولقد اخذناهم  
 بالعذاب) هذه الجملة تأكيدي للشرطية قبلها اه (قوله فاستكانوا) يقال استكان اى انتقل  
 من كون الى كون ككون كاستحال اذا انتقل من حال الى حال واصلة استكون نقات حركة الواو الى  
 ما قبلها ثم قلبت الفاء اه شيخنا وقوله وما يتضرعون جاء الاول ماضيا والثاني مضارعاً ولم  
 يعمد ماضيين ولا مضارعين ولا جاء الاول مضارعا والثاني ماضيا لا فائدة الماضى وجود  
 الفعل وتحقيقه وهو بالاستكانة ابقى بخلاف التصريح فانه اخبر عنهم بنفى ذلك في الاستقبال  
 وأما الاستكانة فقد توجد منهم اه سمين (قوله اذا فقهنا عليهم بابا) اذا شرطية واذا الثانية  
 رابطة للجواب كقائه لم تقرره (قوله مبلسون) في المصباح البلاس مثل سلاس المسح  
 وهو غاريب معرب والج مع بلس بضمهين مثل عناق وعنق وأبلس الرجل ابلاسك وأبلس  
 أبس وفي التنزيل قادهم مبلسون اه ومنه ابليس لباسه من رحمة الله اه (قوله وهو الذى  
 أنشأكم الخ) انشأ بفتح الهمزة الخالق والمقصود به التقرير والتوبيخ بالنسبة للكافرين وتذكير  
 الذم بالنسبة للمؤمنين اه شيخنا (قوله أنشأكم السمع والابصار) أى اتصورهم ما ما نصب  
 من الآيات وفيه تنبيه على أن من لم يعمل هذه الاعضاء فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها بقوله  
 فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ وأفرد السمع والمراد الاسماع كما اشار اليه  
 في التفسير اه كرخى (قوله تأكيدي للقللة) أى لفظا متا كيد للقللة المفادة بالتنكير وقللا  
 منصوب على أنه مفعول مطلق صفة لمحذوف هو المفعول المطلق في الحقيقة تنكيره شكرا  
 قللا اه شيخنا وعبرة البضاوى وما صلة أى زائدة للتأكيدي اه (قوله وله اختلاف الليل  
 والنهار) اى خلقا واجادا وقوله بالسواد والبياض لف ونشر مرتب (قوله أفلا تعقلون  
 صنفه) عبارة البضاوى أفلا تعقلون بالنظر والتأمل اى الكل منا وأن قدرتنا هم الامكانيات  
 كماها وأن الله من جملتها اه (قوله بل قالوا) اى كفار مكة اه بيضاوى وهذا الضراب أنتقالى  
 عن محذوف تقديره فلم يعتبروا اه شيخنا وعبرة الى السعود بل قالوا عطف على مقدر يقتضيه  
 المقام اى فلم يعقلوا بل قالوا اه (قوله مثل ما قال الاولون) اى من قوم نوح وهو ذو صالح  
 وغيرهم اه كرخى وفي المثل ايهام وفيما قاله الاولون ايهام فبين الثانى بقوله قالوا ائذ امتنا  
 الخ وبين الاول بقوله ائذ امتنا الخ قالوا ائذ امتنا الخ مفعول الاولين وقوله

(البصا) عمادوا (في طغيانهم)  
 ضلالتهم (بعمهون) يترددون  
 (واقداخذناهم بالعذاب)  
 الجوع (فما استكانوا)  
 اضعوا (لربهم وما يتضرعون)  
 يرغبون الى الله بالدعاء  
 (حتى) ابتداء ثبوت (اذا فقهنا  
 عليهم بابا) صاحب  
 (عذاب شديد) هو يوم بدر  
 بالقتل (اذا هم فيه مبلسون)  
 آيسون من كل خير (وهو  
 الذى أنشأ) خالق (لكم  
 السمع) مع فى الاسماع  
 (والابصار والافئدة) القلوب  
 (قليل لا ما) تأكيدي للقللة  
 (تشكرون) وهو الذى  
 ذراكم (خالقكم) فى الارض  
 واليه تحشرون) تبعثون  
 (وهو الذى يحيى) ينفخ  
 الروح فى المصفة (ويحيى وله  
 اختلاف الليل والنهار)  
 بالسواد والبياض والزيادة  
 والنقصان (أفلا تعقلون)  
 صنفه تعالى فتعتبرون (بل  
 قالوا مثل ما قال الاولون  
 قالوا) اى الاولون (ائذ امتنا  
 وكنا نارا با وعظما متنا  
 لمبعوثون)

(رجالا) مشاء على أرجلهم  
 (وعلى كل ضامر) ركبانا على  
 كل ابل مضمر وغيره (بأئين)  
 يحثن (من كل فج عميق)  
 طريق وأرض بعيدة (لشهودوا  
 منافع لهم) منافع الدنيا  
 والاخرة منافع الاخرة



لا وفي المزمعين في الموضوعين  
 التحقيق وتسهيل الثانية  
 وادخال ألف بينهما على  
 الوجهين (لقد وعدنا نحن  
 وآباؤنا هذا) أي البعث  
 بعد الموت (من قبل ان) ما  
 (هذا الاساطير) كاذب  
 (الاولين) كالأضاحيك  
 والاعاجيب جمع اسطورة  
 بالضم (قل) لهم (من  
 الارض ومن فيها) من  
 الخلق (ان كنتم تعلمون)  
 خالقها ومالكها (سيقولون  
 لله) قل لهم (أفلا تذكرون)  
 بادغام التاء الثانية في  
 الذال فتعلمون ان القادر  
 على الخلق ابتداء قادر على  
 الاحياء بعد الموت (قل  
 من رب السموات السبع  
 ورب العرش العظيم)  
 المكرمي (سيقولون الله  
 قل أفلا تتقون) تحذرون  
 عبادة غيره (قل من بيده  
 ملكوت كل شيء) ملك (كل شيء)  
 والتاء للبالغة (وهو يحير  
 ولا يجار عليه) يحمي ولا  
 يحمي عليه (ان كنتم  
 تعلمون سيقولون الله) وفي  
 قراءة بلام الجرف في الموضوعين  
 نظرا الى ان المعنى من  
 ما ذكر  
 بالدعاء والعبادة ومنافع  
 الدنيا بالرجح والتجارة  
 (ويذكروا اسم الله)  
 ليذكروا اسم الله (في أيام

لقد وعدنا الخ مقوله م أي كفار مكة اه شيخنا (قوله لا) أي لا تبعت (قوله وادخل ألف  
 بينهما) أي وترك الادخال فالقرآت أربعة وكلاهما سبعة اه شيخنا (قوله لقد وعدنا) وعد فعل  
 ماض مبني للفعول والضمير المتصل نائب الفاعل ونحن تأ كيد له وآباؤنا معطوف على المتصل  
 فهو نائب فاعل أيضا وسوغ العطف الفصل بالمنفصل وقوله من قبل اما متعلق بوعدنا من حيث  
 عمله في المعطوف ان كان المراد من قبل محمداً أي قبل مجيئه والمعنى لقد وعدنا لا<sup>٢</sup> ان بالبعث  
 ووعدنا آباؤنا من قبل أي قبل مجيئهم ومحمد واما متعلق بمحذوف على أنه صفة لا آباؤنا أي الكائنون  
 من قبل أي من قبلنا والمعنى على الكل لقد وعدنا وآباؤنا بالبعث فلم نره هذا الوعد شيئاً أي صدقنا  
 وانما رأينا اساطير الاولين اه شيخنا (قوله هذا) أي البعث بعد الموت من قبل قالوا ههنا  
 بناخبره هذا عما قبله وقالوا في التل باله كس جري على القياس ههنا من تقديم المرفوع على  
 المنصوب وعكس ثم بيانا لجواز تقديم المنصوب على المرفوع وخص ما ههنا بتأخير هذا جري على  
 الاصل لا مقتضى للاختلاف وما ههناك بتقديمه اهتمام به من منكري البعث فكانهم قالوا ان هذا  
 الوعد كما وقع منه صلى الله عليه وسلم فقد وقع قد علم من سائر الانبياء ثم لم يوجد مع طول العهد  
 فظنوا أن الاعادة تكون في الدنيا ثم قاله المالم يكن ذلك فهو من اساطير الاولين اه كرخي  
 (قوله قل لهم) أي لاهل مكة المنكرين للبعث العابد بن لغير الله أي قل لهم في الزامهم الحق على أنه  
 قادر على البعث وأنه الذي يعبد وحده وان خبر مقدم والارض مبتدأ مؤخر اه شيخنا (قوله  
 من الخلق) أي المخلوقات عقلاء وغيرهم اه شيخنا (قوله ان كنتم تعلمون) جوابها محذوف أي  
 فأخبروني بخالقهما اه شيخنا (قوله سيقولون لله) هذا الخبر من الله بما يقع منهم في الجواب  
 قبل وقوعه وقوله قل أفلا تذكرون أي قل لهم بعد أن يحيطوا بما ذكر تكبيرا وتوبيخا لهم اه  
 شيخنا (قوله بادغام التاء) أي بعد قلمها ذا لا وتسكنها أي وبالتخفيف أيضا وهما سبعيتان اه  
 شيخنا (قوله المكرمي) سبق له هكذا غير مرة والتحقيق ان العرش غير المكرمي كما هو مشهور  
 اه شيخنا (قوله تحذرون عبارة غير) فيه تنبيه على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بترك  
 عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة فهذا الختم ابلغ من ختم الآية الاولى لاشتماله  
 على الوعد الشديد ولما ذكر الارض اولا والسماء ثانيا هم المكم ههنا فقال قل من بيده  
 ملكوت كل شيء اه كرخي (قوله والتاء للبالغة) أي في الملك أي فهي زائدة وعبارة غير  
 والتاء والواو زائدتان للبالغة وعبارة المكرمي والواو والتاء زائدتان كزادتهما في الرحمن  
 والرحيم من الرحمة والرهبة قاله الرازي اه (قوله يحمي ولا يحمي عليه) يحمي الاول بفتح  
 الداء كيرمي أي يمنع ويحفظ من أراد حفظه ولا يحمي عليه أي لا يمنع منه أحد ولا ينصر من أراد  
 خذلانه وفي البضاوي وهو يحير يفت من يشاء ويهرسه ولا يجار عليه ولا يقات أحد ولا يمنع  
 منه وتعديته على تضمنه معنى النصر اه (قوله وفي قراءة بلام الجمر) وهي لعظم السبعة وقوله  
 في الموضوعين أي الاخيرين وقوله نظرا الى ان المعنى من له ما ذكره والتقدير في الاول منهم ما قل من  
 له السموات السبع وفي الثاني قل من له ملكوت كل شيء فلام الجمر فدرجة في السؤال فظهرت  
 في الجواب نظرا للمعنى وأما على قراءة اسقاطها فباعتبار مراعاة لفظ السؤال هذا وأما جواب  
 السؤال الاول فهو باللام باتفاق السبعة وذلك لانها قد صرح بها في السؤال اه شيخنا وفي  
 السبعين قوله سيقولون الله قرأ أبو عمرو سيقولون الله في الاخيرين من غير لام جزم رفع الجلالة  
 جوابا على اللفظ لقوله من لان السؤال به مرفوع الجمل وهو من يشاء جوابه مرفوعا مطابقا له



قل فأنى تسهرون) تخدعون  
وتصرفون عن الحق عبادة  
الله وحده أى كيف يخيل  
لكم أنه باطل (بل أتيناكم  
بالحق) بالصدق (وأنكم  
الكاذبون) فى نفسه وهو  
(ما اتخذ الله من ولد وما  
كان معه من اله اذا) أى  
لو كان معه اله (لذهب كل  
اله عما خلق) أى انفرد به  
ومنع الاخر من الاستيلاء  
عليه (ولعل بعضهم على  
بعض مغالبة كفعل ملوك  
الدنيا) (سبحان الله) تنزيها  
له (عما يصفونه) به بما ذكر  
(عالم الغيب والشهادة)  
ما غاب وما شوه بالجر  
صفة والرفع خبر قدر  
(فتمالى) تعظم (عما  
يشركون) معه (قل رب اما  
فيه ادغام فون ان الشرطية  
فى ما الزائدة) (ترينى  
ما وعدون) من العذاب  
هو صادق بالقتل به بدر  
(رب فلا تجعلى فى القوم  
الظالمين) فأهلك باهلا كههم  
(وانا على أن تربك ما نعدهم  
معلومات) معروفات أيام  
التشريق (على ما رزقهم  
من بهيمة الانعام) على  
ذبيحة الانعام (فكلوا منها)  
من الاضاحى (وأطعموها)  
أعطوا (البائس الفقير)  
الضرير الزمن المحتاج (ثم  
ليقتضوا منهم) ليقضوا مناسك

لفظ اول ذلك رسم الموضعان فى مصاحف المصرية بالالف والباء قون لله باللام فى الموضعين وهو  
جواب على المعنى لانه لا فرق بين قوله من رب السموات وبين ان السموات ولا بين قوله من بيده  
ولا من له الاحسان وهذا كقولك من رب هذه الدار فيقال زيد وان شئت قلت لزيد لان السؤال  
لا فرق فيه بين أن يقال من هذه الدار ومن ربها واللام مرسومة فى مصاحفهم فوافق كل  
مصحفهم ولم يختلف فى الاولى أنها لله لانها مرسومة باللام وجاء الجواب باللام كما فى السؤال ولو  
حذفت من الجواب الحاز لانه لا فرق بين من الارض ومن رب الارض الا أنه لم يقرأه أحد اه  
(قوله قل فأنى) أى فكيف تسهرون (قوله عبادة الله) بالجر بدل من الحق (قوله أى كيف  
يخيل لكم الخ) أشار بهذا الى أن المراد بالسحر الخيل والتوهم لاحقيقته اه (قوله فى نفسه)  
أى الحق وقوله وهو أى الحق اه شيخنا (قوله من ولد) من زائدة فى المفعول وقوله من اله زائدة  
فى اسم كان اه شيخنا (قوله اذا ذهب كل اله الخ) اذا بمعنى لو الامتناعية كما أشار له بقوله  
أى لو كان معه اله الخ وفى المصاحف قوله اذا ذهب الجواب وجرأ قال الزمخشري فان قلت اذا  
لا تدخل الاعلى كلام هو جواب وجرأ فكيف وقع قوله لذهب جوابا وجرأ ولم يتقدم شرطا ولا  
سؤال سائل قلت الشرط محذوف تقديره لو كان معه آلهة فحذف لدلالة وما كان معه من اله  
قلت هذا رأى القراء وقد تقدم ذلك فى الاسراء فى قوله واذا لا تخذ ذوك خذلا اه وعبرة  
البعض أى لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب كل واحد منهم بمخالفة واستبدية وامتنان  
مادكه عن ملك الا تخير ووقع بينهم التحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن  
بيده وحده ملك كوت كل شئ واللازم باطل بالاجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع  
الممكنات الى واجب واحد اه (قوله كفعل ملوك الدنيا) يعنى ان هذا امر عادى لا الرأى  
قطعى ولذا قيل انه دليل اقناعى اه شهاب (قوله محمدا كرا) أى من الاولاد والانداد (قوله  
عالم الغيب) بالجر على البدل من الجلالة أو صفة لله كانه محض الاضافة فتعرف المضاف وبالرفع  
على القطع خبر مبتدأ محذوف اه معين وهذا دليل آخر على الوحدةانية بواسطة مقدمة أخرى  
كانه قيل الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها فقيره ليس باله وهذا من قبيل الشكل الثانى  
اه شيخنا (قوله فتمالى عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كانه قال علم الغيب فتمالى  
كقولك زيد شجاع فعظمت ممراته أى شجع فعظمت أو يكون على اضممار القول أى أقول  
فتمالى الله الخ اه سمى (قوله قل رب الخ) لما علمه الله سبحانه وتعالى بأنه منزل عذابه بهم اما  
فى حياته أو بعد موته علمه كهيئة الدعاء بالخص من عذابهم ففقال قل رب الخ اه شيخنا  
(قوله اما ترينى) فعل مضارع معنى على القبح لاتصاله بنون التوكيد وما مفعول به ورأى  
بصرية تعدت لمفعولين بواسطة الهمزة لانه من رأى الرباعى فيباء المتكلم مفعول أول وما  
الموصولة المفعول الثانى وكذا يقال فى قوله على أن تربك ما نعدهم اه شيخنا (قوله صادق  
بالقتل بدر) أى الذى رآه بالهمل (قوله فلا تجعلى فى القوم الظالمين) هذا جواب الشرط  
وأعيد لفظ الرب بمبالغة فى الابتهال والتضرع وى بمعنى مع اه (قوله وأهلك باهلا كههم) أى  
لا تشؤم الظالم قد يسرى الى غيره وكان صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله لا يجعله فى القوم الظالمين  
اذا نزل بهم العذاب ومع هذا أمره بالدعاء عليهم عظيم أجره وليكون فى جميع الاوقات ذا كراهة تعالى  
قال الزمخشري فان قلت كيف يجوز أن يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب أن  
لا يجعلهم معهم قلت يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم انه يفعل وأن يستعين به مما علم انه لا يفعله



اظهار العبودية وتواضعه به واخباره اه كرخي (قوله لقار دون) خبر ان واللام هي لام  
 الابتداء زحلقت للظهور على متعلقة به قدمت عليه اه شيخنا (قوله بالتي هي احسن) التي نعت  
 المحذوف اشار له بقوله أي الخصلة وبينها بقوله من الصفح والاعراض وقوله احسن أي احسن  
 الحاصل والسبب مفعول به اه شيخنا (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أي فهو منسوخ (قوله  
 من همزات الشياطين) جمع همزة وهي الفضة والدفة بيد وغيرها والمهم ما زعم من ذلك  
 كالمحرث من الحرث والمهم ما زال الذي يعيب الناس كانه يدفع بلسانه ويخس به اه معين (قوله  
 نزعانهم) يقال نزع الشيطان بينهم من باب قطع افسد واغرى وقوله عبايوسوسون به في العبارة  
 فلاقة ولو قال من همزات الشياطين أي وسواوسهم لكان أوضح وفي المختار وهمزات الشيطان  
 حطراته التي يخطر بها بقلب الانسان اه وفي البيضاوي من همزات الشياطين وسواوسهم  
 واصل المهمز النخس ومنه مهم ما زال الرأض شبه حشهم الناس على المعاصي به - مزال الرأض  
 الدواب على المشي والجمع للمرات اول تنوع الوساوس اول تعدد المضاف اليه اه فلا يرد ما يقال  
 الهمزة الواحدة أيضا ينبغي أن يتعوز منها فباوجه الجمع اه كرخي (قوله وأعوذ بك رب) أعيد  
 كل من العامل والنداء صالفة وزيادة اعتماء بهذه الاستعاذة اه شيخنا (قوله الجمع للتعظيم)  
 جواب ما قيل لم يقل رب ارحمني فان المحاطب واحد وهو الله تعالى فجمع الضمير تعظيما لله  
 تعالى أو الواو لانه كرر ارحموني كانه قال ارحمني ارحمني ارحمني نقله أبو البقاء وهو يشبه ما قالوه  
 في قوله ألقيا في جهنم انه يعني ألقى ألقى ثني الفعل للدلالة على ذلك اه كرخي (قوله يكون  
 فيما تركت) أي بدلا عنه كما اشار له بقوله أي في مقابله (قوله أي لا رجوع) فأدبه أن كلاً هنا  
 معناها التي ومع كونها التي في معاني الردع والزجر أيضا وفي البيضاوي كلاً ردع عن طلب  
 الرجعة واستبعادها اه (قوله أي رب ارحموني) أي مع ما بعدها (قوله ومن ورائهم) الضمير  
 للأحد والجمع باعتبار المعنى لانه في حكم كلهم كما أن الافراد في الضمائر الاول باعتبار اللفظ اه أبو  
 السعود (قوله هو قائلاً) أي لا محالة لتسلط الحسرة عليه ولكنها لا تنفذه اه شيخنا (قوله  
 برزخ حاجي) هو المدة التي من حيز الموت الى البعث اه وفي السمين البرزخ الخارج بين المتنافين  
 وقيل الحجاب بين الشيئين أن يصل أحدهما الى الآخر وهو بمعنى الاول وقال الراغب أصله برزخ  
 باللهاء فمرب وهو في القيامة الحائل بين الانسان وبين المنازل الرفيعة والبرزخ قبل الحائل بين  
 الانسان وبين الرجعة التي يمتثلها اه (قوله يصدهم عن الرجوع) أي الى الدنيا (قوله الى  
 يوم يبعثون) هو اقنطاط كلي عن الرجوع الى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا واعما  
 الرجوع فيه الى حياة تكون في الآخرة اه بيضاوي وقوله هو اقنطاط كلي ليس مراده أن  
 الغاية داخله في المعنى لانه خلاف الاستعمال وانما المراد أنه غير رجوعهم بالمحال كما في قوله حتى  
 يبلغ الجبل في سم الحياط فسقط ما قيل انه لا يصلح غاية لعدم الرجوع المذكور والعلم بأنه لا رجعة  
 بعد البعث الى الدنيا بقيد الاقنطاط ولكنه لا يصح أمر الغاية اه شهاب (قوله ولا رجوع  
 بعده) أي يوم البعث (قوله النفخة الاولى أو الثانية) الاول قول ابن عباس والثاني قول ابن  
 مسعود (قوله فلا أنساب) الانساب جمع نسب وهو القرابة ولما كانت الانساب ثابتة بينهم  
 لا يصح فيها الشارح الى أن النفي انما هو لصفة المحذوفة التي قدرها بقوله يتفانون بها  
 اه وفي أبي السعود فلا أنساب بينهم تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف من فوط الخيرة واستيلاء  
 الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه أولاً أنساب يفقدون بها اه (قوله  
 أنفسهم) وليطوفوا

لقادرون ادفع بالتي هي  
 احسن) أي من الصفح  
 والاعراض عنهم (السبب)  
 اذا هم اياك وهذا قبل الامر  
 بالقتال (نحن اعلم بما  
 يصفون) أي يكذبون ويقلون  
 فنجازيهم عليه (وقل رب  
 اعوذ) اعتصم (بك من  
 همزات الشياطين) نزعانهم  
 عبايوسوسون به (واعوذ بك  
 رب أن يحضرون) في أموري  
 لانهم انما يحضرون بسوء  
 (حتى) ابتدائية (اذا جاء  
 أحدهم الموت) ورأي مقعده  
 من النار ومقعده من الجنة  
 لو آمن (قال رب ارحموني)  
 الجمع للتعظيم (لملى عمل  
 صالحا) بان اثمه أن لا اله  
 الا الله يكون (فما تركت)  
 ضيعة من عمري أي في  
 مقابلته قال تعالى (كلاً)  
 أي لا رجوع (ايها) أي رب  
 ارحموني (كلمة هو قائلاً)  
 ولا فائدة له فيها (ومن ورائهم)  
 أمامهم (برزخ) حاجي  
 يصدهم عن الرجوع (الي  
 يوم يبعثون) ولا رجوع  
 بعده (فاذا نفخ في الصور)  
 القرن النفخة الاولى أو  
 الثانية (فلا أنساب)



بينهم يومئذ) يتفخرون بها  
(ولا يتساءلون) عنها خلاف  
حالهم في الدنيا لما يشغلهم  
من عظم الامر عن ذلك في  
بعض مواطن القيامة وفي  
بعضها يفتقرون وفي آية  
فأقبل بعضهم على بعض  
يتساءلون (فن ثقلت موازينه)  
بالحسنات (وأوائلهم  
الفلحون) الفائزون (ومن  
خفت موازينه) بالسيئات  
فأوائل الذين خسروا أنفسهم  
في جهنم خالدون تلفح وجوههم  
النار) تحرقها (وهي فيهم  
كالخون) شمرت شفاههم  
العليا والسفلى عن امتنانهم  
وقال لهم (الم تكن آياتي) من  
القرآن (تتلى عليكم) تحفون  
بها (فكنتم بها تكذبون) قالوا  
ربنا غلبت علينا شقوتنا) وفي  
قراءة شقاوتنا بفتح اوله والفاء  
هم مصدران بمعنى (وكنا  
قوما ضالين) عن الهداية  
(ربنا اخرجنا منها فان عدنا)  
الى المخالفة (فانا ظالمون  
قال) لهم بلسان مالك بعد قدر  
الدنيا مرتين (احسوا فيها)  
ابعدوا في النار اذلاء (ولا  
تكلمون) في رفع العذاب  
الطواف الواجب (بالبيت  
العتيق) اعتق من كل جبار  
دخل فيه ويقال من غرق  
الطوفان من فوح ويقال  
هو اول بيت بني ويقال من  
طاف حوله فقد عتق (ذلك)

بينهم) يجوز تعلقه بانساب وكذلك يومئذ اي فلا قرابة بينهم في ذلك اليوم ويجوز ان يتعاقب  
تعدو في على انه صفة لانساب والتنوين في يومئذ عوض عن جملة تقدير يومئذ تفتح في الصور اه  
همين (قوله ولا يتساءلون عنها) اي الانساب وقوله خلاف حالهم اي وذلك خلاف حالهم الخ اه  
(قوله لما يشغلهم) علة لقوله ولا يتساءلون وقوله في بعض مواطن الخ متعاقب يشغلهم او بقوله  
ولا يتساءلون وقوله وفي بعض الخ اشار به مع ما قبله الى الجمع بين هذه الآية والآية التي نقلها  
وهذا الجمع مني على ان المراد النسخة الثانية فان جرينا على ان المراد بها الاولى كان وجه الجمع  
اطهر من هذا وحاصله ان نفى المسئلة انما هو عند النسخة الاولى لموتهم - حيث ذواتها انما هو  
بعد الثانية اه شيخنا (قوله موازينه) اي موازين اعماله فال موازين جمع موازن وقد مر في  
الاعراف جواز كونه جمع ميزان ومع وحده جملة تعدد الموازن اه شهاب (قوله  
بالحسنات) بأن تجسم وتصور بصور حسان وتوضع في كفة الميزان التي على عرش العرش  
والسيئات تجسم وتصور بصور ظلمات وتوضع في كفة الميزان اليسرى التي هي على يسار العرش  
اه شيخنا (قوله بالسيئات) اي بسبب ثقل السيئات فالمعنى ان السيئات أثقل من الحسنات  
فلو قال ومن خفت موازينه بالحسنات لكان أوضح كما يدل عليه المقابل في الشق الاول حيث  
جعل فيه الثقل للحسنات فهي التي تخف في الشق الثاني وعبارته في سورة القارة فأما من  
ثقلت موازينه بأن رجحت حسناته على سيئاته فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه بأن  
رجحت سيئاته على حسناته اه وقوله بأن رجحت سيئاته اي بسبب زيادتها على الحسنات كما  
ذكره المناوي هناك اه (قوله فهم في جهنم خالدون) أشار الى ان في جهنم خبر مبتدأ محذوف  
وقال الزمخشري في جهنم خالدون بدل من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لان الصلة  
لا محل لها اه كرخي (قوله تلفح وجوههم) مستأنف أو خبر ثان أو حال والفتح أشد النفع لانه  
الاصابة بشدة والفتح الاصابة مطلقا كما في قوله تعالى ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك اه  
شيخنا (قوله شمرت شفاههم العليا الخ) في المختار شمر زبذازره رفعه اه فالتشهير الرفع حيث  
قوله والسفلى يعني ان يكون معولا محذوف تقديره واسترخت السفلى وعبارة غيره الكلوح  
تقلص الشفتين اه قال في المختار الكلوح تكسرت في عبوس وباه خضع اه وفي السمين  
الكلوح تشهير الشفة العليا واسترخاء السفلى وفي الترمذي تتقلص شفته العليا حتى تبلع وسط  
رأسه وتسترخى السفلى حتى تبلع مرقته ومنه كلوح الاسد أي تكشيره عن أنابه ودهر كالح  
وبرد كالح اي شديد وقيل الكلوح تقطب الوجه وكلح الرجل يكاح كلوحا وكلاحا اه (قوله  
وفي قراءة) أي سبعة (قوله وهم مصدران يعني) وهو سوء العاقبة وفي المختار الشقاء والشقاوة  
بالفتح ضد السعادة وقرأتادة شقاوتنا بالكسروهي لغة وقد شقي بالكسر شقاء وشقاوة أيضا  
واشقاء الله فهو شقي من الشقاوة اه وفي القاموس الشقاء الشدة والعسر وعيش شقي كرضي  
شقاء وشقاوة اه (قوله بعد قدر الدنيا مرتين) وقدرها قبل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب  
السيارة وقيل اثنا عشر ألف سنة بعدد البروج وقيل ثلثمائة ألف سنة وستون سنة بعدد أيام  
السنة اه من تذكر القرطبي (قوله احسوا فيها) أي اسكنوا سكوت هوان فانها ليست مقام  
سؤال من خسأت الكلب اذ ازجرتة غسأ اه بضاوي وقوله غسأ اشار به الى انه يكون لازما  
ومنعدا وما في الآية من اللازم وعطفه بالفاء إشارة الى ان الثاني مطاوع للاول وانه قد يكون  
ثلاثا مثل جبرته فيجوز رجعه فرجع اه شهاب وفي المختار خسأ الكلب طرده من باب قطع



وخسأه وبنفسه خضع اه (قوله فينقطع رجاؤهم) وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب اه شيخنا (قوله انه كان فريق الخ) الضهير للشان وهذه الجملة تعليل لما قبلها من الرجوع عن دعائهم بالخروج منها بقوله ولا تكلمون ومحط التعليل قوله فاتخذتموهم ههنا بالخ أي اسكنتموهن الدعاء بقوله لكم ربنا اخرجننا الخ لانكم كنتم تستمرون بالدعاء وتتشاغلون باستزائهم حتى انسوكم ذكرى اه شيخنا (قوله بضم السين وكسرهما) سبعيتان ويقربهما أيضا في التي في سورة ص وأما التي في سورة الزخرف فبالضم لا غير باتفاق السبعة وقوله مصدر أي وهو الههنا بضم السين وكسرهما وزيدت فيه ياء النسب للدلالة على المبالغة في قوة الفعل وهو المسخرة اه شيخنا وفي السمين وزيدت الياء للدلالة على قوة الفعل فالههنا أقوى من الههنا كما قيل في الخصوص خصوصية دلالة على قوة ذلك اه وفي المصباح ههنا من ههنا من باب تعب ههنا به والههنا بالكسر لغة فيه والمسخرة وزان غرفة ما ههنا من خادم أو دابة بلا أجر ولا ثمن والههنا بضم السين بضم عينه وههنا في العمل بالثقل استعملته مجازا وههنا الله الأبل ذلها وههنا اه (قوله وسلمان) فيه مسامحة لانه ليس من المهاجرين كما هو معلوم فكان الأولى ابداله بجناب اه شيخنا (قوله فنسب اليهم) أي وحقيقة التركيب أن يقال - قى أنساكم أي الاستزاء بهم ذكرى اه شيخنا (قوله وكنتم منهم تضرعون) أي وذلك هو غاية الاستزاء اه أبو السعود (قوله اني جزيتهم اليوم بمصابيروا) استئناف لبيان حسن حالهم وانهم انتفعوا باذايتهم اياهم وهذا الفعل ينسب مفعولين الأول الههنا والثاني قدره بقوله النعيم المقيم وهذا على قراءة الكسر في انهم وأما على قراءة الفتح فالههنا مفعولان مذكوران كما قال اه وفي السمين قوله اههم هم الفائزون قرأ الاخوان بكسر الههنا استئنافا والباقون بالفتح وفيه وجهان أظهرهما انه تعليل وهي موافقة للأولى فان الاستئناف يعال به أيضا والثاني ولم يذكر الزمخشري غيره انه مفعول ثان لجزيتهم أي بانهم أي فوزهم وعلى الأول يكون المفعول الثاني محذوفا اه (قوله استئناف) أي ومع ذلك فيه معنى التعليل اه شيخنا (قوله قال كم لبثتم الخ) هذا تذكير لما لبثوا في الدنيا التي سألوها الرجوع اليها بعد التنبيه على استحقاقه بقوله تعالى قال اخسأوا في الخ اه شيخنا والاستهزاء انكارى لتوبيخهم بانكار الآخرة اه شهاب وقال زاده القاسمي من هذا الاستهزاء التبكيت والالزام لانهم كانوا ينكرون اللبث في الآخرة رأسا لانكارهم للبعث فلما دخلوا في النار وأيقنوا بخلودهم فيه سئلوا كم لبثتم في الارض تذكير لهم بان ما ظنوه طويلا دائما فهو قاييل بالاضافة الى ما أنكروه اه وفي الكرخي (تنبيه) الغرض من هذا السؤال التبكيت والتوبيخ لانهم كانوا ينكرون اللبث في الآخرة أصلا ولا يعدون اللبث الا في دار الدنيا ويظنون أن بعد الموت يدوم الفناء ولا إعادة فلما حصلوا في النار وأيقنوا دوامها واخلدوا فيهم فيها سألهم كم لبثتم في الارض منبها لهم على ما ظنوه دائما طويلا وهو يسير بالاضافة الى ما أنكروه فثبتت محصل لههنا الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا من حيث يتقنوا خلافه وهذا هو الغرض من السؤال اه (قوله كم لبثتم) كم في محل نصب على الظرفية الزمانية والاعمال فيه لبثتم وتعيينها بعدد من قوله عدد سنين فقوله تعيين فيه اجمال أي ان المضاف وهو عدد تعيين لهكم وعدد مضاف وسنين مضاف اليه والمعنى لبثتم كم عددا من السنين اه شيخنا (قوله فاسأل العادين) هذا من جملة كلامهم أي لاننا لما غشينا من العذاب بعزل عن ضبط ذلك واحصائه اه أبو السعود

عنكم فينقطع رجاؤهم) اه  
كان فريق من عبادي) هم  
المهاجرون (يقولون ربنا آتنا  
فاعفر لنا وارحمنا وانت خير  
الراحمين فاتخذتموهم مضربا)  
بضم السين وكسرهما مصدر  
يعنى الههنا منهم بلال وصهيب  
وعمار وسلمان (حتى  
انسوكم ذكرى) فتركتوه  
لاشتغالكم بالاستزاء بهم فهم  
سبب الانساء فنسب اليهم  
(وكنتم منهم تضرعون  
اني جزيتهم اليوم) النعيم  
المقيم (بمصابيروا) على  
استزائهم انهم وانما كم  
اياهم (انهم) بكسر الههنا  
(هم الفائزون) بطلوبهم  
استئناف وبههنا مفعول  
ثان لجزيتهم (قال) تعالى لهم  
بلسان مالك وفي قراءة قل  
(كم لبثتم في الارض) في  
الدنيا وفي قبوركم (عدد  
سنين) تمييز (قالوا البعثنا يوما  
أو بعض يوم) شكوا في ذلك  
لعظم ما هم فيه من العذاب  
(فاسأل العادين) أي الملائكة  
المخلصين اعمال الخلق

الذي ذكرت من المناسك  
عليهم أن يوفوا ذلك (ومن  
يعظم حرمان الله) مناسك  
الحج (فهو خير له عند ربه)  
بالثواب (وأحلت لكم)  
رخصت لكم (الانعام)  
ذبيحة الانعام وأكل لحومها  
(الامايتلى) الاما حرم (عليكم)



(قال) تعالى بلسان مالك  
وفي قراءة قل (ان) اي  
ما (لبثتم الا قليلا) لا لو انكم  
كنتم تعلمون (مقدار لبثكم  
من الطول كان قليلا بالنسبة  
الي لبثكم في النار) انخسبتم  
انما خلقناكم عبثا  
لا لحكمة (وانكم اليها  
لا ترجعون) بالبناء للفاعل  
وللفعل لا بل لتعبدكم  
بالامر والنهاية وترجعوا اليها  
ونجازي على ذلك وما خلقت  
الجن والانس الا ليعبدون  
(فتعالى الله) عن العبث  
وغیره مما لا يليق به (الملك  
الحق لا اله الا هو رب العرش  
الكريم)

في سورة المائدة مثل الميتة  
والدم ولحم الخنزير (فاجتنبوا  
الرجس من الاوثان)  
فاتركوا شرب الخمر وعبادة  
الاوثان (واجتنبوا قول الزور)  
اتركوا قول الباطل  
والكذب لانهم كانوا يقولون  
في تلبيتهم في الجاهلية  
لبك اللهم لبك لبك  
لا شريك لك الا شريك هو  
لك غلظته ومالك فنهاهم  
الله عن ذلك (حنفاء لله)  
كونوا مسلمين محضين لله  
بالتبعية والحق (غير مشركين  
به) بالله في التبعية والحق  
(ومن يشرك بالله فكأنما  
نحو) وقع (من السماء فتقطعه)  
فتأخذه (الطير) وتذهب به

والعادين بالتشديد جمع عادم العدد اه سمين (قوله قال تعالى ان لبثتم الخ) اي قال ذلك تصديقا  
لهم وتقريرا وتوبيخا اه (قوله وفي قراءة قل) ينتظم فيما هنا وفيما تقدم ثلاث قرات سبعة  
الامر فيها والماضي فيها ما والامر في الاول والماضي في الثاني اه شيخنا وفي السمين قوله قال  
كم لبثتم الخ قرأ الاخوان قل كم لبثتم قل ان لبثتم بالامر في الموضعين وبن كثير كالاخوين في  
الاول فقط والباقيون قال في الموضعين على الاخبار عن الله أو الملك والفعلان مرسومان بغير  
الف في مصاحف الكوفة وبالف في مصاحف مكة والمدينة والشام والبصرة فخمزة والكسائي  
وافقام مصاحف الكوفة وخالفها عاصم أو وافقها على تقدير حذف الف من الرسم وادتها  
وابن كثير وافق في الثاني مصاحف مكة وفي الاول غيرهما أو اياها على تقدير حذف الف  
وارادتها وأما الباقيون فوافقوا مصاحفهم في الاول والثاني اه (قوله لو انكم كنتم تعلمون)  
لوهنا امتناعية ومفعول العلم محذوف كما قدره الشارح وجواب لو محذوف ثقة بدلالة ما سبق  
عليه قدره الشارح بقوله كان قابلا الخ ولا كنهه غير واضح لعدم ظهور ترتيبه على الشرط وقدره غيره  
بقوله لعلمتم يومئذ قللة لبثكم فيها كما علمتم اليوم أو علمتم بوجبه ولم تتركوا اليها اه شيخنا  
وفي السمين قوله لو انكم جوابها محذوف تقديره لو كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما  
اجبت بهذه المدة وانتصبت قليلا على الذمت لزمن محذوف أو المصدر محذوف أي الا زمتنا قليلا  
أو الا ابتنا قليلا اه (قوله انخسبتم الخ) لما يكتم في انكارهم البعث ولبث الاخرة وبخسهم  
على تماديهم في الغفلة وتركهم النظر الصحيح فيما يدل على حقيقة البعث والقيامة فقال انخسبتم  
الخ والفاء عاطفة على محذوف تقديره اغلظتم وتلاهيتم وتعاميتم فحسبتم الخ ثم نزه تعالى نفسه  
عن العبث بقوله فتعالى الله الخ اه زاده (قوله عبثا) في نهيه وجهان أحدهما انه مصدر  
واقع موقع الحال أي عابثين والثاني انه مفعول من أجله أي لاجل العبث والعبث اللعب وما  
لا فائدة فيه وكل ما ليس فيه غرض صحيح يقال لعبت عبثا اذا خلط عمله بلعب وأصله من  
قولهم لعبت الاقط أي خلطته والعبث طعام مخلوط بشئ ومنه العبث شاني لتمر وسويق ومن  
مختاط اه سمين (قوله لا لحكمة) تفسير للبعث (قوله وانكم اليها) يجوز أن يكون معطوفا على  
انما خلقناكم فيكون الحسبان منه جمعا عليه وأن يكون معطوفا على عبثا أي للعبث واترككم غير  
مرجوعين وقدم البناء على يرجعون لاجل الفواصل وقوله لا ترجعون خبر انكم وقرأ الاخوان  
ترجعون مبنيا للفاعل والباقيون مبنيا للمفعول وقد تقدم ان رجوع يكون لازما ومتعديا وقيل  
لا يكون الامتعديا والمفعول محذوف اه سمين (قوله بل لتعبدكم) أي فكافكم وقوله ترجعوا  
معطوف على تتعبد وقوله على ذلك أي على امتثال ذلك أي التبعيد المذكور اه شيخنا (قوله  
فتعالى الله الملك الحق) استعظام له تعالى واشئونه وقوله الملك الحق أي الذي يحق له الملك على  
الاطلاق ايجاد او اعداد مابدأ واعادة واحياء وامانة وعقابا وانابة وكل ما سواه مملوك له مقهور  
للملكوته وقوله رب العرش الكريم أي فكيف بما تحته وما أحاط به من الموجودات كائنا ما كان  
ووصف بالكريم اما لانه ينزل منه الوحي الذي منه القرآن الكريم أو الخير والبركة والرحمة أو  
لنسبته الى اكرم الاكرمين تعالى من حيث انه أعظم مخلوقاته اه أبو السعود (قوله الملك  
الحق) أي الذي يحق له الملك مطلقا فان ما عداه مملوك بالذات مالم لا تعرض من وجهه دون  
وجه وفي حال دون حال اه يضاوي (قوله الكريم) قرأ العامة مجرورا فعلا للعرش ووصف  
بذلك لتنزل الخبرات منه أو لنسبته الى اكرم الاكرمين وقرأ أبو جعفر وابن محبصن وابنه مبي



الكرسى هو السرير الحسن  
(ومن يدعو مع الله لها  
آخر لا برهان له به) صفة  
كاشفة لا مفهوم لها (فاغما  
حسابه) جزاؤه (عند ربه انه  
لا يفلح الكافرون) لا يسعدون  
(وقل رب اغفر وارحم)  
المؤمنين في الرحمة زيادة على  
المغفرة (وانت خير الراحمين)  
افضل راحم

(سورة النور)

مدينة وهي ثقتان أو أربع  
وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هذه (سورة أنزلناها  
وفرصناها) مخففة ومشددة  
لكثرة المفروض فيها  
(وانزلنا فيها آيات بينات)  
واضحات الدلالات (لعلكم  
تذكرون)

حيث يشاء (أو تهوى) تذهب

(به الريح في مكان مهيق)  
بمعنى (ذلك) التباهي لمن  
أشرك بالله (ومن يعظم  
شعائر الله) مناسك الحج فيذهب  
أسفلها وأعظمها (فانها) يبقى  
ذبيحة أسفلها وأعظمها (من  
تقوى القلوب) من صفاوة  
القلوب وإخلاص الرجل  
(لكم فيها) في الانعام (منافع)  
في ركوبها والبانها (إلى أجل  
مسمى) إلى حين تقاد  
ولم يسمي هديا (ثم محلهما)  
مضرها (إلى البيت الحقيق)  
ان كانت للعمرة وان كانت

عن ابن كثير وابن ثعلب بالرفع وفيه وجهان أحدهما انه نعت للعرش أيضا ولكنه قطع عن  
أعرايه لأجل المدح على خبر مبتدأ مضمر وهذا جيد لتوافق القراءتين في المعنى والثاني انه نعت  
لرب أه سمين (قوله الكرسي) فيه ما تقدم (قوله هو السرير الحسن) كذلك في بعض النسخ وفي  
أكثر النسخ أسقاط هذه العبارة وأسقاطه هو الجاري على عادته في مواضع أخر من عدم ذكرها  
نأمل (قوله فاغما حسابه عند ربه) جواب الشرط أي فهو بحازله بقدر ما يستحقه أه بيضاوي  
(قوله انه لا يفلح الكافرون) فيه مراعاة معنى من وفيه الاظهار في مقام الاضمار للنداء عليهم  
بهذا الوصف القبيح أه شيخنا والجمهور على كسر الهمزة من انه على الاستئناف المفيد للعلل  
وقرأ الحسن وقتادة انه بالقح وخروجه الزمخشري على أن يكون خبر حسابه قال ودهناه حسابه  
عدم الفلاح والاصل حسابه انه لا يفلح هو فوضع الكافرون في موضع الضمير لان من يدع في  
معنى الجمع وقرأ الحسن لا يفلح بفتح الباء واللام مضارع فلي بمعنى أفلح ففعل وافعل فيه بمعنى أه  
سمين (قوله في الرحمة زيادة) وهي إيصال الاحسان زيادة على غفر الذنب وأيضا الغفران  
قد يكون من غير احسان الذي هو معنى الرحمة أه كرخي (قوله أفضل راحم) في نسخة  
أفضل رحمة بنصب رحمة على التمييز

(سورة النور)

مقصود هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر وكتب عمر رضي الله عنه إلى الكوفة علماء  
نساء كم سورة النور وقات عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتابة  
وعلموهن سورة النور والغزل أه قرطبي (قوله سورة) خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله هذه أي  
هذه الآيات التي ذكرها واغما أشير اليها مع عدم سبق ذكرها لانها باعتبار كونها في شرف  
الذكر في حكم الحاضر المشاهد أه أبو السعود وفي السمين قوله سورة يجوز في رفعها وجهان  
أحدهما أن تكون مبتدأ والجملة بعدها صفة لها وذلك هو المسموع للابتداء بالذكرة وفي الخبر  
وجهان أحدهما انه الجملة من قوله الزانية والزاني وإلى هذا انما ابن عطية فانه قال ويجوز أن  
تكون مبتدأ والخبر الزانية والزاني وما بعد ذلك والمعنى السورة المنزلة والمفروضة كذا وكذا  
فالسورة عبارة عن آيات مسرودة لها بدء وختم والثاني ان الخبر محذوف أي فيما يتلى عليكم  
سورة أو فيما أنزلنا سورة والوجه الثاني من الوجهين الأولين أن تكون خبرا لمبتدأ مضمر أي  
هذه سورة وقرأة العامة بالرفع على ما تقدم وقرأ الحسن بن عبد العزيز وعيسى الثقفي وعيسى  
الكوفي ومجاهد وأبو حنيفة في آخر من سورة بالنصب وفيها أوجه أحدها انها منصوبة بفعل  
مقدر غير مفسر بما بعده تقديره اتل سورة أو اقرأ سورة والثاني انها منصوبة بفعل مضمر  
يفسر ما بعده والمسئلة من الاشتغال تقديره أنزلنا سورة أنزلناها والفرق بين الوجهين ان الجملة  
بعد سورة في محل نصب على الأول ولا محل لها على الثاني الثالث انها منصوبة على الأغراء  
أي دونك سورة قاله الزمخشري أه (قوله وفرصناها) أي أوجبنامافيهما من الأحكام إجماعا  
قطعا وفيه من الايدان بقاية وكادة الفرضية ما لا يخفى وقرئ فرضناها بالتشديد لتأكيد  
الاجتناب أو لكثرة الفرائض فيها كالزنا والقذف واللعان والاستئذان وغض البصر وغير ذلك  
أه أبو السعود مع زيادة (قوله وأنزلنا فيها الخ) تكرر بالانزال مع استلزام انزال السورة  
لانزال آياتها كمال العناية بشأنها أه أبو السعود (قوله آيات بينات) المراد بها الآيات الدالة  
على الأحكام المفروضة وهذا هو المناسب لقوله واضحات الدلالة هكذا يؤخذ من صفيح أبي



بأدغام التاء الثانية في الذال  
تتفظون (الزانية والزاني)  
أي غير المحصنين لوجهما  
بالسنة وأل فيما ذكر موصولة  
وهو مبتدأ واشبهه بالشرط  
دخلت الفاء في خبره وهو  
(فاجلدوا كل واحد منهما ما  
مائة جلدة) أي ضربة يقال  
جلده ضرب جلده ويزاد على  
ذلك بالسنة تغريب عام  
والرقيق على النصف مما  
ذكر (ولا تأخذكم بهما رأفة  
في دين الله) أي حكمه بأن  
تتركوا شيئا من حدهما  
(ان كنتم تؤمنون بالله واليوم  
الآخر) أي يوم البعث في هذا  
تحريض على ما قبل الشرط  
~~وهو ما لا ينبغي~~  
للحج قال مني (ولكل أمة)  
من المؤمنين (جعلنا منسكا)  
مذبحا لهم لجهنم وعمرتهم  
(ليذكروا اسم الله على  
ما رزقهم من بهيمة الانعام)  
على ذبيحة الانعام (فألهكم الله  
واحد) بلا ولد ولا شريك  
(فله أسماؤا) اخلصوا بالعبادة  
والتوحيد (وبشر الخنتين)  
المتحدين المتخلصين بالجنة  
(الذين اذا ذكر الله) أمروا  
بأمر من قبل الله (وجلت  
قلوبهم) خافت قلوبهم  
(والصابرين) وبشر الصابرين  
أيضا بالجنة (على ما أصابهم)  
من المرازى والمصائب  
(والقيمين الصلوة) وبشر  
القيمين بالصلوات الخمس

السعدوني الشهاب قال الامام الرازي ذكر الله في أول السورة أنواعا من الاحكام والحدود  
وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله وفرضنا لها اشارة الى الاحكام وقوله وانزلنا فيها آيات بينات  
اشارة الى ما بين فيه من دلائل التوحيد ويؤيده قوله لعلمكم تذكرون فان الاحكام لم تكن  
معلومة حتى تقوم برتد كرها اه (قوله بأدغام التاء الثانية) أي بعد قلبه اذا لا وتسكينها هذا وكان  
عليه أن يذهب على القراءة الاخرى وهي التخفيف بحذف إحدى التاءين فانها سبعة أيضا اه  
شيخنا (قوله الزانية والزاني الخ) شروع في تفصيل ما ذكر من الآيات البينات وتقديم الزانية  
على الزاني لانها الاصل في الفعل لكون الداعية فيها أوفر ولولا ذلك لكانت الزانية لم يقع اه أبو السعود  
وعسارة الكرخي فان قيل لم قدمت المرأة في آية حد الزنا وأخوت في آية حد السرقة فالجواب  
ان الزنا غيبة تولد بشهوة الوقاع وهي في المرأة أقوى وأكثروا السرقة غنات تولد من الجساسة  
والقوة والجراءة وهي في الرجل أقوى وأكثر اه (قوله أيضا الزانية والزاني) في رفعهما وجهان  
أحدهما مذهب سيبويه أنه مبتدأ خبره محذوف أي فيما يتلى عليكم حكم الزانية ثم بين ذلك بقوله  
فاجلدوا الخ والثاني وهو مذهب الاخفش وغيره أنه مبتدأ والخبر جملة الامر ودخلت الفاء  
لشبهه المبتدأ بالشرط وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة مستوفى عند قوله والذان يأتيا منكم  
فأتوهما وعند قوله والسارق والسارقة فاعنى عن اعادته وقرأ عيسى الثقفي ويحيى بن يعمر  
وعمر بن فائد وأبو جعفر وأبو شيبة بالنصب على الاشتغال قال الزمخشري وهو أحسن من سورة  
انزلناها لاجل الأمر وقري والزان بلاياء اه سمين (قوله لوجهما بالسنة) اشارة الى أن الزانية  
والزاني لفظ عام يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني المحصن منهم وغيره فان الالف  
واللام للجنس والكن السنة أخرجت المحصن وبينت أن حده الرجم فصار الكلام في غيره اه  
كرخي (قوله موصولة) أي التي زنت والذي زنى (قوله ويزاد على ذلك) أي الجلد (قوله والرقيق  
على النصف مما ذكر) اشارة الى أن الآية مخصوصة بالاحرار وقوله مما ذكر أي الجلد  
والنقريب اه شيخنا (قوله رافة) قرأ الامامة هنا وفي الحديث يكون الممزة وابن كثير يعقها  
وقرأ ابن جرير وروى أيضا عن ابن كثير وعاصم رافة بالفتح بعد الممزة بزنة هامة وكلها مصادر  
لراف به برؤف وقد تقدم معنا وأشهر المصادر الاول ونقل أبو البقاء في القارة رافة وهي ابدال  
الممزة ألفا وقرأ الامامة تأخذكم بالتأنيب مراعاة للفظ وعلى بن أبي طالب والثقفى ومجاهد  
بالياء من تحت لان التأنيب مجازى ولللفظ بالمفعول والجاروبهما متعلق بتأخذكم أو بمحذوف  
على سبيل البيان ولا يتعلق برافة لان المصدر لا يتقدم عليه مع موله وفي دين الله متعلق بالفعل  
قبله أيضا وهذه الجملة دالة على جواب الشرط بعدها وهي نفس الجواب عند بعضهم اه سمين  
وفي المختار والرافة أشد الرحمة وقد رؤف بالضم رافة ورأف به برأف مثل قطع بقطع ورثف به  
من باب طرب كله من كلام العرب فهو رؤف على فعول ورؤف على فعل اه (قوله في هذا)  
تحريض الخ) وذلك لان الاعيان بما يقتضي التجلد في طاعة الله وفي اجراء احكامه وذكر اليوم  
الاخر لانه كبر ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة في الحدود وتعطيلها اه أبو السعود (قوله أيضا  
في هذا) أي في قوله ان كنتم تؤمنون الخ تحريض أي حث على ما قبل الشرط وهو لا تأخذكم  
بهمارافة فانه من باب التهيج واستعمال الغضب لله ولدينه والحاصل ان الواجب على المؤمنين  
أن يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الخ والمثابة ولا يأخذهم اللين والهلوان في استيفاء حدود  
الله وكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة في ذلك حيث قال لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت



وهو جوابه أو دال على جوابه  
 (وليشهدوا عذابهما) أي الجلد  
 (طائفة من المؤمنين) قيل  
 ثلاثة وقيل أربعة عدد شهود  
 الزنا (الزاني لا ينكح) يتزوج  
 (الزانية أو مشركة والزانية  
 لا ينكحها إلا زان أو مشرك)  
 أي المناسب لكل منهما ما  
 مذكر (وحرم ذلك) أي  
 نكاح الزواني (على  
 المؤمنين) الأخيار ونزل  
 ذلك لما هم فقراء المهاجرين  
 أن يتزوجوا بنساء المشركين  
 وهن موسرات لينفقن عليهم  
 فقيل التحريم خاص بهم  
 وقيل عام ونسخ بقوله  
 تعالى وانكحوا الأيامى منكم  
 (والذين يرمون المحصنات)  
 بوضوئها وركوعها وصحودها  
 وما يجب فيها من مواقيتها  
 بالجنة أيضا (ومما رزقناهم)  
 من الأموال (ينفقون)  
 يتصدقون ويؤدون زكاتها  
 (والبدن) يعني البقر والأبل  
 (جملانها لكم) هدرناها لكم  
 (من شعائر الله) من مناسك  
 الحج لكي تذكروا (لكم فيها)  
 في الأضاحي (خير) ثواب  
 (فاذكروا اسم الله عليها)  
 على ذبحها (صواف) خوالص  
 من الصيوب ويقال معقولة  
 بها اليسرى قائمة على ثلاث  
 قوائم وقسرت برفع النون  
 (فاذا وجبت جنوبها) فإذا  
 خرجت جنبها بعد الذبح  
 (فكلوا منها) من الأضاحي

بدها اه كرخي (قوله وهو جوابه) أي كما هو رأي الكوفيين وقوله أو دال على جوابه أي كما هو  
 رأي البصريين اه شيخنا (قوله قيل ثلاثة) أي لأنه أقل الجمع وقيل أربعة لأنه عدد شهود الزنا  
 وعبارة الخطيب وليشهد أي وليحضر عذابهما أي أحدهما إذا أقيم عليهم ما طائفة من المؤمنين  
 أي يحضرون نذبا والطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة أو أربعة وهي صفة  
 غالبية كأنها الجماعة الحافظة حول الشيء وعن ابن عباس في تفسيرها هي أربعة إلى أربعين رجلا  
 من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن عكرمة رجلان فصاعدا  
 وعن مجاهد أقلها رجل فصاعدا وقيل رجلان وفضل قول ابن عباس لأن الأربعة هي الجماعة  
 التي يثبت بها الزنا ولا يجب على الإمام حضور رجم ولا على الشهود لأنه صلى الله عليه وسلم أمر  
 برجم ماعز والغامدية ولم يحضر رجمها وإنما خص المؤمنين بالحضور لأن ذلك أفضح وأفاسق بين  
 ضلها وقومه أخجل ويشهد له قول ابن عباس إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله اه (قوله  
 الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) يعني أن الغالب أن  
 المائل إلى الزنا لا يرغب في نكاح الصالح والزانية لا يرغب فيها الصالحة فإن المشاكسة هالة  
 اللفة والتضام والتخالف سبب للنفرة والافتراق اه يضاوى ولما كان ظاهر النظم الأخبار  
 بأن الزاني لا ينكح المؤمنة العفيفة وأن الزانية لا ينكحها المؤمن التقي وكان هذا المحصر غير  
 ظاهرا لجهة أشار المصنف إلى جوابه بأن حمل الأخبار على الأعم الأغلب اه زاده وفي الكرخي  
 قوله أي المناسب لكل منهما ما ذكر أشار بذلك إلى قول القفال أن اللفظ وإن كان عاما لكن  
 المراد منه الأعم الأغلب لأن الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا لا يرغب في نكاح المرأة  
 الصالحة وإنما يرغب في نكاح فاسقة مثله أو في مشركة والفاسقة لا ترغب في نكاح الرجل الصالح  
 بل تنفر عنه وإنما ترغب فيمن هو من جنسها من الفسقة والمشركين فهذا على الأعم الأغلب كما  
 يقال لا يفعل الخير إلا الزاني وقد يفعل الخير من ليس بتقي فكذا هو هنا فان قيل أي فرق  
 بين قوله الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة وبين قوله والزانية لا ينكحها إلا زان فالجواب أن  
 الكلام يدل على أن الزاني لا يرغب إلا في نكاح الزانية بخلاف الزانية فقد ترغب في نكاح غير  
 الزاني فلا جرم بين ذلك بالكلام الثاني اه (قوله وحرم ذلك على المؤمنين) أي لأنه تشبه  
 بالفاسق وتعرض للتهمة وتسبب لسوء المقالة والطعن في القسب وغير ذلك من المفساد اه  
 يضاوى (قوله نزل ذلك) أي هذه الآية لما هم فقراء المهاجرين الخ وحيفت فاما طبق لصورة  
 السبب هو الجملة الثانية وهي قوله والزانية الخ فهي كافية في بيان حكمه كما أشار له أبو السعود  
 ونصه وأراد الجملة الأولى مع أن مناط التنفير هي الثانية أما للتعرض بقصرهم الرغبة عليهم  
 حيث استأذنوا في نكاحهن أولئك كيد العلاقة بين الجانبين بمبالغة في الزجر والتنفير وعدم  
 التعرض في الجملة الثانية للمشركة حيث لم يقل والمشركة للتنبيه على أن مناط الزجر والتنفير هو  
 الزنا لا مجرد الأشراك وإنما تعرض لما في الأولى أشباعا في التنفير عن الزانية بنظمها في سلك  
 المشركة اه (قوله وهن موسرات) أي غنيات والجملة حال (قوله فقيل التحريم) أي في قوله  
 وحرم ذلك وقوله خاص بهم أي ولم ينسخ إلى الآن (قوله وانكحوا الأيامى) جمع أيامى من  
 ليس له زوج بكرا كانت أو ثيبا ومن ليس له زوجة والحاصل أن لفظ الأيامى يطلق على كل من  
 المرأة والرجل الغير المتزوجين وهذا يشمل الزاني والزانية وغيرهما اه شيخنا (قوله والذين  
 يرمون المحصنات الخ) مبتدأ أخبر عنه بجمل ثلاث الأولى قوله فاجلدوهم الثانية قوله ولا



بأدغام الت بالزنا (ثم لم يأقوا  
تتطبعة شهادة) على زناهن  
أبرؤيتهن (فاجلدوهم) أي  
كل واحد منهم (ثمانين جلدة  
ولا تقبلوا لهم شهادة) في شيء  
(أبدوا أولئك هم الفاسقون)  
لأنهم كبرية (الذين  
تابوا من بعد ذلك وأصلحوا)  
علمهم (فإن الله غفور)  
قد فهم (رحيم) بهم بالعلمهم  
التوبة فيها ينتهي فسقهم  
وتقبل شهادتهم وقيل  
لا تقبل رجوعا بالاستثناء  
إلى الجملة الأخيرة (والذين  
يرمون أزواجهم بالزنا) ولم  
يكن لهم شهادة (عليه  
الأنفسهم) وقع ذلك  
لجماعة من الصحابة (فشهادة  
أحدهم) مبتدأ (ارفع  
شهادات)

(وأطعموا) أعطوا (القانع)  
السائل الذي يقنع باليسير  
(والعتر) الذي يعترض  
ولا يسألك (كذلك) الذي  
ذكرت لكم (مضرناها) ذلناها  
(لكم لعلكم تشكرون) لكي  
تشكروا نعمته ورحمته  
(لن ينال الله) لن يصل إلى  
الله (لحومها ولأدمائها)  
وكانوا في الجاهلية يضربون  
لحم الضاحي على حائط  
البيت ويتلطفون بدمها  
فنهاهم الله عن ذلك ويقال  
لا يقبل الله لحومها ولا  
دمها (ولكن يناله)

تقبلوا لهم شهادة أبدا، الثالثة وأولئك هم الفاسقون واتفقوا على رجوع الاستثناء إلى  
الجملة الأخيرة وعلى عدم رجوعه للأولى واختلفوا في رجوعه للثانية فعند الشافعي ومالك يرجع  
لها أيضا أي كما يرجع للأخيرة وعند أبي حنيفة لا يرجع لها أيضا أي كما لا يرجع للأولى أي شيخنا  
(قوله المحصنات) وكذا المحصنين وأما خصمهم بالذكر لأن شأنهن الميل للزنا وإذا كان مع ذلك  
يجب حد قاذفهن فيجب حد قاذف الرجل المحصن بالأولى أي شيخنا (قوله العفيفات) تفسير  
للمحصنات بالنظر إلى الأحصان لغة ويعتبر فيه شرعا زيادة على العفة أمور أخو هي الإسلام  
والتكليف والحريية فإن اتفق شرط منها لم يحد القاذف بل يعزره (قوله برؤيتهن) متعلق  
بشهادته أي يشهدون بأنهم رأوا الذكر في الفرج أي شيخنا (قوله أبدا) أي ماداموا مصريين على  
عدم التوبة هذا هو المراد بالبدية بدليل الاستثناء وهذا على مذهب الإمام الشافعي ومالك من  
رد الاستثناء إلى الجملة وأما على مذهب أبي حنيفة من رده إلى الأخيرة فقط فالمراد بالبدية  
حياتهم ولولاها (قوله إلا الذين تابوا) اختلف في هذا الاستثناء فقيل متصل لأن المستثنى  
منه في الحقيقة الذين يرمون والتائبون من جرائمهم لكنهم مخرجون من الحكم وهذا شأن المتصل  
وقيل منقطع لأنه لم يقصد إخراجهم من الحكم السابق بل قصد اثبات حكم آخر له وهو أن التائب  
لا يبقى فاسقا ولأنه غير داخل في صدر الكلام لأنه غير فاسق أي شهاب وهذا التوجيه ضعيف  
جدا إذ يلزم عليه أن يكون كل استثناء منقطع الجريان التوجيه المذكور فيه تأمل (قوله من  
بعد ذلك) أي القذف (قوله فيها ينتهي فسقهم) هذا مبني على رجوع الاستثناء إلى الجملة  
الأخيرة وهو مذهب الشافعي فعنده أن التائب تقبل شهادته وبزول فسقه وقوله وقيل  
لا تقبل الخ وهذا مذهب أبي حنيفة يقول إن الفاسق لا تقبل توبته وإن تاب واتفق الأئمة  
الاربعة على عدم رجوع الاستثناء إلى الأولى وهي قوله فاجلدوهم فالقاذف يجلد عند الجميع  
سواء تاب أو لم يتب أي شيخنا وقوله رجوعا بالاستثناء الخ أي قصره على الجملة الأخيرة (قوله  
أزواجهم) جمع زوج بمعنى الزوجة فإن حذف التاء منها أفصح من إثباتها في الفرائض أي  
شيخنا ولم يقصد هنا بالمحصنات إشارة إلى أن اللعان يشرع في قذف المحصنة وغيرها فهو في قذف  
المحصنة يسقط اللعن الزوج وفي قذف غيرها يسقط التعزير كأن كانت ذميمة أو أمة أو  
صغيرة تحتل الوط بخلاف قذف الصغيرة التي لا تحتلها وبخلاف قذف الكبيرة التي ثبت زناها  
ببينة أو أقرار فإن الواجب في قذفهما التعزير لا يكتفى بالإلعان لدفعه كما في كتب الفروع (قوله  
ولم يكن لهم شهادة إلا أنفسهم) في رفع أنفسهم وجهان أحدهما أنه يدل من شهادة ولم يذكر  
الزنجشري غيره والثاني أنه نعت له على أن الاعمى غير اسمين ولا مفهوم لهذا القيد بل الإلعان  
ولو كان واجدا للشهود الذين يشهدون بزناها وعبارة المنهج مع شرحه والإلعان ولو مع إمكان بينة  
بزناها لأنه كالبينة وصدا عن الأخذ بظاهر قوله تعالى ولم يكن لهم شهادة إلا أنفسهم من  
اشتراط تعذر البينة الإجماع فالآية مؤولة بأن يقال فإن لم يرغب في البينة فليلا عن كقوله فإن لم  
يكونا رجلا من فرجل وامرأتان على أن هذه القيد خرج على سبب وسبب الآلة كان الزوج فيه  
فاقد للبينة وشرط العمل بالمفهوم أن لا يخرج القيد على سبب فيلا عن مطلقا نفى ولد ولد دفع  
العقوبة حدا أو تعزيرا (قوله وقع ذلك) أي قذف الزوجة بالزنا لجماعة من الصحابة كهلal  
ابن أمية وعويمر الجهلاني وعاصم بن عدي أي شيخنا (قوله فشهادة أحدهم) في رفعها ثلاثة  
أوجه أحدها أن تكون مبتدأ وخبره مقدرا للثمة ديم أي فعليهم شهادة أو أخر أي فشهادة



نصب على المصدر (بأنه أنه  
 من الصادقين) فيمارى به  
 زوجته من الزنا (والخامسة  
 أن لعنة الله عليه أن كان من  
 الكاذبين) في ذلك وخبر  
 المبتدأ تدفع عنه حد القذف  
 (ويدراً) يدفع (عنها العذاب)  
 أي حد الزنا الذي ثبت  
 بشهادته (أن تشهد أربع  
 شهادات بالله أنه لمن  
 الكاذبين) فيمارى بها به  
 من الزنا (والخامسة أن  
 غضب الله عليها أن كان من  
 الصادقين) في ذلك (ولو لا  
 فضل الله عليكم ورحمته)  
 بالستر في ذلك (وأن الله  
 نواب) بقوله التوبة في ذلك  
 وغيره (حكيم) فيما حكم  
 به في ذلك وغيره لبين الحق  
 في ذلك وعاجل بالعقوبة  
 من يستحقها (أن الذين جاؤا  
 بالافك) أسوأ  
 التقوى منكم) ولكن يقبل  
 الأعمال الزاكية الظاهرة  
 منكم (كذلك) هكذا  
 (مضرها) ذلها (لكم)  
 (تكسروا الله) لتعظموا  
 الله (على ما هداكم) كما هداكم  
 لدينه وسنته (وبشر المحسنين)  
 بالقول والأفعال بالجنة ويقال  
 المحسنين بالذبايح (أن الله  
 يدافع عن الذين آمنوا)  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن كفار مكة (أن الله  
 لا يحب كل خوان) خائن

أحدهم كائنة أو واجبة الثاني أن يكون خبر مبتدأ مضمراً أي فالواجب شهادة أحدهم الثالث  
 أن يكون فاعلاً بفعل مقدر أي فيمكنه والمصدر هنا مضاف للفاعل وقرأ المصنف أربع شهادات  
 بالنصب على المصدر والعامل فيه شهادة فالنصب للمصدر مـ مدر مثله كفاي قوله فان جهنم  
 جواؤكم جزاء موفورا وقرأ الأخوان وحفص برفع أربع على أنها خبر المبتدأ وهو قوله فشهادة  
 ويخرج على القراءة تين تعلق الجار في قوله بالله فعلى قراءة النصب يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها  
 أن يتعلق بشهادات لأنه أقرب إليه والثاني أنه متعلق بقوله فشهادة أي فشهادة أحدهم بالله  
 ولا يضر الفصل بأربع لأنها معمولية للمصدر فليست أجنبية والثالث أن المسئلة من باب التنازع  
 فان كلام من شهادة وشهادات يطلبه من حيث المعنى وتكون المسئلة من أعمال الثاني للهدف  
 من الأول وهو مختار البصريين وعلى قراءة الرفع يتعين تعلقه بشهادات إذ لو علق بشهادة لزم  
 الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر وهو لا يجوز لأنه أجنبي ولم يختلف في أربع الثانية وهي قوله  
 أن تشهد أربع شهادات في أنها منصوبة للتصريح بالعامل فيها وهو الفعل اهـ هين وقوله لأنه  
 أجنبي ممنوع لأن الخبر معمول للمبتدأ فليس أجنبياً منه (قوله نصب على المصدر) أي  
 الاصطلاح أي النحوي وهو كل ما انتصب على المفعولية المطلقة فانه يسمى عند النحاة مصدراً  
 وإن كان غير مصدر بمعنى اللفظ الدال على الحدث وحده وما هنا تمت للمصدر المحذوف تقديره  
 شهادة أربع هذا وقرئ في السبعة أيضاً أربع بالرفع على الخبرية ولا حذف في الكلام وقوله  
 والخامسة أن لعنة الله الخ بالرفع لا غير باتفاق السبعة وقوله أن تشهد أربع شهادات بالنصب  
 لا غير باتفاق السبعة وقوله والخامسة أن غضب الله الخ يجوز في السبعة رفعه ونصبه فتلخص أن  
 الخامسة الأولى بالرفع لا غير وفي الثانية الوجهان وأن الأربعة الثانية بالنصب لا غير وفي الأولى  
 الوجهان اهـ شيخنا (قوله وخبر المبتدأ) أي الذي هو شهادة أحدهم وأما قوله والخامسة فهو  
 محذوف على المبتدأ فان خبر المحذوف خبر عن المخطوف والمخطوف عليه وقوله أن لعنة الله الخ  
 بدل من الخامسة أو على تقدير حرف الجر أي بأن لعنة الله اهـ شيخنا وقوله فهو معطوف على  
 المبتدأ غير متعين بل يصح رفعه بالأبتداء وان لعنة الله خبره والجملة معترضة بين المبتدأ وخبره  
 المحذوف اهـ (قوله تدفع عنه حد القذف) هذا المقدر يدل عليه ما بعده اهـ كرحي ومثل حد  
 القذف التعزير لما تقر في الفروع أن اللعان يسقطه كما يسقط الحد وتقدم التنبية عليه قريباً  
 (قوله في ذلك) أي فيما رماها به (قوله عليكم) فيه التفات عن الغيبة في قوله والذين يرمون  
 المحصنات والذين يرمون أزواجهم والخطاب لكل من الفريقين أي القاذفين والمقدوفات  
 في الكلام تغليب صيغة الذكور على صيغة الاناث حيث لم يقل عليكم وعليكن اهـ شيخنا (قوله  
 بالستر) متعلق بكل من المصدرين أي تفضله عليكم بالستر ورحمته لكم به في ذلك أي القذف اهـ  
 شيخنا (قوله لبين الحق) جواب لولا والمراد بالحق ما في نفس الامر كأن يقول الله في بيانه فلان  
 صادق في قذفه بالزنا لكون المقدوفة قد زنت في نفس الامر أو يقول فلان كاذب في قذفه لكون  
 المقدوفة لم تزن في نفس الامر فستر الله ما في نفس الامر وشرع الحد والمنتقدم تفصيلها اهـ شيخنا  
 وفي الكرخي قوله لبين اشار به إلى أن جواب لولا محذوف يدل عليه ما يأتي وكررت لولا في هذا  
 السياق أربع مرات أولها هذا وحذف جوابها في هذا وفي الثالث ومخرج به في الثاني وفي الرابع  
 كما سيأتي اهـ (قوله أن الذين جاؤا بالافك الخ) هذا شروع في الآيات المتعلقة بالافك وهي  
 ثمانية عشر تنتهي بقوله أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم اهـ شيخنا (قوله أسوأ



الكذب على عائشة أم المؤمنين بقذفها (عصبة منكم) جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن أبي ومسطح وحنيفة بنت جحش (لا تحسبوه) أيها المؤمنون غير العصبية (شراكم بل هو خير لكم) بأجركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء معها منه وهو صفوان فأنها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعدما أنزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة وأذن بالرحيل ليلة فبيت وقضيت شأني وأقبلت إلى الرحل فأناعقدى انقطع هو بكسر المهملة والقلادة فرجعت التمسه وحملوا هودجي هو ما يركب فيه على بعيري يحسبونني فيه وكانت النساء خفافا فلما رأوا كان الملقمة هو بضم المهملة وسكون اللام من الطعام أي القليل ووجدت عقدي وجدت بهد ما ساروا غلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت أن القوم سيققدوني فيرجعون إلى فقلبتني عيناى فميت وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادخلهما بتشديد الراء والدال أي نزل من آخر الليل للاستراحة فصار منه

(الكذب) أي أقصه والخشع وفي الخازن والافك أسوأ الكذب لكونه مصر وفا عن الحق وذلك أن عائشة كانت تسحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحضانة والشرف والعقل والديانة فنرماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل اه (قوله على عائشة) متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بكفة وهي بنت ست سنين ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمانى عشرة اه شيخنا (قوله عصبة) خبران والعصبة من العشرة إلى الأربعين وإن كان من عينتهم وذكرتهم أربعة فقط لان المراد أن هؤلاء الأربعة هم الرؤساء في هذا الأمر وساعدتهم عليه غيرهم كما قاله أبو السعود اه شيخنا (قوله من المؤمنين) أي ولوطا هرا فان أكبرهم عبد الله بن أبي وكان من كبار المنافقين اه شيخنا (قوله قالت) أي عائشة في تعيين عدد أهل الافك اه شيخنا (قوله وحنيفة بنت جحش) هي زوجة طلحة بن عبيد الله اه خازن (قوله لا تحسبوه شر لكم) استثناف خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان تسليته لهم من أول الأمر والضمير للافك اه أبو السعود (قوله بل هو خير لكم) أي لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله بانزال ثمانى عشرة آية في براءتكم وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا اه يضاوى (قوله بأجركم الله به) أي بسبب الصبر عليه وفي المصباح أجره الله أجرا من بآبى ضرب وقتل وأجره بالمدة ثالثة إذا ثابه اه (قوله ومن جاء معها) أي أتى إلى الجيش يقود بها البعير وقوله منه متعلق ببراءة والضمير للافك وقوله وهو صفوان أي السلمي ابن المعطل اه شيخنا (قوله في غزوة) قيل هي غزوة المريسيع وتسمى أيضا غزوة بني المصطلق وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة اه شيخنا وسببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يحتمون لحربه وقائدهم الحرف بن أبي ضرار أبو جويرة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع بذلك خرج إليهم حتى أقبهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فاقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وأمكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم فأفأدها وردا عليهم اه من الخازن في سورة المنافقون (قوله بعد ما أنزل الحجاب) في نسخة بعد ما نزلت آية الحجاب اه وهي قوله تعالى وإذا سألتهم عن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب اه (قوله وأذن) بالمد من الأذان وهو الإعلام أو بالقصر بالتخفيف من الأذن أو بالتشديد من التأذين وهو الإعلام أيضا اه شيخنا (قوله وقضيت شأني) أي حاجتي كالقول اه شيخنا (قوله وأقبلت إلى الرحل) أي المنزل الذي فيه القوم اه شيخنا (قوله فاذا عقدى انقطع) أي فاذا أنا أدركت أنه قد انقطع لما وضعت يدي على صدرى فساو جديته وكان من جذع أظفار أي خرزيمان غالى القيمة وكان أصله لا مها أعطته لها حين تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله التمسه) أي افتش عليه وقوله على بعيري معمول حملوا وقوله يحسبونني الخ حال وقوله وكانت النساء الخ تعليل لله ال وقوله أفايا كان الخ تعليل للتعليل (قوله في المنزل الذي كنت فيه) أي حين كان القوم نازحين وهذا من حسن عقلها ووجود رأيها فان من الآداب أن من ناه عن الرفقة وعرف أنهم يفتشون عليه أن يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا ينتقل منه فرجعا رجعا ولا يتسونه فلا يجدونه اه شيخنا (قوله فميت) وكانت كثيرة النوم لحداثتها اه شيخنا (قوله وكان صفوان قد عرس الخ) وكان صاحب ساقرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لشجاعته وكان إذا رمل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فأسقطهم ثم شئ الأجله حتى يأتي به أصحابه اه كرخي (قوله مما بتشديد الراء والدال) لف وتشر مرتب وكذا قوله أي نزل الخ



فسار منه الخ فالتمريس هو النزول آخر الليل للاستراحة والادلاج هو السير آخر الليل وأما قوله  
فأصبح في منزله فليس من معنى الادلاج بل بيان للواقع اه شيخنا وفي المختار والتمريس نزول  
القوم في السفر من آخر الليل يقومون فيه وقعة للاستراحة ثم يتحلون وأعرسوا فيه لغة قديمة  
والموضع معرس بالتشديد ومعرس بوزن مخرج اه وفيه أيضا دلج سار من أول الليل وأدلج  
بشد الدال سار من آخره والاسم الدلبة اه (قوله فأصبح في منزله) أي ينزل الجيش أي  
المنزل الذي كان الجيش نازلا فيه وهو الذي مكثت فيه عائشة اه شيخنا (قوله ووطئ على يدها)  
أي وضع رجله على ركبته اه شيخنا (قوله مرغرين) فسر به قوله واقع بين الخ والظاهر شدة الحر  
كما يعلم من كلامه أيضا ونحوها أولها يعني أتينا الجيش في وقت القيلولة اه شيخنا وفي القاموس  
الوغة شدة الحر وغرت المسجرة كوعدا وأوغروا دخلوا فيها وأوغروا يحرك الحقد والضعف  
والعداوة والتوقد من الغيظ وقد وغر صدره كوعد وو - ل وغرا ووغرا بالتحرير اه وقوله  
وابعين أي نازلين في مكان وغر في المصباح ورقع في أرض فلاة صار فيها اه (قوله فهلك من  
هالك) أي تكلم بما هو سبب لهلاكه وقوله في أي بسببه (قوله وكان الذي تولى كبره) أي  
الافك وقوله ابن سلول وصف ثان لعبد الله وسلول اسم أمه فهو بمنع الصرف فكتب أولاً لا يبه  
ونائباً لأمه اه شيخنا (قوله اكل امرئ منهم) أي من أولئك العصبة وكذا دأبهم منهم الثانية  
وقوله أي عليه أشار به إلى أن اللام بمعنى على وقوله ما اكتسب على حذف مضاف أي جزاء  
ما اكتسب وقوله في ذلك أي الافك اه شيخنا (قوله ما اكتسب من الاثم) أي جزاء ما اكتسب  
من الاثم في الآخرة وفي الدنيا أيضا فانهم قد حددوا حد القذف أي حدهم النبي وردت شهادتهم  
وصار ابن أبي مطرودا مشهودا عليه بالبقاء وهي حسان وشات يدها في آخر عمره وكذلك عى  
مسطح أيضا اه أبو السعود (قوله لولا اذ سمعتموه الخ) ما بين تعالى حال الخاضعين في الافك  
بقوله لاكل امرئ منهم الخ شرع هنا في توخيهم وتغييرهم وزجهم بمسعة زواج الأول هذا  
والثاني لولا جاء عليه الخ والثالث ولولا فضل الله الخ والرابع اذ تلقونه الخ والخامس ولولا اذ  
سمعتموه الخ والسادس يعظكم الله الخ والسابع ان الذين يحبون الخ والثامن ولولا فضل الله  
عليكم الخ والتاسع يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان إلى سميع عليهم اه شيخنا  
(قوله أيضا لولا اذ سمعتموه) لولا لا توبيح ولدك فسر هاهنا وهذا شأنها اذا دخلت على الماضي  
كما هنا كما ان شأنها اذا دخلت على المضارع أن تكون لتخصيض واذا دخلت على الجملة  
الاسمية تكون امتناعية أي تدل على امتناع جوابها الوجود شرطها كما سيأتي في قوله ولولا فضل  
الله عليكم الخ واذا ظرف أفان أي هلا ظننتم بانفسكم - كم - خير حين سمعتم الافك أي كان ينبغي لكم  
بجرد سماعه ان تحسنوا الظن في أم المؤمنين فضلا عن ان تتبادوا في سماعه فضلا عن ان تصروا  
عليه بعد السماع اه شيخنا وقوله وهذا شأنها اذا دخلت على الماضي يخالفه ما في السمين  
فانه قال لولا هذه تخصيضية اه ومع ذلك فسر هاهنا لولا يكون المقصود التخصيض على الظن  
المذكور بعبارة السمين لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنين الخ لولا هذه تخصيضية واذ منصوبة بظن  
والتقدير لولا ظن المؤمنين بأنفسهم خيرا اذ سمعتموه وفي هذا الكلام التفات قال الزمخشري  
فان قلت هلا قيل لولا اذ سمعتموه ظننتم بانفسكم خيرا وقلتم ولم عدل عن الخطاب إلى الغيبة  
وعن الضمير إلى الظاهر قلت ليمانع في التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بلفظ الايمان  
دلالة على أن الاشتراك فيه مقتض أن لا يصدق أحد شيئا قبل في حق أخيه وقوله ولم عدل



بأنفسهم) أي ظن بعضهم  
بعض (خيرا وقالوا هذا  
أفك مبين) كذب بين فيه  
التفات عن الخطاب أي  
ظنتم أيها العصبة وقلمتم  
(لولا) هلا (جاؤا) أي العصبة  
(عليه باربعة شهداء)  
شاهدوه (فلم يأتوا بالشهداء  
فأولئك عند الله) أي في  
حكمه (هم الكاذبون) فيه  
(ولولا فضل الله عليكم ورحمته  
في الدنيا والآخرة لمسكم  
فيما أفضتم) أيها العصبة أي  
خضتم (فيه عذاب عظيم)  
في الآخرة (اذنلقونوه  
بالسنتكم) أي يرويه بعضكم  
عن بعض وحذف من الفعل  
أحدى التاءين واذمنصوب  
بمسكم أو بأفضتم (وتقولون  
بأفواهكم ما ليس لكم به علم  
وتحسبوننا) لأنهم فيه  
(وهو عند الله عظيم) في  
الآثم (ولولا) هلا (أذن حين  
معهتموه قلمتم ما يكون)  
~~~~~  
(أقدر الذين أخرجوا من  
ديارهم) أخرجهم كفار مكة  
من منازلهم (بغير حق) بلا  
حق ولا جرم (الآن بيقولوا  
ربنا الله) اللفظ لا إله إلا  
الله محمد رسول الله (ولولا  
دفع الله الناس بعضهم  
ببعض) فدفع بالبينين عن  
المؤمنين وبالمؤمنين عن  
الكافرين وبالمجاهدين  
عن القاعدین بغير عذر ولولا

عن الخطاب يعني في قوله وقالوا فإنه كان الأصل وقلمتم فعدل عن هذا الخطاب إلى الغيبة في  
وقالوا وقوله وعن الضمير يعني أن الأصل كأن ظنتم فعدل عن ضمير الخطاب إلى لفظ المؤمنون  
أه وعبارة الكرخي قوله لولا هلا الخ أشار به إلى أن لولا تخصيضية وذلك كثير في اللغة إذا دخلت  
على الفعل كقوله لولا آخرتي وقوله فلمولا كان فاما إذا وليم الآثم فليس كذلك كقوله لولا أنتم  
لكنا مؤمنين ولولا فضل الله عليكم واذمنصوب بظن والتقدير يروى لظن المؤمنون بأنفسهم اذ  
معهتموه وتوسط الظرف بين لولا وفعلها التخصيص بها بأول زمان معاهم أه (قوله بأنفسهم) أي  
بأنباء جنسهم النازين منزلة أنفسهم في أشراك الكحل في الإيمان كقوله تعالى ثم أنتم هؤلاء  
تقتلون أنفسكم وقوله ولا تلمزوا أنفسكم أه أبو السعود (قوله فيه التفات عن الخطاب) أي إلى  
الغيبة وعن الضمير إلى الظاهر أي في قوله ظن المؤمنون فإنه كان الأصل ظنتم وفي قوله قالوا فإنه  
كان الأصل وقلمتم مباغلة في التوبيخ وإشعار بأن الإيمان يقتضي ظن الخير بالمؤمنين والكف  
عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم كما يذنبونهم عن أنفسهم أه كرخي (قوله لولا جاؤا عليه) أي  
الافك وقوله شاهدوه أي عاينوه أي عاينوا متعلقه وهو الزنا (قوله أي في حكمه) أي في قضائه  
الازلي وعبارة الكرخي قوله أي في حكمه وشرعه المؤسس على الدلائل الظاهرة المتقنة وهذا  
جواب كيف خلق قوله فأولئك عند الله هم الكاذبون على عدم الاتيان بالشهداء وهم عنده  
سبعائه كاذبون في أفك عائشة رضي الله تعالى عنهم مطلقا وأيضا حقه فأولئك في حكم الله لا في  
علمه لا يلزم المحال كما تقول هذا عند الشافعي حلال ولا شك أنهم لو أتوا بالبينة المعتبرة كان  
حكم الله أنهم صادقون في الظاهر ففيه ائذان بأن مدار الحكم على الشهادة والأمر الظاهر لا على  
السرائر ولذا لك أي لا يكون ما لا يحجة عليه كذبا في حكم الله تعالى رتب الحد على انتفاء الحجية في  
قوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم الآية أه كرخي (قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته  
في الدنيا والآخرة) لولا هذه لامتناع الشيء لوجود غيره والمعنى ولولا فضل الله عليكم في الدنيا  
والآخرة بانزعاع العلم التي من جلتها الإمهال للتوبة ورحمته في الآخرة بالمغفرة والمقدرين  
إيكم أه يضاوي (قوله فيما أفضتم فيه) أي بسببه وما عبارة عن حديث الأفك والابهام  
أتمويل أمره يقال أنماض في الحديث ونحاض وانفدع يعني أه شيخنا وما اسم موصول أي لمسكم  
بسبب الذي أفضتم أي خصتم فيه وهو الأفك ويصح أن تكون مصدرية والمعنى لمسكم بسبب  
أفاضتكم وخوضكم فيه أي الأفك (قوله عذاب عظيم في الآخرة) أي غير ابن سلول فإن عذابه  
محتم فيها كما تقدم في قوله والذي تولى كبره منهم الخ الشارح حمل العذاب على عذاب الآخرة  
وغيره حمل على عذاب الدنيا والأي عذاب عظيم يستحق ردونه التوبيخ والجلد الذي وقع لهم  
أه شيخنا (قوله اذنلقونوه بالسنتكم) التلق والتلقف والتلقن معان متقاربة خلا أن في الأول  
معنى الاستقبال وفي الثاني معنى الخطف والاختذ بسرعة وفي الثالث معنى الحذف والمهارة  
أه أبو السعود وفي الشهاب الأفعال المذكرة متقاربة المعاني الآن في التلقن معنى الاستقبال  
وفي التلقن الحذف في التناول وفي التلقف الاحتيال فيه كما ذكره الراغب أه وقوله معسى  
الاستقبال المراد به المقابلة والمواجهة كما في كتب اللغة (قوله وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم  
به علم) أي وتقولون كلاما مخترعا بالأفواه بلا مساعدة من القلوب لأنه ليس تعبيرا عن علم به  
في قلوبكم كقوله يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم أه يضاوي (قوله ولولا اذمنصوبه الخ)  
اذنظرف لقلمتم أي كان ينبغي لكم مجرد أول السماع أن تقولوا ما ينبغي لنا أن نتكلم به هذا وأن



تقولوا بهانك الخ اه شيخنا قال الزمخشري فان قلت كيف جاز الفصل بين لولا وقلتم بالظرف قلت للظروف شأن وهو تنزيلها من الاشياء منزلة أنفسها الوقوعها فلهذا وانها لا تنفك عنها فذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها قال أبو حيان وهـ ذايوهـ م اختصاص ذلك بالظرف وهو جار في المفعول به تقول لولا زيد اضربت ولولا عمر اقلت وقال الزمخشري أيضا فان قلت اي فائدة في تقديم الظرف حتى وقع فاصلا قلت الفائدة فيه بيان انه كان الواجب عليهم ان يحترزوا اول ما سمعوا بالافك عن التكلم فلما كان ذكر الوقت اهـ م وجب تقديمه اهـ كرخي (قوله ما ينبغي) اي ما يليق وما يصح وقوله سبحانه من جملة ما ينبغي ان يقولوه والمعنى لولا قلتم ما ينبغي لنا ان نتكلم بهذا حال كونه من متعجبين من هذا الامر الغريب اهـ (قوله هو لا تعجب هنا) اي من عظم الامر قال في الكشف فان قلت ما معنى التعجب في كلمة التسبيح قلت الاصل في ذلك ان يسبح الله عند رؤية العجب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه اي بدو ملازمة معنى التنزيه او التنزيه لله تعالى من ان تكون حرمته فاجرة فانه لا يجوز للتنزيه عن النبي وهو خلاف مقصود الارسل بخلاف كفرها كما في امرأة نوح ولوط عليهما الصلاة والسلام فانه لا يكون سببا للتنفير بل يقضي الى تأليف قلوب المدعوين الى الدين اهـ كرخي وفي أبي السعود سبحانه تعجب من تقويته وأصله أن يذكر عند معانيته العجب من صفة الله تعالى تنزيها له سبحانه من أن يصعب عليه أمثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أو تنزيه له تعالى من أن تكون حرمته فاجرة فانه لا يجوز لها أن يفتر عنه ويحذف بقصود الزواج من الولد والفسل فان المرأة اذا كانت زانية لم يعلم كون الولد من الزوج فيمكن من هذا تقرير المسألة وقوله هـ ذايوهـ م عظيم اهـ مع زيادة من الكازروني (قوله ينهاكم ان تعردوا الخ) اشار به الى أن يعظمكم ضمن معنى فعل يتعدى بمن ثم حذف أي ينهاكم عن العود وهـ ذايوهـ م الاوجه في الآية والثاني انه على حذف في أي في أن تعودوا والثالث أن تعودوا مفعول لاجله أي يعظمكم كراهة أن تعودوا اهـ كرخي وفي أبي السعود يعظمكم الله أي ينصركم أو يزجركم اهـ (قوله أبدا) أي مادمتم أحياء (قوله تتعظون بذلك) أشار به الى أن المنفي عنهم ثمرة الايمان وهو الاعتناء بنفسه اهـ شيخنا والجملة صفة للأزمين وجواب الشرط محذوف أي ان كنتم مؤمنين فلا تعودوا مثله اهـ (قوله حكيم فيه) أي فيما يأسر به وينهي عنه (قوله باللسان) أشار به الى ان المراد بأشاعتها اشاعة خبرها وفي أبي السعود المراد بشيوعها شيوع خبرها اهـ (قوله بنسبتها اليهم) أشار به الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص المقدوفين وهم عائشة وصفوان وقوله وهم العصابة بيان للذين يحبون اهـ شيخنا (قوله لهم عذاب اليم) خبران وقوله بالحد للقدف فقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قد دهم أي العاذفين وهم الاربعة المتقدمين بينهم في الارح وقوله لحق الله أي ذنب الاقدام فلا ينافي ان الحدود وجواب لانها جواب للذنب المحدود به كالقدف وأما ذنب الاقدام فلا يكفره الا التوبة اهـ شيخنا (قوله والله يعلم انتفاءها عنهم الخ) عبارة أبي السعود والله يعلم جميع الامور التي من جملتها ما في الضمائر من انية المذكرة وانتم لا تعلمون ما يعلم الله تعالى بل فما تعلمون ما ظهر لكم من الاقوال والافعال المحسوسة فابنوا أموركم على ما تعلمونه وما أقروا في الدنيا على ما تشاهدونه من الافعال الظاهرة والله سبحانه وتعالى هو المتولى للسرائر انية عاقبة الآخرة على ما تركه الصدور انتهت (قوله وان الله رؤوف رحيم) معطوف على فعل الله وقوله اعاجلهم بالعقوبة جواب لولا

ما ينبغي (لنا ان نتكلم بهذا سبحانه) هو لا تعجب هنا (هذان هتان) كذب (عظيم يعظكم الله) ينهاكم (ان تعودوا مثله أبدا ان كنتم مؤمنين) تتعظون بذلك (ويبين الله لكم الآيات في الامر والنهي) (والله عليم) بما أمر به وينهى عنه (حكيم) فيه (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة باللسان) (في الدين آمنوا) بنسبتها اليهم وهم العصابة (الحد عذاب اليم في الدنيا) بالحد للقدف (والآخرة) بالآخرة (الله) والله يعلم (انفاءها عنهم وانتم) أيها العصابة (لا تعلمون) وجودها عنهم (ولولا فضل الله عليكم) أيها العصابة (ورحمته وان الله رؤوف رحيم) بكم لعاجلهم بالعقوبة (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا

ذلك (لهـ دمت صوامع) صوامع الرهبان (وبيع) كنائس اليهود (وصلوات) بدت نار المجوس لان كل هؤلاء في ما من المسلمين (ومساجد) للمسلمين (يذكر فيها) في المساجد (اسم الله) بالتكبير والتهليل (كثيرا ولينصروا الله) على عدوه (من ينصره) من ينصر نبيه بالجهد (ان الله لقوي) بنصرة نبيه ونصرة من ينصر نبيه (عزيز)



خطوات (لحق الشيطان) أي تزيده (ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه) أي المتبع (بأمر بالفحشاء) أي القبيح (والمنكر) شرعا باتباعها (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم) أي بالعصية بما قلتم من الافك (من أحد أبدأ) أي ماصح وطهر من هذا الذنب بالتوبة منه (ولاكن الله يزكي) يطهر (من يشاء) من الذنب بقبول توبة منه (والله سميع) بما قلتم (عليم) بما قصدتم (ولا ياتل) يحلف (أولوا الفضل) أي أصحاب الغنى (منكم والسعة أن) لا يؤثوا أولى القربي والمساكين والمهاجرين في سبيل الله (نزات في أبي بكر حلف أن لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجر يدرى لما خاض في الافك بعد أن كان ينفق عليه وناس من الصحابة اقسوا أن لا يتصدقوا على من تكلم بشئ من الافك (وليعفوا وليعفو) عنهم في ذلك (الاتحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم) المؤمنون قال أبو بكر بنى أنا أحب أن يغفر الله لي ورجع إلى مسطح ما كان ينفقه عليه (أن الذين يرمون) بأزنا (المحصنات) العفاف

وخبر المبتدأ محذوف أي مو - ودان على القاعدة من وجوب حذفه اه شيخنا (قوله خطوات الشيطان) بضم الطاء واسكانها قراءة ثان سبعين اه شيخنا (قوله ومن يتبع خطوات الشيطان) جواب الشرط محذوف تقديره فقد غوى فانه صار يأمر بالفحشاء والمنكر أي صار فيه خاصية الشيطان وهي الأمر بها اه شيخنا (قوله أي المتبع) أي للشيطان فجعل الشارح الضمير عائدا على من ولوا عاده على الشيطان لقال أي الشيطان اذهبوا وضح في هذا المقام وقوله باتباعها أي القبايح كما صرح به الخازن وهي مفهومة من الفحشاء والمنكر والباء سببية أي فانه بسبب اتباعه القبايح صار يأمر بالفحشاء والمنكر لانه لما ضل في نفسه صار يضل غيره وعبارة أي السوء ودوقيل انه أي الضمير عائدا على من أي فاب المتبع للشيطان يأمر الناس به - ما فان شأن الشيطان هو الاضلال فن أتبعه فانه يترقى من رتبة الضلال والفساد إلى رتبة الاضلال والافساد (قوله ما زكي منكم من أحد أبدأ) هذا يريد أنهم قد طهروا وتابوا وهو كذلك يعني غير عبد الله ابن أبي فانه استمر على الشقاوة حتى ملك اه شيخنا وفي البيضاوي ما زكي ما طهر من دنسها منكم من أحد أبدأ إلى آخر الدهر ولاكن الله يزكي من يشاء - ماله على التوبة وقبولها والله سميع لمقام علمهم بغياتهم اه (قوله سمع قلتم من الافك) الباء بمعنى من كما يدل عليه قوله أي ماصح وطهر من هذا الذنب اه وقوله من أحد من زائدة في الداعل (قوله ولا ياتل) لاهية والفعل مجزوم بحذف الداء لانه معتل بها يقال اتلى ألى بوزن اتلى يتلى من الالة كهدية ومعناها الحلف يقال الية والاية بوزن هدية رهدايا اه شيخنا وفي المختار وآلى يؤلى الاء حلف وتآلى واتلى مثله قلت ومنه قول تعالى ولا ياتل أولوا الفضل منكم والآية المبين وجهها الايا اه (قوله أي أصحاب الغنى) على هذا التفسير يكرر الفضل مع السعة فالأولى تعسير الفضل بالدين كما صنع غيره وقوله أن لا يؤثوا على تقدير حرف الجر أي على أن لا يؤثوا الخ اه شيخنا وعبارة أبي السعد ولا ياتل أولوا الفضل منكم في الدين وكفى به دليلا على فضله الصديق والسعة في المال اه (قوله حلف أن لا ينفق على مسطح) فجاء مسطح واعتذر وقال اغا كنت أغشى مجاس حسان وسمع ولا أقول فقال له أبو بكر لقد ضحكك وشاركت في ما فعل وور على يمينه ومسطح هو ابن أخته بضم الهمزة وقفها ابن عباد بن المطالب بن عبد مناف وقيل اسمه عوف ومسطح لقبه اه قرطبي (قوله أولى القربي الخ) أي أصحاب القربي أي القرابة وقوله والمساكين والمهاجرين معطوفان على أول والمعنى أن يؤثوا الأقارب والمساكين والمهاجرين فهذه الأوصاف الثلاثة لموصوف واحد والتعبير بصيغة الجمع ربا لعطف لتعددا للأوصاف وان كان الموصوف بها واحدا وهو مسطح اه شيخنا (قوله وهو ابن خالته الخ) بيان للأوصاف الثلاثة في الآية وانما الموصوف واحد جى بها بطريق العطف تنبيها على أن كلامنا علة مستقلة لاستحقاقه الانفاق عليه اه أبو السعد وقوله يدرى زائدة على ما في الآية اه شيخنا (قوله ما خاض) ظرف لقوله حلف أن لا ينفق وقوله ناس معطوف على في أبي بكر اه شيخنا (قوله ولا يعفوا) أي أولوا الفضل وقوله عنهم أي الخائضين في الافك اه شيخنا (قوله وليعفوا) أي ليعرضوا عن لؤهم فان العفو أن يتجاوز عن الجاني والصفح أن يتناسى جرمه وقيل العفو بالفعل والصفح بالقلب اه زاده (قوله ورجع إلى مسطح ما كان ينفقه عليه) أي وحلف أن لا ينزع نفقته منه أبدأ اه كرخي ورجع من باب جلس فيستعمل محذوفا ومتعديا بالفعل به على



(الغافلات) عن الفواحش  
 بأن لا يقع في قلوبهن فعلها  
 (المؤمنات) بالله ورسوله  
 (لعنوا في الدنيا والآخرة  
 ولهم عذاب عظيم يوم)  
 ناصبه الاستقرار الذي تعاق به لهم  
 (تشهد) بالفوقانية والختانية  
 (عليهم السلام) وأيديهم  
 وأرجلهم بما كانوا يعملون)  
 من قول وفعل وهو يوم  
 القيامة (يومئذ يوفيهم الله  
 دينهم الحق) يجازيهم  
 جزاءهم الواجب عليهم  
 (ويعلمون أن الله هو الحق  
 المبين) حيث حقق لهم جزاءه  
 الذي كانوا يشككون فيه  
 ومنهم عبد الله بن أبي  
 والمحصنات هنا أزواج النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يذكر  
 في قذفهن توبة

بالتوبة من أعدائه  
 (الذين ان مكناهم في  
 الأرض) أنزلناهم في أرض  
 مكة (أقاموا الصلوة) أتوا  
 الصلوات الخمس (وآتوا  
 الزكاة) أعطوا زكاة أموالهم  
 (وأمرنا بالمعروف) بالتوحيد  
 واتباع محمد صلى الله عليه  
 وسلم (ونفوا عن المنكر)  
 عن الكفر والشرك ومخالفة  
 الرسول (ولله عاقبة الأمور)  
 وإلى الله ترجع عواقب الأمور  
 في الآخرة (وان يكذبوك)  
 يا محمد قريش (فقد كذبت  
 قبلكم) قبل قومك (قوم

حد قوله فان جعل الله إلى طائفة منهم يرجع بعضهم إلى بعض القول ومعناه أعاد ورد اه شيخنا  
 لكن في هذا الجمال الذي من باب حلس هو اللازم وأما المتعدي فمن باب ضرب كفا في  
 المختار اه (قوله الغافلات عن الفواحش الخ) قال الزمخشري الغافلات السليمان الصدور  
 النقيات اقلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا كراهن لم يجربن الأمور ولم يرزن الاحوال فلا  
 يفتن لما يفتن له المجربات العرافات قال وكذلك الله من الرجال في قوله صلى الله عليه وسلم  
 أكثر أهل الجنة الله اه قال في النهاية هو جمع الاله وهو الاله فل عن الشر المطبوع على الخير  
 وقيل لهم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور وحسن الظن بالناس لانهم أغفلوا أمر دنياهم  
 فجهلوا حقائق التصرف فيها وأبطلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بما فاسد حقوا أن يكونوا  
 أكثر أهل الجنة وأما الاله الذي لا عقل له فغير مراد في الحديث لان المقام مقام مدح اه  
 كرخي (قوله لعنوا في الدنيا) أي أبعد وافيه عن الله الحسن على السنة المؤمنين والآخرة  
 ان لم يتوبوا اه كرخي وفي الخازن لعنوا أي عذبوا في الدنيا والآخرة والآخرة بالنار اه وفي  
 القرطبي لعنوا في الدنيا والآخرة قال العلماء ان كان المراد به هذه الآية المؤمنين من القذفة  
 فالمراد بالآية الأبعد وضرب الحد واستباحش المؤمنين منهم وهم هم لهم وزوالهم عن رتبة  
 العدالة والبعده عن الله الحسن على السنة المؤمنين اه (قوله ناصبه الاستقرار الخ) والتقدير  
 عذاب عظيم كائن لهم يوم تشهد الخ زانما لم يجعل منصوبا بالمصدر وهو عذاب لان شرط عمله عند  
 البصر بين أن لا يوصف وهما نداء وصف وأجيب عن هذا بان الظرف يتسع فيه ما لا يتسع في غيره  
 اه من المؤمنين (قوله بالفوقانية والختانية) سبعينان (قوله يومئذ) معقول ليوفيههم أو يعلمون  
 والتعويض عوض عن الجملة المحذوفة والتقدير يومئذ تشهد عليهم الخ اه شيخنا (قوله جزاءهم)  
 تفسيره لهم فإرادته هنا الجزاء وقوله الواجب عليهم تفسيره الحق أي الثابت عليهم أي المقطوع  
 بمحصله لهم وعلى معنى اللام اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله جزاءهم الواجب عليهم أشار به إلى  
 أن الدين بمعنى الجزاء في الحديث كما تدبر تدان والحق بمعنى الحقيقة اللائقي ويجوز أن يكون  
 من حق أمر يحق أي وجب ووقع بلا شك اه (قوله ويعلمون أن الله هو الحق المبين) أي  
 الثابت بذاته اظاهر بالوحيته لا يشاركه في ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب سواء أودو  
 الحق المبين أي العادل الطاهر عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للظالم لا محالة اه  
 يضاري وفي أبي السمو ويؤمنون ان الله هو الحق الثابت الذي يحق أن يثبت لا محالة في ذاته  
 وصفاته وأفعاله المبين المظهر للأشياء كما هي في أنفسها والظاهر انه هو الحق وتفسيره بظهور  
 الوحيته تعالى وعدم مشاركة غيره فيها وعدم قدرة ما سواه على الثواب والعقاب ليس له كثير  
 مناسبة للمقام اه (قوله حيث حقق لهم جزاءه) بشير به إلى أن المراد بالحق المحقق أي الموجد  
 للأمر على طبق ما هو عليه في الواقع اه شيخنا (قوله ومنهم عبد الله بن أبي) أي بهذا يصح قوله  
 كانوا يشككون فيه أي فالشك من بعضهم وهو عبد الله المذکور وأما حسان ومسلم وجماعة فهم  
 مؤمنون لا يشككون في الجزاء اه شيخنا (قوله والمحصنات هنا) أي بخلافهن في أول السورة  
 في قوله والذين يرون المحصنات الخ فالمراد من الجنس الأعم من زوجات النبي وقوله أزواج  
 النبي أي لان من قذف واحدة منهن فقد بذف الجميع لا شتر لك الكل في العصمة والزنا  
 والانتساب إلى رسول الله فلا يقل ان القذف انما هو له انما اه شيخنا (قوله لم يذكر في قذفهن  
 توبة) أي على سبيل الاستثناء كأن يقال لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم إلا الذين  
 توبوا



ومن ثم تسمى قذف المحصنات  
خورة التوبة غيرهن  
(الخبثات) من النساء  
ومن الكلمات (للخبثين)  
من الناس (والخبثون)  
من الناس (للخبثات) مما  
ذكر (والطيبات) مما ذكر  
(للطيبين) من الناس  
(والطيبون) منهم (للطيبات)  
مما ذكر أي اللائق  
بالطيب مثله وبالطيب  
مثله (أولئك) الطيبون  
والطيبات من النساء ومنهم  
عائشة وصفوان (مبرؤن  
مما يقولون) أي الخبيثون  
والخبثات من النساء فيهم  
(لهم) للطيبين والطيبات  
من النساء (مفردة ورزق  
كريم) في الجنة وقد افترقت  
عائشة بأشياء منها أنها  
خلقت طيبة ووعدت مغفرة  
ورزقا كريما

نوح (نوح) (وعاد) قوم هود  
هودا (وعمود) قوم صالح  
صالحا (وقوم ابراهيم) ابراهيم  
(وقوم لوط) لوطا (وأصحاب  
مدن) قوم شعيب شعيبا  
(وكذب موسى) كذب قومه  
القيبط (فأملت للكافرين)  
فأملت للكافرين في  
كفرهم إلى الأجل (ثم  
أخذتهم) بالعقوبة (فكيف  
كان منكبر) انظر يا محمد  
كيف كان تعبى عليهم  
بالعقوبة (فكأن من قرية)  
كأن من أهل قرية (أهل كنانها)

نابوا كما قيل في قذف المحصنات فيما سبق أول السورة إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فإن  
الله غفور رحيم ومراده بهذا تقرير مذهب ابن عباس فإنه جعل الالفك أفعال من سائر أنواع  
الكفر حين سئل عن هذه الآية فقال من أذنب ذنبا ثم تاب قبلت توبته إلا من خاض في  
أمر عائشة رضي الله عنها وهذا منه رضي الله عنه اغما هو انه يوجب أمر الالفك والتنبية على أنه أمر  
غليظ اه من أبي السعود (قوله ومن ذكر) مبتدأ أي واللواتي ذكر في قذفهن أول السورة  
أي بقوله إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو وقوله غيرهن خبر المبتدأ أي واللواتي ذكرت  
التوبة لقاذفين غير زوجات النبي وأما من فلا توبة لقاذفين أي لا تقبل لهم توبة اه شيخنا  
(قوله الخبيثات الخ) كلام مستأنف مؤسس على قاعدة السنة الإلهية الجارية فيما بين الخلق  
على موجب أن الله تعالى لما كاسى سوق الأهل إلى أهلهما وقوله للخبثين أي مختصات بهم لا يكدن  
بجحازهم إلى غيرهم فالإلام للاختصاص وقوله للخبثات أي لأن الجحاسة من دواعي الانضمام  
وقوله والطيبات الخ أي وحيث كان رسول الله أطيب الطيبين تبين كون الصديقة من أطيب  
الطيبات بالضرورة واتضح بطلان ما قيل في حقها من الخرافات حسب ما نطق به قوله تعالى  
أولئك الخ فالإشارة إلى رسول الله والصديقة وصفوان اه أبو السعود (قوله من النساء من  
الكلمات) هذان قولان في تفسير الخبيثات حكاهما غيره فالوابعني أو فقوله مما ذكر أي  
النساء والكلمات اه شيخنا (قوله ومن الكلمات) فالعني الخبيثات من الكلمات تعد أو  
تقال للخبثين من الرجال وتليق بهم أي هي مختصة ولا ثقة بهم لا ينبغي أن يقال في حق غيرهم  
والخبثون من الرجال للخبثات من الكلمات وكذا قول والطيبات الخ والمعنى كل كلام اغما  
يحسن في حق أهله فيضاف سمي القول إلى من يليق به وكذا الطيب من القول وعائشة لا يليق  
بها الخبيثات من الأقوال لأنها طيبة فيضاف إليها الثناء الحسن اه زاده وعبارة الكشف يحتمل  
أن الخبيثات والطيبات صفة ما لا يعقل من المقالات القبيحة وضدها واللام للاختصاص أو  
الاستحقاق أي المقالات الخبيثة مختصة بالخبثين أو مستحقة أن يقال لهم فأن الخبيثون شامل  
للخبثات تغليبا وكذا الطيبون اه (قوله والطيبات للطيبين) هذا في المعنى كالذليل لقوله  
أولئك مبرؤن الخ فهو توطئة له اه شيخنا (قوله أولئك الطيبون) أي من الرجال (قوله ومنهم  
عائشة وصفوان) لف وتشر مشوش (قوله أي الخبيثون الخ) تفسير لواء الجماعة في يقولون  
وقوله فيهم متعلق بيقولون (قوله لهم مغفرة) أي لما لا يخلو عنه البشر من الذنب ويحوزان  
تكون الجملة مستأنفة وأن تكون في محل رفع خبرا ثانيا ويحوزان يكون لهم خبر أولئك  
ومغفرة فاعله اه مهن (قوله وقد افترقت عائشة الخ) عبارة الخازن روى أن عائشة كانت  
تفخر بأشياء أعطيها لم تعطيها امرأة غيرها منها أن جبريل عليه السلام أتى بصورتها في مرقعة  
حبر وقال هذه زوجتك وروى أنه أتى بصورتها في راحته ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يتزوج بغيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان  
ينزل الوحي عليه وهي معه في اللعاف ونزات براءتها من السماء وانها ابنة الصديق وخليفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق إذا  
حدث عن عائشة يقول حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المبرأة من السماء اه وفي القرطبي قال بعض أهل التحقيق أن يوسف عليه الصلاة والسلام  
لم يرحى بالفاحشة برأه الله على لسان نبي في المهد وان مريم لم يرحى بالفحشاء برأها الله على



(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا  
بيوتا غير بيوتكم حتى  
تستأذوا) أي تستأذنوا  
(وتسلموا على أهلها) فيقول  
الواحد السلام عليكم ادخل  
كما ورد في حديث (ذلكم  
خير لكم) من الدخول بغير  
استئذان (عليكم تذكرون)  
بادغام التاء الثانية في الدال  
خير منه فتعلمون به (فإن لم  
تجدوا فيها أحدا) بأذن لكم  
(ولا تدخلوها حتى يؤذن  
لكم)

بالعداب (وهي ظلمة)  
مشرقة كافر أهلها (فهي  
خاوية) ساقطة (على  
عروشها) على سقوفها  
(وبئر مطلة) وكم من بئر  
مطلية عطلها بأهلها ليس  
عليها أحد (وقصر مشيد)  
حصن طويل ليس فيه  
ساكن أن قرئت بنصب  
الميم ويقال مخصص أن  
قرئت بضم الميم وتشديد  
الياء (أفلم يسروا في الأرض)  
أفلم يسأفوا أهل مكة في  
تجاراتهم (فتسكون) فتصير  
(لهم قلوب يعقلون بها)  
التخويف وما صنع بغيرهم  
إذا نظروا وتفكروا فيها (أو  
آذان يسمعون بها) الحق  
والقوي (فأنها) يعني  
الظفرة بغير عرق يقال  
كلمة الشوك (لا تسمى إلا بصار  
من الظفر) ولكن تعبه

لسان ولد هاعسي صلوات الله وسلامه عليه وإن عاتشة لما رمت بالفاحشة برأها الله بالقول  
فأرضى لها برأه صبي ولاني حتى برأها الله بكلامه من القذف والبهتان اه (قوله يا أيها الذين  
آمنوا لا تدخلوا بيوتا الخ) لما فصل الزواجر عن الزنا ورعى العفاف شرع في نفسه بر الزواجر عما  
عساه أن يؤدي إليه من مخالطة الرجال بالنساء ودخوله بيوتهم عليهم في أوقات الخلو وتعليم  
الآداب الجميلة اه أبو السعود وفي القرطبي سبب نزول هذه الآية كما رواه الطبراني وغيره  
عن عدي بن ثابت أن امرأة من الأنصار قالت يا رسول الله إنني أكون في بيتي على حال لا أحب  
أن يراني عليه أحد لا والد ولا ولد فيه في الأب فيدخل علي وأنه لا يزال يدخل علي رجل من أهلي  
وأنا على تلك الحال ففترت هذه الآية فقال أبو بكر يا رسول الله أفرايت الخسافات والمساكن  
في طرق الشام ليس فيها ساكن فأنزل الله ليس عليكم جناح الآية اه (قوله غير بيوتكم)  
أي ليس لكم عليهم ما يدشر عية أما المكثرى والمستعير فكل منهما يدخل بيته فهو داخل في قول  
الشارح الآية وسياق أنهم إذا دخلوا بيوتهم الخ (قوله حتى تستأذوا أي تستأذنوا) من  
الاستئناس بمعنى الاستعلام من أنس الشيء إذا أبصره فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف  
أنه هل يراد دخوله أولا يؤذن له أو من الاستئناس الذي هو خلاف الإيجاش فان المستأذن  
مستوحش خائف أن لا يؤذن له فإذا أذن له استأنس أو تعرفوا دل ثم إنسان من الأنس اه  
بعضاوى (قوله فيقول الواحد الخ) أشار هذا إلى أن السلام مقدم على الاستئذان وفي الخازن  
اختلفوا في أيهما يقدم فقبل الاستئذان وقال الأكثرون السلام وتقدير الآية حتى تسلموا على  
أهلها وتستأذنوا وهو كذلك في مصنف ابن مسعود ويكون كل من السلام والاستئذان ثلاث  
مرات بفصل بين كل مرتين بسكوت يسير فالأول إعلام والثاني للتنبيه والثالث استئذان في  
الدخول أو الرجوع وإذا أتى الباب لم يستقبله من تلقاء وجهه بل يجي من جهة ركنه الأيمن أو  
الأيسر وقبل أن وقع بصره على أحد في البيت قدم السلام والاقدم الاستئذان ثم يسلم اه وروى  
الهيثم بن عمار عن جابر بن عبد الله قال استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من  
هذا فقلت أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أنا كانه كره ذلك قال علماءنا إنما كره النبي صلى  
الله عليه وسلم ذلك لأن قوله أنا لا يحصل به تعريف وإنما الحكيم في ذلك أن يذكر اسمه كما فعل عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه وأبو موسى الأشعري لأن في ذكر الاسم إسقاط لكافة السؤال  
والجواب وقد ثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في  
مشرقة له فقال السلام عليكم يا رسول الله السلام عليكم ادخل عروفي صحح مسلم أن أبا موسى  
جاء إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال السلام عليكم هذا أبو موسى السلام عليكم هذا  
الأشعري الحديث اه من القرطبي (قوله من الدخول بغير استئذان) أي ومن تحية الجاهلية  
حيث كان الرجل من أهل بيته يقول جئتكم صباحا جئتكم مساء فربما  
أصاب الرجل مع امرأته في الخاف اه أبو السعود (قوله اه لكم تذكرون) متعلق بـهذوف أي  
انزل عليكم هذا أو قيل لكم هذا إرادة أن تذكروا وتعلموا بما هو أصح لكم اه بعضاوى (قوله  
غان لم تجدوا فيها أحدا بأذن لكم) هذا النبي يصدق بما إذا لم يكن فيها أحد أصلا وبما إذا  
كان فيها من لا يصلح للأذن وبما إذا كان فيه امرئ يصلح لكنه لم يأذن اه شيخنا (قوله حتى  
يؤذن لكم) أي حتى يأتي من يأذن فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على المورات فقط  
بل وعلى ما يخفيه الناس عادة مع أن التصرف في ملك الغير بغير إذنه محظور واستثنى ما إذا



وان قيل لكم) بعد الاستئذان  
(ارجعوا فارجموا هو) أى  
الرجوع (ازكى) أى خير  
(لكم) من القعود على  
الباب (والله بما تعملون)  
من الدخول باذن وغير اذن  
(عليكم) فيجازيكم عليه (ليس  
عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا  
غير مسكونة فيم امتناع) أى  
منفعة (لكم) باستكبان  
وغيره كبسوت الربط والخانات  
المسبلة (والله يعلم ما تبدون)  
تظهرون (وما تكتمون)  
تخفون في دخول غير بيوتكم  
من قصد صلاح أو غيره  
وسأقضى انهم اذا دخلوا بيوتهم  
يسلمون على أنفسهم (قل  
للمؤمنين يفضوا من ابصارهم)  
عمالا يحل لهم نظره ومن  
زائدة (ويحفظوا فروجهم)  
عمالا يحل لهم فعله بها  
القلوب التي في الصدور)  
من الحق والهدى  
(ويستجملونك) يا محمد  
(بالعذاب) استجملون نظري  
الحرف قبل أجله (وان  
يخاف الله وعده) بالعذاب  
(وان يوما) من الذي وعده  
فيه عذابهم (عند ربك  
كألف سنة مما تعدون) من  
سنى الدنيا (وكأين من قرية)  
وكم من أهل قرية (أمليت  
لها) أهلها إلى أجل (وهي  
ظالمة) مشركة كافرة أهملها  
(ثم أخذتها) عاقبتها في الدنيا

عرض فيه حرق أو غرق أو كان فيه منكرو ونحوه اه يضاري (قوله وان قيل لكم ارجعوا الخ)  
اما كان جعل النهى مغيا بالاذن رجاء يوجههم الرخصة في الانتظار على الابواب بل في تكرير  
الاستئذان ولو بعد الرد دفع ذلك بقوله وان قيل لكم ارجعوا أى امرتم من جهة أهل البيت  
بالرجوع فارجموا ولا تلجوا بتكرير الاستئذان كما في الوجه الثاني ولا بالاصرار على الانتظار  
كما في الوجه الاول اه أبو السعود (قوله هو أى الرجوع أزكى لكم) أى أظهر مما لا يخلو عنه  
الرجوع والعماد والوقوف على الابواب من دنس الدناءة والذلة اه أبو السعود (قوله ليس عليكم  
جناح الخ) هذا بمنزلة الاستئذان من قوله لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم اه شيخنا قال المفسرون  
ما نزلت آية الاستئذان قالوا ما رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والشام على ظهر الطريق  
ليس فيها ساكن من أربابها فنزل ليس عليكم جناح الآية اه زاده وروى أن أبا بكر قال  
يا رسول الله انزل علينا آية في الاستئذان وانا نتخلف في تجارتنا فنزل الخانات أفلا ندخلها  
ألا باذن فنزلت اه أبو السعود (قوله غير مسكونة) أى غير موضوع على طائفة مخصوصة  
بل كانت موضوعا ليدخلها كل من له حاجة تقصده منها كالربط والخانات والحمامات  
والحواريات ونحوها اه أبو السعود (قوله أى منفعة لكم) أى استمتاع وحرص من الأغراض  
وقوله بالاستئذان أى طلب كن يستتر فيه من الحر والبرد وقوله وغيره كالبيع والشراء اه  
شيخنا (قوله المسبلة) نعت للربط فلوقد منه بمنه أكار أوضح وعبارة الخطيب كبسوت  
الخانات والربط المسبلة اه وفي الخازن قيل أن هذا البيوت هي الخانات والمنازل المبنية  
للتزول وإبراء المتاع فيها وانقاء الحر والبرد وقيل بيوت التجار وحوارياتهم في الأسواق يدخلها  
البيع والشراء وهو منفعتهم فليس فيها استئذان وقيل هي جميع البيوت التي لا ساكن فيها إلا أن  
الاستئذان إنما جعل لئلا يطالع على عورة فان لم يخف ذلك جازله الدخول به يراستئذان اه  
وقال عطاء في البيوت الخربة والمتاع هو قضاء الحاجات فيمن البور والغائط اه خطيب  
(قوله وسأقضى) أى في آخر السورة ومراده بهذا بيان مفهوم قوله هنا غير بيوتكم وعبارته فيما  
سأقضى في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم نصم البيوت أهمل لكم بها فسلموا على  
أنفسكم أى قولوا السلام على ما نزل على عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم وان كان بها  
أهل فسلموا عليهم اه (قوله قل للمؤمنين الخ) شروع في بيان أحكام كلية شاملة للمؤمنين كافة  
يندرج فيها حكم المستأذنين عند دخولهم البيوت اندراجا أوليا ومفعول الامر آخر قد حذف  
تعمولا على دلالة جرابه أى قل لهم ففضوا فيفضوا من ابصارهم اه أبو السعود (قوله يفضوا  
من ابصارهم) الغض اطباق الجفن بحيث يمنع الرؤية اه يمين وفي المصباح غرض الرجل  
صوته وطرفه ومن صوته ومن طرفه غضا من باب قتل خفض ومنه يقال غرض من فلان غضا  
وعضاضة اذا انقصه اه وأدغم أحد المثلين هنا في الثاني بخلاف قوله الا في فضضين  
وذلك لان الثاني هنا متعرك فأدغم فيه الاول وفيما سياتى ساكن فلم يمتأد غام الاول فيه  
أشار له القرطبي (قوله ومن) أى في قوله من ابصارهم زائدة أى يفضوا ابصارهم كما في قوله فما  
منكم من أحد وهذ أقول الاخفش ومنه سيمويه ويجوز أن تكون للتبعض وعليه اقتصر  
القاضي كالكشف لانه يعفى عن الناظر أول نظرة تقع من غير قصد ويجوز أن تكون لبيان  
الجنس قاله أبو البقاء وفيه نظر من حيث انه لم يتقدم مبهم يكون مفسرا بمن ويجوز أن تكون  
لابتداء غاية قاله ابن عطية وعليه اقتصر أبو حيان في الشر فان قيل كيف دخلت من



(ذلك أزكى) أي خير لهم  
 إن الله خير بما يصنعون  
 بالابصار والفروج فيجازيهم  
 عليه (وقل للمؤمنات يفضن  
 من ابصارهن) عما لا يحل  
 لهن نظره (ويحفظن  
 فروجهن) عما لا يحل لهن  
 فعله بها (ولا يبدن) يظهرن  
 زينتهن (الماظهر منها) وهو  
 الوجه والكفان فيجوز  
 نظره لأجنبي إن لم يخف  
 فتنة في أحد وجهين والثاني  
 يحرم لانه فتنة الفتنة ورجع  
 حسم للباب (وليضربن  
 بخمرهن على جيوبهن) أي  
 يسترن الرأس والأعناق  
 والصدر بالمقانع (ولا  
 يبدن زينتهن) الخفية وهي  
 ماعد الوجه والكفين (الا  
 لبعواتهن) جمع بعل أي زرج  
 (أو آبائهن أو آباء بعولتهن  
 أو بنائهن أو أبناء بعولتهن  
 أو أخوانهن أو بنى أخوانهن  
 أو بنى أخواتهن أو نساتهن  
 أو ما ملكت أيمانهن)

(والى المصير) المرجع في  
 الآخرة (قل يا أيها الناس)  
 يا أهل مكة (إنما أنا لكم  
 من الله نذير) رسول مخوف  
 (مبين) بلغه تعلمونها (فالذين  
 آمنوا) بمحمد صلى الله عليه  
 وسلم والقرآن (وعملوا  
 الصالحات) الخيرات فيها  
 بينهم وبين ربهم (هم منقرضون)  
 لذنوبهم في الدنيا (ويزقى  
 كريم) ثواب حسن في الجنة

في نفس البصردون حفظ الفرج فالجواب أن ذلك دليل على أن أمر النظر أوسع الأثرى أن المحاذم  
 لا بأس بالنظر إلى شعورهن وصدرهن وكذا الأماه المستعصيات للبيع وأما أمر الفروج  
 فضيق أه كرخي (قوله ذلك أزكى لهم) أفعل أما مجرد عن معنى التفضيل أو المراد أنه أزكى  
 من كل شيء نافع أو أبعد عن الريبة أه شهاب (قوله وقل للمؤمنات يفضن من ابصارهن)  
 أمر الله سبحانه المؤمنين والمؤمنات بفض البصار فلا يحل للرجل أن ينظر إلى المرأة ولا للمرأة  
 أن تنظر إلى الرجل فإن علاقتها به كعلاقته بها وقصد هامة كقصده منها وقال مجاهد إذا  
 أقبلت المرأة جلس إبليس على رأسها فز ينظر إليها وإذا أدبرت جلس على عجزها فز ينظر  
 إليها ينظر أه قرطبي وقد اشتملت هذه الآية على خمسة وعشرين ضميراً للآيات ما بين مرفوع  
 ومجروح ولم يوجد ما نظير في القرآن في هذا الشأن أه كرخي (قوله ولا يبدن زينتهن) المراد  
 بهما البدن الذي هو محل الزينة وهي في الأصل ما يتزين به كالحلى وبدل على هذا المراد تفسيره  
 المستثنى بالوجه والكفين وكذلك مراد بها البدن في قوله ولا يبدن زينتهن إلا لبعواتهن الخ وأما  
 في قوله ليعلم ما يخفين من زينتهن فالمراد بها ما يتزين به بدليل قوله من خلتها الخ أه شيخنا (قوله  
 في أحد وجهين) متعلق بيجوز (قوله حسم للباب) أي باب النظر عن تفاصيل الأحوال  
 كالملحوظة بالأجنبية أه وفي المصباح حسم من باب ضرب فانحسم بمعنى قطعه فانقطع  
 وحسمت العرق على حذف مضاف والأصل حسمت دم العرق إذا قطعت ومنعته السيلان بالسكى  
 بالنار ومنه قيل للسيف حسم لأنه قاطع لما يأتي عليه وقوله حسم للباب أي قطعاً للوقوع قطعاً  
 كلياً أه (قوله وليضربن) ضمنه معنى يلقين فهداهن على والباء زائدة أو تبهيضية أي يلقين  
 خمرهن على جيوبهن أه (قوله على جيوبهن) بضم الجيم وكسر هاء سبعيتان والمراد بالجب  
 هنا عنقه وهو العنق والافهوف في الأصل طوق القميص أه شيخنا (قوله أي يسترن الرأس الخ)  
 وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يستدن خمرهن من خلفهن فتبدن بخورهن وقلائدهن  
 من جيوبهن لسمتها فامرنا بارسال خمرهن على جيوبهن ستر لما يبدون منها أه أبو السعود (قوله  
 بالمقانع) جمع مقنعة أو مقنعة بكسر الميم فيهما وهي ما يغطي به الرأس أه شيخنا (قوله الخفية)  
 أي فالزينة هنا أخص مما تقدم اذ هي فيه تشمل الظاهرة والخفية بدليل استثناء ما ظهر منها  
 وعبارة أي السوء ودوكر انتهى لاستثناء بعض مواضع الخصصة باعتبار الناظر بعد ما استثنى  
 بعض موارد الضرورة باعتبار المنظور انتهى وفي الخطيب ولا يبدن زينتهن أي الزينة الخفية التي  
 لم يبع لهن كشفها في الصلاة ولا للأجانب وهي ماعد الوجه والكفين أه (قوله الالبعواتهن  
 الخ) حاصل هذه المستثنيات اثنا عشر نوعاً آخرها أو الطفل أه شيخنا (قوله أو أخوانهن)  
 جمع أخ كالأخوة فهو جمع له أيضاً وفي المصباح الأخ لأمه مخدوفة وهي واو ترد في التثنية على  
 الأشهر فيقال أخوان وفي لغة يستعمل منقوصاً فيقال أخان ووجه أخوة وأخوان بكسر الهاء  
 فيهم ما وضعهم ألفاً وقل وجهه بالواو والنون وعلى آخاء وزان آباء أقل والانشى أخت وجمعها  
 أخوات وهو جمع مؤنث سالم أه (قوله أو بنى أخوانهن) أي لكثرة المخالطة الضرورية بينهم  
 وبينهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من النقرة عن محاسن القرائب وعدم  
 ذكر الأعمام والأخوال لما أن الاحوط أن يستترن منهم حذرهم أن يصفوه من لا ينسأهم  
 والمعنى إن سائر القربايات تشترك مع الأب والابن في المحرمية إلا ابني العم والخال وهذان  
 الدلالات البليغة في وجوب الاحتياط عليهن في التسبب أه كرخي (قوله أو نساتهن) أي النساء



فيحوز لهم نظره الاما بين السرة  
والركبة فيحرم نظره لغير  
الازواج وخرج بنسائهم  
الكافرات فلا يجوز للمسلمات  
التكشيف لهن وشمل  
ما ملكت ايمانهن العبيد  
(أو التابعتين) في فضول  
الطعام (غير) بالجر صفة  
والنصب استثناء (أولى  
الاربة) أصحاب الحاجة  
الى النساء (من الرجال)  
بان لم ينتشر ذكر كل (أو  
الطفل) بمعنى الاطفال  
(الذين لم يظهروا) يطلعوا  
(على عورات النساء) للجماع  
~~والذين سمعوا في آياتنا~~  
كذبوا بآياتنا بمحمد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن  
(معاجزين) ليسوا بفاتنين  
من عذابنا (أو أئمة أصحاب  
الحجيم) أهل النار وما أرسلنا  
من قبلك (يا محمد) من رسول  
مرسل (ولاني) محدث ليس  
بمرسل (الأذاقني) قرأ  
الرسول أو حدث النبي  
(ألقى الشيطان في أمينة)  
في قراءة الرسول وحديث  
النبي (في ذم الله) يبين الله  
(ما يلقي الشيطان) على  
لسان نبيه لكي لا يعمل به  
(ثم يحكم الله) يبين (آياته)  
لنبيه لكي يعمل بها (والله  
عليه) بما يلقي الشيطان على  
لسان نبيه (حكيم) حكم بنسخه  
(ليعمل ما يلقي الشيطان)

المختصة بهن من جهة الاشتراك في الأيمان فيخرج الكافرات ولذا قال وخرج بنسائهم الخ اه  
شيخنا (قوله فيحوز لهم) أي لهؤلاء المذكورين بالاستثناء نظره أي ما عدا الوجه والكفين وما  
كان شاملا للمعورة وشهوها ليس مراد افيما عدا القسم الاول استثناء قوله الاما بين السرة  
والركبة الخ والمذكورون بالاستثناء الى هنا عشرة اه شيخنا (قوله فلا يجوز للمسلمات  
التكشيف لهن) أي كشف ما لا يبدو وعند الخدمة والشغل أما كشف ما يبدو فيحوز عنه - مد حضور  
الكافرات وخرج بالتكشيف لهن نظره من أي المسلمات لهن أي للكافرات فيحوز لغير ما بين  
السرة والركبة وفي الذكر خي قوله فلا يجوز للمسلمات التكشيف لهن أي لانهن لسن من نساء  
المسلمات ولان الكافرة رجما تحكي المسلمة لا كافر فلا تدخل الحمام معها نعم يجوز أن ترى منها  
ما يبدو وعند المهنة والكلام في كافرة غير مملوكة للمسلمة ولا محرم لها ما هماف يجوز لهم النظر  
اليها وكذا يجوز للمسلمة النظر للكافرة كما اقتضاه كلام أصحابنا اه (قوله وشمل ما ملكت  
أيمانهن العبيد) أي فيحوز لهن أن يكشفن لهن ما عدا ما بين السرة والركبة ويجوز للعبيد أيضا  
أن ينظروا له وأن يكشفوا لهن من أبدانهم ما عدا ما بين السرة والركبة لكن بشرط العفة وعدم  
الشهوة من الجانبين اه شيخنا (قوله أو التابعتين) أي لانساء قال ابن عباس التابع هو اللاحق  
العنين وقيل هو الذي لا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهين وقيل هو المحبوب وقيل هو الشيخ  
المهرم الذي ذهب شهوته وقيل هو المخنث اه خازن وعمارة الروضة قلت المختار في تفسير غير  
أولى الاربة انه المغفل في عقله الذي لا يكثر بالنساء ولا يشتهين كذا قاله ابن عباس وغيره  
والله أعلم وأما المحبوب الذي بقي انشاء وانخصي الذي بقي ذكره والعنين والمخنث وهو المتشبه  
بالنساء والشيخ الهرم فكأنهم كذا أطلق الا كثرون وقال في الشامل لا يحل للنهي النظر الا  
أن يكبر ويهرم وتذهب شهوته وكذا المخنث وأطلق أبو محمد البصري في النخعي والمخنث  
وجهين قلت هذا المذكور عن الشامل قاله شيخه القاضي أبو الطيب وصرح بان الشيخ الذي  
ذهب شهوته يجوز له ذلك لقوله تعالى أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال انتهت (قوله في  
فضول الطعام) أي الذين لا غرض لهم في تبعية النساء الا اكتساب الاكل من حولهن وليس  
لهم غرض في نظروا لغيره ولذلك قال بان لم ينتشر ذكر كل (أو) على مذهب  
الشافعي لان المقر فيه انه يحرم عليهم النظر ويحرم التكشيف لهم وبعضهم فسر التابعين  
بالمسوحين وهو ظاهر اه شيخنا (قوله غير أولى الاربة) في المصباح الارب بفهتين والاربة  
بالكسر والمأربة بفتح الراء وضمتها الحاجة والجمع الما رب والارب في الاصل مصدر من باب  
تعب يقال ارب الرجل الى الشيء اذا احتاج اليه فهو آرب على فاعل والارب بالكسر يستعمل  
في الحاجة وفي العضو والجمع آراب مثل حمل واحمال اه (قوله من الرجال) حال من التابعين  
ومن تبعية أومن أولى وأما قوله أو الطفل الذين الخ فقد تقدم في الحج ان الطفل يطلق  
على المثنى والمجموع فلذلك وصف بالجمع وقيل لما قصد به الجنس روعي فيه الجمع وعورات جمع  
عورة وهي ما يريد الانسان ستره من بدنه وعلب في السواتين والعمامة على عورات يسكون الواو  
وهي لغة عامة العرب سكنوها تحففة الحرف الملة وقرأ ابن عامر في رواية عورات بفتح الواو ونقل  
ابن خالويه انها قراءة ابن أبي اسحق اه ميم (قوله بمعنى الاطفال) أي قال جنسية (قوله  
للجماع) متعلق بظهروا المنفي أي لم يطلعوا على عوراتهن لاجل الجماع أي ليس لهم غرض  
في الاطلاع على العورات لاجل الجماع لعدم قوة الشهوة فيهم وفي البيضاوي لم يظهروا



على عورات النساء لمدح تميزهم من الظهور بمعنى الاطلاع او لعدم بلوغهم حد الشهوة من  
الظهور بمعنى الغلبة اه وفي الروضة وحمل الامام امر الصبي ثلاث درجات احداها ان لا يبلغ  
ان يحكى ما رأى والثانية ان يبلغه ولا يكون فيه ثوران شهوة والثالثة ان يكون فيه ذلك  
فالاول حضوره كغيبته ويجوز التكشف له من كل وجه والثاني كالحرم والثالث كالبالغ  
واعلم ان الصبي لا تكلف عليه واذا جعلناه كالبالغ فعنناه انه يلزم المنظور اليها الاحتجاب  
منه كما انه يلزمها الاحتجاب من المجنون قطعا قلت واذا جعلنا الصبي كالبالغ لزم الولي ان  
يعنه النظر كما يلزمه ان يعنه من الزنا وسائر المحرمات والله اعلم اه (قوله فيجوز ان يبدي  
لهم) أي لذين النوعين وهم التابعون والاطفال اه (قوله ولا يضربن بأرجلهن) أي  
لا يضربن الارض بأرجلهن ليقعن خلفهن فيه لم أنهن ذوات خلخال فان ذلك مما يورث  
الرجال ميلا اليهن ويوهنهم ان لهم ميلا الى الرجال اه أبو السعد ودوهذا سد باب المحرمات  
وتعليم للاحوط والافصوت النساء ليس بعورة عند الشافعي فضلا عن صوت خلخالهن اه  
شهاب وفي القرطبي من فعل ذلك منهن فرجاً بجليهن فهو مكروه ومن فعل ذلك منهن تبرجا  
وتعرضا للرجال فهو حرام مذموم وكذلك من ضرب بنبعله الارض من الرجال ان فعل ذلك عجباً  
حرم فان الهيب كبيرة وان فعل ذلك تبرجاً لم يحرم اه (قوله من زيتن) بيان لما (قوله يقعق) أي  
اي يصوت اي يظهر له صوت وفي المصباح القعقة حكاية صوت السلاح ونحوه اه (قوله  
أي المؤمنون) العامة على فتح الهاء واثبات ألف بعد الهاء وهي ما اتى للتنبيه وقرأ ابن عامر  
هنا وفي الزخرف بالياء الساخر وفي الرحمن أيه الثقلان بضم الهاء وصلافاذا وقف سكن ووجهها  
أنه لما حذفت الألف لالتقاء الساكنين استعملت الفتحة على حرف خفي فضمت الهاء اتساعا  
لرسم وقد رسمت هذه المواضع الثلاثة دون ألف فوق أبو عمرو والكسائي بالف والباقون  
بدونها اتساعا للرسم ولموافقة الخط للفظ وثبتت في غير هذه المواضع حملا للهاء على الأصل نحو  
يا أيها الناس يا أيها الذين آمنوا وبالجملة فالرسم سنة متبعة اه (قوله تصون من ذلك)  
أي ما وقع منكم وقوله تغليب الذكور أي في قوله وتوبوا الخ اه شيخنا (قوله وأنكحوا)  
الأيام منكم الخطاب للأولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك  
عند طاهيها وطاهاه وأشعار بأن المرأة والمبذ لا يستبدان به اذ لو استبد الماوجب على الولي والسيد  
اه بيضاوي وهذا الامر للوجوب ان كانت المرأة محتاجة للذكاح لعدم نفقة أو خوف زنا  
أو كان الرجل محتاجا لخوف الزنا فان لم تكن حاجة كان الامر للإباحة عند الشافعي وللندب  
عند مالك وأبي حنيفة اه من القرطبي وفي السمين قوله الأيام جمع أيام بزنة فيعل يقال منه  
آم يقيم كباع يبيع وقياس جمع أيام كسيد وسيائد وأيام في وجهان أظهرهما من كلام  
سبيويه رحمه الله تعالى أنه جمع على فعال غير مقلوب وكذلك بقاى وقيل ان الأصل على أيام  
ويتايم في أيام ويقيم فقلبا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من العيبة والعيبة  
والايبة والعيبة والقمم قلت اما العيبة بالمهمله فشدة شهوة اللين وبالمهجمة شدة العطش  
والايبة طول العزبة والقمم شدة شهوة الاكل والقمم شدة شهوة اللحم اه (قوله وهي من)  
أي امرأة ليس لها زوج وقوله ومن ليس أي رجل ليس له زوج أي زوجة أي سواء كان أيضا  
بكرًا أو ثيبًا والحاصل ان لفظ الأيام يطلق على كل من المرأة والرجل الغير المتزوجين اه شيخنا  
(قوله وهذا في الاحرار والحرائر) أي بقربينة قوله واما منكم اه كرخي (قوله والصالحين)

والصالحين) على لسان نبه (فتنة) بابه  
(للذين في قلوبهم مرض)  
شك وخلاف اسكى بعملوا به  
(والقاسية قلوبهم) من ذكر  
الله (وان الظالمين) المشركين  
الوايد بن المغيرة وأصحابه (لني  
شفاق) خلاف ومعاداة  
(بعيد) عن الحق والهدى  
(وليعلم) ولكي يعلم تبيان الله  
(الذين أوتوا العلم) أعطوا  
العلم بالقرآن والتوراة عباد  
الله بن سلام وأصحابه (انه)  
يعني تبيان الحق هو الحق  
من ربك فيؤمنوا به  
فيصدقوا بتبيان الله (نقضت  
له) فخلص له وتقبله يعني  
تبيان الله (قلوبهم وان الله  
لهادى) حافظ (الذين



أى المؤمنين (من عبادكم  
وامائكم) وعباد من جوع  
عبد (ان يكونوا) أى الاحرار  
(فقراء يفتهم الله) بالتزوج  
(من فضله والله واسع)  
تلقاه (علمهم) بهم) وليستعفف  
الذين لا يجدون نكاحا) أى  
ما ينكحون به من مهر ونفقة  
عن الزنا (حتى يغنيهم الله)  
بوسع عليهم (من فضله)  
فينكحون (والذين يتفقون  
الكتاب) بمعنى المكتابة  
(مما ملكت أيمانكم) من  
العبيد والاماء (فكاتبوهم  
ان علمتم فيهم خيرا) أى  
أمانة وقدرة على الكسب  
لاداء مال المكتابة وصيغتها  
مثلا كاتبك على الفين في  
شهرين كل شهر ألف فاذا  
أديتم ما فانت حرفيقول قبلت  
(وأتوهم) أمر السادة (من  
مال الله الذى آتاكم)  
ما يستعينون به فى أداء  
ما التزموه لكم وفى معنى  
الابتاء حط شئ مما التزموه  
(ولا تذكرهوا فتياتكم) أى  
اماءكم (على المغاء) أى  
الزنا (ان أردن تحصنا) تعففا  
عنه وهذه الاردة محل الاكراه  
فلا مفهوم للشرط (لتتقوا)  
بالاكراه (عرض الحيوة  
الدنيا) نزات فى عبد الله بن  
أبي

آمنوا) محمد صلى الله عليه  
وسلم والقرآن (الى صراط

أى المؤمنين) أو أريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح حتى يقوم العبد بما يلزم له وتقوم  
الامة بما يلزم للزوج أو ان المراد بالصلاح ان لا تكون صفة لا تحتاج الى النكاح وخص  
الصالحين بالذكر ليحصن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولان الصالحين منهم هم الذين  
مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد فى المودة فكانوا مظنة التوصية والاهتمام بهم  
ومن ليس بصالح فخالفه على العكس من ذلك وظاهر الآية يدل على أن العبد لا يتزوج بنفسه واذا  
يتولى تزويجه سيده لم يكن ثبت بالدليل انه اذا أمر به بان يتزوج حازا يتولى تزويجه نفسه فيكون  
قوله باذنه بمنزلة تولى السيد فاما الاماء فان السيد يتولى تزويجهن خصوصاً على قول من لا يجوز  
النكاح الا بولي اه كرخي (قوله من جوع عبد) أى رقيق أى وله جوع غير هذا كعبيد  
واعابد واعبد فالجمع الذى هنا من جملة اه شيخنا (قوله ان يكونوا فقراء يفتهم الله من  
فضله) رد لما عسى يمنع من النكاح والمعنى لا يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من المناكحة  
فان فى فضل الله غنية عن المال فانه غادر رائج أو وعد من الله بالاغناء لقوله عليه الصلاة  
والسلام اطلبوا الفنى بالتزوج لكنه مشروط بالمشيئة لقوله تعالى وان خفتن عيلة فسوف  
يغنيكم الله من فضله ان شاء اه يضاهى (قوله أى الاحرار) أى الذين هم من جملة الايامى  
المذكورين بقوله ومن ليس له زوج اه (قوله وليستعفف الذين الخ) أى ليجدوا ويجهتدوا  
فى طاب العفة أى تحصيل أسبابها وقهر النفس على تحمل مشاق الشهوة اه شيخنا (قوله  
أى ما ينكحون به الخ) أى فهو مصدر بمعنى اسم المفعول ككتاب بمعنى مكتوب اه (قوله  
والذين يتفقون الكتاب) يجوز فيه الرفع على الابتداء والخبر الجملة المقرونة بالغاء لما تضمنه  
المبتدأ من معنى الشرط ويجوز نصبه بفعل مقدر يفسره المذكور من باب الاشتغال وهو  
الارحاح كان الامر اه من (قوله بمعنى المكتابة) أى عقد المكتابة وهى مفاعلة لان السيد  
كتب على نفسه العتق والعبد كتب على نفسه النجوم اه شيخنا (قوله أى أمانة) أى فى دينه  
لئلا يضيع ما يحصله فلا يعتق وقوله وقدرة على الكسب أى بحرفة أو غيرها وهذا الشرطان  
انما هما اندب المكتابة واستحبابهما فالامر فى الآية للمدب أما الجواز فلا يتقيد بما ذكر بل تجوز  
كتابتها وتصح ولو كان خائفا عاجزا اه شيخنا (قوله وأتوهم) أى اعطوهم والامر للوجوب  
(قوله وفى معنى الابتاء حط شئ) أى بل هو أفضل لان القصد من الحط الاعانة على العتق وهى  
محقة فيه متوهمة فى الابتاء فقد يصرف المكاتب المدفوع فى غير جهة المكتابة (قوله ولا  
تذكرهوا فتياتكم) جمع فتاة وفى المختار والفتى الشاب والفتاة الشابة وقد فتى بالكسر فتاء  
بالفتح والمد فى وقتى السن بين الفتاة والفتى أيضا السخى الكريم وجمع الفتى فى القلة فتية وفى  
الكثرة فتيان وجمع الفتاة فتيات اه (قوله على المغاء) المغاء مصدر بغت المرأة تبغى بغاء  
أى زنت وهو مختص بزنا النساء ولا مفهوم لهذا الشرط لان الاكراه لا يكون الا مع ارادة المقتضين  
اه سمين وفى المصباح وبغت المرأة تبغى بغاء بالكسر والمد من باب رمى بغرت وهى بغى والجمع  
البغايا وهى ووصف مختص بالمرأة فلا يقال للرجل بغى قاله الازهرى والبغى القينة وان كانت  
عفيفة لثبوت الفجور لها فى الاصل قاله الجوهري ولا يراد به الشتم لانه اسم جعل كاللقب  
والامة تساغى أى ترائى اه (قوله محل الاكراه) أى لا يتصور الاكراه لا يتحقق الا عندها  
واما عند ميلهن للزنا فهو بدواعين واختيارهن فلا يتصور الاكراه حينئذ فالتقييد بالشرط  
لاجل تحقق الاكراه المنهى عنه اه شيخنا (قوله فلا مفهوم للشرط) أى لما يشعر به من جواز



كان يكره جواريه على  
الكسب بالزنا (ومن يكرههن  
فان الله من بعدا كراههن  
غفور) لمن (رحيم) من  
(واقعد انزلنا اليكم آيات  
مبينات) بفتح الباء وكسرها  
في هذه السورة بين فيها ما ذكر  
أوبئة (ومثلا) خبرا عجيبا  
وهو خبر عائشة (من الذين  
دخلوا من قبلكم) أي من  
جنس أمثالهم أي أخبارهم  
الهيبة كخبر يوسف ومريم  
(وموعظة للمنفقين) في قوله  
تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في  
دين الله لولا اذمهتهن  
ظن المؤمنون الخ ولولا اذ  
مهتهن وهن قاتم الخ يعظكم  
الله أن تعودوا إلى آخوه  
وتخصيصها بالمتقين لانهم  
المتقون بها (الله نور  
السموات والارض) أي  
منورها بالشمس والقمر

مستقيم) إلى دين قائم برضاه  
وهو الاسلام (ولا يزال الدين  
كفرا) بحمد عليه السلام  
والقرآن الواسع بن المغيرة  
وأصحابه (في مربة منه) في  
شك من القرآن ولكن  
انظرهم يا محمد (حتى تأتيهم  
الساعة) قيام الساعة (بفتة)  
بغاة (أو يأتيهم عذاب يوم  
عقيم) لا فرج فيه وهو يوم  
يدير (الملك) القضاء (يومئذ)  
يوم القيامة (الله يحكم بينهم)

الا كراه عند انتفاء هذه الارادة مع أن الا كراه على الزنا حرام وان لم يردن التحصن نعم فائدتها في  
الآية بالمبالغة في النهي عن الا كراه يعني انهن اذا اردن العفة فالسيد أحق بإرادتها فلا يكرهها  
وقبل معنى قوله ان اردن تحصننا أي اذا اردن وليس معناه الشرط لانه لا يجوز كراههن على  
الزنا ان لم يردن تحصننا كقوله عز وجل وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين أي اذ كنتم مؤمنين اه  
كرخي وفي أي السعود وقوله تعالى ان اردن تحصننا ليس لتخصيص النهي بصورة ارادتهن  
التعفف عن الزنا واخراج ما عداها من حكمه كما اذا كان الا كراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص  
الزاني أو لخصوص الزمان أو لخصوص المكان أو لغير ذلك من الامور المصحة للا كراه في الجملة  
بل للمحافظة على عادتهم المستمرة حيث كانوا يكرهون على البقاء وهن يردن التعفف عنه  
مع وفور شهوتهن الا مرة بالفجور وقصورهن في معرفة الامور الداعية إلى المحاسن الزاجرة  
عن تعاطي القبايح اه (قوله كان يكره جواريه) وكن متافش كما منهن ثمنان للنبي صلى الله  
عليه وسلم ففترت الآية اه شيخنا (قوله فان الله من بعدا كراههن) جملة وقعت جزاء  
للشرط والعائد على اسم الشرط محذوف تقديره غفور لهم وقدره الزمخشري فان الله غفور لمن  
وعلى هـ هذا الثاني بالزم خروج لـ الجزاء عن رابط يربطها باسم الشرط وقد ضعف الامام الرازي  
تقديره لم يورجح تقديره لمن ولما قدر الزمخشري لمن أوردسوا لافعال فان قلت لا حاجة إلى  
تعليل المغفرة بهن لان المكره على الزنا غير آثم بخلاف المكره قلت لعل الا كراه كان دون  
ما اعتبرته الشريعة من اكره بقتل أو بما يخاف منه التلف أو فوات عضو حتى يسلم من الاثم  
وربما قصرت عن الحد الذي تعذرفه فتكون آثمة اه سمعنا وقوله قلت لعل الا كراه الخ وأجاب  
أبو السعد عن هذا الجواب آخر فقال بل لمن حاجة إلى المغفرة وحاجتهن إليها المنبئة عن  
سابقة الاثم اما باعتبار انهن وان كن مكرهات لا يخلون في تضاعيف الزنا عن شائبة مطاوعة ما  
يحكم الجبلة البشرية واما باعتبار أن الا كراه قد يكون قاصرا عن حد الجلاء المزيل للاختيار  
بالمرة واما لغاية تهويل أمر الزنا وحث المكرهات على التثبت في التحصن عنه والتشديد  
في تحذير المكرهين ببيان انهن حيث كن عرضة للمقوبة لولا أن تداركنهن المغفرة والرحمة مع  
قيام العذر في حقهن فاحال من يكرههن في استحقاق العقاب اه (قوله بين فيها ما ذكر) راجع  
للفتح وقوله أوبئة راجع للكسر فهو من بين بمعنى تبين وفي نسخة متبينة وهو أيضا راجع  
للكسر أي تبين ما في هـ هذه السورة من الاحكام فهو على النسخة الاولى من اللازم وعلى الثانية  
من المتعدي اه شيخنا وفي البيضاوي آيات مبينات يعني الآيات التي بينت في هـ هذه السورة  
واوضحت فيها الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحقص وحزذوا الكسائي بالكسر لانها واضحات  
تصدقها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين أو لانها بينت الاحكام والحدود  
اه (قوله ومثلا) عطف على آيات (قوله أي من جنس أمثالهم) أي مشابها لأخبارهم في القرابة  
هذا والمراد بالجنسية وأشار الشارح بذلك إلى أن الآية على تقدير مضافين اه شيخنا (قوله  
أي منورها) الخ انما أوله باسم الفاعل لان حقيقة النور كيفية أي عرض يدرك بالبصر  
فلا يصح حمله على الذات الا قدس اه شيخنا وعبارة البيضاوي النور في الاصل كيفية تدركها  
الباصرة أولا وتذكر بواسطتها سائر المبصرات كالكيفية الفاضلة من النيران على الاجرام  
الكشفية المحاذية لها وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى الا بتقدير مضاف كقولك  
زيد عدل بمعنى ذو عدل أو على تجوزا ما جمعت من نور السموات والارض وقد قرئ به فانه تعالى



(مثل نوره) أي صفته في  
قلب المؤمن (كمشكاة  
فيها مصباح في  
زجاجة)

يقضى بين المؤمنين  
والكافرين (فالذين آمنوا)  
بعمده عليه السلام والقرآن  
وعملوا الصالحات) الطاعات  
فيما بينهم وبين ربهم (في  
جنات النعيم) يكرمون  
بالتحف (والذين كفروا  
وكذبوا بآياتنا) بكتابتنا  
ورسلنا (فأولئك لهم عذاب  
مهيئ) بهانوز به ويقال  
شديد (والذين هاجروا في  
سبيل الله) في طاعة الله من  
مكة إلى المدينة (ثم قتلوا)  
قتلهم العدو في سبيل الله  
(أوما قوا) في سفر أو حضر  
(ليرزقهم الله رزقا حسنا) ثوابا  
حسنا في الجنة لامواتهم  
وغنائم حلالا طيبا لأحيائهم  
(وان الله له خير الرازقين)  
أفضل المطعمين في الدنيا  
والآخرة (ليدخلنهم مدخلا  
يرضونه) لأفئدتهم ويقال  
يقبلونه يعني الجنة (وان الله  
أعلم) بثوابهم وكراماتهم  
(حليم) بتأخير عقوبة من  
قتلهم (ذلك) هذا قضاء  
الله فيما بين المؤمنين  
والكافرين في الآخرة  
(ومن عاقب) قاتل وليه  
(بمثل ما عوقب به) بولي  
(ثم نفي عليه) ثم تطاول

نوره ما بالكواكب وما يفيض عنهم من الأنوار أو بالمشكاة والأنبياء ومدبرهم من قولهم  
الرئيس الفائق في التدبير فلان نور القوم لأنهم يهتدون به في الأمور أو موحده ما كان النور  
ظاهرا بذاته مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله تعالى  
موجود بذاته موجودا معناه وقال ابن عباس معنى الله نور السموات والأرض هادي من فيهما  
فهم نوره يهتدون واضافته إليه ما للدلالة على سعة أثره أولا شتمه ما على الأنوار الحسية  
والعقلية وقصور الإدراكات البشرية عليها وعلى المتعلق بها والمدلول لها اه وفي القرطبي  
واختلف العلماء في تأويل هذه الآية فقيل المعنى أي به وبقدرته انارت أضواءها واستقامت  
أمورها ما وقامت مصنفاتها فالكلام على التقريب للذهن كما يقال الملك نور أهل البلد أي به  
قوام أهلها وصلاح جملتهم الجريان أمورهم على سنن السداد فهو في الملك مجاز وفي الله حقيقة محضنة  
أو هو الذي أبدع الموجودات وخلق العقل نور اهاد بالان ظهورا لموجوده حصل كما حصل  
بالضوء جميع المبصرات وقال مجاهد مدبر الأمور في السموات والأرض وقال أبي بن كعب  
والحسن مزين السموات بالشمس والقمر والنجوم ومزين الأرض بالأنبياء والعلماء والمؤمنين  
وقال ابن عباس وانس المعنى انه هادي أهل السموات والأرض والاول أعم للمعاني وأصح مع  
التأمل اه (قوله مثل نوره كشكاة) مبتدأ وخبر وهذه الجملة ايضاح لما قبله أو تفسير فلا محل  
لها وتم مضاف محذوف أي كمثل مشكاة قال الزمخشري أي صفة نوره الهيبة الشأن في  
الاضاءة كشكاة أي كصفة مشكاة واختلافوا في هذا التشبيه هل هو تشبيه مركب أي انه قصد  
فيه تشبيه جملة بجملة من غير نظر إلى مقابلة جزء بجزء بل قصد تشبيه هدايته واتقانه صنعة في كل  
مخلوق على الجملة به هذه الجملة من النور الذي تتخذونه وهو أبلغ صفات النور عندكم كم أو تشبيه  
غير مركب أي قصد مقابلة جزء بجزء وهو المشكاة عربية أم حبشية معربة خلاف ورسمت  
بالواو كالصلاة والذكاة والمصباح السراج الضخم والخاصة واحدة الزجاج وهو جوهر معروف  
وفيه ثلاث لغات فالضم لغة الجاهل وهو قراءة العامة والكسر والقح لغة قيس وبالفح قرأ ابن  
أبي عمير ونصر بن أبي عامر في رواية ابن مجاهد وبالكسر قرأ نصر بن عاصم في رواية عنه  
وأبو رجاء وكذلك الخلاف في قوله الزجاجة والجملة من قوله فيها مصباح صفة مشكاة ويجوز أن  
يكون الجار وحده هو الوصف وهو مصباح مرفوع به فاعلا اه مبين وما ذكره من انها ترسم بالواو  
يؤيده ذكر أهل اللغة لها في آخره واو وفي القرطبي قوله مثل نوره أي صفة دلالة التي  
يقذفها في قلب المؤمن والدلائل تسمى نورا وقد سمى الله تعالى كتابه نورا فقال وأنزلنا إليك  
نورا مبينا وسمى نبيه نورا فقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وهذا لان الكتاب يهدي  
وبين وكذلك الرسول ووجه الاضافة إلى الله تعالى أنه مثبت الدلالة ومبينها وواضعها وتحتل  
الآية معنى آخر ليس فيه مقابلة جزء من المثل بجزء من المثل بل وقع التشبيه فيه بجملة بجملة  
وذلك أن يريد مثل نور الله الذي هو هدايته واتقانه صنعة كل مخلوق وبراهينه الساطعة على الجملة  
كهذه الجملة من النور الذي تتخذونه أنتم على هذه الصفة التي هي أبلغ صفات النور الذي بين  
أيدى الناس فمثل نور الله في الوضوح كهذا الذي هو منها كم أيها البشر اه (قوله أي صفته)  
أي الهيبة في قلب المؤمن أي الذي هو في الصدر الكائن في البدن فالتشبيه فيه أربعة أمور  
متداخلة البدن فيه الصدر فيه القلب فيه النور كما المشكاة فيها الزجاجة فيها المصباح فيه النور



هي القنديل والمصباح  
السراج اي الفتيلة الموقودة  
والمشكاة الطائفة غير النافذة  
اي الانبوبة في القنديل  
(الزاجحة كانهما) والنور  
فيها (كوكب دري) اي  
مضيء بكسر الدال وضمها  
من الدرء بمعنى الدفع لدفعه  
الظلام وضمها وتشديد الباء  
منسوب الى الدر اللؤلؤ  
(توقد) المصباح بالمأضي  
وفي قراءة مضارع أو قد مبنيا  
للفعل بالهتان وفي قراءة  
توقد بالفوقانية اي الزاجحة  
(من) زيت (شجرة مباركة  
زيتونة لا شرقية ولا غربية)  
بل بينهما

عنه بظلم (ينصرنه الله)  
يعني المظلوم على الظالم  
فيقتله ولا يأخذ منه الدية  
وهو رحل قتل وليه فأخذ  
من قاتل وليه الدية ثم بقي  
عليه فقتله أيضا فيقتل ولا  
يؤخذ منه الدية (ان الله  
اعفو) مقبوا زمان تاب (غفور)  
لمن مات على التوبة (ذلك)  
عقوبة من بقي على أخيه  
(بان الله يولج الليل في النهار)  
يزيد الليل على النهار فيكون  
النهار أطول من الليل (ويولج  
النهار في الليل) يزيد النهار  
على الليل فيكون الليل  
أطول من النهار (وان الله  
سميع) بمقالة تخطه (بصير)  
بأعمالهم (ذلك) القدرة

اه شيخنا والذي في قلب المؤمن هو العلوم والمعارف وعلى هذا يكون في الكلام استخدام حيث  
فسر النور ولا بمعنى منور تنويرا حسيا وفسر الضمير بالنور الذي في قلب المؤمن وهو معنوي  
وصيغ الضمير في قوله يهدي الله لنوره من يشاء بالاسلام فعليه يكون في الكلام استخدام آخر  
فليتأمل (قوله هي القنديل) بكسر القاف كما في القاموس (قوله الموقودة) صوابه الموقدة  
(قوله الطائفة غير النافذة) قيد به لانها حقة تجميع للنور فيكون فيها أقوى مما لو كانت نافذة وقوله  
اي الانبوبة اي السنبلة التي في القنديل وهذا تفسير آخر للمشكاة حكاية البيضاوي بقيل فهو  
مقابل لتفسيرها بالطائفة فكأن على الشارح أن يقول أو الانبوبة فيه برأ وفيكون معطوفا على  
الطائفة ويكون المعنى قيل هي الطائفة وقيل الانبوبة اه شيخنا ونص البيضاوي كشكاة وهي  
الكوة الغير النافذة وقيل المشكاة الانبوبة في وسط القنديل اه وفي الصميم والمشكاة الكوة  
غير النافذة وقيل هي الحديدة أو الرصاصة التي يوضع فيها الزيت وقيل هي العمود الذي يوضع  
على رأسه المصباح وقيل ما يتعلق فيه القنديل من الحديدة اه (قوله أيضا الطائفة غير النافذة)  
اي لانها أجمع للضوء والمصباح فيها أكثر اضاءة منه في غيرها فصار المعنى كمثل نور مصباح  
في مشكاة في زجاجة ومثل الله نوره أي معرفته في قلب المؤمن بنور المصباح دون نور الشمس مع  
أن نورها أتم لان المقصود تمثيل النور في القلب والقلب في الصدر والصدر في البدن بالمصباح  
والمصباح في الزجاجة والزجاجة في القنديل وهذا التمثيل لا يستقيم الا فيما ذكر أولان نور المعرفة  
له آلات يتوقف هو على اجتماعها كالدن والفهم والعقل واليقظة وغيرها أولان نور الشمس  
يشرق متوجها الى العالم السفلي ونور المعرفة يشرق متوجها الى العالم العلوي كنور المصباح  
واكثره تنفع الزيت وخلوصه عما يخالطه غالباً وقع التشبيه في نوره دون نور الشمع مع انه أتم من  
نور المصباح اه كرخي (قوله والنور فيها) أي والخال (قوله بمعنى الدفع) عبارة المختار الدرء  
الدفع وبابه قطع ودرا طاع مفاجأة وبابه خضع ومنه كوكب دري كسكين كثير توقده وتلاؤه  
ودري بالضم منسوب الى الدر وقرئ دري بالضم والهمزة ودري بالفتح والهمزة وتدار أتم  
تدافعتم واختلقتم اه (قوله منسوب الى الدر) أي على وجه التشبيه في الصفاء والاشراق اه  
شيخنا (قوله مبنيا للفعل) حال من مضارع أو قد وكذا قوله بالهتان وفي قوله وفي أخرى  
بالفوقانية وعليها يكون الضمير راجعا للزجاجة فلذلك قال الشارح أي الزجاجة على تقدير  
مضاف أي فتيلة الزجاجة اذهى التي تتصف بالانقياد اه شيخنا (قوله من شجرة) من لا بداء  
الغاية على حذف مضاف أي من زيت شجرة زيتونة فيها قولان أشهرهما أنها بدل من شجرة  
الثاني أنها عطف ببيان وهذا مذهب الكوفيين وتبعهم أبو علي وقد تقدم هذا في قوله من ماء  
صديد اه صميم (قوله مباركة) قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيتته وهو ادم  
ودهان ودباغ ووقود يوقد بحطبته وثقله وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به  
الابرسم وهو أول شجرة تنبت في الدنيا وأول شجرة تنبت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء  
والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومنهم محمد صلى الله عليه وسلم فانه قال  
مرتين اللهم بارك في الزيت والزيتون اه قرطبي (قوله لا شرقية) صفة لشجرة ودخلت لا لتفيد  
النفى وقرأ الضحاك بالرفع على اضممار مبتدأ أي لا هي شرقية والجملة أيضا في محل جر نعت لشجرة  
اه صميم (قوله أيضا لا شرقية ولا غربية) أي بحيث تقع الشمس عليها حينئذ دون حبر بل بحيث  
تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة أو محراء واسعة فان ثمرها تكون أنضج وزيتها أصفى



قلا يشمكن منها حر ولا برد  
مضرب (يكاد زيتها يضيء  
ولو لم تغمسه نار) لصفائه  
(نور) به (على نور) بالنار  
ونور الله أي هداية المؤمن  
نور على نور الإيمان  
لنقروا وتعلموا (بأن الله هو  
الحق) بأن عبادة الله هي  
الحق وأن الله هو القوى  
(وإن مات دعون) تعبدون  
(من دونه) من دون الله  
(هو الباطل) الضعيف  
(وإن الله هو العلي) أعلى  
كل شيء (الكبير) أكبر كل  
شيء (ألم تر) ألم تخبرنا محمد في  
القرآن (أن الله أنزل من  
السماء ماء) مطرا (فتصبح  
الارض) فتصير الارض  
(مخضرة) بالنبات (إن الله  
لطيف) باستخراج النباتات  
(خبير) بمكانه (له ما في  
السموات وما في الارض)  
من الخلق (وإن الله هو العلي)  
عن خلقه (المجيد) المحمود  
في فعله ويقال المجيد لمن  
وحده (ألم تر) ألم تخبرني  
القرآن يا محمد (أن الله سخر)  
ذال (لكم ما في الارض) من  
الشجر والدواب (والفلك)  
وسخر الفلك يعني السفن  
(تجري في البحر بأمره) بأذنه  
(ويعسك السماء) يمنع  
السماء (أن تقع) لكي لا تقع  
(على الارض إلا بأذنه) بأمره  
إلى يوم القيامة (إن الله

أولاً نابتة في شرق المعمورة ولا في غربها بل في وسطها وهو الشام فإن زيتونه أجود الزيتون أولاً  
في مضيئ تشرق الشمس عليها دائماً فتحرقها ولا في مقناة أي مكان لا تطلع الشمس عليه بل  
تقرب عنها دائماً فتتركها نابتاً وفي الحديث لا خير في شجرة ولا في نبات في مقناة ولا خير فيهما في  
مضيئ أي بيشاوي والمقناة بقاف ونون مفتوحة أو مضمومة فهمزة وهي المككان الذي  
لا تطلع عليه الشمس أي ذكر يا وقد تحذف الهمزة أي شهاب وفي القرطبي اختلاف العلماء  
في قوله لا شرقية ولا غربية فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة وغيرهم الشرقية التي تصيبها  
الشمس إذا أشرق ولا تصيبها إذا غربت لأن لها ستر أو الغربية عكسها أي أنها شجرة في صحراء  
أوفي من كشف من الأرض لا يوارى بها عن الشمس شيء وهو أجود لزيتونها ليست خالصة للشرق  
فسمى شرقية ولا للغرب فتسمى غربية بل هي شرقية غربية وقال ابن زيد أنها من شجر  
الشام لا شرقي ولا غربي وشجر الشام أفضل الشجر وهي الأرض المباركة وشرقية نعمت لزيتونه  
ولا ليست تحول بين النعمت والمنعوت ولا غربية عطف عليه أي (قوله فلا يشمكن منها حر)  
أي لا تكونها غير شرقية ولا برد أي لا تكونها غير غربية وقوله مضربين هذا هو محط الغنى وهو حال  
(قوله يكاد) أي يقرب زيتها وهذه الجملة نعمت أيضاً الشجرة أي سمين (قوله ولو لم تغمسه نار)  
أي على كل حال أي سواء غمسته النار أو لم تغمسه وفي السمين قوله ولو لم تغمسه نار جواب لو محذوف  
أي لا ضاء له لأنه ما تقدم عليه والجملة حال وقد تقدم تحرير هذا في قولهم لا تردوا السائل ولو  
جاء على فرس وإنما الاستقصاء لآحوال أي حتى في هذه الحال وقرأ ابن عباس والحسن  
عيسى بالياء لأن المؤنث مجازي ولأنه قد فصل بالمفعول أيضاً أي وفي القرطبي قال ابن العربي  
قال ابن عباس هذا مثل نور الله وهداية في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل  
أن تغمسه النار فإن مسته النار زاد ضوهه كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل أن يأتبه العلم  
فاذا جاء العلم زاد هدى على هدى ونور على نور كقالب إبراهيم من قبل أن تحييه المعرفة قال  
هذا ربي من قبل أن يخبره أحد بأن له رباً فلما أخبره الله أنه ربه زاد هدى قال له ربه أسلم قال  
أسلمت رب العالمين أي بالزيت يعني من غير نار على نور حاصل بالزيت  
كأن على نور وقوله على نور بالنار أي مع نور بالنار أي كأنها نار ناشئ عنها فاعلى بمعنى مع أي شئنا  
ونور مبتدأ وعلى نور خبره كما هو المتبادر من صنيع الشارح وفي أبي السعد نور حبر مبتدأ  
محذوف وقوله على نور متعلق بمحذوف هو صفة له مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة أي  
ذلك النور بنور عظيم كأن على نور كذلك لا على أنه عبارة عن نور واحد معين أو غير معين فوق  
نور آخر مثله ولا عن مجموع نورين اثنين فقط بل عبارة عن نور متضاعف من غير تحديد لتضاعفه  
بعدمين وتحدد مراتب تضاعف ما مثل به من نور المشكاة بما ذكره لكونه أقصى مراتب  
تضاعفه عادة أي (قوله ونور الله أي هداية الخ) أي فالمشبه نور مجموع من نورين نور الهدى  
ونور الإيمان والمشبه به نور مجموع من نورين نور الزيت الخاق ونور المصباح الموقد فيه أي شئنا  
وفي القرطبي نور على نور أي اجتماع في المشكاة ضوء المصباح إلى الزجاجة وإلى ضوء الزيت فصار  
كذلك نور على نور واشتعلت هذه الأنوار في المشكاة فصارت كأن نورها يكون وكذلك إبراهيم  
الله واضحة وهي برهان بعد برهان وتقبية بعد تقبية كإرسال الرسل وإنزال الكتب ومواظبة  
تكرار فيها لمن له عقل معتبر أي وفي البضاوي وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الأول أنه تمثيل  
للهدي الذي دل عليه الآيات البينات في جلاء مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى بالمشكاة



(يهدى الله لنوره) اى دين  
الاسلام (من يشاء ويضرب)  
بين (الله الامثال للناس)  
تقريباً لافهامهم ليعتبروا  
فيؤمنوا (والله بكل شئ عليم)  
منه ضرب الامثال (في  
بيوت) متعلق بيسع الا في  
(اذن الله ان ترفع) تعظم  
(ويذكر فيها اسمه) بتوحيده  
(يسع) بفتح الموحدة وكسرهما  
اى يصلى (له فيبلالعدو)  
بالناس) بالثومنين (لرؤف  
رحيم وهو الذى احياكم) في  
ارحام امهاتكم صغاراً (ثم  
يميتكم) صغاراً او كباراً (ثم  
يحييكم) للبعث بعد الموت  
(ان الانسان) ينفى الكافر  
بديل بن ورقاء الخزاعي  
(الكفور) كافرين بالله وبالبعث  
بعد الموت وبذبيحة المسلمين  
(كل امة) لكل اهل دين  
(جعلنا منسكاً) منسكاً  
ويقال معبداً (هم ناسكوه)  
ذابحوه على دينهم (فلا  
ينازعنك) فلا يخالفنك ولا  
يصرفنك (في الامر) في  
امر الذبيحة والتوحيد (وادع  
الى ربك) الى توحيد ربك  
(انك لعلى هدى مستقيم)  
على دين قائم مرضاه وهو  
الاسلام (وان جادلوك)  
خامولك في امر الذبيحة  
والتوحيد لقولهم ان ما ذهب  
الله احل مما تدينون انتم  
بما كنتم (فقل الله اعلم

المعقولة او تشبه الله من حيث انه محفوف بظلمات او هام الناس وخيالاً تمهيداً لمصباح  
واغلول الكاف المشكاة لا شتماً لها عليه وتشبيهاً به اوفق من تشبيهاً بالشمس او غليل المانور  
الله بقلب المؤمن من المصارف والاهل يوم بنور المشكاة المنبت فيها من مصباحها اه (قوله)  
يهدى الله لنوره من يشاء) اى فان الاسباب دون مشيئته لا غية اذ تمامها اه بوضاوى (قوله)  
ويضرب الله الامثال للناس) اى تقريباً للعقول من المحسوس اه بوضاوى (قوله والله بكل  
شئ عليم) اى معقولا كان او محسوساً ظاهراً كان او خفياً اه بوضاوى (قوله في بيوت) فيه  
ستة اوجه احدها انه صفة لمشكاة اى كشكاة في بيوت اى في بيت من بيوت الله الثانى انه  
صفة لمصباح الثالث انه صفة لزجاجة الرابع انه متعلق بتمرد على هذه الاقوال لا يوقف  
على علم الخامس انه متعلق بمحذوف كقوله في تسع آيات اى سجوة في بيوت السادس انه  
متعلق بيسع اى يسع رجال في بيوت ولفظ فيها تكرار للتوكيد كقوله في الجنة خالد بن فيها  
وعلى هذين القواين فيوقف على علم اه مهن قيل المراد بالبيوت هنا جميع المساجد فقد قال  
ابن عباس بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض وقيل المراد  
بها اربعة مساجد لم يبنها الا نبي الكعبة بناها ابراهيم وامم عبد الله اقبله وبيت المقدس بناها  
داود وسليمان ومسجد المدينة ومسجد قباء بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله)  
متعلق بيسع) وعلى هذا الاعراب انما أعيد لفظ فيها للتأكيد والتذكير والاذن بان  
التقديم للاهتمام بالقصر التصريح على الوقوع في البيوت فقط اه ابو السعود (قوله اذن الله الخ)  
في محل جوصفة لبيوت وان ترفع على حذف الجار اى في ان ترفع ولا يجوز متعلق في بيوت بقوله  
ويذكر لانه عطف على ماى ميزان وما بعد ان لا يتقدم عليها اه مهن (قوله تعظم) اى بحيث  
لا تذكر فيها الفحش من القول وبحيث تظهر عن النجاسات والاقذار اه خازن وفي الكرخي  
اذن الله اى امر ان ترفع اى تعظم او ترفع بالبناء وقد رالتطهير اعمالاً لا يبق بها اه وفي القرطبي  
وقد ذكره بعض اصحابنا تعليم الصبيان في المساجد ورأى انه من باب البيع وهه ذا اذا كان  
باجرة فلو كان بغير اجرة لمنع ايضاً من وجسه آخره وان الصبيان لا يهرزور عن الاقدار  
والاوساخ فيؤذى ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتظيفها  
وتظيفها فقال جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وسل سبيو فكم واقاة حدودكم ورفع  
اصواتكم وخصوماتكم وجرورها في الجمع واجعلوا الساعلى ابوابها المطاهرا اه (قوله بتوحيده)  
اى قول لا اله الا الله وفي الخازن ويند كرفيها امه قال ابن عباس يتلى فيها امه اه (قوله)  
يسع بفتح الموحدة الخ) عبارة السمين قرأ ابو بكر وابن عامر بفتح الباء مبنياً للفعول والقائم مقام  
الفاعل احد المجرورات الثلاث والاول منها اولى لاحتياج العامل الى مرفوعه فالذى يليه  
اولى ورجال على هذه القراءة مرفوع على احد وجهين اما بفعل مقدر لتعذر اسناد الفعل اليه  
وكانه جواب سؤال مقدر فكأنه قيل من يسميه فقيل يسميه رجال الثانى ان رجال خبر  
مبتدأ محذوف اى المسبح رجال وعلى هذه القراءة يوقف على الاتصال وباقي السبعة بكسر الباء  
منها للفاعل والفاعل رجال ولا يوقف على الاتصال اه (قوله اى يصلى) اى صلاة الصبح  
في الغيرة وصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء في الاتصال كما اشار له بقوله من بعد الزوال  
اه شيخنا وفي الخازن يسع فيها بالغدو والاتصال رجال قال اهل التفسير اراد به الصلاة  
المفروضة فالتى تؤدى بالغداة صلاة الفجر والتى تؤدى بالاصالة صلاة الظهر والعصر والعشاء



مصدر عن الغدوات أي  
 بكر (والأصل) العشايا  
 من بعد الزوال (رجال)  
 ناعل يسبح بكسر الباء على  
 فقهائها نائب الفاعل له ورجال  
 فاعل فعل مقدر جواب  
 سؤال مقدر كأنه قيل من  
 يسبحه (لأنهم تجارة)  
 أي شراء (ولا يبيع عن ذكر  
 الله وإقام الصلاة) - حذف  
 ما إقامه تخفيف (وإتساء  
 الزكوة يخافون يوماً تنقلب)  
 تضطرب (فيه القلوب  
 والابصار) من الخوف  
 القلوب بين الحياة والملاك  
 والابصار بين ناحيتي اليمين  
 والشمال هو يوم القيامة  
 (ليجزئهم الله أحسن ما عملوا)  
 أي ثوابه وأحسن بمعنى حسن  
 (ويزيدهم من فضله)  
 بما تعملون) في دينكم من  
 الذبيحة وغيرها (الله يحكم)  
 يقضي (بينكم يوم القيامة فيما  
 كنتم فيه) في أمر الذبيحة  
 والتوحيد (تختلفون) تختلفون  
 (ألم تعلم) يا محمد (أن الله يعلم  
 ما في السماء) ما يكون في أهل  
 السماء من الخيرات (والأرض)  
 ما يكون من أهل الأرض  
 من الخيرات والشر (أن ذلك في  
 كتاب) مكتوب في اللوح  
 المحفوظ (أن ذلك) حفظ ذلك  
 بغير الكتاب (على الله يسير)  
 هير (ويعبدون) يعني كفار  
 مكة (من دون الله ما لم ينزل

لأن اسم الأصيل يقع على هذا الوقت كله وقبل أراد به الصبح والمصر روى عن أبي موسى  
 الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين دخل الجنة أراد بالبردين  
 صلاة الصبح وصلاة العصر وقال ابن عباس التسيب بالقدوس صلاة الضحى وعن أبي أمامة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهر إلى صلاة مكتوبة كان أجره كاجر  
 الحاج المحرم ومن خرج إلى المسجد إلى تسبيح الضحى لا يقصد الا ذلك كان أجره كاجر المعتمر  
 وصلاة على أثر صلاة لا لغوينهما كتاب في عليين أخرجه أبو داود اه (قوله مصدر) أي في  
 الأصل من باب مما وأما هنا فالمراد منه الأزيمة كما قال اه وقوله بمعنى الغدوات بضم الدال  
 وفقهها وسكونها وقوله أي البكر جمع بكرة كغرفة وغرف وهي أول النهار وقوله العشايا جمع  
 عشية وهي آخر النهار اه شيخنا (قوله رجال) خصوصاً بالذكر لأن النساء ليس عليهن حضور  
 المسجد للجمعة وللجماعة اه خازن (قوله نائب الفاعل له) أي لفظه (قوله لاتهم) في محل رفع  
 صفة لجال اه معين (قوله أي شراء) أفاد به أنه أراد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع  
 على البيع والشراء جميعاً لأنه ذكر البيع بعده كقوله وإذا رأوا تجارة أو لهواً يعني الشراء أو ان  
 التجارة جنس يدخل تحته أنواع الشراء والبيع وانما خص البيع بالذكر لأن الالتئام والاشتغال  
 به أعظم لكون الربح الحاصل من البيع معيناً ناجراً والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه  
 مستقبل فلا يرد لم عطف البيع على التجارة مع شمولها اه كرخي (قوله عن ذكر الله) أي عن  
 حضور المساجد لإقامة الصلاة اه خازن (قوله وإقام الصلاة) أي ادائها في وقتها جماعة لان  
 من آخر الصلاة عن وقتها لا يكون من مقامي الصلاة روى سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما انه  
 كان في السوق فأقيمت الصلاة فقام الناس وأغلقت أحوالهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر  
 رضي الله عنه فيهم نزلت هذه الآية رجال لاتهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله وإقام الصلاة اه  
 خازن (قوله يخافون يوماً) يجوز أن يكون نعتاً ثانياً بالرجال وأن يكون حالاً من مفعول لاتهم  
 ويوماً مفعول به لا ظرف على الظاهر وتقلب صفة ليوماً اه معين يعني أن هؤلاء الرجال وان  
 بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون لعلمهم بأنهم ما عبدوا الله حق  
 عبادته وقيل إن القلوب تضطرب من الهول والفرع وتشخص الابصار وقيل تتقلب القلوب  
 مما كانت عليه في الدنيا من الشك إلى اليقين وتتفتح الابصار من الاغطية وقيل تتقلب الابصار  
 من هول ذلك اليوم فتعشى الملاك وتنظم في الحياة وتتقلب الابصار من هول ذلك اليوم من أي  
 ناحية يؤخذ بهم أمن ذات اليمين أم ذات الشمال ومن أين يؤتون كتبهم أمن قبل اليمين أم من  
 قبل الشمال وقيل ينقلب القلب في الجوف فيرتفع إلى الحجرة فلا ينزل ولا يخرج وينقلب  
 البصر فيشخص من هول الأمر وشدة اه خازن (قوله ليجزئهم الله) يجوز تعلقه بيسبح أي  
 يسبحون لأجل الجزاء ويجوز تعلقه بمذوق أي فعلوا ذلك ليجزئهم الله وظاهر كلام الزمخشري  
 أنه من باب الاعمال فانه قال والمذوق يسبحون ويخافون ليجزئهم ويكون من أعمال الثاني  
 للمذهب من الأول اه معين والاطهر أن هذه اللام لام العاقبة والصيرورة للام العلة الباعثة اه  
 (قوله ويزيدهم من فضله) أي فلا يقتصر في إعطائهم على جزاء أعمالهم بل يزيدهم من العطايا  
 ما يليق بفضله اه خازن وفي أبي السمود ويزيدهم من فضله أي يتفضل عليهم بأشياء لم تعد لهم  
 بمحوصياتها أو بمقاديرها ولم يخطر ببالهم كيفياتها ولا كمياتها بل انما وعدت بطريق الاجمال  
 في مثل قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله عليه السلام حكاية عنه عز وجل



وا لله يرزق من يشاء بغير حساب  
 (بقال فلان ينفق بغير حساب أى يوسع كانه لا يحسب ما ينفقه) (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة) جمع قاع أى فى فلاة وهو شماع يرى فيه ما نصف النهار فى شدة الحر يشبه الماء الجارى (بحسبه) بظنة (الظمان) أى العطشان (ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا) مما حسبه كذلك الكافر يحسب ان عمله كمدة ينفعه حتى اذا مات وقدم على ربه لم يجد عمله أى لم ينفعه

بسلطانا) كتابا ولا عذرا (وما ليس لهم به علم) جهة ولا بيان (وما للظالمين) المشركين (من نصير) من مانع من عذاب الله (واذا تتلى القران) (عليهم آياتنا) القرآن (بينات) مبینات بالامر والنهي (تعرف) يا محمد (فى وجوه الذين كفروا) بالقرآن (المنكر) الكفرانية من القرآن (يكادون يسطون) يهدمون أن يضربوا ويقعوا) بالذين يتلون) يقرؤن (عليهم) آياتنا) القرآن (قل) يا محمد لا اله الا الله (افان يشكم) أخبركم (بشر من ذلكم) مما قلتم للمسلمين فى الدنيا لقولهم ما رأينا أهل دين أقل حظا

أعددت لصنادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وغير ذلك من المواعيد الكريمة التى من جلتها قوله تعالى والله يرزق من يشاء بغير حساب فانه تذييل مقرر للزيادة ووعده كريمة بانه تعالى يعطيهم غير أجور أعمالهم من الخيرات بما لا يقى به الحساب اه (قوله والله يرزق من يشاء بغير حساب) وضع الموصول موضع ضميرهم للتنبيه على معنى الصلة على ان مناط الرزق المذكور محض مشيئته تعالى لأعمالهم المحكية وذلك تنبيه على كمال قدرته وكمال جوده وسعة احسانه فكأنه تعالى لما وصفهم بالجود والاجتهاد فى الطاعة وهم مع ذلك فى نهاية الخوف فالحق سبحانه يعطيهم الثواب العظيم على طاعتهم ويزيدهم الفضل الذى لا حد له فى مقابلة خوفهم قال الزمخشري والله يرزق بغير حساب قال الطيبي يعنى أن يرزق مطلق يجب أن يقيد بما ذكر من الجزاء والتفضل والاول ممتنع لانه بمعنى الثواب والثواب له حساب فلا يقال فيه بغير حساب فبقى ان يقيد بالثاني ويقال والله يرزق ما يتفضل به بغير حساب اه كرخى (قوله والذين كفروا) مبتداً اول وقوله أعمالهم مبتدأ ثان وقوله كسراب خبر الثاني والثاني والخبر خبر الاول ويجوز أن يكون أعمالهم بدلاً من الذين كفروا بدل اشتمال وقوله كسراب خبر عن الذين كفروا مع ملاحظة البدل منه أشاره القرطبي وهذا شروع فى بيان حال الكفار بضرب مثل لهم بعد أن بين حال المؤمنين بضرب مثل لهم بقوله مثل فوره كشكاة اه شيخنا (قوله أعمالهم كسراب) أى أعمالهم الصالحة كمدة وعنى ووقف من كل ما لا يتوقف على نية اه شيخنا (قوله بقيعة) أى فيها فالباء بمعنى فى وقوله جمع قاع أى كجيرة جمع جار وقيل القيعه مفرد بمعنى القاع وقوله أى فلاة هى الارض المستوية اه شيخنا وفى القرطبي والقيعة جمع القاع مثل جيرة وجار قال الهروي وقال أبو عبيدة قيعه وقاع واحد حكاها النحاس والقاع ما انسط من الارض واتسع ولم يكن فيه نبت وفيه يكون السراب وأصل القاع المنخفض الذى يستقر فيه الماء وجمعه قيعان قال الجوهري والقاع المستوى من الارض والجمع أقواع وقيعان فصارت الواو ياء لكسر ما قبلها والقيعة مثل القاع وهو أيضا من الواوى وبعضهم يقول هو جمع اه (قوله يشبه الماء الجارى) وذلك لانه يترأى فيه الجريان كما ذكره القرطبي ونصه والسراب ما يرى نصف النهار فى اشتداد الحر كالماء فى المقاو زيلصق بالارض والآل الذى يكون ضحى كالماء الا انه يرتفع عن الارض حتى يصير كأنه بين الارض والسماء وسمى السراب سرا بالانه يتسرب أى يجرى كالماء يقال سرب القمل أى مضى وسار فى الارض وسمى الآل أيضا ولا يكون الا فى البرية والحرف فيقتر به العطشان اه (قوله بحسبه الظمان) فى المختار حسبت زيدا صالحا بالكسر أحسبه بالفتح والكسر محسبه ومحسبة بكسر السين وفتحها واحسبنا بالكسر ظننته اه وفى المصباح وحسبت زيدا قائما أحسبه من باب تعب فى لغة جميع العرب الابنى كناية فاعلمهم يكسرون المضارع مع كسر الماضى أيضا على غير قياس حسبتنا بالكسر بمعنى ظننت اه (قوله أى العطشان) أى وكذا غيره من كل من يراه وخص الظمان لانه أوج البه من غيره فالتشبيه به أتم اه شيخنا (قوله حتى اذا جاءه) غاية لخدوف تقديره ويقصده ولا يزال جاثيا اليه حتى اذا جاءه أى جاء ما ظنه ماء أو جاء موضعه اه شيخنا (قوله لم يجده شيئا) أى لم يجد ما قدره وظنه شيئا أو وحه التشبيه أن الذى باقى به الكافر من أعمال البرية فقد أن له ثوابا عند الله تعالى وليس كذلك فاذا رأى عرصة القيامة لم يجد الثواب الذى كان يظنه بل وجد العقاب العظيم والعذاب



مصدره  
البر (الله عنده) اي عند  
من (توفاه حسابه) اي جازاه  
في الدنيا (والله مريب  
الحساب) اي المجازاة (او)  
الذين كفروا أعمالهم السيئة  
(كظلمات في بحر

منكم فقال الله قل يا محمد  
الخ وهي (النار وعدها الله  
الذين كفروا) بمحمد صلى الله  
عليه وسلم لم والقرآن وانتم  
كافرون بجهنم والقرآن  
(وبئس المصير) صاروا اليه  
(يا ايها الناس) يعني أهل  
مكة (ضرب مثل) بين مثل  
آلهتكم (فاستمعوا له)  
وأطيعوا له (ان الدين  
تدعون) تعبدون (من  
دون الله) من الاوثان (ان  
يخلقوا ذبابا) لن يقدروا ان  
يخلقوا ذبابا (ولو اجتمعوا له)  
لو اجتمع مع العابد والمعبود  
ما قدروا أن يخلقوا ذبابا  
(وان يسلبهم) يأخذ  
(الذباب) من الآلهة  
شيئا (الطغوا عليها من  
العسل) لا يستغفروا منه  
لا يستغيثونه ولا يخلصونه  
الذباب يعني الآلهة (ضف  
الطالب) يعني الصنم  
(والطلوب) الذباب ويقل  
ضف الطالب العابد  
والطلوب المعبود (ما قدروا  
الله حق قدره) ما عظموا الله  
حق عظمتة بذلك نزات في

الايام ف عظمت حسرتة وتناهى غمه ف شبه حاله بحال الظلمات الذي اشتدت حاجته الى الله  
فاذا شاهد السراب في البر تعلق قلبه به فاذا جاءه لم يجد شيئا ف كذلك حال الكافر بحسب أن  
عمله نفعه فاذا احتاج الى عمله لم يجد ما يغني عنه شيئا ولا نفعه اه خازن (قوله ووجد الله  
عنده) معطوف على مقدروه وما قدره بقوله لم يجد عمله الذي ذكره في حيز القابيه بقوله حتى اذا  
مات الخ اه شيخنا وفي أبي السعود ف ليست الجملة معطوفة على لم يجد شيئا بل على ما يفهم منه  
بطريق التمثيل من عدم ووجدان الكفرة من أعمالهم المذكورة عينا ولا أثرا كأنه قيل حتى  
اذا جاء الكفرة يوم القيامة أعمالهم التي كانوا في الدنيا يحسبون انها نعمة لهم في الآخرة لم يجدوها  
شيئا ووجدوا الله أي حكمه وقضائه عند المحيى وقيل عند العمل فوفاهم أي أعطاهم كاملا وافيها  
حسابهم أي حساب أعمالهم المذكورة وخزاءها فان اعتقادهم لنفعها بغير إيمان وعلمهم بموجبه  
كفر على كفر موجب للعقاب قطعا وافراد الضميرين الراجعين الى الذين كفروا اما لارادة الجنس  
كالظلمات الواقعة في التمثيل واما للعمل على كل واحد منهم وكذا اقراد ما يرجع الى أعمالهم اه  
وفي البيضاوي ووجد الله أي وحد عقابه وزبانية عذابه أو وجد نفسه محاسبا اياه اه وقوله  
عنده أي عند السراب أو العمل وقوله أو وجد نفسه محاسبا اياه أي فالعندة بمعنى الحساب على  
طريق الكناية لذكر التوفية بعهده اه شهاب وفي القرطبي ووجد الله عنده أي وحد الله بالمرصاد  
فوفاه حسابه أي جزاء عمله وقيل وجد وعده الله بالجزاء على عمله وقيل وحدا مرا لله عند حشره  
والمعنى متقارب اه (قوله أي جازاه عليه) أي على عمله في الدنيا متعلق بجازاه ويكون المعنى على  
هذا انه وجد في الآخرة وعلم فيها ان الله جازاه في الدنيا على عمله بالمال والبنين وغيرهما من  
لذات الدنيا اه شيخنا وهذا المعنى بعيد من السياق جدا مقتضى السياق بطلان عمل الكافر  
وانه لا نفع له أصلا والذي حمله على هذا المعنى البعيد تقييد الشارح بقوله في الدنيا وغيره من  
المفسرين لم يذكر هذا القيد وعبارة أبي السعود فوفاه أي أعطاه وافيها كاملا حسابه أي حساب  
عمله المذكور وخزاءها فان اعتقادهم لنفعه بغير إيمان وعلمهم بموجبه كفر على كفر موجب للعقاب  
قطعا اه ومعادها ان المعنى أن الله في الآخرة يحازي الكافر بالعذاب على عمله الذي عمله في  
الدنيا ويمكن على بهمدان يجعل قول الشارح في الدنيا حالا من العمل أي جازاه في الآخرة على  
عمله حال كونه أي العمل في الدنيا أي على العمل الذي عمله في الدنيا فيكون الجزاء في الآخرة  
بالعقاب على العمل الذي عمله في الدنيا فتأمل (قوله أو ظلمات) أوله تقسيم أي ان عمل الكافر  
قسمان قسم كالسراب وهو العمل الصالح وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ اه شيخنا وفي  
البيضاوي أو ظلمات عطف على كسر اب وأول الخبير فان أعمالهم لا تكون الا غيبة لا منفعة لها  
كالسراب ولا تكون اناحية عن نور الحق كالظلمات المتراكمة من ليج البهر والسهاب والامواج  
أول التنويع فان أعمالهم ان كانت حسنة فكما السراب وان كانت سيئة فكما الظلمات أول التقسيم  
باعتبار وقتين فانها كالظلمات في الدنيا وكما السراب في الآخرة اه (قوله أيضا أو ظلمات) فيه  
أوجه أحدها انه نسق على كسر اب على حذف مضاف واحد تقديره أو كذا ظلمات تودل على  
هذا المضاف قوله اذا خرج يده لم يكدره اذ قال كناية تهود الى المضاف المحذوف وهو قول أبي  
على الثاني أنه على حذف مضافين تقديره أو كذا أعمال ذي ظلمات فقد رضى ليصح عود الضمير  
اليه في قوله اذا خرج يده وقد رآ أعمال ليصح تشبيه أعمال الكفار بأعمال صاحب الظلمة اذ لا معنى  
لتشبيه العمل بصاحب الظلمة الثالث انه لا حاجة الى حذف المضاف المعنى انه شبه أعمال الكفار



لجى) عبق (يفشا موج من

فوقه (أى الموج) موج من

فوقه (أى الموج الثاني

(سحاب) أى غيم هذه

(ظلمات بعضها فوق بعض)

ظلمة البصر وظلمة الموج

الاول وظلمة الثانى وظلمة

السحاب (إذا أخرج) الناظر

(يده) فى هذه الظلمات (لم

يكديرها) أى لم يقرب

من رؤيتها (ومن لم يجعل

الله له نورا فإله من نور) أى

من لم يهده الله لم يهتد (الم

تر أن الله يسبح له من فى

السموات والارض) ومن

التسبيح صلاة

اليهود لقولهم عزير بن الله

واقولهم ان الله فقير ونحن

أعنياء واقولهم يد الله مغلوطة

واقولهم ان الله استراح بعد

ما فرغ من خلق السموات

والارض فسرده الله عليهم

ذلك وقال ما قدر والله حق

قدره (ان الله اقوى) على

أعدائه (عزير) بالنقمة من

اليهود (الله يصطفى) يختار

(من الملائكة رسلا)

بالرسالة يعنى جبريل

وميكائيل وإسرافيل وملاك

الموت (ومن الناس) محمد

عليه السلام وسائر النبيين

(ان الله سميع) بمقاتتهم

حين قالوا لهذا الرسول

يا أكمل الطغاة ومعه

فى الاسواق (بصير) بصير

(يعلم ما بين أيديهم) من

ث حيلولتها بين القلب وما يهتدى به بالظلمة وأما الضمير ان فى أخرج يده فيعود ان على محذوف  
دل عليه المعنى أى اذا أخرج يده من فيها اه سمين ونقص من كلام القرطبي ان المشبه اما عمل  
الكافر وعلى هذا لا يقدر شئ بعد الكاف وأما كافر الكافر وعلمه لا يقدر شئ أيضا وأما نفس  
الكافر وعلمه فيقدر مضاف بعد الكاف والمعنى عليه ان الكافر كذى ظلمات أى كشخص كائن  
فى ظلمات الى آخره (قوله لجى) منسوب للج أو اللمعة وهو الماء الغزير اه شيخنا وفى السمين قوله  
فى بحر لجى فى بحر صفة ظلمات فيتملى محذوف واللى منسوب الى اللج وهو معظم البحر كذا قال  
الزمخشري وقال غيره منسوب الى اللمعة بالناء وهى أيضا مظلمة فاللى هو العميق الكثير الماء  
وقوله من فوقه موج يجوز أن تكون هذه الجملة من مبتدأ وخبر صفة لموج الاول ويجوز أن يجعل  
الوصف الجار والمجرور فقط وموج فاعل به لاعتماده على الموصوف وقوله من فوقه سحاب فيه  
الوجهان المذكوران قبله من كون الجملة صفة لموج الثانى أو الجار فقط اه (قوله يفشا) أى  
يملؤه موج من فوقه موج إشارة الى كثرة الامواج وتراكم بعضها فوق بعض اه شيخنا وفى الخازن  
معناه ان البحر اللجى يكون قعره مظلمًا جددًا بسبب غمورة الماء فاذا ترادفت الامواج ازدادت  
الظلمة فان كان فوق الامواج سحاب بلغت الظلمة النهاية القصوى ووجه التشبه ان الله عز  
وجل ذكر ثلاثة أنواع من الظلمات ظلمة البصر وظلمة الامواج وظلمة السحاب وكذلك  
الكافر له ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل وقيل شبه بالبحر اللجى قلبه  
وبالموج ما يغشى قلبه من الجهل والشك والحيرة وبالسحاب الختم والطبع على قلبه قال أبى  
ابن كعب الكافر ينقلب فى خمس من الظلمات كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه  
ظلمة ومسيره الى ظلمات يوم القيامة فى النار اه (قوله أيضا يفشا موج) صفة أخرى لبحر هذا  
اذا أعدنا الضمير فى يفشا على بحر وهو الظاهر وان قدرنا مضافا محذوف أى وكذى ظلمات كما  
فعل بعضهم كان الضمير فى يفشا عائدا عليه وكانت الجملة حالاً منه لخصه بالاضافة أو صفة  
له اه سمين (قوله من فوقه سحاب) أى قد غطى النجوم وحجب انوارها اه شيخنا (قوله اذا  
أخرج يده) أى مع أنها اقرب شئ الى (قوله أى من لم يهده الله لم يهتد) عبارة البضاوى ومن لم  
يجعل الله له نورا من لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لا سببا لها فإله من نور خلاف الموفق الذى له  
نور على نور اه وفى الخازن قال ابن عباس من لم يجعل الله له ديناً وإيماناً فلا دين له وقيل من لم  
يهده الله فلا هادى له قيل ترات هذه الآية فى عتبة بن ربيعة بن أمية كان يلتمس الدين فى  
الجهالة ويلبس المسوح فلما جاءه الاسلام كفر وعاند والاصح ان هذه الآية عامة فى حق جميع  
الكفار اه (قوله ألم تر) أى ألم تعلم علما يشبه المشاهدة فى اليقين والوثاقة بالوحى والاستدلال  
أن الله يسبح له أى يقره ذاته عن كل نقص وآفة من فى السموات والارض أى أهل السموات  
والارض ومن لتغليب العقلاء والملائكة والثقلان بما يدل عليه من مقال أو دلالة حال اه  
ببضاوى وقوله ألم تعلم يعنى أن المراد بالرؤية رؤية القلب لان تسبيح المسبحين لا تتعلق به رؤية  
البصر والاستفهام تقريرى أى قد عطف وعبر عن العلم بالرؤية للدلالة على تقريره بالعلم النازل  
منزلة المشاهد اه زاده وظاهره انه استعارة ومقتضى كلام الضمير ان ترى العلمية حقيقة  
اه شهاب (قوله ومن التسبيح صلاة) وذلك لان المراد به الخضوع والانقياد والعبادة والصلاة  
من جملة أفراد المعنى وانما قال الشارح ذلك توطئة لقوله كل قد علم صلاة وتسبيحه وفى  
السكرخى قال بعبادة الصلاة لئلا يأتى آدم والتسبيح لتأثر الخلق وقيل ان ضرب الاجبة صلاة الطير



(والطير) جمع طائر في  
السماء والارض (صافات)  
حال باسقاط اجنحتهم (كل  
قد علم) الله (صلاته وتسبيحه  
والله عليم بما يفعلون) فيه  
تقلب العاقل (وقته ملك  
الموت والارض) خزائن  
المطر والرزق والنبات (والى  
الله المصير) المرجع (الم تر ان  
الله يزوج مصابيا) يسوقه برفق  
(ثم يؤلف بينه) يضم بعضه الى  
بعض فيصير القطع المتفرقة  
قطعة واحدة (ثم يجعل ركاما)  
بعضه فوق بعض (فترى الودق)  
المطر (يخرج من خلاله)  
مخرجهم) وينزل من السماء

**وامر الاخرة** (وما خلفهم)  
من امر الدنيا يعني الملائكة  
(والى الله ترجع الامور)  
هو اقب الامور في الاخرة  
(يا ايها الذين آمنوا اركعوا  
وامسجدوا) في الصلاة  
(واعبدوا) اطيعوا (ربكم  
وافعلوا الخير) العمل الصالح  
(لكم تقطعون) لكي تقبوا  
من العنق والعذاب  
(وجاهدوا في الله حق  
جهاده) واعدوا لواء الله حق  
جهاده (مواجبتكم) اختاركم  
لدينه (وما جعل عليكم في  
الدين) في امر الدين (من  
خرج) من ضيق بقول من لم  
يستطع ان يصلي قائما فليصل  
قاعدا ومن لم يستطع ان  
يصلي قاعدا فليصل مضطجعا  
بوي ايماء (ملة ايكم)

وصوته تسبيحه وقيد الطير بقوله صافات لانه يكون بين السماء والارض حيث لا يكونه دالا  
على كمال قدرته صانعه ولطف تدبيره بسدعه فيكون خارجا عن حكم من في السموات والارض  
وهو مطوف على من قال الزمخشري فان قلت متى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسبيح  
من في السموات ودعاءهم وتسبيح الطير ودعائهم وتنزيل المطر من جبال برد في السماء حتى  
قبل له الم تر قلت علمه من جهة اخبار الله آياه بذلك على طريق الوحي اه (قوله والطير صافات)  
قرأ العامة والطير رفا صافات نصبا قال رفع عطفها على من والنصب على الحال وقرأ الاعرج  
والطير نصبا على المفعول معه وصافات حال ايضا وقرأ الحسن وخارجة عن نافع والطير صافات  
برفقه ما على الابتداء والخبر ومفعول صافات محذوف اي اجنحتها اه مهين وفي المصباح  
والطائر على صيغة اسم الفاعل من طار يطير طيرا وهو له في الجو كشي الحيوان في الارض  
ويعدى بالهمزة والنصب فيقال طيرة وأطرت وجمع الطائر طير مثل صاحب وهب وراكب  
وركب وجمع الطير طيور وأطيار قال ابو عبيدة وقطرب ويقع الطير على الواحد والجمع وقال ابن  
الانباري الطير جماعة وتأنشها أكثر من التذكير ولا يقال هو أحد طير بل طائر وقيل يقال  
للائتي طائرة اه (قوله بين السماء والارض) أشار به - ذا الى أن العطف مقابر اه شيئا  
(قوله كل قد علم صلاته وتسبيحه) في هذه الضمائر أقوال أحدها أنها كلها عائدة على كل اي  
كل قد علم هو صلاته نفسه وتسبيحه وهذا أولى لتوافق الضمائر والثاني ان الضمير في علم عائدة  
على الله تعالى وفي صلاته وتسبيحه عائدة على كل والثالث بالعكس اي علم كل صلاة الله وتسبيحه  
اي الذين أمرهم - ما وبان بفعله كإضافة الخلق الى الخالق اه مهين (قوله خزائن المطر  
والرزق) راجع للسماء وقوله والنبات راجع للارض اه شيئا ويشير به ذا الى تقدير مضاف  
اي والله ملك خزائن السموات والارض وفي الخازن والله ملك السموات والارض أي ان جميع  
الموجودات ملكه وفي تصرفه وعنه نشأت ومنه بدت فهو واجب الوجود وقيل معناه ان  
- زائن المطر والرزق بيديه ولا يملكها أحد سواه اه (قوله يزوج مصابيا) في المختار يزوج الشيء  
ترجيعة دفعه برفق وترجي بكذا اكنى به وأزجى الابل ساقها والمزجى الشيء القليل وبضاعة  
مزجاة قليلة والريح تزجى السحاب والبقرة تزجى ولدها أي تسوقه اه (قوله ثم يؤلف بينه)  
انما دخلت بين على مفرد وهي انما تدخل على المثنى فيأفوقه لانه اما ان يراد بالسحاب اجنس  
فماد الضمير عليه على حكمه واما ان يراد أنه على حذف مضاف أي بين قطعه فان كل قطعة  
سحابية اه مهين والى هذا يشير كلام المفسر اه (قوله ركاما) في المختار ركام الشيء اذا جمعه  
والق بهضمه على بعض وبابه نصر وارتك الشيء وتراكم اجتمع والركام الرمل المتراكم والسحاب  
وشحوه اه (قوله فترى الودق) أي تبصره وقوله يخرج من خلاله حال وقوله مخارجة اي تقبه  
اه شيئا وفي السمين قوله من خلاله وهل انخلال مفرد كجباب او جمع كجبال جمع جبل والودق  
قيل هو المطر ضعيفا كان أو شديدا وهو في الاصل مصدر يقال ودق السحاب يدق ودقا من  
باب وعدو يخرج حال لان الرؤية بصرية اه وفي القرطبي وخلال جمع خال مثل الجبل والجبال  
وهي فرجة ومخارج القطر منه وقد تقدم في البقرة ان كعبا قال ان السحاب غربال المطر لولا  
السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض اه (قوله وينزل من السماء  
من جبال الخ) قد ذكرت من هنا ثلاث مرات فالاولى ابتدائية باتفاق المفسرين والثانية قبل  
زائدة وقبل تبصيرية وقبل ابتدائية على جعل مدخولها بدلا مما قبله باعادة الجار والثالثة فيها



هذه الاقوال الثلاثة وتزيد بقول رابع وهو انها البيان الجنس فقول الشارح في الثانية زائدة وقوله بدل باعادة الجار فيه تليق بين القولين فكان ينبغي له الاقتصار على أحدهما وجرى في الثالثة على انها متضمنة كما ترى اه شيخنا وفي السمين قوله من السماء من جبال فيها من برد من الاولى لا ابتداء الغاية اتفاقا وأما الثانية ففيها ثلاثة أوجه أحدها ان ابتداء الغاية أيضا فهي ومجرورها بدل من الاولى باعادة الجار والتقدير وينزل من جبال السماء من جبال فيها فهو بدل اشتمال الثاني انها للتبعض قاله الزمخشري وابن عطية فعلى هذا هي ومجرورها في موضع مفعول الانزال كأنه قال وينزل بعض جبال الثالث أنها زائدة أي ينزل من السماء جبالا وقال الحوفي من جبال بدل من الاولى ثم قال وهي للتبعض وردده الشيخ بأنه لا تستقيم البدلية الا بتوافقها معنى وأما الثالثة ففيها أربعة أوجه الثلاثة المتقدمة والرابع انها البيان الجنس قاله الحوفي والزمخشري فيكون التقدير على قوله ما وينزل من السماء بعض جبال التي هي البرد فالمنزل بر دلان بعض البرد بر دوه مفعول ينزل من جبال كما تقدم تحرير به اه (قوله زائدة) أي في المفعول به وقوله فيها نعت للجبال والضمير للسماء في السماء جبال من برد كما أن في الارض جبالا من حمارة وقوله بدل أي أن قوله من جبال بدل أي بدل اشتمال من قوله من السماء فالتقدير وينزل من السماء أي الجبال التي فيها بعض برد اه شيخنا (قوله فيصيب به) الضمير للبرد كما في البيضناوي والناظر (قوله سنارقه) العامة على قصر سنا وهو الضوء وهو من ذوات الواو يقال سنا سنوسنا أي أضياء يضى اه سمين وفي المختار السنام مقصور ضوء البرق والسنا أيضا ثبت يتداوى به والسنا من الرقة معدود والشئ الرفيع واسنام رفعه وسنا تسنية فقه وسهله اه (قوله بالابصار) جمع بصير كما أشار له بقوله الناظرة (قوله أي بخطفها) أي فالبناء للتعدي وقيل هي بمعنى من والمفعول محذوف تقديره يذهب النور من الابصار فسها من يخرج الماء والنار والنور والظلمة من شئ واحد اه كرخي وفي المصباح خطفه بخطفه من باب تعب استلبه بسرعة وخطفه خطفا من باب ضرب لغة اه (قوله لاولي الابصار) جمع بصيرة كما أشار له بقوله لا يحجب البصائر وقوله على قدرة الله متعلق بدلالة اه شيخنا (قوله أي نطفة) هذا يحسب الاغلب في حيوانات الارض المشاهدة والا فاللائكة خلقة وامن النور وهم اكثر المخلوقات عددا والجن خلقوا من النار وهم بقدر تسعة اعشار الانس وادم خلق من الطين وعيسى خلق من الریح الذي نفخه جبريل في جيب مريم والدود يخلق من غموا لفاكهة ومن العفونات اه شيخنا (قوله فثم) الضمير راجع لكل باعتبار منه وفيه تغليب العاقل على غيره وقوله من عشي على بطنه سميت هذه الحركة مشيا مع انها زحف للشاكلة اه شيخنا وعبارة الكرخي فثم من عشي الخ انما أطلق من على غير العاقل لاختلاطه بالعاقل في الفصل عن وكل دابة فكان التعبير عن اولى لتوافق اللفظ وقيل لما وصفه بما يوصف به العقلاء وهو المشي أطلق عليه من وفيه نظر لان هذه الصفة ليست خاصة بالعقلاء بخلاف قوله تعالى أفن يخلق كن لا يخلق واستعير المشي للزحف على البطن كما استعير المشفر للشفة وبالعكس كما قالوا في الامر المستمر مشي على هذا الامر يقال فلان ما عشي له أمر فان قيل لم حصر القسم في هذه الثلاثة أنواع من المشي وقد نجد من عشي على أكثر من أربع كالعناكب والقارب والحيوان الذي له أربع وأربعون رجلا فالجواب ان هذا القسم الذي لم يذكر كالمادرف كان ملحقا بالعدم وعبارة القاضى ومنهم من عشي على أربع كالنمل والوحش ويندرج فيه ماله أكثر من أربع

(من) زائدة (جبال فيها) في السماء بدل باعادة الجار (من برد) أي بهضه (فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء بكاد) يقرب (سنارقه) لغاته (يذهب بالابصار) الناظرة له أي بخطفها (يقاب الله الليل والنهار) أي يأتي بكل منهما بدل الآخر (ان في ذلك) التقلب (لهبرة) دلالة (لاولى الابصار) لا يحجب البصائر على قدرة الله تعالى (واته خلق كل دابة) أي حيوان (من ماء) أي نطفة (فثم من عشي على بطنه) كالحيات  
**انبعوا دين ابيكم (ابراهيم هو سماكم) الله سماكم (المسلمين من قبل) من قبل هذا القرآن في كتب الانبياء (وفي هذا) القرآن (ليكون الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم (شهدا عليكم) من كما مصداقكم (وتكونوا شهداء على الناس) للنبين (واقموا الصلاة) فأقموا الصلوات الخمس بوضوئها وركوعها وسجودها وما يجب فيها من مواقيتها (وآتوا الزكاة) أعطوا زكاة أموالكم (واعتصموا بالله) تمسكوا بدين الله وكتابه (هو صولاكم) حافظكم (فثم المولى) الحافظ (ونهم النصير) النافع لكم**



واللهام) ومنهم من عني على  
رجلين) كالانسان والطير  
(ومنهم من عني على أربع)  
كالبهائم والانعام (يخلق الله  
ما يشاء ان الله على كل شيء  
دبر لقد أنزلنا آيات مبينات)  
أي بينات هي القرآن (واقه  
يهدي من يشاء الى صراط)  
طريق (مستقيم) أي دين  
الاسلام (ويقولون) أي  
المنافقون (آمنا) صدقنا  
(بالله) بتوحيده (وبالرسول)  
محمد (وأطمنا) بما فيه حكمة  
به (ثم يتولى) يعرض (فريق  
منهم من بعد ذلك) عنه (وما  
أولئك) المعرضون (بالمؤمنين)  
المهودين الموافق قلوبهم  
لا لمستهم (واذا دعا الى  
الله ورسوله) المبلغ عنه  
(ايحكم بينهم اذا فريق منهم  
معرضون) عن الجهي اليه  
(وان يكن لهم الحق يأتوا اليه  
مذعنين) مسرعين طائعين  
~~ومن السورة التي يذكر فيها~~  
المؤمنون وهي كلها مكية  
آياتها مائة وتسع عشرة وكلها  
الف وثمانمائة وأربعون  
وحروفها أربعة آلاف  
وثمانمائة وحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسناده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (قد أفصح المؤمنون)  
يقول قد فاز ونجا وسعد  
الموحدين بتوحيده الله  
أولئك هم الوارثون الجنة

كالعنا كبفان اعتمادها اذا مشيت يكون على أربع اه (قوله والهام) بتشددها للمهم أي  
وكلد ودوا الصلح (قوله كالانسان والطير) أي وكالانعام (قوله ومنهم من عني على أربع) أي  
ومنهم من عني على أكثر كالسقارب والعنكبوت والحيوان المعروف بأربع وأربعين وأغما  
لم يذكر هذا القسم اما لدوره اولانه عند المشي يعتمد على أربع فقط اولد خوله في قوله يخلق الله  
ما يشاء اه شيخنا (قوله يخلق الله ما يشاء) أي عما ذكر وعما لم يذكر بسطا ويركبا على اختلاف  
الصور والاعضاء والهيآت والحركات والطبائع والقوى والافعال مع اتحاد العنصر بقتضي  
مشيته اه بيضاوي (قوله لقد أنزلنا) فيه التفات وقوله مبينات بفتح اليا وكسر هاء سبعتان  
وكذلك في كل ما جاء من هذا الجمع في القرآن اه شيخنا وتفسير الشارح بناسب الكسر (قوله  
ويقولون آمنا بالله الخ) شروع في بيان احوال بعض من لم يشأ الله هدايته الى صراط مستقيم  
وفي الخطيب قال مقاتل نزلت هذه الآية في بشر المنافق الى أن قال وقد مضت قصتها في سورة  
النساء اه وعبارة الخازن عند قوله تعالى ألم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما أنزل اليك الخ  
نصها قال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودي خصومة  
فقال اليهودي نطلق الى محمد وقال المنافق نطلق الى كعب بن الاشرف وهو الذي سماه الله  
الطاغوت فأبى اليهودي أن يخاضه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الى عرفات يا عمر فقال  
اليهودي اختصمت أنا وهذا الى محمد أي عنده فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم أنه يخاضه في  
البكة أي عندك فقال عمر للمنافق أ كذلك فقال نعم فقال له ما عمر يريد حتى أخرج اليكما فدخل  
عمر البيت وأخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد أي مات وقال هكذا  
أقضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين  
الحق والباطل فسمى الفاروق اه بحروقه (قوله من بعد ذلك) أي القول المذكور وقوله عنه  
أي عن ذلك الحكم (قوله واذا دعا الى الله ورسوله) هذا ايضاح وشرح لقوله ثم يتولى فريق  
منهم وقوله اذا فريق اذا الثانية بمعنى القاء أي قائمة مقامها في ربط الجواب بشرطه وهو اذا الاولى  
اه شيخنا (قوله المبلغ عنه) أشار به للاعتذار عن افراد الضمير في ايحكم وحاصله أن الرسول هو  
المباشر للحكم واغما ذكر الله معه تعظيما لشأنه أي الرسول اه شيخنا وعبارة أي السعد ايحكم أي  
الرسول بينهم لانه المباشر للحكم - حقيقة والا كان ذلك حكم الله تعالى - حقيقة وذكر الله تعالى  
لتفضيحه عليه السلام والا يذان بحلالة محله عنده تعالى اه (قوله معرضون) أي ان كان الحكم  
عليهم بدليل قوله وان يكن لهم الحق الخ اه شيخنا (قوله اليه) يجوز تعلقه بأتوا لان أتى وجله  
قدحاً آتعددين بالي ويجوز ان يتعلق بمذعنين لانه بمعنى مسرعين في الطاعة وصحبه الزمخشري  
قال لا تقدم صلته ودلالته على الاحتصاص ومذعنين حال والاذعان الانقياد يقال اذعن فلان  
لفلان أي انقاد له وقال الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة اهمهين وفي القاموس اذعن له  
خضع وذل وأقروا ومرع في الطاعة واتقاد كذعن كفرح اه (قوله في قلوبهم مرض الخ)  
انهكاروا - تنقيح لا عراضهم المذكور وبين انفسه بعد استقصاء عدة من القبايح المحققة  
فيهم والاستفهام للانكار - كن النفي المستفاد به لا يتسلط على هذه الامور الثلاثة لانها واقعة  
لهم وقائمة بهم والواقع لا ينفي واغما هو متسلط على منشئتها وسببها لا عراضهم أي ليس منشئها  
شيأ من هذه الثلاثة بل منشئها شيء آخر وهو ظاهريه بالآخر لا انتقال بقوله بل أولئك هم



(أف قلوبهم مرض) كفر  
 (أم ارتابوا) أي شكوا في  
 نبوته (أم يخافون أن يحيف  
 الله عليهم ورسوله) في الحكم  
 أي في ظلمه وافيته لا (بل أولئك  
 هم الظالمون) بالأعراض  
 عنه (أنما كان قول  
 المؤمنين إذا دعوا إلى الله  
 ورسوله ليحكم بينهم) بالقول  
 اللائق بهم (أن يقولوا سمعنا  
 وأطعنا) بالإجابة (وأولئك  
 الذين هم المفلحون)  
 الناجون (ومن يطع الله  
 ورسوله ويخش الله) يخافه  
 (ويؤتيه) يسكنه (يسكون الله  
 وكسره) يابان يطيعه (فأولئك  
 هم الفاعلون) بالجنة  
 (واقصموا بألله جهداً عما هم  
 غائتوا) (أثن أمرتهم) بالجهاد  
 (ليخرجن قل) لهم (لا تقصموا  
 طاعة معروفه) للذي خير من  
 قسهم الذي لا تصدقون فيه  
 (أن الله خير بما تعملون)  
 من طاعتكم بالقول  
 ومحض الفتكم بالفعل (قل  
 أطيعوا الله وأطيعوا الرسول  
 فما أخرجهم من  
 دون الكفار ويقال قد فاز  
 ونجا المؤمنون المصدقون  
 بأيمانهم والفلاح على وجهين

قوله إذا أصل أقسم بالله الخ  
 كذا في نسخة المصنف والفظا  
 الكشاف وأصل أقسم جهداً  
 اليمين أقسم بجهدها أي بجهده  
 خذف الخ أي وجعلها مقام

الظالمون اه شيخنا وفي الخطيب ثم قسم تعالى الأمر في صدورهم عن حكومته صلى الله عليه  
 وسلم إذا كان الحق عليهم م بين أن يكونوا مرضى القلوب بقوله أف قلوبهم مرض ومرتابين  
 في نبوته بقوله أم ارتابوا وخائفين الخيف في قضاة بقوله أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله  
 اه (قوله أف قلوبهم مرض) أي كفرا وميل إلى الظلم أم ارتابوا بأن رأوا منك نهممة فزال  
 ثقتهم وبقينهم بك أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله في الحكومة بل أولئك هم الظالمون  
 اضرب عن القسمين الأخيرين لتحقيق القسم الأول ووجه التقسيم أن امتناعهم ما خال فيهم  
 أو في الحاکم والثاني إما أن يكون محققا عندهم أو متوقعا وكلاهما باطل لأن منصب نبوته  
 وفرط أمانته صلى الله عليه وسلم يعمه فتعين الأول وظلمهم بهم خال عقيدتهم وميل نفوسهم إلى  
 الخيف وضيق الفصول لتفي ذلك عن غيرهم سيما المدعى إلى حكمه اه يضاهي (قوله أم ارتابوا)  
 أم بعته بل والهمزة أي بل ارتابوا وكذلك يقال فيما بعده اه شيخنا وفي السهم قوله أم  
 ارتابوا أم يخافون أم فيهم مامنة قطرة تتدر عندها الجمهور بحرف الاضرب وهمزة الاستفهام  
 تقديره بل ارتابوا بل أم يخافون ومعنى الاستفهام هنا التقرير والتوقيف ويمالغ به تارة في الذم  
 وتارة في المدح وأن يحيف مفعول الخوف والخيف الميسل والجور في القضاء يقال خاف في  
 قضائه أي مال اه (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام انكاري وهو راجع لكل من  
 الأسباب الثلاثة أي لسميته ومنشأته كما علمت أي لكونه سببا ومنشأ لأعراضهم اه شيخنا  
 (قوله بالأعراض عنه) أي الحكم (قوله أنما كان قول المؤمنين) العامة على نصب به خبرا  
 لكان والاسم أن المصدرية وما بعدهما قرأ أمير المؤمنين والحسن برفعه على أنه الاسم وأن وما  
 في خبرها الخبر وهي عندهم م رحوحة لأنه متى اجتمع معرفتان فالأولى به مل الاعرف الاسم  
 وإن كان سميويه خير في ذلك بين كل معرفتين ولم يفرق هذه التفرقة وقد تقدم تحقيق هذا في  
 أول آل عمران اه صمين (قوله بالإجابة) أي بالفعل لا بمجرد اللسان كما فعل المنافقون (قوله  
 وأولئك الذين هم المفلحون) أي حين إذا قالوا هذا القول المذكور اه (قوله يخافه) لعل هذا حل معنى  
 والافتقار إلى الأعراب يخفه بالجزم لأنه تفسير لا مجزوم بالعطف على فعل الشرط (قوله وكسرها)  
 أي مع أشباع وبدونه بل ويسكون القاف مع الكسر بدون أشباع فهذه ثلاثة مع الكسر تصم  
 للسكون فهي أربعة وكلاهما سبعة اه شيخنا (قوله واقصموا بألله جهداً عما هم غائتوا)  
 آحر من أكاذيبهم مؤكداً باليمين الفاجرة اه أبو السعود فالضمير عائداً على المنافقين والمطاف  
 على قوله سابقا يقولون آمنا بالله وبالرسول وعبارة الخازن واقصموا بألله جهداً عما هم غائتوا  
 لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيها كنت نكنا معك لئن خرجت خرجنا واثن  
 أقت أقننا وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا اه (قوله أي غائتوا) أشار به إلى أن جهدهم منصوب على  
 المفعول المطلق وهذا أحد وجهين وفي السهم قوله جهداً عما هم غائتوا وجهان أحدهما أنه  
 منصوب على المصدر بدلالة من اللفظ بفعله إذا أصل أقسم بالله جهداً أي جهداً خذف الفعل  
 وقدم المصدر موضوعاً موضعه مضافاً إلى المفعول كضرب الرقاب قاله الزمخشري والثاني أنه  
 حال تقديره مجتهدين في أيمانهم كقوله أفعل ذلك جهداً وطاقتك وقد خلط الزمخشري  
 الوجهين فخلطهما وجهاً واحداً فقال بعد ما قدمته عنه وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه  
 قبل جاهدنا أيمانهم اه (قوله معروفه) أي بالصدق وموافقة الواقع لا بمجرد القول باللسان  
 اه شيخنا (قوله خير من قسهم) أشار إلى أن طاعة مبتداً ومعروفة صفة والخبر محذوف ويجوز



فان تولوا) عن طاعة محذوف  
 احدى التسمين خطاب لهم  
 (فانما عليه ما حمل) من  
 التبليغ (وعليكم ما حملتم)  
 من طاعته (وان تطيعوه  
 تهتدوا وما على الرسول الا  
 ابلاغ المبين) اي التبليغ المبين  
 (وعدا الله الذين آمنوا منكم  
 وعملوا الصالحات ليستخلفنهم  
 في الارض) بدلا عن الكفار  
 (كما استخلف) بالبناء  
 للفاعل والمفعول (الذين  
 من قبلهم) من بني اسرائيل  
 بدلا عن الجبارة (ولم يكن  
 لهم دينهم الذي ارتضى لهم)  
 وهو الاسلام بان يظهر على  
 جميع الاديان ويوسع لهم في  
 البلاد فيلذكوها (ولم يدانهم)  
 بالتخفيف والتشديد (من  
 بعد خوفهم) من الكفار  
 (أمناء) وقد أنجز الله وعده  
 لهم بما ذكر وأثنى عليهم  
 بقوله (يعبدوني)

نجاح وبقاء ثم ذكرت  
 المؤمنين فقال (الذين هم في  
 صلاتهم خاشعون) مخبتون  
 متواضعون لا ياتفتون بينا  
 ولا شمالا ولا يرفعون أيديهم  
 في الصلاة (والذين هم عن  
 اللغو معرضون) عن الباطل  
 والحلف ناركون له (والذين  
 هم للزكاة فاعلون) مؤدون  
 زكاة أموالهم (والذين هم  
 لقروجهم حافظون) يعفون  
 قروجهم عن الحرام (الا

هكسه اي امركم طاعة بل قال الواسطي انه الاولى لان الخبر محط الفائدة وعليه فالمنفي امركم  
 الذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب اه كرخي (قوله فان تولوا) مجزوم  
 محذوف النون وجواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر عليه في ذلك وقوله فانما عليه الخ تعليل  
 لهذا المحذوف اه شيخنا وفي أي السعد ما يقتضي ان قوله فانما عليه الخ مع مول الجواب  
 المحذوف ونصه فان تولوا خطاب للامورين بالطاعة من جهة تعالى وادلتنا كيدا الامر بها  
 والمبالغة في استحباب الامتنال وتوهم انه داخل تحت القول مأمور بحكايته من جهة تعالى  
 وانه أبلغ في التبكيت فعكس الامر والفاء لترتيب ما بعده على تبليغه عليه السلام للامور به  
 اليهم اي ان تتولوا عن الطاعة اثر ما أمرتم بها فانما عليه اي فاعلموا انما عليه عليه السلام  
 ما حمل اي أمر به من التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وعليكم  
 ما حملتم اي ما أمرتم به من الطاعة وعل التبع يترعنه بالتحميل للاشعار بشقله وكونه مؤنة وكلفة  
 باقية في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليتم عن ذلك فقد بقيتم تحت ذلك الحمل الثقيل وقوله  
 تعالى ما حمل محمول على المشاكلة (قوله ما حمل) اي كف (قوله تهتدوا) اي تصيبوا والحق  
 والرشد في طاعته اه خازن (قوله وما على الرسول الا ابلاغ المبين) اي وقد أداه فأدوا  
 أيضا انتم ما عليكم من طاعته اه شيخنا (قوله وعدا الله الخ) المفعول الثاني محذوف تقديره  
 الاستخلاف في الارض وعكس دينهم وتبدل خوفهم بالامن وأما قوله ليستخلفنهم الخ فهو  
 جواب قسم مقدر تقديره والله ليستخلفنهم الخ وهذا الجواب دال على المفعول المحذوف اه  
 شيخنا وهذا أحد وجهين وفي السمين قوله ليستخلفنهم فيه وجهان أحدهما هو جواب قسم  
 مضمرا أي أقسم ليستخلفنهم ويكون مفعول الوعد محذوف تقديره وعدهم الاستخلاف لدلالة  
 قوله ليستخلفنهم عليه والثاني ان يجري وعد مجرى القسم لتحقيقه فلذلك أجيب بما يجاب به  
 القسم اه (قوله منكم) من تبعيضية وهي مع مجرورها في محل الحال من الموصول والخطاب  
 للنبي صلى الله عليه وسلم وأمة الدعوى اه (قوله في الارض) فيها قولان أحدهما يعني أرض  
 مكة لان المهاجرين سألوا الله ذلك فوعدها كما وعدت بنو اسرائيل قال معناه النقاش الثاني  
 انها بلاد العرب والعجم قال ابن العربي وهو الصحيح لان أرض مكة محرمة على المهاجرين ففي  
 الحديث لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان توفي بمكة وقال  
 في الصحيح أيضا عكس المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا اه قرطبي (قوله كما استخلف)  
 ما مصدرية اي استخلفا كما استخلف الذين من قبلهم والعامية على بناء استخلف للفاعل وأبو بكر  
 بناء للمفعول فالموصول على الاول منصوب وعلى الثاني مرفوع اه سمين وفي البيضاوي وقرأ  
 أبو بكر والمفضل عن عاصم بضم التاء وكسر اللام واذا ابتداء ضم الالف والباء قون بفقههما واذا  
 ابتدئا وكسروا الالف اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله بما ذكره) متعلق  
 بوعده والذي ذكره هو الامور الثلاثة اه شيخنا (قوله يعبدوني) فيه سبعة اوجه أحدها  
 انه مستأنف اي جواب لسؤال مقدر كانه قيل ما بالهم يستخلفون ويؤمنون فقيل يعبدوني  
 الثاني انه خبر مبتدأ مضمرا اي هم يعبدوني والجملة أيضا استئنافية تقتضي المدح والثالث انه  
 حال من مفعول وعدا الله الرابع انه حال من مفعول ليستخلفنهم الخامس انه حال من  
 فاعله السادس انه حال من مفعول لا يعبدنهم السابع انه حال من فاعله اه ممين فقوله  
 الشارح هو مستأنف ضميره عائدا ليعبدوني أي هذا التركيب مستأنف وهذا الذي صدر به



السمين كما عرفت وقوله في حكم التعليل اي التعليل لو عددهم بما ذكر من الامور الثلاثة  
(قوله لا يشركون في شياً) يجوز ان يكون ممتنعاً وان يكون حالاً من فاعل يعبدون  
اي يعبدون في موحد من وان يكون بدلاً من الجملة التي قبله الواقعة حالاً وقد تقدم ما فيها اه  
من (قوله بعد ذلك الانعام منهم) منهم حال من من والضمير للذين آمنوا وقوله به متعلق  
بالانعام اي الانعام بما ذكر من الامور الثلاثة فالمراد بالكفر هنا كفر النعمة اي عدم القيام  
بحقها لا الكفر المقابل للايمان فلذلك قال فاولئك هم الفاسقون ولم يقل الكافرون اه  
شيخنا (قوله واول من كفر به) اي بالانعام بما ذكر اي لم يقيم بحق هذه النعم من عدم  
التعرض للفتن اه شيخنا (قوله واقموا الصلاة الخ) عطف على مقدر يقتضيه السياق  
تقديره فآمنوا اي دووا على الايمان واعلموا اصلها واقموا الصلاة الخ اه شيخنا وفي السمين  
قوله واقموا الصلاة فيه وجهان احدهما انه معطوف على اطيعوا الله واطيعوا الرسول وليس  
بمعيد ان يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وان طال لان حق المعطوف ان يكون  
غير المعطوف عليه قاله الزمخشري قلت وقوله لان حق المعطوف الخ لا يظهر علة للحكم الذي  
ادعاه والثاني ان قوله واقموا من باب الالتفات من الغيبة الى الخطاب وحسنه الخطاب  
في قوله قبل ذلك منكم اه (قوله بالفوقانية) ومعلوم ان الفاعل عليه ضمير الخطاب وهو  
الرسول فقوله والفاعل الرسول راجع للقراءتين وعلى كل من القراءتين فالوصول مفعول  
اول ومجهزين مفعول ثان اه شيخنا وفي الكرخي قوله والفاعل الرسول اي لئلا يمتد ذكره  
وظاهر كلامه ان ذلك على القراءتين وتفصيل القول في ذلك ان الفاعل ضمير الخطاب اي  
لا تحسبن ايها الخطاب ويعتنع او يبعد جعله الرسول صلى الله عليه وسلم لان مثل هذا الحسب ان  
لا يتصور منه حتى ينهي عنه واما على القراءة بالتحسانية فان الفاعل فيهما ضمير يعود على ما دل  
السياق عليه اي لا يحسبن حاسب واحد واما على الرسول لتقدم ذكره ولا كنهه ضعيف للمعنى  
المتقدم واجيب بانه لا يلزم من النهي عن الشيء وقوعه من المنهي عنه اه (قوله بان يفوتونا)  
اي يهربوا ويفروا من عذابنا اه شيخنا وهرب من باب طلب كما في المختار (قوله وما اراهم  
النار) معطوف على جملة لا تحسبن عطف خبر على انشاء على رأي بعضهم او معطوف على مقدر  
تقدمه بل هم مقهورون مدركون وما اراهم الخ عطف خبر على خبر اه شيخنا (قوله يا ايها  
الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) قال ابن عباس وجه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم غلاما من الانصار يقال له مدلج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ايدعوه فدخل  
عليه فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته فيها فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تيقبلوا  
اسماء بنت مرثد كان لها غلام كبير فدخل عليه افي وقت كرهته فانت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالت ان خدمنا وغلما ننميد خلون علينا في حال ذكرها فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
ليستأذنكم والام لام الامر وفيه قولان احدهما انه على النذب والاستحباب والثاني انه  
للاجوب وهو الاولى اه خازن وفي زاده واعلم ان ظاهراً الآية امر المالك والاطفال  
بالاستئذان والمقصود امر المؤمنين بان يمنعوها ولا يملأوا من الدخول عليهم في هذه الاوقات من غير  
اذن اذ لو كان المقصود امر المالك والاطفال بالذات لما كان تخصيص النساء والخطاب  
بالمؤمنين وحده ولا كان يلزم عليه تكليف الاطفال اه وفي الكرخي وهو هذا الامر في الحقيقة  
لا وليا يستأذنبهم فلا يرد كيف امرهم الله بالاستئذان مع انهم غير مكلفين اه وفي القرطبي

لا يشركون في شياً) هو  
مستأنف في حكم التعليل  
(ومن كفر بعد ذلك)  
الانعام منهم به (فأولئك هم  
الفاسقون) واول من كفر به  
قتله عثمان رضي الله عنه  
فصاروا يقتلون بعد ان كانوا  
اخوانا (واقموا الصلاة  
واتوا الزكاة واطيعوا الرسول  
لعلكم ترحون) أي رجاء  
الرحمة (لا تحسبن) بالفوقانية  
والتحسانية والفاعل الرسول  
(الذين كفروا مجهزين) لنا  
(في الارض) بان يفوتونا  
(وما اراهم) مرجعهم (النار  
ولبئس المصير) المرجع هي  
(يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم  
الذين ملكت ايمانكم)  
من العبيد والاماء (والذين  
لم يبلغوا الحلم منكم) من  
الاحرار  
على ازواجهم) أربع نسوة  
(او ما ملكت ايمانهم) من  
الولاة بغير عدد (فانهم غير  
ملومين) بالاحلال (فن  
ابتغى وراء ذلك) فن طلب  
سوى الحلال (فأولئك هم  
المعادون) المعتدون بالاحلال  
الى الحرام (والذين هم  
لاماناتهم) اما الله منوا عليه  
مثل الصوم والوضوء  
والاغتسال من الجنابة  
والوديعة واشباه ذلك  
(وعهدهم) فيما بينهم  
وبين الله وبينهم وبين  
الناس (راعون) حافظون



وهرفوا النساء (ثلاث  
مرات) في ثلاثة أوقات  
(من قبل صلاة الفجر وحين  
تضعون ثيابكم من الظهيرة)  
أي وقت الظهر (ومن بعد  
صلاة العشاء ثلاث عورات  
لكم) بالرفع خبر مبتدأ  
مقدر بعده مضاف وقام  
المضاف إليه مقامه أي هي  
أوقات وبالنصب بتقدير  
أوقات منصوب بآي من محل  
ما قبله قام المضاف إليه  
مقامه وهي لالقاء الثياب  
تبدو فيها العورات (ليس  
عليكم ولا عليهم) أي المماليك  
والصبيان (جناس) في  
الدخول عليكم بغير استئذان  
(بعدهن) أي بعد الأوقات  
الثلاثة هم (طوافون  
عليكم) للخدمة (بعضكم)  
طائف (على بعض) والجملة  
مؤكد ما قبلها

له بالوفاء (والذين هم على  
صلواتهم) لا أوقات صلواتهم  
(يحافظون) له بالوفاء  
(أولئك) أهل هذه الصفة  
(هم الوارثون) النازلون  
(الذين يرثون) يستولون  
(الفرديوس) مقصورة  
الرحمن والفرديوس هو  
البستان بلسان الرومية  
(هم فيم اخالدون) في الجنة  
مقيمون لا يموتون ولا يخرجون  
منها (ولقد خلقنا الانسان)  
ولد آدم (من سلالة) صلة  
(من طين) والطين هو آدم

بروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له مدلج الى عمر بن الخطاب  
ظهيرة ليدعوه فوجده نائما وقد أغلق عليه الباب فدق الباب فلم عليه الباب فناداه ودخل  
فاستيقظ عمر فأنكشف منه شيء فقال عمر وددت أن الله ينهي أبناءنا ونساءنا ودمنا أن لا يدخلوا  
عائنا في هذه الساعات الاباذن ثم انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد  
انزلت فخر ساجدا شكر لله عز وجل اه (قوله وعرفوا أمر النساء) أي عوراتهن أي حكوا  
عورات النساء اه شيخنا أي ميزوا بين الجميلة وغيرها (قوله ثلاث مرات) فيه وجهان أحدهما  
أنه منصوب على الظرف الزماني أي ثلاثة أوقات ثم فسر تلك الأوقات بقوله من قبل صلاة  
الفجر وحين تضعون ثيابكم ومن بعد صلاة العشاء والثاني أنه منصوب على المصدرية أي ثلاثة  
استئذانات ورجح الشيخ هذا فاقال والظاهر من قوله ثلاث مرات ثلاثة استئذانات لانك اذا  
قلت ضربت ثلاث مرات لا يفهم منه الا ثلاث ضربات ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام  
الاستئذان ثلاث قلت مسلم أن الظاهر وكذا اولكن الظاهر هنا متروك للقرينة المذكورة وهي  
تفسير الثلاثة بقوله من قبل صلاة الفجر الخ اه ميم لكن الشارح جرى على الاول حيث قال  
ثلاث مرات في ثلاثة أوقات (قوله من قبل صلاة الفجر) في محل نصب بدل من ثلاث مرات  
وكذا يقال فيما بعده وسبب هذا الاعراب بقوله بدلا من محل ما قبله اه شيخنا (قوله أيضا  
من قبل صلاة الفجر) أي لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة  
وقوله وحين تضعون ثيابكم أي التي تلبس في اليقظة أي تضعونها لاجل القبول وقوله ومن  
بعد صلاة العشاء أي لانه وقت التجرد عن اللباس والالتفاف بالحناف اه بيشاوي (قوله من  
الظهيرة) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن من لبس ثياب الجنس أي حين ذلك الوقت الذي هو الظهيرة  
الثاني انها بمعنى في أي تضعونها في الظهيرة الثالث انها بمعنى اللام أي من أجل حوال الظهيرة وأما  
قوله وحين تضعون فمطف على محل من قبل صلاة الفجر وقوله من بعد صلاة العشاء عطف على  
ما قبله والظهيرة شدة الحر وهو ان تصاف النهار اه ميم فقول الشارح أي وقت الظهر تفسير  
لحين (قوله بالرفع) خبر مبتدأ مقدر وعلى هذا فالوقوف على العشاء وأما على قراءة النصب  
فالوقوف على لكم اه شيخنا (قوله بعده مضاف) أي بقدر أيضا (قوله أي هي أوقات) أي هي  
أوقات ثلاث عورات وقوله ما قبله وهو الظروف الثلاثة اه شيخنا (قوله وهي مبتدأ) أي  
الأوقات الثلاثة وقوله تبدو فيها العورات خبره وقوله لالقاء الثياب الخ علة مقدمة وهذا بيان  
لحكمه النهي وبيان تعميمها عورات اه شيخنا (قوله ليس عليكم) أي في تمكينهم من الدخول  
عليكم ولا عليهم أي في الدخول لعدم تكليفهم وهذا في الصبيان وأما في الارقاء البالغين فالامر  
ظاهر اه شيخنا (قوله أيضا ليس عليكم ولا عليهم جناس بعدهن) ليس في هذا ما ينافي آية  
الاستئذان فيمنعها لانه في الصبيان ومماليك الدخول عليهم وتلك في الاحرار البالغين اه  
بيشاوي أي خلافا لما قال انها منسوخة به هذه الآية في غير هذه الأوقات الثلاثة اه زاده  
(قوله هم طوافون) الجملة تعليل لما قبلها (قوله والجملة) أي قوله بعضكم على بعض وقوله  
لما قبلها أي قوله هم طوافون عليكم وهـ ذايغـ دان المراد بالبعض الاول هو ما عبر عنه بالواو  
في قوله طوافون اه شيخنا وفي العميم قوله بعضكم على بعض في بعضكم ثلاثة أوجه أحدها  
انه مبتدأ وعلى بعض الخبر فقد ربه أبو البقاء يطوف على بعض وتكون هذه الجملة بدلا لما قبلها  
ويجوز أن تكون مؤكدة معينة بمعنى انها أفادت ما أفادته الجملة التي قبلها فمما كانت بدلا أو مؤكدة



(كذلك) كما بين ما ذكر  
 (بين الله لكم الآيات) أي  
 الأحكام (والله عليم) بأمور  
 خلقه (حكيم) بما دبره لهم  
 وآية الاستئذان قبل منسوخة  
 وقيل لا ولكن تهاون  
 الناس في ترك الاستئذان  
 (وإذا بلغ الأطفال منك)  
 أيها الأحرار (الحلم  
 فليستأذنوا) في جميع الأوقات  
 (كما استأذن الذين من قبلهم)  
 أي الأحرار الكبار (كذلك)  
 بين الله لكم آياته والله عليم  
 حكيم (وانقواعد من النساء)  
 قعدن عن الحيض والولادة  
 لكبرهن (اللاتي لا يرجون  
 نكاحا) لذلك (فليس عليهن

جناح

(ثم جعلناه) يعني ماء السلالة  
 (نطفة في قرار مكين) في مكان  
 حريز رحم أمه فيكون نطفة  
 أربعين يوما (ثم خلقنا) ثم  
 حولنا (النطفة علقة) دما  
 عيطا فتكون علقة أربعين  
 يوما (نخلقنا) حولنا (العلقة  
 مضغة) ثم أربعين يوما  
 (خلقنا) حولنا (المضغة  
 عظاما) بلا لحم (فكسونا  
 العظام لحما) أو صلا وعروقا  
 وغير ذلك (ثم أنشأناه خلقا  
 آخر) جعلنا فيه الروح  
 (فبما رزق الله أحسن الخالقين)  
 أحكم المحولين (ثم أنكم بعد  
 ذلك لميتون) تموتون (ثم  
 أنكم يوم القيامة تبعثون)

والثاني أن يرتفع بدلا من طوافون قاله ابن عطية والثالث أنه مرفوع بفعل مقدراى يطوف  
 بعضكم على بعض حذف لدلالة طوافون عليه قاله الزمخشري اه وفي الذكر خي بعضكم على بعض  
 أفاد أن قوله بعضكم مبتدأ وعلى بعض الخبر وتبع فيه ما قدره أبا البقاء ورأى جحيان هـ إذا بانه  
 كون مخصوص فلا يجوز حذفه والجواب عنه أن الممتنع الحذف إذا لم يدل عليه دليل ولم يقصد  
 إقامة الجار مقامه ولذلك قال الزمخشري خبره على بعض على معنى طائف على بعض وحذف  
 لدلالة طوافون عليه اه وفي زاده قوله بعضكم على بعض أي الممالك والأطفال يطوفون  
 عليكم للخدمة وأنتم تطوفون عليهم لا استخدام فلو كلفتم الاستئذان في كل طوفة أي في هذه  
 الأوقات الثلاث وغيرها لضاق الأمر عليكم اه فقوله بعضكم على بعض فيه زيادة على ما قبله  
 فليس تأكيده خلافا للعلال تأمل (قوله كما بين لكم ما ذكر) أي من استئذان الممالك وغير  
 البالغين اه كرخي (قوله وآية الاستئذان) أي قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين الخ  
 قيل منسوخة الخ عبارة الخازن اختلاف العلماء في حكم هذه الآية فقيل إنها منسوخة حكى  
 ذلك عن سعيد بن المسيب وروى عكرمة أن نفر من أهل العراق قالوا لابن عباس كيف ترى  
 في هذه الآية أتى أمرنا بها ولا يعمل بها أحد قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم  
 الذين منكم أيمانكم الآية فقال ابن عباس إن الله عليم رحيم بالمؤمنين يحب المستبروكان  
 الناس ليس لبيوتهم مستور ولا بحجاب فرجها دخل الخادم أو الولد أو يقيم الرجل والرجل  
 على أهله فأمر الله بالاستئذان في تلك العورات فغاءهم الله تعالى بالاستور والحجب فلم أر أحدا  
 يعمل بذلك بعد أخرجه أبو داود وفي رواية عنه نحوه وزاد فرأى أن ذلك أغنى عن الاستئذان في  
 تلك العورات وذهب قوم إلى أنها غير منسوخة روى سفيان عن موسى بن أبي عائشة قال سألت  
 الشعبي عن هذه الآية ليستأذنكم الذين منكم أيمانكم أم منسوخة هي قال لا والله قلت إن  
 الناس لا يعملون بها قال الله المستعان قال سعيد بن جبيرة في هذه الآية إن ناسا يقولون نهضت  
 والله ما نهضت ولا كنما تهاون بها الناس اه (قوله وإذا بلغ الأطفال الخ) مقابل قوله والذين  
 لم يبلغوا الحلم منكم اه زاده (قوله الذين من قبلهم) أي الذين ذكر وامن قبلهم في قوله يا أيها  
 الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم الخ وما صد رية أي استئذنا كما استئذان الذين من  
 قبلهم اه شيخنا (قوله والقواعد) جمع قاعد بغير هاء وهو مبتدأ وقوله اللاتي الخ نعت فلذلك  
 دخلت الفاء في الخبر وهو قوله فليس عليهن جناح الخ اه شيخنا وفي المصباح وقعدت المرأة عن  
 الحيض أسنت وانقطع حيضها فهي قاعد بغير تاء والجمع قواعد وقعدت عن الزوج فهي لا تشبهه  
 اه وفي السمين والقواعد جمع قاعد من غير تاء تأنيث ومعناه القواعد عن النكاح أو الحيض  
 أو عن الاستمتاع أو عن الحبل أو عن الجبيع ولو لا تخصيصهن بذلك لو حبت التاء نحو ضاربة  
 وقاعدة من القواعد المعروف وقوله من النساء وما بعده بيان لمن والقواعد مبتدأ ومن النساء  
 حال واللاتي صفة للقواعد دلالة النساء وقوله فليس عليهن الخ الجملة خبرا لمبتدأ وانما دخلت الفاء  
 لأن المبتدأ موصوف بموصول لو كان ذلك الموصول مبتدأ لجازد دخولها في خبره ولا يجوز أن  
 يكون اللاتي صفة للنساء إذ لا يبقى مسوغ لدخول الفاء في خبر المبتدأ وقال أبو البقاء ودخلت  
 الفاء لما في المبتدأ من معنى الشرط لأن الالف واللام بمعنى اللاتي قعدن وهذا مذهب  
 الأخفش اه (قوله اللاتي لا يرجون نكاحا) أي لا يطمعن فيه وقوله لذلك أي كبرهن اه  
 (قوله فليس عليهن جناح الخ) أي فيجوز النظر لوجوههن وأيديهن وهذا أحد وجهين والثاني



أن يضعن ثيابهن) من الجلباب  
والرداء والقناع فوق الخمار  
(غير متبرجات) مظهرات  
(بزينة) خفية كقلادة  
وسوار وخنخال (وان  
يستعفن) بان لا يضعنها (خير  
لهن والله جميع) لقولكم  
(عليم) بما في قلوبكم (ليس  
على الاعى حرج ولا على  
الاعرج حرج ولا على المريض  
حرج) في مؤاكلة مقابلهم  
(ولا) حرج (على انفسكم)

تحيور (واقدر خلقنا فوقكم  
سبع طرائق) سبع سموات  
بعضها فوق بعض مثل  
القبة (وما كنا عن الخلق  
غافلين) تاركين لهم بلا أمر  
ولا نهي (وانزلنا من السماء  
ماء) مطرا (بقدر) من  
المشيقة وقيل بمقدار  
ما يكفكم (أسكناه) فأدخلناه  
(في الأرض) فجعلنا منه  
الركي والعيون والأنهار  
والغدران (وانا على ذهاب  
به) على غور الماء في الأرض  
(لقادرون) فأنشأنا لكم  
خلقنا لكم ويقال أنبتنا  
لكم (به) بالماء (جنات)  
بساتين (من نخيل وأعناب)  
كروم (لكم فيها) في البساتين  
(فواكه كثيرة) ألوان  
فواكه كثيرة (ومنها) من  
ألوان الثمار (تأكلون  
وشجرة) تنبت بالمطر شجرة  
وهي شجرة الزيتون (تخرج

المنع كالشابة وعبارة الروضة وأما الجوزة فالحق بالانزال بالشابة فان الشهوة لا تنضب وهي  
محل الوطء وقال الروياني اذا بلغت مباحا يؤمن الافتتان بالنظر اليها جاز النظر الى وجهها وكفيها  
لقوله تعالى والقواعد من النساء الآية اه (قوله أن يضعن) أي ينزعن عنهن ثيابهن (قوله  
من الجلباب) وهو الحقة أي ما يغطي به جميع البدن كالملاء والخبرة وقوله فوق الخمار راجع  
للقناع أي القناع الذي يلبس فوق الخمار اه شيخنا (قوله غير متبرجات بزينة) الباء بمعنى  
اللام وعبارة أبي السعود غير مظهرات لزينة اه وعبارة البيضاوي غير متبرجات بزينة  
غير مظهرات زينة مما أمرنا باخفاءه في قوله ولا يبدن زينتهن وأصل التبرج التكلف في اظهار  
ما يخفى من قوله سفينية بارحة لا غطاء عليهم ساو البرج محرك سعة العين بحيث يرى بياضها  
محيطا بسوادها الا انه خص بكشف المرأة زينتها ومحاسنها الرجال اه وقوله غير مظهرات زينة  
أشار به الى ان الباء للتعدية ولذا فسر بمعد مع ان تفسيره باللام بالمتعدى كثير ويؤيده أن أهل  
اللغة لم يذكروه متعديا بنفسه ولم نرم من قال تبرجت المرأة حليها وليست الزينة مأخوذة في  
مفهومه حتى يقال انه تخرج يد كما توهم فن قال انه اشارة الى زيادة الباء في المفعول فقد اخطأ اه  
شهاب وفي المختار والتبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها الرجال اه (قوله ليس على الاعى حرج  
ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) اختلف العلماء في هذه الآية فقال ابن عباس  
لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل تحرج المسلمون عن مؤاكلة  
المريض والزمنى والعمى والعرج وقالوا الطعام أفضل الامول وقد نسا الله تعالى عن أكل  
المال بالباطل والاعى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يمشي كمن من الجملوس ولا  
يستطيع المزاحمة على الطعام والمريض يضعف عن تناول ولا يستوفي من الطعام حقه فأنزل  
الله عز وجل هذه الآية فعلى هذاتكون على معنى في أي ليس في الاعى والمعنى ليس عليكم  
في مؤاكلة الاعى والمريض والاعرج حرج وقيل كان العميان والعرج والمريض يتزهدون  
عن مؤاكلة الاصحاء لان الناس يقدرونهم ويكرهون مؤاكلتهم ويقال الاعى ربما أكل أكثر  
ويقال الاعرج ربما جلس مكان اثنين ففازت هذه الآية وقيل نزلت ترخيصا لولا في  
الأكل من بيوت من سمى الله في هذه الآية وذلك ان هؤلاء كانوا يدخلون على الرجل لطلب  
الطعام فاذا لم يكن عنده شيء ذهب بهم الى بيت أبيه أو بيت أمه أو بعض من سمى الله في هذه  
الآية فكان أهل الزمانة يخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا الى غير بيته فأنزل الله عز وجل  
هذه الآية وقيل كان المسلمون اذا غزوا ذهبوا مفتاح بيوتهم الى هؤلاء الضعفاء ويقولون لهم  
قدألنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها وأصحابها  
غائبون مخافة أن لا يكون اذنهم من طيب نفس فأنزل الله عز وجل هذه الآية رخصة لهم  
وقيل نزلت رخصة لولا في الخلف عن الجهاد فعلى هذا تم الكلام عند قوله ولا على الاعرج  
حرج ولا على المريض حرج اه خازن وعبارة أبي السعود وقيل ان هؤلاء الطوائف الثلاثة كانوا  
يخرجون عن مؤاكلة الاصحاء حذرا من استمقذارهم اياهم وخوفا من تأذيتهم بأفعالهم  
ومضايقتهم فان الاعى ربما سبقت يده الى أطيب الطعام فسبق البصير اليه والاعرج يتسمع  
في مجلسه فيأخذ مكانا واسعا فيضيق على السليم والمريض لا يخلو من حالة مؤذنة لقربه وجليسه  
فنزلت هذه الآية اه (قوله في مؤاكلة مقابلهم) مصدر مضاف لمفعوله أي في أكلهم مع مقابلهم  
أي السالمين من هذه النقائص الثلاثة اه شيخنا (قوله ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم الخ)



كلام مستأنف قيل لما نزلت آية يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قالوا لا يحمل  
 لاحد منا أن يأكل عند أحد فأنزل الله تعالى ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أي  
 لا حرج عليكم في أن تأكلوا من بيوتكم الخ اه خازن وفي القرطبي وعن ابن عباس لما نزل  
 الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال المسلمون إن الله قد نهانا  
 أن تأكل كل أموالنا بيننا بالباطل وإن الطعام من أفنئال الأموال فلا يحمل لاحد منا أن يأكل  
 عند أحد فكف الناس عن ذلك فأنزل الله عز وجل ليس على الأعمى حرج إلى أموالكم كتم  
 مفاتيحه اه (قوله أن تأكلوا) أي في أن تأكلوا وقوله من بيوتكم بكسر الباء وضمة هاء سبعة  
 ويحريان في كل ما يأتي وقوله أي بيوت أولادكم الحامل له على هذا التقدير أمران الأول  
 المقابلة بالآباء والثاني أنه لا يتوهم أن الإنسان يمنع عليه إلا كل من بيت نفسه اه شيخنا  
 وعبارة البيضاوي من بيوتكم أي من البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت  
 الأولاد ولأن بيت الولد كبيتته لقوله عليه الصلاة والسلام أنت ومالك لأبيك وقوله عليه السلام  
 إن أطيب ما يأكل المرء من كسبه وإن ولده من كسبه اه (قوله أخوانكم) أي أخوتكم  
 (قوله أو أموالكم مفاتيحه) العامة على فتح الميم واللام مخففة وقرأ ابن جرير ما كنتم بضم الميم  
 وكسر اللام مشددة أي ملككم غيركم والعامة على مفاتيحه دون بجمع مفتوح وابن جرير مفاتيحه  
 بالياء بعد التاء جمع مفتاح وجوز أبو البقاء أن يكون جمع مفتوح بالكسر وهو الآلة وأن يكون  
 جمع مفتوح بالفتح وهو المصدر بمعنى الفتح والاول أقبح وقرأ أبو عمرو في رواية هرون عنه مفتاحه  
 بالافراد وهي قراءة قتادة اه سمين (قوله أي خزنتموه لغيركم) أي حفظتموه لغيركم كان تكونوا  
 وكلاء عليه قال ابن عباس عن ذلك وكيل الرجل وقية في ضيعته وماشيته فلا بأس عليه  
 أن يأكل من ثمرته وثمرة ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخو وقيل يعني بيوت  
 عبيدكم وعمالكم وذلك أن السيد يملك منزل عبده والمفتاح الخزانة ويجوز أن يكون المراد  
 به المفتاح الذي يفتح به وإذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فاحل الله له أن يأكل كل الشيء اليسير  
 وقيل أو أموالكم مفاتيحه أي ما خزنتموه عندكم ومالككم اه خازن (قوله أو صديقكم)  
 الصديق يطلق على الواحد والجمع اه سمين وفي الخازن قال ابن عباس نزلت هذه الآية في  
 الحرف بن عمرو وخرج غازي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على أهله فلما  
 رجع وحده مجهودا فسأله عن حاله فقال تخرجت أن أكل من طعامك بغير إذن فأنزل الله هذه  
 الآية اه (قوله من بيوت من ذكر) أي الأصناف الأربعة عشر وخصوصا بالذكر لأن العادة  
 جارية بالتبسط بينهم اه بيضاوي (قوله أي إذا علم رضاهم به) أي بصرح اللفظ أو بالقربة  
 وإن كانت ضعيفة اه شيخنا وهذا التقييد هو المعتمد المفتي به ووراءه قول آخر يقول يجوز  
 الأكل من بيوت من ذكر وإن لم يعلم رضاهم وعبارة القرطبي المسئلة الرابعة أو بيوت آبائكم  
 أي قوله أو بيوت خالاتكم قال بعض العلماء هذا إذا نواله في ذلك وقال آخرون أذواله أولم  
 ياذنوا له أن يأكل لأن القرابة التي بينهم ماذن وذلك لأن في تلك القرابة عطفات تسمع النفوس  
 منهم بسبب ذلك العطف أن يأكل هذا من شيمهم ويسروا بذلك إذا علموا وقال ابن العربي أباح  
 لنا الأكل من جهة النسب من غير استئذان إذا كان الطعام مبدولا فان كان محوزا دونهم لم  
 يكن لهم أخذه ولا يجوز أن يجاوزوا إلى الأذكار ولا إلى ما ليس بأكل وإن كان غير محوز عنهم  
 إلا باذن منهم اه ويرد على القول الأول أن يقال إذا كان الأكل من بيوت من ذكر مشروطا

أن تأكلوا من بيوتكم) أي  
 بيوت أولادكم (أو بيوت  
 آبائكم أو بيوت أمهاتكم  
 أو بيوت أخوانكم أو بيوت  
 أخواتكم أو بيوت أعمامكم  
 أو بيوت عماتكم أو بيوت  
 أحوالكم أو بيوت خالاتكم  
 أو ما ملكتكم مفاتيحه) أي  
 خزنتموه لغيركم (أو صديقكم)  
 وهو من صدقكم في مودته  
 المعنى يجوز ألاكل من بيوت  
 من ذكر وإن لم يحضروا  
 أي إذا علم رضاهم به (ليس  
 عليكم جناح أن تأكلوا مما  
 حقه بين (أو أشنتان)  
 متفرقين

من طور سيناء من جبل  
 مشهور بالطهور وهو الجبل  
 بلسان النبط والسيناء هو  
 الجبل المشجر بلسان  
 الحبشة (تنبت بالدهن)  
 تخرج الدهن (ومصغ  
 للأكابن) وما يصطبغ به  
 الأكل (وإن لكم في  
 الأنعام) في الأبل (لعلامة  
 لعلامة) نسقكم عما في بطونها  
 من البانها تخرج من بين  
 فرث ودم لبنا خالصا (وأنكم  
 فيها) في ركوبها وحملها  
 (منافع كثيرة ومنها) من  
 لحومها وألبانها وأولادها  
 (تأكلون وعليها) على  
 الأبل يعني في البر (وعلى  
 الفلك) على السفن في  
 البحر (تحمّلون) تسافرون



جميع شت نزل فين تخرج  
 أن يأكل وحده وإذا لم يجد  
 من يؤاكله يترك الأكل  
 (فإذا دخلتم بيوتا) لكم  
 لا أهل بها (فسلموا على  
 أنفسكم) أي قولوا السلام علينا  
 وعلى عباد الله الصالحين  
 فإن الملائكة ترد عليكم وأن  
 كان بها أهل فسلموا عليهم  
 (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه  
 فقال) لقومه (يا قوم اعبدوا  
 الله) وحده والله (مالك  
 من غيره) غير الذي  
 أخرجكم أن تؤمنوا به (أفلا  
 تتقون) عبادة غير الله  
 (فقال الملأ) الرؤساء  
 (الذين كفروا من قومه  
 ما هذا) يعنون نوحا (الا  
 بشر) آدمي (مثلكم يريد  
 أن يتفضل عليكم) بالرسالة  
 والتبوة (ولو شاء الله) أن  
 يرسل المينار سولا (لأنزل  
 ملائكة) أي ملكا من  
 الملائكة (ما مضمنا بهذا)  
 الذي يقول نوح (في) زمن  
 (أبائنا الأولين) أن هو  
 ما هو يعنون نوحا (الادجل  
 بهجنة) جنون (فتربصوا)  
 فانظروا (به حتى حين) إلى  
 حين يموت (قال) نوح  
 (رب انصرتني) أعني بالعذاب  
 (بما كذبون) بالرسالة  
 (فأوحينا إليه) أرسلنا إليه  
 جبريل (أن اصنع الفلك)  
 أن خذ في علاج السفينة

برضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الأجانب وأجيب بأن هؤلاء يكفي فيهم أدنى قرينة بل  
 ينبغي أن يشترط فيهم أن لا يعلم عدم الرضا بخلاف غيرهم من الأجانب فلا بد فيهم من صريح  
 الأدن أو قرينة قوية هذا ما ظهر لي ولم أر من تعرض لذلك اه خطيب وفيه أيضا أن الأكل  
 من بيوت من ذكر كان جائزا في صدر الاسلام ولو من غير رضاهم ثم نسخ اه (قوله جمع شت)  
 مصدر بمعنى التفرق وفي المختار أمرشت بالفتح أي متفرق تقول شت الأمر شت بالكسر من  
 باب ضرب شتا وشتا ففتح الشين فيهما أي تفرق اه (قوله نزل فيمن تخرج الخ) أي فهو كلام  
 مستأنف مسوق لبيان حكم آخر من جنس ما بين قبله حيث كان فريق من المؤمنين كني  
 ليث بن عمرو بن كنانة يخرجون أن يأكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل ويمكث  
 يومه حتى يجده ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئا وربما قعد الرجل والطعام بين  
 يديه لا يتناوله من الصباح إلى الرواح وربما كانت معه الأبل الخافلات فلا يشرب من ألبانها  
 حتى يجد من يشاربه فإذا لم يمس ولم يجد أحدًا أكل وقيل كان القتي منهم يدخل على الفقير من  
 ذوى قرابته وصداقته فيدعوه إلى طعامه فيقول اني أخرج أن أكل معك وأنا غني وأنت فقير  
 وقيل كان قوم من الأنصار لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم فرخص لهم في أن  
 يأكلوا كيف شاؤوا وقيل كانوا إذا اجتمعوا إلى أكلوا طعاما عزوا إلى الأعمى وأشباهه طعاما على حدة  
 فيبين الله تعالى أن ذلك ليس بواجب وقوله جميعا حال من فاعل تأكلوا وأثناء ما عطف عليه  
 داخل في حكمه وهو جمع شت على أنه صفة كالحق يقال أمرشت أي متفرق أو على أنه في الأصل  
 مصدر ووصف به مباغلة أي ليس عليكم جناح في أن تأكلوا مجتمعين أو متفرقين اه أبو السعود  
 وقيل نزلت في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكسين في كثرة الأكل وقلة  
 اه يعضاوي يعني أنهم لما تخرجوا في الاجتماع على الطعام والمشاركة فيه لاختلاف الآكسين  
 بين أنه لا حرج عليهم أن يأكلوا مجتمعين ولا متفرقين اه شهاب وزاده وفي القرطبي وقد ترجم  
 البخاري في صحيحه باب قوله تعالى ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض  
 حرج والنهد والاجتماع في الطعام ومقصوده فيما قاله علماءنا في هذا الباب إباحة الأكل  
 جميعا وإن اختلفت أحوالهم في الأكل فقد سوغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فصار سنة  
 في الجماعات التي تدعى إلى الطعام في الهند والولاثم وفي الأملاق في السفر ومما كتبت مفاتيحه  
 ما مائة أو قرابة أو صدقة فلك أن تأكل مع القريب أو الصديق ووجدك والنهد ما يجتمع  
 الرفقاء من مال أو طعام على قدر نفقتهم بنفقة غيره بينهم وقال ابن دريد يقال من ذلك تناهد القوم  
 الشيء بينهم قال المروزي وفي حديث الحسن أخرجوا نهدكم فإنه أعظم للبركة وأحسن لاختلافكم  
 والنهد ما تخرج به الرفقة عند المناهدة وهو استقسام النفقة بالسوية في السفر وغيره والعرب  
 تقول هات نهدك بكسر النون قال المهلب وطعام النهد لم يوضع للآكسين على أنهم يأكلون  
 بالسواء وإنما يأكل كل واحد على قدر نهمته وقديما كل الرجل أكثر من غيره وقد قيل إن  
 تركها أشبه بالورع وإن كانت الرفقة تجتمع كل يوم على طعام أحدهم فهو أحسن من النهد لأنهم  
 لا يتناهدون إلا بهيب كل واحد منهم من ماله ثم لا يدرى لعل أحدهم يقصر عن ماله ويأكل  
 غيره أكثر من ماله وإذا كانوا يوما عند هذا ويوم عند هذا لا شرط فاعلموا بكونوا أضيافا  
 والضيف يأكل بطيب نفس مما قدم إليه اه وفي القاموس والنهد بالكسر ما تخرج به الرفقة  
 من النفقة بالسوية في السفر وقد فتح النون وتناهدوا أخرجه اه (قوله فإذا دخلتم بيوتا الخ)



(تحية) مصدر حيا (من  
عند الله مباركة طيبة) يثاب  
عليها (كذلك يبين الله  
لكم الآيات) أي يفصل  
لكم معالم دينكم (لعلكم  
تعقلون) لكي تفهموا ذلك  
(انما المؤمنون الذين آمنوا  
بالله ورسوله وإذا كانوا معه  
أي الرسول (على أمر جامع)  
كخطبة الجمعة (لم يذهبوا)  
لعروض عذرهم (حتى  
يستأذنه) الذين يستأذنونك  
أولئك الذين يؤمنون بالله  
ورسوله فإذا استأذنتك

فما عرفت منا  
(ووحينا) ووحينا اليك  
(فإذا جاء أمرنا) وقت عذابنا  
(وفار التنوير) نبيع الماء  
من التنوير ويقال طلع الفجر  
(فاسلك فيها) فاسلك في  
السفينة (من كل زوجين  
اثنين) صنفين اثنين ذكر  
وأنثى (وأهلك) وأهلك  
أهلك يعني من آمن بك (الا  
من سبق) وجب (عليه  
القول) بالعذاب (منهم  
ولا تخاطبني) ولا تراجعني  
بالدعاء (في الذين ظلموا)  
في نجاة الذين كفروا من  
قومك (انهم مفرقون)  
بالطوفان (فإذا استويت  
أنت) إذا ركبت أنت (ومن  
معك) من المؤمنين (عليه  
الملك) على السفينة (فقل  
الحمد لله) الشكر لله (الذي

اختلف المتأولون في أي البيوت أراد تعالى فقال ابراهيم النخعي والحسن أرادوا المساجد والمعنى  
سلموا على من فيها فان لم يكن في المساجد أحد فالسلام أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله  
الصالحين وقيل المراد بالبيوت البيوت المسكونة أي فسلموا على أنفسكم قاله جابر وعبد الله  
وابن عباس أيضا وعطاء بن أبي رباح قالوا ويدخل في ذلك البيوت غير المسكونة ويسلم المرأة  
فيها على نفسه بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قال ابن العربي القول بالعموم  
في البيوت هو الصحيح ولا دليل على التخصيص وأطلق القول ليدخل تحت هذا العموم كل بيت  
كان لأهله أو لنفسه فإذا دخل بيننا غيره استأذن كما تقدم اه قرطبي (قوله تحية) معمول لمقدر  
أي تحية أو تحية أو معمول سلموا لانه يلاقيه في المعنى وكلام الشارح يحتمل كلام الوجهين  
اه شيخنا وفي السهم قوله تحية منصوب على المصدر من معنى فسلموا فهو من باب قعدت  
جلوسا وقد تقدم وزان التحية ومن عند الله يجوز أن يتعلق بمحذوف صفة التحية وان يتعلق  
بنفس تحية أي تحية صادرة من جهة الله تعالى ومن لا بداء الغاية مجازا لانه يعبر على  
الوصف تأخر الصفة الصريحة عن المؤولة وقد تقدم ما فيه اه (قوله من عند الله) أي ثابتة بامر  
مشروعة من لدنه اه أبو السعود (قوله يثاب عليها) تفسير بباركة وأما طيبة فمعناها طيب بها  
نفس المستمع اه شيخنا وفي البيضاوي مباركة لاها رجي بها زيادة الخير والثواب طيبة تطيب  
بها نفس المستمع اه (قوله لكي تفهموا ذلك) أي معالم دينكم (قوله انما المؤمنون) مبتدأ  
وقوله الذين آمنوا خبر أي انما المؤمنون الكاملون في الايمان نزلت هذه الآية في المنافقين  
الذين كان يعرض بهم النبي صلى الله عليه وسلم لم في مجالسه وخطبه وقوله وإذا كانوا معه  
معطوف على آمنوا فهو صلة نائية وهي محط الكمال وأما المنافقون فكأنوا إذا جلسوا في مجلسه  
ينظرون الى الصحابة فان رأوهم غافلين عنهم خرجوا وذهبوا خفية واستتاروا من غير استئذان  
اه شيخنا (قوله على أمر جامع) في جامع اسناد مجازي لان الأمر ما كان سببا في جمعهم نسب الجمع  
اليه مجازا اه (قوله كخطبة الجمعة) أي والاعباد والحروب اه بيضاوي وكذا لاجتماع  
وباقى الصلوات واجتماعهم للتشاور في الامور قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا صعد المنبر يوم الجمعة وأراد الرحيل أن يخرج من المسجد حاجة أو عذر لم يخرج حتى يقوم  
بمحال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراد فيه عرف أنه انما قام يستأذن فيما دنا من شاء منهم  
قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة أن يشير بيده قاله أهل العلم وكذلك كل أمر اجتمع عليه  
المسلمون مع الامام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه الا باذن واذن الاستأذان الامام ان شاء أذن له  
وان شاء لم يأن اه خازن (قوله لم يذهبوا حتى يستأذنه) اعتبره هذا في كمال ايمانهم لانه  
كالمصداق لصحته والمميز له خلاص فيه عن المناق في فان ديدنه وعادته التسليم والفرار ولتعظيم  
الجرم في الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يغير اذنه ولذلك أعاده مؤكدا على  
اسلوب أبلغ فقال ان الذين يستأذنونك الى آخره فانه يفهم ان الاستأذان مؤمن لا محالة وان  
الذهاب بغير اذن ليس كذلك اه بيضاوي (قوله لعروض عذرهم) أي تجوز معه الإقامة في  
المسجد فان كان العذر يمنع المكث في المسجد كالحمى والجذابة والمرض فانهم لا يحتاجون الى  
الاستئذان من النبي بل هم مأذون لهم شرعا اه شيخنا (قوله حتى يستأذنه) أي يطلبوا منه  
الاذن أي فيما دنا منهم اه شيخنا (قوله ان الذين يستأذنونك الخ) ذكره توكيدا لما تقدم وتعظيما  
لأنهم هذا الامر اه (قوله فإذا استأذنتك بعض شأنهم) أي كما وقع لسيدنا عمر حين خرج



لبعض شأنهم) أمرهم (فأذن  
 لمن شئت منهم) بالانصراف  
 (واسم) تنفر لهم الله ان الله  
 غفور رحيم لا تجعلوا دعاء  
 الرسول بينكم كدعاء بعضكم  
 بعضا) بأن تقولوا يا محمد بل  
 قولوا يا نبي الله يا رسول الله  
 في اين وتواضع وخفض صوت  
 (قديم الله الذين يتسللون  
 منكم لو اذا) أي يخرجون  
 من المسجد في الخطبة من  
 غير استئذان خفية  
 فجاءنا من القوم الظالمين  
 الكافرين (وقل) حين  
 تنزل من السفينة (رب  
 أنزلني منزلا مباركا) بالماء  
 والشهر (وانت خير المثلين)  
 في الدنيا والآخرة (ان في  
 ذلك) فيما فعلنا بهم (آيات)  
 لهلامات وعبرات لاهل  
 مكة لكي يقتدوا بهم (وان  
 كنا) وقد كنا (لمبتلين)  
 بالبلايا ويقال محتملين  
 بالعقوبة (ثم أنشأنا من  
 بعدهم) خلقنا من بعد  
 هلاك قوم نوح (قرنا آخرين)  
 قوما آخرين (فأرسلنا فيهم)  
 الرسل (رسولا منهم) من  
 نسبهم (أن اعبدوا الله)  
 وحدوا الله (مالك من اله  
 غيره) غير الذي أمركم أن  
 تؤمنوا به (أفلا تتقون)  
 عبادة غير الله (وقال الملا)  
 الرؤساء (من قومه) من  
 قوم الرسول (الذين كفروا

مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك حيث استأذن الرسول في الرجوع الى أهله فأذن له  
 الذي صلى الله عليه وسلم وقال له ارجع فاستجفنا (قوله لبعض شأنهم) تطيل  
 أي لاجل بعض شأنهم أي حاجتهم وأظهر العامة الصناد عند الشين وأدغمها أبو عمرو وفيها ما بينهما  
 من التقارب لان الصناد من أقصى حافة اللسان والشين من وسطه اه سمين (قوله فأذن لمن  
 شئت منهم) فيه تفويض الامر لآي الرسول واستدل به على ان بعض الاحكام مفوض الى  
 رايه ومن منع ذلك قيد المشيئة بان تكون نابعة امله بصدقه وكان المعنى فأذن لمن علمت ان له  
 عذرا اه واستغفر لهم الله بعد الاذن فان الاستئذان ولو لم يذكر قصور لانه تقديم لامر النبي صلى  
 الدين ان الله غفور لفرطات المبادر رحيم بالتيسير عليهم اه يعضاوي (قوله واستغفر لهم الله)  
 أي لما وقع منهم من التقصير في الاستئذان وان كان جائزا لكان اغتنام محال له أولى من  
 الاستئذان اه شيخنا (قوله لا تجعلوا دعاء الرسول) أي نداءكم للرسول فهو مصدر مضاف  
 لمفعوله ويصح أن يكون مضافا لدعاءه أي لا تجعلوا دعاء الرسول لكم كدعاء بعضكم بعضا أي في  
 عدم الاجابة أي لا تقسموا دعاءه لكم على دعاء بعضكم بعضا في التباطؤ بل أجيبوه فورا وان  
 كنتم في الصلاة أو لا تجعلوا دعاء الرسول أي سخطه عليكم كدعاء كغضب بعضكم على بعض  
 اه شيخنا وفي السمين قوله لا تجعلوا دعاء الرسول يجوز ان يكون هذا المصدر مضافا الى مفعوله  
 أي دعاءكم الرسول بمعنى انكم لا تنادوه باسمه فتقولون يا محمد ولا بكنيته فتقولون يا أبا القاسم بل  
 نادوه وخاطبوه بالتوقير يا رسول الله يا نبي الله وعلى هذا جماعة كثيرة وان يكون مضافا للفاعل  
 واختفت عبارات الناس في هذا المعنى فقبل لا تجعلوا دعاءه أي اياكم كدعاء بعضكم بعضا  
 فتباطؤ عنده كما يتباطأ بعضكم عن بعض اذا دعاه لا مر بل يجب عليكم المبادرة لامره واختاره  
 أبو العباس ويؤيده قوله فليهدر الذين يخالفون عن أمره وقبل معناه لا تجعلوا دعاء الرسول ربه  
 مثل ما يدعو صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم يسأله حاجة فرما تجاب دعوته ورعا لا تجاب فان  
 دعوات الرسول صلى الله عليه وسلم مسوعة مستجابة اه (قوله بعضا) أي لبعض (قوله في لين)  
 اللين ضد المشونة وقوله وتواضع أي تذال اه شيخنا (قوله الذين يتسللون) أي يتسللون واحدا  
 بعد واحد كان المنافقون اذا رقى المصطفى المنبر نظروا ويمناوشمالا ويخرجون واحدا واحدا  
 الى ان يذهبوا جميعا وقوله لو اذا حال من الوار من التلاوذا أي الاستتار بان يغمر بعضهم بعضا  
 بالخروج اه شيخنا وفي البيضاوي يتسللون منكم أي يتسللون قليلا قليلا من الجماعة اه وفي  
 أي السمو والتسلل الخروج من بين على التسدير حج والخفية أي يعلم الله الذين يخرجون من  
 الجماعة قليلا قليلا على خفية لو اذا أي ملاوذة بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج أو بان  
 يلوذ عن يخرج بالاذن اراءة أنه من اتباعه اه (قوله لو اذا) فيه وجهان أحدهما انه منصوب  
 على المصدر من معنى الفعل الاول اذا التقدير يتسللون منكم تسلا أو يلوذون لو اذا والثاني  
 انه مصدر في موضع الحال أي ملاوذين واللواذ مصدر لاوذا غاصت الواو وان انكسر ما قبلها  
 ولم تقاب باء كما قبلت في قيام وصيام لانها صحت في الفعل نحو لاوذا في الفعل لاغت في  
 المصدر نحو القيام والصيام لقلبها الفاق في قام وصام وأما مصدر لاوذا يلوذ به فقتل نحو لاوذا  
 يلوذا اذا مثل صام صياما وقام قياما واللواذ والملاوذة تستر في خفية وفي التفسير ان المنافقين  
 كانوا يخرجون متسترين بالناس من غير استئذان حتى لا يروا والمفاعلة لان كلامهم ما يلوذ  
 بصاحبه فالمشاركة موجودة اه سمين وفي القاموس اللوذا بالشيء الاستتار والاحتصان به



مستترين شئ وقد لتحقيق  
(فأبذر الذين يخالفون عن  
أمره) أي الله ورسوله (أن  
تصيبهم فتنة) بلاء (أو  
يصيبهم عذاب أليم) في  
الآخرة (الآن لله ما في  
السموات والأرض) ملكا  
وخلقوا عبدا (قد يعلم  
ما أنتم) أيها المكافون  
(عليه) من الأمان والنفاق  
(و) يعلم (يوم يرجعون  
إليه) فيه التفات عن  
الخطاب أي متى يكون  
(فينبئهم) فيه (بما عملوا)  
من الخير والشر (والله بكل  
شئ من أعمالهم وبغيرها  
عالم)

«(سورة الفرقان مكية)»  
الاول الذين لا يدعون مع الله  
الها آخر الى رحمتها فمدني  
وهي سبع وسبعون آية

«(بسم الله الرحمن الرحيم)»  
(تبارك) تعالى (الذي  
نزل الفرقان) القرآن لانه  
فرق بين الحق والباطل  
(على عبده) محمد

وكذبوا بآلاء الآخرة) بالبعث  
بعد الموت (وأترفوا هم)  
أنعمناهم بالمال والولد (في  
الحياة الدنيا ما هذا) يفتنون  
الرسول (الابشر) آدمي  
(مثلكم يأكل مما تأكلون  
منه) كما تأكلون منه  
(ويشرب مما تشربون) كما  
تشربون (ولئن أطمعتم شيئا  
أدبيا) مثلكم أنتم إذا

كالوا من ثمنه واللباذ والملاذة والاحاطة كاللاذة وجانب الجبيل وما يطيف به ومنعطف  
الوادي والجمع الواذا (قوله مستترين) تفسير لقوله لو اذا (قوله فليبذر الذين يخالفون عن  
أمره) مستتر على قوله قد يعلم الله الذين الخ وعبارة أبي السعود والفاء في قوله فليبذر الذين  
يخالفون عن أمره لترتيب الحذر أو الأمر به على ما قبلها من علمه تعالى بأحوالهم فانه مما يوجب  
الحذر البتة أي يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون بمخالفته وعن امالة تضمنه  
معنى الاعراض أو حمله على معنى يصدون عن أمره دون المؤمنين من خالفه عن الامر اذا صد  
عنه وحذف المفعول لما أن المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى لانه الامر  
حقيقة أول الرسول صلى الله عليه وسلم لانه المقصود بالذكر اه أو أن الفعل على بابه من غير تضمين  
وعن زائدة اه شيخنا (قوله أن تصيبهم فتنة) في تأويل مصدر مفعول يحذر أي اصابة فتنة من  
تسلط جائر عليهم واسبابا غنمه استدرأ جابهم اه شيخنا وقوله أو يصيبهم أو مانعة خلق اه  
(قوله الآن لله الخ) كالدليل لما قبله من قوله ان تصيبهم الخ اه شيخنا (قوله وعبيدا) فائدة  
ذكره بعد ملكا وحلقا لشارة الى أن ما مستعملة في الماقل وغيره اه شيخنا (قوله قد يعلم  
ما أنتم عليه) قال الزمخشري أدخل قد لتوكيد علمه بما هم عليه من المخالفة عن الدين ومرجع  
توكيد العلم الى توكيد الوعيد وذلك ان قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافق ربما  
في خروجها الى معنى التكثير اه كرخي (قوله ويوم يرجعون اليه) معطوف على مفعول يعلم  
كما أشار له الشارح اه شيخنا ويرجعون بالبناء للفعول في قراءة الجمهور وللفاعل في قراءة  
يعقوب اه يضاف الى (قوله فينبئهم) أي يخبرهم بما عملوا أي فلا يعاقبهم ويثيبهم م الابد  
أخبارهم بما عملوا وبيانه اه شيخنا

### «(سورة الفرقان)»

(قوله مكية) أي نزلت قبل الهجرة وتقدم أن أسماء السور وترتيبها وترتيب الآيات توقفي  
دون عدد ما وقد اشتملت هذه السورة على التوحيد وأحوال المماد اه شيخنا (قوله الى رحمتها)  
وهو ثلاث آيات (قوله تعالى) تفسير تبارك أي تعالى الله عما سواه في ذاته وصفاته وأفعاله  
التي من جملتها تنزيل القرآن الكريم المبهر الناطق بملو شأنه تعالى وسمو صفاته وابتداء أفعاله  
على أساس الحكيم والمصالح وخاتوما عن شائبة الخلل بالكلية فالبركة هي القوة والزيادة حسنة  
كانت أو ممنوعة وصيغة التفاعل للبالغة فيما ذكر اه أبو السعود وتبارك فعل ماض  
لا يتصرف فلا يجي منه مضارع ولا اسم فاعل ولا مصدر ولا يستعمل في غيره تعالى والمعنى انه  
سبحانه باق في ذاته أزلا وأبدا لا يمتنع التغيير وباق في صفته لا يمتنع التبدل اه كرخي (قوله لانه فرق  
بين الحق والباطل) وقيل لانه نزل مفرقا في أوقات كثيرة ولهذا قال نزل بالتشديد لانه كثير  
التفريق اه خازن وفي المصباح فرقت بين الشئين فرقا من باب قتل فصلت أبعاضه وفرقت  
بين الحق والباطل فصلت أيضا هذه هي اللغة العالية وبها قرأ السبعة في قوله فافرق بيننا وبين  
القوم الفاسقين وفي آية من باب ضرب وقرأ بها بعض التابعين وقال ابن الأعرابي فرقت بين  
الكلامين فافترقا مخفف وفرقت بين العبدین ففترقا مثقل فعمل المخفف في المعاني والمثقل في  
الاعيان والذي حكاه غيره أنهم ما بمعنى والتثنية مبالغة اه وفي القرطبي والفرقان القرآن وقيل  
انه اسم لكل منزل كما قال تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان اه وقد علمت ان السورة



(ليكون للعالمين) أي الانس  
والجن دون الملائكة  
(نذرا) مخوفا من عذاب الله  
(الذي له ملك السموات  
والارض ولم يتخذ ولدا ولم  
يكن له شريك في الملك  
وخلق كل شيء) من شأنه  
ان يخلق (فقدرة تدبر)  
سواء تسوية (واتخذوا) أي  
الكفار (من دونه) أي  
الله أي غيره (آلهة) هي  
الاصنام (لا يخلقون شيئا وهم  
يخلقون ولا يعلمون لانفسهم  
ضرا) أي دفعه (ولا نفعا) أي  
جرحه (ولا يعلمون موتا ولا  
حياة) أي امانة لا حدواحياء  
لاحد (ولا نشورا) أي بعثا  
للاموات (وقال الذين كفروا  
ان هذا) أي ما للقرآن (الا  
أفك) كذب (اقتراه) محمد  
(وأعانه عليه قوم آخرون)  
وهم من أهل الكتاب قال  
تعالى (فقد جاءوا ظلما وزورا)  
~~فقد جاءوا ظلما وزورا~~  
لخاسرون) جاءوا من مغبونون  
(أي بعدكم) هذا الرسول  
(أنكم إذا متم وكنتم صرتم  
نرابا) بعد الموت (وعظاما)  
بالية (أنكم مخرجون)  
محيون بعد الموت (هيئات  
هيئات) بعد ابعدا (لما  
تعودون) لا يكون هذا (ان  
هي) ما هي (الاحياء الدنيا)  
في الدنيا (تموت وتحيى) يموت  
الآباء ويحيى الأبناء (وما نحن  
بمبعوثين) للبعث بعد الموت

مكية فيكون المراد بالفرقان البعض الذي كان قد نزل اذ ذاك بالفعل والقرآن يطلق على جملة  
وعلى كل من أبعاضه ويصح أن يراد به جملة القرآن ويكون نزل مستعملا في حقيقة بالنسبة  
لما نزل اذ ذاك ومعنى المستقبل بالنسبة لما كان سميئلا (قوله ليكون) علة نزل والضمير فيه  
للعبد وهو النبي وهو أحسن لانه أقرب مذكورا وهو راجع للفرقان وقوله نذرا أي وبشيرا  
ويصح رجوعه للمنزل وهو الله تعالى وقوله للعالمين متعلق بنذرا يقدم عليه لرعاية الفاصلة أه  
شيخنا (قوله الذي له ملك السموات والارض) أي دون غيره لا استقلال ولا تبعاً وهذا الموصول  
يجوز فيه الرفع نعمت الذي الاول أو بيانا أو بدلا أو خبرا مبتدأ محذوف والنصب على المدح وما  
بعده بدل من تمام الصلة فليس أجنبيا فلا يضر الفصل بين الموصول الاول والثاني اذا جعلنا  
الثاني تابعاً له أه سمين وقوله ولم يتخذ ولدا فيه رد على النصارى واليهود وقوله ولم يكن له  
شريك في الملك فيه رد على الثنوية وعباد الاصنام فثبت له الملك بجميع وجوهه ثم نفى ما يقوم  
مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وخلق كل شيء الخ أه بوضاوي (قوله وخلق  
كل شيء) هذا في معنى العلة لما قبله أه شيخنا (قوله من شأنه ان يخلق) أي فلا يدخل في الشيء  
ذاته تعالى وصفاته والمخصص لذلك هو العقل أه شيخنا (قوله سواء تسوية) أي جعله مستويا  
لا عوجاج فيه ولا زائداً على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولا ناقصاً عن ذلك في بابي الدين  
والدنيا وغرضه بهذا التفسير الجواب عما قاله بعضهم من أن في الآية قايلاً لأجل رعاية الفاصلة  
وسبب هذا القيل ان الخلق متأخر عن التقدير اذ التقدير أزلي والخلق حادث وعما قاله بعض آخر  
من أن الخلق بمعنى التقدير كما في قوله تعالى واذ تخلق من الطين فكيف عطف عليه وحاصل  
الجواب ان الخلق هنا بمعنى الاخراج من العدم والتقدير بمعنى التسوية وتسوية الشيء بعد ايجاده  
فخصالت المغيرة وصح العطف وأجاب غيره بأجوبة غير ما ذكر أه شيخنا وعبارة البيضاوي  
وخلق كل شيء أحده احدنا مراعى فيه التقدير حسب ارادته كخلق الانسان من مواد مخصوصة  
وصور وأشكال معينة فقدره تقديره وهما لما أراد منه من الخصائص والاعمال كهيئة  
الانسان لا الادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة  
الى غير ذلك أو قدره لابقاء الى أجل مسمى أه (قوله أي الكفار) أي المذكورون في ضمن  
العالمين أه شيخنا وعبارة السمين قوله واتخذوا يجوز ان يعود الضمير على الكفار الذين تضمنهم  
لفظ العالمين وأن يعود على من ادعى شريكاً وولد الدلالة قوله ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك  
في الملك وأن يعود على المنذرين لدلالة نذرا عليهم أه (قوله آلهة) وصفهم بصفات سبعه أولها  
لا يخلقون شيئا وآخرها قوله ولا نشورا أه شيخنا (قوله وهم يخلقون) أي لان العابدین لهم  
يفتخونهم ويصورونهم أه بوضاوي (قوله ضرا) قدمه على الدفع لان دفع الضرر أهم وقال  
لانفسهم ليدل على غاية عجزهم لان من لا ينفع نفسه لا ينفع غيره وقدم الموت لمناسبة للضرر المقدم  
أه شهاب (قوله وقال الذين كفروا الخ) شروع في حكاية أباطيلهم المتعلقة بالمنزل والمنزل عليه  
معاوياً طاهراً أه أبو السعود والذين كفروا هم المشركون بقريظة ادعائهم اعانة بعض أهل  
الكتاب له أه شهاب (قوله وأعانه عليه) أي الاقتراء (قوله وهم من أهل الكتاب) يريدون بهم  
اليهود بان تلقى اليه أخبار الام الماضية وهو بهر عناء مارات من عنده فهذا معنى اعانته لهم أه  
شيخنا (قوله قال تعالى) أي رد هذه الشبهة (قوله فقد جاءوا ظلما) منصوب بجاءوا فان جاءوا  
يستعملان متعديين أو منصوب بترفع الخافض وهو الذي درج عليه الشارح أه شيخنا وفي



كفرا وكذا أي بهما  
 (وقالوا) أيضا هو (أساطير  
 الاولين) أكاذيبهم جمع  
 أسطورة بالضم (اكتتبها)  
 انتسخها من ذلك القوم غيره  
 (فهى على) تقرأ (عليه)  
 ليحفظها (بكرة وأصيلا)  
 غيرة وعشيقا قال تعالى ردا  
 عليهم (قل أنزل الذي يعلم  
 السر) الغيب (في السموات  
 والارض أنه كان عفورا)  
 للمؤمنين (رحيما) بهم  
 (وقالوا مال هذا الرسول  
 يأكل الطعام ويمشي في  
 الأسواق لولا) هلا (أنزل  
 اليه ملك فيكون معه نذيرا)  
 (ان هو) ما هو يعنون الرسول  
 (الارجل افترى) اختلق  
 (على الله كذبا) بما يقول  
 (وما نحن له بمؤمنين)  
 بصدقين له بما يقول (قال)  
 الرسول (رب انصرني) أعني  
 بالعباد (بما كذبون)  
 بالرسالة (قال) الله (عما  
 قليل) عن قليل (ايصحين)  
 لصيرن (نادمين)  
 بالالكذب عند العقوبة  
 (فاخذتهم الصيحة بالحق)  
 يعني صوت جبريل بالعباد  
 (فجعلناهم) بعد الهلاك (غشاء)  
 يابس (فبعدا) فمحقا وخيبة  
 من رحمة الله (للقوم الظالمين)  
 الكافرين (ثم أنشأنا) خلقنا  
 (من بعدهم) من بعده  
 هلاكهم (قرونا آخرين)

السمين قوله ظمافيه أوجه أحدها أنه مفعول به لأن جاء متعد بنفسه وكذلك أتى والثاني أنه  
 على أسقاط الخافض أي جاؤا بظلم والثالث أنه في موضع الحال فيجيء فيه ما في قولك جاء زيد  
 عدلا من الأوجه اه (قوله كفرا وكذبا) لف ونشر مرتب وعبارة البيضاوي فقد جاؤا بظلماء وهو  
 جعل الكلام المهزاف كاختلاف ما تلقاه من اليهود وزورا بنسبة ما هو يرى عنه إليه انتهت والفاء  
 لترتيب ما بعدها على ما قبلها الكن لا على انه ما امران متغايران حقيقة بل على أن الثاني هو  
 غير الأول حقيقة وإنما الترتيب بحسب التغاير الاعتباري وقد اتفق على ما جاؤا به من الظلم والزور  
 اه أبو السعود (قوله وقالوا أيضا) أي كما قالوا الشبهة الأولى وقوله أساطير الاولين خبر مبتدأ  
 محذوف كما أشار له الشارح وعلى هذا فيكون قوله اكتتبها في محل نصب على الحال ويصح أن  
 يكون قوله أساطير مبتدأ وقوله اكتتبها خبره اه شيخنا (قوله اكتتبها) أي استكتبها أي أمر  
 غيره بكتابتها ونسخها لأنه صلى الله عليه وسلم كان أميا لا يقرأ الخط ولا يكتب باعترافهم وقوله  
 انتسخها أي طلب نسخها أي كتابتها وقوله من ذلك القوم حتى التعبير أن يقول من أولئك القوم  
 فكأنه استعمل ذلك موضع أولئك وقوله بغيره متعلق بانتسخها أي أمر غيره أن ينسخها له  
 لأنهم يعترفون بأنه لا يكتب وقوله تقرأ عليه أي فليس المراد بالاملاء معناه الأصلي وهو الالتقاء  
 على الكاتب ليكتب اه شيخنا (قوله فهى على عليه) هذا من كلامهم وقوله بكرة وأصيلا المراد  
 دائما وأبدا اه شيخنا (قوله الغيب) أي ما غاب عنا (قوله أنه كان عفورا رحيمًا) تعليل محذوف  
 تقديره وأخوه عقوبتهم ولم يعاجلهم بها لأنه كان عفورا رحيمًا اه شيخنا وعبارة أي السعد  
 وقوله تعالى أنه كان عفورا رحيمًا تعليل لما هو المشاهد من تأخير العقوبة أي أنه تعالى أزال  
 وأبداهم على المغفرة والرحمة المستتبعين للتأخير فلذلك لا يجهل بعقوبتهم على ما تقولون في  
 حقه مع كمال استحيائه إياها وغاية قدرته عليها اه (قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ) شروع في  
 بيان بعض قبائحهم التي قالوها في شأن الرسول وحاصل ما ذكر منها هامة والاحيرة هي قوله  
 الارجل مسحورا وقد رد الله عليهم هذه الستة جهالا في البعض وتفصيلا في البعض فرد بقوله  
 انظر كيف الخ الاربعة الاخيرة ورد الاربعة والخامسة أيضا بقوله نبارك الذي ان شاء الخ ورد  
 الاولين بقوله وما أرسلنا قبلك من المرسلين الخ اه شيخنا وما استفهامية مبتدأ والجار والمجرور  
 بعدها خبره ويأكل كل جملة حالية وبها تتم فائدة الاخبار بقوله فإلهم عن التذكرة معرضين وقد  
 تقدم في سورة النساء أن لام الجر كتبت مفصولة من مجرورها وهو خارج عن قياس الخط  
 أو العامل في الحال الاستقرار العامل في الجار ونفس الجار ذكره أبو البقاء اه سمع في الكشف  
 وقالوا مال هذا الرسول وقعت اللام مفصولة عن هذا في المصحف خارجة عن أوضاع الخط  
 العربي وخط المصحف سنة لا تغير اه (قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ) شروع في حكاية جناباتهم  
 المتعلقة بخصوص المنزل عليه وما استفهامية بمعنى انكار الوقوع ونفيه مرفوعة على الابتداء  
 خبرها ما بعدها من الجار والمجرور والاشارة تصغير شأنه وتسميته رسولا بطريق الاستهزاء به  
 أي أي شيء وأي سبب حصل لهذا الذي يدعى الرسالة حال كونه يأكل الطعام كما نأكل ويمشي  
 في الأسواق لا يتغذى بالارزاق كما تفعل اه أبو السعود (قوله هلا أنزل اليه) أشار به إلى أن لولا  
 التخصيص وهو طلب الانزال على سبيل العتو والطفان وهذا ما استظهره ابن هشام بعد نقله  
 عن الثوري أنها الاستفهام اه كرخي (قوله فيكون معه نذيرا) العامة على نصبه وفيه وجهان  
 أحدهما انصبه على جواب التخصيص والثاني قال أبو البقاء فيكون منصوبا على جواب



يصرفه (أوبلى إلى كثر) من السماء بنفقه ولا يحتاج إلى المشى في الأسواق لطلب المعاش (أو تكون له الجنة) بستان (يا كل منها) أي من ثمارها فيمكن في ما وفي قراءة يا كل بالثمن أي فمن فيكون له مزية عليها (وقال الظالمون) أي الكافرون لأئمة من (ان) ما (تتبعون الأرجل معصورا) مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (انظر كيف ضربوا لك الأمثال) بالمشهور والمحتاج إلى ما بنفقه وإلى ملك يقوم معه بالأمر (فضلوا) بذلك عن الهدى (فلا يستطيعون سبيلا) طريقا إليه (تبارك) تكاثرا خير (الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك) الذي قالوه من الكثر والبستان (جنات تجري من تحتها الأنهار) أي في الدنيا لأنه شاء أن يعطيه إياها في الآخرة (ويجعل) بالجزم (لك قصورا) أيضا وفي قراءة بالرفع استئنافا

قرنا بعد قرن من قرن إلى قرن ثمان عشرة سنة والقرن ثمانون سنة (ما سبق من أمة) ما تلك من أمة (أجلها) قبل أجلها (وما يستأخرون) عن الأجل (ثم أرسلنا رسلنا تترى) متتابعين بعضها

الاستفهام وفيه نظر لأن ما بعد الفاء لا يترتب على هذا الاستفهام وشرط المصباح ينقد منها ما شرط وجزاؤه قرئ فيكون بالرفع وهو معطوف على أنزل وجاز عطفه على الماضي لأن المراد بالماضي المستقبل إذا التقدير لا ينزل اهـ (قوله يصدق) أي يشهد له ويرد على من يخالفه اهـ (قوله أوبلى إليه كثر أو تكون له الجنة يا كل منها) معطوفان على أنزل لما تقدم من كونه بمعنى ينزل ولا يجوز أن يعطى على فيكون المنصوب في الجواب لأنهما مندرجان في التخصيص في حكم الواقع بعدد ولا وليس المعنى على أنه ما جواب التخصيص فيه طاقان على جوابه وقرأ الأعمش وقتادة أو يكون له بالياء من تحت لأن تأنيث الجنة مجازي اهـ (قوله وقال الظالمون) هم القائلون الأولون وانما وضع المظهر موضع المضمير تسهلا عليهم بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا اهـ أبو السعود (قوله مغلوبا على عقله) أي فالمراد بالسهر هنا لازمه وهو اختلال العقل اهـ (قوله انظر كيف الخ) استعظام للباطل التي اجتروا على التفويه بها وذهب منها أي اظهر كيف قالوا في حقك تلك الأقاويل المهيبة الخارجة عن العقول الجارية مجرى الأمثال واخترعوا لك تلك الصفات والأحوال الشاذة البعيدة من الوقوع اهـ أبو السعود (قوله والمحتاج إلى ما بنفقه) أي من الكثرة والجنة فقته شيئا (قوله فضلوا بذلك) أي ضرب الأمثال عن الهدى أي الحق وبيان وجه الجواب عن هذه الشبهة كأنه تعالى قال انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه الأمثال التي لا فائدة فيها لأجل أنهم لما ضلوا وأرادوا القدح في نبوتك لم يجدوا إلى القدح فيها سبيلا البتة إذا لم يكن بما يقدح في المهرجات التي ادعاهم إليها هذا الخس من القول اهـ (قوله طريقا إليه) أي الهدى (قوله تبارك) فعل وفاعله الذي وأشار الشارح إلى أنه على حذف مضاف أي تبارك خير الذي وفسر تبارك هنا بكثرة وفيماء سبق بتعالى وفيما يأتي آخر السورة بتعظيم اعتبارها لكل مقام بما يناسبه اهـ شيخنا (قوله خيرا من ذلك) أي الذي اقترحه من أن يكون لك الجنة تأكل منها بأن يهلك لك مثل ما وعدك في الآخرة وقوله جنات تجري من تحتها الأنهار يدل من خيرا محقق لخبرته على ما قالوا لأن ذلك كان مطلقا عن قيد التمدد وجرى بان الأنهار اهـ أبو السعود وفي السبعين قوله جنات يجوز أن يكون بدلا من خيرا وأن يكون عطف بيان عند من يجوز في التكرار وأن يكون منصوبا بياضمارا غني وتجري من تحتها الأنهار صفة اهـ (قوله) لأنه شاء أن يعطيه إياها في الآخرة) تدل على التقيد بقوله أي في الدنيا أي فالعطاء في الدنيا هو الذي يصح تعليقه بأن الشرطية وأما العطاء في الآخرة فهو محقق والظاهر أن المراد بمشقة الأعطاء في الآخرة تعلق الإرادة القديم الأزل لأن تعلقها بالحادث إنما يكون عند وجود الشيء مقارنة لتعلق القدرة به تأمل (قوله ويجعل بالجزم) أي عطا على محل جعل الواقع جزاء فسكون اللام في هذا المضارع للجزم لا للدغام وقوله وفي قراءة أي سبعة بالرفع وعليها فالمراد الجعل في الآخرة وعبارة أي السمود ويجعل لك قصورا عطف على محل الجزاء الذي هو جعل وقرئ بالرفع عطفا عليه أيضا لأن الشرط إذا كان ماضيا جازي جزاءه الجزم والرفع ويجوز أن يكون استئنافا بوجه ما يكون له في الآخرة اهـ وعبارة السبعين قوله ويجعل لك قصورا اقراء ابن كثير وابن عامر وأبو بكر برفع يجعل والباقيون بادغام لام يجعل في لام لك أما الرفع ففيه وجهان أحدهما أنه مستأنف والثاني أنه معطوف على جواب الشرط وقال الزمخشري لأن الشرط إذا وقع ماضيا جازي في جوابه الجزم والرفع قال الزمخشري وليس هذا مذهب سيبويه بل مذهبه أن



(بل كذبوا بالساعة) القيامة  
 (وأعتدنا لمن كذب بالساعة  
 سعيرا) ناراً مسعرة أى مشتعلة  
 (إذا رأيتهم من مكان بعد  
~~بعضهم بعضاً~~  
 على أثر بعض) كلما جاء أمة  
 رسولها) إلى أمة رسول  
 (كذبوه) كذبوا ذلك الرسول  
 (فأتبعنا بعضهم بعضاً)  
 بالهلاك (وجعلناهم أحاديث)  
 في دهرهم يحدث عنهم  
 (فبعثنا) فبعثناهم من رحمة  
 الله (لقوم لا يؤمنون) بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 (ثم أرسلنا موسى وأخاه  
 هرون بالآيات) التسع  
 (وساطان مبين) جهة بينة  
 (إلى فرعون وملئه) قومه  
 (فاستكبروا) عن الأمان  
 موسى والآيات (وكانوا  
 قوما عابثين) يخالفين لموسى  
 مستكبرين عن الأمان  
 (فقالوا أنؤمن لبشر ين)  
 لا دمين يعنون موسى وهرون  
 (مثلنا وقومهم) ألقا بطون  
 مطيعون (فكذبوهما)  
 بالرسالة (فكانوا من  
 المهالكين) فصاروا من  
 المفرقين في اليم (ولقد آتينا  
 أعطينا موسى الكتاب)  
 ينشئ التوراة (لعلهم يهتدون)  
 لكي يهتدوا بها من الضلالة  
 (وجعلنا ابن مريم) يعيسى  
 عيسى (وأمه آية) علامة  
 وعبرة لولد أب وولادة  
 بلا أس (وآتيناهم) آتيناهم

الجواب محذوف وأن هذا المضارع منوى به التقديم ومذهب المبرد والكوفيون أنه جواب على  
 حذف الفاء ومذهب آخرين أنه جواب لا على حذفها بل لما كان الشرط ماضياً ماضف تأثيراً  
 فيه فارتفع قلت فالزحشري بنى قوله على هذين المذهبين ثم قال الشيخ وهذا التركيب جائز  
 فصحيح وزعم بعض أصحابنا أنه لا يجي إلا في ضرورة وأما القراءة الثانية فمقتضى وجهين أحدهما  
 أن تكون اللام للجزم عطفاً على محمل جعل لانه جواب الشرط والثاني أنه مرفوع وانما سكن  
 لأجل الإدغام قاله الزحشري وغيره اه (قوله بل كذبوا بالساعة) اضرب عن توبيخهم بحكاية  
 جناباتهم السابقة وانتقال منه إلى توبيخهم بحكاية جناباتهم الأخرى لاقتصاص إلى بيان ما لهم في  
 الآخرة من فنون العذاب اه أبو السعود (قوله وأعتدنا) أى هيأنا وخلقنا فالنار موجودة  
 اليوم لهذه الآفة كما أن الجنة كذلك لقوله تعالى أعدت للمتقين وعبارة أبى السعود أى هيأنا لهم  
 ناراً عظيمة شديدة الاشتغال شأنها كيت وكيت بسبب تكذيبهم على ما يشعر به وضع الموصول  
 موضع ضميرهم ووضع الساعة موضع ضميرها للمبالغة في التشنيع واعداد السعير لهم وإن لم يكن  
 له خصوص تكذيبهم بالساعة بل لاى تكذيب بشئ من الشريعة لكن الساعة لما كانت هى  
 الآفة القريبة لدخولهم السعير اقتصر على ترتيب الاعداد على التكذيب بها اه (قوله ناراً  
 مسعرة) بالتشديد والتخفيف فى المصباح وسعرت النار سعراً من باب نفع وأسعرتها اسعاراً  
 أو قدتها فاستعرت اه وفى المختار سعرت النار والحرب هيجهما وألهمها وبابه قطع وقرئ وإذا ألهم  
 سعرت مخففاً ومشدداً والتشديد للمبالغة واستعرت النار وسعرت توقدت والسعير النار وقوله  
 تعالى إن المجرمين فى ضلال وسعر قال الفراء فى عناء وعذاب والسعر أيضاً الجنون اه (قوله إذا  
 رأيتهم) أى رؤية حقيقة بعينها كما جاء فى حديث أن لها عينين ولا مانع من ذلك والجملة الشرطية  
 صفة اه شيخنا وما لم تكن الحياة مشروطة بالبنية الحيوانية أمكن أن يخلق الله فيها الحياة  
 فترى وتنظيف وتزفر وقيل إن ذلك لما بيننا ونسب إليه على حذف المضاف اه (قوله أيضاً إذا  
 رأيتهم الخ) ظاهره إثبات الرؤية لها وفى البصائر ما يقتضى أن فى العبارة قلباً حديث قال إذا  
 كانت عراى منهم اه وفى ذكر يا عليه ما نصه قوله إذا كانت عراى منهم اه أوله عراى كراى  
 لا تنصف بالرؤية وهذا التأويل للعتزلة بناءً منهم على أن الرؤية مشروطة بالحياة خلافاً  
 للأشاعرة فإنهم يجوزون رؤيتها حقيقة كتفيتها وزفيرها كما أشار إليه بقوله هذا وإن الحياة  
 الخ اه وعبارة الحازن فان قلت كيف تتصور الرؤية من النار فى قوله تعالى إذا رأيتهم من مكان  
 بعد قلت يجوز أن يخلق الله تعالى لها حياة وعقل ورؤية وقيل معناه رأيتهم زبانتها اه (قوله  
 من مكان بعد) قيل مسيرة سنة وقيل مائة سنة وقيل خمسة مائة سنة اه شيخنا وفى القرطبي إذا  
 رأيتهم من مكان بعد أى من مسيرة خمسة مائة عام وهو المصنف فى القيل المعنى إذا رأيتهم  
 جهنم وهو المصنف فى القيل عليهم وقيل المعنى إذا رأيتهم خزائنهم وهو المصنف فى القيل وهو المصنف  
 على عذابهم والاول أصح لما روى مرفوعاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كذب على  
 متعمداً فليقبوا بين عيني جهنم مقعد أقبل يا رسول الله أولها عيمان قال أماءة ثم الله عز وجل  
 يقول إذا رأيتهم من مكان بعد سمعوا لها تقيظاً وزفيراً يخرج عنق من النار له عيمان بهر ان  
 ولسان ينطق فيقول وكنت بمن جعل من الله لها آخرة وأبصر به من الطير بحب السمسم  
 فيلقطه وفى رواية فيخرج عنق من النار فيلقط الكفار لقط الطير بحب السمسم ذكره رزين فى  
 كتابه ووجهه ابن العربى فى نفسه وقيل أى تفصلهم عن الخلق فى المعرفة كما يفصل الطائر بحب



سموا لها تعظا غلبانا  
كالعذب بان اذا غلبه صدره  
من الغضب (وزفيرا) صوتا  
شديدا أو سماع التعظ  
رؤيته وعلمه (واذا ألقوا  
منها مكانا ضيقا) بالشديد  
والتحفيف بان يضيق عليهم  
ومنها حال من مكانا لانه  
في الاصل صفته (مقرنين)  
مصنفين قد قرنت أي جمعت  
أيديهم إلى أعناقهم في  
الأغلال والتشديد للتكثير  
(دعوا هالك ثبورا) دلا كما  
فيقال لهم (لا تدعوا اليوم  
ثبورا واحدا وادعوا ثبورا  
كثيرا) كعذابكم (قل أذلك)  
المذكور من الوعد وصفة  
النار (حيرام حنة الخلد التي  
وعد) ها (المتقون

التي روية) إلى مكان مرتفع  
(ذات قرار) مستودات نعيم  
(ومعين) ما عطاها رجا و هو  
دمشق (يا أيها الرسل) يعني  
محمد (كلوا من الطيبات)  
كلوا من الحلال (واعموا  
صالحا) اعمل صالحا  
فيما بينك وبين ربك  
(أني بما تعملون) أي بما  
تعمل يا محمد وبعملون من  
الخير (عليكم) بشوابه (وان  
هذه أممكم أمة واحدة)  
ملئكم ملة واحدة ودينكم  
دينا واحدا مختارا (وايا ربكم)  
رب واحد أكرمكم بذلك  
(فانقون) فاطيعون (فتقطعوا

السمسم من التربة وخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لم يخرج عنق من النار يوم القيامة له عيمان يصران وأذانان يسمعان وأسان ينطق بقول  
أني وكنت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله آخروا بالصورة وفي الباب عن  
أبي سعيد قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح وقال الكلبي سموا لها تعظا كتعظ بني  
آدم وصوتا كصوت الجاراه (قوله سموا لها تعظا وزفيرا) التعظ اظهار الغضب الذي هو الغضب  
الكامن في القلب كما قاله الشهاب ولما كان التعظ لا يسمع أشار الشارح أولا إلى أن المراد به  
ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا إلى أن المراد بالسماع الرؤية والعلم أو التعظ يرى ويعلم  
أه شيخنا وفي السهين قوله سموا لها تعظا وزفيرا ان قبل التعظ لا يسمع فالجواب من ثلاثة  
أوجه أحدها انه على حذف مضاف أي صوت تعظها الثاني انه على حذف تقديره سموا  
ورأوا تعظا وزفيرا فراجع كل واحد إلى ما يليق به أي رأوا تعظا وسموا زفيرا الثالث أن يضمن  
سموا معنى يشمل الشيتين أي أدركوا لها تعظا وزفيرا اه (قوله واذا ألقوا) أي طرحوا مكانا  
أي فيه وقوله بان يضيق عليهم أي كضيق الحائط على الوتد الذي يدق فيه بعنف وقوله حال  
من مكانا أي واذا ألقوا في مكان حال كونه منها اه شيخنا (قوله لانه في الاصل صفة) أي  
وصفة النكرة اذا تقدمت عليها أعربت حالا اه شيخنا (قوله مقرنين الخ) حال من الواو في  
القوا ومعناه شيان التصديق أي تقيد الارجل وجمع الأيدي والأعناق في السلاسل فلذلك  
قال مصنفين قد قرنت الخ اه شيخنا (قوله مصنفين) في المختار صفة شديدة وأوثق من باب  
ضرب وكذا صفة تصفيدا والصفة بفتح تين والصفاد بالكسر ما يوثق به الأسير من قيد  
وغل والاصفاد القيود واحدها صفا اه (قوله دعوا هالك) أي في ذلك المكان ثبورا أي نادوا  
ثبورا فيقولون يا ثبورا اه أي احضر فهذا وأنت فان الله لا أخف عليهم ما هم فيه لكانهم  
لا يعلمون اه شيخنا (قوله فيقال لهم) أي على سبيل التذكير أي تقول لهم خزنة جهنم اه  
شيخنا وفي الشهاب قوله لا تدعوا اليوم الخ هذا معمول لقول محذوف كما قدره الشارح وهذا  
المحذوف معطوف على ما قبله اه (قوله ثبورا واحدا) أي مرة واحدة من الهلاك اه شيخنا  
(قوله كعذابكم) تشبيه في الكثرة وفي نسخة كعذابكم باللام أي لا جمل دوام عذابكم وكثرته  
فينبغي أن يكون دعاءكم على حسبه اه شيخنا وفي البيضاوي وادعوا ثبورا كثيرا لان  
عذابكم أنواع كثيرة كل نوع منها ثبورا شدة أولانه يتجدد لقوله تعالى كلما نضجت جلودهم  
بدانناهم جلودا غيرها لذوقوا العذاب أولانه لا ينقطع فهو في كل وقت ثبورا اه (قوله قل أذلك)  
خير الخ) فان قيل كيف يقال العذاب خير أم جنة الخلد وهل يجوز أن يقول العاقل السكر  
أحلى أم الصبر فالجواب ان هذا يحسن في معرض التقرير كما اذا أخطى السيد عبده مالا فتمرد  
وأبى واستكبر فضر به وقال له هذا خير أم ذلك فان قيل الجنة اسم لدار مخلدة فأى فائدة  
في قوله جنة الخلد فالجواب ان الاضافة قد تكون للتبيين وقد تكون لبيان صفات  
الكمال كقوله تعالى الخالق البارئ هو ذا من هـ ذا الباب اه كرخي وفي القرطبي فان  
قيل كيف قال أذلك خير ولا خير في النار فالجواب ان سيويه حكى عن العرب الشقاء أحب  
الملك أم السعادة وقد علم أن السعادة أحب إليه وقيل ليس هو من باب أفعل منك وانما هو  
كقولك عنده خير قال الفحاس وهذا قول حسن اه (قوله أيضا قل أذلك خير الخ) الإشارة  
إلى العذاب والاستفهام والتفضيل والتعديد للتقرير مع التذكير أو الإشارة إلى الكثرة والجنة



كانت لهم) في عمله تعالى  
(جزاء) ثوابا (ومصيرا)  
مرجعا (لهم فيها ما يشاؤون  
خالدين) حال لازمة (كان)  
وعدهم ما ذكر (على ربك  
وعدا مسؤلا) يسأله من  
وعده ربنا وأتينا ما وعدتنا  
على رسلك أو تسأله لهم  
الملائكة ربنا وأدخلهم  
جنات عدن التي وعدتهم  
(ويوم نحشرهم) بالنون  
والهتانية (وما يعبدون  
من دون الله) أي غيره من  
الملائكة وعيسى وعزير  
والجن (فيقول) تعالى  
بالحتانية والنون للمعبودين  
اثباتا للحجة على العايدين  
(أأنتم)

أمرهم بينهم) ففرقوا فيما  
بينهم في دينهم (زبرا) فرقا  
فرقا اليهود والنصارى  
والمشركين والمجوس (كل  
خرب) كل أهل دين وفرقة  
(بما لديهم فرحون) محبوبون  
(فذرهم) اتركهم يا محمد  
(في غمرتهم) في جهلهم  
(حتى حين) إلى حين العذاب  
يوم بدر (أيحسبون) أي ظن  
أهل الفرق (أنما عدتهم به)  
أنما نعطيهم في الدنيا (من  
مال وبنين نسارع لهم في  
الخيرات) مسارعة لهم منا  
في الخيرات في الدنيا  
ويقال في الآية (بل  
لا يشعرون) أنا مكرمون لهم

الراجع إلى الموصول محذوف أي وعدها وإضافة الجنة إلى الخلد للدخول والدلالة على خلودها  
وللتبميز عن جنات الدنيا اه بيضاوي وقوله الإشارة إلى العذاب المراد به عذاب النار  
التي عبر عنها بالسعير وأنما عذابا بالتذكير اسم الإشارة والدليل على إرادتها أنها هي  
التي تقابل جنة الخلد فلا وجه لما قيل إن الإشارة للسعير أو لأنه كان الضيق أولى اه شهاب  
أي لتقدم ذكر المرجع وتحسن المقابلة اه وقوله والاستفهام والتفضيل الخ جواب عما  
يقال كيف يتصور الشك في أيهاخذ يرحى يحسن الاستفهام والترديد وأجاب بأن ذلك  
يحسن في معرض التقرير والتذكير اه زاده (قوله كانت لهم في عمله تعالى) جواب كيف  
قال في وصف الجنة ذلك مع أنها لم تكن حيث ذكرها ومصيرها غماز تكون بعد الحشر والنشر أو قال  
ذلك لأن ما وعد الله به فهو في حقيقة كانه قد كان ولانه قد كان مكتوبا في اللوح المحفوظ قبل  
أن يخلقهم الله بازملة متطاولة أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم اه كرخي (قوله مرجعا) أي  
مسكنا ومستقرا (قوله لهم فيها ما يشاؤون) أي ما يشاؤون من النعيم ولعله يقصرهم كل طائفة  
على ما يليق برتبتها لأن الظاهر أن الناقص لا يدرك شيئا مما هو له كامل بالتشبي وفيه تنبيه على  
أن كل المرادات لا تحصل إلا في الجنة اه بيضاوي وقوله ولعله يقصر الخ جواب عما يقال إن  
عموم الموصول يقتضي أنه إذا شاء أحد رتبة من فوقه كالأنبياء ناله فلم يبق بين الناقص والكامل  
تفاوت ويقتضي أيضا أنه إذا شاء أحد الشفاعة لأحد من أهل النار كآبائه أو ولده فإنها تقبل  
شفاعته مع أن عذاب الكافر محذوف وتقرر الجواب إن المراد لهم ما يشاؤون مما يليق برتبتهم  
وأنه تعالى لا يليق في خواطرهم أن ينالوا رتبة من هو أشرف منهم ولا يلتفتوا إلى حال غيرهم  
اه شهاب وزاده (قوله حال) أي من المصير فيهم أو من الواو في يشاؤون اه (قوله كان على  
ربك وعدا مسؤلا) في اسم كان وجهان أحدهما أنه ضمير يعود على ما من قوله ما يشاؤون  
ذكره أو البقاء والثاني أن يعود على الوعد المفعول من قوله وعدا المتقون ومسؤلا على الجواز  
أي يسأل هل وفي بك أم لا أو يسأله من وعده به اه سمين (قوله ربنا وأتينا الخ) أي يقول السائل  
في سؤاله ربنا وأتينا أي أعطنا ما وعدتنا أي من الجنة والنعيم على رسلك أي على الستم اه  
شيخنا (قوله ربنا وأدخلهم) أي يقولون في سؤالهم ربنا وأدخلهم الخ (قوله ويوم نحشرهم)  
هذا متصل في المعنى بقوله في أول السورة واتخذوا من دونه آلهة الخ ويوم معقول لا ذكر مقدر  
مضطوفا على قل اه شهاب والضهير في نحشرهم للعايدين لغير الله وقوله وما يعبدون عطف  
على مفعول نحشرهم ويضعف نصبه على المعية وغلب غير العاقل على العاقل فأني عبادون من  
اه سمين وقوله وغلب غير العاقل الخ هذا أحد وجوه ثلاثة في المقام وهو غير مناسب  
الشارح فإنه جرى على أن ما مستعملة في العقلاء فقط والوجه الثالث أنها مستعملة فيما لا يعقل  
فقط وعبرة أي السعير وما يعبدون من دون الله أي يدينهم ما يعبدون العقلاء وغيرهم لأن كلمة  
ما موضوعة لكل على قول أو أغلب الاصنام على غيرها على قول أو أريد بهم الملائكة والمسبح  
وعزير بقربنة السؤال والجواب أو أريد بالاصنام وينطقها الله تعالى أو تتكلم بلسان الحال  
كما قيل في شهادة الأيدي والأرجل اه (قوله بالنون) أي مع النون في يقول ومع الياء فيه  
وقوله والهتانية أي مع الهمزة في يقول فالتراآت ثلاثة وإن أوهم كلامه أنها أربعة اه  
شيخنا (قوله اثباتا للحجة على العايدين) أي وتقريرا ما وتبينناهم اه بيضاوي وهذا جواب  
عما يقال أنه تعالى كان عالما في الأزل بحال المسؤل فمافائدة هذا السؤال وتقرير الجواب



كالعبيد لله - مزتين وابدال  
من لانية ألفا وتسهيلا  
وادخال اب بين المسئلة  
والاخرى وزكه (اضلهم  
عبادي هؤلاء) اوقعتموهم  
في الضلال بامرهم اياهم  
بعبادتهم (امهم ضلوا  
السبيل) طريق الحق  
بانفسهم (قالوا سبحانك)  
تنزيها لك عما لا يليق بك  
(ما كان ينبغي) يستقيم  
(لما ان نتخذ من دونك) أي  
غيرك (من اولياء) مفعول  
اول ومن زائدة لما كيد  
النفى وما قبله الثاني فكيف  
نأمر بعبادتنا (ولكن  
متمهم وآباءهم) من قبلهم  
باطالة العمر وسعة الرزق  
(حتى نسوا الذكر) تركوا  
الموعظة والايان بالقرآن  
(وكانوا قوم ابورا) هلكي  
قال تعالى

في الدنيا ومهمينون لهم في  
الاخرة ثم بين لمن المسارعة  
في الخيرات في الدنيا فقال  
(ان الذين هم من خشية  
ربهم) من عذاب ربهم  
(مشفقون) خائفون لهم  
منامسارعة في الخيرات  
(والذين هم بايات ربهم)  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن (يؤمنون)  
يصمدقون لهم منامسارعة  
في الخيرات (والذين هم  
بربهم لا يشركون) الاوثان

ان فائدة تقرير العبد والزامهم كما يقال ليسى أنت قلت للناس اتخذوني واهي الهين من  
دون الله لانهم اذا سئلوا بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبد وبيككتون  
بتكذيب المعبودين اياهم وتبرئهم منهم اه زاده (قوله بتحقيق اله مزتين) أي مع ادخال  
الاب بينهم وتركه فالتحقيق فيه قراءتان وقوله وابدال الثانية ألفا هذه قراءة واحدة وعليها  
فيلزم التقاء الساكنين على غير حده ولا يعترض عليه لانه مسموع منه صلى الله عليه وسلم  
وكلامه حجة عربية لانه أفصح العرب فلا يعترض بما ذكره الا على ما لا يسمع منه وقوله وتسهيلا  
الخ هاتان قراءتان فجميع القراءات هنا خمسة وكما سبعة اه شيخنا (قوله هؤلاء) نعمت  
لعبادي أو عطف بيان عليه أو بدل منه اه شيخنا (قوله قالوا) أي المعبدون سبحانه الخ هذا  
استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية السؤال كأنه قيل فماذا قالوا في الجواب فقيل قالوا  
سبحانك الخ اه أبو السعود وفي الكرخي قالوا سبحانه أي قالوا تهيبا لانهم ملائكة وأنبياء وهم  
ممسومون فما أبعدهم عن الضلال الذي هو مختص بابليس وجنوده أو أنهم نطقوا بسبحانك  
ليدلوا على انهم المسبوحون الموسومون بذلك فكيف يليق بحاله م أن يضلوا عباده اه (قوله  
من اولياء) جمع ولي بمعنى تابع أي عابد فالولاء بمعنى الاتباع اه شيخنا وفي الكرخي من اولياء  
أي اتباعا فان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كما مولى يطلق على الاعلى والاسفل  
ومنه اولياء الشيطان اه وعبارة أي السعود ما كان ينبغي لنا أي ما صح وما استقام لنا أن نتخذ  
من دونك أي متجاوزين اياك من اولياء نعبدهم لما بنانا من الحالة المنافسة له فأي تصور أن  
نحمل غيرنا على أن يتخذوا لغيرك فضلا أن يتخذنا وانبا أو أن نتخذ من دونك اولياء أي اتباعا  
فان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كما مولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء  
الشيطان أي اتباعه اه والاحتمال الاول في كلام أبي السعود هو اللائق بصنيع الشارح  
فعليه مراد بالاولياء المعبودون اه (قوله مفعول اول) أي لتخذلانه الذي يجوز أن تكون من  
فيه زائدة بخلاف الثاني تقول ما اتخذت من أحد ولما ولا يجوز عند الاكثرين ما اتخذت أحدا  
من ولي ولو جاز ذلك لجاز فإيمانكم أحد عنه من حاجين وحسن من انسحاب النفي على لتخذلانه  
معمول لينبغي واذا انتفى الانبعا لزم منه انتفاء متعلقه اه كرخي (قوله وما قبله) وهو قوله من  
دونك الثاني أي المفعول الثاني اه شيخنا (قوله فكيف فأمر بعبادتنا) أي فكيف تأمرهم  
بان يعبدونا أي فما اضللناهم ولا أغويناهم ولا كن متمهم الخ اه شيخنا (قوله ولكن متمهم  
الخ) لما تضمن كلامهم أنالم نضلهم ولم نضلهم على الضلال حسن هذا الاستدراك وهو أن  
ذكر واسبيه أي أنهمت عليهم ونفضلت فجعلوا ذلك ذريعة الى ضلالهم عكس القضية اه سمين  
(قوله من قبلهم) يصح في من أن تكون موصولة تفسيرا للمراد بآياتهم ويصح أن تكون حرف جر  
نعتا لآباءهم أي الكائنين من قبلهم اه شيخنا (قوله تركوا الموعظة الخ) عبارة أي السعود  
حتى نسوا الذكر أي غفلوا عن ذكرك أو عن التذكير في آلائك والتدبر في آياتك فجعلوا اسباب  
الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى الغواية اه (قوله بورا) جمع باثر كهالك وزنا ومعنى وهلكي  
جمع هالك على حد قوله فعلى الوصف كقتيل وزمن اه شيخنا وفي السمين يجوز في بورا وجهان  
أحدهما أنه جمع باثر كعائد وعوذ والثاني أنه مصدر في الاصل فيستوي فيه المفرد والمثنى  
والجميع والمذكر والمؤنث وهو من الموارو هو الهلاك وقيل من الفساد وهو لغة الازديقولون  
بأرب بضاعته أي فسدت وأمرنا بأثر أي فاسد وهذا معنى قوله كسدت البضاعة وقال الحسن



(فقد كذبواكم) أي كذب  
المعبودون المبادئ (بما  
تقولون) بالفوقانية انهم  
آلهة (فما يستطعون)  
بالتختانية والفوقانية أي  
لاهم ولا أنتم (مصرغا) دفعا  
للعذاب عنكم (ولانصرا)  
منعناكم منه (ومن يظلم)  
يشرك (منكم ندقه عذابا  
كبيرا) شديد في الآخرة  
(وما أرسلنا قبلك من  
المرسلين الا انهم لما كان  
الطعام ويمشون في الأسواق)  
فأنت مثاهم في ذلك وقد  
قبل لهم مثل ما قبل لك  
(وجعلنا بعضكم لبعض فتنة)  
بليمة ابتلي القبي بالفقر  
والصحيح بالمرض والشريف  
بالوضيع

لهم منا مائة في  
الخيرات (والذين يؤثرون  
ما آتوا) يعطون ما أعطوا  
من الصدقة وينفقون  
ما أنفقوا من المال في سبيل  
الله ويقال يعملون ما عملوا  
من الخيرات (وقلو بهم  
وجلة) خائفة (أنهم إلى ربهم  
راجعون) في الآخرة فلا  
يقبل منهم (أوائك) أهل  
هذه الصفة (يسارعون في  
الخيرات) يبادرون في الأعمال  
الصالحة (وهم لها سابقون)  
وهم سابقون بالخيرات  
(ولانكاف نفسا) من  
العمل (الاوسها) طاقتها

هو من قولهم أرض بور أي لا نبات بها وهو ذا يرجع إلى معنى الهلاك والفساد أيضا اه (قوله  
فقد كذبواكم) خطاب للمبادئ على ما يفهم من صنيعه فالواو واقعة على المعبودين والكاف على  
المبادئ وقوله بما تقولون أي فيما تقولون وقوله بالفوقانية أي باتفاق العشرة وقوله انهم آلهة  
مقول القول اه شيخنا (قوله أي لا هم) راجع للتختانية وقوله ولا أنتم راجع للفوقانية فهو  
أف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله ومن يظلم منكم) أي أيها المكلفون اه يعضاوي وانما لم  
يجعل الضمير للكفار بقراءة السياق كما قيل لانه يحتاج لتأويله بيدم على الظالم اه ثم اب (قوله  
ندقة) العامة بنون العظمة وقرئ بالياء وفي الفاعل وجهان أظهرهما انه الله تعالى لدلالة قراءة  
العامة على ذلك والثاني انه ضمير الظالم المفهوم من الفعل وفيه تجوز باسمه اذا ذاقه العذاب إلى  
سببها وهو الظالم اه مهين (قوله في الآخرة) أي وفي الدنيا أيضا (قوله وما أرسلنا قبلك الخ) هذا  
تسليم له صلى الله عليه وسلم على ما يشير له قول الشارح وقد قيل لهم كما قيل لك وقوله الا انهم  
الخ الجملة حالة وان مكسورة باتفاق العشرة واللام لام الابتداء زيدت في الخبر اه شيخنا (قوله  
وجعلنا بعضكم الخ) هذا تسليم له صلى الله عليه وسلم أيضا فانه أشرف الاشرف وقد ابتلى باخس  
الاخساء اه شيخنا (قوله ابتلى الغني بالفقر الخ) هذا ما جرى عليه أكثر المفسرين وهو ان الغني  
مثلا ابتلى بقول الفقير مالي لا أكون كهذا في الغنى ونحوه من الاقاويل الخارجة عن حد  
الانصاف ومن مناصبته العداوة له والذي يطلب من الغني الصبر على ما يقع من الفقر من قول  
أو فعل كما قال تعالى ولتسمن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا  
وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور وقيل ان الله تعالى جعل الغني فتنة للفقير لينظر هل  
يصبر على فقره أم لا والاول أظهر له مومه وثموله حتى لرسول الله صلى الله عليه وسلم المخصوص  
بكرامة النبوة ويشهد له تسليمه الله له وتخصيره على ما قالوه وتفقوه وابه من أكله الطعام ومشييه  
في الأسواق بعدما احتج عليهم بسائر الرسل اه كرخي وفي الخازن وقيل ان الغني فتنة للفقير  
يقول مالي لم أكن مثله والصحيح فتنة للمريض والشريف فتنة للوضيع اه وفي القرطبي  
الثامنة قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون أي ان الدنيا بلاء وامتحان فاراد سبحانه  
أن يجعل بعض الغني فتنة لبعض على الله موم في جميع الناس مؤمن وكافر والصحيح فتنة  
للمريض والغني فتنة للفقير والصابر فتنة للغني ومعنى هذا أن كل واحد مختبر بصاحبه  
فالغني مختبر بالفقر عليه أن يواسيه ولا يسخر منه والفقير مختبر بالغني عليه أن لا يحسده ولا  
يأخذ منه الا ما أعطاه وان يصبر كل واحد منهما على الحق كما قال الضحاك في معنى أتصبرون  
أي على الحق وأصحاب السلايا يقولون لم لم نواف والاعى يقول لم لم أجعل كالبصير وهكذا  
صاحب كل آفة والرسول المخصوص بكرامة النبوة فتنة لاشراف الناس من الكفار في عصره  
وكذلك العلماء وحكام العدل ألا ترى إلى قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين  
عظيم فالفتنة أن يحسد المبطل المعافي ويحقر المعافي المبطل والصبر أن يحبس كل من مافقه  
هذا عن البطر وذاك عن الضمير وعن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ويل  
للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمملوك من المملوك وويل للمملوك من الممالك  
وويل للشيء من الضعيف وويل للضعيف من الشديدين وويل للسلطان من الرعية وويل  
للعامة من السلطان بعضكم لبعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون  
أسند هذا الثعلبي اه (قوله بالفقر) أي باذناه حيث يقول له أنت لا تعطيني أنت كذا أنت كذا



يقول الثاني في كل مالى  
لا كون كالا ول في كل  
(أنصبرون) على ما تسمعون  
من ابتليتم بهم استفهام بمعنى  
الامرأى أصبروا (وكان  
ربك بصيرا) من يصبروعن  
يخزع (وقال الذين لا يرجون  
لقاءنا) لا يخافون البعث  
(لولا) هـ لا (أنزل علينا  
الملائكة) فكانوا رسلا  
اليتا (أورى ربنا) فخبيران  
محمد رسول الله قال تعالى (لقد  
استكبروا) تكبروا (في)  
شأن (انفسهم وعتوا) طغوا  
(عتوا كبيرا) يطلبهم رؤية الله  
تعالى في الدنيا وعتوا بالواو  
على أصله بخلاف عني  
بالابدال في مريم (يوم يرون  
الملائكة) في جملة الخلائق  
هو يوم القيامة ونصبه باذكر  
مقدرا (لا بشرى يومئذ  
للمجرمين) أى الكافرين  
بخلاف المؤمنين فلهـم  
البشرى بالجنة (ويقولون  
هرا محجورا)

(ولد لنا) عندنا (كتاب  
ينطق) وهو ديوان الحفظ  
مكتوب فيه حسناتهم  
وسياتهم ينطق (بالحق)  
يشهد عليهم بالصدق  
والعدل (وهم لا يظلمون)  
لا ينقص من حسناتهم  
ولا يزداد على سيئاتهم (بل  
فلو هم) قلوب أهل مكة  
بمضى أباجهل واصحابه

مالى لا كون مثلك وكذا يقال في الباقي اه شيخنا (قوله يقول الثاني) أى الفقير والمريض  
والوضيع في كل أى من الأقسام الثلاثة وقوله كالا ول أى النقي والصحيح والشريف اه شيخنا  
(قوله استفهام بمعنى الامر) نحو أسلم أى أسلموا كما في سورة آل عمران وجرى كثيرون على  
أنهم المجرد الاستفهام أى أنصبرون أم لا اه كرخى روى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو  
أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم اه خازن (قوله لا يخافون البعث) أى لا تكارههم له فهم  
آمنون منه في زعمهم اه شيخنا وعبارة البيضاء لا يرجون أى لا يؤملون لقاءنا بالخبر لكفرهم  
بالبعث ولا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تهامة وأصل اللقاء الوصول إلى الشيء ومنه الرؤية فانها  
وصول إلى المرقى والمراد به الوصول إلى جزائه ويمكن أن يراد به الرؤية على الأول اه (قوله  
فكانوا رسلا البنا) أى بالبعث وغيره بدل محمد وعبارة البيضاء لا يرجون أى لا يؤملون لقاءنا بالملائكة  
فخبيران بصدق محمد وقيل فيكونون رسلا البنا اه (قوله فخبير) بالبناء للمفعول وعبارة الخمازن  
فخبيرنا اه (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم في الشبهتين فردا لولى بقوله لقد استكبروا الخ  
وردا الثانية بقوله وعتوا عتوا كبروا وقوله لقد استكبروا أى حيث طمعو أن رسالهم يكونون  
ملائكة ولم يرضوا بأن يكون رسولهم بشرا الكبر هم فعلى هذا قول الشارح بطلبهم رؤية الله في  
الدنيا متعلق بعتوا والبالسببية ولم يذكروا متعلق استكبروا اه شيخنا (قوله في شأن أنفسهم)  
بمعنى انهم لتكبرهم استكبروا أنفسهم أى عدوها كبرية لشأن وخصوصية لها فنزل فيه  
الفعل المتعدي منزلة اللازم وأصله من استكبره إذا عده كبيرا أى عظيما وفي الكشف معناه  
انهم أصروا الاستكبار في أنفسهم وهو أظهر مما ذكره المصنف وعدل عنه لأن ما ذكره يبلغ منه  
اه شهاب (قوله على أصله) أى من عدم الابدال وقوله بالابدال أى المناسبة العواصل فيقال  
وأصله كما تقدم للشارح هناك عتوا بواو بن الأولى ساكنة فكسرت التاء فيقال سكنت الواو  
أثر كسرة فقلبت ياء فصارت عتوا ثم يقال اجمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت  
الواو ياء وأدغمت الياء في الياء اه شيخنا (قوله يوم يرون الملائكة) أى ملائكة العذاب  
(قوله لا بشرى يومئذ) هذه الجملة معمولة لقول مضمرا يرى يرون الملائكة يقولون لا بشرى  
فالقول حال من الملائكة وهو نظير التقدير في قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام  
عليكم اه معبر وكل من الطرف والجار والمجرور خبر عن لا المسافة للجنس اه شيخنا (قوله  
ويقولون هرا) المجرم مصدر بمعنى الاستعانة وقوله محجورا كيدله على حذوهم حرام محرم  
وقوله أى عودا أى استعانة ومعاداة بمعنى ما قبله اه شيخنا وفي المختار عاذبه من باب قال واستعاذ  
به لئلا يله وهو عياده أى ملجؤه وأعاذبه غيره وعوده بمعنى وقوله معاذ الله أى أعوذ به معاذ  
والعودة والمعادة والتعود كذا معنى وقرأت المعوذتين بكسر الواو اه وعبارة السمين ويقولون  
معطوف على يرون فالضمير لا كفار وجرار من المصادر المتزام اضمارا ناصبا ولا تصرف فيها اه  
وفي البيضاء لا تصرف في هذا المصدر ولا يظهر ناصبه اه قال سيويه ويقول الرجل للرجل  
أفعل كذا فيقول هرا وهو من هجره من باب منع إذا منعها لأن المستعذ طالب من الله أن يمنع  
المكره بحيث يلحقه وكان المعنى سأل الله أن يمنعه منها ويحجها والعامة على كسر الحاء  
والضحاك والحسن وأبو رجاء على ضمها وهو لغة فيه وحكى أبو البقاء فيه لغة ثالثة وهي الفتح قال  
وقد قرئ بها فعلى هذا يكمل فيه ثلاث لغات مقروءة بهن ونحوها صفة مؤكدة للمعنى كقولهم



ذبل ذائل وروت مائت والجهر العقل لانه يمنع صاحبه اه (قوله على عادتهم في الدنيا الخ) عبارة  
 اني السعدوهي كلمة يتكلمون بها عند لقاء عدوا وهم يوم نازلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة  
 حيث يطلبون من الله ان يمنع المكروه فلا يلحقهم فكان المعنى نسال الله تعالى ان يمنع ذلك منعا  
 ويحججه حجرا اه (قوله يستعبدون من الملائكة) اي يطلبون من الله عدم لقائهم اه شهاب  
 (قوله وقد منا الخ) لما كان القدوم عليه تعالى محال فسر به بلازمه وهو القصد فقوله عدنا اي  
 قصدنا وهو من باب ضرب والقصد في حق الله يرجع الى ارادة اه شيخنا (قوله وقرى  
 ضيف) القرى مصدر بمعنى الاحسان الى الضيف ويصح فيه كسر القاف مع القصر وقصها مع  
 المد ويستعمل المكسورا ايضا بمعنى ما يقدم للضيف من الزاد ويقال في فعله قرى يقرى كرمي  
 يرمى فصارعه بفتح الياء اه شيخنا (قوله في الدنيا) متعلق بعمله (قوله هباء منثورا) الهباء  
 والهبوة التراب الدقيق قاله ابن عرفة وقال الجوهري يقال فيه هبا يهبوا اذا ارتفع وقال الخليل  
 والزجاج هو مثل الغبار الداخل في الكوة يترأى مع ضوء الشمس وقيل الهباء ما تطاير من شرر  
 النار اذا اضرمت الواحدة هباءة على حدة وقررة اه سمين وفي الخازن والهباء هو ما يرى في  
 الكوة كالغبار اذا وقعت الشمس فيها فلا عس بالابدى ولا يرى في الظل والمنثور المفرق قال  
 ابن عباس هو ما تسفبه الرياح وتذريه من التراب وحطام الشجر وقيل هو ما يسقط من حوافر  
 الدواب من الغبار عند السير اه (قوله وفي الكوى) جمع كوة بفتح الكاف وضعتها وهي  
 الطاقة في الحائط لكن جمع المفتوح يجوز فيه كسر الكاف مع القصر والمد وما جمع المضموم فهو  
 بضم الكاف مع القصر لا غير اه شيخنا (قوله لعدم شرطه) وهو الايمان وقوله ويجازون عليه  
 في الدنيا اي باعطاء الولد والمال والهبة والعافية اه شيخنا (قوله خير مستقرا من الكافرين)  
 اي من مستقرهم في الدنيا فافعل التفضيل على بابه وقوله واحسن مقيلا منهم اي من  
 الكافرين اي من مقيلاهم في الدنيا فافعل التفضيل على بابه ايضا اه شيخنا وفي السمين  
 خير مستقرا واحسن مقيلا في افعال هنا قولان احدهما انه على بابه من التفضيل والمعنى ان  
 المؤمنين خير في الآخرة مستقرا من مستقرا الكفار واحسن مقيلا من مقيلاهم لو فرض ان  
 يكون لهم ذلك او على انهم خير في الآخرة منهم في الدنيا والثاني ان يكون مجرد الوصف من غير  
 مفاضلة اه (قوله في الدنيا) هو جواب ما يقال كيف قال خير مستقرا وقد علم انه لا خير في  
 مستقراهل النار وانما يقال هذا خير من هذا اذا كان في كل واحد منهم ما خير وايضا اه ان  
 معنى الآية ان اصحاب الجنة خير مستقرا من اهل النار في الدنيا اذ مستقرهم في الدنيا  
 ضروب من الملائكة قيل اليها القلوب فاذا اخبروا بان مستقرا المطيعين في الآخرة خير من هذا  
 المستقر الذي يعاينوه كان في ذلك تعزية لهم عن طلب مثله في العاقل وتحرير عن لهم على الناس  
 ما هو خير منه في الآجل اه كرخي (قوله واخذ من ذلك) اي من قوله واحسن مقيلا وذلك لان  
 القائلة تكون في نصف النهار والحساب من اوله وقد اشارت الآية الى ان كلاما من اهل الجنة  
 واهل النار قد قالوا اي استقروا في وقت القبلولة وان كان استقرا المؤمنين في راحة واستقرا  
 الكافرين في عذاب فيكون الحساب لجميع الخلائق قد انقضى في هذا الوقت اه شيخنا وعبرة  
 الخازن قال ابن مسعود لا ينصف النهار يوم القيامة حتى يقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في  
 النار والقبلولة الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال واحسن مقيلا  
 والجنة لا نوم فيها ويرى ان يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما بين النصر الى غروب

على عادتهم في الدنيا اذا  
 نزلت بهم - م - شدة أي عودا  
 مما اذا يستعبدون من الملائكة  
 قال تعالى (وقد منا) عدنا  
 (الى ما علموا من عمل) من  
 الخير كصدقة وصلة رحم  
 وقرى ضيف واغاثه ملهوف  
 في الدنيا (بفعلناه هباء  
 منثورا) هو ما يرى في الكوى  
 التي عليها الشمس كالغبار  
 المفرق أي مثله في عدم  
 النفع به اذ لا ثواب فيه لعدم  
 شرطه ويجازون عليه في  
 الدنيا (اصحاب الجنة يومئذ)  
 يوم القيامة (خير مستقرا)  
 من الكافرين في الدنيا  
 (واحسن مقيلا) منهم أي  
 موضع قائلة فيهما وهي  
 الاستراحة نصف النهار في  
 الحرواخذ من ذلك انقضاء  
 الحساب في نصف نهار كما  
 ورد في حديث (ويوم تشقق  
 السماء)

(في غمرة) في جهالة وغفلة  
 (من هذا) الكتاب ويقال  
 من هذا القرآن (ولهم أعمال)  
 مقدور مكتوب عليهم (من  
 دون ذلك) من دون  
 ما تأمرهم سوى الخير (هم  
 لما عاملون) في الدنيا حتى  
 اجلهم يا محمد - حتى اذا اخذ  
 من ترقيم - حساب برتهم  
 ورؤساءهم يعني ابا جهل  
 ابن هشام والوليد بن المغيرة  
 المخزومي وعاص بن جابر



أى كل سماء (بالعمام) أى  
 مائه وهو غيم أبيض (ونزل  
 الملائكة) من كل سماء  
 (نزىلا) هو يوم القيامة  
 ونصبه بأذكر مقدرا وفي  
 قراءة بتشديد شين تشقى  
 بادغام التاء الثانية في الأصل  
 فيها وفي أخرى نزل بنونين  
 الثانية ساكنة وضم اللام  
 ونصب الملائكة (الملك  
 يومئذ الحق لا رحن)  
 لا يشركه فيه أحد (وكان)  
 اليوم (يوم على الكافرين  
 عسيرا) بخلاف المؤمنين  
 (ويوم بعض الظالم المشرق  
 عقبة بن أبى معيط كان  
 نطق بالشهادتين ثم رجع  
 أرضه لآبى بن خلف (على  
 يديه) فلما وتحسراتى يوم  
 القيامة

السمعى وعقبة وشيبة  
 وأصحابهم (بالهذاب)  
 بالجمع سبع سنين (إذا هم  
 يجارون) يتضرعون قل  
 لهم يا محمد (لا تجاروا)  
 لا تتضرعوا (اليوم) من  
 عذابنا (انكم منا) من عذابنا  
 (لا تنصرون) لا تمنون (قد  
 كانت آياتي) القرآن (تتلى)  
 تقرأ أو تعرض (عليكم  
 فكنتم على أعقابكم  
 تنكصون) إلى دينكم  
 الأول تميلون وترجعون  
 (مستكبرين به) متعظمين  
 بالبيت تقولون نحن أمه

الشمس اه (قوله أى كل سماء) أخذ من ال (قوله بالعمام) في هذه الباء ثلاثة أوجه أحدها  
 اسم السبيبة أى بسبب العمامة بسبب طلوعه منها ونحوه قوله تعالى السماء منفطر به كأنه  
 الذى تشقى به السماء الشافى أنها للعمال أى ملتبسة بالعمامة الثالث أنها بمعنى عن أى عن  
 العمامة كقوله يوم تشقى الأرض عنهم اه سمى (قوله وهو غيم) أى سحاب أبيض فوق  
 السموات السبع ثخنة كثفن السموات السبع ونقله كذلك فيمزل على السماء السابعة فيخرقها  
 بثقله ويشققها وهكذا حتى ينزل إلى الأرض وفيه الملائكة أى ملائكة كل سماء فينزل أولا  
 ملائكة سماء الدنيا وهم أزيد من أهل الأرض من انس وجن ثم ملائكة السماء الثانية  
 وهم أزيد من ملائكة سماء الدنيا وهكذا وإذا نزل ملائكة سماء الدنيا اصطفوا حول العالم  
 المجموع في المحشر صفا وإذا نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا خلف هذا الصف صفا آخر  
 وهكذا حتى يصير الصفوف سبعة كلهم يحرسون أهل المحشر من الفرار والهرب اه زاده وقد  
 تقدم لئلا مزيد بسبب في آخر سورة إبراهيم عند قوله تعالى يوم تبدل الأرض الخ (قوله ونصبه  
 باد كرمقدرا) وهو معطوف على يوم يرون الملائكة وكذا قوله ويوم بعض الظالم الخ اه شيخنا  
 (قوله في الأصل) أى قل قلبها شيئا وتسكنها وادغامها في الشين وقوله فيها أى الشين وهو  
 متعلق بادغام اه شيخنا (قوله وفي أخرى تنزل الخ) وكان من حق المصدر أن يجىء بهذه  
 القراءة على انزال وقال أبو على لما كان أنزل ونزل يجرى واحد أحزا مصدر أحدهما  
 عن مصدر الآخر ومثله وتقبل إليه بقبلا أى قبلا اه كرخي وهذه القراءة انما تأتي عند تشديد  
 الشين والحاصل ان في المقام ثلاث قراءات فإذا شددت الشين جاء في نزل القراءة ثان وإذا  
 حذفت الشين جاء في نزل قراءة واحدة وهى كونه ماضيا مبنيا للمفعول اه شيخنا (قوله الملك)  
 مبتدأ ويومئذ طرف لذلك المبتدأ والحق بعته وللرحمن خبره اه شيخنا (قوله لا يشركه فيه  
 أحد) أى لان السلطان الظاهر والاستيلاء الكلى العام الثابت صورة ومعنى ظاهرا وباطنا بحيث  
 لا زوال له أصلا لا يكون الله تعالى فالملك مبتدأ والحق صفة وللرحمن خبره ويومئذ متعلق  
 بالملك وقائدة التقييد ان ثبوت الملك المدكور له خاصة يومئذ وأما فيما عداه من أيام الدنيا  
 فيكون لغیره أيضا تصرف صوري في الجملة اه كرخي (قوله بخلاف المؤمنين) أى فليس عسيرا  
 عليهم لما في الحديث ان يوم القيامة يهون على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة  
 صلاها في الدنيا اه كرخي (قوله ويوم بعض الظالم على يديه) عطف اليدين والانا مل وأكل  
 البنان ونحوها كآيات عن الغبط والحسرة اه أبو السعود قال عطاء بأكل الظالم يديه حتى يأكل  
 مرفقيه ثم ينبتان ثم يأكلهما وهكذا كلما نبت يداها كاهما على ما فعل تحسرا اه خازن وفي  
 المصباح عذنت اللقمة وبها وعليها أمسكتما بالأسنان وهو من باب تعذب في الأكثر لكن  
 المصدر ساكن ومن باب نفع لقمة قليلة وفي أفعال ابن القطاع من باب رد اه (قوله كان نطق  
 بالشهادتين الخ) وسبب نطقه بهما الله صنع يوما طعاما ودعا الناس إليه ودعا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آكل طعامك حتى تشهد أن لا اله  
 الا الله وأنى رسول الله فنطق بهما فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة  
 صديقا لآبى بن خلف فلما أخبر أبى عما وقع قال له يا عقبة قد ملت إلى دين محمد فقال عقبة والله  
 ما ملت ولكن دخل على رجل فأنى ان يأكل طعامى إلا أن شهدت له فاستحييت أن يخرج من  
 بيني ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال أبى لا أرضى عنك حتى تأتية فتبزيق في وجهه ففعل ذلك



(يقول يا) للتبني (ليني)  
 اتخذت مع الرسول (محمد  
 سبيلا) طريقا الى الهدى  
 يا وياتنا) ألفه عوض عن  
 باء الاضافة أي وياتني ومعناه  
 هلكني (ليني لم اتخذ فلانا)  
 أي أبا (خليل لقد أضلني  
 عن الذكر) أي القرآن  
 (بعد اذ جاءني) بأن ردي  
 عن الايمان به قال تعالى  
 (وكان الشيطان للانسان)  
 الكافر (خدولا) بأن  
 تركه وتبرأ منه عند البلاء  
 (وقال الرسول) محمد (يا رب  
 سامرا) تقولون العمر حوله  
 (تجرون) تسبون محمد  
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 والقرآن (أفلم تدبروا القول)  
 أفلم يتفكروا في القرآن  
 وما فيه من الوعيد (أم  
 جاءهم) من الامن والبراءة  
 يعني أهل مكة (مالم يأت  
 آباءهم الاولين أم لم يعرفوا  
 رسولهم) نسب رسولهم (فهم  
 له منكرون) جاحدون  
 (أم يقولون) بل يقولون (به  
 جنة) جنون (بل جاءهم  
 بالحق) جاءهم محمد صلى الله  
 عليه وسلم بالقرآن والتوحيد  
 والرسالة (وأكثرهم للحق)  
 للقرآن (كارهون) جاحدون  
 (ولو اتبع الحق أهواءهم)  
 لو كان الاله بهواتهم في السماء  
 اله وفي الارض اله (لفسدت  
 السموات والارض ومن

عقبة فساد بزاقه على وجهه فخرقه وقتل يوم بدر وأما إلى فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم  
 أحد اه خازن وهذا أحد قولين في الظالم والآخر انه مطلق الكافر وعجالة البيضاوي والمراد  
 بالظالم الجنس وقيل عقبة بن أبي معيط كان يكفر بحجة النبي صلى الله عليه وسلم فلم قدعاه إلى  
 ضيافته فأبى أن يأكل طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فبعثه  
 فقال صيأت فقال لا ولكن أبي أن يأكل طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال  
 لا أرضى عنك الا أي تأتيه فتطأ قفاه وتبزيق في وجهه فأتاه فوجد مساجدا في دار الندوة ففعل  
 ذلك فقال له عليه الصلاة والسلام لا أقالك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فأمر يوم بدر  
 فأمر عليا فقتله وطعن النبي أبيابا حذفي المبارزة فرجع إلى مكة ومات اه وفي الخازن وحكم  
 الآية عام في كل خليلين ومضامين اجتماع على معصية الله عز وجل روى الشيخان عن أبي موسى  
 الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل الجلوس الصالح وجليس السوء كحامل المسك  
 ونافع الكبر خامل المسك اما أن يخذلك بماء مهمل وذال مهمل أي يعطيك واما أن يتباع منه  
 واما أن تجده منه ريحا طيبا ونافع الكبر اما أن يحرق ثيابك واما أن تجده منه ريحا خبيثة وروى  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحشر المرء على دين خليله  
 فليتظروا أحدكم من يخال آخرجه أبو داود والترمذي وله ما عن أبي سعيد الخدري قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي اه (قوله يقول  
 بالقي الخ) الجملة حال من فاعل بعض اه (قوله اتخذت مع الرسول سبيلا) أي صاحبته في  
 اتخاذ سبيل الهدى اه (قوله عوض عن باء الاضافة) أي باء المنة كالم وأصله يا وياتني بكسر التاء  
 وفتح الياء ثم فحقت التاء فقلت الياء ألفا التحركها وانفتاح ما قبلها فاهـ هذه الالف اسم لاحرف كما  
 هو معلوم اه شيخنا (قوله لم اتخذ فلانا خليلا) فلان كناية عن علم من يعقل وهو منصرف وفل  
 كناية عن نكرة من يعقل من الذكور وفلانة كناية عن علم من يعقل من الاناث وفلة كناية  
 عن نكرة من يعقل من الاناث والفلان والفلانة بالالف واللام كناية عن غير العاقل والام فل  
 وفلان فيها وجهان أحدهما أنها واو والثاني أنها ياء اه سمين (قوله لقد أضلني الخ) تعليل لتبني  
 المذكور وتوضيح لتعاليه وتصديره باللام القهمة للبالغة في بيان خطئه واطهار رذيله وحسنة أي  
 والله لقد أضلني الخ اه شيخنا (قوله أي القرآن) عبارة البيضاوي عن الذكر أي عن ذكر الله أو  
 كتابه أو موعظه الرسول أو كلمة الشهادة وقوله وكان الشيطان يعني الخليل المضل أو ابليس لانه  
 حمل على مخالفة ومخالفة للرسول عليه السلام أو كل من تشيطن من جن وانس اه وفي الخازن  
 وكان الشيطان وهو كل متمرّد عن سبيل الله من الجن والانس اه (قوله قال تعالى  
 وكان الشيطان الخ) أشار به إلى أن آخر كلام الظالم بعد اذ جاءني فالوقف عليه تام والمراد  
 بالشيطان ابليس فانه الذي حمله على ان صار خائلا لذلك المضل ومخالفة الرسول ثم خذله وهذه  
 الجملة لا محل لها الاستئنافا لكونها من كلام الباري تعالى كما تقدم اه كرخي (قوله خذولا)  
 يقال خذله يخذله بوزن نصره ينصره وهو في المعنى خذله والمصدر الخذلان أي ترك النصره  
 بعد الموالاة والمعاونة اه شيخنا وقول الشارح بأن يترك نصرته اه (قوله وقال  
 الرسول) عطف على قوله وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام  
 ما قالوه وبيان ما يحق به من الاتخوة من الاهوال اه شيخنا وفي البيضاوي وقال الرسول أي  
 بناوش كناية عن عاصم قومه وفيه تخويف لقومه لان الانبياء اذا شكروا إلى الله تعالى قومه



ان قومي (قريشا) اتخذوا  
هذا القرآن مذهباً  
متروكاً قال تعالى (وكذلك)  
كجاء الاكعدوا من مشركي  
قومك (جعلنا كل نبي)  
قبلك (عدوا من المجرمين)  
المشركين فاصبر كما صبروا  
(وكفى بربك نادياً) لك  
(ونصيراً) ناصر لك على  
اعدائك (وقال الذين  
كفروا لولا هلا (نزل عليه  
القرآن جملة واحدة)  
كالتوراة والانجيل والزبور  
قال تعالى نزلناه (كذلك)  
اي منفرداً (لثبت به  
فؤادك) نقوي قلبك  
(ورتلناه تنزيلاً)

فبين (من الخلق) بل  
أبيناهم بذكرهم) أنزلنا  
جبريل الى نبيهم بالقرآن  
فيه عزهم وشرفهم (فهم عن  
ذكرهم) عن شرفهم  
وعزهم (معرضون) مكذبون  
(أم نسا لهم) بأعبد أهل مكة  
(خرجنا) جعلنا فلذلك  
لا يحيبونك (نخرج ربك)  
فتواب ربك في الجنة (خير)  
أفضل مما لهم في الدنيا  
(وهو خير الرازقين)  
أفضل الماعطين في الدنيا  
والآخرة (وانك) يا محمد  
(اتدعهم الى صراط  
مستقيم) دين قائم برضاه  
وهو الاسلام (ان الذين  
لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث  
بعد الموت (عن الصراط)

عجل لهم المذاب اه وهذا القول قيل صدر منه في الدنيا وقيل سيقع منه في الآخرة كما في  
المازن (قوله ان قومي اتخذوا هذا القرآن مذهباً) اي متروكاً فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا به ولم  
يعملوا بما فيه وقيل جعلوه بمنزلة الشيء المعبود وهو الذي من القول فزعموا انه شعروا به  
خازن وفي البيضاء وفي وعنهم صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعاق مصنفه لم يتعاهد ولم ينظر  
فيه جاء يوم القيامة متعلقاً به بقول يارب عبدك هذا اتخذني مذهباً اقض بيني وبينه او هجروا  
واغوا فيه اذا سمعوه اوزعموا انه هجروا واساطير الاولين فيكون اصله مذهباً اقض به الخذف الجار  
والهجروا ويجوز ان يكون بمعنى الهجر كما لم يوردوا المعقول اه وقوله او هجروا واغوا فيه هو على  
الاول من الهجر بالفتح ضد الوصل وعلى هذا من الهجر بالضم وهو الهذيان ونحو القول  
والدخل وله معنيان لانه اما بمعنى مدخول فيه كقوله م انه اساطير الاولين تعلمها من بعض اهل  
الكتاب وانهم كانوا اذا قرئ القرآن رفعوا أصواتهم بالهذيان ثلاثاً يسمعون كقولهم لا نسمعوا لهذا  
القرآن والعوا فيه ويجوز ان لا يكون مذهباً اسم مقول بل يكون مصدر اجتهاد في الهجر اطلق  
على القرآن على طريق التسمية بالمصدر كالمجلود والمعقول بمعنى الجلد والعقل اه زاده وشهاب  
وقوله فيكون اصله مذهباً اقض به اي على الاحتمالين الاخيرين وعلى الاول منهما الما جاز الكفار  
وعلى الثاني من أتي به على زعمهم الفاسد اه شهاب (قوله وكذلك جعلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه  
مترد كما في عن الايمان به اه شيخنا (قوله وكذلك جعلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه  
وسلم كما يشير له قول الشارح فاصبر كما صبروا اه شيخنا وفي الشهاب قوله وكذلك جعلنا الخ لما  
شكى قومه لله تعالى سلاه الله تعالى بقوله وكذلك جعلنا اي كما جعلنا قومك يعادونك  
ويكذبونك جعلنا لكل نبي عدواً الخ اه (قوله وكفى بربك) الباء زائدة في الفاعل وقوله  
هادي حال اي هادي لك للطريق التي تستنصر بها عليهم كالغزو اه شيخنا (قوله وقال الذين كفروا  
الخ) حكاية لشبهة منهم تتعلق بالقرآن وقوله كذلك الخ رد لها اه شيخنا وعجباة البيضاء  
وهذا اعتراض منهم لا طائل تحته لان العجز لا يختلف بنزوله جملة أو متفرقاً مع ان التفريق  
فوائد منها ما أشار اليه بقوله كذلك لثبت به فؤادك اي كذلك أنزلناه مفرداً لنقوي بتفريقه  
فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله يخالف حال موسى وداود وعيسى حيث كان أمياً وكافوا  
يكتبون فلما أتي عليه جملة لم يبق له حفظه وامله لم يتبها له فان التلقن لا يتأق الاشياء فشاؤلان  
نزوله بحسب الوقائع بوجوب مزيد بصيرة وغوص على المعنى ولانه اذا نزل مفرداً هو يتهدى  
بكل نجم فيجوزون عن معارضته زاد ذلك في قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبريل حالاً بعد حال تثبت  
به فؤاده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ ومنها انضمام القرائن الحاملة الى الدلالات اللفظية فانه  
يعين على البلاغة اه (قوله لولا نزل عليه القرآن) قال الزمخشري نزل هنا بمعنى أنزل كخبر  
بمعنى آخر والاتدافعاً بمعنى أن نزل بالتشديد يقتضي بالاصالة التخصيم والتفريق فلولم يجعل بمعنى  
أنزل الذي لا يقتضي ذلك لتدافع مع قوله جملة واحدة لان الجملة تنافي التفريق وهذا بناء منه على  
معتقده وهو أن التضعيف يدل على التفريق وقد نص على ذلك في مواضع من كتاب الكشاف  
اه سمين (قوله قال تعالى) أي رداه هذه الشبهة (قوله كذلك) الكاف بمعنى مثل والجار والمجرور  
نعت المصدر مجزوف مع عامله قدره الشارح بقوله نزلناه وهذا تقدير للعامل ولو قدر المصدر  
أيضاً قال نزلناه تنزيلاً مثل ذلك التنزيل وقوله لثبت الخ تعليل للمأمل المجزوف وقوله  
ورتلناه مطوف عليه اه شيخنا (قوله اي متفرقاً) أي نزلناه بالاشارة الى الا نزال مفرداً لا الى



أي أتينا به شيئا بعد شيئا  
بتهمل وتؤدة لتيسر فهمه  
وحفظه (ولا يأتونك بمثل)  
في ابطال أمرك (الاجتنالك  
بالحق) الدافع له (وأحسن  
تفسيرا) بياناهم (الذين  
يحشرون علي وحوههم)  
أي يساقون (الي جهنم  
أو أمك شرمكانا) هو جهنم  
(وأضل سبيلا) أخطأ  
طريقا من غيرهم وهو  
كفرهم (ولقد آتينا موسى  
الكتاب) التوراة (وجعلنا  
معه أخاه هرون وزيرا) معينا  
(فقلنا اذهبا الى القوم

عن دين الله (لنا كبون)  
ماثلون (ولورحناهم) يعني  
أهل مكة (وكشفنا) رفعنا  
(ما بهم من ضر) من جوع  
(للجوع) اتمادوا (في طغيانهم)  
في كفرهم وضلالهم  
(يعمهمون) يعضون عمة  
لا يصرون الحق والهدى  
(ولقد أخذناهم بالعذاب)  
بالجوع والقحط (فاستكانوا  
لربهم) فما خضعوا لربهم  
بالتوحيد (وما يتضرعون)  
لا يؤمنون (حتى) أجلهم  
يا محمد (إذا فتحنا عابهم) بابا  
ذاعذاب شديد) يعني  
الجوع (إذا هم فيه مبلسون)  
آسبون من كل خير (وهو  
الذي أنشأكم) خلقكم  
بأهل مكة (الجمع) تسعون  
به (والابصار) تبصرون بها

جملة فلا يرد ما قبل ان ذلك في كذلك اشارة الى شيئا تقدمه والذي تقدم هو انزاله جملة فكيف  
فسرته كذلك انزلناه مفرقا اه كرخي (قوله اي أتينا به شيئا بعد شيئا) عبارة أبي السعود أي  
كذلك نزلناه ورتلناه ترتيبا لا يقدرا قدره ومعنى ترتيبه تفريقه آية بعد آية قاله الخفي  
والحسن وقتادة وقال ابن عباس بيناه بياناه فيه ترتيبا وتثبيت وقال السدي فصلناه تفصيلا  
وقال مجاهد جعلنا بعضه في اثر بعض وقيل هو الامر بترتيل قراءته لقوله تعالى ورتل القرآن  
ترتيلا وقيل قرأناه عليك بلسان جبريل شيئا بعد شيئا في عشرين أو ثلاث وعشرين سنة على  
تؤدة وتهمل اه (قوله ولا يأتونك بمثل) أي بسؤال عجيب كأنه مثل في البطلان يريدون به  
القدح في نبوتك الاجتنالك بالحق الدافع له اه بوضاوي وقوله كأنه مثل اشارة الى أنه  
مجاز وقوله في البطلان أي لان أكثر الامثال أمور مخيلة والقدح بقوله لم لولا أنزل اليه ملك  
لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة وغيره مما ورد وقوله الاجتنالك بالحق استثناء مفرغ من  
أعم الاحوال فجعله النصب على الحالية وجعله مقارنا له وان كان بعده للدلالة على المسارعة  
الى ابطال ما أتوا به تثبيتا لقواده اه شهاب وقوله من أعم الاحوال أي لا يأتونك بمثل في حال  
من الاحوال الا في حال اتيناك اليك بالحق وبما هو أحسن بياننا ما هو الحق اه زاده والمعنى  
كلما سألو اسؤالا عجيبا اجبتنا عنه بجواب هو أحسن من سؤلهم مثلالهم سألوا عن انزاله جملة  
واحدة فأجبنا بأننا انزلناه متفرقا لنثبت به قوادك فان قيل قد ذكر أولا أن السؤال مثل في  
البطلان فكيف يصح أن يقال الجواب أحسن منه وأجيب بأن السؤال لما كان حسنا  
بزعمهم صح ذلك بالنظر لزعمهم وأجيب أيضا بأنه مثل قولهم الصنف أحسن من الشئاء أي ان  
الجواب في باب الحق والحسن أقوى وادخل من سؤلهم في باب القبح والبطلان اه زاده  
(قوله بمثل) أي شبهة وقادح في نبوتك وقوله الدافع له أي للمثل (قوله واحسن) معطوف على  
الحق فهو مجرور بالفتحة وتفسيره اقمير أي احسن بياننا ما ذكره من المثل وهذا التفضيل باعتبار  
زعمهم أن في القوادح التي قالوها بياننا على ما تقدم اه شيخنا (قوله اي يساقون) أي يسحبون  
وعبارة البيضاوي أي يسحبون مقلوبين اليها انتهت وقوله مقلوبين أي منكسين يطؤون الارض  
على رؤوسهم وحوههم مع ارتفاع اقدامهم بقدره الله اه شهاب (قوله من غيرهم) بيان  
للفضل عليه فهو متعلق بكل من شر وأضل والمراد بغيرهم بقية الكفار ما عداهم فهم أي الكفار  
الذين عاندوا محمد صلى الله عليه وسلم اسوأ حالا في الآخرة من سائر الكفار اه شيخنا (قوله  
وهو كفرهم) الضمير راجع للسبيل (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الخ) جملة مستأنفة سمعت  
لنا كيد ما من من التسليية بحكاية ما جرى بين الانبياء وبيد اقوامهم حكاية اجالية كافية فيما  
هو المقصود واللام جواب قسم محذوف اه أبو السعود (قوله وجعلناهم الخ) معطوف على  
آتينا والواو لا تفسد ترتيبا فان من المعلوم أن ابتداء التوراة كان بعد ابتداء الرسالة لموسى وهرون  
بثلاثين سنة لان ارسالهما كان في واقعة الطور عند مجي موسى من الشام ثم جاء مصر  
ومكث يدعو فرعون وقومه ثلاثين سنة ثم خرج من مصر فانطلق له البحر فغرق فرعون وقومه  
فذهب موسى الى الشام فاتاه الله التوراة هناك فقوله فقلنا اذهبا معطوف على جعلنا وكل  
من الجمل والقول كان قبل ابتداء التوراة كما علمت اه شيخنا (قوله هرون) يدل أو بيان أو  
منصوب على القطع ووزيرا مفعول ثان وقيل حال والمفعول الثاني معه اه معين وقوله وزيرا  
أي يوازره في الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافي ذلك مشاركتة له في النبوة لان المتشاركين في الامر



ذين كذبوا بآياتنا) أى  
لقبط فرعون وقومه فذهبوا  
إليهم بالرسالة فكذبوهما  
فدمرناهم تدميرا  
هالكناهم أهلا كذا  
(و) اذكر (قوم نوح لما  
كذبوا الرسل) بتكذيبهم  
نوحا الطول لبثهم في مكانه  
رسل أولان تكذيبه  
تكذيب لبنا في الرسل  
لا شراهم في الجحيم بالتوحيد  
(أغرقناهم) جواب لما  
(وجعلناهم للناس) بعدهم  
(آية) عبرة (وأعدنا) في  
الآخرة (لظالمين) الكافرين  
(عذابا أليما) مؤلما سوى  
ما يحل بهم في الدنيا  
(و) اذكر (عادا) قوم هود  
(وثمود) قوم صالح (وأصحاب  
الرس) اسم يثرونهم قيل  
شعب وقيل غيره

(والافئدة) به في القلوب  
تقولون بها (قليل  
ما تشكرون) فشكركم فيما  
صنع اليكم قليل يا أهل مكة  
(وهو الذي ذرأكم) خلقكم  
(في الأرض) واليه تحشرون  
بعد الموت فيجزى بكم  
بأعمالكم (وهو الذي يحيي)  
البعث (ويحيي) في الدنيا  
(وله) اختلاف الليل  
والنهار) تقلب الليل والنهار  
وهما بهما ومجيئهما  
وزيادتهما ونقصهما  
وظلمة الليل وضوء النهار كل

متوازيان عليه أه بيضاوي (قوله الذين كذبوا بآياتنا) ان كان المراد بهامصنوعات الله تعالى  
الدالة على انفراده بالملك والعبادة فالظاهر وان كان المراد بها خصوص الآيات التسع التي  
حاشاها موسى للقبط لم يظهر ذلك لانه وقت الامر بالذهاب الى القبط لم يكونوا قد رأوا شيئا من  
الآيات التسع حتى يكذبوا بها لان الامر بالذهاب اليهم كان في واقعة الطور وهي كانت قبل  
مجي مصر ومخاطبة فرعون وقومه فلا تخلص الا بحمل الماضي على معنى الاستقبال أى  
سيكذبوا بآياتنا أه شيخنا (قوله فدمرناهم) معطوف على ما قدره الشارح بقوله فذهبوا اليهم  
الخ وعبارة البيضاوي المعنى فذهبوا اليهم فكذبوه ما قدرناهم تدميرا فاقصر على حاشيتي  
القصة كما تفتأ بما هو المصود منها وهو الزام الحجة بسعة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم أه  
(قوله أغرقناهم جواب لما) أى لانها حرف وجوب لوجوب اما اذا قلنا انها ظرف زمان فيجوز  
ان يكون قوله قوم منصوبا بفعل مضمر يفسره قوله أغرقناهم ويرجع هذا بتقدير جملة فعليه  
قوله وعلى ما قرره الشيخ المصنف لانه لا يأتى ذلك لان أغرقناهم حيث جاز جواب لما وجوابها لا يفسر  
غيره أه كرخي (قوله وجعلناهم) أى جعلنا أغرقناهم أو قصتهم (قوله وأعدنا للظالمين) يحتمل  
التعميم والتخصيص فيكون وضع الظاهر موضع الضمير تسميلا عليهم بوصف الظلم أه بيضاوي  
(قوله سوى ما يحل بهم) أى ينزل بهم ويحل بهذا المعنى بضم الحاء وكسر هاء بخلاف سائر معانيه  
فهو فيها بالكسر فقط كما في المصباح أه (قوله وثمودا) بالصرف على معنى الحى وتركه على  
أبوابه بالقبيلة قراءتان سبعيتان أه شيخنا (قوله اسم يثرون) قيدها المفسرون كالبيضاوي بأنها  
التي لم تطوأت لم تبين بالحجارة وقيدوها أهل اللغة كالقاموس بأنها التي طويت أى بنيت بالحجارة  
فيؤخذ من مجموع النقلين ان الرس يطلق على الثمر مطلقا أى سواء طويت أم لا وفي القاموس  
الرس ابتداء الشيء ومنه رس الحى ورسيسها والبئر المطوية بالحجارة وبئر كانت لبقية من ثمود  
كذبوا بنبيهم ورسوه في بئر والاصلاح والافساد ضد والحفر والدس ودفن الميت وغير ذلك أه  
وعبارة السمين قوله وأصحاب الرس فيه وجهان أحدهما انه من عطف المغايرو وهو الظاهر  
والثاني انه من عطف بعض الصفات على بعض والمراد بأصحاب الرس ثمود لان الرس البئر التي  
لم تطو و عن أبي عبيد وثمود أصحاب آبار وقيل الرس نهر بالشرق ويقال انهم أناس عبدة أصنام  
قتلوا نبيهم ورسوه أى دسوه فيها أه (قوله وقيل غيره) وهو حنظلة بن صفوان أه خطيب  
وعبارة البيضاوي هم قوم كانوا بعد دون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبينما هم  
حول الرس وهي البئر الغيرة المطوية فانهارت نفثف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفتح اليمامة  
كان فيها قبايا ثم دسوا نبيهم فقتلوه فهلكوا وقيل الأخدود وقيل بئر بانطا كية قتلوا  
فيها شعيبا النجار وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها  
من كل لون وسماه عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فخر أودع و تنقص  
على صبيانهم فتخطفهم اذا أعوزها الصبي وذلك سميت مغربا فدعا عليها حنظلة فاصابتها  
الصاعقة ثم انهم قتلوه فأهلكوا وقيل قوم كذبوا نبيهم ورسوه أى دسوه في بئر أه وقوله  
بفتح اليمامة بفتح القاء واللام وجميع قرية عظيمة بناحية اليمن وموضع باليمن من مساكن عاد  
وبسكون اللام وادقريب من البصرة قاله ابن الاثير أه ذكر يا وقوله يقال فخر بفتح القاء والتاء  
المثناة فوق والحاء المهملة وقيل المعجمة وقيل انه بمثابة تحتية وجميع ودعبدال مهمل وميم  
ساكنة وحاء معجمة أه شهاب وقوله سميت مغربا لالتيانها بأمر غريب وهو اختطاف



الصبيان وقيل انها اختطفت عروسا ولغرو بها اي غيبتها ومغرب بضم الميم وقفها اه شهاب  
(قوله كانوا قعودا) اي نزولا حولها اي البئر كما في عبارة غيره وقوله فانهارت اي انخسفت اه  
(قوله اي بين عادوا أصحاب الرس) افاد ان ذلك اشارة الى من تقدم ذكرهم وهم جماعات فلذلك  
حسن دخول بين عليه وقد ذكر الذاكر أشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ويحسب الحاسب  
أعداد امتكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت اي ذلك المحسوب أو المعدود انه كرخي لكن  
الشارح فسر الاشارة باثنين من الثلاثة وغيره فسرهما بمجموع الثلاثة وامل عذرا لشارح ان المدة  
التي بين عاد وثمود كانت قصيرة لم تسع قرونا كثيرة لانها كانت مائة سنة فليتم امل (قوله وكلا)  
منصوب على الاشتغال بعامل مقدر يلاقي ضربنا في المعنى اي أنذرنا وخوفنا كلا ضرب بناله  
الامثال اي أنذرناه وخوفناه بضربها اه شيخنا وعبارة البيضاوي وكلا ضرب بناله الامثال اي  
يدنا له القصص العجيبة من قصص الاولين انذارا واعذارا فلما أصروا أهلكوا كما قال وكلا  
تبرنا بتبر أي فتنا تفتينا ومنه التبر لفتات الذهب والفضة وكلا الاول منصوب بمبادل عليه  
ضرب بنا كما نذرنا والثاني تبرنا لانه فارغ اه (قوله الامثال) أي القصص الغريبة التي تشبه  
الامثال في الغرابة اه (قوله ولقد أتوا على القرية الخ) أورد على هذا ان أي يستعمل متعبدا  
بنفسه أو بالي والجواب انه ضمن معنى مركبا أشار له بقوله مركفار مكة اه (قوله اي مركفار مكة)  
أي في أسفارهم الى الشام (قوله مطر السوء) مفعول مطلق لا مطرت فهو بمعنى الامطار والسوء  
هنا معناه الحجارة والامطار معناه الرمي اي رميت رمي الحجارة أي بالحجارة فقوله مصدر ساء أي  
بحسب الاصل اه شيخنا وفي القاموس وساء سوا بالفتح فعل به ما يكره والسوء بالضم اسم منه  
اه (قوله وهي عظمى قرى قوم لوط) واسمها سذوم بالذال المجهمة أو المهمل اه شيخنا ويصح  
حمل القرية على الجنس كما ذكره أبو السعود ونصه ولقد أتوا على القرية التي أمطرت اي  
أهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى ما نجت منها الا واحدة كان أهلها  
لا يعملون العمل الخبيث وأما الباقيات فأهلكها الله تعالى بالحجارة اه (قوله يرونها) اي  
يرونها آثارا وآثارها داخل بأهلها (قوله والاستفهام للتقرير) اي حمل المخاطب على الاقرار بما  
يعرفه وهو ما بعد النفي اي ليقرروا بانهم رأوها حتى يعتبروا بها اه وفي أبي السعود والفاء لعطف  
مدخولها على مقدر يقتضيه المقام اي ألم يكونوا ينظرون اليها فلم يكونوا يرونها أو كانوا  
ينظرون اليها فلم يكونوا يرونها في مرات مرورهم لئلا يعطوا بما كانوا يشاهدونه من آثار العذاب  
فإنه كفي الاول ترك النظر وعدم الرؤية معا والمنكر في الثاني عدم الرؤية مع تحقق النظر  
الموجب لها اه (قوله بل كانوا الخ) اما ضرب عما قبله من عدم رؤيته هم لا تار ما جرى  
على أهل القرى من العقوبة واما انتقال من التوبيخ بما ذكر من ترك التذكير الى التوبيخ بما  
هو أعظم منه من عدم توقع النشور اه أبو السعود (قوله لا يرجون نشورا) اي بل كانوا كفرة  
لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فلذلك لم ينظروا ولم يتعظوا فركبهم أولا يؤمنون نشورا  
كما يؤمله المؤمنون طمعا في الثواب أولا يخافونه على اللغة التهامية اه بيضاوي وقوله  
لا يتوقعون الخ لما كانت حقيقة الرجاء انتظارا لخبر وما فيه سرور وليس النشور خبرا في حق  
الكفار فلا يتصور نسبة رجاء النشور الى الكفار حتى يصح نفيها احتيج الى توجيه قوله لا يرجون  
نشورا فوجهه ثلاث توجيهات أحدها ان الرجاء مجاز عن التوقع والتوقع يستعمل في الخير  
والشر والثاني أن الرجاء باق على حقيقة والثالث ان الرجاء يعني الخوف اه شهاب (قوله)

كانوا قعودا حولها فانهارت  
بهم وبنازلهم (وقرونا)  
أقواما (بين ذلك كثيرا) اي  
بين عادوا أصحاب الرس (وكلا  
ضرب بناله الامثال) في  
اقامة الحجاة عليهم فلم نهاكهم  
الابعد الانذار (وكلا تبرنا  
تبرنا) اه كنا اهلا كما  
بتكذيبهم أنبياءهم (ولقد  
أتوا) أي مركفار مكة (على  
القرية التي أمطرت مطر  
السوء) مصدر ساء أي  
بالحجارة وهي عظمى قرى  
قوم لوط فأهلك الله أهلها  
لفعلهم الفاحشة (أفلم  
يكونوا يرونها) في سفرهم  
الى الشام فيعته يرون  
والاستفهام للتقرير (بل  
كانوا لا يرجون) يخافون  
(نشورا) بعثا فلا يؤمنون  
(واذا راؤك)

هـ ذآيه لكم بان الله يحيي  
الموتى (أفلا تعقلون) أفلا  
تصدقون بالبعث بعد الموت  
(بل قالوا) كذبوا بالبعث  
بعد الموت يعني كفار مكة  
(مثل ما قال الاولون) مثل  
ما كذب الاولون بالبعث  
بعد الموت (قالوا أئذ امتنا  
وكنا ترابا) صرنا ترابا رميا  
(وعظاما) بالية (أئنا  
لمبعوثون) لمبعوثون بعد الموت  
(لقد وعدنا نحن وآباؤنا  
هذا) الذي تعدنا يا محمد  
(من قبل) من قبل ما وعدتنا



(ان) ما (يتخذونك الاهزوا) مهزوا به يقولون (اهذا الذي بعث الله رسولا) في دعواه محققين له عن الرسالة (ان) محقة من الثبوت واسمها محذوف أى انه (كاد ليضلنا) يصرفنا (عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها) اصرفنا عنها قال تعالى (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) عيانا في الآخرة (من أضل سبيلا) أخطأ طريقا هم أم المؤمنون (أرايت) أخبرني (من اتخذ الله هواه) أى مهويه قدم المفعول الثاني لانه أهم وجلة من اتخذ مفعول أول رأيت والثاني (أفأنت تكون عليه وكيدا) حافظا تحفظه عن اتباع هواه لا (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون سمع تفههم) (أو يعقلون) ما تقول لهم (ان) ما (هم

~~ان هذا) ما هذا الذي تقول~~  
 يا محمد (الأساطير الأولين) أحاديث الأولين في دهرهم وكذبهم (قل) لكفار مكة يا محمد (ان الأرض ومن فيها) من الخلق أحيوا (ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل) لهم يا محمد (أفلا تذكرون) أفلا تتعلمون فتطيعون الله (قل) لهم أيضا يا محمد (من رب الخالق) السموات السبع ورب العرش العظيم

ان يتخذونك الخ) جواب اذا ويرد عليه انه منفى بان والجواب المنفى يجب قرنه بالفاء ويحجب بان اذا اختصت من بين أدوات الشرط بأن جوابها المنفى لا يقترن بالفاء اه شيخنا وفي الصين واختصت اذا بان جوابها اذا كان منفيما عما أو ان أولا لا يحتاج الى الفاء بخلاف غيرها من أدوات الشرط اه (قوله الاهزوا) مفعول ثان ليتخذون وهو خبر في الاصل فلا يصح الجمل هنا فلا يقال أنت هزوا فذلك أوله الشارح باسم المفعول ليصح الجمل اه شيخنا (قوله اه هذا الذي الخ) في محل نصب على الحال من الواو في يتخذونك لكن على تقدير القول كما قدره الشارح اه شيخنا (قوله في دعواه متعلق برسولا) أى رسولا بحسب دعواه والآفهم ينكرون رسالته وقوله محققين الخ أخذته من الإشارة أى فإشارة القريب هنا للتحقيق اه شيخنا وفي البيضاوى وأخرج بعث الله رسولا في معرض التسليم بجعله صلة وهم على غاية الانكار تمكم واستهزاء ولولا لقولوا له هذا الذي زعم أنه بعثه الله رسولا اه وقوله وأخرج بعث الله الخ لما ورد أن يقال مضمون الصلة يجب أن يكون معلوم الانتساب الى ذات الموصول عند المنكلم مع انه هما منكرا عندهم أجاب عنه بأنه مبنى على التهم والاسهتزاز اه زاده قال الشهاب ولم يلتفت الى تقدير في زعمه لأن هذا باع مع سلامته من التقدير اه (قوله ان كاد) من جلة مقولهم وقوله ليضلنا عن آلهتنا أى ليصرفنا عن عبادتها بقرط اجتهاده والدعاء الى التوحيد وكثرة ما يورده مما يسبق الى الذهن انه حجج ومهزات لولا ان صبرنا عليها أى ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها اه بيضاوى (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم وسوف يعلمون الخ فهذا جواب لقولهم ان كاد ليضلنا الخ اه بيضاوى (قوله من أضل سبيلا) من اسم استفهام مبتدأ وأصل خبره وسبيلا تميزو الجلة في محل نصب سادة مسمدة مفعولى يعلمون المعلق عنها بالاستفهام وقد أشار الشارح الى كونها استفهامية بقوله اه هم أم المؤمنون اه شيخنا (قوله قدم المفعول الثاني الخ) هذا الحد وجهين والآخر انه لا تقديم ولا تأخير وعبارة الصين الله هواه مفعولا لاتخاذ من غير تقديم ولا تأخير لاستوائهما في التعريف قال الزمخشري فإن قلت لم أخوه هواه والاصل قوله اتخذ الله هوى الهما قلت ما هو الا تقديم للمفعول الثاني على الاول للعناية به كما تقول علمت منطلقا بذا الفضل عنا يتك بالمنطلق قال الشيخ وادعاء القلب يعنى التقديم ليس بحيد لانه من ضرورات الاشعار قلت وقد تقدم فيه ثلاثة مذاهب على ان هذا ليس من القلب المذكور في شئ وانما هو تقديم وتأخير فقط اه صين وفي أبى السعود والله مفعول ثان لاتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذى يدور عليه امر التعجب ومن توهم أنه ما على الترتيب بناء على تساويه ما في التعريف فقد غاب عنه ان المفعول الثاني في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة أى أرايت من جعل هواه الهما لنفسه من غير ان يلاحظه وبني عليه امر دينه معرضا عن استماع الحجة الباهرة والبرهان النير بالكلية اه (قوله وجلة من اتخذ الخ) فيه مسامحة لان من موصولة وهى مع صلتها من قبيل المفرد وكأنه نظر بصورة جملة الصلة اه شيخنا (قوله لا) أشار به الى ان الاستفهام للانكار لا يكون وكلا عليه ففوض أمر المناوذة ان ليس من إيمانهم اه شيخنا (قوله ام تحسب ان أكثرهم الخ) ام مقدرة بيل والهمزة فهى منقطعة والهمزة المقصورة بها للاستفهام الانكارى كما ذكره البيضاوى ثم قال وتخصيص الاكثر بالذكور لانه كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكأبراست كبارا وخوفا على الرياسة اه وضميرا أكثرهم لمن باعتبار معناها اه شيخنا (قوله سمع تفههم) أى اعتبار وانما ظ (قوله ان هم



الا كالا نعماء) أى فى عدم انتفاعهم بقرع الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من  
الدلائل والمجربات بل هم أضل سبيلا من الانعام لانها تنقاد لمن يتعهد ما وعدها وتقر من بحسن اليها  
من سبي اليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه  
من أساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذى هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذى هو أشد  
المضار ولا ينهوا عن ما لم تعتقد حقا ولم تكنسب خيرا لم تعتقد باطلا ولم تكنسب شرا بخلاف هؤلاء  
ولان جهالتهم لا تنضرب بأحد وجهالة هؤلاء تؤدى الى تهيج الفتن وصد الناس عن الحق ولا ينهوا  
غير ممتنة - كنه من طلب الكمال فلا تقصير فيها ولا ذم عليها وهؤلاء مقصرون ومستحقون أعظم  
العقاب على تقصيرهم اه بيضاوى (قوله ألم ترالى ربك الخ) شروع فى أدلة محسوسة على  
توحيدته تعالى وحاصل ما ذكر منها هنا خمسة الاول - هذا والثاني قوله وهو الذى جعل لكم الليل  
لباسا والثالث قوله وهو الذى أرسل الرياح والرابع قوله وهو الذى مرج البحرين والخامس  
قوله وهو الذى خلق من الماء بشرا الخ اه شيخنا (قوله أيضا ألم ترالى ربك) أى ألم تنظرالى  
صنعه كيف مد الظل أى كيف بسطه أو ألم تنظرالى الظل كيف مدهر بك واعل توجيه الرؤية  
اليه سبحانه مع أن المراد تقرير رؤيته عليه السلام لكيفية مد الظل للتنبية على أن نظره عليه  
السلام غير مقصور على ما يظالعه من الآثار والصنائع بل مطمح انظاره معرفة شؤون الصانع  
المجيد اه أبو السعود (قوله تنظر) أشار به الى أن الرؤية هنا بصرية لانها التى تتعدى بالى وان  
فيه مضاعفا مقدرا لانه ليس المقصود رؤية ذات الله وكيف منصوب بعد على الخيال أى ألم ترالى  
صنيع ربك مد الظل كيف أى على أى حالة أى على وجهه بسطه وقوسه أى على وجه قبضه  
وتقلبه وهى معاملة لمران لم تكن الجملة أعنى جملة مد الظل مستأنفة اه شهاب وفى الكرخى  
قوله ألم تر تنظرا والمعنى ألم تعلم كما اختاره الزجاج وهذا أولى لان الظل اذا جعلناه من المبصرات  
فتأثير قدره الله تعالى فى تعديد غير مرئى بالاتفاق ولكنه معلوم من حيث أن كل مبصر فله  
مؤثر فعمل هذا اللفظ على رؤية القلب أولى من هذا الوجه وهذا الخطاب وان كان ظاهره  
لرسول فهو عام فى المعنى لان المقصود بيان انعام الله تعالى بالظل وجميع المكلفين مشتركون  
فى تنعيمهم على هذه النعمة اه (قوله من وقت الاسفار الخ) لم نره هذا القول غيره من المفسرين  
والذى ذكره فيه أقوال ثلاثة من الفجر الى الشمس من الغروب الى طلوع الشمس من طلوع  
الشمس الى أن يزول بارتفاعها وعبارة البحر هو من وقت الفجر الى طلوع الشمس هذا قول  
الجمهور واعترض بأنه لا يسمى ظل لانه من بقايا الليل واقع فى غير النهار وقيل الظل من غيبوبة  
الشمس الى طلوعها اه وعبارة البيضاوى وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو أطيب الاحوال  
فان الظلمة الخالصة تنقر الطبع وتسدد النظر وشعاع الشمس يعضن الجؤ ويهز البصر ولذلك  
وصف به الجنة فقال وظل محدود اه وعبارة أبى السعود كيف مد الظل أى كيف انشأ ظللا أى  
مظل كان من جبل أو بناء أو شجرة عند ابتداء طلوع الشمس ممتدا لأنه تعالى مده بعد أن لم يكن  
كذلك كما بعد نصف النهار الى غروبها فان ذلك مع خلوه عن التصريح بكون نفسه بانشائه  
تعالى واحدا له بأياه سياق النظم الكريم وأما ما قيل من أن المراد بالظل ما بين طلوع الفجر  
وطلوع الشمس وأنه أطيب الاوقات فان الظلمة الخالصة تنقر عن الطباع وشعاع الشمس  
يعضن الجؤ ويهز البصر ولذلك وصف به الجنة فى قوله تعالى وظل محدود فغير سد اذا لرب  
فى أن المراد تنبيه الناس على عظم قدرة الله عز وجل وبالع حكمته فيما يشاهدونه فلا بد أن يراد

الا كالا نعماء بل هم أضل  
سبيلا) أخطأ طريقا منها  
لانها تنقاد لمن يتعهد ما  
وهو لا يطيعون مولا هم  
المنعم عليهم (ألم تر) تنظر  
(الى) فعل (ربك كيف مد  
الظل) من وقت الاسفار الى  
وقت طلوع الشمس  
الكريم (سيعولون لله) الله  
خالقها (قل) لهم يا محمد (أفلا  
تتقون) عبادة غير الله (قل)  
لهم أيضا يا محمد (من يده  
ما يكون كل شئ) خزائن  
كل شئ (وهو يحير) يقضى  
(ولا يجار عليه) لا يقضى  
عليه ويقال هو يحير الخلق  
من عذابه ولا يجار عليه  
لا يحير أحد أحد من عذابه  
أجيبوا (ان كنتم تعلمون  
سيعولون لله) به - الله  
بقدرته الله ذلك كله (قل)  
لهم يا محمد (فانى تسهرون)  
من أين تكذبون على  
الله ويقال انظر يا محمد  
كيف يصرفون بالكذب  
ان قرأت بضم التاء (بل  
أتيناهم بالحق) أرسلنا  
جبريل الى نبيهم بالقرآن  
فيه أن ليس لله ولد ولا  
شريك (وانهم لكاذبون)  
فى قولهم ان الملائكة بنات  
الله (ما اتخذ الله من ولد)  
من نبي آدم ولا بنات من  
الملائكة (وما كان معه  
من اله) من شريك (اذا)  
لو كان كما يقولون (لذهب



(ولو شاء لجعله ساكنا)  
مقيما لا يزول بطلوع الشمس  
(ثم جعلنا الشمس عليه) أي  
الظل (دليلا) فلو لا الشمس  
ما عرف الظل (ثم قبضناه)  
أي الظل الممدود (الينا  
كله بما خلق) إلى نفسه  
فاستولى كل اله على  
ما خلق (وأملا بعضهم على  
بعض) لغلب بعضهم على  
بعض (سبحان الله) نزه نفسه  
ويقال ارتفع وتبرأ (عما  
يصفون) يقولون من  
الكذب (عالم الغيب)  
ما غاب عن العباد ويقال  
ما يكون (والشهادة)  
ما علمه العباد ويقال ما كان  
(فتعالى) فتبرأ (عما  
يشركون) به من الاوثان  
(قل) يا محمد (رب) يارب  
(أما ترى ما يوعدون)  
من العذاب (رب) يارب  
(فلا تجعلني في القوم الظالمين)  
مع القوم الكافرين يوم بدر  
(وانا على أن تريك) يا محمد  
(مانعدهم) من العذاب  
يوم بدر (لقادرون ادفع  
بأني هي أحسن السيئة)  
يقول ادفع بلا اله الا الله كلمة  
الشرك عن أبي جهل وأصحابه  
ويقال بالسلام كلمة القبيح  
عن نفسك (نحن أعلم بما  
يصفون) من الكذب  
(وقل رب أعوذ بك)  
اعتصم بك (من همزات)  
نقحات (الشياطين) التي

بالظل ما تمارقونه من حالة مخصوصة يشاهدونها في موضع يحول بينه وبين الشمس جسم  
كثيف مخالفة لما في جوائسه من مواقع ضح الشمس وما ذكر وان كان في الحقيقة ظلالا لا في  
الشرق لكنهم لا يعدونه ظلالا ولا يصنفونه بأوصافه المعهودة اه وفي القرطبي قال الحسن  
وقنادة وغيرهما من الظل من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس وقيل هو من غيبوبة الشمس إلى  
طلوعها والاول أصح والدليل على ذلك أنه ليس من ساعة أطيب من تلك الساعة فإن فيها يجد  
المرضى راحة والمسافر وكل ذي علة وفيها ترد نفوس الاموات والارواح منهم إلى الاجساد  
وتطيب نفوس الاحياء فيها وهذه الصفة مفقودة بعد المغرب وقال ابو العالية نهار الجنة هكذا  
وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر اه (قوله ولو شاء لجعله ساكنا) أي ثابتا من السكون أو غير  
متقلص من السكون بأن يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد اه بيضاوي وقوله أي ثابتا أي  
دائما غير زائل فان السكون الاستقرار وذلك بان لا تطلع الشمس أولا تذهب وهذا النسب مما قبله  
بالامتنان بعد الظل اه شهاب فالمعنى ولو شاء لجعله ساكنا أي ثابتا مستقرا لا يذهب عن وجه  
الارض والمعنى على الثاني ولو شاء لجعله ساكنا لا يتحرك حركة انقباض ولا انبساط اه زاده  
(قوله لا يزول بطلوع الشمس) أي بأن لا تطلع فلا يزول فالنفي مسلط على مجموع القيد والمقيد  
أو بأن تطلع مسلوكة الضوء على ما تقدم (قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) أي جعلنا الشمس  
بنسخها الظل عند مجيئها دالة على أن الظل شيء لان الاشياء تعرف بانسدادها ولو لا الشمس  
ما عرف الظل ولو لا النور ما عرفت الظلمة فالدليل فعمل بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المفعول  
كالقتيل والذهبن وانحصب أي دللنا الشمس على الظل حتى ذهب به أي أتبعناها اياه فالشمس  
دليل أي حجة وبرهان وهو الذي يكشف المشكل ويوضحه ولم يثبت الدليل وهو صفة للشمس لانه  
في معنى الاسم كما يقال الشمس برهان والشمس حق ثم قبضناه أي الظل الممدود المناقبض يسيرا  
أي يسيرا قبضناه علينا وكلام ربنا عليه يسير فكث الظل في هذا الجوف بقدر طلوع الفجر إلى  
طلوع الشمس فاذا طلعت الشمس صار الظل مقبوضا وخلفه في هذا الجوف شعاع الشمس فأشرف  
على الارض وعلى الاشياء إلى وقت غروبها واذا غربت فليس هناك ظل انما ذلك بقية نور النهار  
وقال قوم قبضه بغروب الشمس لانها لم تغرب فالظل فيه بقية وانما يتم زواله بمجيء الليل  
ودخول الظلمة عليه وقيل ان هذا القبض وقع بالشمس لانها اذا طلعت أخذ الظل في الذهاب  
شيئا فشيئا ما قاله مالك وابراهيم التيمي وقيل ثم قبضناه أي قبضنا شعاع الشمس بالقبض يسيرا  
وقيل يسيرا أي سريرا قاله الضحاك وقال قتادة خفيها أي اذا غربت الشمس قبض الظل قبضا  
خفيفا كلما قبض جزء منه جعل مكانه جزء من الظلمة وليس يزول دفعة واحدة فهذا معنى قول  
قتادة وهو قول مجاهد اه وثم في الموضعين لتفاضل الامور ولتفاضل مبادئ اوقات ظهورها اه  
بيضاوي وقوله وثم في الموضعين الخ لما كانت ثم لتراخي الزمان وهو لا يصح هذا اذ ليس المعنى  
انه تعالى بعد ذلك المدبر زمان متراخ جعل الشمس عليه دليلا وجب جعلها على الجواز بان تجعل  
كلمة ثم استعارة تبعية بان شبه تفاضل الامور وتباعد مراتبها بالبعد الزماني واستعير لفظ المشبه  
به وهو ثم للشبه اه زاده وقوله لتفاضل الامور أي الثلاثة مد الظل وجعل الشمس عليه دليلا  
وقبضه قبضا يسيرا كان الثاني أعظم من الاول والثالث أعظم منهما اه كشاف وقوله أو لتفاضل  
مبادئ الخ أي فالتراخي زماني لكنه باعتبار الابتداء فان بين ابتداء ما بعده بعد زماني  
فبين ابتداء الفجر وطلوع الشمس بعد وكذا ما بعده اه كشاف (قوله فلو لا الشمس ما عرف



الظل) أي كما أنه لولا النور ما عرفت الظلمة والأشياء تعرف بأضدادها اه خازن (قوله قبضا  
يسيرا) أي قليلا حسبما ترتفع الشمس لتنظم بذلك مصالح السكون ويحصل به ما لا يحصى من  
منافع الخلق اه بيضاوي (قوله خفيا) في نسخة خفيا وقوله بطولع الشمس الباء سببية (قوله  
كاللباس) أي بجامع السر (قوله والنوم سباتا) من السبت وهو القطع لقطع الاشغال فيه كما  
أشاره الشارح وقوله راحة على حذف المضاف أي سبب راحة اه شيخنا وفي المصباح والسبات  
وزان غراب النوم الثقيل وأصله الراحة يقال منه سبت يسبت من باب قتل اه وفي القاموس  
انه من بابي قتل وضرب ثم قال والسبات النوم أو خفيفه أو أبعده في الرأس حتى يبلغ القلب  
اه (قوله بقطع الاعمال) متعلق براحة والباء سببية (قوله نشورا) أي ذات شورا أي انتشار  
يتشرف به الناس للعاش اه بيضاوي والنشور مصدر من باب قعد كما في المصباح والمختار  
(قوله أرسل الرياح) أي المبشرات وهي الصبا والجنوب والشمال بخلاف الدور فانها ريح  
العذاب التي أهلك بها عاد اه شيخنا وفي المصباح والريح أربع الشمال وتأتي من  
ناحية الشام والجنوب تقابلها وهي الريح اليمانية والثالثة الصبا وتأتي من مطامع الشمس  
وهي القبول أيضا والرابعة الدور وتأتي من ناحية المغرب والريح مؤنثة على الأكثر فيقال  
هي الريح وقد تذكر على معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح تهله أبو زيد وقال ابن  
الانباري الريح مؤنثة لا علامة فيها وكذلك سائر أسماء الأفعال فانه مذكر اه (قوله  
وفي قراءة) أي سبعة الريح أي وتكون الريح لسبع (قوله وفي قراءة بسكون الشين) حاصل  
مانبه عليه من القراءات هنا أربعة وكما سبعة وقوله تخفيا أي فانه قد يقال وهو نشور كرسول  
كما يخفف جمع رسول بتسكين الشين اه شيخنا (قوله ومفرد الاولى) أي ضم النون والشين  
ومثلها الثانية كما علمت وقوله والآخر أي ومفرد الأخيرة وسكت عن الثانية لانه نص فيها  
على أنه مصدر والمصدر مفرد اه شيخنا (قوله وأنزلنا من السماء) فيه التفتات (قوله طهورا)  
وصف الماء به اشعارا بالنعمة وتتم ما للجنة بما بعده فان الماء الطهور أهني وانفع مما خالطه  
ما يزيل طهوريته وفيه تنبيه على أن طواهرهم لما كانت مما ينفي أن يطهروها فبواطنهم أولى  
بذلك اه بيضاوي (قوله بلدة) أي أرضا (قوله يستوى فيه المذكر الخ) جواب عما يقال كان  
الاولى مية لتحصل المطابقة بين النعت والمنعوت في التأنيث وأجاب عنه بقوله يستوى فيه الخ  
وأجاب بجواب آخر بقوله ذكره الخ وكان الصواب كما قال القاري أن يقول أو ذكره كما لا يخفى  
اه شيخنا (قوله ونسقيه) عطف على نحيي (قوله انعاما) خصم بالذكر لانها خير تناو مدار  
معاش أكثر أهل المدر ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانها سبب  
لحياتها وتعيشها فقدم ما هو سبب حياتهم ومعاشرهم اه كرخي وقوله مما خلقنا حال على  
القاعدة في تقديم نعت النكرة عليها اه شيخنا (قوله وأصله أناسين) كسر حان ومراحين  
وهذا التوجيه هو مذهب سيبويه وهو الراجح وقوله أو جمع انسي هو مذهب الفراء وهو  
معرض بان الياء في انسي للنسب وما هي فيه لا يجمع على فعال كما قال

واجعل فعالا لغير ذي نسب اه شيخنا (قوله واقد صرقناه) أي اجر بناه وقرقناه في البلاد  
المختلفة والافات المتغيرة والصفات المتفاوتة من وابل وطل وغيرهما وقليل ابن عباس ما عام  
بأطر من عام ولا كن الله يصرفه في الارض وقراء هذه الآية وهذا كما روى مرفوعا عن ابن  
مسعود يرفعه قال ليس من سنة بأطر من أخرى ولا كن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها

قبضا يسيرا) خفيا بطولع  
الشمس (وهو الذي حصل  
لكم الليل لباسا) ساترا  
كاللباس (والنوم سباتا)  
راحة للابدان بقطع الاعمال  
(وجعل النهار نشورا)  
مفشورا فيه لا يتغاض الرزق  
وغيره (وهو الذي أرسل  
الرياح) وفي قراءة الريح  
(نشرابين يدي رحمة) أي  
متفرقة قدام المطر وفي قراءة  
بسكون الشين تخفيا وفي  
أخرى بسكونها وفتح النون  
مصدر وفي أخرى بسكونها  
وضم الموحدة بدل النون  
أي مبشرات ومفرد الاولى  
نشور كرسول والا خيرة  
نشر (وأنزلنا من السماء ماء  
طهورا) مطهرا (لنحيي به  
بلدة ميتا) بالتخفيف يستوى  
فيه المذكر والمؤنث ذكره  
باعتبار المكان (ونسقيه)  
أي الماء (مما خلقنا انعاما)  
ابلا وبقرا وغنما (وأناسي  
كثيرا) جمع انسان وأصله  
اناسين أبدلت النون ياء  
وأدغمت فيها الياء أو جمع  
انسي (ولقد صرقناه) أي  
الماء (بينهم ليند ككروا)  
أصله نند كروا لدغمت  
التاء في الذال وفي قراءة  
ليند كروا بسكون الذال  
وضم الكاف

بصرع بها الرجل (واعوذ  
بأن رب أن يحضرون) من  
أن يحضروني يعني الشياطين



أى نعمة الله به (فأى أكثر  
الناس الا كفورا) بحودا  
للنعمة حيث قالوا مطرنا بنوء  
كذا (ولو شئنا لبعثنا فى كل  
قرية نذيرا) يخوف أهلها  
ولكن بعثناك الى أهل  
القرى كلها نذير البعظم  
أجرك (فلا تطع الكافرين)  
فى هواهم (وجاهد هم به) أى  
القرآن (جهادا كبيرا وهو  
الذى مرج البحرين) أرسلهما  
متجاورين (هذا عذب فرات)  
شديد العذوبة (وهذا ملح  
أجاج) شديد الملوحة  
(وجعل بينهما برزخا) حاجزا  
لا يختلط أحدهما بالآخر  
(وحجرا محجورا)

في الصلاة وعند القراءة  
وعند الموت (حتى إذا جاء  
أحدهم) يعنى كفار مكة  
(الموت) يعنى ملك الموت  
واعوانه لقبض روحهم  
(قال رب أرجعون) الى  
الدنيا (اعلى عمل صالحا)  
وأومن بك (فما تركت)  
فى الذى تركت فى الدنيا  
وكذبت به (كلا) حقا  
لا يرد الى الدنيا (إنها) يعنى  
الرجعة (كلمة هو قائلها)  
بذلكم بها صاحبها ولا تنفعه  
(ومن وراءهم) قدامهم  
(برزخ) يعنى القبر (الى يوم  
يبعثون) من القبور (فاذا  
نفخ فى الصور) نفخة البعث  
(فلا انساب بينهم) فلا نفع

فى السماء الدنيا فى هذا القطر ينزل منه كل سنة بكل معلوم ورزق معلوم وإذا عمل قوم بالمعاصى  
حول الله عز وجل ذلك الى غيرهم فإزبد لبعض نقص من غيرهم وإذا عصوا جميعا صرف الله  
ذلك المطر الى الفيافي والصحار اه خازن (قوله أى نعمة الله به) راجع للقراءتين وعبارة  
البيضاوى ليدكر وايشكر وايعرفوا كمال القدرة وحق النعمة فى ذلك ويقوموا بشكره أو  
ليعتبروا بالصرف عنهم واليه اه (قوله بحود النعمة) أى حيث أضافوها الغير خالقها كما يشير  
له قول حيث قالوا الخ اه شيخنا (قوله مطرنا بنوء كذا) النوع كما فى المختار سقوط نجم من المنازل  
فى المغرب وطلوع رقيقه من المشرق فى ساعته فى كل ثلاثة عشر يوما ما خلا الجمعة فان لها أربعة  
عشر يوما وكانت العرب تصيف الامطار والرياح والحرو والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع  
لانه فى سلطانه والجمع أنواء اه (قوله لبعثنا فى كل قرية) أى فى زمنك ليكون الرسل المبعوثون  
معاونين لك اه شيخنا (قوله نذيرا) أى نبيات نذروا أهلها فحقف عليك أعباء النبوة لكن قصرنا  
الامر عليك اجلا لالك وتعظيما لشأنك وتفضيلا لك على سائر الرسل فقابل ذلك بالثبات  
والاجتهاد فى الدعوة واطهار الحق اه بيضاوى (قوله فلا تطع الكافرين) أى فتصبر واثبت  
ولا تضجر اه شيخنا (قوله وجاهد هم به) أى اتل عليهم زواجه ونواذره اه شيخنا وقوله جهادا  
كبيرا أى لان مجاهدة السفهاء بالهجم أكبر من مجاهدة الأعداء بالسيف اه بيضاوى (قوله  
وهو الذى مرج البحرين) أى خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يمتاز جان من مرج دابته  
إذا خلاها اه بيضاوى وفى المصباح المرج أرض ذات نبات ومرعى والجمع مروج مثل فلس  
وفلوس ومرجت الدابة مرجان باب قتل رعت فى المرج ومرجتها مرجا أرسلتها رعى فى المرج  
اه وفى المختار وقوله تعالى مرج البحرين أى خلاهما لا يلتبس أحدهما بالآخر اه (قوله هذا  
عذب فرات) اما استئناف أحوال بتقديم مقول فيها والفرات الشديد العذوبة من فربه وهو  
مقلوب رفته إذا كسره لانه يكسر سورة العطش ويقعها كما أشار اليه المصنف بقوله قامع  
للعطش من فرط عذوبته اه شهاب وفى المصباح والفرات الماء العذب يقال فرت الماء فروته  
وزان سهل سهولة إذا عذب ولا يجمع الا نادرا على فرتان كقربان اه وفى السمين قوله هذا  
عذب فرات وهذا ملح أجاج هذه الجملة لا محل لها لانها مستأنفة جواب سؤال مقدر كأن قائلا  
قال كيف مرجها فاقبل هذا عذب وهذا ملح ويجوز على ضعف أن تكون حالمة والفرات  
البالغ فى الحلاوة والثناء فيه أصلية لأم الكامة ووزنه فعال وبعض العرب يقف عليها هاء وهذا  
كما تقدم لنا فى التابوت ويقال معنى الماء العذب فرات لانه يفرط العطش أى يشقه ويقطعه  
والأجاج البالغ فى الملوحة وقيل فى الحرارة وقيل فى المرارة وهذا من أحسن المقاملة حيث قال  
عذب فرات وملح أجاج اه (قوله حاجزا) أى حاجزا خلقيا لا يحس بل ببعض قدرة الله تعالى اه  
شيخنا (قوله وحجرا محجورا) أى وتنافرا بليغا كأن كلامهما يقولان لا تخربا بقوله المتعوز من  
المتعوز منه وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة تدخل البصر الملح فتشقه فتجبرى فى خلاله فراجع  
لا بتغير طعمها اه بيضاوى وقوله كأن كلامهما الخ أى فكأن هذا ما خوذ من أن حجرا قوله  
المستعبد لما يخاف فأشار الى أنه مراد هنا لكنه مجاز كما فى قوله تعالى بينهم ما برزخ لا يبغيان  
فإنه فاء البغى ثم كالتعوز هنا فجعل كل منهما فى صورة الباغى على صاحبه المستعبد منه وهى  
استعارة تشيلية كما فى تلك الآية وتقريرها كما فى شروح الكشاف أنه شبه البصران بطائفتين  
متعاديتين تريد كل منهما البغى على الأخرى لكنهما امتنعتا من ذلك لما نفع قوى فهى مصرحة



تثنية بواغ فيها حيث جعل المعنى المستعار كاللفظ المقول فان قلبت مصرحة ممكنة ولذا كانت من  
 احسن الاستعارات فلما منع من الاختلاط شبه ذلك المنع بجعلها قائلين هذا القول فعبر عن  
 ذلك بأن جعل بينهم هذه الكلمة وظاهر تقريرهم أنه لا تقدير فيه وقد جعل بعضهم على هذا  
 محرا محجورا منصوب بين بقول مقدرولا به مدفيه وجوز فيه بعضهم أن يكون مجازا مرسلًا فاطلق  
 محرا محجورا على ما يلزمه من التنافر البليغ وقال ان كلام المصنف يحتملها اه شهاب (قوله أي  
 ستر) أي معنويا (قوله من المني) وقيل المراد بالماء هو الماء الذي نجت به طينة آدم عليه السلام  
 وجهه له جزأ من مادة البشر ليجمع مع ويتسلسل ويسعد لقبول الاشكال والهيئات بسهولة  
 اه أبو السعود (قوله ذانسان الخ) عبارة البضاوي أي قسمه قسمين ذوى نسب أي ذكورا  
 ينسب اليهم وذوات صهر أي انا ناصهارهم كقوله جعل منه الزوجين الذكرا والانثى اه  
 (قوله ذاصهر) أي ذاقربة فان الصهر بالكسر القرابة كما في القاموس ونصه والصهر بالكسر  
 القرابة والختن وجهه اصهار اه وفي المصباح الصهر جمع اصهار قال الخليل الصهر اهل بيت  
 المرأة قال ومن العرب من يجعل الاحماء والاختار جميعا اصهارا وقال الازهرى الصهر يشتمل  
 على قرابات النساء ذوى المحارم وذوات المحرم كالابوين والاخوة وأولادهم والاعمام والاحوال  
 والخلالات فهؤلاء اصهار زوج المرأة ومن كان من قبل الزوج من ذوى قرابته المحارم فهم اصهار  
 المرأة أيضا وقال ابن السكيت كل من كان من قبل الزوج من أبيه وأخيه أو عمه فهم الاحماء  
 ومن كان من قبل المرأة فهم الاختان ويجمع الصنفين الاصهار وصاهرت اليهم ولهم وفيهم  
 صرت لهم صهرا اه وفي القرطبي النسب والاصهر معنيان يعلمان كل قرني تكون بين آدميين اه  
 (قوله وكان ربك قديرا) أي حيث خلق من مادة واحدة بشر اذا أعضاء مختلفة وطباع متباعدة  
 وجعله قسمين متقابلين ورعا يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى اه بضاوي (قوله  
 ويعبدون من دون الله الخ) لما شرح دلائل التوحيد عاد الى تتبع سيرة المشركين في عبادة  
 الاوثان فقال ويعبدون الخ اه زاده (قوله وكان الكافر على ربه) أي على رسول ربه أو على  
 اطفاء نور ربه اه شيخنا وعبارة البضاوي وكان الكافر على ربه أي على عصيان ربه ظهيرا بظاهر  
 الشيطان أي يعاونه ويتابعه بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس أو أبو جهل وقيل هينا  
 مهينا لا وقع له عند الله من قولهم ظهرت به اذ انبذته خلف ظهره فيكون كقوله ولا يكلمهم الله  
 ولا ينظر اليهم اه (قوله بطاعته) أي بسببها أي بسبب طاعته له (قوله وما أرسلناك الا مبشرا  
 ونذرا) لما بين أنه أرسل رسوله الى كافة الخلق وقصر الامر عليه احلالا له من أنه على أي حالة  
 أرسله فقال وما أرسلناك الا زاده وعبارة الشهاب أي ما أرسلناك في حال من الاحوال الا  
 حال كونك مبشرا ونذرا فلا تحزن على عدم إيمانهم واقتصر على صيغة المباعدة في الانذار  
 لخصيصه بالكافرين اذ الكلام فيهم والانذار الكامل لهم ولو قيل ان المباعدة باعتبار السك  
 لشمولة للعصاة جاز اه باختصار (قوله على تبليغ ما أرسلت به) أي المفهوم من أرسلناك (قوله  
 لكن من شاء الخ) أي فالاستثناء منقطع والاستدراك باعتبار أن المراد من شاء أن يتخذ سبيلا  
 بالانفاق القائم مقام الاجر كالصدقة والنفقة في سبيل الله لا مطلقا ليناسب الاستدراك اه شهاب  
 وعبارة زاده وعلى تقدير كون الاستثناء منقطعا يكون المعنى لا اطلب من أموالكم جعل لانفسى  
 لكن من شاء انفاقها الوجه الله فليفعل اه (قوله فلا آمنه من ذلك) أي من اتخاذ السبيل (قوله  
 وتوكل على الحي الذي لا يموت) أي في استكفاء شرورهم والاستغناء عن أجورهم فانه الحقيق

أي سترهم وعابه اختلاطهما  
 (وهو الذي خلق من الماء  
 بشرا) من المني انسابا (بضمه  
 نسبا) ذانسان (وصهرا)  
 ذاصهر بان يتزوج ذكرا  
 كان أو انثى طلبا للتناسل  
 (وكان ربك قديرا) قادرا  
 على ما يشاء (ويعبدون)  
 أي الكفار (من صون الله  
 ملاينفعهم) بعبادته (ولا  
 يضرهم) بتركها وهو  
 الاصنام (وكان الكافر على  
 ربه ظهيرا) معينا للشيطان  
 بطاعته (وما أرسلناك الا  
 مبشرا) بالجنة (ونذيرا)  
 مخوفا من النار (قل ما أسألكم  
 عليه) أي على تبليغ  
 ما أرسلت به (من أحوالا)  
 لكن (من شاء أن يتخذ  
 الى ربه سبيلا) طريقا بانفاق  
 ماله في مرضاته تعالى فلا  
 آمنه من ذلك (وتوكل على  
 الحي الذي لا يموت  
 ينهم بالنسب (يومئذ) يوم  
 القيامة (ولا يتساءلون)  
 عن ذلك (فنقلنا موازينه  
 ميزانه من الحسنات  
 قلوائك هم المفلحون)  
 الناجون من السخط والعذاب  
 (ومن خفت موازينه)  
 ميزانه من الحسنات  
 (فأولئك الذين خسروا)  
 غبنوا (أنفسهم في جهنم  
 خالدون) مقيمون دائمون  
 لا يموتون ولا يخرجون منها



(سبح) متلبسا (بحمده) أي  
قل سبحان الله والحمد لله  
وكفى به بذنوب عباده  
خبيرا) عالما تعلق به بذنوب  
هو (الذي خلق السموات  
والارض وما بينهما في ستة  
ايام) من ايام الدنيا أي  
في قدرها لانه لم يكن ثم شمس  
لو شاء خلقهم في لحظة  
المدول عنه لتعلم خلقه  
لثبت (ثم استوى على  
العرش) هو في اللغة سرير  
الملك (الرحمن) بدل من  
ضمير استوى أي استواء يليق  
به (فاسأل) أيها الانسان  
(به) بالرحمن (خبيرا) يخبرك  
بصفاته (واذا قيل لهم)  
اكرموا مكة (اسجدوا للرحمن)  
قالوا وما الرحمن أنسجد لما  
تأمرنا) بالفوقانية والتحتانية  
تأفح وحوهم النار) تضرب  
وحوهم وتحرق عظامهم  
وتأكل لحومهم النار) وهم  
فيها) في النار (كالخون)  
وكلحهم سواد وحوهم  
وزرقه أعينهم (لم تكن)  
يقول الله لهم ألم تكن  
(آياتي) القرآن (تلى عليكم)  
في الدنيا (فكنتم بها)  
بالآيات (تكذبون)  
تجحدون (قالوا) الكفار  
وهم في النار (بنا) ياربنا  
(غلبت علينا شقوتنا) التي  
كُتبت علينا في اللوح المحفوظ  
فلم نؤمن (وكنافوا ضالين)

أن يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ما تواضعوا من توكل عليهم اه بيضاوي  
وأشار بقوله في استكفاء شرورهم الخ الى أن الآية متصلة بقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا  
وقوله قل ما أسألكم عليه من أجر فانه لما بين أن الكفار متظاهرون على ابدائه وامره بأن  
لا يطلب منهم أجر البتة أمره بأن يتوكل عليه في دفع جميع المضار وفي جاب المنافع اه زاده  
والتوكل اعتماد القلب على الله تعالى في كل الامور والاسباب وسائر ما مر بها من غير اعتماد عليها  
اه قرطبي (قوله وسبح بحمده) أي نزهه عن صفات النقصان مثنيا عليه بأوصاف الكمال طابا  
لمزيد الانعام بالشكر على سوابغه اه بيضاوي (قوله عالما) أي فلا لوم عليكم ان آمنوا أو كفروا  
اه بيضاوي (قوله تعلق به) أي بخبيرا أي وقدم عليه لرعاية الفاصلة (قوله الذي خلق السموات  
والارض الخ) لعل ذكره زيادة تقرير بركه كونه - قيقا بأن يتوكل عليه من حيث انه الخالق  
لللكل والمتصرف فيه - ونحوه يصح على الثبات والتأني في الامر فانه تعالى مع كمال قدرته ومعرفة  
تفاد أمره في كل مراد خلق الاشياء على تودة وتدرج اه بيضاوي (قوله في ستة ايام) أي  
خلق الارض في يومين والاسماء والاثني وما بينهما في يومين الثلاثة والاربعة والسموات في يومين  
الخمس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة اه شيخنا (قوله لانه لم يكن ثم شمس) أي  
واليوم الزمن الذي بين طلوعها وغروبها اه شيخنا (قوله والمدول عنه) أي عن خلقها في لحظة  
وقوله التثبت أي التأني في الامور اه (قوله هو في اللغة مريد الملك) أي والمراد به هنا الجسم  
العظيم المحيط بالعالم الكائن فوق السموات السبع اه شيخنا (قوله الرحمن) من قرأ الرحمن  
بالرفع ففيه أوجه أحدها أنه خبر الذي خلق أو يكون خبر مبتدأ مضمرا أي هو الرحمن أو يكون  
بدلا من المضمير في استوى أو يكون مبتدأ وخبره الجملة من قوله فاسأل به خبيرا على رأي  
الاخفش أو يكون صفة للذي خلق اذا قلنا انه مرفوع وأما على قراءة زيد بن علي بالجرف فبفتح العين أن  
يكون نعتا اه - حين (قوله أي استواء يليق به) هذا اشارة لمذهب السلف وعلى مذهب الخلف  
يفسر الاستواء بالاستيلاء عليه بالتصرف فيه وفي سائر المخلوقات وشم للترتيب الاحباري الذكري  
وليست للترتيب الزماني فان استيلاءه تعالى على العرش بالقهر والتصرف سابق على خلق  
السموات والارض (قوله فاسأل به خبيرا) به متعلق بخبيرا وقدم عليه لرعاية الفاصلة أو هو  
متعلق بأسأل أي أسأل عنه خبيرا أي عالما بصفاته اه شيخنا وعبارة أي السعود فاسأل به أي  
بتفاصيل ما ذكر اجمالا من الخلق والاستواء لا بنفسهم ما فقط اذ بعد بيانهم الا يبقى الى السؤال  
حاجة ولا في تعديةه بالباء فائدة فانها مبنية على تضمنه معنى الاعتناء المستدعي لكون المسؤل  
امرا خطيرا مهما شأنه غير حاصل للسائل وظاهر أن نفس الخلق والاستواء به - بالذ كر ليس  
كذلك وما قيل من أن التقدير ان شككت فيه فاسأل به خبيرا على ان الخطاب له صلى الله  
عليه وسلم والمراد غيره فهو بمنزل من السداد بل التقدير ان شئت تحقيق ما ذكر أو تفصيل  
ما ذكر فاسأل معتنبا به خبيرا عظيم الشأن محيطا بظواهر الامور وبواطنها وهو الله سبحانه يطلعك  
على حلية الامر وقيل فاسأل به من وجده في الكتب المتقدمة ليهدك فيه فلا حاجة حينئذ الى  
ما ذكرنا وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان أنكر والاطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من  
اهل الكتاب ليعرفوا محي ما يرادفه في كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدأ وما بعد  
خبيره اه (قوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) أي قالوا لما أنهم ما كانوا يطلعون  
على الله تعالى أولا فهم ظنوا ان المراد به غيره تعالى ولذلك قالوا انسجدوا لما تأمرنا اي للذي تأمرنا



بالسجود له أو لا مرك يا انا يا السجود من غير أن نعرف أن المسجود له ماذا وقيل لأنه كان معرباً  
لم يسموه وقرئ يا من ابناء الغيبة على أنه قول بعضهم لبعض اه أبو السجود (قوله والا تمر  
محمد) أي على كل من التختانية والفوقانية وقوله ولا نعرفه حال من مافى قوله لما تأمرنا ولو ذكره  
بجنبه كغيره لكان أوضح وقوله لا أشار به الى أن الاستفهام انكارى اه شيخنا (قوله بروج)  
أي منازل الكواكب السبعة السيارة وأصل البروج القصور العالية سميت هذه المنازل بروجاً  
لأنها لا كواكب السيارة كالمنازل الرفيعة التي هي القصور لسكانها اه أبو السجود وتوازن  
وعن الزجاج أن البرج كل مرتفع فلا حاجة الى التشبيه أو النقل اه شهاب (قوله اثني عشر)  
قد نظمها بعضهم في قوله

حمل الثور جوزة السرطان \* ورعى اللبث سنبل الميزان  
ورعى عقرب بقوس الجدى \* نزح الدلو بركة الحيتان  
اه شيخنا (قوله الحمل) ويسمى أيضاً بالكبش وقوله والاسد ويسمى أيضاً باللبث كما تقدم في  
النظم وقوله والدلو ويسمى أيضاً بالدالي اه شيخنا (قوله وهي منازل الكواكب السبعة) أي  
محالها التي تسير فيها وقد نظم بعضهم هذه السبعة بقوله

زحل شرى مريخ من شمه \* فتزاهرت له طارداً الاقار

فزحل نجم في السماء السابعة والمشتري نجم في السماء السادسة والمريخ نجم في السماء الخامسة  
والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في الاولى اه شيخنا (قوله  
المريخ) بكسر الميم كما في المختار وهو بالجر بدل من الكواكب وهو نجم في السماء الخامسة كما  
علمت وقوله وله أي من البروج المذكورة الحمل والعقرب وحاصل ما ذكره أن خمسة من  
الكواكب السبعة أخذت عشرة بروج كل واحد أخذ اثنين وان اثنين من السبعة وهما الشمس  
والقمر كل واحد منهما أخذ واحد من البروج المذكورة اه شيخنا (قوله والزهرة) بفتح الهاء  
كما في المختار (قوله وعطارد) ممنوع من الصرف لصيغة منتهى الجموع وهو معطوف على المريخ  
وهو بضم الهمزة وينصرف ويمنع من الصرف كما في القاموس (قوله والمشتري) معطوف على  
المريخ فهو مجرور وقوله وزحل بمنع الصرف للعلمية والعدل كعمر وهو معطوف على المريخ اه  
شيخنا (قوله وجعل فيها) أي في السماء كما أشار له بقوله أيضاً وان كان يصح رجوع الضمير للبروج  
اه شيخنا (قوله أي نيرات) نعت لمحدوف أي كواكب كبار نيرات أي مضيئات وهي السبع  
السيارة فدخل في القمر فلذلك اعتذر عن عطفه بقوله وخص الخ وقوله لنوع فضيلة أي عند  
العرب لأنها تبنى السنة على الشهور القمرية اه شيخنا (قوله خلفه) أي ذوى خلفه أي يخلف  
كل منهما الا تخربان يقوم مقامه فيما ينبغي أن يعمل فيه وهي اسم للحالة من خاف كالركبة  
والجلوسة من ركب وجلس اه أبو السجود ومثله الأبيض اوى وقوله أي ذوى خلفه يعني أن  
الخلفة مصدر مبين للنوع فلا يصلح أن يكون مفعولاً ثانياً لاجل أن كان بمعنى صير ولا حالاً من  
مفعوله ان كان بمعنى خالق مع أنه لا يخلو منه ما فلا بد من تقدير المضاف وخلفه يكون بمعنى  
كان خلفته وبمعنى جاء بعده اه زاده وفي القرطبي قال أبو عبيدة الخلفة كل شئ بعد شئ فكل  
واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه ويقال للباطون أصابعه خلفه أي قيام وقعود يخلف هذا ذلك  
ومنه خلفه النبات وهو ورق يخرج بهد الورق الاول في الصيف وقال مجاهد خلفه من الخلاف  
هذا أبيض وذلك أسود والاول أقوى وقيل يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان

والا تمر محمد ولا نعرفه لا  
(وزادهم) هذا القول لهم  
(نفورا) عن الاعيان قاله  
تعالى (تبارك) تعاقلم (الذي  
جعل في السماء بروجاً)  
اثني عشر الحمل والثور  
والحوزاء والسرطان والاعد  
والسنبلة والميزان والعقرب  
والقوس والجدي والدلو  
والحوت وهي منازل  
الكواكب السبعة السيارة  
المريخ وله الحمل والعقرب  
والزهرة ولها الثور والميزان  
وعطارد وله الحوزاء  
والسنبلة والقمر وله السرطان  
والشمس ولها الاسد والمشتري  
وله القوس والحوت وزحل  
وله الجدي والدلو (وحمل  
فيها) أيضاً (مراجا) هو  
الشمس (وقراميرا) وفي  
قراءة سرجا بالجمع أي نيرات  
وخص القمر منها بالذكر  
لنوع فضيلة (وهو الذي  
جعل الليل والنهار خلفه)  
أي يخلف كل منهما الا آخر



كافرين (ربنا) يا ربنا  
(أخرجنا منها) من النار  
(فان عدنا) الى الكفر (فانا  
ظالمون) على أنفسنا (قال)  
الله لهم (اخرجوا فيها) اصفروا  
في النار (ولا تكلمون)  
لا تسألوني الخروج من النار  
(انه كان فريقين) طائفة (من  
عبادي) المؤمنين (يقولون  
ربنا) يا ربنا (آمننا) بل



(من أراد أن يذكر) بالتشديد  
والتخفيف كما تقدم ما فاتته  
في أحدهما من خير فبقوله  
في الآخر (أو أراد شكورا)  
أي شكر النعمة ربّه عليه فيهما  
(وعباد الرحمن) مبتدأ وما  
بعده صفات له إلى أولئك  
يجزون غير المعترض فيه  
(الذين عشون على الأرض  
هونا) أي بسكنة وتواضع  
(وإذا خاطبهم الجاهلون)  
بما يكرهونه (قالوا سلاما)  
أي قولاً يسلمون فيه من الأثم  
(والذين يبيتون لربهم سجداً)  
جمع ساجد (وقياماً) بمعنى  
قائم أي يسلمون بالليل  
(والذين يقولون ربنا اصرف  
عنا عذاب جهنم)  
وبكتابك ورسولك (فاغفر لنا)  
ذوننا (وارحمنا) فلا تعذبنا  
(وأنت خير الراحمين) أنت  
أرحم علينا من الوالدين  
(فاتخذ قلوبهم مخرهاً) استهزأ  
(حتى أنسوكم ذكركم) حتى  
شغلكم ذلك عن توحيد الله  
وإعني (وكنتم منهم تضحكون)  
عليهم تستهزئون (إني جزيتهم  
اليوم) الجنة (بما صبروا) على  
طاعتي وعلى إذا كنتم (أنهم  
هم الفائزون) فازوا بالجنة  
ونجوا من النار نزلت هذه  
الآية في أبي جهل وأصحابه  
لاستهزائهم على سلمان وأصحابه  
(قال) الله لهم (كم كنتم)  
مكثتم (في الأرض) في القبور

وقيل هو من باب حذف المضاف أي جعل الليل والنهار ذوى خلفة أي اختلاف لمن أراد أن  
يذكر أي يتذكر فعلم أن الله لم يجعها ما كذلك عبثاً فيعتبر في مصنوعات الله تعالى ويشكر  
الله تعالى على نعمه عليه في العقل والفكر والفهم وقال عمر بن الخطاب وابن عباس والحسن  
معناه من فاته شيء من الخير بالليل أدركه بالنهار ومن فاته بالنهار أدركه بالليل اه (قوله أن  
يذكر) مفعوله محذوف على كل من القراءتين قدره بقوله ما فاتته الخ (قوله كما تقدم) أي في قوله  
ولقد صرفناه بينهم ليعبدك (قوله أو أراد شكورا) أول التقسيم والتنويع وهي مانعة خلق  
فتجوز الجمع اه شيخنا (قوله وعباد الرحمن الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف خاص  
عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والأخروية بعد بيان حال المنافقين وإضافتهم إليه للتشريف  
اه أبو السعود والافكل المخلوقات عباد الله اه شيخنا (قوله وما بعده) أي من الموصولات  
الثمانية التي أولها الذين عشون وآخرها والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا  
قرة أعين وقوله إلى أولئك أي وأولئك الخ وهو الخبر كما سيذكره هناك بقوله وأولئك وما بعده  
خبر عباد الرحمن المبتدأ وبعضهم جعل الخبر الذين عشون على الأرض وما عطف عليه اه شيخنا  
وفي السبعين قوله وعباد الرحمن رفع بالابتداء وفي خبره وجهان أحدهما الجملة الأخيرة في آخر  
السورة أي قوله أولئك يجزون الغرفة وبه بدأ الزمخشري والذين عشون وما بعده صفات للمبتدأ  
والثاني أن الخبر الذين عشون اه (قوله غير المعترض فيه) أي فيما بعده والمعترض هو قوله ومن  
يفعل ذلك بلق أنا ما إلى قوله متابا وهو ثلاث آيات اه شيخنا (قوله هونا) مصدر من باب قال  
كافي المختار (قوله وإذا خاطبهم الجاهلون) أي السفهاء وقوله بما يكرهونه متعلق بخاطبهم قالوا  
سلاماً أي إذا خاطبهم بالسوء قالوا تسليماً منكم ومتاركة لا خير بيننا وبينكم ولا شر و قيل سداً  
من القول يسلمون به من الأذية والاثم وليس فيه تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى يقال نسختها  
آية القتال كما نقل عن أبي العباس اه أبو السعود وفي الخطيب وعن أبي العباس نسختها آية  
القتال ولا حاجة إلى ادعاء النسخ بآية القتال ولا غيرها لأن الأغضاء عن السفهاء وترك المقابلة  
مستحسن في الأدب والمروءة والشرية أسلم للعرض والورع اه أي فالمراد هنا الأغضاء عن  
السفهاء وترك مقابلتهم في الكلام اه بضاوي وفي القرطبي قال الفحاس ولا تعلم لسيبويه كلاماً  
في معنى النامخ والمنسوخ إلا في هذه الآية قال سيبويه لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على  
الكفار لكنه على معنى قوله سلموا منكم ولا خير بيننا وبينكم ولا شر وقال المبرد كان ينبغي أن  
يقول لم يؤمر المسلمون يومئذ بحربهم ثم أمروا بحربهم وقال محمد بن يزيد أخطأ سيبويه في هذا  
وأساء العبارة وقال ابن العربي لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ولا نهوا عن ذلك  
بل أمروا بالصفع والهجر الجليل وقد كان عليه الصلاة والسلام يقف على أئديتهم ويحييهم  
ويدانهم ولا يداهم اه (قوله والذين يبيتون لربهم سجداً) بيان لحالهم في معاملة الخالق بعد بيان  
حالهم في معاملة الخلق اه شيخنا وتخصيص البيوتة لأن العبادة بالليل أحزوا بعد عن الرياء  
وتأخير القيام للفاصلة اه بضاوي (قوله سجداً) خبر يبيتون ويضعف أن تكون تامة أي  
يدخلون في البيات وسجداً حال ولربهم متعلق بسجداً وقدم السجود على القيام وإن كان بعده  
في الفعل لا تفاق الفواصل وسجداً جمع ساجد كضرب في ضارب اه سبعين وقياماً جمع قائم  
كصيام جمع صائم وقد أشار له بقوله يعني قائمين اه شيخنا (قوله والذين يقولون الخ) أي  
فهم مع حسن معاملتهم لنا لفهم وخلقه لا يأمنون مكر الله بل هم وجلون خائفون من عذابه



يقولون في دعائهم ربنا اصرف عنا الخ (قوله ان عذابها الخ) تعليل لقوله ربنا اصرف عنا  
عذاب جهنم وكذا قوله انها ساءت الخ وحذف العاطف بينهما فالجملتان من جملة مقوله -م فهمما  
في محل نصب وقوله كان غراما أي في علمه تعالى وقوله أي لازما أي لزوما كليا في حق الكفار  
ولزوما بعده اطلاق الى الجنة في حق عصاة المؤمنين اه شيخنا وفي المختار الغرام الشر الدائم  
والعذاب وقوله تعالى ان عذابها كان غراما أي هلا كالا زما اه (قوله انها ساءت) الفاعل  
ضمير مستتر بهم بفسره التميز المذكور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هي وهو العائد  
على اسم ان فهو الرابط اه شيخنا وفي السمين قوله انها ساءت يجوز ان يكون ساءت بمعنى أخرجت  
فتكون متصرفة ناصبة للفعول وهو هنا محذوف أي انها أي جهنم أخرجت أصحابها وادخلها  
ومستقرا يجوز ان يكون ضميرها وان يكون حالا ويجوز ان يكون ساءت بمعنى بضت فتعطي  
حكمها ويكون المخصوص محذوف وفي ساءت ضميرهم ومستهقراية بين أن يكون ضميرها أي  
ساءت هي هي فهي الثاني مخصوص وهو الرابط بين هذه الجملة وبين ما وقعت خبرا عنه وهو ان  
كذا قدره الشيخ وقال أبو البقاء ومستهقراية يزوساءت بمعنى بضت فان قيل يلزم من هذا اشكال  
وذلك انه يلزم تأنيث فعل الفاعل المذكور من غير مسوغ لذلك فان الفاعل في ساءت على هذا  
يكون ضميرا عائدا على ما بعده وهو مستقرا ومقاما مذكرا ان فن أين جاء التأنيث والجواب  
أن المستقرة عبارة عن جهنم فلذلك جاز تأنيث فعله اه (قوله مستقرا ومقاما) قال بعضهم هما  
بمعنى وهو الذي يشير له صنيع الشارح وقال بعضهم مستقرا لعصاة المؤمنين ومقاما للكافرين  
اه شيخنا وفي السمين ومستهقرا ومقاما قيل مترادفان وعطف أحدهما على الآخر لاختلاف  
لفظيهما وقيل بل هما مختلفا المعنى فالمستهقرا لعصاة فانهم يخرجون والمقام للكفار فانهم  
يخلدون اه (قوله بفتح أوله) أي مع كسر التاء وضمها وقوله وضمها أي مع كسر التاء لا غير  
فالقرآت ثلاثة والقاب على كل ساكنة اه شيخنا وفي المختار ووقتر على عيال أي ضيق عليهم -م  
في النفقة وبابه ضرب ودخل ووقتر تقير وأقتر أيضا ثلاث لغات اه (قوله والذين لا يدعون مع  
الله الخ) شروع في بيان احتسابهم للمعاصي بعد بيان آياتهم بالطاعات اه أبو السعود (قوله التي  
حرم الله الابالحق) أي لا يقتلون بها بسبب من الأسباب الاسباب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها اه  
أبو السعود فقوله الابالحق راجع لقوله ولا يقتلون النفس (قوله أي واحد من الثلاثة) في  
نسخة أي ما ذكر من الثلاثة وهي أنسب بقوله يضاعف له العذاب اذ مضاعفته اثمات بسبب جمع  
الثلاثة لا واحد منها اه شيخنا وفي الخازن ومعنى الآية ومن يفعل شيئا من ذلك يلقى أناما الخ  
قيل وسبب تضعيف العذاب أن المشرك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك تضاعفت له العقوبة  
على شركه وعلى معاصيه اه (قوله يلقى أناما) الاثم كالوبال والذكال وزنا ومعنى جزاء الاثم  
الذي هو الذنب نفسه ولذلك فسره الشارح بالعقوبة وفي المختار أنه الله في كذا بالقصر بآثمه  
وبضم التاء وكسرها أناما عده عليه اثم فهو ما ثوم وقال الفراء آثمه الله بآثمه أناما جازاه  
جزاء الاثم فهو ما ثوم أي مجزى جزاء الاثم اه (قوله وفي قراءة يضاعف بالتشديد) وكل من  
القرآتين يجي مع جزم الفعل ورفع فالقرآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله بجزم الفعلين  
بدلا) أي بدل اشتمال اه شيخنا (قوله مهانا) أي ذايلا محققا جامعا للعذاب الجسماني والروحاني  
اه أبو السعود (قوله الامن تاب) استثناء متصل من الضمير المستتر في يلقى أي الامن تاب فلا  
يلقى الاثم بل يزاد له في الاكرام بتبديل سياقه حسنات اه شيخنا (قوله وعمل عملا صالحا منهم)

ان عذابها كان غراما) أي  
لازما (انها ساءت) بضت  
(مستقرا ومقاما) هي أي  
موضع استقرار واقامة  
(والذين اذا أنفقوا) على  
عيالهم -م (لم يسرفوا ولم  
يقتروا) بفتح أوله وضمه أي  
بضيقوا (وكان) انفاقهم (بين  
ذلك) الاسراف والاقتدار  
(قواما) وسطا (والذين  
لا يدعون مع الله الها آخر ولا  
يقتلون النفس التي حرم الله)  
قتلها (الابالحق ولا يزنون  
ومن يفعل ذلك) أي واحدا  
من الثلاثة (يلقى أناما) أي  
عقوبة (يضاعف) وفي  
قراءة يضاعف بالتشديد (له  
العذاب يوم القيامة ويخلد  
فيه) بجزم الفعلين بدلا  
ويرفعهما استثناء (مهانا)  
حال (الامن تاب وآمن  
وعمل عملا صالحا) منهم

(عدد منين) الشهور والايام  
(قالوا البشايوما) ثم شكروا في  
ذلك فقالوا (أو بعض يوم) ثم  
قالوا لا ندري ذلك (فاسئل  
العبادين) الحفظة ويقال  
ملك الموت وأعوانه (قال)  
الله لهم (ان ابنتهم) ما مكثتم  
في القبور (الافايلا) عند  
مكثكم في النار (لو أنكم  
كنتم تعلمون) ذلك يقول ان  
كنتم تعلمون قولوا ويقال  
يقول الله لهم لو أنكم كنتم  
في الدنيا تعلمون تصدقون



(فأولئك يبدل الله سيئاتهم)  
المدكورة (حسنات) في  
الآخرة (وكان الله غفورا  
رحيما) أي لم يزل منصفاً  
بذلك (ومن تاب) من ذنوبه  
غير من ذكر (وعمل صالحا  
فانه يتوب الى الله متابا) أي  
يرجع اليه رجوعا فيجازيه  
خيرا (والذين لا يشهدون  
الزور) أي الكذب والمباطل  
(واذا مروا باللغو) من  
الكلام القبيح وغيره (مروا  
كراما) معرضين عنه (والذين  
إذا ذكروا) وعظوا (بآيات  
ربهم) أي القرآن (لم يخشوا)  
يسقطوا (عليها صها  
وعياها)

أنساني إذا لم يتم ان لم يتم  
ما أشتتم في القبور الا فلا  
مقدم و مؤخر (أخسبتم)  
أفقطتم يا اهل مكة (أعما  
خلقناكم عبثا) هم لا بلا أمر  
ولا نهي ولا ثواب ولا عقاب  
(وأنكم البنا لا ترجعون) بعد  
الموت (فتعالى الله) ارتفع  
وتبرأ عن الولد والشريك  
(الملك الحق لا اله الا هو  
رب العرش الكريم) السرير  
الحسن (ومن يدع) يدعو  
(مع الله الها آخر) من  
الآوثان (لا يرهسان له به)  
لا حجة له مما يعبد من دون  
الله (فأعما حسابه) عذابه  
(عند ربه) في الآخرة (انه  
لا يفلح) لا يأمون ولا ينجو

الضمير المجرور عائد على من باعتبار معناها اه شيخنا (قوله فاولئك الخ) الاشارة الى الموصول  
وهو من والجمع باعتبار معناها وقوله يبدل الله الخ بان يحسوا بقى معاصيهم بالتوبة ويثبت  
مكانها الواحق طاعتهم أو يبدل مائة المصيبة ودواعيها في النفس بملكة الطاعة بأن يزيل  
الاولى و يأتى بالثانية مكانها وقيل يبدل بالشرك ايماناو يقتل المؤمن قتل المشرك وبالزنا عفة  
واحسانا اه أبو السعود فعلى هذا يكون التبديل في الدنيا وفي القرطبي قال الفحاس من أحسن  
ما قيل في التبديل أنه يكتب موضع كافر مؤمن وموضع عاص مطيع وقال مجاهد والضالك  
أي يبدلهم الله عن الشرك الايمان وروى نحوه عن الحسن قال الحسن وقوم يقولون التبديل  
في الآخرة وليس كذلك انما التبديل في الدنيا يبدلهم الله ايمانا من الشرك واخلاصا من الشك  
واحسانا من الفجور وقيل التبديل عبارة عن الفقران أي يفر الله لهم تلك السيئات لانه  
يبدلها حسنات قلت ولا يبعد في كرم الله تعالى اذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة  
وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعادوا تبسح السيئة الحسنة تمهها وخالق الناس بخفاق حسن اه (قوله  
سيئاتهم المذكورة) وهي ثلاثة (قوله بذلك) أي المذكورة من المغفرة والرحمة (قوله ومن تاب)  
أي عن المعاصي وتركها والنسدم عليهم او عمل صالحا يتلافى به ما فرط فانه يتوب الى الله يرجع الى  
الله بذلك متابا مرضيا عند الله ما حبا للعقاب محصلا للثواب أو يتوب متابا الى الله الذي يحب  
التائبين ويحسن اليهم أو فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وهذا تعميم بعد تخصيص  
اه بيضاوي وما توههم اتحاد الشرط والجزاء أشار الى توجيهه بوجهه حاصلها أن الجزاء فيه  
معنى زائد على ما في الشرط وذلك المعنى مستفاد من قوله متابا ومن تنكيره بعد تقييد ناصبه  
بكونه رجوعا الى الله فان الشرط هو التوبة بمعنى الرجوع عن المعاصي والجزاء هو الرجوع الى  
الله أو مستفاد من لفظ الجلالة في قوله يتوب الى الله فان الله لما كان يحب التائبين ويحسن  
اليهم كان قوله فانه يتوب الى الله متابا في قوة ان يقول يتوب الى من يحب التائبين ويحسن  
اليهم فكانه قيل من تاب عن المعاصي الى الطاعة في الدنيا فان تلك التوبة منه في الحقيقة  
توبة الى الله أو مستفاد من لفظ المضارع بأن يراد بقوله يتوب الرجوع الى ثوابه في الآخرة بخلاف  
الوجهين الاولين اذ ليس المراد به فيهما الرجوع في الآخرة اه زاده (قوله غير من ذكر) أشار  
بذلك الى أن العطف للغايرة وبعضهم لم يبق بهذا القيد وجه له من عطف العام اه شيخنا  
(قوله والذين لا يشهدون الزور) اما معني لا يحضرون فيكون الزور مقعولا به واما معني الشهادة  
المعلومة فيكون الزور منه صوابا ينزع الخافض أي بالزور اه شيخنا وعبارة أي السعود والذين  
لا يشهدون الزور أي لا يقيمون الشهادة الكاذبة أو لا يحضرون محاضرات الكذب فان مشاهدة  
الباطل مشاركة فيه اه (قوله واذا مروا باللغو) أي مروا على سبيل الاتفاق من غير قصد اه  
شيخنا (قوله وغيره) أي غير الكلام القبيح والفعل القبيح فهو معطوف على الكلام القبيح  
فيكون قد بين اللغو بشيئين الكلام القبيح والفعل القبيح اه شيخنا (قوله مروا كراما) أي  
مكرمين أنفهم عن الوقوف عليه وانحوض فيه اه أبو السعود ومن ذلك الاغضاء عن  
الفواحش والصفع عن الذنوب والكتابة عما يستهجن التصريح به اه بيضاوي (قوله لم يخشوا  
عليها الخ) النفي متوجه للقيد فقط وهو قوله صها وعيا نأبدي ل قوله بل خروا سامعين الخ  
وقوله سامعين في مقابلة صها وناظرين في مقابلة عيانا ومنتفعين حال من كل من سامعين  
وناظرين اه شيخنا وفي البيضاوي لم يخشوا فيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما



بل خروا سامعهم من ناظرين  
منتفعين (والذين يقولون  
ربنا هب لنا من أزواجنا  
وذرياتنا) بالجمع والافراد (قرة  
أعين) لما بان تراهم مطيعين  
لك (واجعلنا للمتقين إماما)  
في الخبير (أولئك يجزون  
الغرفة) الدرجة العليا في الجنة  
(عباسوا) على طاعة الله  
(وبلقون) بالتشديد  
والتحفيف مع فتح الباء (فيها)  
في الغرفة (تحية وسلاما)  
من الملائكة

الكاغرون) من عذاب  
الله (وقل) يا محمد (رب  
اغفر) تجاوز عن أمسي  
(وارحم) أنتي فلا تعذبهم  
(وأنت خير الراحمين) أرحم  
الراحمين

ومن السورة التي يذكر  
فيها النور وهي كلها  
مدنية آياتها أربع وستون  
آية وكلما فيها ألف وثلاثمائة  
وسبعة عشر حروفاً وخمسة  
آلاف وتسعمائة وخمسون

(بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
وباسناده عن ابن عباس في  
قوله تعالى (سورة أنزلناها)  
يقول أنزلنا جبريل به سبعة  
الهاء اليها (وفرضناها) فيها  
فيما الحلال والحرام (وأنزلنا  
فيها) بينها فيها (آيات بينات)  
بالامر والنهي والقرائن  
والحدود (لعلكم تذكرون)  
لكي تهفوا بالامر والنهي

فيها كن لا يسمع ولا يبصر بل أكلوا عليهم أسامعهم بأذن واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد  
من النفي نفي الحال دون الفعل كقولك لا يلقاني زيد مسلماً اه (قوله بل خروا سامعهم الخ)  
عبارة أبي السعد بل أكلوا عليهم أسامعهم بأذن واعية وانما عبر عن ذلك بنفي الصد عن بضاعها  
بفعله الكفرة والمنافقون اه وخبر من باب ضرب كما في المصباح وفي القرطبي والذين اذا ذكروا  
بآيات ربهم أي اذا فرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم لم يتغافلوا حتى يكونوا  
بمقابلة من لا يسمع وقال لم يخروا وليس هناك خور كما تقول قعد بيكي وليس هناك قعود قاله  
الطبري واختاره قال ابن عطية وهو أن يخروا عما وعما رصفة لا كفار وهو عبارة عن اعراضهم  
وقرر ذلك بقوله لم يسمع فلان يشتق وقام فلان بيكي وأنت لم تقصد الاخبار بقيام ولا قعود وانما  
هي توطئات في الكلام والعبارة قال ابن عطية فكان المستمع لذلك كرمقيم قناته قويم الامر اذا  
أعرض وصل كان ذلك خوراً وهو السقوط على غير نظام وترتيب وقيل اذا تليت عليهم آيات  
الرحمن وحملت قلوبهم فخرروا مجدوا وبكيا ولم يخروا عليها عما وعما وقال الفراء أي لم يقعدوا  
على حالهم الاول كان لا يسمعون اه (قوله من أزواجنا) يجوز أن تكون من ابتداء الغاية وأن  
تكون للبيان قاله الزمخشري وجعله من التجريد أي اجمل لنا قرة أعين من أزواجنا اه (قوله  
(قوله بالجمع والافراد) سبعينان (قوله قرة أعين) قرة العين سرورها والمراد به ما يحصل به السرور  
اه شيخنا (قوله واجعلنا للمتقين إماما) أي اجعلنا بحيث يقتدون بنا في اقامة مواسم الدين  
بافاضة العلم علينا والتوفيق لله اه (قوله الخ) أبو السعد وللفظ امام يستوي فيه الجمع وغيره  
فالطائفة حاصلة اه شيخنا وفي البصاوي وتوحيد اماما لدلالته على الجفوس وعدم اللبس كقوله  
ثم يخرجكم طفلاً أولانه مصدري أصله أولان المراد واحد كل واحد منا اماماً وأولانهم كنفس  
واحدة لا تخد طريقتهم واتفاق كلمتهم وقيل جمع آمن كصائم وصيام ومعناه قاصدين لهم مقتدين  
بهم اه (قوله أولئك يجزون الخ) إشارة إلى المتصفين بما فصل في حيز الموصولات الثمانية  
من حيث اتصافهم به وفيه دليل على أنهم متميزون بذلك أكل تميز ومنتظمون في سلك الامور  
الشاهدة اه أبو السعد (قوله الغرفة) اسم جفوس أريد به الجمع لقوله وهم في الغرفات آمنون  
اه أبو السعد وقوله الدرجة العليا في الجنة عبارة القرطبي والغرفة الدرجة الرفيعة وهي  
أعلى منازل الجنة وأفضلها كما أن الغرفة أعلى مساكن الدنيا كما ابن شجرة وقال الضحاك  
الغرفة الجنة اه (قوله عباسوا على طاعة الله) عبارة البصاوي بعبادتهم على المشاق في  
الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات اه والباء سببية أي بسبب صبرهم (قوله  
وبلقون بالتشديد) ومعناه يعطون كما في قوله تعالى ولقاهم نضرة وسروراً حيث فسره الجلال  
هناك بقوله أعطاهم وقوله والتحفيف ومعناه يجدون ويصادفون ففي المصباح لقيته ألقاه من  
باب تعب اقبيا والاصل على فقول واتى بالضم مع القصر واقاء بالكسر مع المد والقصر وكل شيء  
استقبل شيئاً أو صادفه فدل عليه اه (قوله تحية وسلاماً من الملائكة) لقوله تعالى والملائكة  
يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ويمكن أن يكون من الله لقوله تعالى سلام قولاً من  
رب رحيم فلا يقال جمع بين التحية والسلام مع أنه معني لقوله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام والخبر  
تحية أهل الجنة في الجنة السلام لان المراد هنا بالتحية سلام بعضهم على بعض أو المراد بالتحية  
أكرام الله تعالى لهم بالهدايا والتهنئة وبالسلام سلامه عليهم بالقول ولو سلم لهم ما معني كما هو قضية  
كلام الشيخ لساغ الجمع بينهما لاختلافهما لفظاً كما مر نظيره اه كرخي وعبارة أبي السعد أي



(خالدين فيم احسنت مستقرا  
ومقاما) موضع اقامة لهم  
وأولئك وما بعده خبر عباد  
الرحمن المبتدأ (قل) يا محمد  
لاهل مكة (ما) نافية (يعبأ)  
يكثرت (بكم ربي لولا دعاؤكم)  
أرادوا الشدايد فيكشفها  
(فقد) أي فكيف يعبأ بكم وقد  
(كذبتم) الرسول والقرآن  
(فسوف يكون) العذاب  
(لزاما) ملازما لكم في الآخرة  
بعد ما يحل بكم في الدنيا فقتل  
منهم يوم بدر سبعون

فلا تملوا الحدود (الزانية  
والزاني) وهما بكران زنيا  
(فاحدوا كل واحد منهما)  
بالزنا (مائة جلدة) سوط  
(ولا تأخذكم) بأقامة الحد  
عليهما (رافة) رقة (في دين  
الله) في تنفيذ حكم الله عليهما  
(ان كنتم) اذ كنتم (تؤمنون  
بالله واليوم الآخر) بالبعث  
بعد الموت (وليشتم عذابهما)  
وليحضر عند اقامة الحد  
عليهما (طائفة من المؤمنين)  
رحلا اورحلا ن فصاعدا لكي  
يحفظوا الحد (الزاني) من  
اهل الكتاب المعلن به  
(لا ينكح) لا يتزوج (الا  
زانية) من ولائها اهل  
الكتاب (أو مشركة) من  
ولائها مشركي العرب  
(والزانية) من ولائها اهل  
الكتاب أو من ولائها  
المشركين (لا ينكحها)

تحييهم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات اه وفي البيضاوي تحية  
وسلاما أي دعاء بالتعمير والسلامة أي تحييتهم الملائكة ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا  
ويسلم عليه أو بتحية دائمة وسلامته من كل آفة اه وقوله أي دعاء بالتعمير الخ نفسه يتركبه  
وسلاما أي ان التحية دعاء بالتعمير والسلام دعاء بالسلامة اه زكر يا وعبارة الشهاب قوله  
دعاء بالتعمير أي طول العمر والبقاء لان التحية أصل معناها قول حيالك الله وأبقاك وهي مشتقة  
من الحياة كما أشار إليه والمراد من الدعاء به التكريم والثناء السرور والافهوه متحقق لهم اه (قوله  
خالدين فيها) أي لا يموتون فيها ولا يخرجون اه بيضاوي (قوله وأولئك) أي الواقع مبتدأ  
وما بعده أي خبره وهو قوله يحجزون الخ أي الجملة خبر عباد الرحمن الواقع مبتدأ اه شيخنا (قوله  
فل ما يعبأ بكم ربي) لما وصف عبادة العباد وعدد صالحاتهم وحسناتهم وأتى عليهم من أجلها  
ووعدهم رفع الدرجات أتبع ذلك بيانا أنه انما أكثر بأولئك وعبائهم وأعلى ذكرهم لأجل  
عبادتهم فأمر رسوله بأن يقول لهم ان لا أكثر من عبديهم انما هو لأجل عبادتهم وحدها  
لا معنى آخر ولولا عبادتهم لم يكثروا بهم ألبتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيئا يبالى به اه  
كشاف وقال زاده أي ان مبالاة الله واعتناؤه بشأهم حيث خلق السموات والارض وما بينهما  
إرادة للانتظام انما هو ليعرفوا حق المنعم ويطيعوه فيما كفهم به اه وفي أبي السهم ودقل  
ما يعبأ بكم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يبين للناس ان الفائزين بتلك النعماء الجنة التي  
يتنافسون فيها المتنافسون انما نالوها بما عدا من محاسنهم ولولاها لم يعتد بهم أصلا أي قل لهم كافة  
مشافهاهم بما صدر عن جنسهم من خير وشر ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم أي عبء يعبأ بكم  
وأي اعتداد يعتد بكم لولا عبادتكم له تعالى حس بما مرتفصه فان ما خالق له الانسان معرفته  
تعالى وطاعته والافهوه وسائر البهائم ساء وقال الزجاج معناه أي وزن يكون لكم عنده وقيل  
معناه ما يصنع بكم ربي لولا دعاؤكم أي لكم الى الاسلام وقيل ما يصنع بكم لولا دعاؤكم مع آلهة  
ويجوز ان تكون مانافية اه (قوله لولا دعاؤكم آياه) أشار به الى أن المصدر مضاف لفاعله  
(قوله فسوف يكون العذاب) أي الذي يدل عليه فقد كذبتم فعلى هذا الضمير راجع للتكذيب  
على حذف المضاف أي فسوف يكون تكذيبكم أي جزاؤه لزاما اه شيخنا (قوله لزاما) مصدر  
لازم كقاتل قتالا والمراد به هنا اسم الفاعل ولذلك قال ملازما لكم اه شيخنا وفي الخازن  
فسوف يكون لزاما اه ذاته يد له أي يكون تكذيبكم لزاما قال ابن عباس موتا وقيل هلاكا  
وقيل وبالا والمعنى يكون التكذيب لازما لمن كذب فلا يعطى التوبة حتى يجازى بعمله وقيل  
معناه عذابا دائما وهلاكا لازما بلحق بعضهم بعضا وقيل يوم بدر قتل سبعون وأسر سبعون وهو  
قول عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب يعني أنهم قتلوا يوم بدر واتصل به عذاب الآخرة لازما لهم  
روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدم مضى الدخان والزام والروم والبطشة  
والقمر وفي رواية الدخان والقمر والروم والبطشة والزام اه وقوله خمس أي خمس علامات  
دالة على قيام الساعة قدم مضى أي وقع الدخان أي المذ كور في قوله تعالى يوم تأتي السماء  
بدخان مبين وعلى هذا ما أراد به شيء يشبه الدخان وذلك أنه لما نزل بهم الجوع صار الواحد يرى  
كأن بينه وبين السماء دخانا والقمر أي في قوله تعالى اقتربت الساعة وأنشأ القمر والروم أي  
في قوله تعالى الم غلبت الروم والبطشة أي في قوله تعالى يوم تبطش البطشة الكبرى وهي  
القتل يوم بدر والزام أي في قوله تعالى فسوف يكون لزاما وقد عرفت أن ابن مسعود يقول



وجواب لولادل عليه ما قبلها

• (سورة الشعراء) •

مكة الا والشعراء الى آخرها

فدني وهي مائتان وسبع

وعشرون آية

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(طسم) الله أعلم بما راد بذلك

(تلك) أي هذه الآيات

(آيات الكتاب) القرآن

الاضافة بمعنى من (المبين)

المظهر الحق من الباطل

(ملك) يا محمد (باخع نفسك)

قائلها غما من أجل (ألا

يكونوا) أي أهل مكة

(مؤمنين) ولعل هنالاشفاق

أي أشفق عليهم بتخفيف

هذا الغم (ان نشأ ننزل عليهم

من السماء آية فظلت) بمعنى

المضارع أي تظل تدوم

(أعناقهم لها خاضعين)

فيؤمنوا ولما وصفت الاعناق

بالخضوع

لا تتزوجها (الازان) من أهل

الكتاب (أو مشركين) من

مشركي العرب (وحرمت ذلك)

التزويج بمعنى تزويج ولائد

أهل الكتاب وولائدا حواري

المشركين (على المؤمنين)

نزلت هذه الآية في قوم من

أصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم أرادوا أن يتزوجوا

ولائدا أهل الكتاب ولائد

أحرار المشركين كن بالحيطة

زنا مملكات بالزنا

كسبهن

اللزام هو يوم بدرو حيشد فيكون مكرامع البطشة ويكون المهدود أربعة فقط وأجيب بأن  
المراد بالزام الأمر يوم بدرو بالبطشة القتل يوم بدرو فلتأمل (قوله دل عليه ما قبلها) وقوله  
ما يعيا بكم ربني وانتقد زولاد عاؤكم ما عبا بكم أي ما أكثر بكم وهذا الجواب منفي ولولا تنقيده  
انتفاءه فيفضل المعنى إلى أنه تعالى أكثر بهم يدفع الشدائد عنهم بسبب دعائهم وانظر هل هذا  
ما موقع قوله فقد كذبتم خصوصاً على حل الشارح بقوله أي فكيف يعيا بكم الظاهر منه أنه لم  
يعيا بهم لأجل تكذيبهم فتأمل اه شيخنا وفي المختار وما عبا بكم أي ما بالي به وبابه قطع اه

• (سورة الشعراء) •

عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم أعطيت السورة التي تذكر فيها البقرة من الذكر  
الاول وأعطيته طه والطواسين من الواح موسى وأعطيته فواتح القرآن وخواتيم سورة  
البقرة من تحت العرش وأعطيته المفصل نافلة وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ان الله أعطانني السبع الطوال مكان التوراة وأعطانني المص مكان الانجيل وأعطانني  
الطواسين مكان الزبور فضاني بالحواميم والمفصل ما قرأه نبي قبلي اه قرطبي (قوله الا  
والشعراء الى آخرها) وخيلته أربع آيات (قوله طسم) تكتب متصلة بعضها ببعض كما في أكثر  
المصاحف وفي بعضها كتابتها مفارقة اه شيخنا وفي المصنف عبد الله بن مسعود  
طسم مقطوعة من بعضها قبل وهي قراءة أبي جعفر يمتنون أنه يقف على كل حرف وقفه فيقرأها  
كل حرف والالم يتصور أن يلفظ بها على صورتها في هذا الرسم وقرأ عيسى وتروى عن نافع بكسر  
الميم هنا وفي القمص على البناء وأمال الطاء الاخوان وأبو بكر وقد تقدم ذلك اه (قوله تلك)  
مبتدأ وقوله أي هذه الآيات أي آيات هذه السورة وآيات الكتاب خبر (قوله المظهر الحق  
من الباطل) أي فهو من آيات المتعدي أو الظاهر اعجازاً من آيات اللازم وهذا المعنى البقي بالمقام  
وأوفق للرام ولذا اقتصر عليه الكشف اه كرخي (قوله لملك باخع نفسك) في المصباح يجمع  
نفسه بجمعاً من باب نفع قناتها من وجدأ وغبط ويجمع لي بالحق بخوعاً انقاد وبذله اه (قوله الا  
يكونوا مؤمنين) أي بهذا الكتاب (قوله للاشفاق) أي فالتبرجى هنا بمعنى الامرائ ارحمها  
وأراف بها وأشفق بقطع الله من أشفق الرباعي وبوصلها من شفق الشلافي والرباعي ان  
تعدي بن كان بمعنى الخوف وان تعدي يعني كان بمعنى الرحمة والرفق والخوف في المصباح  
وأشفقت من كذا بالالف حذرت وأشفتت على المصنف حنوت وعطفت والاسم الشفقة  
وشفتت أشفق من باب ضرب لغة فأنشأ شفق وشقيق اه (قوله ان نشأ الخ) هذا نسليه له صلى الله  
عليه وسلم والمراد لتعليل الأمر بأشفاقه على نفسه اه شهاب وفي أبي السعود وهذا استئناف  
مسوق لتعليل ما يفهم من الكلام من التمسك عن التمسك المذكور بيد أن إيمانهم ليس مما  
تعلق به مشيئة الله مما فلا وجه لظاع فيه والتألم من فواته ومفعول المشيئة محذوف لكونه  
مضمون الجزاء أعني قوله ننزل عليهم من السماء آية أي ملجئة لهم إلى الاعمان قاصرة عليه وتقديم  
الظرفين على المفعول الصريح لما مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر اه (قوله  
أيضاً ان نشأ ننزل) نشأ فعل الشرط وننزل جوابه وقوله آية أي مخوفة لهم كرفع الجبل فوق رؤوسهم  
كما وقع لآبي اسرائيل وقوله فظلت مطوف على الجزاء فهو في محل جزم اه شيخنا وهذا أحد  
وجهين ذكرهما السمين والاخراته مستأنف وهو الأنسب بقول الجلال أي تظل تدوم ففجبره  
بالمرفوع اه وللمامة على فون المظلمة في كل من اللطيف وروى عن أبي عمرو بالباه فيهما أي ان



الذي هو لاربابها جهت  
الصفة منه جمع العقلاء (وما  
أنتهم من ذكر) قرآن  
(من الرحمن محدث) صفة  
كاشفة (الا كانوا معرضين  
فقد كذبوا) به (فسيأتيهم  
أنباء) عواقب (ما كانوا  
يستترون أولم يروا) ينظروا  
(الى الارض كم أنتنافيهما)  
أى كثيرا (من كل زوج  
كريم) نوع حسن (ان في ذلك  
لآية) دلالة على كمال قدرته  
فعالى (وما كان أكثرهم  
مؤمنين) فى علم الله وكان  
قال سيبويه زائدة (وان  
ربك له والى زين) ذوالعزة  
ينتقم من الكافرين  
(الرحيم) برحم المؤمنين  
تركو ذلك ويقال الزانى من  
أهل القبلة أو من أهل  
الكتاب لا ينكح لا يزنى  
الازانية الازانية مثله أو من  
أهل الكتاب أو مشرك من  
مشركي العرب والازانية من  
أهل القبلة أو من أهل  
الكتاب أو من مشركي  
العرب لا ينكحها لا يزنى  
بها الا زان من أهل القبلة أو  
من أهل الكتاب أو مشرك  
من مشركي العرب وحرم  
ذلك الزنا على المؤمنين  
(والذين يرمون المحصنات)  
يقذفون المحررات المسلمات  
الغنائف بالفرية (ثم لم يأتوا  
بأربعة شهداء) أحوار عدول

يشأ الله ينزل وان أصلها أن تدخل على المشكوك أو المحقق المبهم زمانه والآية من هذا الثاني أه  
مهن (قوله الذى هو لاربابها) أى والاصل فظلموا خاضعين ثم لما نسب الخوضوع للاعناق لظهور  
الكبر بها كان الظاهر ان يقال خاضعة لكن لما وصفت الاعناق بالخوضوع وهو وصف لاربابها  
فى الحقيقة سوغ ذلك جمعه بالياء والنون الذى هو للعقلاء أه شيخنا وفى السبعين قوله خاضعين  
فيه وجهان أحدهما أنه خبر عن أعناقهم واستشكل جمعه سلامة لانه مختص بالعقلاء  
وأجيب عنه بأوجه أحدها أن المراد بالاعناق الرؤساء كما قيل لهم وحوه وصدور الثاني أنه على  
حذف مضاف أى فظل أصحاب الاعناق ثم حذف وبقى الخبر على ما كان عليه قبل الحذف  
مراعاة للمحذوف الثالث أنه لما أضيف الى العقلاء اكتسب منهم هـ هذا الحكم كما اكتسب  
التأنيث بالاضافة الرابع أن الاعناق جمع عنق من الناس وهم الجماعة فليس المراد الجارحة  
البتة الخامس قال الزمخشري اصل الكلام فظلموا لما خاضعين فأقيمت الاضافة لبيان موضع  
الخوضوع وترك الكلام على أصله السادس انها عومت معاملة العقلاء لما أسند اليهم ما يكون  
من فعل العقلاء كقوله ساجدين وطائعين فى يوسف والسجدة الوجه الثاني أنه منصوب على  
الحال من الضمير فى أعناقهم قاله الكسائى أه (قوله وما أنتهم من ذكر) من زائدة وقوله  
من الرحمن ابتدائية وقوله محدث أى تجدد انزاله وقوله صفة كاشفة أى لفهم معناها من التعبير  
بالآيات وقوله الا كانوا معرضين جملة حالية أه شيخنا (قوله عواقب) وعبر عنها بالانباء أى  
الاخبار لان القرآن أنباء وأخبر عنها أه شيخنا (قوله أولم يروا الى الارض الخ) بعدما بين أنه  
كلما أنزل عليهم ذكر لم يزد هـم الا تقورا واعرضوا بين آيات الله أظهر لهم أدلة تحدث فى الارض  
وقتا بعد وقت تدل على وحدانيته وكمال قدرته ومع ذلك استمروا أكثرهم على الكفر أه زاده (قوله  
الى الارض) أى الى عجائبها وبين بعض عجائبها بقوله كم أنتنافيهما أو كم فى محل نصب على المفعولية  
لأنتمنا ومن كل زوج عزيز أه شيخنا (قوله نوع حسن) أى كثير النفع اذ ما من نبت الا وله نفع  
والمراد بالدلالة الظاهرة الزائدة فى الظهور على القدرة الكاملة والافتقار للدلالة على القدرة  
مشتركة قال الزمخشري فان قلت ما معنى الجمع بين كم وكل ولوقيل أنتنافيهما من كل زوج كريم  
لكفى قلت قد دل بكل على الاحاطة بازواج النبات على سبيل التفصيل ودل بكم على ان هذا  
المحيط متكاثر مفرط فى الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما فنبه به على كمال قدرته أه واليه اشار فى  
التقرير فان قيل حين ذكر الأزواج دل عليها بكاهن الكثرة والاحاطة وكان لا يحصىها الا عالم  
الغيب فكيف قال ان فى ذلك لآية وهلا قال لايات فالجواب من وجهين أحدهما أن يكون  
ذلك مشاربه الى مصداق أنتنافية كأنه قال ان فى ذلك الايات لآية والثاني أن يراد ان فى كل  
واحد من تلك الأزواج لآية أه كرخى (قوله لآية اللام) زائدة فى اسم ان المؤخر وقد ذكرت  
هـ هذه الآية فى هذه السورة ثمان مرات أه شيخنا (قوله فى علم الله) هذا توجيه أول مبنى على  
اصالة كان وقوله وكان قال سيبويه الخ توجيه ثان ولوعبر كما صنع غيره فقال وقال سيبويه كان  
زائدة لكان أظهـ ر فى الفهم أه شيخنا وفى البيضاوى وما كان أكثرهم مؤمنين فى علم الله  
وقضائه فذلك لا تنفهم أمثال هذه الآيات المقطع أه (قوله واذا نادى ربك موسى الخ)  
شروع فى قصص سبع أولها قصة موسى وقد ذكرت بقوله واذا نادى ربك موسى والثانية  
قصة ابراهيم وقد ذكرت بقوله واتل عليهم نبأ ابراهيم والثالثة قصة نوح وقد ذكرت بقوله  
كذبتم قوم نوح المرسلين والرابعة قصة هود وقد ذكرت بقوله كذبتم عاد المرسلين والخامسة



(و) اذكر يا محمد لقومك  
(اذنادى ربك موسى) ليلة  
راى النار والشجرة (ان)  
اى بان (اثت القوم الظالمين)  
رسولا (قوم فرعون) معه  
ظلموا انفسهم بالكفر بالله  
وبنى اسرائيل باستعبادهم  
(الا) الهمة للاستفهام  
الانكارى (يتقون) الله  
بطاعته فيوحده (قال)  
موسى (رب انى اخاف ان  
يكذبون ويضيق صدرى)  
من تكذيبهم (ولا ينطق  
اسانى) باداء الرسالة للعقبة  
التي فيه

مسلمين (فاجلدوهم) بالقرية  
(ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم  
شهادة أبدا وأولئك هم  
الفاسقون) العاصون  
بالقرية (الا الذين تابوا من  
بعد ذلك) من بعد القرية  
(وأصلحوا) فيما بينهم وبين  
ربهم (فان الله غفور)  
تاب (رحيم) لمن مات على  
التوبة ترات هذه الآية من  
أولها الى ههنا فى شأن عبد  
الله بن أبى واهب (والذين  
برهون ازواجهم) نساءهم  
بالقرية (ولم يكن لهم  
شهادة) على ما قالوا (الا  
انفسهم فشهادة أحدهم  
اربع شهادات بالله) فيحلف  
الرجل اربع مرات بالله  
الذى لا اله الا هو (انه لمن  
الصادقين) فى قوله على المرأة

قصة صالح وقد ذكرت بقوله كذبت ثمود المرسلين والسادسة قصة لوط وقد ذكرت بقوله كذبت  
قوم لوط المرسلين والسابعة قصة شعيب وقد ذكرت بقوله كذب أصحاب الأيكة المرسلين وكان  
النداء بكلام نفسانى سمعه من كل الجهات من غير واسطة وتقدم بسط هذا الكلام فى سورة طه  
اه شيخنا (قوله واذكر يا محمد) اى اذكر لهم هذه القصص الا تذكروا البتة املوا فيها فاعلموا  
ما وقع لاهلها المكذبين لرسولهم فبتزجروا عن تكذيبك اه شيخنا (قوله ليلة راى النار الخ)  
وتقدم فى سورة طه أنها كانت ليلة مظلمة باردة ممطرة وكانت فى سفره من الشام الى مصر كما تقدم  
بسطة هناك اه شيخنا (قوله ان اثت القوم الظالمين) يجوز فى أن تكون مفسرة وأن تكون  
مصدرية أى بان اه سمع وليس هذا مطاع ماورى فى حيز النداء وانما هو ما فصل فى سورة طه  
من قوله تعالى انى انار بك الى قوله لنريك من آياتنا الكبرى اه أبو السعود (قوله رسولا) حال  
من فاعل اثت وقوله قوم فرعون بدل وقوله معه اى كما فهمم بالاولى فانه رأس الضلال ومنشأ  
الاضلال اه كرخى (قوله باستعبادهم) اى استخذامهم فى الاعمال الشاقة نحو اربع مائة سنة  
والاولى تفسيرا استعبادهم باتخاذهم عبدا اى معاملتهم معاملة العبد اه شيخنا وكافوا فى ذلك  
الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفا انتهى قرطبي (قوله للاستفهام الانكارى) اى لكان المقصود  
هنا التنبه اى تهب يا موسى من عدم تقواهم ولا يصح أن تكون للاستفهام الانكارى قصدا  
لانه للنفى ومدخولها هنا نفى ونفى النفى اثبات فيضل المعنى الى أنهم اتقوا الله وهو فاسد اه  
شيخنا وفى أبى السعود قوله لا يتقون استئناف جى به اثر ارساله عليه السلام اليهم للانذار  
تعييبا من غلوهم فى الظلم وافرطهم فى العدوان اه وفى السمين والظاهر أن الالامرض وقال  
الزمخشري انها الالفية دخلت عليها همزة الانكار وقيل هى للتنبيه اه وفى القرطبي ومعنى  
لا يتقون الا يخافون عقاب الله وقيل هذا من الالاء الى الشئ لانه أمره ان يأتى القوم الظالمين  
ودل قوله لا يتقون على أنهم لا يتقون وعلى أنه أمرهم بالتقوى وقيل المعنى قل لهم لا يتقون وحاء  
بالياء لانهم غيب وقت الخطاب ولو جاء بالتاء لجاز اه (قوله قال رب انى اخاف الخ) اعتذر  
موسى بثلاثة أعذار كل منها مرتب على ما قبله وليس مراده الامتناع من الرسالة بل مراده اظهار  
الجزع من هذا الامر الثقيل وطلب المعونة عليه من الله اه شيخنا (قوله ويضيق صدرى ولا  
ينطق اسانى) الجهور على الرفع وفيه وجهان أحدهما أنه استئناف اخبار بذلك والثانى انه  
معطوف على خبر ان وقرأ زيد بن على وطه وعيسى والاعمش بالنصب فيهما والاعرج بنصب  
الاول ورفع الثانى فالرفع على الاستئناف او عطف على خبر ان كما مر والنصب عطف على صلة ان  
فتكون الافعال الثلاثة داخلية فى حيز الخوف وقال الزمخشري والفرق بينهما أى الرفع والنصب  
ان الرفع يفيد أن فيه ثلاث علل خوف التكذيب وضيق الصدر وامتناع انطلاق اللسان  
والنصب يفيد أن خوفه متعلق بهذه الثلاثة فان قلت فى النصب تعليق الخوف بالامور الثلاثة  
وفى جملتها نفي انطلاق اللسان وحقيقة الخوف انما تلحق الانسان لا مرسيق وذلك كان واقعا  
فكيف جاز تعليق الخوف به قلت قد علق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له من ضيق الصدر  
والحبسة فى اللسان الزائد على ما كان به على أن تلك الحبسة التى كانت به زالت بدعوته وقيل  
بقيت منها بقية يسيرة فان قلت اعتذارك هذا بمرده الرفع لان المعنى انى خائف ضيق الصدر غير  
منطلق اللسان قلت يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة واستجابتها ويجوز أن يريد القدر اليسير الذى  
يبقى اه سمع (قوله له قدوة) اى الثقل الحاصل فيه بسبب وضع الجمره عليه وهو صغير لما نتف



(أرسل إلى) أخى (هرون)  
 معي (ولهم على ذنب) يقتل  
 القبطي منهم (فأخاف أن  
 يقتلون) به (قال) تعالى  
 (كلا) أي لا يقتلوك  
 (فادعها) أي أنت وأخوك  
 فقه تغليب الحاضر على  
 الغائب (يا) يا تينا أنا معكم  
 مستمعون) ما تقولون وما  
 يقال لكم أجريا مجرى  
 الجماعة (فأتيا فرعون  
 فقولا أنا) أي كلامنا (رسول  
 رب العالمين) اليك (أن)  
 أي بأن (أرسل معنا) إلى  
 الشام (سفي إسرائيل)  
 وأتيا فقال له ما ذكر (قال)  
 فرعون لموسى (ألم نربك  
 فينا) في منازلنا (وليدا)  
 صغيرا قريبا من الولادة  
 بمدفطامه (ولبت فينا من  
 عمرك سنين) ثلاثين سنة  
 تلبس من ملابس فرعون  
 ويركب من مراكبه وكان  
 يسمى أنه (وفعلت فعلتك  
 التي فعلت) هي قتل  
 القبطي (وأنت من  
 الكافرين) الجاحدين  
 لنعمتي عليك بالتربية وعدم  
 الاستعداد (قال) موسى  
 (فعلتها إذا) أي حيث (وأنا  
 من الضالين) عما آتاني الله  
 بعد ما من العلم والرسالة  
 (فقررت منكم  
 والخامسة ان لم يمتدح  
 عليه) وفي المرة الخامسة يقول

لخبة فرعون فاعتم منه فأشارت عليه زوجته أن يحضره فقدم له قرة وجرة فأخذ الجرة ووضعها  
 على رأسه فحصل فيه ثقل في النطق اه شيخنا (قوله فأرسل) أي أرسل جبريل إلى أخى هرون  
 وقوله معي متعلق بأرسل أي صيره رسولا مصاحبا في دعوة فرعون وقومه وكان هرون آنذاك  
 عصرو موسى في الطور في المناجاة اه شيخنا (قوله ولهم على ذنب) أي في زعمهم والافتقار إياه  
 كان من غير قصد كما يأتي في القصة اه (قوله فأخاف أن يقتلون به) أي فيفوت المقصود من  
 الرسالة فهذا هو الخائف عليه اه شيخنا (قوله فادعها يا) يا تينا عطف على ما دل عليه حرف  
 الردع من الفعل كأنه قيل ارتدع عما تظن فاذهب أنت وأخوك اه معين (قوله ففيه تغليب  
 الحاضر) أي في مكان الخطاب وهو موسى على الغائب أي عن ذلك المكان وهو هرون لأنه إذ  
 ذاك كان بمصر والرسالة والخطاب المذكوران كانا في الطور كما علمت اه شيخنا (قوله أجريا)  
 أي موسى وهرون في قوله معكم ولم يقل معكما كما في آية أخرى وقوله مجرى الجماعة أي تعظيما لهما  
 اه شيخنا (قوله أي كلامنا) توحية للمطابقة بين اسم أن وخبرها اه شيخنا (قوله فأتيا الخ) أشار  
 به إلى أن قوله قال فرعون الخ مبنى ومرتب على هذا المقدار اه شيخنا وفي القرطبي فأنطلقا إلى  
 فرعون فلم يؤذن لهما سنة في الدخول عليه فدخل المواب على فرعون وقال له ههنا انسان  
 يزعم انه رسول رب العالمين فقال له فرعون أئذن له لنا لعنا نضجك منه فدخل عليه وأدبا  
 الرسالة وروى وهب وغيره أنها لما دخل على فرعون وحده وقد أخرج سباعا من أسد وغور  
 وفهود يتفرج عليها تخاف خدامها أن تبطش بموسى وهرون فأمر عوا اليهم ما وأسرع السباع  
 إلى موسى وهرون فأقبلت تلحس أقدامهما وتبصص اليهم ما بذنا بها وتلصق خدودها بغنجدتهما  
 فحبب فرعون من ذلك فقال ما أنتا قال أنا رسول رب العالمين فعرف موسى لأنه نشأ في بيته فقال  
 ألم نربك فينا وليدا على جهة المن عليه والاحتمار أي ربيناك صغيرا ولم نقتلك في جملة من قتلناه  
 ولبت فينا من عمرك سنين فتي كان هذا الذي قد عيه ثم قرره بقتل القبطي بقوله وفعلت فعلتك  
 التي فعلت الخ اه (قوله قال ألم نربك) استفهام تقرير وقد امتن عليه أولا بنعمة التربية وثانيا  
 بنفقه له الذنب الذي وقع منه وهو قتل القبطي وأجاب موسى عن الثانية بقوله فعلتها إذا وأنا من  
 الضالين وعن الأولى بقوله وتلك نعمة الخ اه شيخنا (قوله وليدا) حال (قوله قريبا من الولادة)  
 أي في الوليد مجازا لأنه يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادا هنا وقوله بعد فطامه أي وأما  
 في زمن الرضاع فكان عنده ثم أخذه فرعون عنده بعد الفطام وعدم هذا القيد أولى كما صنع  
 غيره لأنه في مدة الرضاع وان كان عنده لكنه كان تحت نظر فرعون وإشارته فكانت أمه  
 كالرضعة المكتراة له تأمل (قوله من عمرك) نعمت لسنتين مقدم عليه فهو في محل نصب على الحال  
 على القاعدة في تقديم نعمت الشكر عليها ومن تميمية اه شيخنا (قوله وعدم الاستعداد) أي  
 عدم اتخاذ عبد إلى كني إسرائيل (قوله إذا أي حيث) أي حين إذ كنت لا بشافكم وهذا تفسير  
 معنى إذ لا يذهب أحد إلى أن إذا توافد من حيث الأعراب حيث تدوى هنا حرف جواب فقط  
 وقال الزمخشري أنها حرف جواب وجزا مما ثم قال فان قلت إذا جواب وجزا معا والسكلام وقع  
 جوابا لفرعون فكيف وقع جزا قلت قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى أنك جازيت نعمتي  
 بما فعلت فقال له موسى ثم فطمتها مجازا بالك تشبها لقوله لأن نعمته كانت حذرة بأن تجازي  
 بنص ذلك الجزاء اه كرخي (قوله عما آتاني الله بعد ما من العلم والرسالة) أي قبل أن يأتيني فيها  
 عن الله شيء فليس هي فيما فعلته في تلك الحال إذ توحيج قال ابن جرير العرب تضع الضلال موضع



الجهل والجهل موضع الضلال والحاصل انه اراده وانامن الجاهلين او من الخطئين لامن  
المتعدين فلا يرد كيف قال موسى وانامن المتألمين والنبي لا يكون ضالا ابدا اه كرخي (قوله  
لما خفتكم) العامة على تشديد الميم وهي لما التي هي حرف وجوب عند سيمويه او بمعنى حين  
عند الفارسي وروى عن حمزة بكسر اللام وتخفيف الميم أي الخوف منكم وما مصدرية اه ميم  
(قوله وحملني من المرسلين) رد بذلك ما روي به فرعون قد حافى نبوته وهو القتل بغير حق  
ووجه الرد ان موهبة الحكم والنبوة كانت بعد تلك الحادثة اه كرخي (قوله وتلك) مبتدأ ونعمة  
خير وتمناصفة للغير وان عبت الخ عطف بيار على الابتداء موضع فتلك اشارة الى شئ مبهم وقد  
وضع وبين بقوله ان عبت الخ اه شيخنا وفي الميم قوله ان عبت فيه اوجه سبعة أحدها انه  
في محل رفع عطف ببيان لتلك كقوله وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء والثاني انه في محل  
نصب مفعولا من أجله والثالث انه بدل من نعمة والرابع انه بدل من المساء في ثمنها والخامس  
انه مجرور ببيان مقدرة أي بان عبت والسادس انه خبر مبتدأ مظهر أي هي والسابع انه  
منصوب بأضمار أعني والجملة من ثمنها صفة لنعمة وتقرن بتمدي بالباء فقبل هي محذوفة أي  
تمن بها وقيل ضمن عن معنى تذكرا اه (قوله ببيان لتلك) أي عطف ببيان موضع لها وقوله  
ولم تستعبدني الخ أي فلا فضيلة لك في عدم استعبادي الذي منته به على لان استعبادك لغيري  
طلم اه شيخنا (قوله وقد روي بعضهم) وهو الاخفش أول الكلام أي قبل وتلك وأصل الكلام أو  
تلك الخ أي ليست هذه نعمة حتى عن بها على اه شيخنا (قوله أي أي شئ هو) وذلك لان  
ما للسؤال عن الحقيقة أي أي جنس هو من أجناس الموجودات اه (قوله بعضهم) وخص  
هذا البعض لانه لا يشاركه فيه أحد وفيه إبطال لدعواه انه اه ميم (قوله وما بينهما) أي بين  
الجنسين فلا يرد كيف قيل وما بينهما على التثنية والمرجوع اليه مجموع اه كرخي (قوله أي خالق  
ذلك) أي ما ذكر من الامور الثلاثة (قوله ان كنتم موقنين) أي ان كنتم موقنين بالاشياء محققين  
لهما علم ذلك وان كنتم موقنين بشئ من الاشياء فهذا أولى بالابقان لظهوره وانارة دليله اه  
أو السعود (قوله من أشرف قومه) وكانوا خمسة مائة لابسين للاساوره ولم يكن يلبسها الا  
السلطين على عادة الملوك اه شيخنا (قوله الذي لم يطابق السؤال) أي لان ما للسؤال عن  
الحقيقة وقد أجابه بالصفة التي يسئل عنها باي وتقدم ان العدول عن الجواب المطابق متعين  
لاستحالة السؤال عن الحقيقة سفه وعبث اه شيخنا وفي السبأوي الاستعجون جوابه سألته من  
حقيقته وهو يذكرا فعلاه أو يزعم انه رب السموات وهي واجبة مقصدة لذاتها كما هو مذهب  
الدهرية أو غير معلوم افتقارها الى مؤثر اه (قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين) فان قلت  
ذكر السموات والارض وما بينهما ما قد استوعب به الخلائق كلها فامعنى ذكرهم وذكر آبائهم  
بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب قلت خص من العام أنفسهم وآباءهم لان اقرب المنظور فيه من  
الما قبل نفسه ومن ولده منه وهي اظهر دلالة على القادر ثم خص المشرق والمغرب لانهما أو موضع  
دلالة واظهر وذلك انه أراد بالمشرق طلوع الشمس وطلوع النهار وأراد بالمغرب غروب الشمس  
وزوال النهار ومعلوم ان طلوع الشمس من أحد الخلقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم  
لا يكون الا بتقدير قادر حكيم اه من الكشف (قوله وهذا) أي هذا الجواب وان كان داخلا  
فيما قبله أي في الجواب الذي قبله وهو قوله رب السموات والارض وما بينهما اه شيخنا وفي  
القرطبي قال ربكم ورب آبائكم الاولين جاء بدليل يفهمونه لانهم يعلمون انهم قد كانوا لهم آباء

لما خفتكم فذهب لغيري  
حكما) علما (وجعلني من  
المرسلين وتلك نعمة تمها  
على) أصلا فتن بها (ان  
عبدت بني اسرائيل) بيان  
لتلك أي اتخذتهم عبيدا ولم  
تستعبدني لانهمة لك بذلك  
لظلمك باستعبادهم وقدر  
بعضهم أول الكلام همزة  
استفهام للانكار (قال  
فرعون) لموسى (ومارب  
العالمين) الذي قلت انك  
رسوله أي أي شئ هو ولما  
لم يكن سبيل للخلق الى معرفة  
حقيقته تعالى وانما يعرفونه  
بصفاته أحاجه موسى عليه  
الصلاة والسلام ببعضها  
(قال رب السموات والارض  
وما بينهما) أي خالق ذلك  
(ان كنتم موقنين) بانه  
تعالى خالقها فآمنوا به  
وحده (قال) فرعون (لمن  
حوله) من أشرف قومه  
(الاستعجون) جواب الذي  
لم يطابق السؤال (قال)  
موسى (ربكم ورب آبائكم  
الاولين) وهذا وان كان  
داخلا فيما قبله فيقتضيه  
فرعون

لانه الله على الرجل (ان  
كان من الكاذبين) فيما قال  
عليها (وبدرا) يعني مدح  
الحناكم (عن العذاب) من  
المرأة العذاب بالرجل  
تجربا لربيع



ولذلك (قال ان رسولكم  
لذي ارسل اليكم لمجنون قال)  
موسى (رب المشرق والمغرب  
وما بينهما ان كنتم تعقلون)  
انه كذلك فآمنوا به وحده  
(قال) فرعون لموسى (لئن  
اتخذت الها غيري لاجعلنك  
من المسجونين) كان  
معينه شديدا يحبس الشخص  
في مكان تحت الارض وحده  
لا يبصر ولا يسمع فيه احدا  
(قال) له موسى (أولو) اي  
أتفعل ذلك ولو (جئتك  
شيئ مبین) اي برهان بين  
على رسالتی (قال) فرعون  
له (فأت به ان كنت من  
الصادقين) فيه (فألق  
عصاه فاذا هي ثعبان مبین)  
حية عظيمة (ونزع يده)  
أخرجها من جيبه (فاذا  
هي بيضاء) ذات شعاع  
(لناظرين) خلاف ما كانت  
عليه

فإذا حلفت المرأة أربع مرات  
بأنه الذي لا اله الا هو (انه)  
يعني زوجها (من الكاذبين)  
فيما قال عليها (والخامسة)  
أن غضب الله عليها (على  
المرأة (أن كان) زوجها  
(من الصادقين) فيما يقول  
عليها (ولو لا فضل الله) من  
الله (عليكم ورحمته) لبين  
الكاذب منكم (وأن الله  
تواب) متجاوز لمن تاب  
(حكيم) حكم اللسان بين

وانهم قد فنوا وانه لا بد لهم من مفن وانهم قد كانوا بعد ان لم يكونوا وانهم لا بد لهم من مكنون  
اه (قوله ولذلك) اي لشدة غيظه قال ان رسولكم الخ وسماه رسولا استمراء وقوله لمجنون اي  
لاني أسأله عن شيء وهو يحيفني عن آخر اه بيضاوي وفي أبي السمود وأضافه الى مخاطبه  
ترفع عن أن يكون مرسل الى نفسه اه (قوله قال رب المشرق والمغرب) اي ليس ملكه  
لكلك لانك انما تملك بلدا واحدا لا تجري أمرك في غيره ويوت فيه من لا تحب أن يموت  
والذي أرسلني إليك المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون وقيل علم موسى عليه السلام  
ان قصده في السؤال معرفة من سأل عنه فأجاب بما هو الطريق الى معرفة الرب اه قرطبي  
(قوله أيضا قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) اي فتشاهدون في كل يوم انه يأتي بالشمس من  
المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع تنظم  
به أمور الكائنات ان كنتم تعقلون اي ان كان لكم عقل علمتم أن لا جواب لكم فوق ذلك  
لأنهم أولئك لما رأى شدة شكيتهم خاشعهم وعارضهم بمثل مقالتهم اه بيضاوي وقوله اي  
ان كان لكم عقل يعني انه نزل منزلة اللازم هنا لانه أبلغ وأوفق بما قبله من رد نسبة الجنون  
اليه كما أشار به بقوله عارضهم بمثل مقالتهم اه شهاب وقوله لا بينهم اي عاملهم بالبين والرفق حيث  
قال لهم أولا ان كنتم موقنين ثم خاشعهم اي أغلظ عليهم في الرد بقوله ان كنتم تعقلون اه شهاب  
وهذا جواب عما قال كيف قال أولا ان كنتم موقنين وآخر ان كنتم تعقلون كما في الكشف  
(قوله قال لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين) هذا عدول عن الحاجة بعد  
الانقطاع الى التهديد وكذا يدلن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الألوهية وانكاره  
للمصانع وان تعبه بقوله ألا تستمعون انما هو من نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهريا اعتقد  
ان من ملك قطرا أو تولى أمره بقوة طالع استحق العبادة من أهله واللام في قوله من المسجونين  
لانه قد عرف حالهم في سجون فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل  
أبلغ من لاسجنك اه بيضاوي وفي القرطبي ثم لما انقطع فرعون لعنه الله في باب الحجته رجع الى  
الاستعلاء والتقلب فتوعد موسى بالسجن ولم يقل ماد ليك على أن هذا الاله أرسلك لار فيه  
الاعتراف بان ثم الها غيره وفي توعد به بالسجن ضعف وكان فيما يروى انه يفزع من موسى فزعا  
شديدا حتى كان للعين لا يمسك بوله اذ وفي المصباح معجته سجن من باب قتل حبسته والسجن  
بالكسر الحبس والجمع سجون مثل حمل وحول اه (قوله قال أولو جئتك شيء مبین) اي أتفعل  
ذلك ولو جئتك شيء بين صدق دعواي يعني المهزلة فانه الجامعة بين الدلالة على وجود المصانع  
وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالاول والآخر دخلت عليها الهمة بعد حذف الفعل اه  
بيضاوي ولا ينافي هذا التقدير للفعل قبلها الذي قد يدل على انها عاطفة لان المقدر عامل الحال  
وصاحبها اه ملخصا من الشهاب (قوله اي أتفعل ذلك) اي جعلي من المسجونين (قوله قال  
فأت به) انما أمره فرعون بالاثبات بالشيء المبين لظنه أنه بقدر على معارضة اه شيخنا (قوله  
فيه) اي في ان لك بينة وبرهانا اه شيخنا (قوله ثعبان مبین) اي ظاهر ثعبانية واشتقاق  
الثعبان من ثبت الماء فانشب اذا هزته فانفجر اه بيضاوي وقوله اي ظاهر ثعبانية اي ليس  
بتمويه وتخيل كما يفعل السحرة وهو مشتق من ثعب بمعنى جرى لجره بسرعة من غير رجل كأنه  
ماء سائل وأما كونه من الانقيار وان كان ما له ما ذكر فليس بمراد اه شهاب (قوله ونزع  
يده) اي من جيبه فاذا هي بيضاء لناظرين قيل لما رأى فرعون الآية الاولى قال هل لك غيرها



من الادمه (قال) فرعون  
 (للاحواله ان هذا السحر  
 علم) فائق في علم السحر  
 (يريد ان يخرجكم من ارضكم  
 بسحره فاذاتا مروون قالوا  
 ارجه واخاه) اخر امرهم  
 (وابت في المداثن حاشرين)  
 جامعين (يا توك بكل مهار  
 علم) بفضل موسى في علم  
 السحر (جمع السحرة  
 لمقات يوم معلوم) وهو وقت  
 الضحى من يوم الزينة (وقيل  
 للناس هل انتم مجتمعون  
 لعلنا تبسح السحرة ان كانوا  
 هم الغالبين) الاستقهام  
 للبحث على الاجتماع والترجي  
 على تقدير غلبتهم ليستمروا  
 على دينهم فلا يتبعوا موسى  
 (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون  
 ان) بتحقيق الله مرتين  
 وتسهيل الثانية وادخال  
 ألف بينهم على الوجهين  
 (لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين  
 قال نعم وانكم اذا) أي حينئذ  
 (لن المقربين قال لهم موسى)  
 بعدما قالوا له اما ان تلقى واما  
 ان نكون نحن الملقين  
 (الاقواما انتم ملقون) فالامر  
 فيه للاذن بتقديم القائلين  
 توسلا به الى اظهار الحق (فالتقوا  
 حبالهم وعصيتهم وقالوا بعزة  
 فرعون انا نحن الغالبون  
 فالتقى موسى عصاه فاذا هي  
 تلقف) بحذف احدى التامتين  
 من الاصل تبتلع (ما بافكوت)  
 بقلبونه بتمويههم فيضلون  
 حبالهم وعصيتهم انها حبال  
 نسي) فالتقى السحرة ساجدين

فانخرج يده فقال ما هذه فقال فرعون يدك فافيهما فادخلها في ابطنه ثم نزعها اوله اشعاع يكاد  
 يعشى الابصار ويسد الافق اه ابو السعود (قوله من الادمه) أي الصمرة (قوله قال للاحواله)  
 أي مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال اه ابو السعود وهو معمول القول قوله ان هذا  
 لساحر عليم قال الزمخشري فان قلت ما العامل في حوله قلت هو منصوب نصب بين نصب في اللفظ  
 ونصب في المحل فالعامل في النصب اللفظي ما بقدر في الظرف والعامل في النصب المحلي هو  
 النصب على الحال اه كرخي (قوله فائق في علم السحر) اخذ من صيغة المباعدة اه (قوله  
 يريد ان يخرجكم من ارضكم الخ) بهر ساطان المهجزة وحيره حتى حطه عن ذروة ادعاء الربوبية  
 الى خضوض الخضوع له يده في زعمه والامتنال بأمرهم او الى مقام مؤامرتهم ومشاورتهم بعد  
 ما كان مستقلا بالراي والتدبير واظهر استشهارة الخوف من استيلائه على ملكه ونسبة الاخراج  
 والارض اليهم لتفجيرهم عن موسى عليه السلام اه ابو السعود (قوله فاذاتا مروون) أي فأي  
 شيء تأمروني به في شأنه (قوله جامعين) أي للسحرة وقوله يا توك مجزوم في جواب الامراه شيخنا  
 (قوله بفضل موسى) أي يفوق ويزيد عليه في علم السحر اه شيخنا (قوله لمقات يوم) أي وقت  
 يوم والاضافة على معنى من أي من يوم كما اشار له بقوله وهو أي المقات وقت الضحى من يوم  
 الزينة ويوم الزينة كان يوم عيد لهم وقيل يوم سوق اه شيخنا (قوله والترجي على تقدير غلبتهم  
 الخ) عبارة اليساوي والترجي باعتبار الغلبة المتضمنة للاتباع ومقصودهم الاصل ان لا يتبعوا  
 موسى لان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوا هم لم يتبعوا موسى  
 اه أي فالمراد اننا نرجو ان تكون الغلبة لهم فلا يتبع موسى اه زاده وليس الرجاء لاتباع السحرة  
 لانه متطوع به عندهم اه شيخنا (قوله على الوجهين) أي تحقيقهما وتسهيل الثانية وكان  
 عليه ان يقول وتركه أي ترك الادخال على الوجهين ليكون منبها على القراءات الأربع (قوله  
 لاجرا) أي اجرة وجعلا (قوله قال نعم) أي لكم الاجراى الاجرة والجعل على عملكم السحر وزادهم  
 بقوله وانكم اذا أي اذ كنتم غالبين اه شيخنا (قوله لمن المقربين) أي مني (قوله فالامرفيه)  
 الخ) جواب عما يقال كيف يأمرهم بفعل السحر وفي اليساوي ولم يرد هذا أمرهم بالسحر  
 والتمويه بل اراد الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا الى اظهار الحق اه وعبارة الكرخی  
 هذا جواب سؤال صورته كيف يجوز على النبي المعصوم الامر بالكفر وحاصل الجواب ان صيغة  
 الامر ليست على حقيقتها بل هي مجاز عن الاذن فان قيل الاذن يستلزم الرضا فيعود الاشكال  
 فالجواب ان الممتنع هو الرضا في حال كونه مستحسنا له ولا يلزم ذلك هنا بل اللازم هو الرضا به  
 للتوسل الى ابطاله وهذا عين استقباحه فليس فيه محذور وهذا تفصيل ما أجله الشيخ المصنف  
 اه (قوله وقالوا بعزة فرعون) أي تقسم ونحلف بعزة فرعون واقسموا بعزته على ان الغلبة لهم  
 لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون واتيانهم باقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر اه  
 اليساوي (قوله من الاصل) متعلق بحذف أي حذفها من الاصل أي أصل الصيغة اه شيخنا  
 (قوله بقلبونه) أي يغيرونه عن وجهه أي حاله الاول من الجسادية الى كونه حية تشبه اشباب  
 وقوله بتمويههم الباء سببية (قوله فالتقى السحرة ساجدين) أي فغروا وسقطوا على الارض  
 ساجدين وانما بدل الخروا باللقاء ليشا كل ما قبله ويبدل على أنهم لما رأوا ما رأوا لم يتمالكوا  
 انفسهم وكانهم اخذوا فطرحوا على وجوههم وأنه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق اه  
 اليساوي وقوله وكانهم أخذوا الخ أي في التي استعارة تبعية حسناتها المشاكلة وليس مجازا مرسلا



قالوا آمناب رب العالمين رب  
 موسى وهرون) لعلمهم بان  
 ما شاهدوه من العصا لا يتأتى  
 بالسحر (قال) فرعون  
 (آمنت) بتحقيق الهمزتين  
 وابدال الثانية ألفا (له)  
 لموسى (قبل أن آذن) انا  
 لكم انه لكبيركم الذي عليكم  
 السحر) فعلمكم شيئا منه  
 وغلبكم بالآخرة (فلسوف تعلمون)  
 ما ينالكم مني (لا قطع من  
 أيديكم وأرجلكم من خلاف)  
 أي بكل واحد اليتى ورجله  
 اليسرى (ولا صابكم أجمعين  
 قالوا لا ضير) لا ضرر علينا  
 (انا الى ربنا) بعد موتنا بأي  
 وجه كان (منقلبون)  
 راجعون في الآخرة (انا  
 قطع) نرحو (أن يفسر  
 لنا ربنا خطأ يا انا) أي بان  
 (كنا أول المؤمنين) في زماننا  
 (وأوحينا الى موسى) بعد  
 سنين أقامها عنهم يدعوهم  
 بآيات الله الى الحق فلم  
 يزيدوا الا اعتوا (أن أسرى  
 بعبادي) بني اسرائيل وفي  
 قراءة فكسر النون ووصل  
 همزة أمر من مري لقصة في  
 أسرى أي سريهم ليلا الى  
 البحر

المرأة والر جيل بالفرية  
 نزلت هذه الآية في عام  
 ابن عدي الانصاري ابتلي  
 بهذا (ان الذين جاؤا بالآفة)  
 تكلموا بالكذب (عصبة)

وان احتمله النظم ووجه الشبه عدم التماثل اه شهاب (قوله قالوا آمناب رب العالمين) بدل  
 اشتغال من ألقى أو حال باخمار قد اه أبو السعد (قوله رب موسى وهرون) بدل لتوضيح  
 والاشعار بان سبب إيمانهم ما أجراه الله تعالى على يد موسى وهرون اه يهناوى (قوله لعلمهم  
 بان ما شاهدوه الخ) تعليل لقوله قالوا آمناب الخ وقوله بان ما شاهدوه من العصا وه وابتلاهما  
 لحالهم وعصيم اه شيخنا (قوله قال فرعون آمنت الخ) أي قال ذلك لما خاف على قومه أن  
 يتبعوا السحرة اه شيخنا (قوله وابدال الثانية) صوابه الثالثة لانها هي المنقلبة ألفا فالذى في  
 كلامه قراءة واحدة وأما القراءة الأخرى التي هي باحدى الهمزتين فالأولى فيها محذوفة والثالثة  
 منقلبة ألفا فهي أي الثالثة مبدلة ألفا على كل من القراءتين اثبات الهمزتين وحذف الأولى  
 وتقدم تحقيق هذا غير مرة اه شيخنا (قوله فعلمكم شيئا منه وغلبكم بالآخرة) أي اخفاء عنكم وأراد  
 فرعون بهذا الكلام التاميس على قومه لئلا يعتقدوا أن السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق  
 وايضا انه ان غلبته عليكم لم تكن بالهز إلا الهى بل بما لم يعلمكم من السحر وأنتم اضعف عقولكم  
 حسبتم انه غلبكم بغير جفاس السحر فآمنتكم اه كرخي (قوله لا قطع من أيديكم الخ) بيان لما ينالكم  
 منه والحاصل انهم لما آمنوا باجتماعهم لم يأمن فرعون أن يقول قومه ان هؤلاء السحرة على كثرتهم  
 وبصيرتهم لم يؤمنوا الا عن معرفتهم بصفة أمر موسى عليه السلام فيساكون طريقهم فليس على  
 القوم وبالغ في التنفير عن موسى من وجوه أحدها قوله قبل أن آذن لكم والمعنى أن مسارعتمكم  
 الى الإيمان به دالة على ميلكم اليه فتطرق التهمة اليهم فلعلهم قصر وافي السحر حياء منه  
 ونائبها قوله انه لكبيركم الذي علمكم السحر وهذاتصرح بما رمزه أولا وتعريض منه بانهم  
 فعلوا ذلك عن مواطاة بينهم وبين موسى وقصر وافي السحر ليظهروا أمر موسى والافقى قوة  
 السحرة ان يفعلوا مثل ما فعل هو وهذه شبهة قوية في تنفير من حوله وثالثها قوله فلسوف تعلمون  
 وهو وعيد وتهديد شديد اه كرخي وقيل انه فعل بهم ما توقعدهم به من التقطيع والتصلب  
 وقيل لم يفعله بهم ولم يرد في القرآن ما يدل على انه فعل بهم ذلك اه شيخنا (قوله انا الى ربنا  
 منقلبون) تعليل لعدم الضير أي لا ضير في ذلك بل لنافيه نفع عظيم لما يحصل لنا في الصبر عليه  
 لوجه الله تعالى من تكفير الخطايا والثواب العظيم أولا ضير علينا فيما نتوعدنا به من القتل انه  
 لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهونها وأرحاها اه أبو السعد  
 (قوله أي بان) أي بسبب أن كنا أول المؤمنين وقوله في زماننا يرده عليه ان بني اسرائيل آمنوا  
 قبلهم وهم من أهل زمانهم فلذلك قال البيضاوى أي من اتباع فرعون أو من أهل المشاهدة اه  
 (قوله بعد سنين) أي ثلاثين (قوله أي سريهم ليلا) راجع لكل من القراءتين وقوله الى البحر من  
 جملة الموحى به فأوحى الله اليه ان يسير الى جهة البحر لا الى جهة الشام في البر ومباراة القرطبي  
 فخرج موسى عليه الصلاة والسلام ببني اسرائيل مبرا فترك الطريق الى الشام على يساره وتوجه  
 نحو البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يقول له في ترك الطريق فيقول هكذا أمرت فلما صبح  
 فرعون وعلم بسرى موسى ببني اسرائيل خرج في أثرهم وبعث الى مدائن مصر لتلقه العساكر  
 واختلف في سبب تأخر فرعون وقومه عن بني اسرائيل على قولين أحدهما لا اشتغالهم بدفن  
 أبنائهم لان الويا في تلك الليلة وقع فيهم والثاني ان بهاية اطلعتهم وظلمة فقالوا نحن الآن في ظلمة  
 فما تقسمت عنهم حتى اصبحوا اه وفي الخطيب روى انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم  
 ولد فاستغلوا بموتهم حتى خرج موسى بقومه وروى ابن الله اوحى الى موسى ان اجمع بين بني



(انكم متبعون) يتبعكم فرعون  
وجنوده فيلجئون وراءكم  
البحر فانجيتكم وأغرقهم  
(فأرسل فرعون) حين  
أحبر بسيرهم (في المدائن)  
فبيل كان له ألف مدينة  
واثنا عشر ألف قرية (حاشرين)  
جامعين الجيش قائلا (ان  
هؤلاء اشرذمة) طائفة  
(قليلون) قيل كانوا ستمائة  
ألف وسبعين ألفا ومقدمة  
جيشه سبعمائة ألف فقلاهم  
بالنظر الى كثرة جيشه  
(وانهم لنا لغائظون)  
فاعلمون ما يغيظنا (وانا لجميع  
حذرون) متيقظون وفي  
قراءة حذرون مستعدون  
قال تعالى (فأخرجناهم)  
أي فرعون وقومه من مصر  
ليلقوا موسى وقومه (من  
جنان) بساتين كانت على  
جانب النيل (وعيون) انهار  
جارية في الدور من النيل  
(وكنوز) أموال ظاهرة  
من الذهب والفضة

جماعة (منكم) نزلت في  
عبد الله بن أبي بن سلول  
المنافق وحسان بن ثابت  
الانصاري ومسطح بن اثانة  
ابن خالة أبي بكر الصديق  
وعبد الله بن عبد المطلب  
وحمنة بنت جحش الاسدية  
فيمسكوا على عائشة وصفوان  
ابن المفضل من الفسرية  
(لا تحسبوه) يعني القذف

اسرائيل كل أربعة ايام في بيت ثم اذبحوا اولاد الضأن واضربوا بدمائها ابوابكم فاني سأمر  
الملائكة ان لا يدخلوا بيتا على بابهم بدمهم يقتل ابكار القبط واختبروا خيرا فظفرا فانه امرع  
لكم ثم سرب عبادي حتى تنتهي الى البحر فماتتكم امري وروى ان قوم موسى قالوا لفرعون ان لنا  
في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم دليهم بهذا السبب ثم خرجوا بملك الاموال في الليل الى جانب  
البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم اه (قوله انكم متبعون) عبارة اليبضاوي انكم  
متبعون يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالسير أي سربهم حتى اذا اتبعوكم مصيبيهم كان  
لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبيل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حيث تلجئون  
البحر فيدخلون مدخلكم فاطبقه عليهم وأغرقهم اه (قوله فيلجئون) أي يدخلون (قوله طائفة)  
في اليبضاوي الشردمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شرادم لمابلي وتقطع اه (قوله ومقدمة  
جيشه سبعمائة ألف) أي وجملة جيشه ألف ألف وستة مائة ألف اه (قوله فاعلمون ما يغيظنا)  
أي حيث خالفوا ديننا وذهبوا باموالنا التي استعاروها وقتلوا ابكارنا وخرجوا من ارضنا بغير  
اذننا اه خازن (قوله وانا لجميع حذرون) أي وانا لجمع من عادتنا الحذر واستعمال الحزم في  
الامور أشار اولا الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق ما يدعوا اليه من فرط عدوتهم  
ووجوب التيقظ في شأنهم حثا عليه أو اعتذر بذلك الى أهل المدائن كي لا يظن به ما يكسر  
سلطانه اه ييبضاوي (قوله لجميع) أي جماعة فليست هذه الكلمة من الفاظ التوكيد حتى يرد  
عليه أنها لا تستعمل الا تابعة بل هي بمعنى جماعة كما علمت اه شيخنا (قوله وفي قراءة حذرون)  
قال أبو عبيدة هما بمعنى واحد يقال رجل حذر وحاذر بمعنى وقيل بل بينهما فارق فالحذر المتيقظ  
والحاذر الخائف وقيل الحذر المخلوق مجبولا على الحذر والحاذر من عرض فيه ذلك اه ميم وفي  
المصباح حذر حذرا من باب تعب واحتذر واحتزز كلها بمعنى استعد وتأهب فهو حاذر وحذر  
والاسم منه الحذر مثل حمل وحذرا الشيء اذا خافه فالشيء محذورا أي مخوف وحذرة الشيء خذره اه  
(قوله فأخرجناهم) أي خلقنا فيهم داعية الخروج فخرجوا اه (قوله كانت على جانبي النيل)  
أي من اسوان الى رشيد وفي القرطبي قال كتب الاخبار أربعة أنهار من الجنة وضعها الله في الدنيا  
سيحان وجحان والنيل والفرات فسيحان نهر المساء في الجنة وجحان نهر اللبن في الجنة والنيل  
نهر العسل في الجنة والفرات نهر الخمر في الجنة وقال ابن لهيعة الدجلة نهر اللبن في الجنة وقال قيس  
ابن حجاج لما فحمت مصر أتى أهلها الى سيدنا عمرو بن العاص حين دخل بؤنة من أشهر القبط  
فقالوا له أيها الامير ان لنيلنا هذا سنة وعادة لا يجري الا بها فقال لهم وما ذاك فقالوا اذا كان  
لاثنى عشرة ليلة تخلوا من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر بين ابويها أرضينا ابويها وحملنا عليها  
من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم ألقيناها في هذا النيل فقال لهم عمرو هذا لا يكون في الاسلام  
وان الاسلام لم يدم ما قبله فاقاموا بؤنة وأبى ومسرى لا يجري قليلا ولا كثيرا وذهبوا بالجلاء فلما  
راى ذلك عمرو بن العاص كتب الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأعلمه بالقصة  
فكتب اليه عمر بن الخطاب انك قد أصبت بالذي فعلت وان الاسلام لم يدم ما قبله ولا يكون  
هذا وبعث اليه ببطاقة في داخل كتابه وكتب الى عمرو بن العاص انك قد بعثت اليك بطاقة في داخل كتابي  
فألقها في النيل اذا أتاك كتابي فلما قدم كتاب عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففقهها فاذا  
فيها من عبد الله عمر امير المؤمنين الى نيل مصر ما بعدنا ان كنت انما تجري من قبلك فلا تجر  
وان كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك ففسأل الله الواحد القهار ان يجريك قال فأتى



وسميت كنوزا لانه لم يعط  
حق الله منها (ومقام كريم)  
مجلس حسن للامراء والوزراء  
يحفه اتباعهم (كذلك) أي  
اخراجنا كما وصفنا (وأورثناها  
بنى إسرائيل) بعد اغراق  
فرعون وقومه (فاتبعوهم)  
لحقوهم (مشرقين) وقت  
شروق الشمس (فلما تراءى  
الجمعان) أي رأى كل  
منهم الآخر (قال أصحاب  
موسى أنا المدركون) يدركنا  
جمع فرعون ولا طاقة لنا به  
(قال) موسى (كلا) أي لن  
يدركون (إن معي ربي) بنصره  
(سبيدين) طريق النجاة  
قال تعالى (فأوحينا إلى  
موسى أن اضرب بعصاك  
البحر) فضر به (فانفلق)  
فانشق اثني عشر فرقا (فكان  
كل فرق كالطود العظيم)  
الجبل الضخم بينهما مسالك  
سلكوها لم يتبل منها مرج  
الراكب ولا لبدته (وأزلفنا)  
قرنا (ثم) هناك (الآخرين)  
فرعون وقومه حتى سلكوا  
مسالكهم (وأنجينا موسى  
ومن معه أجمعين) بأخراجهم  
من البحر

لعايشة وصفوان (شرالكم)  
في الآخرة (بل هو خير لكم)  
في الثواب (لكل امرئ منهم)

٢ قوله الجبل العظيم هكذا  
في نسخة المؤلف وهي غير  
نسخة الشارح التي بأيدينا اهـ

البطاقة في النيل قبل الصليب بيوم وقد تها أهل مصر للجلالة والخروج منها لانهم لا تقوم  
مصلحتهم فيها الا بالنيل فلما ألقى البطاقة في النيل أصبحوا يوم الصليب وقد أجاء الله تبارك  
وتعالى في ليلة واحدة ستة عشر ذراعا وقطع الله تلك السيرة من أهل مصر من تلك السنة  
وكانت أرض مصر كلها تروى من ستة عشر ذراعا بما قدر وأودبروا من قناطرها وجسورها  
وأخارجها ولذلك سمي النيل اذا وصل ستة عشر ذراعا النيل السلطاني وأغما قبل نيل السلطان  
لانه حينئذ يجب الخراج على الناس اهـ (قوله وسميت كنوز الخ) عبارة الخازن وأغما سماها  
كنوزا لانه لم يؤد حق الله منها وكل مال لم يؤد حق الله منه فهو كنز وان كان ظاهرا اهـ وفي  
الشهاب قوله وكنوزا المراد بها الاموال التي تحت الأرض وخصها لان ما فوقها انطمس  
أو مطلق المال الذي لم يؤد منه حق الله لانه يقال له كنز والاول أوفق باللغة والثاني مروى  
عن السلف فلا وجه له كما هنا اهـ (قوله للامراء والوزراء) قيل كان اذا قعد على سريره  
وضع بين يديه ثلثمائة كرسي من ذهب يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم مائة  
الديباج مرصعة بالذهب وقوله يحفه اتباعهم أي يحف ذلك المجلس ويحيط به اتباع الامراء  
الجالسين فيه واقفين حولهم للخدمة والادب اهـ شيخنا وفي القرطبي قال ابن عمر وابن عباس  
ومجاهد المقام الكريم المنابر وكانت ألف منبر لآل جبار يعظمون عليها فرعون ومملكه  
وقيل بمجالس الامراء والرؤساء حكاه ابن عيسى وهو قريب من الاول وقال سعيد بن جبير  
سمعت أن المقام الكريم اليوم اهـ (قوله كذلك) خبر مبتدأ محذوف على صنيعة حيث قدره  
بقوله أي اخراجنا وقوله وأورثناها أي الجبابرة والعميون والكنوز اهـ شيخنا وذلك أن الله عز  
وجل رد بني إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه فأعطاهم جميع ما كان لفرعون وقومه  
من الاموال والمساكن الحسنة اهـ خازن وفي القرطبي قال الحسن وغيره رجع بنو إسرائيل إلى  
مصر بعد هلاك فرعون وقومه وقيل أراد بالورثة هنا ما استعماروا من حلي آل فرعون بامر الله  
تعالى قلت وكلا الأمرين جعل لهم والحمد لله اهـ (قوله وأورثناها الخ) الظاهر أن هذه الجملة  
اعتراضية وأن قوله فاتبعوهم معطوف على اخراجناهم وذلك لان اعطاء البساتين وما بعدهما  
لبنى إسرائيل اعما كان بعد هلاك فرعون وقومه اهـ شيخنا (قوله أي لن يدركونا) أي لان الله  
وعدنا الخلاص منهم اهـ بيضاوي فبكلا ههنا للنفى (قوله فأوحينا إلى موسى الخ) قيل لما انتهى  
موسى ومن معه إلى البحر هاج البحر فصار يرمي بموج كالجبال قال يوشع يا كريم الله ابن أمرك  
فقد عشنا فرعون من خلفنا والبحر أمامنا قال موسى ههنا ففاض يوشع البحر لا يوارى الماء حافر  
دابته وقال الذي يكتم إيمانه يا كريم الله ابن أمرك قال ههنا خرك فرسه بلحامه حتى طار الزبد  
من شدقه ثم أقحمه البحر فارتسب في الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا بفعل  
موسى لا يدري كيف يصنع فأوحى الله إليه أن اضرب بعصاك البحر الخ فاذا الرجل واقف على  
فرسه ولم يتبل سرجه ولا لبدته اهـ خازن وفي القرطبي وذلك أن الله عز وجل أراد أن تكون الآية  
متصلة بموسى ومتعلقة بفعل بفعله والافضرب العصاليس بفارق البحر ولا معنى على ذلك بذاته  
الاعمال اقترن به من قدرة الله تعالى واختراعه اهـ (قوله اثني عشر فرقا) أي قطعة بعدد أسباط  
بنى إسرائيل فسار كل سبط في مسلك اهـ (قوله الجبل العظيم ٢) في القاموس الطود والجبل  
أو عظيما والجمع أطواد وطاديطود اذا ثبت اهـ (قوله بينهما مسالك) أي بين الاثني عشر فرقا  
(قوله وأزلفنا الخ) قيل كان جبريل بين بني إسرائيل وبين قوم فرعون يقول لبني



اسرائيل ليطلق آخركم اولكم ويقول للقبط رويدا ليطلق آخركم اولكم فكان نبو اسرائيل  
يقولون مارا بنا احسن سياسة من هذا الرجل وكان القبط يقولون مارا بنا احسن داع من هذا  
اه خازن (قوله على هيئة المذكورة) وهي انفلاقه اثني عشر فرقا اه (قوله وخزقل) قيل  
بنيوته وهو المذكور في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وقوله ومريم الخ وكانت  
عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة وقوله على عظام يوسف عبارة غيره على قبر يوسف  
وعبارة آخرين على تابوت يوسف الذي دفن فيه وكان من المرمر وسبب دلالتها على قبره ان الله  
امر موسى بأخذه معه الى الشام حين خروجه من مصر فسأل على قبره فلم يعرف اذ ذاك فداته  
عليه هذه العجوز بعد ما ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن في قعر بحر النيل فحفر  
عليه موسى وأخرجه وذهب به الى الشام في خروجه من مصر اه شيخنا وفي القرطبي وذلك ان  
موسى عليه السلام لما خرج ببني اسرائيل من مصر أظلم عليه القمر فقال لقومه ما هذا فقال  
علماءهم ان يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ عليه ناموسا من الله أن لا يخرج من مصر  
حتى تنقل عظامه معنا قال موسى فأكرم يدرى أين قبره قالوا ما يعلمه الا عجوز لبني اسرائيل فارسل  
اليها فقال لها ليني على قبر يوسف فقالت لا والله لا أفعل حتى تعطيني حكمي قال وما حكمك  
قالت حكمي أن أكون معك في الجنة فتقل عليه فقيل له أعطها حكمها فداتهم عليه فاحتفروه  
واستخرجوا عظامه فلما أقلوها فاذا الطريق مثل ضوء النهار في رواية فأوحى الله اليه ان  
أعطها ففعل فأتت بهم الى بحيرة فقالت أنصبوا هذا الماء فأنصبوه واستخرجوا عظام يوسف  
عليه الصلاة والسلام فتبينت لهم الطريق مثل ضوء النهار اه (قوله وائل عليهم نبأ ابراهيم)  
معطوف على ادكر المقدرة ملا في قوله واذا نادى ربك موسى اه شيخنا (قوله ويبدل  
منه) أي النبأ بدل اشمال (قوله ماتعبدون) سألهم عن ذلك ليعني على جوابهم ان  
معبودهم يعزل عن استحقاق العبادة بالكلية اه أبو السعد (قوله صرحوا بافعال الخ)  
جواب عما يقال ماتعبدون سؤال عن المعبود فقط فكان القياس أن يقولوا أصناما كقوله  
ويسألونك ماذا ينفعون قل العفو ماذا أنزل ربكم قالوا خير وايضاحه ان هؤلاء قد جاؤا بقصة  
أمرهم كاملة كالهيئة تهمين بها والمفتخرين فاشتملت على جواب ابراهيم وما قصدوه من اظهار  
ما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار ونظل هنا بمعنى ندوم وما جرى عليه المصنف من أنهم كانوا  
يعبدونها انهارا فقط تبع فيه صاحب الكشاف لكن مقام الافتخار ادعى للمعنى الاول ومن  
ثم جزم به البيضاوي اه كرخي (قوله زادوه) أي قوله فنظل الخ اه (قوله قال هل يسمعونكم)  
استئناف مبني على سؤال نشأ من تفصيل جوابهم اه أبو السعد ودللا بهنا من مخدوف  
أي يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون فعلى الاول هي متعدية لواحد اتفاقا وعلى الثاني هي  
متعدية لاثنتين قامت الجملة المقدرة مقام الثاني وهو قول الفارسي وعند غيره الجملة المقدرة  
حال اه كرخي (قوله اذ تدعون) منصوب بما قبله فاقبله وما به مداه ماضيان معنى وان  
كانا مستقبليين لفظا لعل الاول في ادول عمل اذ في الثاني وقال بعضهم اذهنا بمعنى اذا وقال  
الزمخشري انه على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال التي كنتم تدعونها فيها  
هل يسمعونكم اذ تدعون وهو بالغ في التبكيت اه معين (قوله قالوا بل وجدنا الخ) هذا الجواب  
منهم اعتراف بانها يعزل عما ذكر من السمع والمنفعة والمضرة بالمرء واضطروا الى اظهار ان  
لا مستند لهم سوى التقليد أي ما علمنا ولا رأينا منهم ما ذكر من الامور بل وجدنا آباءنا كذلك

على هيئة المذكورة (ثم  
اغرقنا الا آخرين) فرعون  
وقومه باطماق البحر عليهم  
لما تم دخولهم البحر وخروج  
بني اسرائيل منه (ان في  
ذلك) أي اغراق فرعون  
وقومه (لاية) عبرة لمن  
بعدهم (وما كان أكثرهم  
مؤمنين) بالله لم يؤمن منهم  
غير آسية امرأة فرعون  
وخزقل مؤمن آل فرعون  
ومريم بنت ناموسى التي دلت  
على عظام يوسف عليه السلام  
(وان ربك له العزيز)  
فانتقم من الكافرين  
باغراقهم (الرحيم) بالمؤمنين  
فأنجاهم من الغرق  
(واذل عليهم) أي كفار مكة  
(نبأ) خبر (ابراهيم) ويبدل  
منه (اذ قال لآبيه وقومه  
ماتعبدون قالوا ذبدا صنما)  
صرحوا بالافعل ليعطفوا  
عليه (فنظل لها كافين)  
أي نقيم نهارا على عبادتها  
زادوه في الجواب افتخار به  
(قال هل يسمعونكم اذ)  
حين (تدعون أو ينفعونكم)  
ان عبدتموه (أو يضرونكم)  
ان لم تعدوه (قالوا بل  
وجدنا آباءنا كذلك  
يقولون) أي مثل فعلنا  
من خاض في أمر عائشة  
وصفوان بن المعطل (ما اكتسب  
من الانثم) على قدر ما خاض



(قال افرائيم ما كنتم تعبدون  
انتم وآباؤكم الا قدمون فانهم  
عدولي) لا اعبدكم (الا  
لكن رب العالمين) فاني  
اعبده (الذي خلقتني فهو  
يهديني) الى الدين (والذي  
هو يطعمني ويسقيني واذا  
مرضت فهو يشفيني والذي  
يميتني ثم يحييني والذي  
اطعمني ارجو) ان يغفر لي  
خطيئتي يوم الدين) أي الجزاء  
(رب هب لي حكما) علما

فقيه (والذي تولى كبره)  
اشاع واعظم المقالة فيه  
وهو عبد الله بن أبي (منهم)  
له عذاب عظيم) في الدنيا  
بالحد وفي الآخرة بالسار  
(لولا) هلا (اذ سمعتموه)  
قذف عائشة وصفوان (ظن  
المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم)  
بأمهاتهم (خيرا) يقول  
هلا ظننتم بعائشة أم المؤمنين  
كما تظنون بأمهاتكم  
(وقالوا) هلا ظننتم (هذا)  
القذف (افلن مبين)  
كذب بين (لولا جاؤا عليه)  
هلا جاؤا على ما قالوا (باربعة  
شهداء) عدول في صدقهم  
بذلك (فأذلم يأتوا بالشهداء)  
باربعة شهداء (فأواثلك عند  
الله هم الكاذبون) ثم نزل  
في شأن الذين لم يصدقوا  
عائشة وصفوان بن المطلب  
ولا كن خاضوا فيه (ولولا

تفعلون أي فاقتم دينهم اه أبو السعد عودوا بآباءكم فمفعول أول وجلة تفعلون في محل المفعول  
الثنائي وكذلك مفعول تفعلون مقدم عليه اه شيخنا (قوله قال افرائيم الخ) صنيع أي  
السعد يقتضي أن رأى هنا مستعملة في معناها الأصلية بمعنى العلم وعلمه فتكون بمعنى عرف لانه  
ليس هنا المفعول واحد وهو الموصول ونصه اه قال افرائيم ما كنتم تعبدون أي انظروا  
فأبصروا وأنا ما كنتم تعبدونه اه وصنيع الكازروني يقتضي انها بمعنى اخبروني  
وتقدم انما اذا كانت كذلك تعدت لمفعولين أو لمفعول واحد وهو هنا الموصول والثاني جملة  
استفهامية وهي غير موجودة هنا فتدبر في الكلام ونصه اه قال افرائيم اخبروني عن حال ما كنتم  
تعبدون أو اخبروني ما كنتم تعبدون هل هو حقيق بالعبادة أولا وهذا استفهام بعبادة الاصنام  
والفاء فاء السببية تفيد أن ما بعد ما وهو العداوة سبب لطلب الاخبار عن حالهم فهذه الفاء  
بمعنى اللام أي اخبروني عن حالها لانها عدولي كما صرح به الرضي في قوله اخبرني فانك  
رحيم اه (قوله فانهم عدولي) بيان لحال ما يعبدونه بعد التنبية على عدم علمهم بذلك  
وأسند العداوة الى نفسه تعريضاً بهم وهو انفع في النصيحة من التصريح بها بان يقول فانهم عدو  
لكم اه شيخنا وفي الخارن فان قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي جمادات لا تعقل  
قلت معناه فانهم عدولي يوم القيامة لو عبدتهم في الدنيا وقيل ان الكفار لما عبدوها ونزلوها  
منزلة الاحياء العقلاء اطلق ابراهيم لفظ العداوة عليها وقيل هو من المقلوب أراد فاني عدوله  
لان من عادته فقد عاداك اه (قوله الا لکن رب العالمين) أشار به الى ان الاستثناء منقطع  
أي لکن رب العالمين ليس كذلك بل هو رأي في الدنيا والآخرة لا يزال متفضلاً على فيهما  
اه أبو السعد عودوه منصوب على الاستثناء (قوله الذي خلقتني) يجوز فيه أوجه النصيب  
على النعت لرب العالمين أو البديل أو عطف البيان أو على اضعاف أفعلى والرفع على الخبر المبني  
مضمراً أي هو الذي خلقتني أو على الابتداء وقوله فهو يهديني جملة اسمية في محل رفع خبر له قال  
الحوفي ودخلت الفاء لما تضمنته المبتدأ من معنى الشرط وهذا مردود لان الموصول معين ليس  
عاماً ولا ان الصلة لا يمكن فيها التجرد فلم يشبه الشرط وتابع أبو البقاء الحوفي ولا كنه لم يتعرض  
للفاء فان عني ما عناه الحوفي فقد تقدم ما فيه وان لم يعنه فيكون تابعاً لا خفش في تجويزه  
زيادة الفاء في الخبر مطلقاً يجوز بدق اضربه وقد تقدم تحريره اه سمين (قوله فهو يهديني الى  
الدين) أي وغيره مما يهديني ويصلحني من أمور الدنيا اه أبو السعد (قوله والذي هو يطعمني  
الخ) عطف على الصفة الاولى وتكريرا لموصول في المواضع الثلاثة المعطوفة لئلا يذان بأن كل  
واحد من تلك الصلاة نعت حليل مستعمل في ايجاب الحكم اه أبو السعد وعبارة السمين قوله  
والذي هو يطعمني يجوز أن يكون مبتدأ وخبره محذوف وكذلك ما بعده ويجوز أن تكون  
أوصافاً للذي خلقتني ودخول الواو جائز وقد تقدم تحقيقه في أول البقرة اه (قوله واذا مرضت  
فهو يشفيني) اضاف المرض الى نفسه وان كان المرض والشفاء من الله تعالى استعمالاً الحسن  
الادب كما قال الحضر فأردت ان أعيها وقال فأردت ان يبلغا شدة ما اه كرخي (قوله ثم  
يحييني) عطف هنا بشم خلاف ما قبله لا تساع الامر بين الامانة والاحياء لان المراد بها الاحياء  
في الآخرة اه أبو السعد (قوله والذي اطعمني ان يغفر لي الخ) ذكر ذلك هضمًا لنفسه وتعليةً  
للأمة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب ان يغفر لهم ما يفرط منهم اه بيضاوي  
(قوله رب هب لي حكما) كما الخ) لما ذكر فنون الاطراف الفاضلة عليه من حضرة الحق من مبدأ



(والحقني بالصالحين)

النبيين (واجعل لي لسان  
صادق) ثناء حسنا (في  
الآخريين) الذين يأتون  
بعدي إلى يوم القيامة  
(واجعلني من ورثة حنة  
النعم) أي من يعطاها  
(واغفر لاني انه كان من  
الضالين) بأن تتوب عليه  
فتغفر له وهذا قبل أن يتبين  
له انه عبدو لله كما ذكر في  
سورة براءة (ولا تخزني)  
تفضني (يوم يبعثون) أي  
الناس قال تعالى فيه (يوم  
لا ينفع مال ولا بنون) احدا  
(الا) لكن (من أتي الله

ففضل الله) من الله (عليكم

ورحمته في الدنيا والآخرة

لكنكم) لا صابكم (فيما أفنتم

فيه) خضتم في شأن عائشة

وصفوان (عذاب عظيم)

شديد في الدنيا والآخرة

(اذ تلقونه بالسنتكم) اذ

بروه بعضكم عن بعض

(وتقولون بأفواهكم)

بلسنتكم (ما ليس لكم به

علم) حجة وبيان (وتحسبون)

يعني قذف عائشة وصفوان

(هينا) ذنباهما (وهو عند

الله عظيم) في العقوبة (ولولا

هلا (اذ سمعتموه) قذف

عائشة وصفوان (قلتم

ما يكون لنا) ما يجوز لنا (أن

نتكلم بهذا) الكذب

(سبحانك هذا بهتان

خلقه إلى يوم يبعثه حمله ذلك على مناجاته تعالى ودعائه اه أبو السعود وفي البيضاوي رب هب  
لي حكما أي كمالا في العلم والعمل أستعديه لخلافه الحق ورياسة الخلق والحقني بالصالحين ووفقني  
للكمال في العمل لا انتظم به في عداد الكاملين في الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم كبير ذنب  
ولا صغير اه (قوله والحقني بالصالحين) أي الحقني بهم في العمل الصالح أو في درجات الجنة  
اه بيضاوي (قوله واجعل لي لسان صادق) من إضافة الموصوف لصفة كما أشار له بقوله ثناء  
حسنا وقد أجاب الله تعالى دعاءه فقام من أمة من الأمم الا وهي تحية وتثني عليه خصوصا هذه  
الامة وخصوصا في كل تشهد من تشهدات الصلوات اه شيخنا وعبارة البيضاوي واجعل لي  
لسان صادق في الآخريين أي جاها وحسن صيت في الدنيا يبق أثره إلى يوم الدين ولذلك لم توحده  
أمة من الأمم الا وهم محبون له مثنون عليه أو صادق من ذريتي مجدد أصل ديني ويدعو الناس  
إلى ما كنت أدعوهم إليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم اه وقوله أو صادقا الخ أي فتكون الآية  
على تقدير مضاف أي صاحب لسان صادق أو هو مجاز من اطلاق الجزء على الكل لان الدعوة  
باللسان وقوله أصل ديني هو العقائد والاحكام التي لم تنسخ اه شهاب (قوله من ورثة حنة  
النعم) مفعول ثان ومن تبعية أي اجعلني بعض الذين يرثون حنة النعم أي اجعلني من درجا  
فيهم ومن جلتهم وقوله أي ممن يعطاها أي بلا تعب ومشقة كالارث الحاصل للانسان من غير  
تعب اه شيخنا وإضافة الجنة إلى النعم من إضافة المحل للمحل فيه اه (قوله بأن تتوب عليه  
الخ) مقتضى هذا التفسير ان الدعاء كان في حياة أبيه فدعاه بالتحقيق والهداية للإيمان  
فحينئذ لا يستقيم قوله وهذا قبل ان يتبين له الخ لان التبين المذكور انما حصل بموته كافر كما  
تقدم في سورة براءة واذا كان التبين انما حصل بعد موته كافر الا يصح جعله قبل الدعاء له في  
حياته بالهداية للإيمان وانما يصح هذا التقييد لو كان المراد الدعاء له بعد موته الذنوب على حالته  
التي هو عليها قبلنا مل (قوله وهذا) أي الدعاء لابي عاذر وقوله كما ذكر في سورة براءة أي بقوله  
وما كان استغفار ابراهيم لابي الخ اه شيخنا (قوله ولا تخزني يوم يبعثون) أي بعثا قتي على  
ما فرطت أو ينقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث أو بتعديبي وقال ذلك لخفاء العاقبة وجواز  
التعديب عقلا أو بتعديب والدي أو ببعثه في عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان أو من  
الخزاية بمعنى الحياء أي الاستحياء اه بيضاوي (قوله تفضني) بابه قطع وفي المصباح  
الفضيحة العيب والجمع فضائح وفضحته فضها من باب نفع كشفته وفي الدعاء لا تفضحنا بين  
خالقك أي اسأعير عيوبنا ولا تكشفها اه (قوله قال تعالى فيه) أي في شأن هذا اليوم وبعضهم  
جعل هذا أي قوله يوم لا ينفع الخ من كلام ابراهيم وأعرابه بدل من يوم يبعثون قال شيخنا وهو  
أظهر وفي السمين قوله يوم لا ينفع بدل من يوم قبله وحمل ابن عطية هذا من كلام الله تعالى إلى  
آخر الآيات مع أعرابه يوم لا ينفع بدل من يوم قبله ورده الشيخ بان العامل في البديل هو العامل  
في المبدل منه أو آخره مثله مقدروا على كل من هذين القولين لا يصح ما هنا لاختلاف المتكلمين اه  
(قوله قال تعالى فيه الخ) أشار به إلى أمرين أحدهما أن قوله يوم لا ينفع مال ولا بنون الخ ليس  
من كلام الخليل ومع ذلك هو بدل من يوم قبله رانه اجبار من الله تعالى بصفة ذلك اليوم والثاني  
ان الاستثناء منقطع لان سلامة القاب ليست من نفس الاول وهو ذاهوا الظاهر كما قاله أبو  
حيان اه كرخي (قوله الا لکن من أتي الله) الخ محل الشارح الاستثناء على الانقطاع حيث  
فسر الا بلسان على عادته في الإشارة إلى انقطاع وصرح غيره بأنه منقطع ووجهه انه على هذا



بقلب سليم) من الشرك  
والنفاق وهو قلب المؤمن  
فانه ينفعه ذلك (وأزافت  
الجنة) قربت (للتقين)  
فسرونها (وبرزت الجحيم)  
أظهرت (لغاوين)  
الكافرين (وقيل لهم  
أين ما كنتم تعبدون من  
دون الله) أي غيرهم من  
الاصنام (هل ينصرونكم)  
بدفع العذاب عنكم (أو  
ينصرون) بدفعه عن  
أنفسهم لا (فككبوا) ألقوا  
(فيها هم والغاوين وجنود  
أبليس) أتباعه ومن أطاعه  
من الجن والانس (اجمعون  
قالوا) أي الغاوين (وهم  
فيها محتصمون) مع معبودهم  
(تالله ان) مخافة من الثقلات  
واسماها محذوف أي انه (كما  
لفي ضلال مبين) بين (اد)  
حيث (نسويكم رب العالمين)  
في العبادة (وما أضلنا) عن  
الهدى (الا المحرمون) أي  
الشياطين أو أولونا الذين  
اقتدينا بهم (فإلما من  
شافعين) كما للمؤمنين من  
الملائكة والنبيين والمؤمنين  
(ولا صديق حميم)

عظيم) كذب عظيم (يعظكم  
الله) يخوفكم الله وينهاكم  
(أن تعبدوا مثله) أن  
لا تعودوا إلى مثله (البدان  
كنتم) اذ كنتم (مؤمنين)  
مصدقين (وبين الله لكم

استثناء من الفاعل وهو المال والبنون ومن أتى الله بقلب سليم غيرهما وبعضهم جعله متصلا  
وجعله استثناء من المفعول الذي قدره الشارح بقوله أحداهم وظاهر هذا  
الماضي بمعنى المضارع وكذا يقال في قوله وأزلفت وبرزت وقيل وككبوا وقالوا اه شيخنا  
(قوله بقلب سليم من الشرك والنفاق) أي فبمنعه ماله الذي أنفقه في الخير وولده الصالح بدعائه  
كما جاء في الخبر إذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح  
يدعوله وأما الذنوب فليس يسلم منها أحد وهذا قول أكثر المفسرين وقيل السليم هو اللديغ  
من خشية الله وقال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر  
والمنافق مريض قال تعالى في قلوبهم مرض اه كرخي (قوله وأزلفت الجنة للتقين) عطف على  
لا ينفع وصيغة الماضي فيه وفيما بعده من الجمل المنتظمة معه في سلك العطف للدلالة على تحقق  
الوقوع وتقررهما كما أن صيغة المضارع المعطوف عليه للدلالة على استمرار انفع النفع ودوامه  
حس بما يقتضيه مقام التهويل والتفطيع أي قربت الجنة للتقين لا ككفر والمعاصي بحيث  
يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المحاسن فيبتهجون بانهم المحشورون  
اليها وبرزت الجحيم للغاوين أي الضالين عن طريق الحق الذي هو الايمان والتقوى أي جعلت  
بازرة لهم بحيث يرونها مع ما فيها من أنواع الاحول المأساة ويوقنون بانهم موقعوها ولا يحدون  
عنها مصرفا اه أبو السعود (قوله وقيل لم) أي على سبيل التوبيخ أين ما كنتم ماموصولة أي  
اسم موصول كما بينا الشارح بقوله من الاصنام واحتلفت المصاحف في رسمها موصولة بأين  
أو مفصولة عنها والفصل أظهر وايت هذه كالتى في قوله أيمانكم كوتوا يدرككم الموت فهي زائدة  
وترسم موصولة باتفاق وأين خبر مقدم وما يمتد إلى آخر الآية كم أين أي في أي مكان وهذا  
سؤال توبيخ وتبكيت لا يتوقع له جواب اه كرخي (قوله فككبوا) أي الاصنام والغاوين  
معطوف على الواو وسوغه الفصل بالطرف وبضمير الفصل وقوله وجنود أبليس معطوف  
على الواو أيضا وقوله اجمعون توكيد للواو وما عطف عليها اه شيخنا والكعبة تكبر بالكسب  
وهو الالقاء على الوجه التكريه معناه كأن من أتى في النار بكعبة مرة بعد أخرى حتى يستقر في  
قعرها اه بيضاوى (قوله ومن أطاعه) عطف تفسير (قوله تالله ان كالح) معمول لقلوا  
وجملة وهم فيها الخ في محل نصب على الحال اه شيخنا (قوله أي انه) أي الشار (قوله اذ نسويكم  
رب العالمين) ظرف لكونهم في ضلال مبين وقيل لما دل عليه الكلام أي ضلالا وقيل للضلال  
المذكور وان كان فيه ضعف صناعي من حيث ان المصدر الموصوف لا يعمل بعد الوصف  
وقيل ظرف لمبين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية أي تالله لقد كفى غاية الضلال  
الفاحش وقت تسويتنا ياكم هذه الاصنام في استحقاق العبادة رب العالمين الذي أنتم أدنى  
مخلوقاته وأذلهم وأعجزهم اه أبو السعود (قوله أو أولونا) أي السابقون علينا (قوله فإلما  
من شافعين الخ) جمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفاعة في العادة وقلة الصديق ولان  
الصديق الواحد يسى أكثر مما يسى الشفاعة ولا طلاق الصديق على الجمع كالعدول عنه في  
الاصل مصدر كالحنين والصهيل اه بيضاوى (قوله ولا صديق حميم) من الاحتمام بمعنى  
الاهتمام كما قاله الزمخشري اه شيخنا وفي السمين الجيم القريب من قوله حامه فلان أي  
خاصته وقال الزمخشري الجيم من الاهتمام وهو الاهتمام وهي الخاصة وهو  
الصديق الخالص والنفي هنا محتمل نفي الصديق من أصله أو نفي صفته فقط والصديق



أي يهيمه أمرنا (فلو أن لنا  
 كثره) رجعة إلى الدنيا  
 (فكنون من المؤمنين)  
 لو هنا للثني ونكون جوابه  
 (ان في ذلك) المذكور من  
 قصة ابراهيم وقومه (لاية)  
 وما كان أكثرهم مؤمنين  
 وان ربك لهم العزيز الرحيم  
 كذبت قوم نوح المرسلين  
 بتكذيبهم له لا شراهم في  
 الجحيم بآلة توحيد أولانه لطول  
 لبثهم فيه كأنه رسل وتأنيت  
 قوم باعتبار معناه وتذكيره  
 باعتبار لفظه (اذ قال لهم  
 أخوهم) نسباً (نوح ألا  
 تتقون) الله (لنبي لكم رسول  
 أمين) على تبليغ ما رسلت  
 به (فاتقوا الله واطيعوا)  
 فيما أمركم به من توحيد الله  
 وطاعته (وما أسألكم عليه)  
 على تبليغه (من أجوان)  
 ما (أجرى) أي ثوابي (الاعلى  
 رب العالمين فاتقوا الله  
 واطيعوا) كرهنا كيدا  
 (قالوا أنؤمن) نصدق (لك)  
 لقولك (واتبعك) وفي قراءة  
 واتبعك جمع تابع مبتدا  
 (الارذلون) السفلة كالحماكة  
 والاساكفة (قال وما على)  
 الآيات) بالامر والنهي  
 (والله عليم) بمخالطكم  
 (حكيم) فيما حكم عليكم من  
 الحد (ان الذين يحبون)  
 يعني عبد الله بن أبي وأصحابه  
 (ان تشيع) ان تظهر

يحتمل أن يكون مفرداً وأن يكون مستعملاً في الجمع كما يستعمل العدو فيه فيقال هم صديق وهم  
 عدواه (قوله أي يهيمه أمرنا) بضم أوله وكسر ثانيه من أهمه ربا عيا أو بفتح أوله وضم ثانيه  
 من همه ثلاثياً في المصباح وأهمني الأمر بالالف ألقني وهمني هماً من باب قتل مثله اه  
 (قوله فكنون من المؤمنين) منصوب في جواب التثني (قوله ان في ذلك المذكور من قصة  
 ابراهيم وقومه لاية) أي لجة وعظة لمن أراد أن يستبصر بها ويعتبر فاجاءت على أنظم ترتيب  
 وأحسن تقرير يفتن المتأمل فيها اغزارة علمه لما فيه من الاشارة إلى أصول العلوم الدينية  
 والتنبيه على دلائلها وحسن دعوتها لقوم وحسن مخالفتهم معهم وكما لاشفاقه عليهم وتصوير  
 الامر في نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضاً بهم وإيقاظاً لهم ليكون أدعى  
 إلى الاستماع والقبول اه بيضاوي (قوله بتكذيبهم له) يشير بهذا التوجيه إلى أن الجمع على  
 حقيقته وقوله أولانه الخ يشير به إلى أن في الجمع مسامحة وتجاوز اه شيخنا (قوله وتأنيت قوم) أي  
 تأنيث فعله المسند إليه باعتبار معناه وهو الامة والجماعة وتذكيره أي تذكير الضمير العائد إليه  
 في قوله اذ قال لهم أخوهم الخ وفي البيضاوي القوم مؤنث ولذلك يصغر على قويع وفي المصباح  
 القوم يذكر ويؤنث فيقال قام القوم وقامت القوم وكذا كل اسم جمع لا واحده من لفظه  
 نحو رط ونقر اه فقوله مؤنث أي على الاغلب لأنه ذهب إلى أنه جمع قائم والاصل تأنيثه اه  
 شهاب (قوله نسباً) أي في النسب لا في الدين (قوله ألا تتقون الله) أي فتركون عبادة  
 غيره (قوله من أجر) أي أجرة ومن زائدة في المفعول (قوله فاتقوا الله واطيعوا) تصدير  
 القصص الخمس بالحث على التقوى يدل على أن البعثة مقصورة على الدعاء إلى معرفة الحق  
 والطاعة فيما يقرب المدعو إلى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان  
 اختلفوا في بعض التفاريع مبرئين عن المطامع الدنيئة والاغراض الدنيوية اه (قوله كره  
 تأكيذا) وحسن التأكيذ كون الاول مرتباً على الرسالة والأمانة وكون الثاني مرتباً على عدم  
 سؤاله اجرامهم اه شيخنا وفي البيضاوي كرهنا للتأكيذ والتنبيه على دلالة كل واحد من  
 أمانته وحسن طمعه على وجوب طاعته فيما يدعوه إلى فكيف اذا اجتمعا اه (قوله قالوا  
 أنؤمن لك الخ) هذا من سخافة عقولهم وقصر رأيهم على حطام الدنيا حتى جعلوا اتباع المقلين  
 من الدنيا مانعاً من اتباعهم وجعلوا ايمانهم بما يدعوه إلى بهدلاً على بطلانه وأشاروا بذلك إلى  
 ان اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة اه بيضاوي وفي سورة هود وما  
 نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي اه (قوله وفي قراءة الخ) عادته أنه يشير بهذه  
 العبارة إلى كون القراءة سبعة وهذا الصنيع منه أمر أعلي فها هنا من غير الغالب فان هذه  
 القراءة لم يعقب من العشرة اه شيخنا (قوله جمع تابع) كشاهد وأشهد وأجمع تبع كبطل  
 وأبطال اه شيخنا (قوله مبتداً) أي وخبره الارذلون والجملة في محل نصب على الحال اه  
 شيخنا (قوله الارذلون) أي الاقلون جاهلوا ولا جمع الارذل على الصحة فانه بالغلبة صار جارياً  
 مجرى الاسم كالأكب والأكبر وقيل جمع أرذل جمع رذل كالكاب والكلب وكلب اه أبو  
 السعود (قوله السفلة) المراد بهم هنا فقراء الناس وضعفاؤهم وانما بادروا للاتباع قبل  
 الاغنياء لاستيلاء الرئاسة على الاغنياء وصعوبة الافة كالك منها والافقة عن الانقياد للغير  
 والفقير خلى من تلك الموانع فهو سريع الاجابة والانقياد وهذا غالب أحوال أهل الدنيا اه  
 قرطبي من سورة هود (قوله قال وما على) ما يحتمل أن تكون استفهامية وأن تكون تأكيدية



أي علم لي (بما كانوا يعملون  
 ان) ما (حسابهم الاعلى ربى)  
 فيجازيهم (لوتشعرون)  
 تعلمون ذلك ما عبتوهم (وما  
 أنا بطارد المؤمنين ان) ما (أنا  
 الانذير مبين) بين الانذار  
 (قالوا لئن تنه يا نوح) عما  
 تقول اننا (لنكونن من  
 المرجومين) بالحجارة أو بالشتم  
 (قال) نوح (رب ان قومي  
 كذبون فافتح بيني وبينهم  
 فقها) أي احكم (ونجني ومن  
 معي من المؤمنين) قال تعالى  
 (فأنجيناه ومن معه في الفلك  
 المشهون) المملوء من الناس  
 والحيوان والطير (ثم أغرقنا  
 بعد) أي بعد انجائهم  
 (الباقين) من قومه (ان في  
 ذلك لآية وما كان أكثرهم  
 مؤمنين وان ربك له العزيز  
 الرحيم كذبت عاد المرسلين  
 اذ قال لهم أخوهم هود  
 ألا تتقون اني لكم رسول أمين  
 فاتقوا الله وأطيعون وما  
 أسألكم عليه من اجران  
 ما (أجرى الاعلى رب العالمين  
 أتبنون

~~~~~  
 (الفاحشة في الذين آمنوا)  
 عائشة وصفوان (لهم عذاب  
 أليم) بالضرب (في الدنيا  
 والاخرة) بالنار لعبد الله بن  
 أبي خناسة (وانه يعلم) ان  
 عائشة وصفوان لم يزيئا  
 (وانتم لا تعلمون) ذلك (ولولا  
 فضل الله) من الله (عليكم

وقول الشارح أي علم لي اشارة الى الاحتمال الاول والى ان الاضافة على معنى اللام وهذه  
 الاستفهام انكارى فيرجع لمعنى النفي وفي المصنفين يجوز في ما وجهان أحدهما وهو الظاهر أنها  
 استفهامية في محل رفع بالابتداء وعلى خبرها والباء متعلقة به والثاني أنها نافية والباء متعلقة  
 بعلمى أيضا قاله الحوفي ويحتاج الى اخبر خبر ليسير الكلام به جملة اه (قوله أي علم لي)  
 أشار الى أن أصل علمى علم لي حذف تخفيفا أي وأي شئ علمى والمراد انتفاء علمه باخذ  
 أعمالهم لله واطلاعه على سرائرهم وبواطنهم اه كرخي وفي القرطبي قال وما علمى بما كانوا  
 يعملون كان زائدة والمعنى وما علمى بما يعملون أي لم أكلف العلم بأعمالهم انما كلفت أن أدعوهم  
 الى الايمان والاعتبار بالايمان لا بالحرف والصنائع وكانهم قالوا انما اتبعك هؤلاء الضعفاء  
 طمعاً في العزة والمال فقال اني لم أقف على باطن أمرهم وانما وقفت على ظواهرهم وقيل المعنى  
 أي لم أعلم أن الله يهديهم ويضلهم ويرشدهم ويغويهم ويوفقهم ويخذلهم ان حسابهم أي في  
 أعمالهم وايمانهم الاعلى ربى لوتشعرون اه (قوله ان حسابهم) أي حساب بواطنهم (قوله  
 ما عبتوهم) أي نسبتوهم للغيب (قوله وما أنا بطارد المؤمنين) رد لما أشعربه كلامهم من طلبهم  
 منه أن يطرد الضعفاء المؤمنين اه شيخنا وفي البيضاوى وما أنا بطارد المؤمنين جواب لما  
 أوهمه قولهم من استندعأ طردهم وتوقف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم هو المانع لهم  
 اه وقوله ان أنا الانذير مبين كالعلة له وفي القرطبي في سورة هود سألوه أن يطرد الاراذل الذين  
 آمنوا كما سألت قريش النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرد الموالى والفقراء حسماً تقدم في سورة  
 الانعام اه (قوله ان أنا الانذير مبين) أي ما أنا الا رسول مبعوث لانذار المكلفين وزجرهم  
 عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء أو من الاراذل فكيف يناسبني طرد الفقراء لاجل  
 اتباع الاعنياء أو ما أنا الا مبعوث لانذاركم بالرهان الواضح وقد فعلت وليس على استرضاء  
 بعضهم بطرد الاخرين اه أبو السعود (قوله قال رب ان قومي كذبون) انما قال هذا ظاهراً  
 لما يدعوا عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستحقاقهم به اه بيضاوى يعنى أن  
 قوله رب ان قومي كذبون لم يقله نوح افادة له تعالى بمضمون هذا الخبر ولا يكونه عالماً بمضمونه  
 لعلمه بانه تعالى عالم الغيب والشهادة ولكنه أراد به أني لا أدعوك عليهم لاجل تخويفهم أي اياي  
 بالرجم وامتحانهم اياي بقولهم وأتبعك الارذلون وانما أدعوا عليهم لاجلك ولاجل دينك لانهم  
 كذبوني في وحيك ورسالتك اه زاده (قوله ان قومي كذبون) أي صمموا على تكذبي  
 وأصر واعلم به بعد ما دعوتهم هذه اللازمة المتطاولة فلم يزداهم دعائى الافرار اه أبو السعود  
 (قوله فافتح بيني وبينهم فقها) أي احكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا أي أنزل العقوبة والهلاك  
 بهم بدليل قوله ونجني أي مما ينزل بهم وهذه حكاية اجمالية لدعائه المفصل في سورة نوح وفي  
 زاده فافتح بيني وبينهم فقها من الفتاحة أي الحكمة والفتاح الحكيم سعى به لقصه المغلق من  
 الامور اه والفتاحة بالضم والكسر كما في القاموس (قوله ومن معي من المؤمنين) وكانوا  
 ثمانين أربعون من الرجال وأربعون من النساء اه (قوله وما كان أكثرهم مؤمنين) أفهم  
 انه لو كان نصفهم مؤمنين لما أخذوا اه كرخي (قوله كذبت عاد المرسلين) عاد اسم قبيلة هود  
 سميت باسم أبيها الاعلى وكان من نسل سام بن نوح وقوله المرسلين في اطلاق الجمع على هود  
 ما تقدم اه شيخنا (قوله اذ قال لهم أخوهم) أي نسباً كما تقدم وكان هود ناجحاً جميل الصورة  
 يشبه آدم وعاش من العمر اربعمائة وأربعاً وستين سنة اه شيخنا (قوله أتبنون بكل ريع)



استفهام تقرير ربيع وتوبيخ ومحمل التوبيخ هو الجملة الحالية أي تعبتون وقوله وتخذون معطوف  
على تبينون وكذا قوله واذا بطشتم الخ فربما يعم على أمور ثلاثة فقول الشارح فاتقوا الله في ذلك  
أي المذكور من الأمور الثلاثة البناء والاتخاذ المذكور والتجبراه شيخنا وفي الكرخي واعلم  
أن اتخاذ الآنية العالية يدل على حب الدنيا واتخاذ المصانع يدل على حب البقاء والجارية  
تدل على حب التفرد بالعلو وهذه صفات الألوهية وهي بمنزلة الحصول للعبد اه (قوله بكل  
ربيع) الربيع بكسر الراء وقهها جمع ربيعة وهو في اللغة المكان المرتفع وقال أبو عبيدة هو  
الطريق اه من قبل هو الجبل اه مصباح وفي القاموس والربيع بالكسر والفتح المرتفع  
من الأرض أو كل طريق أو الطريق المنفرد في الجبل والجبل المرتفع الواحد بهاء  
وبالكسر الصومعة وبرج الحمام والتل العالي وبالفتح فضل كل شيء كربيع الهين والدقيق  
والبذر اه (قوله علماء للمارة) أي كالم في الارتفاع وفي البيضاوي آية علماء للمارة تعبتون  
بنيانها إذ كانوا يهتدون بالجوم في أسفارهم فلا يحتاجون إلى الأبراج الحمام أو بنيانها يجمعون  
إليه للبعث عن عربهم أو قصورا يفتخرون بها اه وفي أبي السعود تعبتون أي تجتمعون فيهم أي  
الآنية فتعبتون عن عربكم اه وفي المصباح عبت عشام من باب تعب لعب وعمل مالا فائدة فيه  
فهو عابث اه فقول الشارح وتسخرون عطف تفسير (قوله مصانع) جمع مصنعة بفتح الميم  
مع فتح النون أو ضمه ها وهي الحوض أو البركة فقوله مصانع أي حوضا ناو بر كما تجمعون فيها الماء  
فهو من قبيل الصهاريج اه شيخنا وفي المختار المصنعة بفتح الميم وضم النون أو فتحها كالخوض  
يجمع فيه ماء المطر والمصانع الحصون اه (قوله لعلمكم كانكم) فسر اهل بكان بدليل  
القرأة الشاذة كأنكم تخلدون لكن على هذا الصنيع لا يحسن التوبيخ على البناء المذكور  
لأنه مباح وبعضهم أبقاء على ظاهرها من الترجي أي راجين ومؤملين أن تخلدوا في الدنيا  
لأنكم لكم البعث والتوبيخ حينئذ ظاهر اه شيخنا وفي أبي السعود لعلمكم تخلدون أي راجين أن  
تخلدوا في الدنيا أو عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك تحكمون بنيانها اه وفي السمين ولعل  
هنا على بابها وقيل للتعليل ويؤيده قراءة عبد الله كي تخلدون وقيل للاستفهام قاله زيد بن  
علي وبه قال الكوفيون وقيل معناها التشبيه أي كأنكم تخلدون ويؤيده في مصحف أبي  
كأنكم تخلدون وقرئ كأنكم خالدون ولم أر من نص على أنها تكون للتشبيه اه (قوله  
تخلدون فيها) أي الدنيا والأرض (قوله واذا بطشتم الخ) البطش السطوة والاذبغف وقال  
ابن عباس إذا ضربتم بالسيف وقتلتم بالسيف فعلنتم فعل الجبارين اه زاده (قوله بما  
تعلمون) أي من أنواع العلم الحاصلة لكم ثم فصل هذا لاجمال بقوله أمدكم بأنعام الخ باعادة  
الفعل لزيادة التقرير فإن التفصيل بعد الاجمال والتفسير بعد الانهزام ادخل في ذلك اه أبو  
السعود وفي السمين قوله أمدكم بأنعام الخ فيه وجهان أحدهما أن الجملة الثانية بيانية للاولى  
وتفسير لها والثاني أن بأنعام يدل من قوله بما تعلمون باعادة العامل كقوله اتبعوا المرسلين  
اتبعوا من لا يسألكم أجرا قال الشيخ والا كثرون لا يجعلون هذا بدلا وانما يجعلونه تكريرا وانما  
يجعلون البدل باعادة العامل إذا كان العامل حرف جر من غير عادة متعلقة نحو مررت بزيد  
بأخيك ولا يقولون مررت بزيد مررت بأخيك على البدل اه (قوله اني أخاف عليكم) أي أن لم  
تقوموا بشكر هذه النعم فإن كفران النعمة مستتبعا للعقاب كما أن شكرها مستتبعا لزيادتها  
قال تعالى ائن شكرتم لازيدنكم الآية اه أبو السعود (قوله أم لم تكن من الواعظين) هذا

بكل ربيع) مكان مرتفع (آية)  
بناء علماء للمارة (تعبتون)  
عن عربكم وتسخرون منهم  
والجملة حال من ضمير تبينون  
(وتخذون مصانع) للماء  
تحت الأرض (لعلمكم) كأنكم  
(تخلدون) فيها لا تعوتون  
(واذا بطشتم) بضرب أو  
قتل (بطشتم جبارين) من  
غير رافة (فاتقوا الله) في ذلك  
(وأطيعون) فيما أمرتكم به  
(واتقوا الذي أمدكم)  
أنعم عليكم (بما تلهون  
أمدكم بأنعام وينسين  
وجنات) بساتين (وعيون)  
أنهار (اني أخاف عليكم  
عذاب يوم عظيم) في الدنيا  
والآخرة أن عصيتوني (قالوا  
سواء علينا) مستوعبنا  
(أو عظمت أم لم تكن من  
الواعظين) أصلا أي لا نرعى  
لو عظم

ورحمته) على من لم يقذف  
عائشة وصفوان (وأن الله  
رؤف رحيم) بالمومنين ثم  
نهاهم عن متابعة الشيطان  
فقال (يا أيها الذين آمنوا)  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن (لاتتبعوا خطوات  
الشيطان) تزيين الشيطان  
ووسوسته (ومن يتبع  
خطوات الشيطان) تزيين  
الشيطان ووسوسته (فانه  
أمر بالفحشاء) بالقيح من  
العمل والقول (والمنكر)







(ولا تطيعوا أمر المسرفين)  
 الذين يفسدون في الأرض)  
 بالمعاصي (ولا يصطون)  
 بطاعة الله (قالوا اغماقت  
 من المسرفين) الذين سهرروا  
 كثيرا حتى غلب على عقولهم  
 (ما أنت) أيضا (الابشر  
 مثلنا فأت بآية إن كنت  
 من الصادقين) في رسالتك  
 (قال هذه ناقة لهاشرب)  
 نصيب من الماء (ولكم  
 شرب يوم معلوم ولا تمسوها  
 بسوء فإخذكم عذاب يوم  
 عظيم) بعظم العذاب  
 (فمقروها) أي عقروها بعضهم  
 برضاهم (فأصبهوا نادمين)  
 على عقروها (فاخذهم  
 العذاب) الموعود به فهلكوا  
 (إن في ذلك لآية وما كان  
 أكثرهم مؤمنين وإن ربك  
 له العزيز الرحيم كذبت قوم  
 لوط المرسلين إذ قال لهم  
 أخوه -م لوط ألا تتقون إلى  
 لكم رسول أم -ين فاتقوا الله  
 واطيعوا وما أسألكم عليه  
 من آجر إن ما (أجرى إلا  
 على رب العالمين أتأتون  
 لمقاتلكم (عليكم) بكم  
 وباءكم ثم نزل في شأن  
 أبي بكر حين حلف أنه  
 لا ينفي علي ذوى قرابته  
 لقبيل ما خاضوا في أمر عائشة  
 يعني مسطعا وأصحابه فقال  
 (ولا تأتل) لا ينبغي أن يحلف  
 (أو لو الفضل منكم) بالبدل

بيونافي الجبال أطول أعمارهم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل قضاء أعمارهم اه وفي  
 الخطيب في سورة هود وكان الواحد منهم يعيش ثلثمائة سنة إلى ألف سنة وكذا كان قوم هود اه  
 (قوله ولا تطيعوا أمر المسرفين) فيه اسناد مجازي في النسبة لا بقاعية أي ولا تطيعوا المسرفين  
 في أمرهم اه شيخنا والمسرفون قال ابن عباس المراد بهم المشركون وقيل المراد بهم -م التسعة  
 الذين عقروا الناقة اه خازن (قوله الذين يفسدون في الأرض) وصف موضع لا صرفهم  
 لأن المراد بالاسراف هنا ليس معناه المعروف بل المراد به زيادة الفساد ولما كان قوله يفسدون  
 لا ينافي صلاحهم أحبا نأردفه بقوله ولا يصطون لبيان كمال افسادهم وأمرافهم فيه اه شهاب  
 (قوله ما أنت الابشر مثلنا) أي فكيف تدعى أنك رسول البنا اه شيخنا (قوله قال هذه ناقة)  
 أشار إليها بعد ما أخرجها الله من الحضرة بدعائه كما اقترحوها وعن أبي موسى الأشعري  
 رضى الله عنه قال رأيت مبركة فاذا هو سستون ذراعا في ستين ذراعا ثم وضاهم صالح بالمرين  
 الأول لها شرب الخ والثاني ولا تمسوها بسوء الخ اه زاده (قوله نصيب من الماء) أي تشرب  
 منه يوما وأنتم يوما لا تراحمكم ولا تراحمونها في يومها وفي يومها تشربون من لبنها اه شيخنا  
 (قوله فمقروها) أي يوم الثلاثاء فأخذهم العذاب يوم السبت بعدما جعل لهم عليه علامة وهو  
 أنهم في اليوم الأول من ثلاثة الميعاد وهو يوم الاربعاء قد اصفرت وجوههم ثم احمرت في الخميس  
 ثم اسودت في الجمعة اه شيخنا وفي القرطبي في سورة النمل وفي قول مقاتل وغيره انه خرج في  
 أبدانهم خارج مثل الحصص فكان في اليوم الأول احمر ثم صار من الغدا اصفر ثم صار في الثالث أسود  
 وكان عقرو الناقة يوم الاربعاء وهذا كهم يوم الاحد انقضت فيه تلك الدراجات وصاح عليهم  
 جبريل صيحة فأتوا بالامرين وكان ذلك ضحوة اه (قوله أي عقروها بعضهم) أي ضربها  
 بالسيف في ساقها بعضهم -م واسمه قدار وكان قصيرا دميما وكان ابن زنا اه شيخنا وفي  
 القرطبي قال السدي وغيره أوحى الله إلى صالح أن قومك سيعقرون ناقتك فقال لهم ذلك فقالوا  
 ما كالتفعل فقال لهم صالح انه سيولد في شهركم هذا غلام يعقروها ويكون هلاككم على يديه  
 فقالوا لا يولد في هذا الشهر ذكر الاقتلناه فولد لتسعة منهم في ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم -م ثم  
 للعاشرة أي أن يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك فكان ابن العاشر أزرقي احمر فذبت نباتا  
 سريعا فكان إذا مر بالنسعة فراه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء -م كانوا مثل هذا وغضب التسعة على  
 صالح لانه كان سببا لقتلهم أبناءهم فتمصبوا وتقاوا بالله أنبيئته وأهله فقالوا اخرج إلى  
 سفرو ويرى الناس سفرتنا فنكون في غار حتى إذا كان الليل وخرج صالح إلى معجده أتبعه  
 فقتلناه ثم قلنا ما شهد ناهلك أهله وأنا لصادقون فيه صدقون ويعلمون أنا قد خرجنا إلى سفرو  
 وكان صالح لا ينام معهم في القرية بل كان ينام في المسجد فإذا أصبح أتاهم فوعظهم -م فلما دخلوا  
 الغار أرادوا أن يخرجوا فسطع عليهم -م الغار فقتلهم -م فرأى ذلك ناس من كان قه اطاع على  
 ذلك فصاحوا في القرية يا عباد الله امارضى صالح أن امر بقتل أولادهم حتى قتلهم -م فاجتمع  
 أهل القرية على عقرو الناقة اه (قوله نادى علي عقروها) أي خوفهم أن يحل بهم -م  
 العذاب لا توبة اه بيضاوي أي لانه لا يناسب تفريع فأخذهم العذاب عليه ولان مجرد  
 الندم ليس توبة اه شهاب (قوله وما كان أكثرهم مؤمنين) في نفي الايمان عن أكثرهم  
 في هذا المرض ايماء بأنه لو آمن أكثرهم أو شطرهم لما أخذوا بالعذاب وأن قريشا اغماصوا  
 من مثله بركة من آمن منهم اه بيضاوي (قوله أخوه لوط) لم يكن لوط منهم في النسب واغما



الذكران من العالمين) أى من الناس (وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم) أى أقبالهن (بل أنتم قوم هادون) متجاوزون الحلال إلى الحرام (قالوا لئن لم تنته يا لوط) عن انكارك علينا (لنكونن من المخرجين) من بلدنا (قال) لوط (أنى لعنكم من القالين) المبتغين (رب نجني وأهلى مما يعملون) أى من عذابه (فجهناه وأهله أجمعين) (العجوز) امرأته (في الغابر بن) الباقيين أهل كنهها (ثم دمرنا الآخرين) أهل كنههم (وأمطرنا عليهم مطرا) بهارة من جله الأهلاك (فساء مطر المنذر بن) مطرهم (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذب أصحاب الآية) وفي قراءة بحذف الهمزة وإلقاء حركاتها على اللام وقع الماء

(والسعة) بالممال (أن يؤثروا) (أولى القرى) أن لا يؤثروا (لا يعطوا) أولا ينفقوا على ذوي القرابة وكان مطر بن خاتنه (والمساكين) وكان مسكينا (والمهاجرين في سبيل الله) في طاعة الله وكان مهاجريا (وليغفوا)

معى أخاهم باعتبار أنه كان ساكنها وأوراهم في قريتهم اه شيخنا وفي الخطيب اذ قال لهم أخوهم لوط أى أخوهم في البلد لا في الدين ولا في النسب لانه ابن أخى إبراهيم عليهما السلام وهم ما من بلاد المشرق من أرض بابل وكان له عسر بالآخرة لا اختياره لمجاورتهم ومناسبتهم بمصاهرتهم وإقامته بينهم في مد يدهم مد يد عديده وصنن عديده وإتيانه بالاولاد من نسايتهم مع موافقته لهم في أنه قروي اه (قوله الذكران) جمع ذكر وفي المختار الذكور ضد الانثى ووجهه ذكر وذكور ذكران وذكاره كعبارة اه وقوله من العالمين حال (قوله أى أقبالهن) تفسير لما في قوله ما خلق لكم ومعنى خلق أصله كما قرئ به أى أحل وأباح اه شيخنا (قوله متجاوزون الحلال إلى الحرام) أى لان معنى العادى المتعدى في ظلمه المتجاوز فيه الحد فالمراد اما المتجاوز في الشهوة بقربة المقام أو في المعاصى مطلقا ويدخل فيه ما سبق له الكلام فتعلقه عليهم ما قدر لكنه اما خاص أو عام اه شهاب (قوله من بلدنا) في نسخة قريتنا (قوله من القالين) متعلق بعذر ذوف أى لقال من القالين وذلك المحذوف خبر ان ومن القالين صفتهم ولعلكم متعلق بالخبر المحذوف ولو جعل من القالين خبر ان لعل القالين في لعلكم فيفضى الى تقديم معمول الصلة على الموصول وهو ال مع أنه لا يجوز اه زاده وفي المصباح وقلت الرجل اقلبه من باب رمى قلبى بالكسر والقصر وقد عداذا البغضة ومن باب تعب لغة اه والقليل ابلغ البغض وعبرة الكشف القلى البغض الشديد كانه يلقى الفؤاد اه (قوله وأهله) أى بنيه وامراته المؤمنة (قوله الباقيين) أى في العذاب وعبرة الخطيب ثم استثنى من أهل بيته قوله العجوزا وهى امرأته كائنه في حكم الغابر بن أى المالكين الذين تلهمهم الغيرة بما يكون من الداهية فانتالم نجها لقضاء ثنائها في الأزل لكونها لم تتابعه في الدين ولم تخرج منه وكانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل انها خرجت فاصابها هجر في الطريق فأهلكها فان قيل قوله في الغابر بن صفة لها كانه قيل العجوزا في الغابر بن غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تجميعهم أحيب بان معناه الا عجزا مقدر اغبورها أو في حكمهم كما مرر الإشارة اليه اه وفي المصباح غير غبور من باب قعد بقى وقد يستعمل فيما مضى أيضا فيكون من الاضداد وقال الزبيدي غير غبور امكت وفي لغة بالمهملة للماضى وبالمهملة للباقي وغير الشئ وزان سكر بقيقته اه (قوله أهل كنههم) أى بقلب قراهم عليهم وجعل أعلاها سافلها وقوله وأمطرنا عليهم أى على من كان منهم ذلك الوقت خارج القرى لسفر أو غيره اه شيخنا (قوله مطرهم) هذا هو المخصوص بالذم اه (قوله كذب أصحاب الآية) قد وقع لفظ الآية في القرآن أربع مرات في المحرور فى ق وما هنا وفي ص والاولان بال والجر لا غير والآخران بقرآن بال وبالجر وبالتصرف الذى قاله الشارح هنا مع فتح التاء مع أن الكل مجرورات باضافة لفظ أصحاب اليها اه شيخنا (قوله بحذف الهمزة) أى الثانية التى هى من بنية الكلمة التى هى آية وقوله على اللام أى لام التعريف وأما الهمزة الاولى فقد حذفت للاستعانة عنها بتهريك اللام لانها همزة وصل لا تدخل الاعلى الساكن كما يؤخذ من القرطبي وقوله وقع الماء في نسخة وقع التاء وهى أوضح وهذا الفتح نائب عن المكسر لان اللفظ مجرور بالاضافة ومنع من الصرف للعلمة والتأنيث باعتبار البقية ان كان هذا اللفظ عربيا وللعلمة والهمزة ان كان أعجميا اه شيخنا (قوله وإلقاء حركاتها على اللام الخ) هذا المصنف يقتضى أن اللام الموجودة لام التعريف وحيد لا يصح قوله وقع الماء اذ الاسم المقرون بال سواء كانت معرفة أو غيرها مجررا بالكسرة سواء وقع فيه نقل أو لا وبعضه موجه



هي غبضة شجر قرب مدين  
(المرسلين اذ قال لهم شعيب)  
لم يقل اخوهم لانه لم يكن  
منهم (الانتقون اني لكم  
رسول امين فاتقوا الله  
واطيعون وما اسألكم عليه  
من اجر ان) ما (اجري الا  
على رب العالمين او فوالكيل)  
اقرو (ولا تكونوا من  
المخسرين) الناقصين (وزنوا  
بالقسط اس المستقيم) الميزان  
السوى (ولا تبغوا الناس  
اشياءهم) لا تنقصوهم من  
حقهم شيئا (ولا تمنوا في  
الارض مفسدين) بالقتل  
وغيره من عني بكسر المثناة  
افسدو مفسدين حال مؤكدة  
لمنى عاملها (واتقوا الذي  
خلقكم والجيلة) الخليفة  
(الاولين قالوا انما انت من  
المسخرين

بتركوا (وايصفوا) يتجاوزوا  
(الاتعبون ان يظفروا الله لكم)  
الانحب بالابا بكر ان يفر الله  
لك (والله غفور) متجاوز  
(رحيم) لمن تاب فقال  
ابوبكر بلى احب بارب  
فالطف بقرابته واحسن  
اليهم بعد ما نزلت هذه  
الآية ثم نزل في شأن عبد الله  
ابن ابي واخيه لذين خاضوا  
في امر عائشة وصفوان  
فقال (ان الذين يرمون)  
بالزنا (المحصنات) الحرائر  
(الغافلات) عن الزنا اللغات

فتح المساء بان الاسم بوزن ليله فاللام من بنية الكلمة ولا نقل بل حركة اللام اصلية بغيره بالفحة  
حيث نطاهر وهذا الظاهر اه شيخنا وفي الشهاب مانصه وقد استشكل هذه القراءة ابو  
على الفارسي وغيره بانه لا وجه للفتح لان نقل حركة الهززة لا يقتضي تغيير الاعراب من الكسر  
الى الفتح واجب بان اليكة على هذه القراءة اسم البلدة وهي غير مصروفة للعلمية والتانيث واللام  
فيها جزء من الكلمة لا المعرفة لانها توجب الصرف فقول المصنف انها على النقل غير صحيح  
وبهذا اندفع ما قاله النصارى فانهم نسبوا هذه القراءة الى التهريف اه ملخصا وقد اطال السمين  
في توجيه هذه القراءة جدا ورجع الى ما سمعته ونصه قرا نافع وابن كثير وابن عامر ليكة بلام  
واحدة وفتح التاء جعلوه اسمها غير معروف بال مصنافا اليه اصحاب هندا وفي ص خاصة والباقيون  
اليكة معرفا بال موافقة لما اجمع عليه في الجروفي ق وقد اضطربت اقوال الناس في القراءة  
الاولى وتجرأ بعضهم على قارئها وسأذكر لك من ذلك طرفا فوجهها على ما قال ابو عبيد ان  
ليكة اسم للقرية التي كانوا فيها والايكة اسم للبلاد كلها فصار الفرق بينهم ما شيع اعيان ليكة  
وبكة ورايتهم مع هذا في الذي يقال انه مصنف الامام مصنف عثمان مفترقات فوجدت التي  
في الجرو والتي في ق الايكة ووجدت التي في الشعراء والتي في ص ليكة ثم اجتمعت عليهما  
مصاحف الامصار بعد وقرأ اهل المدينة على هذا اللفظ الذي قصصنا في غير الف ولام اه  
ما قاله ابو عبيد قال الشيخ شهاب الدين ابوشامة بعد ما نقلته عنه هذه عبارته اه وفي القاموس  
اليكة اسم قرية اصحاب الجرو وبها قرا نافع وابن كثير وابن عامر وانكار الزمخشري كونها  
اسم القرية غير جيد اه (قوله هي غبضة شجر) أي مكان فيه شجر متجمع وملتب بعضه على  
بعض وكان شجرهم الدوم فكل مكان كذلك يقال له غبضة بفتح الغين المهمة وبالضاد المهمة  
اه شيخنا (قوله قرب مدين) وهي قرية شعيب سميت باسم بانيها مدين بن ابراهيم وبينها وبين  
مصر مسيرة ثمانية ايام اه شيخنا (قوله اذ قال لهم شعيب الخ) قد اُرسِل شعيب عليه السلام  
لهم ولاهل مدين التي هي قرينته لكن اهل مدين اهل الكوا بالصيحة واصحاب الايكة اهل الكوا  
بعذاب يوم الظلة اه شيخنا وفي القرطبي قال قتادة بعث الله شعيبا الى امتين اصحاب الايكة  
واهل مدين فاهلك الله اصحاب الايكة بالظلة واما اهل مدين فصاح بهم جبريل صيحة فهلكوا  
اجميين اه (قوله لانه لم يكن منهم) أي وان كان من اهل قرية مدين كما تقدم في قوله والى  
مدين اخاهم شعيب اه شيخنا (قوله الناقصين) أي لحقوق الناس (قوله ولا تبغوا الناس  
اشياءهم) وكان من جملة نجسهم اسم بقصون الدراهم والدنانير فهذه من عطف العام على  
الخاص اه شيخنا (قوله بالقتل وغيره) كقطع الطريق (قوله من عني بكسر المثناة) في المختار  
عنا في الارض افسدو بابه مما وعى بالكسر عثوا ايضا وعى بفتحين بوزن فتى قال الله تعالى  
ولا تمنوا في الارض مفسدين قلت قال الازهرى القراء كلهم متفقون على فتح التاء دل على ان  
القرآن نزل باللغة الثانية اه وفي القاموس عني كسرى ورمى اه (قوله لمنى عاملها)  
أي وأما اللفظ ما يختلف اه (قوله الخليفة) بمعنى الخلائق والامم وقوله الاولين أي الماضين  
كقوم لوط وفي الخطيب واتقوا الذي خلقكم أي من نطفة واعداءكم امون شئ عليه وأشار الى  
ضعفهم وقوة من كان قبلهم بقوله والجيلة أي الجباة والامم الاولين الذين كانوا على خلقه  
وطبيعة عظيمة كانوا الجبال قوة وسلاية لاسيما قوم هود الذين بلغت بهم الشدة حتى قالوا من  
اشد منا قوة وقد اخذهم الله تعالى اخذ عزيز مقتدر اه وفي السمين العامة على كسر الجيم والباء



وما أنت إلا بشر مثلهما وإن  
خففه من الثقلة واحمها  
مخذوف أي أنه (تظنك  
من الكاذبين فأسقط علينا  
كسفا) يسكون السنين وفحصها  
قطعة (من السماء أن كنت  
من الصادقين) في رسالتك  
(قال ربني أعلم بما تعملون)  
فيجازيكم به (فكذبوه  
فأخذهم عذاب يوم الظلة)  
هي مهابة أظلمهم به - دحر  
شديد أصابهم فامطرت  
عليهم نارا فاحترقوا (أنه كان  
عذاب يوم عظيم أن في ذلك  
لاية وما كان أكثرهم مؤمنين  
وإن ربك له العزيز الرحيم  
وأنه) أي القرآن (لتنزيل  
رب العالمين نزل به الروح  
الأمين) جبريل

**المؤمنات** المصدقات  
بتوحيده الله يعني عائشة  
(أمنوا) عذبوا (في الدنيا)  
بالجاء (والآخرة) بالنار  
يعني عبد الله بن أبي (ولهم  
عذاب عظيم) شديد أشد  
عما يكون في الدنيا يعني  
عبد الله بن أبي وأصحابه  
(يوم) وهو يوم القيامة  
(تشهد عليهم) على عبد الله  
بن أبي وأصحابه (السنتم)  
عما قالوا (وايديهم وأرجلهم  
عما كانوا يعملون) في الدنيا  
(يومئذ) يوم القيامة  
(يوفهم الله دينهم الحق)  
يوفرهم الله جزاء أعمالهم  
بالحال (ويعلمون أن الله)

وتشديد اللام وأبو حصين والاعمش والحسن بضمهم ما وشد اللام والسلي بفتح الجيم أو كسرهما  
مع سكون الباء وهذه لغات في هذه السكامة ومعناه الخلق المتمدن القليظ مأخوذ من الجبل اه  
(قوله وما أنت إلا بشر مثلهما) أتوبالواو للدلالة على أنه جامع بين وصفين منافيين للرسالة مباينة  
في تكذيبه اه بيضاوي والوصفان هما كونه من المشركين وكونه بشرا اه زكريا يعني أن كلا  
منهما كاف فكيف إذا اجتمع ما وقد مر أن تركها لأنه استثناف للتعليل أوتأ كد اه شهاب  
وفي السنين وما أنت إلا بشر مثلهما جاء في قصة هود ما أنت بغير وأوهنا وما أنت بالواو فقال  
المنحشري إذا دخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما المخالف للرسالة عندهم التمهيد والبشرية  
وإن الرسول لا يجوز أن يكون مسجورا ولا بشرا وإذا تركت الواو فلم يقصد إلا معنى واحد  
فهو كونه مسهرا ثم أكد بكونه بشرا اه (قوله أي أنه نظنك) قدره غيره أي أنا نظنك وهو  
أنسب (قوله قطعة) هذا على السكون وعلى الفتح قطعة أي قطع عذاب من السماء وفي القرطبي  
وقال أبو عبيدة الكسيف جمع كسفة مثل سدرة وقراء السلي وحفص كسفا جمع كسفة أيضا  
وهي القطعة والجانب مثل كسرة وكسرو وقال الجوهري الكسفة القطعة من الشيء يقال  
أعطاني كسفة من ثوبك أي قطعة ويقال الكسف والكسفة واحد وقال الأخفش من قرأ  
كسفا من السماء جعله واحدا ومن قرأ كسفا جعله جمعا اه (قوله أعلم بما تعملون) أي  
وبعدائه المنزل عليكم مما أوحى لكم عليه في وقته المقدر له لا محالة اه بيضاوي (قوله فكذبوه)  
أي استمروا على تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) أضيف إلى اليوم لا إلى الإشارة إلى أن عذاب  
ذلك اليوم لم يكن قاصرا عليهم بل حل بهم فيه عذاب آخر غير الذي نزل منها اه شيخنا وفي  
القرطبي وروى عن ابن عباس وغيره أيضا أن الله تعالى فزع عليهم بابا من أبواب جهنم وأرسل  
عليهم هدة وحرا شديدا فأخذوا أنفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فأنصبت لهم الحر  
فخرجوا هرا بيا فأرسل الله تعالى مهابة فأظلمهم فوجدوا لله باردا وروحا وريح مطيعة فنادى  
بعضهم بعضا فلما اجتمعوا تحت السحابة ألهم الله عليهم نارا ورجفت بهم الأرض فاحترقوا كما  
يحترق الجراد المقل فصاروا رمادا فذلك قوله تعالى فأصهبوا في دارهم جائع كائن لم يغنوا فيها  
اه (قوله أصابهم) أي سبعة أيام فشق عليهم شدته فكانوا يدخلون تحت الأرض فيزدادوا حرا  
فخرجوا إلى الصحراء فماتتهم هذه المهابة فيهاريج لينت بارد فاجتمة وانحتم فامطرت عليهم نارا  
فاحترقوا وصاروا رمادا وهذا العذاب الذي حل بهم هو الذي طلبوه تكما بشعب وتعتاب قولهم  
فأسقط علينا كسفا من السماء اه شيخنا (قوله عظيم) أي عظيم عذابه (قوله أن في ذلك لاية  
الح) هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسامية لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وتهديد الكاذبين له اه بيضاوي وفي القرطبي وإنما كان جواب هؤلاء الرسل واحدا على  
صيغة واحدة لأنهم متفقون على الأمر بالتقوى والطاعة والاختصاص في العبادة والامتناع من  
أخذ الاجر على تبليغ الرسالة اه (قوله وأنه لتنزىل رب العالمين) أي فليس بشعر ولا أساطير  
الاولين ولا غير ذلك مما قالوه فيه وقوله نزل به الخ دليل على هذه الدعوى وكذا قوله وأنه لنزىل  
رب الاولين وقوله أولم يكن لهم آية الخ اه شيخنا وعجالة البيضاوي وأنه لتنزىل رب العالمين  
هذا تقرير للحقيقة تلك القصص وتنبه على عجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان  
الاخبار عنها ممن لم يعلمها لا يكون إلا وحيا من الله تعالى اه (قوله نزل به) أي ملتبس به فهو في  
موضع الحال كما تقول خرج زيد بئيبا ومنه قوله تعالى وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به أي



(على قلبك لتكون من  
المندرين بلسان عربي مبين)  
بين وفي قراءة بتشديد نزل  
ونصب الروح والفاعل الله  
(وأنه) أي ذكر القرآن المنزل  
على محمد (أفي زبر) كتب  
(الاولين) كالتوراة والانجيل  
(أولم يكن لهم) كفار مكة  
(آية) على ذلك (أن يعلمه  
علماء بني اسرائيل) كعبد  
الله بن سلام وأصحابه من  
آمنوا فأنهم يخبرون بذلك  
ويكن بالهتانية ونصب  
آية والفوقانية ورفع آية (ولو  
نزلنا على بعض الأنبياء)  
جمع أعجم (فقرأ عليهم)  
كفار مكة (ما كانوا بمؤمنين)  
يعني أن ما قال الله في الدنيا  
(هو الحق المبين) ونزل  
فيهم أيضا (الخبثات) من  
القول والفعل (للخبثين)  
من الرجال والنساء ويقال  
بهم تليق (والخبثون) من  
الرجال والنساء (للخبثات)  
من القول والفعل يتبعون  
ويقال بهم تليق ويقال  
الخبثات من النساء حنة  
بنف جش الاسدية التي  
خاضت في أمر عائشة للخبثين  
من الرجال عبد الله بن أبي  
وأصحابه وحسان بن ثابت  
تشبه والخبثون من الرجال  
عبد الله بن أبي وأصحابه  
للخبثات من النساء اللاتي  
خضن في أمر عائشة تشبه  
(والطيات) من القول

دخلوا كافرين وخرجوا كافرين لم يرد أنهم دخلوا بشئ يحملونه معهم إنما أراد أنهم دخلوا على  
حال وخرجوا على تلك الحال اه كرخي (قوله على قلبك) ان ار يدبه الروح فظاهر وان ار يد  
به العضو فتخصيصه لان المعاني الروحانية انما تنزل اولاً على الروح ثم تنقل منه الى القلب لما  
بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ فتفتش بها المخيلة والروح الامين جبريل عليه  
السلام فانه أمين الله على وحيه اه يضاهي وفي الكرخي قوله على قلبك خصه بالذكور وهو انما  
انزل عليه ايؤكد ان ذلك المنزل محفوظ والرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغير ولان القلب  
هو المخاطب في الحقيقة لانه موضع التمييز والاختيار واما سائر الاعضاء فمخزونة له ويدل على ذلك  
القرآن والحديث والمعقول اما القرآن فقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب واما  
الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت  
افسد الجسد كله الا وهي القلب واما المعقول فان القلب اذا غشي عليه وقطع سائر الاعضاء لم  
يحصل له شعور واذا افاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الآفات اه (قوله بلسان)  
يجوز ان يتعلق بالمندرين أي لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان العربي وهم هود وصالح  
وشعيب وامم عيل صلى الله عليهم وسلم ويجوز ان يتعلق بنزل أي نزل باللسان العربي لتندرب به لانه  
لو نزل بالاعجمي لقالوا لم نزل عليه ما لا نفهمه وجوز أبو البقاء ان يكون بدلاً من به بأعادة  
العامل قال أي نزل بلسان عربي أي برسالة أولغة اه مبن وعبارة ابي السعد ودبالغة العربية  
(قوله وفي قراءة) أي سمعية (قوله وأنه) أي ذكر القرآن الخ لما كان طاهر النظم يدل على ان  
القرآن نفسه مثبت في سائر الكتب وظاهر انه ليس كذلك اجماعاً الى تقدير المضاف أي ذكر  
القرآن وانزاله على النبي المبعوث في آخر الزمان أو اصول معانيه مثبتة في كتبهم على معنى  
انه تعالى أخبر في كتبهم عن القرآن وانزاله في آخر الزمان وأنه تعالى بين اصول معانيه في كتبهم  
اه زاده وفيه اشارة الى رد ما نقل عن أبي حنيفة من جواز القراءة بالعربية في الصلاة  
والاحتجاج له بهذه الآية لانه مسمى ما في زبر الاول قرآنا وهو معناه لا لفظه وقد قيل ان الصحيح  
من مذهبه ان القرآن هو النظم والمعنى معاه اه شهاب (قوله أي ذكر القرآن) المراد بذكره  
نعتة والتحديث والاخبار عنه بأنه ينزل على محمد وبأنه من عند الله وأنه صدق وحق فهذا  
الاخبار موجود في كتب الاولين اه شيخنا (قوله أولم يكن لهم آية) استفهام توبيخ وتقرير مع  
وقوله على ذلك أي على ان ذكره والاخبار عنه بالحقيقة كاش في كتب الاولين وقوله ان يعلمه أي  
ما ذكر من ذكر القرآن أي الاخبار عنه بما تقدم اه شيخنا (قوله وأصحابه) كانوا أربعة غيره  
أسد وأسيد وثعلبة وابن يامين فهؤلاء الخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم اه شيخنا  
(قوله فانهم يخبرون بذلك) أي بان ذكره والحديث عنه بما تقدم كاش في كتبهم (قوله ونصب  
آية) على انه خبر يمكن مقدم واممها ان يعلمه الخ وقوله ورفع آية أي على انه اسمها وخبرها لهم وان  
يعلمه الخ يدل من اسمها أو على انه فاعل لها وهي تامة ولهم حال وان يعلمه الخ يدل من الفاعل  
اه شيخنا ولا يجوز ان يكون آية اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة والخبر  
معرفة وقد نص بعضهم على انه ضرورة اه من السمين (قوله على بعض الأعجمين الخ) أي مع  
انه أي الأعجمي لايتهم باكتسابه أصلاً ولا باختراعه لفقده الفصاحة فيه ولا يكون ليس لغة اه  
شيخنا (قوله جمع أعجم) فيه انه وصف على وزن افعل في المذكر وعلى وزن فعلا في المثنى وشرط  
الجمع بالياء والنون ان لا يكون الوصف كذلك واجيب بأنه جمع أعجمي بيان النسب وحذف



انفة من اتباعه (كذلك) أي  
مثل ادخالنا التكذيب به  
بقراءة الاصحى (سأكناه)  
ادخلنا التكذيب (في قلوب  
المجرمين) أي كفار مكة  
بقراءة النبي (لا يؤمنون به  
حتى يروا العذاب الاليم  
فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون  
فيقولوا هل نحن منظرون)  
لنؤمن فيقال لهم لا قالوا مني  
هذا العذاب قال تعالى  
(أفبعذابنا يستهولون  
والفعل (للطيبين) من  
الرجال والنساء يقال بهم تليق  
(والطيبون) من الرجال  
والنساء (للطيبات) من  
القول والفعل يتبعون ويقال  
بهم تليق ويقال والطيبات  
من النساء يعني عائشة  
للطيبين من الرجال يعني  
النبي صلى الله عليه وسلم  
تشبه والطيبون من الرجال  
يعني النبي صلى الله عليه وسلم  
للطيبات يعني عائشة تشبه  
(أوائل) عائشة وصفوان  
(مبرؤن مما يقولون) عليهم  
من القرية (لهم مفرة)  
لديهم في الدنيا (ورزق  
كريم) في الجنة يقول إذا أتى  
على الرجل والمرأة ثناء حسنا  
وكانا أهلا لذلك صدق به  
عليهما ويقول من سمعهما  
كذلك وإذا أتى على الرجل  
والمرأة الخبيثين ثناء سيئا  
وكانا أهلا له صدق به عليهما  
ويقول من سمعهما كذلك

تخفيفا كما شعر بين في أشد مري فقوله جمع العجم أي مخفف العجمي أه شيخنا لكن هنا  
الشرط انما هو رأي البصريين واما الكوفيون فيحيزون جمع افعل فعلا جمع المذكر السالم فعلى  
هـ ذا يكون كلام الشارح على ظاهره وفي السمين قوله على بعض الاصحى قال صاحب التحرير  
الاصحى جمع العجمي ولولا هذا التقدير لم يحز أن يجمع جمع سلامة قلت وكان سبب منع جمعه انه  
من باب افعل فعلا كما حرازه والبصريون لا يحيزون جمعه جمع سلامة الا ضرورة وقد جعله ابن  
عطية جمع العجم فقال الاصحى جمع العجم وهو الذي لا يفصح وان كان عربي النسب يقال له  
عجم والاصحى هـ والذي نسبته في العجم وان كان فصيح اللسان وقال الزمخشري الاصحى الذي  
لا يفصح وفي لسانه عجمة أو استعجم والاصحى مثله الا ان فيه زيادة بالنسب توكيد اقلت  
وقد تقدم نحو من هذا في سورة الفل اه (قوله انفة من اتباعه) في المصباح انف من الشيء  
انفا من باب تعب والاسم الانفة مثل قصبة أي استنكف وهو الاستكبار وانف منه تنزه عنه اه  
(قوله كذلك) معمول لسأكناه والضمير في سأكناه للقرآن على حذف المضاف أي سلكنا  
تكذيبه أي التكذيب به بقراءة النبي مثل ادخالنا التكذيب به في قلوبهم بقراءة الاصحى وفيه  
ان الاصحى لم يقرأ ولم ينزل عليه والجملة الشرطية وهي قوله ولو نزلناه الخ لا تستلزم الوقوع اه  
شيخنا (قوله أي مثل ادخالنا التكذيب) أي في قلوبهم وقوله بقراءة الاصحى أي ملتبساً بقراءة  
الخ وكذا يقال في قوله بقراءة النبي (قوله لا يؤمنون به) الجملة مستأنفة أو حال من النساء في  
سأكناه أو من المجرمين وقوله حتى يروا العذاب الاليم مقدم من تأخير واصل الكلام حتى  
يأتيهم العذاب بغتة وهم لا يشعرون فيرونه فيقولوا هل نحن منظرون أي مؤخرون عن  
الاهلاك ولو طرفة عين لنؤمن فيقال لهم لا أي لا تأخير ولا مهال اه شيخنا وفي زاده على  
البيضاوي قوله فيأتيهم بغتة معطوف على يروا وقوله فيقولوا معطوف على يأتيهم وظاهر النظم  
يدل على ان مفاجأة العذاب واقعة عقير رؤيته ويكون سؤال الانظار واقعا عقب مفاجأة  
وليس كذلك بل الذي يقع اولاهو مفاجأة ثم الرؤية ثم سؤال الانظار فوجب ان لا تكون الفاء  
لترتيب الزماني بل للترتيب الربي كما في الكشاف بان يكون المعنى لا يؤمنون بالقرآن حتى يروا  
العذاب الاليم فاهوا أشد من رؤيته وهو لحوقه بهم مفاجأة فاهوا أشد منه وهو سؤالهم الانظار  
مع القطع بامتناعه اه وفي السمين قال الزمخشري فان قلت ما معنى التعقيب في قوله فيأتيهم  
قلت ليس التعقيب في الوجود بل المعنى ترتيبا في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى  
تكون رؤيتهم العذاب فاهوا أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فاهوا أشد منه وهو سؤالهم  
النظرة مع القطع بامتناعها ومثال ذلك أن تقول ان أسأت مقتل الصالحون فقتل الله فانك  
لا تقصد أن مقت الله بعد مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسي اه  
(قوله هل نحن منظرون) استفهام نحسر وطمع في الحال وهو امها لهم بعد مجيء العذاب  
اه شيخنا (قوله قالوا مني هذا العذاب) أي استهولوه تكبهم في اخباره به على حد قوله  
تعالى ويستهلونك بالعذاب الايات اه شيخنا وقالوا أيضا فأمطر علينا حجارة من السماء  
أوائلنا بعذاب الليم اه بيضاوي (قوله أفبعذابنا يستهولون) استفهام توبيخ وتوهم بهم  
حيث استهولوا ما فيه ضررهم وحفف انفسهم اه شيخنا والفاء للمطف على مقدر يقتضيه  
المقلم أي يكون حالهم كما ذكر من طلب الانظار عند نزول العذاب الاليم فيستهلون بعذابنا  
وبينهم ما من التناهي ما لا يخفى على أحد أو يغفلون عن ذلك مع تحققة وتقرر فيستهلون الخ



وأما قدم الجار والمجرور فلا بد أن نصب إلا نكار والتوبيخ كون المستعمل به عذابه تعالى  
مع ما فيه من رعاية الفواصل اه أبو السعود (قوله أفرأيت) معطوف على فيقولوا وما بينهم ما  
اعتراض وقوله ما كانوا يعدون تنازعاً رأيت يطلبه مفعولاً أول وجاءهم يطلبه فاعلاً فاعملنا  
الأول وأظهرنا في الثاني ضميراً يعود عليه أي ثم جاءهم هو أي الذي كانوا يعدونه وجلة ما أغنى  
عنهم الخ في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني رأيت اه شيخنا وفي السهم قوله أفرأيت  
أن متعناهم الخ التامعاً على رأيت وقوله ما كانوا يعدون مفعول أول وجلة ما أغنى عنهم في محل  
المفعول الثاني وحواب الشرط محذوف بقدر من معنى المفعول الثاني تقديره لم يغن عنهم  
تتعهم أي لم ينفعهم وقام هذا الأعراب تقدم في سورة الانعام مبسوطاً في قوله قل أأنت كم أناكم  
عذاب الله الخ اه وعبارة الكرخي قوله أخبرني وإذا كانت بمعنى أخبرني تعدت إلى مفعولين  
أحدهما مفرد والآخر جملة استفهامية غالباً اه وقد تنازع أفرأيت وجاءهم في قوله ما كانوا  
يعدون فإن أعانت الثاني وهو جاءهم رفعت به ما كانوا فاعلاً به ومفعول رأيت الأول ضميره  
ولكنه حذف والمفعول الثاني هو الجملة الاستفهامية في قوله ما أغنى عنهم ولا بد من رابط بين  
هذه الجملة وبين المفعول الأول المحذوف وهو مقدر تقديره أفرأيت ما كانوا يعدونه وأضمرت  
في جاءهم ضميره فاعلاً به والجملة الاستفهامية مفعول ثان أيضاً والمائدة مدر على ما تقرر  
في الوجه قبله والشرط معترض وهو محذوف وهذا كله مفهوم مما تقدم في سورة الانعام وأما  
ذكرته هنا لأنه تقدير عمر يحتاج إلى تأويل وحسن صناعة وهذا كله أغنى عن قولنا أن  
ما استفهامية ولا يضرن تفسيرهما بالنفي وإن الاستفهام قد يراد بمعنى النفي وأما إذا جعلتها  
نافية حرفاً كما قاله أبو البقاء فلا يتأتى ذلك لأن مفعول رأيت الثاني لا يكون إلا جملة استفهامية  
كما تقرر غير مرة اه سمين (قوله ما كانوا يعدون) أي به وما اسم موصول (قوله استفهامية)  
أي استفهام إنكار كما أشار له بقوله أي لم يغن فهو ذامسا وفي المعنى لقول بعضهم إنها نافية وهي  
على صريح الشارح مفعول مقدر لا غنى وقوله ما كانوا يعدونه فاعل بأغنى وما مصدرية أي  
تتعهم أو كونهم متعهم اه شيخنا وفي أبي السعود ما أغنى عنهم أي شيء أو أي اغناء أغنى عنهم  
ما كانوا يعدون أي كونهم متعهم ذلك التامع على أن ما مصدرية أو ما كانوا يعدون  
به من متاع الحياة الدنيا على أنها موصولة حذف عائده أو أيا ما كان فالاستفهام لا نكار والنفي  
وقيل ما نافية أي لم يغن عنهم متعهم المتناول في دفع العذاب وتخفيفه اه (قوله من قرية)  
من زائدة في المفعول (قوله اللهم منذرون) يجوز أن تكون الجملة صفة لقرية وأن تكون  
حالا منها وسوغ ذلك سبق النفي وقال الزمخشري فإن قلت كيف تركت الواو من الجملة بعد لا  
ولم تترك منها في قوله وما أهله كننا من قرية الأولى كتاب معلوم قلت الأصل ترك الواو لأن الجملة  
صفة لقرية وإذا زيدت قلنا كيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سبعة وثامنهم كائهم اه سمين  
(قوله ذكرى) علة لمنذرون أي تنذره لاجل تذكيرهم العواقب وفي الكرخي قوله تنذر  
أهلها ذكرى أشار إلى أن ذكرى في موضع المفعول لاجله وبه مرجح أبو البقاء وجوز كونه خبر  
مبتدأ محذوف أي هذه ذكرى والجملة اعتراضية اه (قوله وما كنا ظالمين) أي ليس من شأننا  
الظلم أو المعنى استناظرنا في أهلاكم أي لا يصدر عنا مقتضى الحكمة ما هو في صورة الظلم لو  
صدر من غيرنا بل إنهم أحدا قبل إنذاره أو بان نعاقب من لم يذنب اه شهاب (قوله ردا  
لقول المشركين) مفعول القول محذوف من عبارة وصرح به غير ما في قوله سم أن الشياطين

أفرأيت) أخبرني (ان)  
متعناهم سمين ثم جاءهم  
ما كانوا يعدون) من  
العذاب (ما) استفهامية  
بمعنى أي شيء (أغنى عنهم  
ما كانوا يعدون) في رفع  
العذاب أو تخفيفه أي لم  
يغن (وما أهله كننا من قرية  
اللهما منذرون) رسل تنذر  
أهلها (ذكرى) علة لهم  
(وما كنا ظالمين) في  
أهله لا كهم بعد إنذارهم  
ونزل هذا القول المشركين  
(وما تنزل به) القرآن  
(الشياطين وما ينبغي)

ثم نهاهم عن دخول بعضهم  
على بعض به يراد أن فقال  
(يا أيها الذين آمنوا) بعهد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم)  
ليس لكم أن تدخلوا بيوتنا  
(حتى تستأذنا) وتسألوا  
على أهلها) ثم تستأذنا  
فيقول ادخل مقدم ومؤخر  
(ذلكم) التسليم والاستئذان  
(خير لكم) وأصل (لعلكم  
تذكرون) لكي تتعظوا  
فلا يدخل بعضكم على  
بعض به يراد أن (فإن لم  
تجدوا فيها) في البيوت  
(أحد) بأذن لكم (فلا  
تدخلوها) به يراد أن (حتى  
يؤذن لكم) بالدخول (وإن  
قبل لكم أرحموا) ان يردكم  
(فأرحموا) ولا تقربوا على



بصالح لهم) أن ينزلوا به  
(وما يستطيعون) ذلك  
(انهم عن السمع) لكلام  
الملائكة (لمعزولون) بالشبه  
(فلا تدع مع الله الها آخر  
فتكون من المذبذبين)  
ان فطنت ذلك الذي دعوك  
اليه (واذرعش-يرتك  
الاقربين) وهم بنو هاشم  
وبنو المطلب وقد أئذروهم  
جهارا رواه البخاري ومسلم  
(واخفض جناحك) أن  
جانبك (لمن اتبعك من  
المؤمنين) الموحدين (فان  
عصوك) أي عش-يرتك  
(فقل) لهم (أني بريء مما  
تعملون) من عبادة غير الله  
(وتوكل) بالواو والقاف (على  
العزيز الرحيم) الله أي  
فوض اليه جميع أمورك  
(الذي يراك حين تقوم) إلى  
الصلاة (وتقلبك) في  
أركان الصلاة قائما وقاعدا  
وراكما وساجدا (في  
الساجدين) أي المصلين  
(انه هو السميع العليم هل  
أنبئكم)

أبواب الناس (هو) الرجوع  
(أزكى لكم) اصح لكم من ان  
تقوموا على أبواب الناس  
(والله بما تعملون) من  
الاستئذان وغيره (عليم)  
ثم رخص لهم في الدخول في  
بيوت غير بيوتهم بغير إذن  
وهي الخانات على الطرق

يلقون القرآن اليه أي على لسانه كما يأتيون للكهنة بأخبار السماء اه شيخنا وعبارة أبي السعود  
وما تنزلت به الشياطين رد لما زعمه الكفرة في حق القرآن الكريم من أنه من قبيل ما تلقيه  
الشياطين على الكهنة بعد تحقيق الحق ببيان انه نزل به الروح الامين اه وفي الخطيب ولما  
كان الكفرة يقولون ان محمدا كاهن وما ينزل عليه من جنس ما تنزل به الشياطين أكذبهم  
الله تعالى بقوله وما تنزلت به الشياطين أي فلا يكون ههنا أو كهانة أو شعرا واضعاً أحلام كما  
يقولون اه (قوله يصلح لهم) أي يمكنهم (قوله لكلام الملائكة) لعل المراد به الوحي المنزل على  
الأنبياء فلا يرد أنهم قد يسترقون السمع والمراد أن الله حفظ ما يوحى به إلى الأنبياء أن يسمعهوه قبل  
نزول الملك به فلا يلزم منه أنهم لا يسمعون آيات القرآن ولا يحفظونها وليس كذلك اه شهاب  
وغرضه بهذا دفع التنافي بين قوله أنهم عن السمع لمعزولون وقوله الآتي يلقون السمع المقتضى  
أنهم يسمعون من الملائكة ومحصل ما أشار له في دفع التنافي أن ما هنا محمول على سماع الوحي أي  
ما يوحى به للأنبياء وحجب الله الشياطين عن سماعه لئلا يلزم التخليط بالوحي وما سمي محمول على  
ما لا يتعلق له بالوحي والأشرايع بل على غيره من الأخبار بالمغيبات هذا وقد أشار الشارح إلى دفع  
التنافي بوجه آخر حيث قيد ما سمي بقوله وهذا قبل ان يحجب الشياطين عن السماء فقوله هنا  
معزولون يعني بعد حجبهم عن السماء وذلك من حين بعثته صلى الله عليه وسلم وقوله الآتي  
يلقون السمع مفروض فيما قبل ذلك لكن يشك كل عاينه فمثله بمسيلة مع أنه كان في عصره صلى  
الله عليه وسلم إلا ان يحمل القاء السمع اليه على ما قبل بعثته صلى الله عليه وسلم وأما بعد بعثته  
صلى الله عليه وسلم فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزول الشياطين على الكهنة اه  
(قوله فلا تدع مع الله الخ) الخطاب له والمقصود غيره (قوله رواه البخاري ومسلم) أي روى  
انذاره لهم جهارا فقال في انذاره يا معشر قريش اشترى أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا يأنى عبد  
المطلب لا أغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا يا صفية عمة  
رسول الله لا أغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله ما شئت من مالي لا أغني  
عنك من الله شيئا اه خازن (قوله واخفض جناحك الخ) كناية عن التواضع والالطف بالمؤمنين  
فهذا في قوة قوله فبعد الانذار من آمن منهم فتواضع له ومن خالفك فتهرب منه ومن عـله وقل له  
أني بريء الخ اه شيخنا (قوله أي عشيرتك) تفسير للواو في عـوك اه (قوله بالواو والقاف)  
قراءتان سبعيتان فعلى الواو هو معطوف على انذروا على القاف هو بدل من جواب الشرط وهو قوله  
فقل أني بريء الخ اه شيخنا (قوله حين تقوم إلى الصلاة) أي منقردا وقوله وتقلبك في الساجدين  
أي ويراك مصليا في الجماعة اه شيخنا (قوله وتقلبك) معطوف على الكاف في يراك وقوله في  
الساجدين في معنى مع وقوله أي المصلين فسر بعضهم بالمؤمنين أي يراك متقلبا في أصـلاب  
وأرحام المؤمنين من لدن آدم وحواء إلى عبد الله وأمة بجميع أصوله رجالا ونساء مؤمنون وأورد  
على هذا آزر أبو ابراهيم فانما كافر يقتضى الآيات وأجاب بعضهم بأنه كان عم ابراهيم لا أباه  
وأجاب بعضهم بجواب أحسن من هذا وهو أن قولهم أصول محمد لم يدخلهم الشرك محله مادام  
النور المحمدي في الذكرو في الآتي فاذا انتقل منه لمن بعده ما مكن أن يعبد غير الله وآزر ما عبد  
الأصنام إلا بعد انتقال النور منه لا ابراهيم وأما قبل انتقاله فلم يعبد غير الله اه شيخنا (قوله هل  
أنبئكم الخ) المقصود من هذا السياق إبطال كونه كاهنا ومن قوله والشهراء الخ إبطال كونه  
شاعرا فقوله على كل أفك أنتم أي وهو صلى الله عليه وسلم ليس كذلك وقوله يتبعهم الفاوون الخ



أى كفار مكة (على من تنزل  
الشياطين) بمخلف إحدى  
التأين من الأصل (تنزل  
على كل أفاك) كذاب (أنهم)  
فاجرم مثل مسيلة وغيره  
من الكهنة (بلقون) أى  
الشياطين (السمع) أى  
ما سمعوه من الملائكة إلى  
الكهنة (وأكثرهم كاذبون)  
يضمون إلى المسموع كذا  
كثيرا وكان هـ مذا قبل أن  
جئت الشياطين عن السماء  
(والشعراء يتبعهم الفارون)  
في شعرهم فيقولون به  
وبرووتهم عنهم مذمومون  
(المز) تسل (أنهم في كل  
واد) من أودية الكلام  
وفنونهم (يهيمون)

فقال (ليس عليكم جناح)  
حرج (أن تدخلوا بيوتنا غير  
مسكونة) ليس فيها ساكن  
معلوم مثل الحسانات وغير  
ذلك (فيها مناع لكم) منقصة  
لكم من الحسروا ليرد في  
الشتاء والصيف (والله يعلم  
ما تبدون) من الاستئذان  
والتسليم (وما تكتمون) من  
الجواب والاذن ثم أمرهم  
بحفظ العين والفرج فقال  
(قل للمؤمنين) يا محمد يفضوا  
من أبصارهم (يكفوا أبصارهم  
عن الحرام ومن صلة في  
الكلام) ويحفظوا فروجهم  
عن الحرام (ذلك) حفظ  
العين والفرج (أزكى) أصلح

أى وهو لا يتبعه إلا المهتدون اه شيئا (قوله أى كفار مكة) يحتمل أن تكون ندائية وهو  
الظاهر ويحتمل أن تكون تفسيرية للمفعول وهو الكاف في أنبشكم اه شيئا (قوله على من تنزل  
الشياطين) الجار والمجرور متعلق بتنزل والجملة في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني والثالث  
ان جعل أنبشكم متعديا لثلاثة ومسد الثاني فقط ان جعل متعديا لاثنتين اه شيئا وفي السهين  
قوله على من تنزل متعلق بتنزل بعده وانما قدم لانه صدر الكلام وهو متعلق لما قبله من فعل  
المنبشة لانها بمعنى العلم ويجوز أن تكون متعديا لاثنتين فتسد الجملة المشتقة على الاستفهام مسد  
الثاني لان الأول هو ضمير المخاطبين ويجوز أن تكون متعديا لثلاثة فتسد الجملة مسد اثنتين اه  
(قوله مثل مسيلة) أى من المنبشة وغيره كسطيح من الكهنة جمع كاهن وهو الذى يخبر عن  
الأمور المستقبلة والعرف هو الذى يخبر عن الأمور الماضية اه شيئا (قوله بلقون السمع) يجوز  
ان يعود الضمير على الشياطين وحيث يجوز أن تكون جملة بلقون حالا وان تكون مستأنفة  
ومعنى القائم السمع انصاتهم إلى الملا الأعلى ليسترقوا شيئا أو ابقاء الشئ المسموع إلى الكهنة  
ويجوز أن يعود الضمير على كل أفاك أنهم من حيث انه جمع فى المعنى فتكون الجملة امام مستأنفة  
أوصفة لكل أفاك أنهم ومعنى الالتقاء ما تقدم اه معين فالمعنى بلقون أى الكهنة سمعهم إلى  
الشياطين أى يصغون ويستمعون منهم أو بلقون ما سمعوه من الشياطين إلى عوام الخلق (قوله  
وأكثرهم كاذبون) الاظهر ان الأكثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قلما يصدقون  
فيما يحكون عن الجنى والمعنى وأكثر اقوالهم كاذبة لا باعتبار ذواتهم حتى يلزم من نسبة الكذب  
إلى أكثرهم كون أقلهم صادقا على الإطلاق اه أبو السوء وقد أشار الجلال إلى هذا المعنى  
بقوله يضمون إلى المسموع كذا كثيرا فإفاد ان الكثرة فى المسموع لافى ذوات القائمين اه وقال  
بعضهم المراد بالاكثار الكبر والضمير فى أكثرهم الالفا كين أى الكهنة أو للشياطين مثل الضمير  
فى بلقون (قوله والشعراء يتبعهم الفارون) قال أهل التفسير أراد شعراء الكفار الذين  
كانوا يبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن الزبير السهمى وهب بن أبى  
وهب المخزومى ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة عمرو بن عبد الله الجمعى وأمية بن أبى الصلت  
الثقفى تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر واجتمع  
إليهم غواة قومهم يسمعون أشعارهم حينئذ بعون النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويروون  
عنهم قولهم بذلك قوله تعالى يتبعهم الفارون أى الرواة الذين يروون هجاء المسلمين وقيل الفارون  
هم الشياطين وقيل هم السفهاء الضالون وفى رواية أن رجلا من أحد هـ ما من الانصار تهاجبا  
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع كل واحد غواة من قومه وهم السفهاء فقرأت هذه  
الآية اه خازن (قوله ألم تر أنهم فى كل واد) الوادى معروف والمراد به هنا فنون القول  
وطرقه والهام ان يذهب المرء على وجهه من عشق أو غيره وهو تمثيل كفاى الكشف والمعنى  
يخوضون فى كل لقوم هجو ومدح اه شهاب وفى البيضاوى ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون  
لان أكثر مقدماتهم خيالات لا حقيقة لها وأغلب كلماتهم فى التشبىء بالحرم والفزل والابتهاج  
وتعزيق الاعراض والقدح فى الانساب والوعد بالكاذب والاقتضار الباطل ومدح من لا يستحقه  
والاطراء فيه اه (قوله يهيمون) يجوز أن تكون هذه الجملة خبرا عن هذا هو الظاهر لانه محط  
القائدة وفى كل واد متعلق به ويجوز أن يكون فى كل واد هو الخبر ويهيمون حال من الضمير  
فى الخبر والعامل ما تعلق به هذا الخبر أو نفس الجار كما تقدم فى نظيره غير مرة ويجوز أن



يضمنون فيجاوزون الحمد مدحا  
وهجاء (وأنتهم يقولون) فعلنا  
(مالا يفعلون) أي يكذبون  
(الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات) من الشعراء  
(وذكروا الله كثيرا) أي لم  
يشغلهم الشمر عن الذكر  
(وانتصروا) بجوهر الكفار  
(من بعد ما ظالموا) بجوهر  
الكفار لهم في جملة المؤمنين  
قلوبوا مذبذبون قال الله  
تعالى لا يحب الله الجهر  
بالسوء من القول الا من ظلم  
فن اعتدى عليكم فاعتدوا  
عليه بمثل ما اعتدى عليكم  
(وسيعلم الذين ظلموا) من  
الشعراء وغيرهم (أي منقلب)  
مرجع (ينقلبون) يرجعون  
بعد الموت

**فصل في**  
(لهم) وخبر لهم (ان الله  
خبير بما يصنعون) من  
الخبر والشر (وقل) يا محمد  
(للمؤمنات يفضضن) يكفنن  
(من ابصارهن) عن الحرام  
ورؤية الرجال ومن صلاته في  
الكلام (ويحفظن فروجهن)  
عن الحرام (ولا يبدن) ولا  
يظهرن (زينةن) الدملوج  
والوشاح (الماظهر منها) من  
ثيابها (وليضربن بخمرهن)  
برخين قناعهن (على جيوهن)  
على صدورهن ونحوهن  
وليسددن ذلك ثم ذكر الزينة  
ايضا فقال (ولا يبدن  
زينةن) الدملوج والوشاح

فيكون الجملة خبرا عن بعد خبر عن من يرى تعدد انهم مطلقا وهذامن باب الاستعارة البليغة  
والتمثيل الرائع شبه جولا منهم في أفانين القول بطريق المدح والذم والتشبيب وأنواع الشعر  
بمعلم الهام في كل وجه وطريق الهام ثم هو الذي يخطط في طريقه ولا يقصد موضعا معينا يقال  
هام على وجهه أي ذهب والهام ثم العاشق من ذلك والهيمان العطشان والهيام داء يأخذ الابل  
من العطش وجل أهيم وناق هيماء والجمع فيهم أهيم قال تعالى فشاربون الهيم أه هيم  
(قوله يضمنون) أي يذهبون ويخوضون (قوله أي يكذبون) تفسير لقوله يقولون مالا يفعلون  
أه شيخنا وفي الخطيب وأنتهم يقولون مالا يفعلون أي لأنهم لا يقصدونه وإنما الجاهم اليه الفن  
الذي سلكوه فأكثر أقوالهم لاحقائق لها وقيل أنهم يمدحون الجود والكرم ويحشون عليه ولا  
يفعلونه ويذمون البخل ويصرون عليه ويهجون الناس بأدنى شيء صدر منهم أه (قوله الا  
الذين آمنوا الخ) استثناء عما قدره أولا بقوله فهم مذمومون بدليل قوله آخر اقليسوا مذمومين  
وفي الخازن ثم استثنى شعراء المسلمين الذين كانوا يحجبون شعراء الكفار ويهجون ويناضون عن  
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه منهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك فقال  
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات روى أن كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم لم قد أنزل  
في الشعر ففقال النبي صلى الله عليه وسلم لم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي  
بيده لكان مات رمونهم به نضج النبل (فصل) في مدح الشعر روى البخاري عن أبي بن كعب  
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال ان من الشعر كمة وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما قال جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم لم فخل يتكلم بكلام فقال ان من  
البيان شعرا وان من الشعر حكمة أخرجه أبو داود وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها الشعر  
كلام فيه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح وقال الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر  
وكان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي أشعر من الثلاثة وروى عن ابن  
عباس أنه كان ينشد الشعر في المأجذ ويستنشد به فروى أنه دعا عمر بن أبي ربيعة المخزومي  
فاستنشد قصيدة فأنشدها ياها وهي قريب من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس أعاد القصيدة  
جميعها وكان حفظها من مرد واحدة أه (قوله قال الله تعالى) هذا الاستدلال على جواز  
ما فعلوه من هجوهم للكفار في مقابلة هجو الكفار لهم وقوله فن اعتدى عليكم الخ استدلال  
على اشتراط المماثلة في المقابلة فلا يجوز للظلم أن يزيد في الذم على ما ظلم به من الهجو أه  
شيخنا (قوله أي منقلب) معمول لينقلبون الذي بعده لا لما قبله لان الاستفهام له الصدر وهو  
مفعول مطلق أي ينقلبون أي انقلاب والجملة سادة مسددة مفعولي يعلم أه شيخنا وفي السمين  
أي منقلب منصوب على المصدر وانما صلب له ينقلبون وقدم لتضمنه معنى الاستفهام وهو مماق  
اسم يعلم ساد مسد مفعوليه وقال أبو البقاء أي منقلب صفة المصدر محذوف أي ينقلبون انقلابا  
أي منقلب ولا يعمل فيه سيعلم لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله وهذا الذي قاله مردود بان أيا  
الواقعة صفة لا تكون استفهامية وكذلك الاستفهامية لا تكون صفة شيء بل مما قسمان  
كل منهما ما قسم برأسه وأى تنقسم الى أقسام كثيرة أه وفي القرطبي ومعنى أي منقلب  
ينقلبون أي يصير يصيرون وأى مرجع يرجعون لان مصيرهم النار وهو أقم مصيرهم مرجعهم  
الى العذاب وهو أقم مرجع والفرق بين المنقلب والمرجع ان المنقلب الانتقال الى ضد ما هو فيه  
والمرجع العود من حال هو فيها الى حال كان عليه اقصا كل مرجع منقلبا وليس كل منقلب



هـ (سورة النمل)  
وهي ثلاث أو أربع أو خمس  
وتسعون آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
طس) الله أعلم بمراده بذلك  
(نمل) أي هذه الآيات  
(آيات القرآن) آيات منه  
(وكتاب مبين) مظهر للحق  
من الباطل عطف بزيادة  
صفة هو (هدى) أي هاد  
من الضلالة (وبشرى  
للمؤمنين) المصدقين به بالجنة  
(الذين يقيمون الصلاة)  
بأن يؤمنوا بها على وجهها  
(ويؤتون) يعطون (الزكاة  
وهم بالآخرة هم يوقنون)  
يعلمونها بالاستدلال  
وأعدهم لما فصل بينه  
وبين الخبر (ان الذين  
لا يؤمنون بالآخرة زينا  
لهم أعمالهم) القبيحة  
بتركيب الشهوة حتى  
راوها حسنة (فهم يعمهون)  
يجهلون فيها القبيحة عندنا  
(اولئك الذين لهم سوء  
العذاب) أشده في الدنيا والقتل  
والأمر (وهم في الآخرة  
هم الاخسرون) لمصيرهم الى  
النار المؤبدة عليهم (وانك  
خطاب للنبي صلى الله عليه  
وسلم (لتلقى القرآن) أي  
بأنى عليك

وغير ذلك (الالعمولتهم)  
أزاجهن (أو آبائهن) في  
النسب أو اللب (أو آباء

مرجعا ذكره المأوردى وأى منصوب به نقابون وهو بمعنى المصدرون ولا يجوز أن يكون منصوبا  
بسيمعلم لأن أياوسا ترا أسماء الاستفهام لا يعمل فيم أيا قبلها كما ذكره الصوريون قال النحاس  
وحقيقة القول في ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله له معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض  
المعاني في بعض والله أعلم

### هـ (سورة النمل)

(قوله ثلاث أو أربع الخ) في نسخة سورة النمل مكية وهي ثلاث الخ اه شيخنا (قوله الله أعلم  
بمراده بذلك) وعلى هذا القول ليس لهذا اللفظ محل من الأعراب لأن الأعراب فرع معرفة  
المعنى وهي آية مستقلة اه شيخنا (قوله نمل) مبتدا وقوله آيات القرآن خبره وقوله أى هذه  
الآيات أى آيات هذه السورة اه شيخنا (قوله مظهر للحق من الباطل) عبارة أبى السعود  
مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والأحكام وأحوال الآخرة التي من جملة الثواب والعقاب  
أو سبيل الرشاد والهدى أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام أو ظاهر الإعجاز على أنه  
من أبان بمعنى بان اه (قوله عطف بزيادة صفة) جواب عما يقال ان الكتاب والقرآن بمعنى  
واحد فافادة العطف وحاصل الجواب ان المعطوف لما كان فيه صفة زائدة على مفهوم  
المعطوف عليه كان مفيدا بهذا الاعتبار اه شيخنا (قوله وهم) مبتدا وقوله يوقنون خبره  
وبالآخرة متعلق بالخبر ولما فصل بينه وبين المبتدا بالمتعلق الذي هو بالآخرة أعيد المبتدا نائيا  
لمتصل بخبره في الصورة هذا ما أشار إليه بقوله وأعدهم الخ اه شيخنا والجملة من تمة الصلة  
والوالمحال أو للعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة بقاءهم وثباته وأنهم الاوحدون فيه اه  
بعضاوى أى الكاملون في الاتصاف باليقين اه شهاب قال زاده ولما كان إقامة الصلاة وإيتاء  
الزكاة مما يتكرر ويحدث في أوقاته ما أتى به ما فعلين ولما كان الايمان بالآخرة أمرا ثابتا  
مطلوبا دوامه أتى به جملة اسمية وجعل خبرها مضارعا للدلالة على أن ايمانهم يستمر على  
سبيل التجدد اه (قوله بتركيب الشهوة) أى بسبب تركيبها فيهم وفي البعضاوى زيننا لهم  
أعمالهم القبيحة بأن جعلناها مشتهاة بالطبع محبوبة للنفس اه (قوله يجهلون فيها) أى في  
الاستمرار عليها وتركها لعدم ادراكهم قبحها في الواقع ولذلك قال لقبحها عندنا أى لا عندهم  
لأنهم راوها حسنة اه شيخنا لكن فيه أنهم اذا راوها حسنة لا يجهلون بل يكفون ويستمررون  
عليها فهذه النفس غير واضحة والاولى نفس غير غيرة بأن يعمهون معناه يستمررون ويدومون  
وبنهم يكون فيها كما ذكره أبو السعود وفي القرطبي وعن ابن عباس وأبى العالية يتجادون وعن  
قتادة يلبسون وعن الحسن يجهلون اه (قوله القتل والأمر) تفسير للأشد (قوله وهم في  
الآخرة هم الاخسرون) في أعرابه ما تقدم (قوله هم الاخسرون) المفضل عليه هو أنفسهم  
ليكن باعتبار حالهم في الدنيا أى ان خسراهم في الآخرة أشد من خسراهم في الدنيا اه  
شيخنا وفي السهين قوله الاخسرون في أفعل هنا قولان أحدهما وهو الظاهر أنها على بابها من  
التفضيل وذلك بالنسبة الى الكفار من حيث اختلاف الزمان والمكان يعنى أنهم أكثر خسرا  
في الآخرة منهم في الدنيا أى ان خسراهم في الآخرة أكثر من خسراهم في الدنيا وقال جماعة  
منهم الكرماني هي هنا المبالغة لا للتشريك لأن المؤمن لا خسرا له في الآخرة البتة وقد تقدم  
جواب ذلك وهو ان الخسران راجع الى شئ واحد باعتبار اختلاف زمانه ومكانه اه (قوله  
أى باني عليك بشدة) عبارة القرطبي أى باني اليك فلتلقاه وتعلمه وتأخذه من لدن حكيم عليم



بشدة (من لدن) من عند  
(حكيم عليم) في ذلك اذكر  
(اذ قال موسى لاهله) زوجته  
عند مسيره من مدين الى  
مصر (اني آتيت) ابصرت  
من بعيد (نارا سا تيمكم منها  
يخبر) عن حال الطريق وكان  
قد ضلها (أو آتيتكم بشهاب  
قبس) بالاضافة للبيان  
وتركها أي شعله ناري في رأس  
فتيلة أو عود (للمصكم  
تصطلون) والطاميدل من  
نار لا فتعال من صر بالنار  
بكسر اللام وفقهه تستدفئون  
من البرد (فلما جاءها نودي  
بعواتهن) أو آياهن أزواجهن  
(أو ابناهن) في النسب أو  
البن (أو أبناء بعواتهن) أبناء  
أزواجهن من غيرهن (أو  
أخوانهن) في النسب أو البن  
(أو بنى أخواتهن) في النسب  
أو البن (أو بنى أخواتهن)  
في النسب أو البن (أو  
نساءهن) نساء أهل دينهن  
المسلمات لأنه لا يحل لها أن  
تراهن متجردة يهودية أو  
نصرانية أو مجوسية (أو  
ماملكت إيمانهن) من  
الاماء دون العبيد (أو  
التابعين) لأزواجهن (غير  
أولى الأربة) الشهوة (من  
الرجال) والنساء يعني المصطفى  
والشيخ الكبير الثاني (أو  
الطفل) يعني الصغير (الذين  
لم يظهروا على عورات النساء

اه وفي السهمين افي مخفقا يتعدى لواحد ومضعا يتعدى لاثنتين فأقيم أولهما هنا مقام الفاعل  
والثاني القرآن اه (قوله بشدة) أي لمسا فيه من التكليف الشاقة (قوله من لدن حكيم  
عليم) الجمع بينهما مع ان العلم داخل في الحكمة له موم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل  
والاشعار بان علوم القرآن منها ما هو حكمة كالمقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك  
كالقصص والاعبار عن المصائب اه بيضاوي وقوله مع ان العلم داخل الخ فان الحكمة  
اتقان الفعل بأن يفعله على وفق العلم فان من يعلم أمرا ولا يأتي بما يناسب عمله لا يقال له حكيم  
فلما وصف نفسه بكونه حكيم اعلم كونه عليمًا فأوجه الجمع بينهما وتقرر الجواب أن العلم الذي  
يدخل في الحكمة هو العلم العملي وهو الذي يتعلق بكيفية عمل والعلم أعم منه فذكر أنه قيل  
مصيب في أفعاله لا يفعل شيئا الا على وفق علمه عليم بكل شيء سواء كان ذلك العلم مؤد بال العمل  
أم لا اه زاده (قوله في ذلك) متعلق بكل من حكيم وعليم أي في تنزيل القرآن والقائه على محمد  
أي وفي غير ذلك كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله اذ قال موسى لاهله الخ) اشتملت هذه السورة على  
قصص خمسة الاولى هذه ويليه اقصية الفلاة ويليه اقصية بلقيس ويليه اقصية صالح ويليه اقصية  
لوط اه شيخنا (قوله زوجته) أي بنت شعيب أي وولده وخادمه وقوله عند مسيره أي سيره من  
مدين وكان في ليلة مظلمة باردة مثلمة وقد أضل الطريق وأخذ زوجته الطلق اه شيخنا والحامل  
له على هذا السفر أن يجتمع بأمه وأخيه بمصر كما سبق عن أبي السعود في سورة طه (قوله أو آتيتكم)  
أو مائة خالق (قوله بالاضافة للبيان) أي لان الشهاب يكون قبسا وغيره كالكوكب فهو من  
اضافة النوع الى جنسه كغاتم فضة وثوب خز وهي بمعنى من أي شهاب من قبس وقوله وتركها  
أي مع تنوين شهاب وعلى هذا فقبس بدل أو نعت على تأويله بالمفعول أي شهاب مقبوس أي  
ما حو من نار وقوله أي شعله نار نفسه يترك كل من المضاف والمضاف اليه فالشهاب الشعله  
واقبس النار اه شيخنا (قوله بدل من نار لا فتعال) أي لو وقعها أي التساء بعد حذف  
الاطباق وهو الصاد فقلت طاء على القاعدة وقوله من صلى كعمى وقوله رفقهها كرمى اه  
شيخنا (قوله بكسر اللام) أي من باب تعب وقوله وفقهها أي من باب رمى لكن معنى الثاني  
لا يتأبى ههنا في المصباح صلى بالنار ههنا صلى من باب تعب وحدها والاصح لا وزان  
كتاب حر النار ههنا صلى الله عليه من باب رمى شويته اه (قوله تستدفئون) بقول دفعي يدقأ  
من باب طرب وقرب اه شيخنا وفي المدح باح دفعي البيت يدقأهم ههنا من باب تعب قالوا ولا  
يقال في اسم الفاعل دفعي موزان كرمي بل وزان تعب ودفعي الشخص فالدفعان والاثني دفعي  
مثل غضبان وغضبي اذا لبس ما يدقأه ودفعوا اليوم مثال قرب والدفعي وزان حمل خلاف البرد  
اه (قوله نودي) أي ناداه الله أن يورك أن هذه هي الناصبة للضارع فهي ثنائية وضعا دخلت  
هنا على الماضي وحرف الجر قبلها مقدر كما صنع الشارح وما بعده ههنا في تأويل مصدر أي نودي  
ببركة من في النار الخ أي بتقديسه وتطهيره ههنا يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة والرسالة  
أي ناداه الله بأن قد سنالك وطهرناك واخترنالك للرسالة كما تقدم في طه حيث قال وأنا اخترتك الخ  
اه شيخنا وفي السهمين قوله نودي في القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه أحدها أنه ضمير موسى  
وهو الظاهر وفي أن حقيقته ثلاثة أوجه أحدها أنها المفسرة لتقدم ما هو معنى القول والثاني  
أنها الناصبة للضارع ولكن وصلت ههنا بالماضي وتقدم تحقيق ذلك وذلك على اسقاط الخافض  
أي نودي موسى بأن يورك والثالث أنها المخففة واهما ضمير الشأن وبورك خبرها ولم يخرج



هنا الى فاصل لانه دعاء وقد تقدم نحوه في سورة النور في قوله أن غضب على قرأته فعلا ماضيا  
 الثاني من الالوجه الاولى أن القائم مقام الفاعل نفس أن يورك على حذف حرف الجر أي بأن  
 يورك وأن حيثما انما ناسبة في الاصل واما مخففة هـ الثالث أنه ضمير المصدر المفهوم من الفعل  
 أي نودي النداء ثم فسر بما بعده ومثله ثم بدلهم من بعد ما رأوا الايات ايحنته اهـ (قوله  
 أن يورك من في النار) أي أن قدس وظهر من في النار وهو موسى وليس هو فيها حقيقة بل في  
 المكان القريب منها فصحة الكلام بحذف المضاف أي في مكان النار كما اشار له الشارح اهـ  
 شيخنا وهذا أي قوله أن يورك الخ تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة له كما حيا ابراهيم على السنة  
 الملائكة حين دخلوا عليه فقالوا رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت اهـ قرطبي (قوله من في  
 النار) من قائم مقام الفاعل يورك ويورك يتعدى بنفسه فلذلك بني للفعول بآركك الله وبارك  
 عليك وبارك فيك وبارك لك والمراد بمن اما الباري تعالى وهو على حذف مضاف أي من  
 قدرته وسلطانه في النار وقيل المراد به موسى والملائكة وكذلك قوله ومن حولها وقيل المراد  
 بمن غير الملائكة وهو النور والامكنة التي حولها اهـ سمين (قوله أو العكس) أي تفسر من الاولى  
 بالملائكة والثانية بموسى وقوله بنفسه أي كما هنا فان قوله من في النار نائب فاعل يورك فتعدى  
 له بنفسه كما علمت وقوله وبالخرف أي في وعلى واللام اهـ شيخنا (قوله ويقدر بعد في مكان) لفظ  
 مكان نائب فاعل يورق يورق هذا اللفظ اهـ شيخنا والمكان هو البقعة المباركة المذكورة في  
 قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة اهـ يضاوي (قوله أيضا ويقدر  
 بعد في) أي لفظة في الجارة للنار مكان أي لفظ مكان لا يكون مضافا لما رأى من في مكان النار  
 وانما احتج لهذا التقدير لان موسى اذ ذاك لم يكن في النار حقيقة والا لا حرق على العادة بل  
 كان في المكان القريب منها اهـ شيخنا (قوله من جملة ما نودي) أي نودي به أي فهو من كلام الله  
 مع موسى وانما وقع التعرض للتنبيه في هذا المقام لدفع ما رب أن يتوهمه موسى بحسب الطبع  
 البشري الجباري على العادة الخلقية أن الكلام الذي يسمعه في ذلك المكان بحرف وصوت  
 حادث ككلام الخلق أو من أن الله المتكلم به في مكان أو في جهة اهـ شيخنا (قوله والق  
 عصا) عطف على ما قبله من الجملة الاسمية الخبرية وقد تقدم ان سيويها لا يشترط تناسب الجمل  
 وانه يجيز جاء زيد ومن أبوك وتقدمت أدلته في أول البقرة اهـ سمين وقاله هابدون ذكر أن وفي  
 القصص بذكرها لان ما هنا تقدمه فعل بعد أن وهو يورك فحسن عطف الفعل عليه وما هناك  
 لم يتقدمه فعل بعد أن فذكر أن لتكون جملة أن التي عصاك معطوفة على جملة أن يا موسى  
 اني انا الله اهـ كرخي (قوله تهنز) جملة حالية من هاء راء لان الرؤية بصرية وقوله كأنها جان  
 يجوز أن تكون حال ثانية وأن تكون حالا من ضمير تهنزت فتكون حالا متداخلة اهـ سمين (قوله  
 حية خفيفة) أي في مرة الحركة والابتهتها كانت كبيرة جدا اهـ شيخنا (قوله يرجع) أي لم  
 يرجع على عقبه من عقب المقاتل اذا كره بعد الفرار اهـ شيخنا وفي المختار وتقول ولي مدبر اولم  
 تعقب بتشديد القاف وكسر هاء أي لم يعطف ولم ينظر اهـ (قوله لا تخف) أي من غير ثقة بني  
 أو لا تخف مطلقا اهـ ابوالسعود (قوله عندي) أي في حالة الانحاء والارسل وخطاب المشافهة  
 فان من هو في هذه الحالة مستغرق في مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر بباله خوف من شيء  
 وأما في غير هذه الحالة فالمرسلون أخوف الناس منه تعالى اهـ ابوالسعود (قوله الا من ظلم)  
 استثناء منقطع ولذا فسر به لاكن على عادته ومن شرطية جوابها فاني غفور رحيم وقوله آناه

ان اي بان (يورك) اي  
 يورك الله (من في النار) اي  
 موسى (ومن حولها) اي  
 الملائكة أو العكس وبارك  
 يتعدى بنفسه وبالخرف  
 ويقدر بعد في مكان (وسبحان  
 الله رب العالمين) من جملة  
 ما نودي ومعه تنزيه الله من  
 السوء (يا موسى انه) اي  
 الشان (انا الله العزيز الحكيم  
 والق عصا) فالقها (فلما  
 رآها تهنز) تهنز (كانها  
 جان) حية خفيفة (ولي  
 مدبر اولم يعقب) يرجع قال  
 تعالى (يا موسى لا تخف)  
 منها (اني لا يخاف لذي)  
 عندي (المرسلون) من حية  
 وغيرها (الا) لكن (من  
 ظلم) نفسه (ثم بدل حسنا)  
 آناه (بعد سوء) اي تاب  
 (فاني غفور رحيم) أقبل  
 التوبة وأغفر له (وأدخل  
 يدك في جيبك)

لم يطبقوا الجامعة مع النساء  
 ولا النساء معهم من الصغر  
 ولا يعلمون من امر الرجال  
 والنساء شيئا فلا بأس بان  
 يرى زينة من هؤلاء بغير ريب  
 (ولا يضربن بأرجلهن) من  
 احداهن ما لا يخفى لغيره  
 الخلفا بالخلف (لعل) لكي  
 يعلم ويظهر (ما يخفين من  
 زينتهن) ما يوارين من زينتهن  
 يعني الخلاخل عند الغريب  
 (وتوبوا الى الله جميعا) من



طوق القميص (تخرج)  
 خلاف لو نها من الادمة (بعضه  
 من غير سوء) برص لها شعاع  
 يغشى البصر آية (في تسع  
 آيات) مرسلاتها (إلى فرعون  
 وقومه) أنهم كانوا قومًا فاسقين  
 فلما جاءتهم آياتنا مبصرة  
 أي مضيئة واضحة (قالوا  
 هذا صرمان) بين ظاهر  
 (وبعدوا بها) أي لم يقرؤا  
 (و) قد استيقنتها أنفسهم  
 أي تيقنوا أنهم من عند الله  
 (طلما وعلاوا) تكبروا عن  
 الإيمان بما جاء به موسى  
 راجع إلى الحمد (فانظر)  
 بالمحمد (كيف كان عاقبة  
 المفسدين) التي علمتها من  
 أهلاكهم (واقعد آتينا داود  
 وسليمان) ابنه (علمنا)  
 بالقضاء بين الناس ومنطق  
 جميع الذنوب المصفاة  
 والكبار (أيه المؤمنون  
 لعلمكم تفهون) لكي تفهوا  
 من العظمت والعذاب ثم  
 دلهم على تزويج البنين  
 والبنات والاختوة والاختوات  
 من ليس لهم أزواج فقال  
 (وانكحوا) زوجوا (الأيامى  
 منكم) بناتكم وأخواتكم  
 ويقال بغيركم وأخواتكم من  
 ليس لهم أزواج (والصالحين  
 من عبادكم) وزوجوا  
 الصالحين من عبيدكم  
 (واما أنكم ان يكونوا) يعني  
 الأحرار (ففسدوا) ففسدوا

تفسير لبديل أي أتى حسنا أي عمله وقوله أي تاب تفسير لآناه اه شيخنا (قوله طوق القميص)  
 هي جيبا لانه يحاط به قطع اليد داخل فيه الرأس ولم يأمره بادخالها في كفه لانه كان عليه مدرعة  
 صغيرة من صوف لا كم لها وقيل كان لها كم قصير اه شيخنا (قوله تخرج) الظاهر انه جواب  
 اقوله أدخل أي أدخلها تخرج على هذه الصفة وقيل في الكلام حذف تقديره وأدخل يدك  
 تدخل وأخرجها تخرج حذف من الثاني ما أثبت في الأول ومن الأول ما أثبت في الثاني وهذا  
 التقدير لا حاجة اليه اه سمين (قوله بيضاء) حال من فاعل تخرج ومن غير سوء يجوز أن يكون  
 حالا أخرى أو من الضمير في بيضاء أو صفة لبيضاء اه سمين (قوله لها شعاع) أي لمعان واشراق  
 (قوله آية) أشار به إلى أن في تسع آيات في محل نصب على أنه متعلق بحذف حال أخرى من  
 ضمير تخرج وقد صرح بهذا المحذوف في سورة طه حيث قال هناك تخرج بيضاء من غير سوء  
 آية أخرى فالمعنى هنا حال كونها آية مندرجة في جملة الآيات التسع اه شيخنا وفي السمين  
 قوله في تسع آيات فيه وجه أحدها أنه حال ثالثة قاله أبو البقاء يعني من فاعل تخرج أي آية في  
 تسع آيات كذا قدره الثاني انها متعلقة بحذف أي اذهب في تسع وقد تقدم اختيار الزمخشري  
 لذلك في أول هذا الموضوع الثالث ان يتعلق بقوله والى عصاك وأدخل يدك أي في جملة  
 تسع آيات ولقائل ان يقول كانت الآيات إحدى عشرة منها اثنتان اليد والعصا والتسع الفلق  
 والظوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والحذف في يديهم والنقصان في  
 مزارعهم اه وعلى هذا تكون في معنى مع لان اليد والعصا حقيقتان خارجتان من التسع وكذا  
 فعل ابن عطية أعني أنه جعل في تسع متصلا باليد وأدخل لأنه جعل اليد والعصا من جملة التسع  
 وقال تقديره بذلك ويظهر في تسع وجعل الزجاج في معنى من قال كما نقول خذني من  
 الأبل عشر أفيها فلان أي منها فلان اه (قوله إلى فرعون) متعلق بما قدره الشارح وقوله  
 أنهم كانوا الخ تعليل لذلك المقدر اه شيخنا (قوله فلما جاءتهم آياتنا) أي جاءهم موسى بها وقوله  
 مبصرة اسم فاعل والمراد به المفعول أطلق اسم الفاعل على المفعول أشمارا بأمر القدر ووضوحها  
 وانارتها كأنها تبصر نفسها لو كانت عما تبصر اه أبو السعود وفي السمين قوله مبصرة حال  
 ونسب الأوصار إليها مجازا لان بها تبصر وقيل هو بمعنى مفعول فهو ماء دافق أي مدفوق اه  
 (قوله أي مضيئة) أي اضائة معنوية في كها وحسية ايصافي بعضها وهو اليد اه شيخنا (قوله  
 قالوا هذا) أي ما شاهدوه من الخوارق التي أتت بها موسى اه شيخنا (قوله واستيقنتها أنفسهم)  
 حال من الواو في جحدوا وذلك قدر فيه قد اه شيخنا (قوله أي تيقنوا الخ) أشار به إلى ان السمين  
 زائدة اه شيخنا (قوله راجع إلى الحمد) أي على أنه علة له أو حال من فاعل أي جحدوا وبها ظالمين  
 لها مستكبرين عنها اه شيخنا (قوله كيف كان عاقبة) كيف خبر مقدم وعاقبة اسمها والجملة  
 في محل نصب على اسقاط الخافض لانها متعلقة بالنظر في تفكير اه سمين (قوله من أهلاكهم)  
 أي بالاغراق على الوجه المائل الذي هو عبرة للعالمين وانما لم يذكر تنبيه على أنه عرضة لكل  
 ناظر مشهور فيما بين كل باد وحاضر اه كرخي (قوله ولقد آتينا) بالمدى اعطينا داود الخ هذا  
 شروع في القصة الثانية وهي قصة داود وسليمان وكارل داود تسعة عشر ولدا سليمان واحد منهم  
 وعاش داود مائة سنة وثمانين وموسى تسعة مائة سنة وتسع وستون سنة وعاش سليمان نيفا  
 وخمسين سنة وبيده وبين محمد ألف سنة وسبع مائة سنة اه شيخنا نقلا عن التفسير (قوله ومنطق  
 الطير) أي وعلماء منطق الطير أي بالقصص من أصوات الطير كما سبذكره الشارح في قوله علمنا منطق



الطير اه شيخنا والظاهر ان كلاهما كان يعلم منطق الطير وهو كذلك لكن داود كان يعلم  
 خصوص تسبيحه وسليمان يعرف سائر نطقه وعباراته الخازن ولقد آتينا داود وسليمان علما اى  
 علم القضاء والسياسة وعلم داود تسبيح الجبال والطير وعلم سليمان منطق الطير والدواب اه  
 (قوله وغير ذلك) كالدواب وتسبيح الجبال اه كرخي (قوله وقال الحمد لله) اى قال كل منهما  
 الحمد لله اى شكر كل منهما ربه على هذه النعم وقوله وتصغير الجن والانس والشياطين ظاهره ان  
 هذا كان اسكل من داود وسليمان ومثله في هذا التعبير غيره من المفسرين كالحازن والخطيب  
 اه وهذا معطوف على مقدر تقديره فعلا بما أعطاه بالقاب بالعزم وعلا به بالجوارح بالباشرة  
 وعلا به باللسان فقال الحمد لله الخ اه شيخنا (قوله على كثير الخ) اى من لم يؤت علما او من لم  
 يؤت علما مثل علما وهذه المقالة على سبيل التحدث والشكر اه شيخنا (قوله وورث سليمان  
 داود النبوة والعلم) او المكتب بان قام مقامه في ذلك دون سائر بنييه وكافوا تسعة عشر اه ابو  
 السعود (قوله وقال) اى سليمان يا ايها الناس الخ وهذا كالشرح لقوله وورث سليمان بالنسبة  
 للنبوة وقوله واوتينا من كل شئ دليل لا عطائه الملك اه شيخنا (قوله وقال يا ايها الناس)  
 اى قال سليمان ابنى اسرائيل على جهة الشكر انعم الله والضمير في علما واوتينا لى كل من داود  
 وسليمان وعبارته الخطيب علما اى انا وبنى اسرائيل امرنا واسهل منطق الطير اى فهم ما يريد كل  
 طائر اذا صوت وهى صوت الطير منطقا لحصول الفهم منه كما يفهم من كلام الناس اه ولذلك  
 قال الجلال اى فهم اصواته اه وخص الطير بالذكر مع ان كل حيوان وشجر كذلك لكونه  
 كان يسير معه ويظله اه كرخي ومقتضى هذا ان كلاهما كان يعلم اصوات الطير وما تريد  
 وتقدم النصر يوجب في عبارة الخازن وفي البضاوى والنطق والمنطق في التعارف كل لفظ يعبر  
 به عما في الضمير مفردا كان او مركبا مفيدا كان او غير مفيد وقد يطلق على كل ما يصوت به  
 على التشبيه او التبع كقوله لم نطق الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد فان  
 الاصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتخييلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت  
 باختلاف الاغراض بحيث يفهمها ما هو من جنسه واصل سليمان عليه السلام مهمما مع صوت  
 حيوان علم بقوته القدسية الغرض الذى صوت لاجله والغرض الذى توخاه به اه وفي  
 القرطبي وقال يا ايها الناس اى قال سليمان ابنى اسرائيل على جهة الشكر انعم الله علما منطق  
 الطير اى تفضل الله علينا بزيادة علمي ما ورثنا من داود ومن العلم والنبوة والخلافة في  
 الارض ان فهم من ان اصوات الطير المسمى التى في نفوسها قال مقاتل في الآية كان سليمان  
 جالسا اذ مر به طائر يطوف فقال لجلسائه تدررون ما يقول هذا الطائر انه قال لى السلام عليك  
 ايها الملك المساط والنبي لى اسرائيل اعطاك الله الكرامة واظهرك على عدوك انى منطق  
 الى افراخى ثم امر بك الثانية وانه سير جمع الينا الثانية ثم رجع فقال لهم يقول السلام عليك  
 ايها الملك المساط ان شئت ان تاخذنى كيدا كتسب على افراخى حتى يشبوا ثم آتيتك فافعل بى  
 ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال واذن له فانطلق وقال فرقد السخى مر سليمان على بلبل فوق  
 شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه اتدررون ما يقول هذا البلبل قالوا لا يا بنى الله قال  
 انه يقول ا كنت نصف ثمرة فعلى الدنيا الفناء ومر به فوق شجرة وقد نصب له صبي فخاف  
 فقال له سليمان احذر فقال له الحمد لله يا بنى الله هذا صبي ولا عقل له فانا انما نضرب به ثم رجع سليمان  
 فوجد مقدوقا في حباله الصبي وهوى يده فقال له ما هذا قال ما رأيت احين وقعت فيها يا بنى الله

الطير وغير ذلك (وقالا)  
 شكر الله (الحمد لله الذى  
 فضلنا) بالنبوة وتصغير  
 الجن والانس والشياطين  
 (على كثير من عباده  
 المؤمنين وورث سليمان  
 داود) النبوة والعلم دون  
 باقى اولاده (وقال يا ايها  
 الناس علما منطق الطير) اى  
 فهم اصواته (واوتينا من كل  
 شئ) تواتر الانبياء والملوك  
 (ان هذا) الموثى (هو  
 الفضل المبين) البين الظاهر  
 من فضله (من رزقه) والله  
 واسع (برزقه) العز والمجد  
 (عليه) بارزاقه (ما  
 ولا يستعفف) عن الزنا  
 (الذين لا يجدون نكاحا)  
 سعة لتزويج (حتى يفتنهم  
 الله من فضله) من رزقه نزلت  
 في حبيب بن عبد العزى  
 في شأن غلام له سال كتابته  
 فلم يكاتب (والذين يتبعون  
 الكتاب) يطلبون منكم  
 المكاتبه (فما ماكت  
 ايمانكم) يعنى عبيدكم  
 (فكاتبوهم ان علمتم فيهم  
 خيرا) صلاحا ورفاء (واتوهم)  
 اعطوهم يعنى لجملة الناس  
 (من مال الله الذى آتاكم)  
 اعطاكم حتى يؤدوا مكاتبتهم  
 ويقال حث المولى على ترك  
 الثالث عن مكاتبته ثم نزل في  
 شأن عبد الله بن ابي واهاب  
 كان لهم ولائهم يسيرون



(وحشر) جمع (اسليمان)  
جنوده من الجن والانس  
والطير) في مسيرله (فهم  
بوزعون)

على الزنا لقبيل كسبن  
وأولادهن فنهاهم الله عن  
ذلك وحرّم عليهم فقال (ولا  
تكرهوا) ولا تجبروا  
(فتياتكم) ولا تذكّم (على  
البغاء) على الزنا والفجور  
(ان اردن) بعد ما اردن  
(تخصنا) تعفنا عن الزنا  
(لتبتغوا) لتطالبوا بذلك  
(عرض الحياة الدنيا) من  
كسبن وأولادهن (ومن  
يكرههن) يجبرهن يعني  
الولاة على الزنا (فان الله  
من بعد اكرههن)  
وتوبن (غفور) متجاوز  
(رحيم) بعد الموت (ولقد  
أنزلنا اليكم آيات مبينات)  
يقول انزلنا جبريل الى نبيكم  
بآيات مبينات بالحللال  
والحرام والامر والنهي عن  
الزنا والفواحش (ومثل من  
الذين خلوا من قبلكم) صفة  
الذين مضوا من قبلكم من  
المؤمنين والكافرين  
(وموعظة) نهيا (للتقين)  
عن الزنا والفواحش ثم  
ذكر كرامته للمؤمنين ومنته

قوله ولذلك يقال له الخ هكذا  
في خطه ولعل هذا حذف اي  
واول طائر صام لله تعالى  
ولذلك يقال له الخ

قال ويحمل فأن ترى الماء تحت الارض أما ترى الفتح فقال يا نبي الله اذا نزل القضاء على البصر  
وقال كعب صاحب ورشان عند سليمان بن داود فقال سليمان أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول  
لدا والموت وابنوا للخراب وصاحبت فاختة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول ليت  
الخلق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا ما خلقوا له وصاح عنه طاوس فقال أتدرون ما يقول  
قالوا لا قال انه يقول كما تدن تدان وصاح عنه هدهد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه  
يقول من لا يرحم لا يرحم وصاح عنه صرد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول استغفروا  
الله يا مذنوبين ثم نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله وقبل ان الصرد فوالذي دل آدم  
على مكان البيت ولذلك يقال له الصرد الصوام وروى عن أبي هريرة وصاحبت عنده طيطوى  
فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاحبت عنده  
خطافة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول قدموا خير اتجدوه فن ثم نهي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقبل ان آدم خرج من الجنة فاشتكى الى الله تعالى الوحشة  
فأنس الله بالخطاف والزهايموت فهي لا تغارق بني آدم انسا لهم قال ومعهما أربع آيات  
من كتاب الله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية الى آخرها وتعد صوتها بقولها العزيز الحكيم  
وهدرت حمامة عند سليمان فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربي الاعلى عدد  
ما في سمواته وأرضه وصاح قري عنده سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول سبحان  
ربي العظيم المهيمن قال كعب وحدثهم سليمان فقال الغراب يقول اللهم العن العشار والحدأ  
يقول كل شيء هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيغا تقول ويل لمن الدنيا همه  
والضفدع تقول سبحان ربي القدوس والبازي يقول سبحان ربي وبحمده والسرطان يقول  
سبحان المذكور بكل مكان وقال مكحول صاحب دراج عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا  
لا قال انه يقول الرحمن على العرش استوى وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم الذي  
اذا صاح قال ادكروا الله يا غافلون وقال الحسن بن علي قال النبي صلى الله عليه وسلم انما اذا  
صاح قال يا ابن آدم عش ما شئت فآخرك الموت واذا صاح العقاب قال في البعد من الناس  
راحة واذا صاح القنبر قال الهى العن مبغض آل محمد واذا صاح الخطاف قال الحمد لله رب العالمين  
الى آخرها فيقول ولا الضالين فيمد بها صوته كما بعد القارئ قال قتادة والشعبي انما هذا الامر في  
الطير خاصة لقوله علمنا منطلق الطير والنمل طائر اذ قد توجد له أجنحة قال الشعبي وكذلك كانت  
هذه النملة ذات جناحين وقالت فرقة بل كان في جميع الحيوان وانما ذكر الطير لانه كان  
جندا من جنده سليمان يحتاجه في التظليل عن الشمس وفي البعث في الامور يخص بالذكر  
لكثرة مداخلته ولان امر سائر الحيوان نادرو غير متردد ترداد امر الطير وقد اتفق الناس على انه  
كان يفهم كلام من لا يتكلم ويخلق له فيه القول من الثبات فكان كل نبت يقول له انا نبت كذا  
انفع من كذا واضر من كذا فاطن بك بالحيوان اه بحروفه (قوله وحشر لسليمان جنوده  
من الجن والانس) من الاماكن المختلفة في مسيرله فهم بوزعون اي يجلسون حتى يرد أولهم  
على آخرهم قيل كان في جنوده وزراء وهم النقباء تردأول المسكر على آخره لا يتقدموا في المسير  
قال محمد بن كعب القرظي كان عسكر سليمان عليه الصلاة والسلام مائة فرسخ في مائة فرسخ  
خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون  
للطير وقيل نسجت له الجن بساطا من ذهب وحرير فرسخا في فرسخ وكان يوضع كرسية في وسطه



يجمعون ثم يساقون (حتى  
إذا أتوا على وادي النمل) هو  
بالطائف أو بالشام غله  
مغار أو كبار

عليهم فقال (الله نور  
السموات والارض) هادي  
اهل السموات والارض  
والهدى من الله على وجهين  
التبيان والتعريف ويقال  
الله مزين السموات بالنجوم  
والارض بالنبات والمياه  
ويقال الله منور قلوب اهل  
السموات واهل الارض من  
المؤمنين (مثل نوره) نور  
المؤمنين ويقال مثل نور الله  
في قلب المؤمن (كشكاة)  
ككوة (فيها مصباح) مقدم  
ومؤخر يقول كشكاة  
كصباح وهو السراج  
(المصباح) السراج (في  
زجاجة) في قنديل من  
جهر (الزجاجة) القنديل  
في مشكاة وهي كوة  
غير نافذة بافة الحبشة  
(كأنها) يعني الزجاجة  
(كوكب دري) نجم مضيء  
من هذه الانجم الخمسة  
عطارد والمشتري والزهرة  
بهرام وزحل هذه الانجم كلها  
دربة (بوقد من نهيصة)  
أخذ دهن القنديل من  
ودهن شجرة (مباركة زيتونة)  
وهي شجرة الزيتون  
(لا شرقية ولا غربية) بقلا  
على تلة لا يصيبها ظليل

فيقعد وحوله كرامى من ذهب وفضة فيقعد الانبياء على كرامى الذهب والفضة على كرامى  
الفضة والناس حوله والجن والشياطين - ول الناس والوحش حوله وتظله الطير بأجنحتها  
حتى لا يقع عليه شمس وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة من كوة يعني  
حرة وسبع مائة شربة فيأمر الريح العاصف فترفعه ثم يأمر الريحاء فيسري به وروى عن كعب  
الاحبار أنه قال كان سليمان إذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخابر فيها  
تسائر الحديد والقدر والعظام تسع كل قدر عشرة من الابل فتطبخ الطبخاخون وتخبز الخبزازون  
وهو بين السماء والارض واتخذ مباديب للدواب فتجري بين يديه والريح تهوى فصار من اصطفر  
يريد اليمن فسلك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال سليمان هذه دار  
هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول  
البيت أصناما تعبد لها وزه سليمان فلما جاوزه بكى البيت فأوحى الله اليه ما يبكيك قال يا رب  
أبكاني أن هذا نبي من أنبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا على ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد  
حولى من دونك فأوحى الله تعالى اليه لا تبك فاني سوف أماتوك وحوها مجددا وأنزل فيك  
قرآنا حديدا وأبعث منك نبيافي آخر الزمان أحب أنبيائي الى وأجعل فيك عمارا من خاقي  
يعبدونني أفرض عليهم فريضة يحنون اليك حين الناقة الى ولدها والحمامة الى بيضها وأظهرك  
من الاوثان والاصنام وعبدة الشيطان ثم مضى سليمان حتى مر جواد النمل اه خازن (قوله  
يجمعون ثم يساقون) اي يجمعون من التقدم حتى يجتمعوا ثم يساقون اي يؤمرون بالسير وفي  
القرطبي فهم يوزعون معناه يكفون ويوقفون ويردأولهم على آخرهم قال قتادة الوارع في  
الحرب الموكل بالصفوف يزرع من تقدم منهم وفي الآية دليل على اتخاذ الامام والحكام وزعة  
يكفون الناس ويجمعونهم من تطاول بعضهم على بعض اذ لا يمكن الحكم ذلك بأنفسهم وقال  
الحسن ايضا لا بد للناس من وازع اي من ساطان يكفهم اه وفي المختار وزعه بزرعه وزعاه مثل  
وضعه يضعه وضعا اي كفه فانزع اي انكف وأوزعه بالشئ أغراه به واستوزعت الله شكره  
فأوزعني اي استأتمته فألهمني والوازع الذي يتقدم الصف ويصله ويقدم ويؤخر وجمعه  
وزعة وقال الحسن لا بد للناس من وازع اي من ساطان يكفهم يقال وزعت الجيش اذا حبست  
أولهم على آخرهم قال الله تعالى فهم يوزعون اه وقوله وقال رب أوزعني من هذالمعنى لان  
تحقيقه المعنى بحيث أزع نفسي عما يشهدك اه قرطبي وفي أبي السوء فهم يوزعون اي يجبس  
أوائهم على أواخرهم اي يوقف أوائل العسكر حتى يلحقهم أواخر فيكروا بمجموعهم لا يتخلف  
منهم أحد وذلك لكثرة العظيمة ويجوز أن يكون ذلك لترتيب الصفوف كما هو المعتاد في العساكر  
وفيهم اشعار بكمال مسارعتهم الى السير وتخصيص حبس أوائهم بالدرك دون سوق أواخرهم  
مع أن التلاحق يحصل بذلك ايضا لما أن أواخرهم غير قادرين على ما يقدر عليه أوائهم من  
السير السريع وهذا كله اذا لم يكن سيرهم بتسيير الريح في الجوا اه (قوله حتى اذا أتوا) غاية  
لحذف تقديره فساروا حتى اذا أتوا الخ أي ساروا ومشاة على الارض ووكبا ناهي اذا أتوا على  
وادي النمل اي على مكان فيه غل كثير اه شيخنا وفي السمين حتى اذا أتوا في المعيا حتى وحيان  
أحدهما هو يوزعون لانه ضمن معنى فهم يسرون ممنوعا بعضهم من مفارقة بعض حتى اذا أتوا  
والثاني انه محذوف اي فساروا حتى اذا أتوا تقدير الكلام في حتى الداخلة على اذاهل هي  
حرف ابتداء أو حرف جر اه (قوله غله مغار) أي غل هذا الوادي مغار وهو النمل المعروف



(قالت غلة) ملكة النمل  
الشرق ولا ظل الغرب ويقال  
بـ كان لا تصيبها الشمس  
حين طلعت ولا حين غربت  
(يكاد زيتها) زيت الشجرة  
(يضيء) من وراء قشرها  
(ولولم تمسه) وان لم تمسه  
(نار نور على نور) فهو النور  
على النور المصباح نور  
والقنديل نور والزيت نور  
(يهدى الله لنوره) بكرم الله  
بنوره ينفى المعرفة ويقال بكرم  
الله يدينه (من يشاء) من  
كان أهلاً لذلك ويقال مثل  
نوره نور محمد صلى الله عليه  
وسلم في أصلاب آباءه على  
هذا الوصف الى قوله  
وقد من شجرة مباركة  
يقول كان نور محمد في  
ابراهيم حنيفا مسلما  
زيتونة دين حنيفة  
لا شرقية ولا غربية لم  
يكن ابراهيم يهوديا ولا  
نصرانيا يكاد زيتها يضيء  
تمكاد أعمال ابراهيم تضيء  
في أصلاب آباءه على هذا  
الوصف الى قوله وقد من  
شجرة مباركة بـ قول كانه  
نور محمد صلى الله عليه وسلم  
ولولم تمسه فارأي لو لم يكن  
ابراهيم نبيا لكان له  
هذا النور أيضا ويقال لو لم  
تمسه نار لو لم بكرم الله  
ابراهيم لم يكن له

أو كبرأى كإصناف أو كالذباب والقول الاول هو المشهور اه شيخنا (قوله قالت غلة) أي قالت  
قولا مشتملا على حروف وأصوات والمراد قالت على وجه النصيحة بأيتها النمل الخ وقد أشتمل  
هذا القول منها على أحد عشر نوعا من البلاغة أولها النداء ساو ثانيا كنت بأى وثالثها  
نهيتهما التنبية ورابعها سميت بقولها النمل وخامسها أمرت بقولها ادخلوا وسادسها نصت  
بقولها مساكنكم وسابعها حذرت بقولها لا يحطمنكم وثامنها خصصت بقولها سليمان  
وناسمها سميت بقولها وحنوده وعاشرها أشارت بقولها وهم وحادي عشرها عذرت بقولها  
لا يشعرون اه شيخنا نقلنا عن السيوطي في الاتقان (قوله ملكة النمل) وكانت عرجاء ذات  
جناحين وهي من الحيوانات التي تدخل الجنة اه شيخنا وفي القرطبي قال الثعلبي كان للنملة  
جناحان فصارت من الطير فلذلك علم منطقةها ولولا ذلك لما علمه قال أبو اسحق الثعلبي ورأيت  
في بعض الكتب أن سليمان قال لها لم حذرت النمل أخفت من ظلمي أما علمت أني نبي عدل  
فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وحنوده فقالت النملة أما سمعت قولي وهم لا يشعرون مع أني لم أرد  
حطم النفوس وإنما أردت حطم القلوب خشية أن يمتنن مثل ما أعطيت ويفتنن بالدنيا  
ويشتغلن بالنظر الى ملكك عن التسبيح والذكر فلما تكلمت مع سليمان مضت مسرعة الى  
قومها فقالت هل عندكم من شيء فهدى الى نبي الله قالوا وما قدر ما نهدى له والله ما عندنا الا ناقة  
واحدة قالت حسنة اثنتي بها فأتوها بها فحماها فبقيها وانطلقت تجرها أو امر الله الريح فحملتها  
وأقبلت تشق الجن والانس والعلماء والانبياء على البساط حتى وقفت بين يديه فوضعت تلك  
الناقة من فيماني فيه وأنشأت تقول

الم ترنا نهدى الى الله ماله \* وان كان عنه ذا غنى فهو قابله  
ولو كان يهدى للعليل بقدره \* لا قصر عنه الجعرب وما وساحله  
ولسكننا نهدى الى من نحبه \* فيرضى بها عنا ويشكر فاعله  
وما ذاك الا من كريم فعاله \* والا فاني ملكنا ما يشاكله

فقال لها بارك الله فيكم فهم بتلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر خلق الله والنمل حيوان  
معروف شديد الاحساس والشم حتى انه يشم الشيء من بعيد ويدخر قوته ومن شدة ادراكه أنه  
يفلق الحبة فلقنتين خوفا من الانبات ويفلق حبة الكسبرة أربع فلق لانها اذا فلق فلقنتين  
نبتت ويأكل في عامه نصف ما جمع ويستبقى بابقه عدة اه وهذه النملة التي تكلمت مع سليمان  
مؤنثة حقيقة بدليل الحاق علامة التأنيث لفعالها لان غلة تطلق على الذكر والانثى فاذا أريد تمييز  
ذلك قبل غلة ذكر وغلة انثى نحو حمامة وحمامة وحكي الزمخشري عن ابى حنيفة رضى الله عنه أنه  
وقف على قتادة وهو يقول سلوني فامر ابو حنيفة شخصا سأل قتادة عن غلة سليمان هل كانت  
ذكر أو أنثى فلم يجب فقبيل لابي حنيفة في ذلك فقال كانت انثى واستدل بالحاق العلامة قال  
الزمخشري وذلك أن النملة مثل الحمامة والشاءة في وقوعه ما على المذكر والمؤنث فيميز بينهما  
بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة انثى انتهى الا ان الشيخ قد رد هذا فقال ولحاق التاء في  
قالت لا يدل على ان النملة مؤنثة بل يصح ان يقال في الذكر قالت غلة لان غلة وان كانت بالتاء  
هو مما لا يميز به المذكر من المؤنث وما كان كذلك كالحمامة والقملة من كل ما يفرق بينه وبين  
جمعه تاء التأنيث من الحيوان فانه يخبر عنه اخبارا مؤنث ولا يدل كونه مخبرا عنه اخبار  
المؤنث على انه ذكر أو أنثى لان التاء دخلت فيه للفرق بين الواحد والجمع لا للدلالة على التأنيث



والحقيق بل للدلالة على الوحدة من هذا الجنس اه سمين (قوله وقد رأت جند سليمان) مقتضى  
 هذا مع قوله الا<sup>٢</sup> في وقد سمعه من ثلاثة اميال انما رأت سليمان وجنوده من تلك المسافة  
 وينظر هل هذه القوة في النمل دائماً او كانت خصوصية لهذه النملة فليست امل (قوله لا يحطمنكم  
 سليمان) فيه وجهان احدهما انه غي والثاني انه جواب لامر واذا كان غيا فغيبه وجهان  
 احدهما انه غي مستأنف لا تعلق له بما قبله من حيث الاعراب وانما هو غي سليمان وجنوده  
 في اللفظ وفي المعنى للنمل اى لا تكونوا بحيث يحطمنكم كقوله لا اربنك ههنا والثاني  
 انه بدل من جملة الامر قبله وهي ادخلوا وقد تعرض الزمخشري لذلك فقال فان قلت لا يحطمنكم  
 ما هو قلت يحتمل ان يكون جوابا لامر وان يكون نهيا بدلا من الامر والذي يجوز ان يكون بدلا  
 منه انه في معنى لا تكونوا حيث انتم فيحطمنكم على طريقة لا اربنك ههنا اريدت لا يحطمنكم  
 جنود سليمان بخفاءت بما هو ابلغ اه سمين وفي المختار حطمة من باب ضرب اى كسره  
 فانحطم وتحطم والتحطيم التكسير والحطام ما تكسر من اليبس اه (قوله وهم لا يشعرون)  
 جملة حاله اه سمين (قوله فتبسم ضاحكا) هـ ذاه فرع على محذوف تقديره فسمع قولها  
 المذكور فتبسم كما يشيـ ير له صنيع الشارح حيث قال وقد سمعه من ثلاثة اميال الخ وكل من  
 التبسم والضحك والقهقهة انفتاح في الفم لكن الاول انفتاح بلا صوت أصلا والثاني انفتاح  
 مع صوت خفيف والثالث انفتاح مع صوت قوى اه ع ش على المواهب وفي الخازن  
 فان قلت ما كان سبب ضحك سليمان عليه الصلاة والسلام قلت سببه شيان احدهما ما دل  
 على ظهور رحمة ورحمة جنوده وشفقتهم وذلك قولها وهم لا يشعرون يعني انهم لو شعروا لم يفعلوا  
 الثاني سروره بما آناه الله مما لم يثوت احد من ادراك سمعه ما قالته النملة وقيل ان الانسان اذا  
 رأى او سمع ما لا عهد له به عجب وضحك اه (قوله حتى دخلوا بيوتهم) غاية في قوله فخبس  
 جنده اه (قوله في هذا السير) اى في خصوص هذا السير اى في وقت مروره على وادى  
 النمل وكان هو وجنوده في غير هذا الوقت يركبون على البساط وتسـ برهم الريح لكن سبب  
 سيرهم في هذا الوقت ركبا فاما مشاة ما اشار له الخطيب ونصه وكان سليمان بأمر الريح العاصف  
 فترفعه ثم بأمر الريح فقسير به مسير شهروا وحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد  
 زدت في ما لك ان لا تكلم احدا من الخلائق بشئ الا جاءت به الريح فأخبرتكم به ويحكى انه  
 من بحرات فقال الحرات لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فآلقته الريح في أذن سليمان فنزل  
 ومشى الى الحرات وقال انى مشيت اليك لئلا تنتمى ما لا تقدر عاياه ثم قال لتسبيحة واحدة يقرأها  
 الله خير مما أوتى آل داود واستمر ما شيا من معه حتى اذا أتوا أى أشرفوا على وادى النمل الخ اه  
 وفي الخازن فان قلت كيف يتصور الحطم من سليمان وجنوده وهم فوق البساط على متن  
 الريح قلت كانوا هم أرادوا النزول عند منقطع الوادى فلذلك قالت النملة لا يحطمنكم سليمان  
 وجنوده لانه مادامت الريح تحملهم في الهواء لا يخاف حطهم اه (قوله وعلى والذى) قال  
 أهل الكتاب وأمه هى زوجة أوريا بوزن قوتلا التى امتحن الله بها داود اه قرطبي وأدرج  
 فيه ذكر والديه تكثيرا للنعمة أو تسمية الماهان النعمة عليهم مانعة عاياه والنعمة عليه يرجع  
 بقها اليهما سيما الدينية اه بيضاوى (قوله في عبادك الصالحين) على حذف مضاف اى  
 في جملة عبادك أو في معنى مع اه شيخنا فان قيل هرجات الانبياء أفضل من درجات  
 الصالحين فما السبب في ان الانبياء يطلبون منهم من الصالحين وقد عني يوسف عليه السلام

وقد رأت جند سليمان  
 (يا بها النمل ادخلوا)  
 مساكنكم لا يحطمنكم  
 يكسرنكم (سليمان وجنوده  
 وهم لا يشعرون) نزل النمل  
 منزلة العقلاء في الخطاب  
 بخطابهم (فتبسم) سليمان  
 ابتداء (ضاحكا) انتهاء  
 (من قولها) وقد سمعه من  
 ثلاثة اميال جملة اليه الريح  
 فخبس جنوده حين اشرف  
 على وادىهم حتى دخلوا  
 بيوتهم وكان جنده ركبا  
 ومشاة في هذا السير (وقال  
 رب اوزعنى) الهمنى (ان  
 اشكر نعمتك التى انعمت  
 بها) على وعلى والذى وان  
 اعمل صالحا ترضاه وادخلنى  
 برحمتك في عبادك الصالحين  
 الانبياء والاواباء  
 هذا النور يقال لولم يكرم  
 الله عبده المؤمن بهذا النور  
 لم يكن له هذا النور  
 (ويضرب الله الامثال  
 للناس) هكذا بين الله صفة  
 المعرفة للناس (والله بكل  
 شئ) من كرامته اعباد  
 (عليهم) وهذا مثل ضربه  
 الله للمعرفة وبين منفعتها  
 ومدحتها الكى يشكرها بها  
 يقول كما ان السراج نور  
 يهتدى به كذلك المعرفة  
 نور يهتدى بها وكما ان القنديل  
 نور ينتفع به كذلك المعرفة  
 نور يهتدى بها وكما ان



(وثقته الطير) ليرى المهدد  
الذي يرى الماء تحت الأرض  
وبدل عامه بنفسه فيها  
فتخرج منه الشياطين  
لاحتياج سليمان إلى الصلاة  
فلم يره (فقال مالي لا أرى  
المهدد) أي أعرض لي  
ما معنى من رؤيته (أم كان  
من الغائبين) فلم أراه لغيبته  
فلما شقها قال

الكواكب الدرية يهتدي  
بها في ظلمات البر والبحر  
كذلك المعرفة يهتدي بها في  
ظلمات الكفر والشرك  
وكما أن دهن التنديل من  
زيتونة مباركة كذلك  
المعرفة من الله تعالى لعمده  
وكما أن الزيتونة لا شرقية ولا  
غربية كذلك دين المؤمن  
حنفي لا يهودي ولا نصراني  
وكما أن زيت الشجرة نور  
مضيء وأن لم تصبه النار  
فكذلك شرائع إيمان  
المؤمنين ممدوح وأن لم يكن  
معها غيرها من الفضائل  
وكما أن السراج والقنديل  
والمشكاة نور على نور كذلك  
المعرفة نور وقلب المؤمن  
نور وهداه نور ومدخله نور  
ومخرجه نور على نور يهدي  
الله أنوره من يشاء بكرم الله  
هذا النور من كان أهلاً لذلك  
فهذا وصف الله للمعرفة (في  
بيوت) يقول هذه القناديل  
معلقة في بيوت ويقال بيوت

ذلك بقوله فاطر السموات والأرض أنت واني في الدنيا والآخرة توفني مسلماً والحقني بالصالحين  
أحب بان الصالح الكامل هو الذي لا يعصى الله ولا يفعل معصية ولا يهمل بها وهذه درجة  
عالية اه خطيب (قوله وثقته الطير) هذا شروع في أمر آخر وقع له في مسيره الذي كانت فيه  
قصة النمل والتفقد تطلب المفقود الغائب عنك والطير اسم جمع واحده طائر والمراد هنا  
جنسه وجماعته التي كانت تعصبه في سفره وتظلمه بأجنحتها اه قرطبي وفي الخازن وكان  
سبب تفقده المهدد وسؤاله عنه أخلاقه بالنوبة وذلك ان سليمان عليه الصلاة والسلام كان اذا  
نزل منزلاً تظلمه جنوده من الجن والانس والطير من الشمس فأصابته الشمس من موضع  
المهدد فنظر فرآه خالياً وروى عن ابن عباس أن المهدد كان دليل سليمان على الماء وكان  
يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الأرض كما يرى في الزحاحة ويعرف قربه وبعدة فينقر  
الأرض ثم تجي الشياطين فيحفرونه ويستخرجون الماء في ساعة يسيرة قال سعيد بن جبيل لما  
ذكر ابن عباس هذا قال له سعيد بن الأزرق يا وصال انظر ما تقول ان الصبي منا يضع الفخ  
ويحشو عليه التراب فيجىء المهدد وهو لا يبصر الفخ - في يقع في عقه فقال له ابن عباس ويحمل  
القدر اذا حال دون البصر وفي رواية اذا نزل القضاء والقدر ذهب اللب وعنى البصر فنزل  
سليمان منزلاً واحتاج الى الماء فطأ به فلم يجدوه فتفقد المهدد ايدل سليمان على الماء فقال  
مالي لا أرى المهدد الخ اه قال الكلبي ولم يكن له في مسيره الا هدده واحد اه قرطبي (قوله  
فتستخرجه الشياطين) أي بان تسليح وجه الأرض عن الماء كما تسليح الشاة اه قرطبي وسليح من باب  
قطع ونصر اه مختار (قوله مالي لا أرى المهدد) هذا استفهام استخبار ولا حاجة الى ادعاء القلب  
وان الأصل ما لا هدده لا أراه اذا لم يصب بدونه والهدد معروف اه من (قوله أم كان من  
الغائبين) أم منقطعة كأنه لما لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لساتر أو غيره فقال مالي لا أراه ثم احتاط  
فلاح له انه غائب فاضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحة ملاح له اه  
بيضاوي وعلى هذا فنقد ريبيل والمهزلة أو بيل وحدها أو بالمهزلة وحدها على ما تقدم غير مرة في  
الكلام على أم المنقطعة وكان سبب غيبة المهدد على ما ذكره العلماء ان سليمان عليه الصلاة  
والسلام لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى أرض الحرم فجهز للسيرة واستعصب  
جنوده من الجن والانس والطير والوحش فخرجوا في الحرم أقام ما شاء الله أن يقيم  
وكان يهضر في كل يوم طول مقامه خمسة آلاف ناقة وبذبح خمسة آلاف ثور وعشرين ألف شاة  
وقال لمن حضره من أشرف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا وبه طي  
النصر على جميع من عاداه وتنازع ديبته مسيرته شهر القربى والبهيد عده في الحق سواء  
لاتأخذه في الله لومة لائم قالوا فباي دين يدعي يا نبي الله قال يدعي الله الخ فبسه فطوى لمن  
أدركه وآمن به قالوا كم بيننا وبين خروجه يا نبي الله قال مقدار ألف سنة فلباغ الشاهد الغائب  
فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل قال فأقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صبيحاً سار نحو  
اليمن فوافي صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضاً حسنة ماء تروى خضرتها فأحب النزول  
بها البصل ويتقدي فلما نزل قال المهدد قد اشتغل سليمان بالنزول فارتفع نحو السماء بنظر الى  
طول الدنيا وعرضها ففعل ذلك فبينما هو ينظر عينا وشمالاً رأى بيتاً نالاً لقيس فنزل اليه فاذا  
هو بهد هد آخر وكان اسم هدهد سليمان بهفور وهدهد اليمن هففر فقال هففر له هفور من أين  
أقبلت قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس والجن



(لأعذبه عذابا) تمذيما  
(شديدا) بفتح ريشه وذيقه  
ورميه في الشمس فلا يمتنع  
من الهوام (أولادهم)   
يقطع حلقومه (أولاد بني)  
بنو مشددة مكسورة أو  
مفتوحة بإيهافون مكسورة  
(بسلطان مبين) ببرهان  
بين ظاهر على عذره  
(فكث)

أذن الله (أمر الله) (أن ترفع)  
أن تبني وهي المساجد  
(ويذكر فيها) في المساجد  
(أمره) توحيدة (بسم الله)  
يصلي لله (فيها) في المساجد  
(بالغدو) غدوة صلاة الظهر  
(والأصال) عشيبة صلاة  
الظهر والعصر والمغرب والعشاء  
(رجال لاتأهيمهم) لاتشغلهم  
(تجارة) في الجلب (ولا بيع)  
يدايد (عن ذكر الله) عن  
طاعة الله ويقال عن الاوقات  
الجنس (واقام الصلوة) اقام  
الصلوات الخمس بوضوئها  
وركوعها وسجودها وما  
يجب فيها في مواقيتها (وابتداء  
الزكاة) أي اداء زكاة أموالهم  
(يخافون يوما) عذاب  
يوم وهو يوم القيامة (تقلب  
فيه القلوب والابصار) حالا  
بعد حال يعرفون حينما  
ولا يعرفون حينما (ليجزعهم  
الله أحسن ما عملوا) بأحسن  
ما عملوا في الدنيا (ويزيدهم

والشياطين والطير والوحش والرياح فن أنت قال عفي أنا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال  
امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولا تكن ليس ملك بلقيس دونه فانها عقلت اليمن  
وتحت يدها أربع مائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك أربعة آلاف مقاتل ولها ثلثمائة وزير  
يدبرون ملكها ولها اثنا عشر قائدا مع كل قائد اثنا عشر ألف مقاتل فهل أنت منطلق معي حتى  
تنظر الى ملكها قال أخاف أن يتفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الماء قال الله هد  
اليما في ان صاحبك يسره أن تأتيه بخبر هذه الملكة قال فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها  
وأما سليمان فانه نزل على غير ماء فسأل عن الماء الجن والانس فلم يعلموا فتفقد الله هد فلم يره  
فدعا به ريف الطير وهو النسر فسأله عن الله هد فقال أصلح الله الملك ما أدري أين هو وما أرسلته  
الى مكان فنهض سليمان وقال لأعذبه الآتية ثم دعا العقاب وهو أشد الطير طيرا فقال له على  
بالله هد الساعة فارتفع العقاب في الهواء حتى نظر الى الدنيا كالقصة بين يدي أحدكم ثم التفت  
عينا وشما لا يرى الله هد مدقلا من نحو اليمن فانقض العقاب بريده وعلم الله هد ان العقاب  
يقصده بسوء فقال بحق الذي قواك وأقدرك على الامار حتى لم تنعرض لي بسوء فتركه  
العقاب وقال وملكك نكثك أملك ان نبى الله قد حلف أن يعذبك أو يذبحك فصارت وجهين  
فخوس سليمان عليه الصلاة والسلام فلما انتهيا الى العسكر تلقاه النسر والطير وقال له وملكك أين غبت  
في يومك هذا فقد توعدك نبى الله وأخبراه بما قال سليمان فقال الله هد أو ما استثنى نبى الله  
فقلوا بلى انه قال أوليا تبني سلطان مبين فقال نجوت اذن وكانت غيبته من الزوال ولم يرجع  
الا بعد العصر فانطلق به العقاب حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك  
به يا نبى الله فلما قرب منه الله هد رفع رأسه وأرخى ذنبه وحناحيه يجرهما على الارض تواضعا  
لسليمان فلما داراه منه أخذ برأسه فدها به وقال له اين كنت لأعذبك عذابا شديدا فقال يا نبى  
الله أذكر وقوفك بين يدي الله عز وجل فلما سمع سليمان عليه الصلاة والسلام ذلك ارتعد وعفا  
عنه ثم سأله ما الذى أبطالك عني فقال الله هد أحطت بما لم تحط به الخ اخازن (قوله لأعذبه  
عذابا شديدا الخ) الخلف في الحقيقة على أحد الاولين بتقدير عدم الثالث فكلمة أو بين الاولين  
للتخيير وفي الثالث للترديد بينه وبينهما قال الزمخشري فارقلت قد حلف على احد ثلاثة أشياء  
خلفه على فعله لا كلام فيه ولكن كيف صمخ حلفه على فعل الله هد ومن أين درى انه دأى  
بسلطان حتى يقول أوليا تبني سلطان مبين قلت لما نظم الثلاثة بأوى الحكم الذى هو الخلف آل  
كلامه الى قولك ليهكونن أحد الامور يعني ان كان الايمان بسلطان لم يذكر تعذيب ولا ذبح  
وان لم يكن كان أحدهما وابس في هذا ادعاء دراية اه كرخى وأوالثانية ترجع في المعنى الى انها  
عنى الا وهى قيد في كل من الامر من قبلها فكانه قال لأعذبه الا ان يا تبني أولادهم الا ان  
يا تبني بسلطان مبين اه (قوله بفتح ريشه الخ) هذا أحد اقوال في معنى تعذيب سليمان للطير  
وقيل هو أن يحمل الطير مع ضده وقيل هو بالتفريق بينه وبين الله وقيل هو أن يطل بالقطران  
ويشس اه أبو السعود (قوله بنون مشددة مكسورة الخ) عبارة السمين قرأ ابن كثير بنون  
التوكيد المشددة بعد هاتون الوقاية وهذا هو الاصل واتبع مع ذلك رسم مصنفه والباقيون بنون  
مشددة فقط والظاهر أنها تون التوكيد الشديدة توصل بكسر هاء الياء المتكلم وقيل بل هى تون  
التوكيد الخفيفة ادغمت في تون الوقاية وليس بشئ لمخالفة القملين قبله وقرأ عيسى بن عمر بنون  
مشددة مفتوحة لم يصلها بالياء اه (قوله فكث غير بعيد) الضمير الفاعل لله هد بقرينة



وحسبه ففعا عنه وسأله  
عما لقي في غيبته (فقال  
أحطت بما لم تحط به) أي  
أطلعت على ما لم تطلع عليه  
(ووجئت من سبأ) بالصرف  
ونزله قبيلة ثالين سميت  
باسم جند لهم باعتباره  
صرف (مبدأ) خبر (يقين) أي  
وجدت أمر أعلمكم) أي  
هنيئلا ملكة لهم اسمها بلقيس  
(وأوتيت من كل شيء) يحتاج  
الملك الملوك من الآلة  
والعدة (ولها عرش) مربر  
(عظيم) طوله ثمانون  
ذراعا وعرضه أربعون ذراعا  
وارتفاعه ثلاثون ذراعا  
مضروب من الذهب والفضة  
مكالم بالدر والياقوت الأحمر  
والزبرجد الأخضر والزمرد  
وقلعه من الياقوت الأحمر  
والزبرجد الأخضر والزمرد  
عليه سبعة أبواب على كل  
بيت باب معلق (وحدثها  
وقومها يسجدون للشمس  
من دون الله وزيين لهم  
السلطان أعمالهم قصدهم  
عن السبيل) طريق الحق  
(فهم لا يهتدون إلا بصعدوا  
الله) أي أن يسجدوا لله فزبدت  
لا وادعم فيها نون أن كافي  
قوله تعالى للآلئ - لم اهل  
الكتاب والجملة في محل  
مفعول يهتدون باسقاط الى

قوله وحضر سليمان ويحتمل أن يعود على سليمان نفسه والمعنى بقي سليمان بعد التفقد والوعيد  
عبر طويل اه قرطبي (قوله بعض الكاف وفقها) الاول من باب قرب والثاني من باب نصر  
اه (قوله فقال أحطت بما لم تحط به) أي علمت ما لم تعلم وبلغت ما لم تبلغ أنت ولا جنودك اللهم الله  
الهدى هذا الكلام فكافح سليمان قتيبه على أن أدنى جند قد أحاط علمه بما لم يحيط به ليكون  
أطفاه في قترك الإعجاب والاحاطة بالشيء علمان يعلمه من جميع جهاته حتى لا يخفى عليه  
معلوم اه خازن فان قلت كيف حفي على سليمان مكانه لو كانت المسافة بينهما مائتي سنة وهي  
مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب أن الله عز وجل أخفى ذلك عنه لمصلحة رآها  
كما أخفى مكان يوسف على يعقوب اه قرطبي (قوله قبيلة باليمن الخ) أي فن صرفه نظرا الى  
أن أصله اسم رجل ومن لم يصرفه نظرا الى أنه اسم قبيلة فإن فيه التعريف والتأنيث اه كرخي  
(قوله اسمها بلقيس) وهي بنت شرا حيل من نسل يعرب بن قحطان وكان أبوها ملكا عظيما  
الشأن قد ولد له أربعون ملكا هي آخرهم وكان الملك ملكا أرض اليمن كلها وكان يقول للملوك  
الاطراف ليس أحد منكم كفو لي وأبي أن يتزوج فيهم فخطب الى الجن فزوجوه امرأة منهم  
يقال لها ربحانة بنت السكن قبل في سبب وصوله الى الجن حتى خطب اليهم أنه كان كثير الصيد  
فربما اصطاد من الجن وهم على صور الظباء فيخلى عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك  
واخذ منه صيدا فخطب ابنته فزوجها إياها اه خازن وفي القاموس وبلقيس بالأكسر ملكة  
سبأ اه (قوله وأوتيت من كل شيء) يجوز أن تكون هذه الجملة معطوفة على علمكم وجاز  
عطف الماضي على المضارع لأن المضارع بمناء أي ملككم ويجوز أن تكون في محل نصب  
على الحال من مرفوع علمكم وقد مرها مقدرة عند من يرى ذلك اه ميم قال ابن عباس كان  
يخدمها النساء وكان معها ثمانمائة امرأة اه قرطبي (قوله من كل شيء) عام أريد به  
الخصوص كما أشار له بقوله فحتاج اليه الملوك الخ (قوله ولها عرش عظيم) فان قلت قد وصف  
عرش بلقيس بالعظم وعرش الله بالعظم فما الفرق بينهما قلت وصف عرشها بالعظم بالنسبة  
اليها والى أمثالها من ملوك الدنيا وأما وصف عرش الله تعالى بالعظم فهو بالنسبة الى جميع  
المخلوقات من السموات والأرض وما بينهما ما خصل الفرق اه خازن والى هذا الفرق أشار  
الشارح بقوله فيما يأتي ويدينها بون عظيم اه شيخنا (قوله طوله ثمانون الخ) عبارة القرطبي  
قال مقاتل كان طوله ثمانين ذراعا وعرضه كذلك وارتفاعه في الهواء كذلك اه (قوله  
مضروب) أي مصنوع (قوله عليه سبعة أبواب) صوابه سبعة أبيات بدليل قوله على كل بيت  
باب معلق وعبارة الخازن وعليه سبعة أبيات وعلى كل بيت باب معلق اه واهل قول الجلال  
أبواب تحريف من النسخ اه (قوله وحدثها) هي التي بعني لقيت وأصبت فتعدي لواحد  
فيكون يسجدون حالا من مفعولها وما عطف عليه اه ميم (قوله يسجدون للشمس) أي  
فهم مجوس (قوله فهم لا يهتدون إلا يسجدوا لله الخ) في هذا الكلام مناسبة لما قبله وهي الرد  
على من يعبد الشمس وغيره من دون الله لأنه لا يستحق العباداة إلا من هو قادر على من في  
السموات والأرض عالم بجميع المعلومات اه خازن وقوله الذي يخرج الخبء فيه دليل على  
القدرة وقوله ويعلم ما يخفون الخ فيه دليل على إثبات العلم اه شيخنا (قوله إلا يسجدوا لله)  
يجب حذف هذه النون في الرسم وأن هي المناسبة للفعل ولا زائدة والمعنى أن يسجدوا وهذا  
الفعل مع أن مفعول لقوله لا يهتدون لكن باسقاط حرف الجر وهو الى والمعنى فهم لا يهتدون الى







(قال) سليمان للهدهد  
(سنظر أصدقت) فيما  
أخبرتني به (أم كنت من  
الكاذبين) أي من هذا النوع  
فهو أبلغ من أم كذبت فيه  
ثم دلهم على الماء فاستخرج  
وارتوا وتوضؤوا وصلوا ثم  
كتب سليمان كتابا صورته  
من عبد الله سليمان بن داود  
إلى بلقيس ملكة سبأ باسم  
الله الرحمن الرحيم السلام على  
من اتبع الهدى أما بعد فلا  
تعلموا على وأتوني مسلمين ثم  
طبعه بالمسك وختمه بخاتمه  
ثم قال للهدهد (أذهب  
بكتابي هذا فألقه إليهم) أي  
بلقيس وقومها (ثم قل)  
أنصرف (عنهم) وقف قريبا  
منهم (فانظر ماذا يرجعون)  
يردون من الجواب فأخذه  
وأثاها وحولها جند لها  
والقاء في حجرها فلما رآته  
ارتعدت وخضعت خوفا  
ثم وضفت على ما فيه ثم  
(قالت) لأشرف قومها  
عميق (يفشاه) يعلوه يعني  
البحر (موج من فوقه  
موج) آخر (من فوقه)  
من فوق الموج الثاني  
(سحاب) كذلك قلب  
الكافر مثل الفكرة في قلبه  
كظلمة البحر ومثل قلبه  
كالبحر البعي ومثل صدره  
كال موج الهائل ومثل أعماله  
كسحاب لا ينفع به لقول

قال سنظر) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من كتابة كلام الهدهد كأنه قيل فافعل سليمان  
بذلك فقبل قال سنظر أي نتعرف اه شيخنا (قوله فهو أبلغ من أم كذبت) عبارة البضاوي  
والتغيير للبالغ والمحافظة على الفواصل اه وفي الشهاب قوله للبالغ أي لم يقل أم كذبت مع  
انه أخصر وأشهر لان هذا أبلغ لفادته انخرط في سلك الكاذبين وعدده منهم فهو يفيد انه  
كاذب لا محالة على أتم وجه ومن كان كذلك لا يوثق به اه (قوله من أم كذبت فيه) أي فيما  
أخبرتني به (قوله من عبد الله الخ) لم يبدأ باسم الله لانها كانت كافرة قارئة بخلاف من كفرها  
ان تستخف باسم الله فعمل اسمه وقاية لاسم الله وكانت عربية والكتابة عربية وهو الظاهر  
وقيل انه كتب بالعجمية ولما ترجمها له بالعبارة العربية ويحتمل أنها كانت تعرف غير  
العربي أيضا اه شيخنا (قوله ثم طبعه بالمسك) أي جعل عليه قطعة مسك كالشمع اه شيخنا  
(قوله فألقه إليهم) انما قال إليهم بلفظ الجمع لانه جاءه جوابا بقول الهدهد وحدثها وقومها  
يسجدون للشمس من دون الله فكأنه قال فألقه إلى الذين هذابهم اه خازن وقرأ أبو عمرو  
وحمة وأبو بكر باسكان الماء وقالون بكسرها فقط من غير صلة بلا خلاف عنه وهشام عنه  
وحسان القصر والصلة والباقون بالصلة بلا خلاف وقد تقدم توجيه ذلك كله في آل عمران  
والنساء وغيرهما ما عند يثوده اليك وقوله ماتولى وقرأ مسلم بن جندب بضم الماء موصولة بواو  
فالق هو إليهم وقد تقدم ان الضم الأصل اه سمين (قوله ماذا يرجعون) ان جعلنا انظر بعني  
تأمل وتفكر كانت ما استفهامية وفيها حينئذ وجهان أحدهما أن تجعل مع ذابنزة اسم واحد  
ويكون مفعولها يرجعون تقديره أي شيء يرجعون والثاني أن تجعل ما مبتدأ أو ذا معنى الذي  
ويرجعون صلتها وعائد ما محذوف تقديره أي شيء الذي يرجعون وههذالموصول هو خبر  
ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجمله الاستفهامية فدل على أنها العامل وهو انظر بالاستفهام  
فعلها النصيب على اسقاط الخافض أي انظر في كذا وفيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله  
انظرونا نقبس من نوركم كانت ما ذا بمعنى الذي ويرجعون صلة والعائد مقدر كما مر تقريره وهذا  
الموصول مفعول به أي انتظر الذي يرجعون اه سمين (قوله من الجواب) بيان لما وعبرة  
البضاوي ماذا يرجع بعضهم إلى بعض من القول اه (قوله فأخذه) أي أخذ الهدهد الكتاب  
وأثاها الخ وعبرة القرطبي وقال مقاتل حمل الهدهد الكتاب بمقارنه وطارحتي وقف على  
رأس المرأة وحولها الجنود والعساكر فرفرف ساعة والناس ينظرون فرفعت المرأة رأسها فأتى  
الكتاب في حجرها ففتت وفي الخازن كالقرطبي أيضا ان الهدهد أخذ الكتاب وأتى به إلى  
بلقيس وكانت بارض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجد هانئة مستلقية على  
ففاها وقد غاقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فألقى  
الكتاب على حجرها وقبل حمل الهدهد الكتاب بمقارنه ساعة والناس ينظرون فرفعت بلقيس  
رأسها فأتى الكتاب في حجرها وقال وهب بن منبه كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها  
حين تطلع فاذا نظرت إليها وجدت لها فجاء الهدهد فسد الكوة بمخاضه فارتفعت الشمس ولم  
تعد فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى بالصهيفة إليها فأخذت بلقيس الكتاب وكانت  
قارئة فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي أرسل  
الكتاب أعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتأخر الهدهد غير بعيد وجاءت هي حتى قدمت على  
سريرملة كهذا وجمعت الملامن قومها وهم الأشراف اه (قوله ارتعدت) وفي نسخة ارتعدت بالبناء







وهب وغيره عدت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فالبست الجوارى لباس العلمان  
 الاقمية والمناطق والبست العلمان لباس الجوارى وجعلت في ايديهم اساور الذهب وفي اعناقهم  
 اطراق الذهب وفي آذانهم اقرطه وشخوفات من صمغ الجواهر وجلت الجوارى على  
 خمسمائة فرس والعلمان على خمسمائة برذون على كل فرس مرج من الذهب مرصع بالجواهر  
 واغشية الديباج وبشت اليه لبنات من ذهب ولبنات من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت  
 وارسلت بالمسك والعنبر والعود واللبان والنجود وعدت الى مدقة جعلت فيها دارة ثمينة غيرة منقوبة  
 ونخزة خرج معوجة الثقب ودعت رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه  
 رجلا من قومها اصباب عقل ورأى وكتبت مع المنذر كتابا تذكر فيه الهدية وقالت ان كنت نبيا  
 فيزيين الوصفاء والوصائف واخبرنا بما في الحق قبل ان تفقهها واثقب الدرة ثقبامستويا ودخل  
 في الخريزة خيطا من غير علاج انس ولا جن وأمرت بلقيس العلمان فقالت اذا كلمكم سليمان  
 فكلموه بكلام فيه تأنيث وتخنيث يشبه كلام النساء وأمرت الجوارى ان يكلموه بكلام يشبه  
 غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان نظرك اليك نظر ابيه  
 غضب فاعلم انه ملك فلا يهمل وانك منظره فانما أعزمنه وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا فاعلم انه نبي  
 فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا وأقبل الهدى هدمسرا الى سليمان فاخبره  
 الخبر فامر سليمان الجن ان يضربوا البنات من الذهب والفضة ففعلوا وأمرهم بعمل ميدان مقدار  
 تسع فراسخ وأن يفرش فيه لبن الذهب والفضة وأن يخلو اقدار تلك البنات التي معهم وان يعملوا  
 حول الميدان حائطامشرفا من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال سليمان اي دواب البر والبحر  
 احسن فقالوا يا نبي الله رأينا في بحر كذا دواب مختلفة ألوانها اجفحة واعراف ونواص قال  
 على ما فاتوه بها فقال شدوها عن عين الميدان وشماله وقال للجن على باولادكم فاجمع منهم خلق  
 كثير فاقامهم على عين الميدان وشماله ثم قعد سليمان في مجلسه على سريره ووضع اربعة آلاف  
 كرسي على يمينه وعلى شماله وامر الجرب والانس والشياطين والوحوش والسباع والطيور  
 فاصطفوا فرامض عن يمينه وشماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان ورأوا  
 الدواب التي لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت اليهم انفسهم ووضعوها  
 امامهم من الهدايا وقيل ان سليمان لما فرش الميدان بالبنات الذهب والفضة ترك من طريقهم  
 موضعا على قدر امامهم من البنات فلما رأى الرسل موضع البنات خالوا خافوا ان ينهموا  
 بذلك فوضعوا امامهم من اللبن في ذلك الموضع ولما نظروا الى الشياطين هالهم ما رأوا وفزعوا  
 فقالت لهم الشياطين جوز والاباس عليكم وكانوا يمرور على كرايس الانس والجن والوحش  
 والطيور حتى وقفوا بين يدي سليمان فأقبل عليهم بوجه طلق وتلقاهم متلقى حسنا وسألهم عن  
 حالهم فأخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه واعطاه كتاب الملائكة فنظر فيه وقال اين الحق فأتى به  
 فخر كما افشاءه جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبره بما فيها فقال لهم ان فيم ادره ثمينة غير مثقوبة  
 وخريزة فقال الرسول صدقت فاثقب الدررة وأدخل الخيط في الخريزة فقال سليمان من لي بثقبها  
 وسأل الانس والجن فلم يكن عندهم علم ذلك ثم سأل الشياطين فقالوا ترسل الى الارضة فلما جاءت  
 الارضة اخذت شعرة في فمها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الاخر فقال لها سليمان  
 ما حاجتك فقالت تصير رزقي في الشهر فقال لها لك ذلك ثم قال من له هذه الخريزة فقالت دودة  
 بيضاء انا يا نبي الله فأخذت الدودة خيطا في فمها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب

لا يصير الحق والهدى من  
 شدة ظلمة قلبه (ومن لم يجعل  
 الله له قورا) معرفة في  
 الدنيا (فأله من نور) من  
 معرفة في الآخرة ويقال  
 ومن لم يكرمه الله بالايهان  
 في الدنيا فأله من ايمان  
 في الآخرة (الم تر) ألم تخبر  
 في القرآن يا محمد (ان الله  
 يسمع له) يصلي لله (من في  
 السموات) من الملائكة  
 (والارض) من المؤمنين  
 (والطير) ويسبح الطير  
 (صافات) مفتوحات الاجفحة  
 (كل) كل واحد منهم (قد  
 علم صلاته) من يصلي له  
 (وتسبحه) من يسبح له ويقال  
 قد علم الله صلاة من يصلي  
 وتسبح من يسبح (والله  
 عليم بما يفعلون) من  
 الخبير والشر (وتله ملك)  
 خزائن (السموات) المطر  
 (والارض) النباتات (والى  
 الله المصير) المرجع بعد  
 الموت (الم تر) ألم تخبر في  
 القرآن يا محمد (ان الله  
 مزجي) يسوق (مهابات)  
 يؤلف بينه) يضم بين  
 السحاب (ثم يجعله ركاما)  
 بعضه على بعض يقول يجعله  
 ركاما ثم يؤلفه مقدم ومؤخر  
 (فترى الودق) المطر (يخرج  
 من خلاله) ينزل من خلال  
 السحاب (وينزل من  
 السماء من جبال فيها من برد)



بالسوية وخمسة لينة من  
الذهب وتاجاه كلا بالجواهر  
ومسكا وعنبرا وغير ذلك مع  
رسول بكتاب فأمرع الهدى  
الى سليمان بنخبره الخبر فأمر  
أن تضرب لبنات الذهب  
والفضة وأن تبسط من موضعه  
الى تسعة فرامخ ميدانا وان  
ينوا حوله حائطاً مشرفاً من  
الذهب والفضة وان يوثق  
باحسن دواب البر والبحر مع  
أولاد الجن عن عين الميدان  
وشماله (فلما جاء) الرسول  
بالهدية ومعه أتباعه (سليمان  
قال أعذوني بما آتاني الله)  
من النبوة والملك (خبر ما  
آتاكم) من الدنيا (بل أنتم  
بهديتكم تفرحون) لفخركم  
بزخارف الدنيا (ارجع اليهم)  
بما آتيت به من الهدية (فلما تبينهم  
بجود لا قبل) طاقة (لهم بها  
وانصرف عنهم منها) من بلادهم  
سبأ سميت باسم أبي قبيس لهم  
(أذلة وهم صاغرون) أي ان لم  
يأتوني مسلمين فلما رجع اليها  
الرسول بالهدية جعلت ممرها  
داخل سبعة أبواب داخل  
قصرها وقصرها داخل سبعة  
قصور وأغلقت الأبواب  
وجعلت عليها حرساً وتجهزت  
الى المسير الى سليمان لتنظر  
ما يأمره به فارتحلت في اثني  
عشر ألف قبل مع كل قبل ألف  
كثيرة الى أن قربت منه على  
فرسخ شربها (قال يا أيها الملا  
ايكم) في الله مرتين ما تقدم

الاخر فقال له سليمان ما حاجتك قالت يكون رزقي في القواكه فقال لك ذلك ثم ميز بين القلمان  
والجوازي بان أمرهم بان يغسلوا وجوههم بأيديهم فجهلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب  
بها الاخرى وتغسل وجهها والاعلام يأخذ الماء بيده ويضرب به وجهه وكانت الجارية تصب  
الماء على باطن ساعدها والاعلام يصبه على ظهره فيميز بين القلمان والجوازي ثم رد سليمان الهدية  
كما أخبر الله عنه بقوله فلما جاء سليمان الخ انتهت (قوله بالسوية) أي نصفهم من القلمان  
ونصفهم من الجوازي اه شيخنا (قوله مع رسول) متعلق بقوله فأرسلت خدماً الخ (قوله  
فأمر أن تضرب) أي أمر الجن أن تضرب الخ أي كما يضرب الطير لبنات وقوله وان تبسط أي  
توضع في الأرض مثبتة كما يوضع البلاط وقوله من موضعه أي من موضع سليمان الى تسعة  
فرامخ أي من جهة بلقيس مسيرة يوم وثمان يوم وقوله ميدانا حال من تسعة فرامخ أي حال كونها  
ميدانا والميدان بفتح أوله وكسره محل ركض الخيل والجمع ميادين كما في القاموس وقوله وان  
ينوا أي الجن حائطاً مشرفاً أي عالياً مرتفعاً وقوله مع أولاد الجن أي في عمله مخرجاً مما للدواب  
وقوله عن عين الميدان الخ حال أي حال كونهم واقفين بها عن عين الميدان وشماله والغرض  
من هذا اظهار البأس والشدة على رسول بلقيس ليخبرها بما رأى اه شيخنا (قوله قال  
أعذوني) استفهام إنكار وتوبيخ أي لا ينبغي لكم يا أهل سبأ أن تعذوني وتعاووني بالمال وقوله  
فما آتاني الله الخ تعليل لهذا النفي وقوله بل أنتم الخ اضرب انتقالي بين به السبب الحامل لهم  
على امداده بالمال اه شيخنا والهدية مصدر بمعنى الاهداء مضاف لفاعله أي تفرحون  
بما تهديونه افتخاراً على أمثالكم أولف عوله أي تفرحون بما يهدي اليكم حباً في كثرة أموالكم  
وعبارة الخازن بل أنتم بهديتكم تفرحون معناه انكم أهل مفاخرة ومكاثرة بالدنيا تفرحون  
بما هداه بعضكم الى بعض وأما أنا فلا أفرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتي لان الله عز وجل  
قد أعطاني منها ما لم يعط أحداً ومع ذلك أكرمني بالدين والنبوة ثم قال للأنذر بن عمرو أمير الوفاء  
ارجع اليهم الخ اه (قوله أذلة) حال وقوله وهم صاغرون حال ثانية مؤكدة للاولى اه  
شيخنا (قوله ان لم يأتوني مسلمين) بين بهذا المقدران القسم المذكور معلق عليه فلم يحث سليمان  
في قصه وانما كان يحث لولم يكن قصه معلقاً اه شيخنا (قوله فلما رجع اليها الرسول الخ) قال  
ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان وأخبروها الخبر قال قد عرفت والله  
ما هذا ملك ولا نابه من طاقة وبعثت الى سليمان في قادمة اليك بملوك قومي حتى انظر ما أمرك  
وما قد عوالبه من دينك ثم ارتحلت الى سليمان في اثني عشر ألف فائد تحت كل فائد ألف اه  
خازن (قوله داخل سبعة أبواب) عبارة الخازن ثم أمرت بعشرها فجمعته في آخر سبعة أبيات  
بعضها داخل بعض ثم أغلقت عليه سبعة أبواب الخ اه (قوله حرساً) بفتح حاء جمع حارس كخدم  
جمع خادم أو بضم الاوّل وتشديد الثاني مفتوحاً كركع جمع راكم اه شيخنا (قوله قبل) بفتح  
القاف أي ملك من ملوكها وسمى قبل لانه ينفذ كل ما يقول وتقدم في عبارة الخازن انه يقال  
له قائد اه (قوله الى أن قربت منه) أي من سليمان وقوله شعرها بفتح هاءين أي علم وذلك انه  
خرج يوماً فجلس على سريره فسمع رجلاً قريباً منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا  
المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان فأقبل سليمان على حنوده وقال يا أيها الملا الخ  
اه خازن (قوله قال يا أيها الملا) الخطاب هنا لكل من هو عنده في قبضته من الجن والانس  
وغیرهما اه شيخنا (قوله في الله مرتين ما تقدم) أي من تحقيقهما وابدال الثانية واوا اه شيخنا



يا آتيني بعرشها قبل أن يأتوني  
 (مسلمين) منقادين طائعين  
 فليأخذوه قبل ذلك لا بعده  
 (قال عفريت من الجن) هو  
 القوى الشديد (أنا آتيتك به  
 قبل أن تقوم من مقامك)  
 الذي تجلس فيه للقضاء وهو  
 من الغداة إلى نصف النهار  
 (وإني عليه لقوى) أي على  
 حمله (أمين) أي على ما فيه من  
 الجواهر وغيرها قال سليمان  
 أريد أسرع من ذلك (قال  
 الذي عنده علم من الكتاب)  
 المنزل وهو آصف بن برخيا  
 كان صديقا يعلم اسم الله الأعظم  
 الذي إذا دعى به أحاب (أنا  
 آتيتك به قبل أن يرتد إليك  
 طرفك) إذا نظرت به إلى شيء ما  
 قال له انظر إلى السماء فتظر  
 إليها ثم ردد طرفه فوجده  
 موضوعا بين يديه ففي نظره  
 إلى السماء دعا آصف بالاسم  
 الأعظم أن يأتي الله به فحصل  
 بأن جرى تحت الأرض - في  
 تسع تحت كرمي سليمان  
 (فلما رآه مستقرا) أي ساكنا  
 (عنده قال هذا) أي الاتيان  
 به (من فضل ربي ليملؤني)  
 ليختبرني (أشكر) بتحقيق  
 الله مرتين وإبدال الثانية أفا  
 وتسبيلها وإدخال ألف بين  
 المسئلة والاخرى وتركه (أم  
 أكفر) النعمة (ومن شكر  
 فأتى بشكر لنفسه) أي لاجلها  
 لأن ثواب شكره له (ومن  
 كفر) النعمة (فان ربي غني)  
 عن شكره (كريم) بالافضال على من يكفرها (قال نسكروا لها عرشها) أي غيره

(قوله أياكم آتيني بعرشها) وكان سليمان إذ ذاك في بيت المقدس وعرشها في سبأ بأبلة باليمن  
 وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين اه شيخنا (قوله فليأخذوه قبل ذلك) أي قبل اتيانهم  
 مسلمين لأنهم حينئذ حريون وقوله لا بعده أي لأن أسلامهم بهم ما لهم اه شيخنا (قوله قال  
 عفريت) بكسر الهمزة وفتح العين وقرئ شاذا بفتحها اه شيخنا (قوله هو القوى الشديد) كان مثل الجبل  
 يذبح قدمه عند منتهى طرفه وكان مسخر سليمان واسمه ذكوان وقيل مضرا اه شيخنا (قوله  
 أنا آتيتك به) يحتمل أنه مضارع أصله أأتى بهم مرتين فوزنه أفعل فالأولى زائدة والثانية هي فاء  
 الكلمة ويحتمل أنه اسم فاعل فوزنه فاعل فالله - مرة الأولى فاء الكلمة - مرة الثانية زائدة  
 كالتي في ضارب وقائم اه شيخنا (قوله قبل أن تقوم من مقامك) أي من مجلسك (قوله علم من  
 الكتاب المنزل) أي على الأنبياء قبل سليمان كالنور الذي أنزل على موسى اه شيخنا (قوله  
 وهو آصف بن برخيا) بالمد والقص اه شهاب وآصف هذا كان وزير سليمان وقيل كاتبه  
 وكان من أولياء الله تعالى تظهر الخوارق على يديه كثيرا اه شيخنا وقيل الذي عنده علم من  
 الكتاب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سليمان نفسه وعلى هذا فالخطاب في أنا  
 آتيتك لعفريت كأنه استبطأه فقال له ذلك اه بيضاوي (قوله كان صديقا) أي مبالغا في  
 الصدق ومع الله ومع الخلق اه (قوله يعلم اسم الله الأعظم) قيل كان الدعاء الذي دعاه  
 إذا الجلال والإكرام وقيل ياحي يا قيوم وروى ذلك عن عائشة وروى عن الزهري قال دعاه  
 الذي عنده علم من الكتاب يا الهنا واله كل شيء اله واحد لا اله الا أنت آتيت بعرشها قال ابن  
 عباس أن آصف قال لسليمان حين صلى مد عينيك حتى يفتح سي طرفك فدس سليمان عينيه ونظر  
 نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير بحمدون به تحت الأرض حتى تبع بين  
 يدي سليمان وقيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الأعظم فغاب العرش تحت الأرض حتى  
 ظهر عند كرسي سليمان اه خازن (قوله قبل أن يرتد إليك طرفك) قال أبو السموذ الطريف  
 تحريك الألفان وفتحها للأنظار إلى شيء وارتدادها انضمامها وإلصاقها بالوجه بالقصد  
 أثر الارتداد على الرد اه شيخنا وفي القاموس أن الطرف كما يطلق على نظر العين يطلق على  
 العين نفسها اه (قوله قال له) أي قال آصف له أي سليمان انظر الخ وقوله فنظر أي سليمان وقوله  
 بطرفه الباء زائدة في المفعول (قوله بان جرى تحت الأرض) أي يحمل الملائكة له لا مراثة لهم  
 بذلك اه شيخنا (قوله فلما رآه الخ) مرتب على ما ذكره الشارح بقوله قال له انظر إلى السماء الخ  
 اه شيخنا (قوله مستقرا) حال من السماء في رآه وليس المراد بالاستقرار هاهنا بل هو الحصول  
 الذي هو المتعاقب العام للطرف إذ لو كان كذلك لوجب حذفه بل المراد بالاستقرار هاهنا حصول  
 خاص وهو الثبوت من غير تحرك وتقال فلذلك قال الشارح أي ساكنا أي غير متحرك كأنه  
 وضع من قبل بزم من تسع اه شيخنا (قوله من فضل ربي) أي إحسانه إلى وقوله أشكر أي بأن  
 أراه فضلا من الله بلا حول مني ولا قوة وأقوم بحقه أم أكفر بأن أثبت لنفسى فعلا وتصرفا في  
 ذلك أو أقصر في أداء ما وجب عليه ومحلها النصيب على البذل من الباء اه بيضاوي (قوله  
 وإدخال ألف بين المسئلة والاخرى الخ) أي فالقرآن أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله لأن  
 ثواب شكره له) أي لأن الشكر قيد النعمة الموجودة وصية النعمة المفقودة اه خازن (قوله  
 بالافضال على من يكفرها) أي فلا يقطع نعمه عنه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة  
 اه خازن (قوله قال نسكروا لها عرشها) معطوف في المعنى على قوله قال هذا من فضل ربي



الى حال تنكره اذ ارأته  
 (نظرا تهدي) الى معرفته  
 (أم تكون من الذين  
 لا يهتدون) الى معرفة ما يغيب  
 عليهم قصده بذلك اختبار  
 عقلها لما قيل له ان فيه شيئا  
 فغيره بزيادة او نقص او غير  
 ذلك (فلما جاءت قيل لها  
 اهكذا عرشك) اي مثل هذا  
 عرشك (قالت كانه هو) اي  
 معرفته وشبهت عليهم كما  
 شبهوا عليها اذ لم يقل اهذا  
 عرشك فلو قيل هذا قالت نعم  
 قال سليمان لما رأى لها  
 معرفة وعلمها (وأوتينا العلم  
 من قبلها وكامسلمين وصددها)  
 عن عبادة الله (ما كانت  
 تعبد من دونه الله) أي غيره  
 (انها كانت من قوم كافرين)  
 يقول ينزل من جبال في  
 السماء بردا (فيصيب به)  
 فيعذب الله بالبرد (من  
 يشاء) من كان أهلا لذلك  
 (ويصرفه) يصرف عذابه  
 (عن يشاء يكاد سنا برقه)  
 ضوء برق العاصف (يذهب  
 بالابصار) من شدة نوره  
 (يقرب الله الليل والنهار)  
 يذهب بالليل ويحيى بالنهار  
 ويذهب بالنهار ويحيى  
 بالليل فهذا تقلبهما (ان  
 في ذلك) فيما ذكرت من  
 تقلب الليل والنهار وغير  
 ذلك (لعبرة) لعلامة (لاولى  
 الابصار) في الدين ويقال

والمقصود عطف المتعلق فكأن يكفي أن يقال ونكر والله عرشها وانما أتبدد كقول لكون  
 المتعلق مختلفا لكونه أولاء على الله تعالى وثانها متعلق بشأن عرشها اه شيخنا (قوله الى  
 حال تنكره اذ ارأته) قال الراغب التنكير جعل الشيء بحيث لا يعرف ضد التبريف ومنه نقل  
 الى مصطلح أهل العربية اه شهاب (قوله تنظر) أي نعلم (قوله لما قيل له ان فيه شيئا) اي  
 نقصا والقائل له ما ذكر الجن وقالوا له ايضا في شأنها كما سيأتي ان رجالها كرجلي حمار والحامل  
 لهم على هذا الدم تنغيره عن تزوجها لانهم ظنوا وفهموا أنه سيتزوجها وكما هو ذلك لا مبرر الا اول  
 ان أمها كانت حنية لها فأن تعشى له أمرار الجن والاشياء أنهم كانوا نأتى له منها اولاد  
 فيخلفوه في تسخير الجن فيدوم عليهم الذل والاستخدام اه شيخنا (قوله او غير ذلك) كجعل  
 أعلاه أسفله اه شيخنا (قوله قيل لها) أي من جهة سليمان اما بالذات أو بالواسطة اه أبو  
 السعود (قوله اهكذا عرشك) أي الذي تركته في قصره وأغلقت عليه الابواب وجعلت عليه  
 حرسا اه شيخنا والهمزة للاستفهام والله اعرف تنبيه والكاف حرف جر وذا اسم اشارة بجرور  
 بها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر وفصل في هذا التركيب بين ما التنبيه واسم  
 الاشارة بحرف الجر وهو الكاف والاصل اتصال ما التنبيه باسم الاشارة فكان مقتضاها أن  
 يقال اهكذا عرشك وهذا الفصل لا يجوز بغير الكاف من حروف الجر فلو قلت اهكذا مررت  
 والله ذهبت لم يجز فيه ذلك الفصل بان تقول اهكذا مررت واهكذا ذهبت اه شيخنا (قوله  
 وشبهت عليهم) أي مع علمها بحقيقة الحال تلويح بما اعتراه بالتمكيز من نوع مغايرة في الصفات  
 مع اتحاد الذات ومراعاة لحسن الادب في مجاراة عليه الصلاة والسلام اه أبو السعود (قوله  
 ولو قيل هذا) أي اهكذا عرشك (قوله قال سليمان لما رأى الخ) أي لاجل الثناء على الله  
 والتحدث بنعمه أي هي وان هدبت الى العلم بجلال الله وقدرته وصدق الرسل والمجربات والى  
 الاسلام لكانا أوتينا العلم من قبلها أي من قبل ان توفى هي العلم وكنا مسلمين من قبل ان تسلم  
 وقوله هذا معطوف على مقدر تقديره لقد أصابت في الجواب وعقلت وعرفت وأوتينا العلم من  
 قبلها اه شيخنا وعبارة أبي السعود أي قال سليمان ما ذكر الى قوله كافرين أي قاله هو وقومه  
 كانوا مسلمين وبقوله كانه هو قالوا أصابت في الجواب وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بما سمعت  
 من الآيات المتقدمة وبما عاينت من هذه المجزة الباهرة من أمر عرشها ورزقت الاسلام  
 فعطفوا على ذلك قولهم وأوتينا العلم الخ أي وأوتينا نحن العلم بالله والاسلام قبلها وصددها عن  
 التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشؤها بين أظهر الكفرة اه وفي السمين قوله وأوتينا  
 العلم من قبلها فيه وجهان \* أحدهما انه من كلام بلقيس فالضمير في قبلها راجع للمجزة  
 أو الحالة الدال عليها السياق والمعنى وأوتينا العلم بنبوة سليمان من قبل ظهور هذه المجزة  
 أو من قبل هذه الحالة وذلك لما رأت قبل ذلك من أمر الهدد وورد الهدية \* والثاني انه من  
 كلام سليمان وأنبأه فالضمير في قبلها عائد على بلقيس اه (قوله وصددها الخ) من جملة  
 كلام سليمان أو من جملة كلامها على الاحتمالين السابقين وذكر أبو السعود احتمالا آخر وهو  
 أنه من كلام الله تعالى وقوله ما كانت ما فاعل صدى الذي كانت تعبد وهو الشمس كما تقدم  
 في قوله وجدتها وقومها الخ اه شيخنا وهذا على ان ما موصولة ويحتمل ان ما مصدرية أي  
 وصددها عبادة الشمس عن التقدم الى الاسلام اه بيضاوي (قوله انها كانت من قوم كافرين)  
 تعليل لعبادة غير الله أي انها كانت من قوم راغبين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اظهار



قبيل لها) أيضا (ادخل  
الصرح) هو سطح من زجاج  
ايض شفاف تحته ماء عذب  
جار فيه هلك اصططعه سليمان  
لما قيل له ان ساقبها وقدميها  
كدهي الحمار (فلما رآته حسبته  
لينة) من الماء (وكشفت  
عن ساقبها) لتخوضه وكان  
سليمان على سريره في صدر  
الصرح فرأى ساقبها وقدميها  
حسانا (قال) لها (انه صرح  
مرد) مجلس (من قوارير)  
اي زجاج ودعاها الى الاسلام  
(قالت رب اني ظلمت نفسي)  
بعبادة غيرك (واسلمت)  
كاثنة (مع سليمان لله رب  
العالمين) واراد تزوجها فذكره  
شعر ساقبها

في العين (والله خلق كل  
دابة) على وجه الارض (من  
ماء) من ماء الذكر والانثى  
(فمنهم من عشي على بطنه)  
الحية واشباهها (ومنهم من  
عشي على رجليه) الانسان  
واشباهه (ومنهم من عشي  
على أربع) الدواب (يخلق  
الله ما يشاء) كما يشاء (ان الله  
على كل شيء قدير) من  
الخلق وغيره (اقد انزلنا  
آيات مبينات) يقول انزلنا  
جبريل بآيات مبينات بالامر  
والنهي (والله يهدي) يرشد  
الى دينه (من يشاء) ويكرم  
من كان اهلا لذلك (الى  
صراط مستقيم) دين قائم

اسلامها وهي بينهم بل حتى دخلت تحت ملك سليمان اه ابو السعد وفي السهم قوله انها العامة  
على كسر ان استثنافا وتعليلا وقراسيد بن جبير وابو حنيفة بالفتح وفيها وجهان احدهما انها  
مدل من ما كانت تعبد اي وصدها انها كانت من قوم الخ والثاني انها على اسقاط حرف الهمزة  
لانها قهسي قريبة من قراءة الامامة اه (قوله قيل لها ادخلي الصرح) لم يعطف على قوله  
اه كذا عرشك لانه استثناف في جواب ماذا قيل لها بعد الامتحان ولو عطف لم يقد ذلك اه  
شهاب وقوله ايضا اي كما قيل في ذكرها والها عرشها اه شيخنا (قوله هو سطح من زجاج) هذا احد  
اطلاقه في السهم والصرح القصر او محن الدار او بلاط متخذ من زجاج واصله من التصريح  
وهو الكشف وكذب صراح اي ظاهر مكشوف واووم صراح اه (قوله اصططعه سليمان) اي  
امر الشياطين باصططاعه لخفروا خفيرة كالصهر يجمع وحملوا اسقفة ازجاجا شفافا وهو الصرح اي  
السطح اي سطح هذه الخفيرة ووضعوا فيه ماء وكمكوا وضفدوا وغيرهم من حيوانات البحر  
وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فن لم يكن عالما بالحال يقظ هذا ماء مكشوف ليس له  
سطح يمنع من الخوض فيه مع انه ليس كذلك بل من اراد مجاوزته عرف فوق السطح الذي تحته  
الماء ولا يسه الماء اه شيخنا وفي البيضاوي روى انه امر قبل قدميها بيناء قصر محنة من  
زجاج ايض وأجرى من تحته الماء والقي فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس عليه  
فلما ابصرته ظننته ماء راكدا فكشفت عن ساقبها اه (قوله لما قيل لها ان ساقبها الخ) اي  
قالت له الجن وغرضه -م بذلك تنفيره عن تزوجها كما تقدم اه (قوله فلما رآته) اي ابصرته  
(قوله وكشفت عن ساقبها) اي على عادة من اراد خوض الماء وهو لا يس فانه يشمر ثيابه خوفا  
عليه ان تبل اه شيخنا (قوله لتخوضه) اي لاجل ان تصل الى سليمان اه خازن (قوله  
فرأى ساقبها) اي فلما علم الحال صرف بصره عنها اه خازن وفي القرطبي قال وهب بن منبه  
فلما رأت الله فزعزت وضعت أنها قصدها الغرق وتجهت من كون كرسية على الماء ورات  
ما لها لم ولم يكن لها يد من امثال الامر فكشفت عن ساقبها فاذا هي احسن النساء ساقا سليمة  
مما قالت الجن فيها غير انها كانت كثيرة الشعر فلما بلغت هذا الحد قال لها سليمان بعد ان صرف  
بصره عنها انه صرح بمرد الخ اه (قوله قال لها انه صرح الخ) هذا امر تب على ما قدره بقوله  
فرأى ساقبها الخ وقدره بعضهم بقوله فلما رأى ساقبها قال لها الخ اه شيخنا (قوله انه) اي الذي  
ظننته ماء لا سطح فوقه يمنع منه صرح بمرد اي مسقف بسطح فن اراد مجاوزته لايحتاج الى تشهير  
بثيابه وقوله هو دصفة أولى لصرح وقوله من قوارير صفة ثانية جمع قارورة وقوله اي زجاج  
جمع زجاجة اه شيخنا (قوله مجلس) ومنه الامر بالملاسة وجهه اي نعومته اهدم الشهيرة اه  
شيخنا وفي القاموس والتمه -ريد في البناء التليس والتسوية وبناء بمرداي مطول والمارد المطول  
اد (قوله من قوارير) في المصباح القارورة انا من زجاج والجمع القوارير والقارورة ايضا وعاء  
الطيب والتمه وهي القوصرة وتطلق القارورة على المرأة لان الولد او المني يقر في رجليها كما يقر  
الشيء في الاناء وتشبيها بآنية الزجاج لضعفها قال الازهرى والعرب تسكنى عن المرأة بالقارورة  
والقوصرة اه وفي القاموس والقارورة صدقة العيين وما فرقه الشراب أو نحوها ويخص  
بالزجاج وقوارير من فضة اي من زجاج في بياض الفضة وصفاء الزجاج اه (قوله بعبادة  
غيرك) وهو الشمس (قوله مع سليمان) حال من التاء في اسلمت كما اشار له بتقدير المتعلق اي  
حالة كوني معه اي مصاحبة له في الدين وهو الاسلام وليس ظرفا لغوا متعلقا باسلمت والا لا وهم



فعملت له الشياطين النورة  
 فازالتهم بها فتزوجها واحبها  
 واقربها على ملكها وكان  
 يزورها في كل شهر مرة  
 ويقيم عندها ثلاثة ايام  
 وانقضى ملكها بانقضائه  
 ملك سليمان روى انه ملك  
 وهو ابن ثلاث عشرة سنة  
 ومات وهو ابن ثلاث وخمسين  
 سنة فسبحان من لا انقضائه  
 لدوام ملكه (ولقد ارسلنا  
 الى نوح اناهم) من القبيلة  
 (صالحا ان) اي بان (اعبدوا  
 الله) وحدود (فاذا هم فريقان  
 يختصمون) في الدين فريق  
 مؤمنون من حين ارساله  
 اليهم وفريق كافرون (قال)  
 لكاذبين (يا قوم لم تستجبلون  
 بالسيئة قبل الحسنة) اي  
 بالعذاب قبل الرحمة حيث  
 قلتم ان كان ما اتينا به حقا  
 فأتنا بالعذاب

برضاه وهو الاسلام ثم نزل  
 في شأن قوم عثمان بن عفان  
 حين قالوا لعثمان لا تذهب  
 مع علي للقضاء عند النبي صلى  
 الله عليه وسلم في خصومة في  
 قطعة أرض كانت بينهما لانه  
 عمل اليه فذمههم الله بذلك  
 وقال (ويقولون) قوم  
 عثمان بن عفان (آمننا بالله  
 وبالرسول) صدقنا بايماننا  
 بالله وبالرسول (وأطمنا)  
 ما أمرنا به (ثم يتولى فريق)  
 طائفة (منهم) من قوم عثمان

اتحادا اسلاميا في الزمان وليس كذلك بل اسلامه قبل اسلامها كما تقدم في قوله وأوتينا العلم  
 من قبلها الخ اه شيخنا (قوله فعملت له الشياطين النورة) اي بعد ان سأل الانس عما ينزل به  
 ذلك الشعر فقالوا له يخلق بالموسى فقالت بلقيس لم تعنى حديد قط فذكره سلمه مان الموسى  
 وقال اما تقطع ساقيم افسال الجن فقالوا لا ندرى فسأل الشياطين فقالوا انحنالك حتى يكون  
 جسدها كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والجسم فكانت النورة والجسم من يومئذ اه خازن  
 (قوله فتزوجها) هذا هو الذي تبيع ملكهم دان اه بيضاوى  
 وذو تبيع من ملوك اليمن ويقال لهم الاذواء لان اعلامهم تصدر بذو والمراد صاحب هذا الاسم  
 وهم دان يسكنون الميم ودال مهملة من بلاد اليمن ويقع الميم من بلاد الهيم اه شهاب (قوله ايضا  
 فتزوجها) اي وبقيت على نكاحه حتى مات عنها ورزق منها بولد ذكر اه خازن واسمه داود  
 كما في زاده وفي القرطبي ان هذا الولد مات في زمن سليمان اه (قوله واقربها على ملكها) اي  
 وأمر الجن فبنوا لها بأرض اليمن ثلاثة حصون اي قصور لم ير الناس مثلها ارتفاعا وحسنا اه  
 خازن (قوله ويقيم عندها ثلاثة ايام) وكان يكر من الشام الى اليمن ومن اليمن الى الشام اه  
 خازن (قوله روى انه ملك) اي أعطى هذا الملك اه (قوله ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة)  
 وتقدم ان أباه داود عاش مائة سنة اه شيخنا (قوله ولقد ارسلنا الى نوح) هو ابو القبيلة التي  
 منها صالح فهو جده والمراد به هنا نفس القبيلة وتسمى عادا الثانية وأما عاد الاولى فهم قوم هود  
 وتقدم ان يدهم مائة سنة اه شيخنا (قوله صالحا) بدل من اخاهم او عطف ببيان وعاش  
 صالح مائتين وثمانين سنة ويدهم مائة سنة وعاش هود اربعمائة سنة واربعين سنة  
 ويدهم مائة سنة وعاش نوح ثمانمائة سنة اه شيخنا (قوله اي بان اعبدوا) اشار به الى أن مصدره محذوفة  
 الجار فيجى في محلها المذهب بان ويصح كونها مفسرة لان الارسال يتضمن معنى القول اه كرخي  
 (قوله فاذا هم) اي فمأجا ارساله تفرقهم واختصاصهم فآمن فريق وكفر فريق وتقدم حكاية  
 اختصاص الفريقين في سورة الاعراف بقوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين  
 استضعفوا امن آمن منهم الخ اه شيخنا وعبارة السمين قوله فاذا هم فريقان تقدم الكلام في  
 اذا الفجائية والمراد بالفريقين قوم صالح واهم انفسهم وافريقين مؤمن وكافر وقد صرح بذلك  
 في الاعراف في قوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا امن آمن منهم  
 وجهل الزمخشري الفريق الواحد صالحا ووجهل جميع قومه وجهل على ذلك العطف  
 بالفاء فانه يؤذن انه مجرد ارساله صاروا فريقين ولا يصير قومه فريقين الا بعد زمان ولو قليلا  
 ويختصمون صفة لفريقان على المعنى كقوله هذان خصمان اختصموا وان طائفتان من  
 المؤمنين اختلفوا اه وأشار الشارح للمأجأة بقوله من حين ارساله اليهم (قوله لم تستجبلون  
 بالسيئة) اي بطايبها والمراد بها العذاب كما قال الشارح والمراد بالحسنة الرحمة كما قال ايضا وقوله  
 لعلمكم ترجمون تعليم وفي القرطبي قال يا قوم لم تستجبلون بالسيئة قبل الحسنة قال مجاهد  
 بالعذاب قبل الرحمة والمعنى لم تؤخروا الايمان الذي يجب لكم الثواب وتقدمون الكفر  
 الذي يوجب العقاب وكان الكفار يقولون لفرط الانكار اثنا بالعذاب وقيل اي لم تفعلوا  
 ما تستحقون به العاقلة بالعقاب لانهم التمسوا تعجيل العذاب لولا تستغفرون الله اي هلا تتوبون  
 الى الله من الشرك لعلمكم ترجمون اي لكي ترجعوا اه وفي البيضاوى قال يا قوم لم تستجبلون  
 بالسيئة بالعقوبة فتقولون اثنا بما تمنا قبل الحسنة اي قبل التوبة فتؤخرونها الى نزول



(لولا) هلا (تستغفرون الله)  
 من الشرك (اعلمكم ترجمون)  
 فلا تعذبون (قالوا اطهرنا)  
 اصله تطهيرنا ادغمت التاء في  
 الطاء واجتابت همزة الوصل  
 أي تشاء منا (بك وعن معك)  
 أي المؤمنين حيث قحطوا  
 المطر وجاعوا (قال طائر كم)  
 شؤمكم (عند الله) أنا كم به  
 (بل أنتم قوم تفتنون)  
 تختبرون بالخبر والشر  
 (وكان في المدينة) مدينة  
 ثمود (تسعة رهط) أي رجال  
 (يفسدون في الأرض)  
 بالمعامى منها قرضهم الدنانير  
 والدراهم (ولا يصالحون)  
 بالطاعة (قالوا) أي قال  
 بعضهم لبعض (تقاسموا)  
 أي أحلفوا (بأنه لنبيته)  
 بالنسوة والتاء وضم التاء  
 الثانية (وأهله)

(من بعد ذلك) من بعد  
 ما قالوا هذه الكلمة عن حكم  
 الله (وما أولئك بالمؤمنين)  
 بالمصدقين في إيمانهم (وإذا  
 دعوا إلى الله) إلى كتاب  
 الله (ورسوله ليحكم) الرسول  
 (بينهم) بكتاب الله بحكم الله  
 (أدافريق) طائفة (منهم)  
 معرضون (عن كتاب الله  
 وحكم الرسول) (وإن يكن  
 لهم) لقوم عثمان (الحق)  
 القضاء (بأنواله) إلى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 (مدعين) مسرعين طائعين

العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق ايماده تبنا حينئذ والافقن على ما كنا عليه اه (قوله لولا  
 تستغفرون الله من الشرك) اي بان تؤمنوا (قوله واجتابت همزة الوصل) اي لاجل التوصل  
 للنطق بالساكن الذي هو الطاء المدغمة لان المدغم ساكن دائما اه شيخنا (قوله اي تشاء  
 منا) اي اصابنا الشؤم اي الضيق والشدة وفي القرطبي الشؤم الهس ولا شيء اضرب بالراي ولا  
 افسد للتدبير من اعتقاد الطيرة ومن ظن ان خوار بقرة او نعيق غراب يرد قضاء او يدفع  
 مقدور افسد جهل اه (قوله حيث قحطوا المطر) اي حبس ومنع عنهم اه (قوله قال  
 طائر كم عند الله) اي ما يصيبكم من الخير والشر بما رآه وهو مكتوب عليكم سمي طائرا لانه لا شيء  
 اسرع من نزول القضاء المحتوم وقال ابن عباس الشؤم الذي اناكم من عند الله بكفركم وقيل  
 طائر كم اي علمكم عند الله سمي طائرا لانه صعد الى السماء اه خازن (قوله بل أنتم قوم  
 تفتنون) جاء بالخطاب مراعاة لتقدم الضمير ولوروعى ما بعده ليقيل يفتنون بباء الغيبة وهو جازئ  
 ولا يكره مرجوح وتقول ان تخرج رجل تفعل ويعمل بالتاء والياء ونحن قوم نقرأ وبقرون اه سمين  
 وهذا الضراب عن بيان طائرهم الذي هو مبدأ ما يحق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه اه  
 يضادى وهو اخذ تبارهم هل ينتهون الى ان ما اصابهم من حسنة فيفضل الله وان ما اصابهم من  
 سيئة فيشؤم كسبهم اه زاده (قوله مدينة ثمود) وهي الجحر كذا قال المفسرون اه وتقدم في سورة  
 الجحر في هذا التفسير ان الجحر واديين المدينة والشام وهو ديار ثمود اه شيخنا (قوله تسعة رهط)  
 اي أشخاص وبهذا الاعتبار وقع تسمية التسعة لاعتبار لفظه وهم الذين سوا في عقر الناقة  
 وباشرة منهم قدر ابن سالف وكانوا ثمانية قوم صالح وكانوا من أبناء اشرافهم اه أبو السعود  
 والاضافة بيانية اي تسعة هم رهط وفي المصباح الرهط مادون العشرة من الرجال ليس فيهم  
 امرأة وسكون الهاء أفصح من فتحها ووجه لا واحد له من لفظه وقيل الرهط من سبعة  
 الى عشرة ومادون السبعة الى الثلاثة نفر قال أبو زيد الرهط والنفرة مادون العشرة من الرجال  
 وقال ثعلب أيضا الرهط والنفرة والقوم والعشرة معناه هم الجمع لا واحد لهم من لفظهم  
 وهو للرجال دون النساء وقال ابن السكيت الرهط والعشرة بمعنى ويقال الرهط ما فوق العشرة  
 الى الأربعين قاله الأصمعي ونقله ابن فارس أيضا ورهط الرجل قومه وقبيلته الاقربون اه وفي  
 السمين قوله تسعة رهط الاكثران تميز العدد بجرعين كقوله أربعة من الطير وفي المسئلة  
 مذاهب أحدها انه لا يجوز الا في قليل الثاني انه يجوز ولكن لا ينقاس الثالث التفصيل بين  
 ان يكون للقليلة كرهط ونمر فيجوز أوله كثرة فقط أوله ساو للقليلة فلا يجوز نحو تسعة قوم ونص  
 سيبويه على امتناع ثلاثة غم قال الزمخشري وانما جاز تسمية التسعة بالرهط لانه في معنى الجمع  
 كما قيل تسعة أنفس اه (قوله يفسدون في الأرض) اي لافي المدينة فقط افساد الايخالطة  
 شيء من الاصلاح كما ينطق به قوله ولا يصالحون اه أبو السعود (قوله اي قال بعضهم) اي  
 التسعة (قوله اي أحلفوا) أشار بهذا التفسير الى ان تقاسموا ففعل امر وفي السمين قوله تقاسموا  
 يجوز فيه ان يكون امرا اي قال بعضهم لبعض احلفوا على كذا ويجوز ان يكون فعلا ماضيا  
 وحينئذ يجوز ان يكون مفسرا لتألوا كما نه قيل ما قالوا ففعل امر ويجوز ان يكون حالا على  
 ضمهم ارضاء قد قالوا ذلك منقاسهم واليه ذهب الزمخشري فانه قال يحتمل ان يكون امرا وخبرا  
 في محل الحال باضمار قد اه (قوله بالنون) اي مع فتح التاء وقوله والتاء كان الاولى اعادة  
 الباء بان يقول وبالبناء لان قوله وضم التاء الثانية خاصة بالقراءة الثانية ومصرحتها كذا



لبيته بضم التاء الاولى والثانية وهي من قبيل الخطاب المناسب للامر في تقاسمها والاولى من  
 قبيل التسكام فاعلم ان يكون هذا حكاية عما وقع منهم اه شيخنا (قوله اي من آمن به) وسأني  
 انهم اربعة آلاف (قوله بالنون) اي مع فتح اللام وقوله والتاء فيه ماسبق من الاعتراض  
 وقراءة النون هنا مع قراءة النون في الذي قبله وقراءة التاء مع التاء فهـ ماقرأه تان فقط اه  
 شيخنا (قوله اي ولي دمه) وهم رهطه الذين لهم ولاية الدم اي دم صالح وقوله ماشهدنا مهلك  
 اهله اي ولا مهلكه هو اي ما حضرنا قتله ولا ندري من قتله وقتل اهله فقول الشارح اي  
 اهلا كهـ اي اهلا لك صالح واهله وقوله فلا ندري من قتله اي قتل من ذكر من صالح واهله  
 وقوله وانا الصادقون اي في انكارنا لقتلهم اه (قوله بضم الميم) اي مع فتح اللام وقوله وفقهها  
 اي مع فتح اللام ومع كسرهما فالتقراءت ثلاثة وقوله اي اهلا كهـ راجع للضم لانه من الرباعي  
 وقوله او اهلا كهـ راجع للفتح لانه من الثلاثي اه شيخنا (قوله وانا الصادقون) امام من جملة  
 مقولهم او حال اي نقول ما نقول والحال انا الصادقون في ذلك وفي البياض اي وانا الصادقون اي  
 ونخلف انا الصادقون او الحال انا الصادقون فيما ذكرنا لان الشاهد لا شيء غير المباشر لعرفا اه  
 (قوله ومكروا مكرا) مكروا هو ما اخفوه من تدبير القتل بمالح ومكروا الله اهلا كهـ من حيث  
 لا يشعرون على سبيل الاستعارة المنقولة الى المشاكلة كما في الكشاف وشروحه اه شهاب اي  
 تشبيهه بالمكر من حيث كونه اضرا را في خفية لان المكر قد يدال اضرا على طريق القدر  
 والحيلة اه زاده (قوله فانظر كيف كان الخ) شروع في بيان ما ترتب على مكروا وكيف  
 معقدة لفعل النظر ومحل الجملة النصب بنزع الخافض اي تفكر في انه كيف كان عاقبة مكروا  
 اه ابو السعد (قوله انا دمرناهم) بكسر النون كما هو المتبادر من سياق الشارح ويكون  
 استغنا فابين به عاقبة مكروا وبفقهها على انه خبر مبتدأ محذوف اي وهي اي العاقبة تدميرنا  
 اياهم والقراءتان سمعتان اه شيخنا (قوله اجمعين) تا كيدا كز من المعطوف والمعطوف  
 عليه (قوله بصيحة جبريل) اي على قومهم وقوله او برى الملائكة اي عليهم م اي التسعة  
 فالكلام على التوزيع وعبرة الخازن قال ابن عباس ارسـل الله الملائكة تلك الليلة الى دار  
 صالح يحرسونه فاتي التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتم الملائكة بالحجارة وهم يرون الحجارة  
 ولا يرون الملائكة فقتلتهم م واهلك الله جميع القوم بالصيحة انتهت فـ كلمة اوفى كلام الشارح  
 للتوزيع اي ان عذابهم نوعان موزعان عليهم م نوع هو الصيحة على غير التسعة ونوع هو الرمي  
 بالحجارة على التسعة اه (قوله فتلك) مبتدأ وبيوتهم خبره والجملة مقربة لما قبلها اه (قوله  
 خاوية اي خالية) من خوى البطن اذا خـلا او ساقطه من مـ دمة من خوى النجم اذا سقط اه  
 بياض اي وخوى بالمعنيين من باب رمى (قوله بما ظلموا) الباء سببية وما مصدرية كما اشار له  
 الشارح (قوله ان في ذلك) اي ما ذكر من التدمير الجليل بسبب ظلمهم اه شيخنا (قوله  
 آمنوا بصالح الخ) عبارة غير صالح ومن معه من المؤمنين اه شيخنا (قوله وكافوا بتقون) اي  
 داموا على اتقاء الشرك والمعاصي فكانه قال وداوموا على ايمانهم وعلى التقوى فلم يرتدوا ولم  
 يـ علوا المعاصي وخرج صالح بن آمن معه الى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسمى  
 حضرموت قال الضحاك ثم بنى الاربعة آلاف مدينة يقال لها حضرة على ما تقدم بيانه في  
 قصة اصحاب الرس اه قرطبي (قوله ويبدل منه) اي بدل اشتمال والمراد الامر بذكر ما وقع في  
 وقت القتل وهو المقول المذكور لا الامر بذكر نفس الوقت اه شيخنا (قوله وانتم تبصرون)

اي من آمن به اي يقتلهم ليلا  
 (ثم لنقولن) بالنون والتاء  
 وضم اللام الثانية (لوليه)  
 اي ولي دمه (ما شهدنا)  
 حضرا (مهلك اهله) بضم  
 الميم وفقهها اي اهلا كهـ او  
 اهلا كهـ فلا ندري من قتله  
 (وانا الصادقون ومكروا) في  
 ذلك (مكروا وكروا مكرا) اي  
 جازيناهم بتجهيل عقوبتهم  
 (وهـ م لا يشعرون فانظر  
 كيف كان عاقبة مكروا)  
 انا دمرناهم اهـ كنههم  
 (وقومهم اجمعين) بصيحة  
 جبريل او برى الملائكة  
 بحجارة يرونها ولا يرونهم  
 (فتلك بيوتهم خاوية) اي  
 خالية ونصبه على الحال  
 والـ امل فيها معنى الاشارة  
 (بما ظلموا) بظلمهم اي  
 كفرهم (ان في ذلك لآية)  
 لعبرة (لقوم يعلمون) قدرتنا  
 فيمعتظون (وانجيننا الذين  
 آمنوا) بصالح وهـ م اربعة  
 آلاف (وكانوا يتقون)  
 الشرك (ولو طامع منسوب  
 باذكر مقدر اقبله ويبدل  
 منه) اذ قال لقومه اتأتون  
 الفاحشة (اي الاواط) وانتم  
 تبصرون (اي يبصرون) بضم  
 بعضا انهما كافى المعصية  
 (اي قلوبهم مرض) شك  
 ونفاق (ام اربابوا) بل شكوا  
 بالله وبرسوله (ام يخافون)  
 ام يخافون (ان يحيف الله)  
 يحور الله (عليهم م ورسوله)



(أنكم) بتحقيق الهمزتين  
وتسمل الثانية وادخال  
الف بينه ما على الوجهين  
(لتأتون الرجال شهوة من  
دون النساء بل أنتم قوم  
تجهلون) عاقبة فعلكم  
(فما كان جواب قومه إلا  
أن قالوا أخرجوا آل لوط)  
أهله (من قريبتكم أنتم  
أناس يتطهرون) من أديار  
الرجال (فأنجيناه وأهله إلا  
امرأته قدرناها) قد جعلناها  
بتقديرنا (من الغابرين)  
الباقيين في العذاب (وأطرنا  
عليهم مطرا) هو حجارة  
السجيل أهلكتهم (فساء)  
بئس (مطر المنذرين)  
بالعذاب مطرهم (قل)  
يا محمد (الحمد لله) على هلاك  
كفار الأمم الخالية (وسلام  
على عباده الذين اصطفى)  
هم (الله) بتحقيق الهمزتين  
وإبدال الثانية ألفا  
وتسملها وادخال ألف بين  
المسئلة والاخرى وتركه  
(خير) لمن يعبد

في الحكم (بل أولئك هم  
الظالمون) الضارون لأنفسهم  
وكافوا منافقين في إيمانهم  
ثم ذكر قول المخلصين فقال  
(إنما كان قول المؤمنين)  
المخلصين كقول عثماني  
حيث قال لملي بل أجيء  
مهلك إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فناقض  
بيننا رضى به فدمه

حالة من فاعل تأتون مقيدة لتأ كيد الانكار وتشديد التوبيخ وقوله بصبر بهضكم بعضنا  
إشارة إلى أنه من بصر العين وقيل أنه من بصر القلب أي أنه تعلمونها والحدال أنكم تعلمون مما يقينا  
أنها قبيحة (قوله أنكم لتأتون الرجال الخ) هذان تعين للفاحشة التي أبهوها أولا وفيه إشارة إلى  
أن فعلتهم هذه مما يعي الوصف ولا يبلغ كنه قبحها ولا يصدق ذو عقل أن أحدا يفعلها ثم علل  
ذلك بقوله شهوة تزدلهم إلى رتبة البهائم التي ليس فيها قصد ولد ولا عفاف وقال من دون  
النساء إشارة إلى أنهم أساؤا من الطرفين في الفعل والترك وقوله بل أنتم قوم تجهلون تقدم  
نفسه في جواب تبصرون فان قيل تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظ الغائب فلهذا  
طابق الوصف الموصوف أجيب بأنه قد اجتمعت الغيبة والمخاطبة فغلبت المخاطبة لأنها أقوى  
وأرسخ أصلا من الغيبة اه خطيب (قوله وادخل ألف بينه ما الخ) أي وتركه فالقرأت أربعة  
اه شيخنا (قوله شهوة) مفعول من أجله أو حال من الفاعل أو المفعول اه ميمين وقوله من دون  
النساء حال من الفاعل (قوله عاقبة فعلكم) وهي العذاب الذي حل بهم وقيل المعنى تفعلون  
فعل الجاهلين بقبحه وقيل الجهل بمعنى السفاهة وان كان أي بل أنتم سفهاء ما جنون والتاء فيه  
مع كونه صفة لقوم لكونهم في حيز الخطاب اه أبو السعود (قوله فما كان جواب قومه) خبر  
مقدم والا أن قالوا في موضع الاسم وقرأ الحسن وابن أبي عمير برفعه اسماء والا أن قالوا خبر وهو  
ضعيف لما عرفت غير مرة اه ميمين (قوله آل لوط) أي لوط وأهله والمراد بهم بنتا وزوجته  
المؤمنة كما تقدم اه شيخنا (قوله من قريبتكم) فيه امتنان عليه بأسكانه عندهم وذلك أنه لما قدم  
مع عمه إبراهيم من أرض بابل إلى الشام نزل إبراهيم بفلسطين ونزل لوط بسدوم فأهلها قومه  
من حيث أرسله إليهم وأقامته عندهم مع كونه أجنبيا منهم أشار له الخطيب والإضافة في  
قريبتكم للجنس إذ تقدم إقرارهم كانت خمسة وأعظمها مدينة سدوم بالذال المججمة أو المهملة  
اه (قوله يتطهرون) أي يتغشون ويتباعدون وقالوا ذلك على سبيل الاستهزاء اه شيخنا  
(قوله فأنجيناه وأهله) نخرج لوط بأهله من أرضهم وطوى الله له الأرض حتى نجا ووصل  
إلى إبراهيم اه قرطبي من سورة هود (قوله وأهله) أي امرأته المؤمنة وبنتيه أي أنجيناهم  
من العذاب الذي حل بقوم لوط وهوان جبريل اقتاع مدائنهم ثم قلبها فهلك جميع من فيها  
قيل كان فيها أربعة آلاف ألف ثم انه كان منهم أفراد في ذلك الوقت خارج المدائن لسفرا وغيره  
فأهلكهم الله بأن أمطر عليهم حجارة من سجيل كما تقدم فقوله وأمطرنا عليهم أي على كل من  
كان منهم خارج المدائن والسجيل هو الطين المحرق اه شيخنا (قوله قل الحمد لله الخ) لما فرغ  
من قصص هذه السورة أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بحمده تعالى وبالسلام على المصطفين  
وكان هذا صدر خطبة لما بقى من البراهين الدالة على الوحدة والقدرة التي ذكرها  
بقوله أمن خالق السموات والأرض الخ اه من النهر (قوله وسلام على عباده الذين اصطفى)  
قال مقاتل هم الأنبياء والمرسلون بدليل قوله تعالى وسلام على المرسلين وقال ابن عباس هم  
أصحاب محمد وقال الكلبي أمة محمد وقيل هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين اه كرخي  
وهذا الأخير هو اللائق بالمقابلة في قول الشارح على هلاك كفار الأمم الخالية (قوله بتحقيق  
الهمزتين الخ) هذا من الشارح سبق قلم لأن هذه الوجوه لم يقرأ بها أحد من القراء بل غاية  
ما أجازوه وجهان فقط تسهيل الثانية مقصورة وإبدالها الفاعل ودة لازما وهذا الوجهان  
يجريان في خمس مواضع في القرآن غير هذا الموضع أحدها قوله في يونس الله أذن لكم ثانيها



(أم مايشركون) بالتاء والياء  
 أي أهل مكة به الآية  
 خير لعابديها (أمن خلق  
 السموات والارض وأنزل  
 لكم من السماء ماء فأنبتنا  
 لكم من السماء ماء فأنبتنا)  
 الله بذلك وقال إنما كان  
 قول المؤمنين المخلصين  
 (إذا دعوا إلى الله) إلى كتاب  
 الله (ورسوله) وسنة رسوله  
 (ليحكم) الرسول (بينهم)  
 بكتاب الله بحكم الله (أن  
 يقولوا سمعنا) أجبنا  
 (وأطعنا) ما أمرنا (وأولئك  
 هم المفلحون) الناجون من  
 السخط والعذاب يعني  
 عثمان بن عفان ونزل في  
 عثمان أيضا لقوله والله لئن  
 شئت يارسول الله لأخرجن  
 من مالى كله فقال الله  
 (ومن بطع الله ورسوله) في  
 الحكم (ويخش الله) فيما  
 مضى (وبتقاه) فيما بقى  
 (فأولئك هم الفائزون)  
 فازوا بالجنة ونجوا من النار  
 (واقصها بالله جهد أيمانهم)  
 حلف بالله عثمان جهده  
 بيمينه (لئن أمرتهم ليخرجن)  
 من مالى كله (قل) لهم  
 يا محمد (لا تقسموا) لا تحلفوا  
 (طاعة معروفة) هي طاعة  
 معروفة حسنة إن فعلتم  
 ولكن اطعوا طاعة معروفة  
 معلومة التي أوجبت عليكم  
 (إن الله خير عما تعملون)  
 من الخير والشر (قل) يا محمد

وثالثها في يونس أيضا قوله آلا تن في موضعين رابعها وخامسها في الانعام في قوله الذكرين في  
 موضعين وهذان الوجهان هما اللذان أشار لهما ابن مالك بقوله

همز آل كذا ويبدل هـ مدافى الاستفهام أو يبدل

أه شيخنا (قوله أم مايشركون) أم هذه متصلة عاطفة لاستكمال شروطها والتقدير أي ماخير  
 وخير ما اسم تفضيل على زعم الكفار والزام انحصار أوصافه لا تفضيل فيها وما معنى الذي وقيل  
 مصدرية وذلك على حذف مضاف من الأول أي أتوحيد الله خير أم شرككم أه سمين وكلام  
 المصنف ظاهر في كون ما اسم موصول واقعة على الآية التي هي أصنامهم فالآية في كلامه  
 تقر بألرفع تفسير الما وكان الظاهر تقديم الآية على به والهاء في به راحة على الله قال  
 الخازن والمعنى آله خير من عبده أم الأصنام لمن عبدها أه ففيه تنكيت للشركين وتبهمهم  
 لأنهم آثار وعبادة الأصنام على عبادة الله تعالى والابتداء لا يكون إلا بآية خير ومنفعة ففي هذا  
 الكلام تنبيه لهم على نهاية ضلالتهم وجهلهم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أنه كان إذا  
 قرأها قال بل الله خير وأبى وأجل وأكرم أه رازي وأما ما في قوله أمن خلق السموات والارض  
 الخ فهي منقطعة لعدم شرط كونها متصلة وهو تقدم الهزة عاينها فهي بمعنى بل الاضربية  
 وهزة الاستفهام التوبيخي وأما في الرسم فهي متصلة في هذا الموضع وفيما بعده من المواضع  
 الاربعة الآية ورسمها منفصلة تحريف أه شيخنا (قوله أي أهل مكة) راجع لكل من الباء  
 والتاء لكنه على الباء يكون مرفوعا وتفسير اللواو وتكون أي تفسيرية وعلى التاء يكون منصوبا  
 تفسير الخطاب ويكون منادى وتكون أي ندائية وقوله الآية بالرفع تفسيرها الواقعة  
 مبتدأ وقوله خير لعابديها خبر عنها فهو محذوف والتقدير أم الآية التي يشركونها به خير  
 لعابديها أه شيخنا (قوله أمن خلق السموات والارض) أم منقطعة لفظا وما في ضمها من كلمة  
 بل للاضراب والانتقال من التنكيت تعريضا إلى التصريح به خطا بالزيادة التأكيد والتشديد  
 ومن كلمة الهزة للاستفهام التقرير أي حملهم على الاقرار بالحق ومن مبتدأ خبره محذوف  
 مع أم المعادلة للهزة تعويلا على ما سبق في الاستفهام الأول وكذا يقال في المواضع الاربعة  
 الآية والمعنى بل أمن خلق العالم الجسماني أه أبو السعود وعبارة السمين قوله أمن خلق  
 السموات والارض أم هذه منقطعة لعدم تقدم هزة استفهام ولا تسوية ومن خلق مبتدأ وخبره  
 محذوف فقد دره الزمخشري خير أم مايشركون فقد در ما أثبتته في الاستفهام الأول وهو حسن  
 وقدره ابن عطية بكفر بنعمته ويشرك به ونحو هذا من المعنى وقال أبو الفضل الرازي لا بد من  
 اضمار جملته معادلة وصار ذلك المظهر كالمنطوق لدلالة الفهم على عليه وتقدير تلك الجملة أمن  
 خلق السموات والارض كن لم يخلق وكذلك أخواتها وقد أظهر في غيره هذه المواضع ما أظهر  
 فيها لقوله أفن يخلق كن لا يخلق قال الشيخ وتسمية هذا المقدر جملة إن أرادوا أنها جملة من جهة  
 الألفاظ فصحيح وإن أرادوا الجملة المصطلح عليها عند النفاة فليس بصحيح بل هو ضمير من قبيل  
 المفرد وقرأ الأعشى أمن بتخفيف الميم جعلها من الموصولة داخلة عليها هزة الاستفهام وفيها  
 وجهان أحدهما أن تكون مبتدأة والخبر محذوف تقديره ما تقدم من الأوجه ولم يذكر  
 الشيخ غيره هذا والثاني أنها بدل من آله كأنه قيل أمن خلق السموات والارض خير أم  
 مايشركون ولم يذكر الزمخشري غيره ويكون قد فصل بين البدل والمبدل منه بالخبر وبالاعطوف  
 على المبدل منه وهو نظير قولك أزيد خيرا م عمرو أخوك على أن يكون أخوك بدلا من أزيد وفي



فيه التفات عن الغيبة الى  
التكلم (به حقائق) جمع  
حديقة وهو البستان المحوط  
(ذات بهجة) حسن  
(ما كان لكم ان تفتوا شجرها)  
لعدم قدرتك عليه (الله)  
بتحقيق الله من تزيوت سهيل  
الثانية وادخال ألف  
بينهما على الوجهين في  
مواضع السبعة (مع الله)  
اعانة على ذلك أي ليس معه  
الله (بل هم قوم يعدلون)  
يشركون بالله غيره (امن)  
جعل الارض قرارا) لا يمد  
بأهلها (وجعل خلافا)  
فيما بينها (أنهارا وجعل لها  
روابي) حبلا لا اثبت بها  
الارض (وجعل بين  
البحرين حاجزا) بين العذب  
والملح لا يختلط أحدهما  
بالآخر (الله مع الله بل  
أكثرهم لا يعلمون) توحيده  
(امن يجب المضطر) المكروه  
الذي منه الضر (إذا دعاه  
ويكشف السوء) عنه وعن غيره  
(ويجعلكم خلفاء الارض)  
الاضافة بمعنى في أي يخلف  
كل قرن القرن الذي قبله  
(الله مع الله قليلا ما يذكر)  
يتعقلون بالفوقانية والتحتانية  
وتنه ادغام التاء في الذال وما  
زائدة لتقليل القليل (امن)  
يهديكم) يرشدكم الى  
مقاصدكم (في ظلمات البر  
والبحر) بالفهوم لا

حوار مثل هذا فطر اه (قوله فيه التفات عن الغيبة الى التكلم) أي لتأكيده معنى اختصاص  
الفعل بذاته والاذان بان اثبات الحقائق المختلفة الالوان والطعوم مع سقيها بماء واحد لا يقدر  
عليه الا هو وحده ولذلك رشح به بقوله ما كان لكم ان تفتوا شجرها اه سمين (قوله جمع  
حديقة) من احدثق بالشيء احاط به فذلك قال وهي البستان المحوط أي بالحيطان فان لم يكن  
محوطا فلا يقال له حديقة اه شيخنا وفي المصباح والحديقة البستان يكون عليه حائط فعمله  
بمعنى مفعولة لان الحائط احاطق بها أي احاط ثم توسعوا حتى أطلقوا الحديقة على البستان وأن  
كان بغير حائط والجمع الحقائق اه (قوله ذات بهجة) نعمت الحقائق وسوغ افراده ان انعمت  
جمع كثرة لما لا يعقل وجعله ما كان لكم الخ نعمت ثابركم - بركان مقدم وان تفتوا اسمها مؤخر  
اه شيخنا (قوله ما كان لكم ان تفتوا شجرها) ان تفتوا اسم كان واكم خبر مقدم والجملة المنفية  
يجوز أن تكون صفة لحدائق وان تكون حالا لخصمهما بالصفة اه سمين يعني ما ينبغي لكم  
لا تكم لا تقدرتون على ذلك لان الاسرار قد يقول انا المنبت لأشجرة بان اغرسها واسقيها الماء  
فازال الله تعالى هذه الشبهة بقوله ما كان لكم ان تفتوا شجرها لان اثبات الحقائق المختلفة  
الاصناف والطعوم والروائح تسقى بماء واحد لا يقدر عليه الا الله تعالى ولا يتأتى لاحد وان تأتى  
ذلك لغير محال اه خازر (قوله ان تفتوا شجرها) أي فضلا عن ثمارها وسماتها البديعة  
اه أبو السعود (قوله وادخال ألف بينهما على الوجهين) أي وترك الادخال على الوجهين  
فالقرآت أربعة كلها سبعة وقوله في مواضع السبعة أي هذه القرآت الاربعة تجري في كل  
من المواضع السبعة وفي نسخة الخمسة وهي الصواب لان لفظ الله وقع هنا خمس مرات وأجاب  
الكرخي عن نسخة السبعة بأنه عدمها أنذا كناترا باوآبواثنا المخرجون هذان موضعان فيهما  
هذه القرآت الاربعة تقيم الخمسة تصير المواضع سبعة لكن بعده قوله هنا في مواضعه أي  
مواضع هذا اللفظ ومواضع خمسة لا غير كما علمت اه شيخنا (قوله أي ليس معه الله) اشار به الى  
أن الاستفهام انكارى وكذا يقال في المواضع الاربعة الائمة اه شيخنا (قوله بل هم قوم  
يعدلون) انحراب وانتقال من تبيكيتهم بطريق الخطاب الى بيان سوء حالهم اه أبو السعود  
(قوله امن جعل الارض قرارا) قبل هو بدل من امن خالق السموات والارض الخ وكذا ما بعده  
من الجمل الثلاث وحكم الكل واحد والظاهر أن كل واحدة منها اصراب وانتقال من التبيكيت  
بما قبلها الى التبيكيت بوجه آخر ادخل في الالرام بجهة من الجهات أي جعلها بحيث يستقر عليها  
الانسان والدواب باخلاء بعضها من الماء ودواوتسويتها حسمات تدور عليه منافعهم اه أبو  
السعود (قوله خلافا) يجوز أن يكون ظرفا لجعل بمعنى خلق المتعدية لواحد وان يكون في محل  
المفعول الثاني على انها بمعنى صير اه سمين وقد جرى الشارح على الاول (قوله فيما بينها) أي  
بين اجزائها (قوله حاجزا) أي معنويا وهو المنع الالهي اذ ليس هناك حاجز حسي كما هو مشاهد  
اه شيخنا (قوله المضطر) امم مفعول ولذلك فسر بالمكروب وهذه الطاء أصلها تاء الافتعال  
قلت طاء لوقوعها اثر حرف الاطباق وهو الصاد اه شيخنا والمراد بالمضطر الجنس لا جميع  
افراده فلا يلزم منه اجابة كل مضطر اه كرخي (قوله ويكشف السوء) عطف عام على خاص  
كما اشار له بقوله عنه وعن غيره اه شيخنا (قوله وفيه ادغام التاء في الذال) أي على كل من  
القراءتين فالذال مفتوحة عليهم ما وكذا الكاف اه شيخنا (قوله لتقليل القليل) وتقليل  
القليل كناية عن المدم بالكلية فالمراد نفي ذكرهم رأسا اه شيخنا وفي الكرخي والمعنى نفي



التذكروالقلة تستعمل في معنى النفي اه (قوله و بعلامات الارض نهارا) كالجبال (قوله امن  
 يبدأ الخلق) بمعنى المخلوق (قوله وان لم يعترفوا بالا عادة) اشارة لسؤال حاصله كيف يلزمون  
 ويقام عليهم البرهان باعادة الخلق في الآخرة مع انكارهم لها واشار الى جوابه بقوله لقيام  
 البراهير عليها أي فلما كان عندهم من البراهين ما لو تأملوه لا اعتقدوها واقرروا بها نزولها منزلة  
 العالم بالفعل اه شيخنا وعبارة الكرخي وهذا جواب عما يقال كيف قيل لهم امن يبدأ الخلق  
 ثم يعيده وهم منكرون للاعادة وايضاح الجواب أنهم كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء  
 على الاعادة ظاهرة قريبة فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كأنهم لم يبق لهم عذر  
 في الانكار اه (قوله أله مع الله قل هاتوا برهانكم) ذكر هنا الله في خمسة مواضع متوالية وختم  
 الاول بقوله بل هم قوم يعدلون والثاني بقوله بل أكثرهم لا يعلمون والثالث بقوله قليلا  
 ما تذكرون والرابع بقوله تعالى الله عما يشركون والخامس بقوله قل هاتوا برهانكم ان كنتم  
 صادقين اه كرخي (قوله قل هاتوا برهانكم) أمره صلى الله عليه وسلم بتبكيتهم اثر التبكيت  
 السابق أي هاتوا برهاننا عقليا أو نقليا يدل على أن معه تعالى لها اه أبو السعود (قوله ان معي  
 الهافعل شيأ الخ) كذا في بعض النسخ وصوابه ان معه لان الذي تقدم أله مع الله وايضا فالنبي  
 صلى الله عليه وسلم المأمور بهذا القول لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معي الهافعل شيأ الخ  
 ان مع الله الهافعل وهي ظاهرة اه شيخنا (قوله وسألوهم عن وقت قيام الساعة) السائل هو  
 المشركون كما في الخازن (قوله من في السموات والارض) من فاعل يعلم والظرف صلتها أي  
 لا يعلم الذي ثبت وسكن واستقر في السموات والارض وهم الملائكة والانس كما قال الشارح  
 والغيب مفعول به والله مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح وفسر الابل كن اشارة الى انقطاع  
 الاستثناء ويصح أن تكون من في محل نصب على المفعولية والغيب بدل منها والله فاعل يعلم  
 والمعنى قل لا يعلم الاشياء التي تحدث في السموات والارض الغائبة عنا لا الله تعالى أشار له  
 السمين (قوله من الملائكة الخ) بيان لمن (قوله أي ما غاب عنهم) أي ومن جهلته وقت قيام الساعة  
 (قوله الا لکن) جملة على الانقطاع لان الاتصال يقتضي ان الله من جهة من في السموات  
 والارض فيكون له مكان اه شيخنا (قوله أيا ن) هي هنا بمعنى متى وهي منصوبة بيمعشون  
 ومعلقة ليشعرون فهي مع ما بعد ما في محل نصب باسقاط الباء أي ما يشعرون بكذا وكذا اه  
 سمين وقول الشارح وقت يبعثون تفسير لا يان لكنه اخل بتفسير الاستفهام الذي في ضمها ولو  
 قال متى يبعثون أو أي وقت يبعثون لكان أوضح اه (قوله بمعنى هل) أي التي للاستفهام  
 الانكارى كما بينه بقوله ليس الامر كذلك ولم يسلط هذا التقرير غيره بل أقوال على أصلها من  
 الاضراب الانتقالي وقرروا بما فيه صوابية وما سلكه الشيخ أسهل مما سلكوه وخلاصة  
 تقرير الاضراب الانتقالي الذي سلكه غيره كالبيان ما سبق بيان عجزهم عن  
 علم ما لا دليل عليه أصلا وهو مطلق الغيب وخصوص وقت قيام الساعة وخلاصة قوله بل  
 أدرك الى آخره بيان عجزهم عن علم ما تعاضدت الأدلة على وقوعه لا محالة أشار له زاده (قوله أي  
 بلغ ولحق) راجع للقراءة الاولى وقوله أو تتابع الخ راجع للثانية اه (قوله في الآخرة) فيه  
 وجهان أحدهما أن في على بابها وأدرك وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لانه كائن قطعا  
 كقوله اتى أمر الله وعلى هذا في متعلق بأدرك والثاني أن في بمعنى الباء أي بالآخرة وعلى هذا  
 في متعلق بنفس علمهم كقولك علمى يزيد كذا اه سمين (قوله ليس الامر كذلك) أشار به الى

وبعلامات الارض نهارا  
 (ومن يرسل الرياح بشرايين  
 يدى رحمة) أي قدام المطر  
 (أله مع الله تعالى الله عما  
 يشركون) به غيره (امن  
 يبدأ الخلق) في الارحام من  
 نطفة (ثم يعيده) بعد الموت  
 وان لم يعترفوا بالا عادة  
 لقيام البراهين عليها (ومن  
 يرزقكم من السماء) بالمطر  
 (والارض) بالنبات (أله  
 مع الله) أي لا يفعل شيأ مما  
 ذكر الا الله ولا اله معه (قل)  
 يا محمد (هاتوا برهانكم)  
 جهنكم (ان كنتم صادقين)  
 ان معي الهافعل شيأ مما  
 ذكر وسألوهم عن وقت قيام  
 الساعة فنزل (قل لا يعلم من  
 في السموات والارض) من  
 الملائكة والناس (الغيب)  
 أي ما غاب عنهم (الا) لكن  
 (الله) يعلمه (وما يشعرون)  
 أي كفار مكة كغيرهم (ايان)  
 وقت (يمعشون بل) بمعنى  
 هل (أدرك) وزن أكرم في  
 قراءة وفي أخرى أدرك بتشديد  
 الدال وأصله تدارك أبدلت  
 التاء دالا وأدغمت في الدال  
 واجتلبت همزة الوصل أي  
 بلغ ولحق أو تتابع وتلاحق  
 (علمهم في الآخرة) أي بها  
 حتى سألوها عن وقت مجيئها  
 ليس الامر كذلك (بل هم في  
 شك منها بل هم منها معبرون)



من عى القلب وهو بانع مما  
 قبله والاصل عيونا اعتققات  
 الضمة على الباء فنقلت الميم  
 بعد حذف كسرتها (وقال  
 الذين كفروا) أيضا في  
 انكار البعث (أئذا كنا ترابا  
 وآباؤنا أئنا لنخرجون) من  
 القبور (لقد وعدنا هذا نحن  
 وآباؤنا من قبل ان) ما (هذا  
 الأساطير الأولين) جمع  
 اسطورة بالضم أى ما سطر من  
 الكذب (قل سيروا في  
 الارض فانظروا كيف كان  
 عاقبة المجرمين) بانكاره  
 وهى هلاكهم بالعذاب (ولا  
 تحزن عليهم ولا تكن في ضيق  
 مما يمكرون) تسلية للنبي صلى  
 الله عليه وسلم أى لا تهتم بكمهم  
 عليك فانا ناصر لك عليهم -  
 (و يقولون متى هذا الوعد  
 بالعذاب ان كنتم صادقين)  
 فيه (قل عسى ان يكون  
 ردف) قرب (انكم بعض الذين  
~~يعدون~~)  
 لقوم عثمان (اطيعوا الله)  
 في الفرائض (واطيعوا  
 الرسول) في السنن والحكم  
 (فان تولوا) أعرضوا عن  
 طاعتها (فاغصا عليه ما حمل)  
 ما أمر من التبليغ (وعليكم  
 ما حلتكم) ما أمرتم من  
 الاجابة (وان تطيعوه)  
 تطيعوا الله فيما أمركم  
 (تهتدوا) من الضلالة (وما على  
 الرسول الا البلاغ المبين)  
 عن الله (وعهد الله الذين

ان الاستفهام المستفاد بيل هنا انكارى أى لم يحصل لهم علم بالاخرة اه شيخنا أى لم يصدقوا  
 بها ولم يعتقدوها (قوله من عى القلب) أى فهم لا يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم اه  
 يعضاوى (قوله أيضا) أى كما سألوا عن وقت قيام الساعة وقوله فى انكار أى فى شأن انكار  
 البعث (قوله أئذا كنا ترابا) الهمزة داخله على مقدرها مل فى اذا وآباؤنا معطوف على اسم كان  
 وهو الضمير المستتر البارز وسوغ العطف عليه الفصل بالخبر وقوله أئنا لنخرجون بمعنى  
 ما قبله وانما أعيد تأكيده ولا يصح أن يكون مخرجون عاملا فى اذا لوجود موانع ثلاثة كل منها  
 لا يعمل ما بعده فيما قبله همزة الاستفهام وان ولام الابتداء اه شيخنا (قوله لقد وعدنا هذا الخ)  
 أكدوا بهذا ما قبله من الانكار ووعد فعل ماض مبنى للفعل ونامفعول أول أقيم مقام الفاعل  
 وهذا مفعوله الثانى ونحن تؤكد للفعل الأول وآباؤنا معطوف عليه أى على المفعول الأول  
 الذى هو الضمير المتصل وسوغ العطف عليه الفصل بالمفعول الثانى وبالضمير المنفصل الواقع  
 تؤكد اه شيخنا (قوله من قبل) متعلق بوعدهنا أى من قبل مجئ محمد من الرسل الماضية أى  
 فلو كان هذا الوعد حقا لحصل الموعود به اه شيخنا وفى الخطيب لقد وعدنا هذا أى الانخراج من  
 القبور كما كنا الاول مرة نحن وآباؤنا من قبل أى قبل محمد فقد مرت الدهور على هذا الوعد ولم يقع  
 منه شئ فذلك دليل على انه لا حقيقة له فكأنه قيل فإفائدة المراد به فقالوا ان هذا الأساطير  
 الاولين أى أحاديثهم وأكاذيبهم التى كتبوها ولا حقيقة لها فان قيل لم قدم فى هذه الآية هذا  
 على نحن وآباؤنا وفى آية أخرى قدم نحن وآباؤنا على هذا الجيب بان التقديم دليل على ان المقدم  
 هو المعنى بالدكر وان الكلام انما سبق لاجله فى احدى الآيتين دليل على ان ايعاد البعث هو  
 الذى قصد به الكلام وفى الاخرى دليل على ان ايعاد المبعوث بذلك الصدد اه (قوله قل سيروا  
 فى الارض فانظروا الخ) تهديد لهم على التكذيب وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين  
 قدامهم اه يعضاوى (قوله فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) أى لان فى مشاهدتها ما فيه  
 كفاية لاولى الابصار اه أبو السعود (قوله بانكاره) فى نسخة بانكارهم وهو متعلق بالمجرمين  
 أى أجمعوا وعصوا بانكار البعث وقوله بالعذاب أى الدنوى اذ هو الذى يشاهدون آثاره اه  
 شيخنا (قوله ولا تحزن عليهم) نزلت فى شأن المستزئين والحزن سببه اما فوات أمر فى الماضى  
 أو توقع مكر وهى فى المستقبل أى ولا تحزن على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تنقم وتتهم بكمهم فى  
 المستقبل اه شيخنا (قوله ولا تكن) بثبوت النون هنا على الاصل وقد حذفت من هذا المضارع  
 فى القرآن فى عشرين موضعا تسعة منها مبدوءة بالتاء وثمانية بالياء واثنان بالنون وواحد  
 بالهمزة وهو قوله ولم أك بغيا اه شيخنا وفى البيضاوى ولا تكن فى ضيق أى فى حرج وضيق  
 صدر وقرأ ابن كثير بكسر الصاد وهما الفتان وقرئ ضيق أى أمر ضيق اه (قوله أى لا تهتم  
 بكمهم الخ) المتبادر أن هذا تفسير للجملة الثانية وهى قوله ولا تكن فى ضيق ويحتمل فى الجملة  
 أن يكون تفسيرها ولاتى قبلها (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي ومن معه من المؤمنين  
 (قوله قل عسى ان يكون ردف لكم الخ) عسى ولعل وسوف فى مواضع الملوك بمنزلة الجزم  
 بدخولها وانما يطلقونها اظهارا للوقار واشعارا بان الرمز من أمثالهم كالتصريح بمن عداهم  
 وعلى ذلك يجرى الله فى وعده اه أبو السعود (قوله ردف لكم) فيه أوجه أظهرها ان ردف  
 ضمن معنى فعل يتعدى باللام أى دنا وقرب وبهذا فسر ابن عباس وبعض الذى فاعل به  
 والثانى ان مفعوله محذوف واللام للعلية أى ردف الخلق لاجلهم ولشؤمكم البشائر ان اللام



تستعملون في المفسر قولنا كيدا اه سمين وفي القاموس ردفة كسمع ونصر اي تبعه اه (قوله تستعملون) اي تستعملون حلوه (قوله ومنه) اي الفضل تأخير العذاب (قوله بانكارهم وقوعه) اي بل يستعملونه لجهلهم بوقوعه اه يضاي (قوله ليعلم ما تكن صدورهم) اي فليس التأخير لبراءة حالهم عليه اه زاده والعامه على ضم تاء المضارعة مأخوذ من اكن قال تعالى او اكنتم في انفسكم وابن محيصن وابن السميعة مع وحيد بقصها وضم ال كاف يقال كنته واكننته بمعنى اخفيته وسترته اه سمين (قوله الهاء للبالغة) سمهاها باعتماد حاله الوقف وعبارة غيره التاء وهي اوضح وقوله اي شيء تفسير لغائبة اي وما من شيء غائب وقوله في غاية الانقضاء اي شدته اخذه من التاء اه شيخنا وفي السمين في هـ هذه التاء قولان احدهما انها للبالغة كراوية وعلامة والثاني انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو ال قبـة والعافية قال الزمخشري ونظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية في انها اسماء غير صفات اه (قوله ومكنون علمه تعالى) الواو بمعنى او فانه قول ثان للمفسرين وعليه فسمية العلم كتابا على سبيل الاستعارة التصريحية حيث شبه بالكتاب الذي يسجل الذي يضبط الحوادث ويحصر اولا يشذ عنه شيء منها اه شيخنا (قوله يقص على بني اسرائيل) اي بالتصريح والتنصيص ولذلك خص الاكثر بالذكر فلا يخالف قوله ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين اه كرخي فهو بين الكل لكن اكثره بالتصريح وأقله بالرمز والاشارة اه (قوله اكثر الذي هم فيه يختلفون) من جملة اختلافهم في شأن المسيح وتخزيهم فيه اخرايا فركبوا من العتو والغلو في الافراط والتفريط والتشبيه والتزييه ووقع بينهم التباغض في أشياء حتى بلغوا الى حيث اعن بعضهم بعضا اه أبو السعد وفي البعضاوي اكثر الذي هم فيه يختلفون كالتشبيه والتزييه وأحوال الجنة والنار وعزير والمسيح اه (قوله اي بيان) هذا الجار والمجرور متعلق بقص وقوله ما ذكر اي اكثر ما اختلفوا فيه وقوله على وجهه متعلق ببيان وقوله الرفع صفة للبيان وقوله لو اخذوا به متعلق بالرفع اه شيخنا (قوله ان ربك يقضي بينهم) اي بين بني اسرائيل بدليل السياق ولذلك قال الشارح كغيرهم (قوله اي عدله) جواب عما يقال القضاء والحكم شيء واحد فقوله يقضي بينهم بحكمه منزلة ان يقال يقضي بقضائه او يحكم بحكمه فسامعناه وما ائذنه وتقرير الجواب ان الحكم بمعنى العدل والحق والمحكوم به اه زاده (قوله فلا يمكن احدا مخالفة) تفرع على العزيز كما صنع غيره فكان الاولى تقديعه بجنبه اه شيخنا (قوله فتوكل على الله) تفرع على كونه تعالى عزيزا عليه لان هذه الاوصاف توجب على كل احد ان يفوض جميع اموره اليه وقوله انك على الحق المبين تعليل صريح للتوكل عليه فان كونه عليه الصلاة والسلام على الحق المبين يوجب وثوقه بحفظ الله له ونصرته وتأيد به وقوله انك لا تسمع الموتى الخ تعليل للتوكل الذي هو عبارة عن التبتل الى الله وقد علل أولا بما يوجب من جهة تعالى اعني كونه على الحق ثم علل ثانيا بما يوجب من جهة لا بالذات بل بواسطة ايجابه للاعراض عما سواه فان كونهم كالموتى والصم والعمى موجب لقطع الطمع عن مشايقتهم ومعاضدتهم له وداع الى تخصيص الاعتصام به تعالى اه أبو السعد وفي البعضاوي انك لا تسمع الموتى تعليل آخر لا مرر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن متابعتهم ومعاضدتهم رأسا اه (قوله ثم ضرب امثالا) اي تشبيهات لهم اي لبني اسرائيل (قوله بينا وبين الباء) اي ينطق بهما متوسطة بين الهمزة والياء وذلك لانها مكسورة بخلاف المفتوحة فانها اذا سهلت ينطق بها بين الالف اللينة والهمزة المفتوحة

تستعملون فحصل لهم القتل بمدرو باقي العذاب بانهم بعد الموت (وان ربك لذو فضل على الناس) ومنه تأخير العذاب عن الكفار (ولكن اكثرهم لا يشكرون) فالكفار لا يشكرون تأخير العذاب لانكارهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) تخفيه (وما يعلنون) بالسنة لهم (وما من غائبة في السماء والارض) الهاء للبالغة اي شيء في غاية الخفاء على الناس (الا في كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) الموجودين في زمان نبينا (اكتر الذي هم فيه يختلفون) اي ببيان ما ذكر على وجهه الرفع للاختلاف بينهم لو اخذوا به واسلموا (وانه لمدى) من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) من العذاب (ان ربك يقضي بينهم) كغيرهم يوم القيامة (بحكمه) اي عدله (وهو العزيز) الغالب (العليم) بما يحكم به فلا يمكن احدا مخالفة كما خالف الكفار في الدنيا انبياءه (فتوكل على الله) ثق به (انك على الحق المبين) اي الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على الكفار ثم ضرب امثالا لهم بالموتى والصم والعمى فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء



إذا) بفتح القاف المهملة وتسهيل  
 الثانية بينها وبين الباء  
 (ولو أمديرين وما أنت بهادي  
 العمى عن ضلالتهم ان) ما  
 (سمع) سماع افهام وقبول (الا  
 من يؤمن بآياتنا) القرآن  
 (فهم مهملون) مخلصون  
 بتوحيد الله (واذا وقع القول  
 عليهم) حق العذاب أن  
 ينزل بهم في جملة الكفار  
 (أخرجناهم دابة من الأرض  
 تكلمهم) أي تكلم الموحدين  
 حين خروجها بالبرية  
 (آمنوا منكم) بأصحاب محمد  
 صلى الله عليه وسلم (وعملوا  
 الصالحات) فيما بينهم وبين  
 ربهم (ليست خلفهم في الأرض)  
 بعضهم على أثر بعض (كما  
 استخلف الذين من قبلهم)  
 من بني إسرائيل يوشع بن نون  
 وكالب بن يوفنا ويقال  
 لغزائهم أرض مكة كما أنزلنا  
 الدين من قبلهم من بني  
 إسرائيل أرضهم بعدما هلك  
 عدوهم (ولم يكن لهم)  
 ليظهرن لهم (دينهم الذي  
 ارتضى لهم) رضى واختار  
 لهم (وليبدلهم) بمكة (من  
 بعد خوفهم) من العدو  
 (أمننا) بعد هلاك عدوهم  
 (بهدونى) لكي يهدونى  
 بمكة (لا يشركونى شيئا)  
 من الأوثان (ومن كفر بعد  
 ذلك) التمكين والتبديل  
 (فأوأئلك هم الفاسقون)

أه شيخنا (قوله اذا ولو أمديرين) أي معرضين فان قلت ما معنى قوله مدبرين والاصح لا يسمع  
 سواء أقبل أو ادير قلت هو تأكيد ومبالغة للاصم وقيل ان الاصم اذا كان حاضرا قد يسمع برفع  
 الصوت أو يفهم بالإشارة فاذا لم يسمع ولم يفهم ومعنى الآية انهم لفرط اعراضهم عما يدعون  
 اليه كالميت الذي لا سبيل الى اسماعه وكالاصم الذي لا يسمع ولا يفهم أه خازن (قوله بهادي  
 العمى) ضمنه معنى الصبر فهداه بهن وفي السمين قوله عن ضلالتهم فيه وجهان أحدهما  
 انه متعلق بهادي وعدى بهن انتضمه معنى تصرفهم والشا في انه متعلق بالعمى لانك تقول عمى  
 عن كذا ذكره أبو البقاء والمعنى ما أنت برشد من أعماه الله عن الهدى وأعمى قلبه عن الايمان  
 أه (قوله الامن يؤمن بآياتنا) أي من هو في علم الله كذلك أه بيضاوى (قوله مخلصون)  
 فسر الاسلام بالاخلاص ليعيد ذكره بعد وصفهم بالايمان أه زاده (قوله واذا وقع القول  
 عليهم) بيان لما أشير اليه سابقا بقوله ردف لكم بعض الذي تستعملون أي بيان لبعيته من  
 الساعة ومبادئها اذ بعضه قد عجل لهم يوم يدرى كأنه قيل ما تستعملونه قد حاق وقرب بعلاماته  
 الدالة عليه والمراد بالقول ما نطق به القرآن من الآيات الدالة على الساعة وما فيها مما كانوا  
 يستعملونه والمراد بوقوع حصوله أي حصول مدلوله أي قرب حصوله كما في قوله أي أمر الله  
 أي دنا وقرب وقوع مدلول القول المذكور الذي لا يكادون يسمونه أه أبو السعود (قوله  
 حق العذاب) هو تفسير لوقوع والعذاب تفسير للقول والمراد بحقيقته تحققه وثبوته لا محالة اقرب  
 زمنه أه شيخنا وفي الخازن واذا وقع القول عليهم يعني اذا وجب عليهم العذاب وقيل اذا غضب  
 الله عليهم وقيل اذا وجبت الحجة عليهم وذلك اذا لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وقيل  
 اذا لم يرج صلاحهم وذلك في آخر الزمان قبل قيام الساعة أه وفي القرطبي واختلف في معنى  
 وقع القول فقيل معنى وقع القول عليهم وجب الغضب عليهم قاله قتادة وقال مجاهد حق القول  
 عليهم بأنهم لا يؤمنون وقال ابن عمر وأبو سعيد الخدري رضى الله عنهم ما اذا لم يأمروا بالمعروف  
 ولم ينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم وقال عبد الله بن مسعود ووقع القول يكون بموت العلماء  
 وذهاب العلم ورفع القرآن قال عبد الله أكثر وتلاوة القرآن قبل أن يرفع قالوا هذمه المصاحف  
 ترفع فكيف بما في صدور الرجال قال يسرى عليه ليلافيه صهيون منه فقراء وينسون لا اله الا الله  
 ويقعون في قول الجاهلية وأشعارهم وذلك حين يقع عليهم القول أه (قوله في جملة الكفار)  
 يقتضى ان الضمير في عليهم راجع لقريش وقد أشير اليهم فيما سبق بقوله انك لا تسمع الموتى الخ  
 فان هذه الامثال والتشبيهات لقريش لان السياق فيهم (قوله أخرجناهم دابة من الأرض)  
 وهى الجحاشة وفي التعبير عنها باسم الجنس وتأكيدها به بالتموين التخصيص من الدلالة على  
 غرابة شأنها وخروج أوصافها عن طور البيان ما لا يخفى وقد ورد في الحديث أن طولها ستون  
 ذراعا بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وروى ان لها أربع قوائم ولها  
 زغب وریش وجناحان وعن ابن جرير في وصفها رأس ثور وعين خنزير واذن فيل وقرن ايل  
 وعنق نعامة وصدر أسد ولون غرور خاضرة وهرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنا  
 عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وقال وهب وجهها وجه الرجل وباقي خلقها خلق الطير  
 وروى عن علي رضى الله عنه انه قال ليست بدابة لها ذنب ولكن لها حية كأنه يشير الى انها رجل  
 والمشهور انها دابة ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب وعن أبي هريرة رضى الله عنه فيها  
 كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام



تقول لهم من جملة كلامها عنا

عن علي رضي الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الاثلثها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصى اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهر اطو بلا فينما الناس في أعظم المساجد حرمة على الله تعالى واكرمها فليأهولهم الاخروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن عيين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا وروى بينما عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذا اضطرب الارض تحتهم أي تحرك تحرك القنديل وينشق الصفا فإلى المسمى فتخرج الدابة من الصفا ومعه عصا موسى وخاتم سليمان عليه السلام فتضرب المؤمن في مسجده بالعصا فتسكت وتسكت بيضاء فتفسد حتى يضئ بها وجهه وتسكت بين عيني مؤمن وتسكت الكافر بالانتماء في أنفه فتفسد النكتة حتى يسود بها وجهه وتسكت بين عيني كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قرع الصفا بعصاه وهو محرم وقال ان الدابة اسم قرع عصا هذه وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ينس الشعب شعب جباد مرتين أو ثلاثا قيل ولم ذلك يا رسول الله قال تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث صرخات يسمعه من بين الخسافين فتتكلم بالعربية باسان ذلق وذلك قوله تعالى تكلمهم الخ اه أبو السعد وفي القرطبي وروى عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الايات خروج طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتها كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها قريبا واختلف في تعيين هذه الدابة وصفها ومن أين تخرج اختلافا كثيرا قد ذكرناه في كتاب التذكرة ونذكره هنا شاء الله مستوفى فأول الأقوال فيها أنها فصيل ناقة صالح وهو أصحها فإنه لما عقرت أمه هرب فانفتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فموت فيه حتى يخرج بأذن الله عز وجل ويروى أنها دابة مزغبة شعراء ذات قوائم طولها ستون ذراعا ويقال أنها الجساسة وهو قول عبد الله بن عمرو وروى ابن عمر أنها على خلقة آدميين ورأى في السحاب وقوائمها في الأرض وروى أنها جمعت من خاق كل حيوان واختلف من أي موضع تخرج فقال عبد الله بن عمر تخرج من جبل الصفا بمكة ينصدع فتخرج منه وقال لو شئت ان أضع قدمي على موضع خروجها لفعلت وروى في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الأرض تنشق عن الدابة وعيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون من ناحية المسمى وأنها تخرج من الصفا فتسم بين عيني المؤمن هو المؤمن سمها كأنها كوكب دري وتسم بين عيني الكافر نكتة سوداء كافر وروى أنها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فارت نور فوح عليه السلام وقيل من أرض الطائف قال أبو قبيل ضرب عبد الله بن عمرو أرض الطائف برجله وقال من هنا تخرج الدابة التي تكلم الناس وقيل من بعض أودية تهامة قاله ابن عباس وقيل من هضبة من شعب أجباد قاله عبد الله بن عمرو وقيل من بحر سندوم قاله وهب بن منبه ذكر هذه الأقوال الثلاثة الأخيرة المأوردي في كتابه قلت فهذه أقوال الصحابة والتابعين في خروج الدابة وصفها وهي ترد قول من قال من المفسرين ان الدابة أغمدى انسان متكلم يناظر أهل البدع والكفر اه (قوله تقول لهم) تفسير لتكلمهم وقوله عنامة علق بمعذوف أي حال كونها حاكية وناقلة لما نقول عنا بان نقول قال الله ان الناس الخ اه شيخنا وصبارة الكرخي قوله تقول لهم من جملة

العاصرون (ولقيموا الصلاة) أتموا الصلوات الخمس (وآتوا الزكاة) أعطوا زكاة أموالكم (واطيعوا الرسول) في الحكم (ألم ترون) لكي ترحموا فلا تعذبوا (لا تحسبن) يا محمد (الذين كفروا) كفار مكة (مجهزين في الأرض) فائقين في الأرض من عذاب الله (وما أوهام) مصيرهم (النار) في الآخرة (وليشس المصير) صاروا إليه مع الشياطين نزلت هذه الآية في أبي جهل وأصحابه ثم نزل حين قال عمر رضي الله عنه وددت أن الله نهى أبناءنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا في العورات الثلاث الا باذن فقال (يا أيها الذين آمنوا) محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ايستأذنكم) في الدخول عليكم (الذين لم يكت أيمانكم) العبيد الصغار (والذين لم يلقوا الحلم) الاحلام (منكم) من احرامكم (ثلاث مرات) في ثلاث ساعات (من قبل صلاة الفجر) من حين ينفجر الصبح الى حين تصلي صلاة الفجر (وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة) عند القبولة الى أن تصلي صلاة الظهر (ومن بعد صلاة العشاء) الأخيرة الى حين طلوع الفجر (ثلاث عورات) ثلاث خلوات (لكم)



(ان الناس) أى كفار مكة

وعلى قراءة فتح همزة ان  
تقدير الباء بعد تكلمهم  
(كانوا بائنا لا يوقنون)  
أى لا يؤمنون بالقرآن  
المشتمل على البعث والحساب  
والعقاب ونحو جها ينقطع  
الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر ولا يؤمن كافر كما  
أوحى الله الى نوح انه لن يؤمن  
من قومك الا من قد آمن  
(و) اذكر (يوم نحشر من كل  
أمة فوجا) جماعة (من  
يكذب بائنا) وهم رؤساؤهم  
المتبوعون (فهم يوزعون)  
أى يحجمون برءا آخرهم الى  
أولهم ثم يساقون (حتى اذا  
جاؤا) مكان الحساب (قال)  
تعالى لهم (اكذبتم) أنبيائي  
(بائنا)

ثم رخصهم بعد ذلك في  
الدخول عليهم بغير اذن فقال  
(ايس عليكم) على ارباب  
البيوت (ولا عليهم) على الانباء  
والخدام الصغار دون الكبار  
(جناح) حرج (بمدهن)  
بمدهن هذه الثلاث العورات  
(طوافون عليكم) للخدمة  
(بعضكم على بعض) يدخل  
بعضكم على بعض بغير اذن  
وأما الكبار من العبيد والانباء  
فينبغي لهم ان يستأذنوا  
بالدخول على آبائهم ومعاليمهم  
في كل حين (كذلك) هكذا  
(بين الله لكم الآيات) الامر  
والنهي كما بين الله هذا

كلامها عن الخبير به الى أنه من الكلام والحديث ويؤيده قراءة أبى تنبثهم وقراءة يحيى بن  
سلام تحمدتهم ويجوز أن يكون بمعنى تجرحهم ويدل عليه قراءة ابن عباس وابن جبير ومجاهد  
وأبى زرعة والهدري تكلمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام من الكلام وهو الجرح  
وقد قرئ تجرحهم وقد جاء في الحديث انها تسم الكافر اه (قوله ان الناس) قرأ الكوفيون  
بفتح أن والباقون بالكسر فاما الفتح فعلى تقدير الباء أى بان الناس ويدل عليه التصريح بها  
في قراءة عبد الله بأن الناس ثم هذه الباء يحتمل أن تكون معديته وأن تكون سببية وعلى  
التقديرين يجوز أن يكون تكلمهم بمعنى من الحديث والجرح أى تحمدتهم بأن الناس  
أو سبب أن الناس أو تجرحهم بأن الناس أى تسمهم بهذا اللفظ أو تسمهم بسبب انتفاء الايمان  
وأما الكسر فعلى الاستئناف ثم هو محتمل لأن يكون من كلام الله تعالى وهو الظاهر وأن يكون  
من كلام الدابة فيعكر عليه بائنا واصله أن تكلمهم ان كان من الحديث فيجوز أن يكون  
اما لاجراء تكلمهم مجرى تقول لهم كما جرى عليه الشيخ المصنف واما على ضمها القول أى  
فتقول كذا وهذا القول تفسير لتكلمهم اه كرخي (قوله أى كفار مكة) تبع في هذا التفسير  
الناظر وعبارته يعنى تخبر الناس أن أهل مكة لم يوقنوا بالقرآن والبعث اه وهذا غير ظاهر  
لأن اخبارها في آخر الزمان للوجودين اذ ذاك بأن أهل مكة الذين كفروا به صلى الله عليه وسلم  
وعاصروه كانوا لا يوقنون لفائدة فيه فالاولى حمل الناس على المو جودين وقت خروجهم من  
الكفار كما صنع جمهور المفسرين (قوله والنهي عن المنكر) في نسخة بعد هذا ولا يبقى نائب  
ولا نائب ولا يؤمن الخ وقوله ولا يبقى نائب أى لا يوجد في ذلك الوقت من ينوب الى الله أى  
يتنظ من غفلته ولا نائب أى لا تقبل توبة نائب من العصاة ولا يؤمن كافر أى لا يقبل ايمانه  
اه شيخنا (قوله و يوم نحشر الخ) بيان اجمالى لحال المكذبين عند قيام الساعة بعد بيان بعض  
مبادئها بقوله واذا وقع القول عليهم الخ والمراد بهذا الحشر هو الحشر الخاص بهم للعذاب بعد  
الحشر العام لكل الخلق اه أبو السعود (قوله من كل أمة) من هذه تبعية وقوله من يكذب  
من هذه بيانية للفوج وقوله وهم رؤساؤهم تفسير لمن الواقعة بيانا وفي هذا التفسير قصور لان  
جميع المكذبين رؤساء أو تابعين حكمهم ما ذكر اه شيخنا (قوله فوجا) الفوج الجماعة كالقوم  
وقد هم الراغب فقال الفوج الجماعة المارة بسرعة وكان هذا هو الاصل ثم أطلق وان لم يكن  
مرورا لا اسراع والجمع أفواج وفؤج اه سمين (قوله فهم يوزعون) أى يحبس أولهم ويوقف  
حتى يتلاحقون ويحجمون ثم يساقون وعن ابن عباس أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن  
ربيعة يساقون بين يدي اه ل مكة أى قدامهم وهكذا تحشر قادة سائر الأمم بين أيديهم الى  
النار اه أبو السعود (قوله يرد آخرهم الى أولهم) في العبارة قلب وحقها أن يقول يرد أولهم على  
آخرهم كما عبر غيره أى بان يوقف أولهم حتى يلحقه آخرهم فيحجمون ثم يساقون وفي المصباح  
وزعته عن الأرازع وزعاع من باب وهب منعه عنه وجبسته وفي التنزيل فهم يوزعون أى  
يحبس أولهم على آخرهم لاجل تلاحقهم اه (قوله اكذبتم بائنا) استفهام توبخ وتقرير  
وقوله أما ذا أم يعنى بل فقط اتى للاضراب الانتقالي من توبيخهم على التكذيب الى توبيخهم  
على أعمالهم وما اسم استفهام مبتدأ وذا اسم موصول كما قال الشارح خبره وكنتم تسمون صلة  
الموصول والعائد محذوف اه شيخنا (قوله بائنا) مفعول كذبتم فالباء للتعدية أى  
أنكرتموها ووجدتها وتقدرا الشارح للمفعول ايس ضرور يابل فيه تكلف وتعسف اه



ولم تحيطوا) من جهة  
 تكذيبكم) بها علما) فيه  
 ادغام ما الاستفهامية (ذا)  
 موصول اي ما الذي (كنتم  
 تعملون) مما امرتم به (ووقع  
 القول) حتى العذاب  
 عليهم بما ظنوا) اي اشرخوا  
 (فهم لا ينطقون) اذ لا  
 لهم (الم يروا انا جعلنا)  
 خلقنا (الليل ليسكنوا فيه)  
 كغيرهم (والنهار مبصر)  
 بمعنى مبصر فيه ليتصرفوا فيه  
 (ان في ذلك لآيات) دلالات  
 على قدرته تعالى (لقوم  
 يؤمنون) خصوا بالذكر  
 لاعتقادهم بها في الايمان  
 بخلاف الكافرين (ويوم  
 ينفخ في الصور) القرن  
 النفخة الاولى من اسرافيل  
 (ففزع من في السموات  
 ومن في الارض) اي خافوا  
 الخوف المفضي الى الموت  
 كما في آية أخرى فصديق  
 والتعبير فيه بالماضي لتحقيق  
 وقوعه (الامن شاء الله)  
 (والله عالم) اعلم بصلاحكم  
 (حكيم) حكمكم عليكم  
 بالاستئذان للصبيان الصغار  
 في العورات الثلاث ثم ذكر  
 الكبار دون الصغار فقال  
 (واذ بلغ الاطفال منكم)  
 من احواركم وعبيدكم (الحكم)  
 الاحتمال (فليس تأذنوا)  
 عليكم في كل حين (كما  
 استأذن الذين من قبلهم)

شيخنا) قوله ولم تحيطوا) جملة حالية مفيدة لزيادة شناعة التكذيب ومؤكدة للانكار  
 والتوبيخ اي اكدتم بها بادئ الرأي من غير فهمها والتأمل فيها اه ابو السعود (قوله اماذا)  
 ام منقطعة كما في السمين فهي بمعنى بل وما اسم استفهام ادغمت ميم الاولى في ميم الثانية وقوله  
 فيه ادغام ما الاستفهامية اي الادغام فيه الى ادغام ميم ام في ميمها وفي نسخة فيه ما الاستفهامية  
 اي في هذا التركيب ما الاستفهامية وفي نسخة ما هو مضروب عليه هذا وهو تحريف من  
 المكتبة مدخول على الشارح ليس في خطه وصورته فيه ادغام ان الشرطية في ما الاستفهامية  
 اه شيخنا (قوله حق العذاب) اي نزل بهم بالفعل وهو كهم في النار اه شيخنا (قوله فهم  
 لا ينطقون) اي بجملة واعتذار اه شيخنا (قوله الم يروا الخ) الرؤية هنا قلبية لا بصرية لان  
 نفس الليل والنهار وان كانا من البصريات لكن جماعها ما كاد كرم من قبيل المنة ولات اه ابو  
 السعود (قوله انا جعلنا الليل) فيه حذف اي مظلم ما يدل عليه والنهار مبصر اي قوله والنهار  
 مبصر احذف ايضا دل عليه ليسكنوا فيه اي ليتحركوا فيه أشار له الشارح بقوله ليتصرفوا فيه  
 في الكلام احتمال اه شيخنا (قوله بمعنى مبصر فيه) اي في الكلام اسناد على من الاسناد  
 الى الزمان اه (قوله ليتصرفوا) اي ليتحركوا وينتشرروا في مصالحهم اذ هذا هو الذي يقابل  
 السكون اه شيخنا (قوله ان في ذلك) اي الجمل المذكور لا يات أي دالة على صحة البعث وصدق  
 الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وان من تأمل في تعاقب الليل والنهار واختلافهما  
 على وحوه نسبة على حكم تحارفي فهمها العقول ولا يحيط بها الا الله وشاهد في الاتفاق تبدل  
 ظلمة الليل المحاكاة للموت بضياء النهار المعناهي للحياة وعابر في نفسه تبدل النوم الذي هو  
 أخو الموت بالتيقظ الذي هو مثل الحياة قضي بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من  
 في القبور ويحرم بأن الله تعالى قد جعل هذا النموذج اودليلا يستدل به على ان سائر الآيات حق  
 نازل من عند الله اه ابو السعود (قوله ويوم ينفخ في الصور) معطوف على ويوم نحشر دأخل معه  
 في حكمه وهو الامر بذكر اه شيخنا (قوله من في السموات ومن في الارض) اي من كل من  
 كان حيا ذلك الوقت لم يسبق له موت أو كان ميتا لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء وقوله  
 المفضي الى الموت هذا في حق الاحياء ويزاد عليه فيقال والمفضي بهم الى الفشي والاعضاء في  
 حق الاموات الاحياء في قبورهم وقوله اي جبريل وميكائيل الخ استثناء من الفزع  
 المفضي الى الموت فهو لا يعموتون بالنفخة الاولى وانما يعموتون بين النفختين وقوله وعن ابن  
 عباس هم الشهداء هذا استثناء من الفزع المفضي الى الفشي اي الاعضاء فالشهداء لا يفشي  
 عليهم بالنفخة الاولى كما سيأتي تحقيقه ان شاء الله في سورة الزمر (قوله اي خافوا الخوف  
 المفضي الى الموت) اي استمر بهم الخوف الى ان ماتوا به وقوله كما في آية أخرى سيأتي له في سورة  
 الزمر تفسير الصديق بالموت فالمراد من الآيتين نفخة واحدة فكأنه قال هذا فزع من في  
 السموات ومن في الارض حتى مات بالفزع فساوى قوله فصديق وغرضه من هذا التأويل  
 الجري على المشهور من ان النفخ مرتان نفخة الموت وهي هذه ونفخة البعث الآتية في قوله  
 تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وقبل انه ثلاث مرات نفخة الفزع من غير موت  
 التي تكون قبل نفخة الصديق فيسير الله عند الجمال ثم مر السحاب فتكون سرايا ثم ترجع  
 الارض بأهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء اه شيخنا وفي القرطبي والنهجي في الصور انه قرن  
 من نور ينفخ فيه اسرافيل وقال مجاهد كهية النوق وقيل هو البوق بلغة اليمن وقدم في



أي جبريل وميكائيل  
واسرافيل وملاك الموت  
وعن ابن عباس هم الشهداء  
أدهم أحياء عند ربهم  
يرزقون (وكل) تنوينه  
عوض عن المضاف اليه  
أي وكلهم بعد أحياء ثم يوم  
القيامة (أتوه) بصيغة الفعل  
واسم الفاعل (داخرين)  
صاغرین والتعبير في  
الآتيان بالماضي لتحقيق  
وقوعه (وترى الجبال)  
تصيرها وقت النفخة  
(تحسبها) تظهرها (جامدة)  
واقفة مكانها

من أخواتهم المذكورين  
(كذلك) هكذا بين الله  
لهم آياته أمره ونهيه كما بين  
هذا (والله عليم) بصلاحيهم  
(حكيم) حكم على الكبار  
بالاستئذان في كل حين  
(والقواعد من النساء)  
الجهائز (اللاتي) يتسن من  
المحيض اللاتي (لا يرحون  
نكاحا) لا يتزوجن ولا يحجن  
إلى الزوج (فليس عليهن)  
على الجائز (حناح) حرج  
(أن يفعلن من ثيابهن) من  
ثيابهن الرداء عند الغريب (غير  
متبرجات بزينة) من غير أن  
يتزين أو يظهرن ما عليهن  
من الزينة عند الغريب  
(وأن يستعففن) بالرداء عند  
الغريب (حبرهن) من أن  
يفعلنه (والله عليم)  
لما اتنن (عليم) بأعمالهن

في الأنعام بيانه وما لله لما في ذلك ففرغ من في السموات ومن في الأرض الأمن شاء الله قال  
أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور  
فأعطاه اسرافيل فهو وواضحه على فيه شاخص ببصره إلى العرش فينظر متى يؤمر بالنفخة قلت  
بارسول الله ما الصور قال قرن والله عظيم والذي بعثني بالحق إن عظم دارة فيه كعرض السماء  
والأرض فينفخ فيه ثلاث نفخات النفخة الأولى نفخة الفرع والثانية نفخة الصعق والثالثة  
نفخة البعث والقيام لب العالمين وذكر الحديث ذكره علي بن معبد والطبري والثعلبي وغيرهم  
وصححه ابن العربي وقد ذكرناه في كتاب التذكرة وتكلمنا عليه هناك وأن الصحيح أن النفخ  
في الصور نفختان ثلاث وأن نفخة الفرع إما أن تكون رابعة إلى نفخة الصعق لأن الأمرين  
لا زمان لهما أي فزعوا فزعاً ما توأمنه أو إلى نفخة البعث وهو اختيار القشيري وغيره فانه قال في  
كلامه على هذه الآية والمراد النفخة الثانية أي يحيمون فزعين يقولون من بعثنا من مرقدنا  
وبعائنا من الأمم ما هو لهم ويفزعهم ليجمع الخلق في أرض الجزاء وقال الماوردي ويوم  
ينفخ في الصور هو يوم البشور من القبور قال وفي هذا الفرع قولاً أحدهم أنه الاسراع  
والاجابة إلى النداء من قولهم فزعت إليه في كذا إذا أسرع إلى تدائك في معونتك القول  
الثاني أن الفرع هنا هو الفرع المعهود من الخوف والحدز لأنهم أزعجوا من قبورهم ففزعوا  
وحادوا وهذا أشبه القولين قلت والسنة الثابتة من حديث أبي هريرة وحديث عبد الله بن عمر  
تدل على أنهما نفختان ثلاث خرجهما مسلم وقد ذكرناهما في كتاب التذكرة وهو الصحيح أن  
شاء الله تعالى أنهما نفختان قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض  
الأمن شاء الله فاستثنى هنا كما استثنى في نفخة الفرع فدل على أنهما واحدة وقد روى ابن المبارك  
عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين النفختين أربعون سنة الأولى سميت الله بها  
كل حي والآخرى يحيى الله بها كل ميت اه (قوله أي جبريل الخ) أي فهو لاء الأربعة لا يموتون  
عند النفخة الأولى كما أن باقي الملائكة تموت عندها بل يموتون بين النفختين ويحيون قبل  
الثانية اه شيخنا (قوله وعن ابن عباس هم الشهداء) وقيل هم حملة العرش وقيل موسى عليه  
السلام وقيل أهل الجنة من الحور والولدان وأهل النار من الخزنة والزبانية ولعل المراد ما به  
ذلك لعدم قرينة الخصوص اه من البيضاء في هؤلاء كلهم لا يفضى بهم الفرع إلى القشى  
والاغماء بل هو أقل من ذلك قال القشيري والأنبياء داخلون في الشهداء لأنهم شهداء مع  
النبوة اه كازروني (قوله بصيغة الفعل) أي الماضي فيقرأ بفتح الهمزة المقصورة ثم التاء  
المفتوحة ثم الواو الساكنة وقوله واسم الفاعل أي يقرأ بعد الهمزة وضم التاء وسكون الواو وأصله  
آتونه جمع آت غذفت النون للإضافة اه شيخنا (قوله صاغرین) أي صغار ذل وهيبة من الجبار  
فيشمل هذا الطائعين والعاصين اه شيخنا وفي الكرخي قوله صاغرین الصغار في اللغة الدل  
أو أشده والمراد به ذل العبودية والرق لاذل الذنوب والمعاصي وذلك مع الخلق كلهم كما في قوله  
تعالى إن كل من في السموات والأرض إلا آت الرحمن عبدا اه وفي القاموس دخرا الشخص  
كسع وفرح دخرا ودخرا صغروا ذل وأدخرته بالالف للتعدية اه (قوله والتعبير في الآتيان  
بالماضي) أي إذا قرئ بصيغة الفعل الماضي وهي القراءة الأولى اه شيخنا (قوله وترى الجبال)  
مضطوف على ينفخ وقوله تحسبها حال من الجبال وقوله جامدة مذكول ثان وقوله وهي تعرج  
حال من جامدة اه شيخنا (قوله وقت النفخة) عبارة أي السجود وهو ما يقع بعد النفخة



لعظمها (وهي قمر السحاب)

المطر اذا ضرب به الريح اى  
تسير به حتى تقع على  
الارض فتستوى بها ميسورة  
ثم تصير كالهين ثم تصير هباء  
منثورا (صنع الله) مصدر  
مؤكد لضمون الجملة قبله  
اضيف الى فاعله بعد حذف  
عامله اى صنع الله ذلك صنعا  
(الذى اتقن) (احكم) (كل شئ)  
صنعه (انه خبير بما يفعلون)  
بالياء والتاء اى اعداؤه من  
المعصية واولياؤه من الطاعة  
(من جاء بالحسنة) اى لاله  
الا الله يوم القيامة (فله خير)  
ثواب (منها) اى بسببها وليس  
للتفضيل اذ لا فعل خير منها  
وفي آية اخرى عشر أمثالها  
**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**  
ثم نزل حين تحرجوا من  
المؤاكلة مع بعضهم بعضا  
مخافة الظلم لما أنزل قوله  
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا  
أموالكم بينكم بالباطل  
بالظلم وحافوا من ذلك  
فرخص لهم المؤاكلة مع  
بعضهم بعضا فقال (ليس  
على الاعى حرج) يقول ليس  
على من أكل مع الاعى  
حرج مأم (ولا على الاعرج  
حرج) ليس على كل من  
أكل مع الاعرج حرج مأم  
(ولا على المريض حرج)  
وايس على من أكل مع  
المريض حرج مأم (ولا على  
انفسكم) حرج مأم (ان  
تأكلوا من بين يديكم)

الثانية عند حشر الخلق يبدل الله عز وجل الارض غير الارض ويغير هيئة الارض ويسير الجبال عن  
مقارها على ما ذكر من الهيئة الماثلة ايشاهد اهل المحشر وهي وان اندكت وتصدعت عند  
النفخة الاولى لكن تسييرها وتسوية الارض انما يكون بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله  
تعالى ويسئلونك عن الجبال فقل يذرفها ري نسفا فيذرها قاعا صافصفا لا ترى فيها عوجا ولا امنا  
يومئذ يتبعون الداعى وقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد  
القهار فان اتباع الداعى الذى هو امير افيل عليه السلام وبروز الخلق لله تعالى لا يكون الا بعد  
النفخة الثانية وقد قالوا فى تفسير قوله تعالى ويوم نسير الجبال ونرى الارض بارزة وحشرناهم  
ان صيغة الماضى فى المعطوف مع كون المعطوف عليه مسماة تقبل الدلالة على تقدم الحشر على  
التسيير والرؤية كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك هذا وقد قيل ان المراد بالنفخة هي النفخة  
الاولى والفرع هو الذى يستتبع الموت لغاية شدة الهول كما فى قوله فصعق من فى السموات  
ومن فى الارض الخ فيختص أثرها بمن كان حيا عند وقوعها دون من مات قبل ذلك من الامم  
وجوز ان يراد بالاتباع داحر من رجوعهم الى امره تعالى وانقيادهم له ولا ريب فى ان ذلك مما  
ينبغي ان تزه ساحة التبريل عن أمثاله وأبعد من هذا ما قيل ان المراد بهذه النفخة نفخة الفرع  
التي تكون قبل نفخة الصعق وهي التي أريدت بقوله تعالى وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة  
ما لها من فوق فيسير الله هذه الجبال فتكون سرايا وبرز الارض بأهلها  
رجافتكون كالسفينة الموثقة فى البحر أو كالقنديل المعلق تحركه الريح فانه مما لا ارتباط له  
بالمقام قطعاً والحق الذى لا محيد عنه ما قدمناه ومما هو نص فى الباب ما سياتى من قوله تعالى  
وهم من فزع يومئذ آمنون اه (قوله لعظمها) وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت فى سميت  
واحد لانه كاد تتبين حركتها اى يصاوى وعبارة الخازن وذلك ان كل شئ عظيم وكل جسم  
كبير وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرة وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو محسب بالناظر  
واقفا وهو ساثر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمه  
اه (قوله المطر) قال القارى هذا التفسير لا يوافق اللغة ولا المعقول ولا المنقول فالصواب ابقاء  
اللفظ على ظاهره اه (قوله حتى تقع) اى الجبال على الارض وتستوى اى الارض بها اى  
بالجبال وقوله مبسوسة حال من الجبال اى مفتتة كالرمل السائل ثم تصير كالهين اى الصوف  
المدفوف فتطيرها الريح ثم تصير هباء اى غبارا لطيفا منثورا اى متفرقا فلا تستقر لها ولا  
اجتماع بل تضعها الريح اه شيخنا (قوله مؤ كد لضمون الجملة قبله) فان ما تقدم من نفخ  
الصور المؤدى الى الفرع العام وحضور الكل الموقف وما فعل بالجبال انما هو من صنع الله  
لا يحتمل غيره اه زاده (قوله الذى اتقن كل شئ) الاتقان الاتيان بالشئ على اكل حالته وهو  
ما اخذ من قولهم تقن أرضه اذا ساق اليها الماء الخاثر بالطين لتصلح للزراعة وأرض تقنة  
والنقن فعل ذلك بها والتقن ايضا ما رمى به فى القديم من ذلك أو الارض اه ممين (قوله اى  
أعداؤه الخ) تفسير للواو فى يفعلون (قوله بالحسنة) الباء للابسة اى جاء ملتبساً بها وهو صوفا  
يكونه من أهلها بان مات على الايمان وليس المراد انه يذكرها فى القيامة اه شيخنا وقوله يوم  
القيامة ظرف لجاء (قوله اى لاله الا الله) وقيل الحسنة كل طاعة عملها العبد لله تعالى اه خازن  
(قوله اى بسببها) اى فى سببية (قوله وليس للتفضيل) اى وليس خيراً فعمل تفضيل اذ لو كان  
كذلك لكان المعنى فيه اخيراً وفضل منها اى فله عبادة افضل منها اى الحسنة المذكورة مع أنها



(وهم) اي الجناون بها (من  
 فزع يومئذ) بالاضافة وكسر  
 الميم وقحها وفزع منونا وقع  
 الميم (آمنون ومن جاء بالسيئة)  
 اي الشرك (فكبت وجوههم  
 في النار) بأن وليتها وذكرت  
 الوجوه لانها موضع الشرف  
 من الحواس فغيرها من باب  
 أولى ويقال لهم تبكيتا (هل)  
 اي ما (تجزون الا) جزاء  
 (ما كنتم تعملون) من  
 الشرك والمعاصي (قل) لهم  
 (انما أمرت أن أعبد رب  
 هذه البلدة) اي مكة (الذي  
 حرمها) اي جعلها حراما آمنا  
 لا يسفك فيها دم انسان ولا  
 يظلم فيها أحد ولا يصاد  
 صيدها ولا يختلي خلاها  
 وذلك من النعم على قريش  
 أهلها في رفع الله عن بلدهم  
 العذاب والعقوبة الشائعة في  
 جميع بلاد العرب (وله)  
 تعالى (كل شيء) فهو ربه  
 وخالقه ومالكه (وأمرت  
 أن أكون من المسلمين) لله  
 بتوحيده (وأن أتلو القرآن)  
 عليكم تلاوة الدعوة الى  
 الايمان (فن اهتدى) له  
 (فانما يهتدى لنفسه) اي  
 لا جلهما فان ثواب اعتدائه  
 له (ومن ضل) عن الايمان  
 وأخطأ طريق الهدى (فقل)  
 له (انما أنا من  
 بيوت أنبيائكم بغير إذن  
 بالعدل والانصاف) أو بيوت  
 آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو

هي أفضل الاعمال والافعال هذا ما أشار له بقوله اذ لا فعل خير منها اي اذ لا طاعة أفضل من  
 لا اله الا الله اه (قوله وهم) مبتدأ وقوله آمنون خبر (قوله بالاضافة) اي اضافة فزع الى يوم  
 وقوله وكسر الميم اي كسرة اعراب وقوله وقحها اي الميم اي فحها ببناء اضافة يوم الى الميم وهذا  
 معطوف على كسر الميم فهو قراءة ثانية في الاضافة اي فاذا قرئ باضافة فزع الى يوم جاز في  
 الميم كسرها وقحها قراءة ثان سبعينان وقوله وفزع منونا معطوف على بالاضافة اي ويقرأ بفزع  
 منونا وقع الميم لا غير هذه قراءة ثالثة سبعة ايضا ولو عبر بأول كان أوضح بأن يقول أو فزع  
 منونا الا أن يقال الواو بمعنى أو وقوله وقع الميم اي على أنه ظرف لا آمنون أو المحذوف هو صفة  
 للفزع اي فزع كائن يومئذ والتنوين في يومئذ عوض عن جملة محذوفة اي يوم اذ جاؤا بالحسنة  
 اه شيخنا فان قلت كيف نفي الفزع هنا وقد قال قبله ففزع من في السموات ومن في الارض  
 قلت ان الفزع الاول هو ما لا يخفى عليه أحد عند الاحساس بشدة تقعه وهول يفجأ من رعب  
 وهيبته وان كان المحسن يأمن وصول ذلك الضرر اليه وأما الفزع الثاني فهو الخوف من  
 العذاب فهم آمنون منه وأما ما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاهوال فلا ينفلك منه  
 أحداه خازن (قوله فكبت وجوههم في النار) اي ألقوا فيها عليهم او قوله بأن وليتها الضمير  
 المستتر الوجوه والبارز للنار أو عكسه احتمالا لان كل منهم ما جازاه شيخنا (قوله لانها موضع  
 الشرف) اي الاشرف أو هو بمعنى الشريف اه شيخنا (قوله ويقال لهم) أي وقت كبهم  
 على وجوههم في النار اي تقول لهم خزنة جهنم ولو قال مقولا لهم الخ لكان أوضح لان قوله هل  
 تجزون في محال نصب على الحال من المصاعف وجوههم اي كبت وجوههم في حال كونهم  
 مقولا لهم الخ اه شيخنا (قوله قل لهم انما أمرت الخ) أمر بأن يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم أحوال  
 المبدلوا المعاد تنبيهها لهم على أنه قد تم أمر الدعوة بما لا يزيد عليه ولم يبق لهم بعد ذلك شأن سوى  
 الاشتغال بعبادة الله والاستغراق في مراقبته غير مبال بهم ضلوا أو رشدوا أو ضلوا أو أفسدوا  
 ليحكمهم ذلك على ان يهتموا بأمر أنفسهم ويشتملوا بالتدبير فيما شاهدوه من الآيات الباهرة  
 اه شيخنا (قوله الذي حرمها) هذه قراءة الجهور صفة للرب وقرأ ابن مسعود وابن عباس التي  
 صفة للبلدة والسياق انما هو للرب لا للبلدة فلذلك كانت قراءة العامة واضحة ولا يعارضه قوله  
 صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة لان اسناد تحريمها الى الله تعالى لانه  
 بقضائه وحكمه واسناده الى ابراهيم لانه مظهره اي بمعنى اخباره وتخصيص مكة بهذه الاضافة  
 تشريف لها وتعظيم لشأنها فلا يتنافى قوله وله كل شيء اه كرخي (قوله ولا يختلي) اي يقطع  
 خلاها بالقصر هو الحشيش مادام رطبا فاذا يبس قيل له حشيش فقط اه شيخنا (قوله وأمرت  
 أن أكون من المسلمين) اي أن أنبت على ما كنت عليه من كوني من جملة الثابتين على ملة  
 الاسلام المنقادين لها اه أبو السعود (قوله وأن أتلو القرآن) اي أو اطب على تلاوته لتكشف  
 لي حقائقه الرائقة المخزونة في تضاعيفه شيا فشيئا وعلى تلاوته على الناس بطريق تكرير  
 الدعوة وتثنية الارشاد فيكون ذلك تنبيهها على كفايتها في الهداية والارشاد من غير حاجة الى  
 اظهار مجهزة أخرى ذني قوله فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه حيث شذ فن اهتدى بالايمان به  
 والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فن اهتدى باتباعه اي فيما ذكر من  
 العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا الى اه أبو السعود (قوله  
 فن اهتدى له) اي للايمان بدليل قوله ومن ضل عن الايمان اه شيخنا (قوله فقل له انما أنا من



المنذرين) المنذرين فليس  
هل الا التبليغ وهذا قبل  
الامر بالقتال (وقل الحمد لله  
سيركم آياته فتعرفونها)  
فأراهم الله يوم يدرك القتل  
والسبي وضرب الملائكة  
وجوههم وأدبارهم وعجلهم  
الله الى النار (وماربك  
بغافل عما يعملون) بالياء  
والتاء وانما يعملهم لوقتهم

(سورة القصص)

مكية الان الذي فرض  
الآية نزلت بالحفة والا  
الذين آتيناهم الكتاب الى  
لا ينبغي الجاهلين وهي سبع  
أو ثمان وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) الله أعلم بما أراد بذلك  
(تلك) أي هذه الآيات  
(آيات الكتاب) الاضافة  
بمعنى من (المبين) المظهر للحق  
من الباطل (نتلوا) نقص  
(عليك من نبا) خبر (موسى  
وفرعون بالحق) الصدق  
(لقوم يؤمنون) لاجلهم لانهم  
المتفهمون به (ان فرعون  
علا) تعظم (في الارض)  
ارض مصر (وجعل اهلها  
شعبا) فرقا في خدمته  
(يستضعف طائفة)

بيوت اخوانكم) من كل  
وجه (أو بيوت اخوانكم)  
من كل وجه (أو بيوت  
أعمامكم) اخوة آبائكم (أو  
بيوت عماتكم) اخوات  
آبائكم (أو بيوت اخوانكم)

المنذرين) أشار بهذا الى أن جواب ومن ضل هو ما بعده والابط محذوف كما قدره وهذا أظهر  
من جعل الجواب محذوفا أي فوبال ضلاله عليه اه كرخي (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أي  
فهو منسوخ اه شيخنا (قوله وقل الحمد لله) أي على ما أفاض على من نعمائه التي أجلاها النبوة  
المستتعة لقنون النعم الدينية والدينية ووفقني لجمال أعبائها وتبليغ أحكامها الى كافة  
الورى اه أبو السعود (قوله سيركم آياته) هذا من جملة الكلام المأمور بقوله أي سيركم الله في  
الدينا آياته الباهرة التي نطق بها القرآن اه أبو السعود (قوله وضرب الملائكة وجوههم  
وأدبارهم) قيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المشركين كانت الملائكة تضرب وجوههم وأدبارهم  
وقال ابن عباس كانت المشركون اذا أقبلوا بوجوههم على المسلمين ضربت الملائكة  
وجوههم بالسيف واذا ولوا أدبارهم ضربت الملائكة أدبارهم اه من الخازن في سورة الانقال  
(قوله وماربك بغافل عما يعملون) كلام مسوق من جهته تعالى مقرر لما قبله وقوله بالياء  
وعلى هذه القراءة فهو وعيد محض أي ماربك بغافل عن أعمالهم فلا تحسب أن تأخير عذابهم  
لنعمته عن أعمالهم السيئة وقوله والتاء وعلى هذه القراءة فهو وعد للطائفة ووعيد للعاصين  
أي وماربك بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أنت أيها الكفار من السيئات  
فيجازي كل عمله لا محالة اه أبو السعود

(سورة القصص)

وتسمى أيضا سورة موسى وتقدم أن أسماء السور توفيقية وكذا ترتيبها وترتيب الآيات اه  
(قوله نزلت بالحفة) قال مقاتل خرج النبي صلى الله عليه وسلم من الغار الى مهاجر في غير  
الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها  
فقال له جبريل ان الله يقول ان الذي فرض عليك القرآن لادك الى معاد أي الى مكة ظاهرا  
عاهما قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالحفة فليست مكية ولا مدنية وروى سعيد بن جبيرة عن  
ابن عباس الى معاد قال الى الموت وعن مجاهد أيضا وعكرمة والزهرى والحسن أن المعنى  
لادك الى يوم القيامة وهو اختيار الزجاج يقال بيدي وبينك المعاد أي يوم القيامة لان الناس  
يعودون فيه أحياء وفرض معناه أنزل اه قرطبي (قوله أي هذه الآيات) أي آيات هذه السورة  
(قوله نتلوا عليك) أي بواسطة جبريل وقوله من نبا موسى من تبعية أي نتلو عليك شيئا هو  
بعض نبا وخبر وقصة موسى وفرعون اه شيخنا وفي السمين قوله نتلو عليك يجوز أن يكون  
مفعوله محذوف فادلت عليه صفة وهو قوله من نبا موسى تقديره نتلو عليك شيئا من نبا موسى  
ويجوز أن تكون من مزيدة على رأى الاخفش أي نتلو عليك نبا موسى اه (قوله نقص)  
في المصباح وقصص الخبر قصصا من باب قتل حدثه على وجهه والأسم القصص بفتحين اه  
(قوله بالحق) حال من قاعل نتلوا أي حال كوننا ملتزمين بالصدق أو من المفعول أي حال كونه  
أي الخبر ما تبس بالحق اه شيخنا (قوله لاجلهم) أشار به الى ان اللام للتعليل متعلق بنتلوه وهو  
الظاهر اه (قوله ان فرعون الخ) مستأنف استئنافا بيانيا كأنه قيل وما نبؤهما فقبل ان  
فرعون الخ اه شيخنا (قوله وجعل اهلها شعبا) أي فرقا يشيعونه في كل ما يريد من الشر والفساد  
أو يشيع بعضهم بعضا في طاعته أو أضنافا في استخداه يستعمل كل صنف في عمل ويسهره فيه  
من بناء وحرق وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا  
مختلفة قد أغرى بينهم الهداية والبغضاء اثلا لتتفق كلمهم اه أبو السعود (قوله يستضعف طائفة)



منهم) وهم بنو اسرائيل  
(يذبح ابناءهم) المولودين  
(ويستحي نساءهم) (هم)  
يستحيون ابناءهم لقول بعض  
الكهنة انه ان مولودا يولد في  
بني اسرائيل يكون سبب  
زوال ملكك (انه كان من  
المفسدين) بالقتل وغيره  
(ويريد ان يغني على الذين  
استضعفوا في الارض  
ونجملهم اثمة) بتحقيق  
المهزئين وابدال الثانية بآء  
يقصد بهم في الخبر (ونجملهم  
الوارثين) ملك فرعون  
(وغن لهم في الارض) ارض  
مصر والشام (ونرى فرعون  
وهامان وحنودهما) وفي  
قراءة ويرى بفتح التثنية  
والراء ورفع الاسماء الثلاثة  
(منهم ما كانوا يحذرون)  
يخافوا من المولد الذي  
يذهب ملكهم على يديه  
(واوحينا) وحي الهام او منام  
(الى ام موسى) وهو المولد  
المذكور ولم يشمر مولادته  
غير اخته

اخوة امهاتكم (اوبيوت  
خالاتكم) اخوات امهاتكم  
(او ما ملكتم مفاتيحه) خزائن  
ما عندكم من المال يعني العبيد  
والاماء (او صدقكم) في  
الخطاة نزل او صدقكم في  
مالك بن زيد والحرب بن عمار  
وكانا صدقين (ليس عليكم  
جناح) مأثم (ان تأكلوا  
جميعا) مجتمعين بالعدل

حال من فاعل جمل اوصفة لشما وقوله يذبح الخ يدل اشتمال من قوله يستضعف الخ اه شيخنا  
قال ابن عباس ان بني اسرائيل لما كثروا بعصر استطاوا على الناس وعملوا المعاصي ولم يأمروا  
بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر فساط الله عليهم القبط فاستضعفوههم الى ان انجاهم الله على يديهم  
موسى عليه السلام اه خازن (قوله منهم) اي اهل مصر (قوله يذبح ابناءهم) اي كثير افتد قيل  
انه ذبح سبعين ألفا اه (قوله لقول بعض الكهنة الخ) تعليل لقوله يذبح الخ (قوله انه كان من  
المفسدين) اي الراضخين في الفساد ولذلك اجترأ على مثل تلك الجريمة العظيمة من قتل  
المعصومين من اولاد الانبياء عليهم السلام اه ابو السعد (قوله ويريد ان يغني) معطوف على  
ان فرعون الخ داخل معه في حكم تفسير النبا وصيغة المضارع لحكاية المال الماضية او حال من  
يستضعف اه يضاوي وقوله ان غني على الذين استضعفوا اي تفضل عليهم بانجائهم من  
بأسه اه شيخنا (قوله يقتدي بهم) اي بعدا ان كانوا اتباعا لمضمرين مهانين اه (قوله  
الوارثين) اي وراثته موهودة فيما بينهم كما ينبغي عنه تعريف الوارثين اه ابو السعد اي لا الورثة  
الموهودة في شرعنا اه شيخنا (قوله وغن لهم في الارض) اصل التمكن ان يجعل للشئ مكان  
يتمكن فيه ثم استعمل لتسليط واطلاق الامر اه يضاوي اي نساطهم على مصر والشام  
يتصرفون فيهما كيفما يشاؤون اه ابو السعد (قوله ونرى فرعون) اي رؤية بصرية وفرعون  
وما عطف عليه مفعول اول وما كانوا يحذرون مفعول ثان وقوله وفي قراءة الخ وعليها فله  
مفعول واحد فقط وهو ما كانوا يحذرون اه شيخنا (قوله وحنودهما) الاضافة اليهما اما  
للتغليب او انه كان لهامان جنود موصية به وان كان وزيرا اولان جنودا لسلطان جنود لوزير  
اه شهاب (قوله والراء) اي وفتح الراء وعلى هذه القراءة تحب امالة الالف امالة محضة وقوله  
ورفع الاسماء الثلاثة اي على الفاعلية (قوله منهم) اي من اولئك المستضعفين وهم بنو اسرائيل  
وهم متعلق بنرى اي ونرى فرعون وهامان وحنودهما من بني اسرائيل ما كانوا يحذرون اي  
يخافونه منهم وقد كان اه شيخنا (قوله الذي يذهب ملكهم على يديه) استشكل بأن ذهاب  
ملكهم وهلاكهم ليس ممارا وواجب بأن الابصار لا يتوقف على الحياة عند اهل الحق ولذلك  
قال صلى الله عليه وسلم في اهل القاب ما انتم باسع منهم مع انه يجوز ان يكون المراد رؤية طلائع  
واسبابه وذلك حين ادركهم الفرق اه كرخي (قوله واوحينا الى ام موسى الخ) معطوف على  
قوله ان فرعون علا في الارض الخ دخل معه في حكم تفسير النبا وقد اشتملت هذه الآية على  
امر من ارضيه فالقيه ونهي من لا تخاف ولا تخزي وخبرين ان ارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين  
وبشارتين في ضمن الخبرين الرد والجهل المذكوران اه شيخنا (قوله وحي الهام او منام) عبارة  
القرطبي اختلف في هذا الوحي الى ام موسى فقالت فرقة كان قولها في منامها وقال قتادة  
كان الهام ما وقالت فرقة كان ملكا مثل لما قال مقاتل انا هاجم بربيل بذلك فعلى هذا هو وحي  
اعلام لا الهام واجمع السك على انها لم تكن نبية وانما ارسل الملك اليها على نحو تكليم الملك  
للاقرع والابرص والاعمى في الحديث المشهور خرجه البخاري ومسلم وقد ذكرناه في سورة  
براءة وغير ذلك مما روى من تكليم الملائكة الناس من غير نبوة وقد سلمت الملائكة على عمران  
ابن حصين ولم يكن بذلك نبيا اه (قوله الى ام موسى) واسمها يوحنا وبضم الياء وكسر النون  
وبالذال المجهمة اه شيخنا وفي القرطبي قال الثعلبي كان اسم ام موسى لوطا بنت هان بن لاوي  
ابن يعقوب اه قال ابن عباس رضي الله عنهما ان ام موسى لما تقاربت ولادتها وكانت قابلة



## والانصاف (اواشتاتا)

من القوابل التي وكاهن فرعون بجبال بني اسرائيل مصافية لام موسى ومصاحبة لها فلما  
 اضربها الطلق أرسلت اليها فقالت قد نزل بي ما نزل فليس عني حيل اياي اليوم فعالبتها فلما ان  
 وقع موسى بالارض هالها فلور بين عيني موسى فارتعش كل مفصل فيه لودخل حب موسى قلبها  
 ثم قالت القابلة لها يا هذه ما حدث اليك حين دعوتني في الاور اراي قتل مولودك ولكن وجدت  
 لا بك هذا حب ما وجدت حب شيء مثل حبه فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها  
 ابصرها بعض العيون بغاوا على بابها ليدخلوا على أم موسى فقالت اخته يا أمه هذا الحرس  
 بالباب فلغت موسى بخرقه والقتة في التنور وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال  
 فدخلو اذا التنور مسجور ورأوا أم موسى ولم يتغير لهما لون ولم يظهر لهما ابن فقالوا ما أدخل عليك  
 القابلة فقالت هي مصافية لي قد دخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت  
 لاخت موسى فتأين الصبي فقالت لا أدري فصمت بكاء الصبي من التنور فانطلقت اليه وقد جعل  
 الله عليه النار بردا وسلاما فاحتملته قال ثم ان أم موسى لما رأت الملاح فرعون في طلب الولدان  
 خافت على ابنها وقذف الله في نفسه ان تتخذ له تابوتا ثم تقذف التابوت في النيل فانطلقت الى  
 رحل نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا غير افقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقالت  
 لي ابن أخيتي في التابوت وكربت الكذب قال ولم تقل أخشي عليه كيذفرعون فلما اشتريت  
 التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار الى الذباحين ليخبرهم بأمر أم موسى فلما هم بالكلام  
 امسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدرك الا مناء يقول فأعياهم أمره قال  
 كبيرهم اضربوه فضر به وأخرجوه فلما انتهى النجار الى موضعه رد الله عليه لسانه فتم كلام  
 فانطلق ابنا بريدا الامناء فأما هم ليخبرهم فأخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا  
 فضر به وأخرجوه فمضى حيران فجعل لله عليه ان رد لسانه وبصره أن لا يدل عليه وان يكون  
 معه ويحفظه حيثما كان وعرف الله منه الصدق فرد عليه لسانه وبصره فخر الله ساجدا وقال  
 يا رب داني على هذا العبد الصالح فدل الله عليه فآمن به وصديقه وقال وهب لماسحت أم  
 موسى بموسى كتمت أمرها عن جميع الناس فلم يطلع على حيلها أحد من خلق الله وذلك شيء  
 ستره الله تعالى لما أراد أن يمن به على بني اسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون  
 القوابل اليهن ففتشن النساء فتفتش لم يفتشن قبل ذلك مثله وحملت أم موسى فلم يتغير لونها  
 ولم تكبر بطنها وكانت القوابل لا يتعرضن لها فلما كانت الليلة التي ولدت فيها ولا رقيب لها  
 ولا قابلة ولم يطلع عاينها أحد الا اخته مريم وأوحى الله اليها أن أرضعه فاذا خفت عليه فألقه  
 في اليم وهو البهر ليقال ابن عباس وغيره كان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت  
 من أكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفها اليه وكان بها برص شديد  
 وكان فرعون قد جمع لها الاطباء والسحرة فظفروا في أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ الا من قبل  
 البهر فيوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم  
 كذا في ساعة كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون الى  
 مجلس له كان على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم وأقيمت بنت فرعون في جواربها  
 حتى جاست على شاطئ النيل مع جواربها تلاعبن وتنضح الماء على وجوههن اذ قبل النيل  
 بالتساوت تضر به الامواج فقال فرعون ان هذا الشيء في البحر قد تعلق بشجرة اثتوني به  
 فاندروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فجاءوا ففتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا

متفرقين ودخل في هذه  
 الآية الاعشى والاخرج  
 والمريض وغير ذلك (فاذا  
 دخلتم بيوتا) يعني بيوتكم  
 او المساجد وابس فيها أحد  
 (فسلموا على أنفسكم) فقولوا  
 السلام علينا من ربنا (تحية  
 من عند الله) كرامة من  
 الله لكم (مباركة) بالشواب  
 (طيبة) بالمغفرة (كذلك)  
 هكذا (بين الله لكم الايات)  
 الامروا النسي كما بين هذا  
 (لعلكم تعقلون) انكي تعقلوا  
 ما أمرتم به (اغما المؤمنون)  
 المصدقون في ايمانهم (الذين  
 آمنوا بالله ورسوله) في السر  
 والعلانية (واذا كانوا معه)  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 (على أمر جامع) في يوم الجمعة  
 أو في غزوة (لم يذهبوا) لم  
 يخرجوا من المسجد ولم  
 يرجعوا من الغزو (حتى  
 يستأذنه) يعني حتى  
 يستأذنوا النبي صلى الله عليه  
 وسلم (ان الذين يستأذنونك)  
 يا محمد بالرجوع عن غزوة  
 تبوك وكان ذلك عمر بن  
 الخطاب استأذن النبي صلى  
 الله عليه وسلم بالرجوع الى  
 المدينة لعله كانت به (أولئك  
 الذين يؤمنون بالله ورسوله)  
 في السر والعلانية (فاذا  
 استأذنوك) يا محمد المخلصون  
 (لبعض شأنهم) حاجتهم  
 (فأذن لمن شئت منهم) من



(أن أرضه فاذا خفت عليه  
فألقه في الميم) البصرى  
النيل (ولا تخافى) غرقه (ولا  
تخزنى) إفراقه (أنا رادوه  
إليك وجاعلوه من المرسلين)  
فأرضه ثلاثة أشهر لا يبكى  
وخافت عليه فوضته في  
تابوت مطلى بالقار من داخل  
مهدله فيه وأغلقتة وألقته  
في بحر النيل ليلا (فالتقطه)  
بالتابوت صبيحة الليل (آل)  
أعوان (فرعون) فوضوه  
بين يديه وفتح وأخرج موسى  
منه وهو عص من إيهامه  
لينا (ليكون لهم) في عاقبة  
الامر (عدوا) يقتل رجالهم  
(وحزنا) يستعبد نساءهم وفي  
قراءة بضم الحاء وسكون  
الزاي لغتان في المصدر وهو  
هنا بمعنى اسم الفاعل  
المخلصين (واستغفر لهم الله)  
فيما ذهبوا (أن الله غفور)  
لن تاب (رحيم) لمن مات  
على التوبة (لا تجعلوا دعاء  
الرسول بينكم) أى لا تدعوا  
الرسول باسمه يا محمد (كدعاء  
بعضكم بعضا) باسمه ولا بكن  
عظمه ووقره وشرفه رقولوا  
له يا نبى الله ويا رسول الله  
ويا أبا القاسم (قد يعلم الله  
الذين يتسلطون منكم)  
يخرجون منكم من المسجد  
(لو اذا) يلوذ به منكم بعضا  
وكان المنافقون اذا خرجوا  
من المسجد خرجوا بغير إذن

كسره فلم يقدر وأعطيه فذنت آسية فرأت في خوف التابوت نور الميرة غير بافا بالجنة ففتحت  
الباب فاذا هى بمصبي صغير في التابوت واذا النور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في إيهامه عص  
منها بمنافا لى الله محبته في قلب آسية وأحبه فرعون وعطف عليه وأقبلت بنت فرعون فلما  
أخرجوا الصبي من التابوت عمدت الى ما يسيل من ريقه فطلعت به برصها فبرئت في الحال باذن  
الله تعالى فقبلته وضمته الى صدرها فقال القواء من قوم فرعون أيها الملك أنا نظن أن ذلك المولود  
الذى تحذر منه من بنى اسرائيل هو هذا رعى به في البحر خوفا منك فهم فرعون بقتله فقالت آسية  
قرة عين لي ولك لا تقتلهوه عسى أن ينفعناى فيه فيصيب منه خير أو تقتلوه ولدا وكانت  
آسية لا تدفاس توهبت موسى من فرعون فودعه لها وقال فرعون أما أنا ولا حاجة لي فيه  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون يومئذ قر عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداه  
فقيل لا آسية سميه فقالت سميه موسى لا نأوجد لنا في الماء والشجر لان مو هو الماء وشاهو  
الشجر فأصل موسى بالمهملة موسى بالمهملة اه خازن (قوله أن أرضه) يجوز أن تكون أن  
مفسرة وأن تكون مصدريه وقرأ عمر ابن عبد العزيز وعرو بن عبد الواحد بكسر النون على  
التقاء الساكنين كأنه حذف همزة القطع على غير قياس فالنقى ساكن فكسر أولهما ما  
سمين وأمرها بأرضه مع أنها أرضه طبعها وان لم تؤمر بذلك لئلا يلف لها فلا يقبل ثدى غيرها  
بعد وقوعه في يد فرعون فلم يأمرها به لربما كانت تسترضع له مرضعة فيفوت المقصود اه  
كرحى وفي القرطبي وكان الوحي برضاعه قبل ولادتها وقيل بعدها اه (قوله فاذا خفت عليه)  
أى من الذبح أى اشتد خوفك عليه (قوله ولا تخافى غرقه) بهذا التقرير اندفع التناقض  
بين اثبات الخوف في قوله فاذا خفت عليه وبين نفيه في قوله ولا تخافى وحاصل الدفع أن  
المثبت هو خوف الذبح والمثبت هو خوف الفرق والخوف غم يصيب الانسان لامر يتوقعه في  
المستقبل والحزن غم يصيبه لامر وقع وهضى فلا يرد أن يقال ما الفرق بين الخوف والحزن حتى  
عطف أحدهما على الآخر في الآية اه كرخى (قوله أنا رادوه إليك) أى من قريب بحيث  
تأمين عليه والجملة تعليل للنهى عن الخوف والحزن اه شيخنا (قوله فوضته في تابوت) وكان  
طوله خمسة أشبار وعرضه خمسة أشبار ووجهات المفتاح في التابوت ام قرطبي (قوله مطلى بالقار)  
أى الرقت (قوله مهدله فيه) نعت ثان لتابوت أى مهدله موسى فيه أى في التابوت أى مفروش  
له فيه ففرشت فيه قطناً محلوها اه شيخنا (قوله وأغلقتة) أى وقبرت رأسه (قوله  
فالتقطه آل فرعون) معطوف على ما قدره بقوله فأرضته الواقع امتثالا لقوله أن أرضه  
وبقوله وألقته في بحر النيل الواقع امتثالا لقوله فألقه في الميم وقوله بالتابوت أى معجوباً به  
وقوله صبيحة الليل وكان يوم الاثنين اه شيخنا (قوله وفتح) أى ففتحه آسية بعد أن عاجلوه  
بالفتح والكسر فلم يقدر واكتأدم اه (قوله في عاقبة الامر) أى فاللام لام العاقبة أبرز  
مدخولها في معرض العلة لالتقاطهم تشبيهاً في الترتيب عليه بالغرض الحاصل عليه اه أبو  
السعد وفي السمين قوله ليكون لهم عدواً وحزنا في اللام الوجهان المشهوران العلية المجازية  
بمعنى أن ذلك لما كان نتيجة فعلهم وثمرته شبه بالداعى الذى يفعل الفاعل لاجله أو  
للضرورة اه (قوله يستعبد نساءهم) ظاهر هذه العبارة أن موسى بعد غرق القبط كان يستعبد  
نساءهم أى يعاملون معاملة العبيد في التسخير في الاعمال ولم نرم من ذكر هذا في هذه القصة في  
سائر مواضعها في القرآن ويمكن أن يقال المراد باستعباده نساءهم تذليلهن أى تصييرهن أذلاء



من حزنه كاحزنه (ان فرعون  
وهامان) وزيره (وحنوده ما  
كانوا خاضعين) من الخليفة  
أي عاصين فموقبوا على يديه  
(وقالت امرأة فرعون)  
وقد هم مع اعوانه يقتله هو  
(قرب عين لي ولك لا تقتلوه  
عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا)  
فأطاعوها (وهم لا يشعرون)  
بعاقبة أمرهم معه

اذالم بهم أحد (فاحذر الذين  
يخالفون عن أمره) عن أمر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ويقال عن أمر الله (ان  
تصيبهم فتنة) بلية (او  
يصيبهم عذاب أليم) بالضرب  
(الا ان الله مافي السموات  
والارض) من الخلق (قد  
يعلم) أي يعلم الله (ما أنتم عليه)  
من الكفر والاعيان  
والنصديق والتكذيب  
والاخلاص والنفاق  
والاستقامة والميل وغير  
ذلك (ويوم يرجعون اليه)  
الى الله وهو يوم القيامة  
(فينبئهم) يخبرهم الله  
(بما عملوا) في الدنيا (والله  
بكل شيء) من أعمالهم (عالم)  
(ومن السورة التي يذكر  
فيها الفرقان وهي كاهن مكية  
آياتها سبع وتسعون آية  
وكلماتها ثلثمائة واثنان  
وتسعون وحروفها ثلاثة آلاف  
وسبعمائة وثلاث وستون)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

ضعفاء لعدم الرجال الذين يقومون عليهم بالخدمة والنفقة فليتنامل (قوله من حزنه الخ) في  
المختار الحزن والحزن ضد السرور وقد حزن من باب طرب وأحزنه غيره وحزنه أيضا من باب  
نصر مثل سلكه وأسلكه وحزنه لغة قريش وأحزنه لغة تميم اه (قوله ان فرعون الخ) هـ ذا  
معترض بين المعطوف وهو قوله وقالت امرأة فرعون والمعطوف عليه وهو قوله فالتقطه آل  
فرعون اه (قوله كانوا خاضعين) في المصباح والخطأ هو وزبفتحتين ضد الصواب ويقتصر  
ويعد وهو اسم من أخطأ فهو مخطئ قال أبو عبيدة خطئ - طأ من باب علم وأخطأ بمعنى واحد لمن  
بذنب على غيره عد وقال غيره خطئ في الدين وأخطأ أي كل شيء عامدا كان أو غير عامد وقيل  
خطئ اذا تعمد ما منى عنه فهو خاطئ وأخطأ اذا اراد الصواب فصار الى غيره فان اراد غير  
الصواب وفعله قبل قصده أو تعمد به والخطأ الذنب تسمية بالمصدر وخطأته بالثقل قلت له  
أخطأت وتخفيف الراء على جائز وأخطأ الحق اذا بعد عنه وأخطأ السهم تجاوزه ولم يصبه اه  
(قوله فموقبوا على يديه) أي مع انه تربي على أيديهم فهذا البالغ في اذلالهم اه شيخنا (قوله  
وقالت امرأة فرعون) وهي آسية بنت مزاحم وكانت من حبيرات النساء ومن بنات الانبياء  
وكانت أما للمساكين ترجمهم وتصدق عليهم فقالت لفرعون وهي قاعدة الى جنبه هذا الولد  
أكبر من ابن سنة وأنت تدبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندي وقيل انها قالت له انه  
أتاني من أرض أخرى وليس هو من بني اسرائيل اه خازن وفي أبي السعد وآسية بنت  
مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه  
السلام وقيل كانت من بني اسرائيل من سبط موسى عليه السلام وقيل كانت عمته حكاه  
السهيلى اه (قوله قرب عين) فيه وجهان أظهرهما انه خبر مبتدأ مضمرا أي هو قرعة عين  
والثاني وهو بعيد جدا أن يكون مبتدأ والخبر لا تقتلوه وكان مقتضى هذا أن يقال لا تقتلوهما  
الأنه لما كان المراد مذكر اساغ ذلك والعمامة من القراء وأهل العلم والمفسرين بقوله فون على  
ولك ونقل ابن الأنباري بسنده الى ابن عباس عنه أنه وقف على لا أي هو قرعة عين لي فقط  
ولك لا أي ليس هو قرعة عين لك ثم يبتدئ بقوله تقتلوه وهذا لا ينبغي أن يصح عنه وكيف ينبغي  
تقتلوه من غير أن يرفع ولا مقتضى حذفها ولذلك قال القراء هو لحن اه ميم وترسم هذه النساء  
محروره وليس في القرآن غيرها بخلاف قرعة عين في الفرقان والمعدة فانها ما يرسمان بالنساء  
على الاصل اه شيخنا (قوله عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) اغما قالت ذلك لما رأت فيه من  
العلامات القريبة فتخيات فيه النجاة والبركة وقوله أو نتخذه ولدا أي تتبناه فانه حقيق بذلك  
اه أبو السعد وفي الكرخي قوله عسى أن ينفعنا الخ أي لان في جبينه أثر اليمين وقال الزمخشري  
فان فيه محابيل اليمين ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام وبراء  
البرصاء واطلها توهمت فيه النجاة المؤذنة بكونه نفاعا اه (قوله وهم لا يشعرون) حال من آل  
فرعون والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كبت وكبت  
وهم لا يشعرون بأنهم على خطأ عظيم فيما صنعوا من الالتقاط ورجاء النفع منه والنبى له اه  
أبو السعد وفي السمين قوله وهم لا يشعرون حجة حالية وهل هي من كلام الله تعالى وهو الظاهر  
أو من كلام امرأة فرعون كأنها لما رأت الملا أشاروا بقتله قالت له كذا أي افعل أنت ما أقول  
لك وقولك لا يشعرون وجعل الزمخشري الجملة من قوله وقالت امرأة فرعون معطوفة على قوله  
فالتقطه والجملة من قوله ان فرعون وهامان الى خاطئين معترضة بين المتعاطفين وجعل متعلق



(وأصبح فتواد أم موسى) لماعلت ٨٠ بالتمتطة (فارغا) مما سواه (ان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انه (كادت

التمتدي به) أي بأنه ابنها  
(لولا أن ربطناء على قلبها)  
بالصبر أي سكناه (لتكون  
من المؤمنين) المصدقين  
بوعده الله وجواب لولا دل  
عليه ما قبلها (وقالت لاخته)  
مريم (قصصه) أي أتبعي  
أمره حتى تعلمي خبره (فبصرت  
مه) ابصرته (عن جنب)  
من مكان بعيد اختلاسا  
(وهم لا يشقرون) أنها لاخته  
وانها ترقبه (وحرمناء عليه  
المراضع من قبل) أي قبل  
رده إلى أمه أي منعناه من  
قبول ثدي مرضعة غير أمه  
فلم يقبل ثدي واحدة من  
المراضع المحضرة (فقات)  
أخته (هل أدلكم على أهل  
بيت) لما رأيت منهم عليه  
(يكفلونه لكم) بالارضاع  
وعبره (وهم له ناصحون)

وباسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (تبارك)  
يقول ذو بركة ويقال تبارك  
تعالى وارتفع وتبرأ عن  
الولد والثريل (الذي نزل  
الفرقان) نزل جبريل  
بالقرآن (على عبده) محمد  
صلى الله عليه وسلم (ليكون)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(للمؤمنين) الجن والانس

المشهور من جنس الجملة المتضمنة نبي لا يشعرون انهم على خطأ في التعليل قال الشيخ ومضى  
أمكن حمل الكلام على ظاهره من غير فصل كان أحسن اه (قوله وأصبح فتواد أم موسى  
فارغا) فيه وجهان أحدهما القته له بلا فأصبح فتواد هـ في النهار فارغا الثاني أنها القته هـ سارا  
ومعنى أصبح صار اه قرطبي (قوله فارغا مما سواه) أي من التفكير في نبي سواه أي انحصرت  
فكرته فيه اه اكم اللهم عليها المواقف في يد العدو اه شيخنا وقيل معناه ناسيا للوحي الذي أوحى  
الله عز وجل اليها حين أمرها أن تلقه في اليم ولا تخافي ولا تحزني واه هذا الذي عهد اليها أن  
يرده اليها ويجعله من المرسلين فاه الشيطان وقال كرهت أن يقتل فرعون ابنك فيكون لك  
أجره وثوابه وتوليت أنت قتله فالتقيه في البحر وأغرقته ولما أتاه الله به برأى فرعون أصابه في  
النيل فالت انه وقع في يد عدوه الذي فررت منه فأنساها عظم الاله لاهما كان من عهد الله اليها  
اه خازن (قوله لتبدي به) ضمن معنى تصرح فعدي بالباء كما أشار له الشارح كأن تقول والبناء  
اه خازن وفي السمين قوله لتبدي به الباء مزيدة في المفعول أي انظره وقيل ليست زائدة بل  
سببية والمفعول محذوف أي لتبدي القول بسبب موسى أو بسبب الوحي فالضمير يجوز عوده  
على موسى أو على الوحي اه (قوله لولا أن ربطناء على قلبها) جوابها محذوف أي لا بدت  
كقوله وهم به لولا أن رأى برهان ربه وقوله لتكون من المؤمنين متعلق بربطنا اه حين  
(قوله بوعده الله) أي وعده برده والوعد مذكور في قوله ان أرادوه اليك اه (قوله دل عليه  
ما قبلها) تقديره لصرت بأنه ابنه أو قوله لتكون علة للربط اه (قوله لاخته مريم) أي شقيقته  
وامه ما يوحاند وابوهما عمران وهو غدير عمران أبي مريم أم عيسى لان بين العمرانين الف سنة  
وثم اثنا عشر سنة اه شيخنا وفي القرطبي وذكر الماوردي عن الضحاك أن اسمها كائنة وقال  
السهيلي كلثوم جاء ذلك في حديث رواه الزبير بن بكار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال  
لتبدي به أشعرت أن الله زوجني معك في الجنة مريم بنت عمران وكلثوم أخت موسى وآسية  
امرأة فرعون فقالت آله أخبرك بذلك فقال نعم فقالت بالرفاء والبنين اه (قوله عن جنب)  
في موضع الحال امامن الفاعل أي بصرت به مس تخفية كائنة عن جنب وامامن المحرور أي  
بعيد عنها وقرأ الامامة جنب بضمين وهو صفة لمحذوف أي عن مكان بعيد وقال أبو عمرو بن  
الاعلاء أي عن شوق وهي لغة جذام يقولون جنبت اليك أي اشتقت وقرأ قتادة والحسن  
والاعرج وزيد بن علي بفتح الجيم وسكون النون وعن قتادة أيضا بفتحهما وعن الحسن جنب  
بالضم والسكون وعن سالم عن جانب وكذا يعني واحد ومثله الجنب والجنابة اه حين وأشار  
الشارح إلى أن عن بمعنى من وجنب بمعنى المد كان البعيد (قوله اختلاسا) أي اختفاء (قوله  
وانها ترقبه) أي تنظره (قوله وحرمناء عليه المراضع الخ) شروع في بيان سبب رده إلى أمه اه  
شيخنا (قوله أي منعناه الخ) جملة مجازا اما استعارة أو مرسلان من حرم عليه شيء فقد منعناه لان  
الصبي ليس من أهله التكليف والمراضع جمع مرضع بضم الميم وكسر الصاد وترك التاء اما  
لاختصاصه بالنساء أو لانه بمعنى شخص مرضع اه شهاب (قوله من المراضع المحضرة) أي  
التي أحضرها فرعون (قوله يكفلونه لكم بالارضاع) وهي امرأة قتل ولدها وأحب شيء إليها  
أن تجد ولدا ترضعه اه خازن (قوله وهم له ناصحون) أي لا يمنعونهم ما ينفعهم في تربيتهم وغذائهم  
والنصح اخلاص العمل من شوائب الفساد وقيل لما قالت وهم له ناصحون قالوا انك قد عرفت  
هذا الغلام فدأبنا على أهله فقالت ما أعرفه ولكن قالت وهم للمالك ناصحون وقيل انها قالت اغا



قلت هذا رغبة في سرور الملك واتصال النابه وقيل قالوا له من هم قالت أي قالوا أولادك ولد  
 قالت نعم هرون وكان هرون ولد في السنة التي لا يقتل فيها الولدان قالوا صدقت فأنت نابه  
 فانطلقت إلى أمها وأخبرتها بحال ابنها وجاءت بها إليهم فلما وجد الصبي رجع أمه قبيل ثديها  
 وجعل يصمه حتى امتلأ جنبها مريا اه خازن (قوله وفسرت) أي مريم اخته ضمير له أي في قوله  
 وهم له ناصحون جوابا لهم وذلك انه لما قالت هذه الكلمة فهموا منها انها تعرفه وتعرف أهله  
 فقالت لهم في الجواب مرادى بالضمير في له الملك أي فرعون لا موسى كما فهمتم ومعنى نصيحتهم للملك  
 امثالهم أمره وقوله فأجبت أي احابوها عن قوله اهل أدانكم الخ أي أذنوا لها في الاتيان بمرضة  
 وقوله واجابتم أي أمه عن قبول ثديها وذلك لانها لما حضرت وقبل ثديها مع كونه كان قد مكث  
 عندهم ثمانية ايام لا يقبل ثدي مرضعة أصلا وكان هم فرعون وامرأته من الدنيا أن يجذوا له  
 مرضعة يقبل ثديها ذاتهم هوها بانها أمه فاعتذرت عن ذلك واجابتم بأن سبب قبوله ثديها أنها  
 طيبة الريح وطيبة اللبن اه شيخنا وفي البيضاوي روى أن هاما من الماسمع قوله هاهم له  
 ناصحون قال انها تعرفه واه له فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك  
 ناصحون فأمرها فرعون أن تأتي بمن يكفله فأنت بلعه وموسى على يد فرعون بيكي طلبا للرضاع  
 ودور الله شفقه عليه فلما وجد ربحها استأنس والنقم ثديها فقال له من أنت منه فقعد أي  
 كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا كأدأوتى بصبي الا قبلي قد فعله  
 اله الخ اه (قوله فأذن له في ارضاعه) أي بعد أن قال لها أقمي عندنا لارضاعه فقالت  
 لا أقدر على فراق بيتي أن رضيت أن ارضعه في بيتي والا فلا حاجة لي فيه واظهرت الزهد فيه نفيا  
 لتهمة عنها فرضوا بذلك فرجعت به إلى بيتها من يومها اه خطيب ولم يبق أحد من آل فرعون  
 الا أهدي اليها وأتحفها بالذهب والجواهر اه قرطبي (قوله بلقائه) أي وصوله اليها وترتيبها له  
 في بيتها اه شيخنا (قوله وأجرى عليها) أي أجرى فرعون عليها أي أمر لها بأجرها كل يوم  
 دينار (قوله وأخذتها لانها مال حربي) عبارة الخطيب فان قيل كيف جاز لها أن تأخذ الاجر منه  
 على ارضاع ولدها أجيب بانها ما كانت تأخذه على أنه أجر على الارضاع ولكنه مال حربي كانت  
 تأخذه على وجه الاستباحة اه والظاهر ان هذا السؤال لا يرد من أصله لانه لم يكن اذذاك  
 شرع حتى تلزم حكمه وعلى فرض أن يكون فليس يلزم ان يكون كشرعنا لجواز أن يكون له  
 تفاريع آخر تأمل (قوله وهو ثلاثون سنة) عبارة الخازن قيل الاشد ما بين ثمانية عشرة سنة إلى  
 ثلاثين سنة وقيل الاشد ثلاث وثلاثون سنة اه (قوله أي بلغ أربعين سنة) فيه انه تقدم له ان  
 بلوعه الأربعين كان عند رجوعه من مدين لانه أقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب إلى مدين واقام  
 فيها عشر سنين ووقعت قتل القبطى كانت قبل ذهابه لمدين فهي السبب فيه ولو فسر الاستواء كما  
 صنع غيره بأن يقول أي انتهى شبابه وتكامل عقله لكان أظهر اه شيخنا وفي ابى السموود  
 واستوى أي اعتدل قد وعقله آتينا حكما أي نبوة وعلم بالدين أو علم الحكماء والعلماء أو سمعهم  
 قبل استنبائه فلا يقول قول ولا يفعل فعلا يستجمل فيه وهو أوفق لنظم القصة لانه تعالى استنبأه  
 بعد الهجرة والمراد بالهجرة خروجه إلى مدين وبالمراجعة رجوعه منها اه شهاب  
 (قوله قيل أن يبعث نبيا) واعلم ابتداء الفقه كان بطريق الألهام وفي القرطبي وكان له تسعة  
 من بني اسرائيل يسمعون منه ويقتدون به ويحتمون اليه وكان هذا قبل النبوة اه (قوله كما  
 جزيناه) أي على احسانه العمل وفي البيضاوي وكذلك ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وامه

وفسرت ضميره بالملك جوابا  
 لهم فأجبت فقامت بلعه  
 فقيل ثديها أو اجابتم عن قبوله  
 بأنها طيبة الريح وطيبة اللبن  
 فأذن لها في ارضاعه في بيتها  
 فرجعت به كما قال تعالى  
 (فرددناه إلى أمه كي تقر  
 عينها) بلقائه (ولا تحزن)  
 حفيظ (ولتعلم أن وعد الله)  
 برده اليها (حق ولو كن  
 أكثرهم) أي الناس  
 (لا يعلمون) بهذا الوعد  
 ولا بان هذه أخته وهذه  
 أمه فكث عندنا إلى أن فطمته  
 وأجرى عليها أجرها الكلي  
 يوم دينار وأخذتها لانها  
 مال حربي فأنت به فرعون  
 فحربي عنده كما قال تعالى  
 حكاية عنه في سورة الشعراء  
 ألم تربك قينا وليدا وليت  
 فينا من عرك سنين (ولما  
 بلغ أشده) وهو ثلاثون  
 سنة أو ثلاث (واستوى) أي  
 بلغ أربعين سنة (آتينا حكما)  
 حكما (وعلمنا) فقها في الدين  
 قبل ان يبعث نبيا (وكذلك)  
 كما جزيناه (نجزي المحسنين)  
 لانفسهم (ودخل) موسى  
 (المدينة) مدينة فرعون  
 (نذيرا) رسولا مخوفيا لقرآن  
 (الذي له ملك) خزائن  
 (السموات) المطر (والارض)  
 البات (ولم يتخذ ولدا) كما  
 قالت اليهود والنصارى (ولم  
 يكن له شريك في الملك)



وهي متب بعد ان غاب عنه  
مدة (ع) على حين غفلة من  
اهلها (وقت القبلولة  
فوجد فيها رجلين يقتتلان  
هذا من شيعته) اي اسرائيل  
وهذا من عدوه (اي قبلي  
يسحق الاسرائيل الى اهل  
طما الى مطبخ فرعون  
(فاستغاث الذي من شيعته  
على الذي من عدوه) فقال  
له موسى خذ سبيله فقل  
انه قال لموسى لقد سمعت ان  
اسمك عليك (فوكزه موسى)  
اي ضربه

كما قال مشركو العرب فيما ربه  
(وخاق كل شيء) عبده  
وغير ما عبده (فقدره  
تقدرا) فقد رآهم وأرزاقهم  
واعمالهم بالتقدير ويقال  
قدرا كل ذكر أنثى (واتخذوا)  
كفاركة أوجهل واصحابه  
(من دونه) من دون الله  
(آلهة) يعبدونها لا يخلقون

(٢) مدينة فرعون منف  
بفتح فسكون أصلها مافة  
أي ثلاثون بلغة القبط لانها  
أول مدينة عمرت بعد  
الطوفان نزلها مصر بن حام  
في ثلاثين رجلا فسميت  
بمافة ثم عرفت منف وهي  
عبرية منوف التي يقال  
أكررتها الآتن المنوفية  
في توهيم أن منف غلط من  
منوف فقد غلط كذا في شفاء  
الغليل للشهاب الخفاجي اه

تجزي المسنين على احسانهم اه (قوله منف) (٢) بضم فسكون وفتح الصرف العلمية  
والهمة أو التأنيث والمعروف فيها منوف بواو وهي مدينة معروفة اه شهاب وكشاف (قوله  
بعد ان غاب عنه) أي عن فرعون مدة وعبارة الخازن ودخل المدينة المدينة قبل هي منف من  
اعمال مصر وقيل هي قرية يقال لها من خنان على فرعون من مصر وقيل هي مدينة عين  
الشمس اه وقيل المدينة هي مصر كما في البيضاوي (قوله على حين غفلة من اهلها) قيل هو  
نصف النهار واشتغال الناس بالقبولة وقيل دخلها بين المغرب والمساء قيل سبب دخوله المدينة  
في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكب فرعون ويلبس لباسه  
فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى في  
أثره فأدركه المقل في أرض منف فدخلها وايس في طرقها اه وقيل كان موسى تسعة من بني  
اسرائيل يسعون منه وبقتدونه فلما عرف ما هو عليه من الحق رأى فرعون فرعون وقومه  
تخالفتهم في دينهم حتى انكروا ذلك منه وأخافوه وخافهم فكان لا يدخل قرية الا خائفا متخفيا  
على حين غفلة من اهلها وقيل لما ضرب موسى فرعون بالعصا في صفره أراد فرعون قتله فقالت  
امراته هو صغير تركه وأمر بأخواته من مدينته فأخرج منها فلم يدخل عليهم الا بعد ان كبر وبلغ  
أشده فدخل على حين غفلة من اهلها يعني عن ذكر موسى ونسيانهم خبره بعد عهدهم به وعن  
على أنه كان يوم عيد لهم قد اشتغلوا بلهوهم ولعبهم اه خازن (قوله وقت القبولة) وقيل بين  
العشاءين روى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما ذكره الحافظ البيهقي في الدر المنثور فيكون  
قوله على حين غفلة حالا من الفاعل أي مختلسا أو من المفعول اه كرحي (قوله رجلين يقتتلان)  
اما القبطي فكافرا تافعا واما الاسرائيلي فقيل كان مؤمنا وقيل كان كافرا والذي يؤخذ من  
صنيعه في شرح قوله فلان كون ظهير الله بغيره من انه كان كافرا اه شيخنا (قوله هذا من شيعته  
الخ) الجملتان نعمتان أيضا رجلين اه شيخنا والاشارة واقعة على طريق الحكاية لما وقع وقت  
الوجدان كان الرائي لهما بقوله لافي المحكي لرسول الله صلى الله عليه وسلم اه شهاب وعبارة  
زاده أي رجلين مقولاهما هذا من شيعته وهذا من عدوه اه (قوله وهذا من عدوه) وكان  
طباخا لفرعون واسمه فليثون وكان القبطي يريد ان يسحق الاسرائيل الى الحمل الحطاب قال ابن  
عباس لما بلغ موسى أشده لم يكن احد من آل فرعون يخلص الى احد من بني اسرائيل بظلم  
حتى امتنعوا عنهم كل الامتناع وكان بنوا اسرائيل قد عزوا بكان موسى لانهم كانوا يعلمون أنه  
منهم فوجد موسى رجلين الخ اه خازن (قوله فاستغاث الذي من شيعته) اه هذه قراءة العامة  
من الغوث أي طلب غوثه ونصره وقرئ شاذبا بعين المهملة والنون من الاعانة ادهمين وفي اي  
السوء فاستغاث الذي من شيعته أي سأله أن يغثه بالاعانة كما يغثي عنه تعديته يعني اه أي  
أ وأنه من معنى النصر ويؤيده قوله استنصره بالأمس اه شهاب واستغاث بتعدي بنفسه تارة  
كما هنا وتارة بالباء كقوله استغثت بزيد على عمرو والاول في المختار والثاني في المصباح (قوله  
فوكزه موسى) أي دفعه بجميع كفه والفرق بين الوكز والاكز أن الاول بجميع الكف والثاني  
باطراف الاصابع وقيل بالاكس والاكز كالأكز اه ميم وفي المصباح وكزه وكزاه من باب  
وعده ضربه ودفعه ويقال ضربه بجميع كفه على ذقنه وقال الكسائي وكزه له كفه اه وفيه أيضا  
أكزه لكزاه من باب قتل ضربه بجميع كفه في صدره ورعا أطلق على جميع البدن اه وفي  
اقاموس الكزت البهركنصر وفرح فني ما وهاون كز المساء كوزا غارون كز فلان ضرب ودفع



بجمع كفه وكان شديداً القوة  
والبطش (فقضى عليه)  
أى قتله ولم يكن قصد قتله  
ودفنه في الرمل (قال هذا)  
أى قتله (من عمل الشيطان)  
المهيج غضبي (انه عدو)  
لابن آدم (مضل) له (مبين)  
بين الاضلال (قال نادى)  
(رب انى ظلمت نفسى)  
بقتله (فاغفرلى فغفرله انه  
هو الغفور الرحيم) أى  
المتصف بهم ازل وأبداً (قال  
رب بما أنعمت) بحق

شياً (لا يقدر أن يخلقوا  
شياً (وهم يخلقون) وهى  
مخلوقة منحوتة يعنى الاصنام  
(ولا يعلمون انفسهم) يعنى  
الاصنام (ضرا) دفع الضرر  
(ولا نفعا) جرائع الى انفسهم  
ولا الى غيرهم (ولا يعلمون  
موتاً) لا يقدر أن ينقصوا  
من الحياة (ولا حياة) ولا أن  
يزيدوا فى الحياة ويقال ولا  
يكون موتاً لا يقدر أن  
يخلقوا نطفة ولا حياة ولا أن  
يجعلوا فيها الروح (ولا نشورا)  
بعثاً بعد الموت (وقال الذين  
كفروا) كفار مكة (ان  
هذا) ما هذا القرآن (الا  
افلئ) كذب (افترأه)  
اختلقه محمد صلى الله عليه  
وسلم من تلقاء نفسه (وأعانه  
عليه) على اختلاقه (قوم  
آخرون) جهنم وساروا به  
فبكمية الرومى (فقد جازاً)

والشكر بما افتح القربى شئ محمداً الطرف اه (قوله بجمع كفه) بضم فسكون وهو من اضافة  
الصفة للموصوف أى بكفه مجموعة وقيل ضربه بها اه قرطبي (قوله فقضى) أى موسى عليه  
أى القبطى أى أوقع عليه القضاء أى الموت وهذا معنى قوله أى قتله اه شيخنا وفى السمين قوله  
فقضى أى موسى أو الله تعالى أو الضمير للفعل أى الوكز اه (قوله ولم يكن قصد قتله) جواب  
ما يقال كيف ساغ له قتل القبطى وايضا أنه لم يقصد قتله بل هو على سبيل الخطا لانه وكزه  
وكزة يريد به ما دفع ظلمه فالو كزة لا تقتل غالباً وانما وافقت أجله وأما جعله ذلك من عمل  
الشيطان فلا كونه كان الاولى له تأخذ برفع له الى زمن آخر فلما عجز له وترك المندوب جعله من  
عمل الشيطان وأما تسميته ظلماً فمن حيث أنه حرم نفسه الثواب بترك المندوب أو من حيث أنه  
قال ذلك على سبيل الانقطاع الى الله تعالى والاعتراف بالتقصير من القيام بحقوقه وان لم يكن  
ثم ذنب وأما استغفاره من ذلك فعنا غفرلى ترك هذا المندوب اه كرخى لكن كونه خطأ  
مشكل على ما هو مقرر فى الفروع لانه قصد الفعل ومتى قصد الفعل لم يكن خطأ بل ان كانت  
هذه الوكزة تقتل غالباً فهو عدوان لم تقتل غالباً فهو شبه عمد وكل منهما حرام من الكبائر على  
مقتضى شرعنا فالاولى ان يقال ان فعل موسى كان من قبيل دفع الصائل وهو لا ثم فيه بل هو  
واجب وإشارته هذا القرطبي بقوله وانما اغاثة لان نصر المظلوم دين فى المثل كلها وفرض جميع  
الشرائع اه (قوله قال هذا أى قتله) وقيل هذا اشارة الى عمل المقتول لالى عمل نفسه والمعنى  
ان عمل هذا المقتول من عمل الشيطان والمراد منه بيان كونه مخالفاً لله تعالى مستحقاً للقتل وقيل  
هذا اشارة الى المقتول يعنى أنه من جنس الشيطان وخزبه اه خازن وفى البيضاوى من عمل  
الشيطان أى لانه لم يؤمر بقتل الكفار ولانه كان مؤمناً فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدر ذلك  
فى عصيته لانه خطأ وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلاماً واستغفر منه على عادته فى  
استعظام محقرات فرطت منهم اه (قوله انى ظلمت نفسى) تقدم ان هذا تواضع منه من باب  
حسنات الاربابيات المقربين اه شيخنا وعبارة الخازن قال رب انى ظلمت نفسى أى بقتل  
القبطى من غير أمر وقيل هو على سبيل التواضع والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وان لم  
يكن هناك ذنب وقوله فاغفرلى أى ترك هذا المندوب وقيل يحتمل ان يكون المراد رب انى  
ظلمت نفسى حيث فعلت هذا فان فرعون اذا عرف ذلك قتلتى به فقال فاغفرلى أى استره على  
ولا توصل خبره الى فرعون فغفرله أى فستره عن الوصول الى فرعون اه (قوله فغفرله) أى وعلم  
انه غفرله بالهام أو بغيره اه شيخنا (قوله بحق انعامك على الخ) اشار به الى أن ما مصدرية  
والكلام على حذف مضاف وإشارته بقوله اعصنى الى ان الباء متعلقة بقدرة هو هذا وقوله فلن  
أكون جواب شرط قدره بقوله ان اعصمتنى هذا ما جرى عليه الشارح اه شيخنا وفى القرطبي  
قال الزمخشري قوله بما أنعمت على يجوز ان يكون قسماً جوابه محذوف تقديره اقسم بانعامك  
على بالامغفرة لا توين فلان أكون ظهيراً للمجرمين وأن يكون استعظافاً كأنه قال رب اعصنى  
بحق ما أنعمت على من الكفرة فلن أكون ان اعصمتنى ظهيراً للمجرمين وأراد بظاهرة المجرمين  
أما صحبة فرعون وانتظامه فى جماعته وتسكثير سواده حيث كان يركب بموكبه كالولد مع الوالد  
وكان يسمى ابن فرعون وأما مظاهرته من أدت مظاهرته الى الجرم والاثم كظاهرة الاسرائيلى  
المؤدية الى قتل الذى لم يحل له قتله وقيل اراد انى وان أسأت فى هذا القتل الذى لم أمر به فلا  
أترك فصرة المسلمين على المجرمين فعلى هذا كان الاسرائيلى مؤمناً ونصرة المؤمن واجبة فى



انهامك (على) بالمغفرة  
اعصني (فلن اكون ظهيرا)  
عونا (للمجرمين) الكافرين  
بعد هذه ان عصمتي  
(فأصبح في المدينة خائفا  
يتربص) ينتظر ما يناله من  
جهة القتل (فاذا الذي  
استنصره بالامس يستنصره)  
يستغيث به على قبلي آخر  
(قال له موسى انك افدوى  
مبين) بين الغواية لما فعلته  
أمس واليوم (فلما ان)  
ظلمنا) شركا (وزورا) كذبا  
(وقالوا) يعني النضر  
وأصحابه (أساطير الاولين)  
هذا القرآن احاديث  
الاولين في دهرهم وكذبهم  
(اكتبها) استقرأها محمد  
صلى الله عليه وسلم من جبر  
ويسار (فهى على عليه)  
تقرأ على محمد صلى الله عليه  
وسلم (بكرة وأصيل) غدوة  
وعشيا (قل) لهم يا محمد  
(أنزل) يعني أنزل جبريل  
بالقرآن (الذي يعلم السرى  
السموات والارض انه  
كان غفورا) لمن تاب منهم  
(رحيما) لمن مات على  
التوبة (وقالوا) أوجهل  
وأصحابه والنضر وأصحابه  
وأمية بن خلف وأصحابه  
(مال هذا الرسول) ما هذا  
الرسول (يا كل الطعام)  
كمانا كل (ويعشى في  
الاسواق) يتردد ويعشى في

جميع الشرائع وقيل في بعض الروايات ان ذلك الاسرائيلي كان كافرا وانما قيل له انه من  
شيعته لانه كان اسراييليا ولم يرد الموافقة في الدين فعلى هذا قدم لانه أعان كافرا على كافر فقال  
لا اكون بعد هذا ظهيرا لكافرين وقيل ليس هذا خبرا بل هو دعاء اي فلا اكون بعد هذا  
ظهيرا اي فلا تجعلني يارب ظهيرا للمجرمين وقال الفراء المعنى اللهم وهذا قول السكاني والفراء  
قال السكاني وفي قراءة عمدا الله فلا تجعلني يارب ظهيرا للمجرمين وقال الفراء المعنى اللهم فلن  
اكون ظهيرا للمجرمين اه (قوله انعامك على بالمغفرة) عبارة القرطبي عما أنعمت على اي من  
المعرفة والحكمة والتوجيه قال القرطبي ولم يقل بما أنعمت على من المغفرة لان هذا قبل  
الوحي وما كان عالما بأن الله غفر له ذلك القتل وقال الماوردي بما أنعمت على فيه وجهان  
احدهما من المغفرة وكذلك ذكر المهدوي بما أنعمت على بالمغفرة فان أعين بعد ما جرمها وقال  
الثعالبى بما أنعمت على اي بالمغفرة فلم تقبني الوجه الثاني من الهداية قلت قوله فغفر له بدل  
على المغفرة وله علمها بطريق الالهام او باخبار الملك ولا يلزم من هذا نبوته في هذا الوقت  
اه (قوله عونا) اي معينا (قوله بعد هذه) اي بعد هذه المرة التي وقعت مني وهذا يقتضي انه  
كان فيهما ما ونا كافر فيقتضي ان الاسرائيلي كان كافرا اه شيخنا (قوله في المدينة) اي التي  
قتل فيها القبطي اه خازن وقوله خائفا لظاهرا أنه خيرا أصبح وفي المدينة متعلق به ويجوز ان  
يكون حالا والخبر في المدينة ويضعف قام أصبح اي دخل في الصباح وقوله يتربص يجوز ان يكون  
خبرانا ثانيا وان يكون حالا ثانية وان يكون بدلا من الحال الاولى او الخبر الاول او حالا من الضمير  
في خائفا فتكون حالا متداخلة ومفعول يتربص محذوف اي يتربص المكره والفرج أو الخبر  
هل وصل لفرعون أم لا اه من وتقدم في طه وغيره ان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم  
يخافون ردا على من قال غير ذلك وان الخوف لا ينافي المعرفة بالله ولا التوكل عليه اه قرطبي  
(قوله فاذا الذي) اذا غائبة والذي مبتدأ نعت لمحذوف اي فاذا الاسرائيلي الذي واستنصره  
صلاة الذي ويستنصره خبر المبتدأ اه شيخنا وفي المصنف اذا غائبة والذي مبتدأ خبره اما  
اذا ويستنصره حال واما يستنصره واذا فضلة على بابها اه (قوله على قبلي آخر) اي يريد  
ان يستخدم الاسرائيلي والاستصراخ الاستغاثة وهو من الصراخ وذلك لان المستغيث  
يصوت ويصرخ في طلب الغوث اه قرطبي (قوله قال له موسى الخ) قال ابن عباس ان  
لقبط قالوا لفرعون ان بني اسرائيل قتلوا امانا رجلا فخذلنا محققا فقال اطلبوا قاتله ومن يشهد  
عليه فبينما هم يطوفون لا يجدون بينة اذ مر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقاتل  
فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعوني وكان موسى قد قدم على ما كان منه بالامس من قتل  
القبطي فقال للاسرائيلي انك لغوي مبين اه خازن (قوله قال له) اي للاسرائيلي هذا ما جرى  
عليه الشارح وقيل الضمير في له للقبطي اي قال موسى للقبطي انك لغوي مبين في تضرير هذا  
الاسرائيلي اه قرطبي (قوله بين الغواية) بفتح الغين يقال غوى يغوي كرمي بري غيا كرمي  
وغواية كعداوة اه شيخنا (قوله لما فعلته أمس واليوم) اي من تسبيلك أمس في قتل رجل  
واليوم تقاتل آخر اه شيخنا وفي الخازن انك لغوي مبين حيث قاتلت بالامس رجلا فقتلته  
بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستغيثني عليه اه (قوله فلما ان اراد ان يبسط الخ) وذلك ان  
موسى أخذته المغيرة والرقعة على الاسرائيلي فديده لبسط بالقبلي فظن الاسرائيلي انه يريد  
ان يبسط به هو لما رأى من غضبه ومع من قوله انك لغوي مبين فقال يا موسى أتريد اني آخره



زائدة ( أراد أن يبطش  
بالذي هو عدو لهما ) لموسى  
والمسلمة تنفيث به ( قال )  
المستغنى ظانا أنه يبطش به  
لما قال له ( يا موسى أتريد أن  
تقتلني كما قتلت نفسا بالأمس  
أن تريد إلا أن تكون جبارا  
في الأرض وما تريد أن تكون  
من المصلحين ) فسمع القبطي  
ذلك فعلم أن القاتل موسى  
فانطلق إلى فرعون فأخبره  
بذلك فأمر فرعون الذباحين  
بقتل موسى فأخذوا في  
الطريق إلى ( وجاء رجل )  
هو مؤمن آل فرعون ( من  
أقصى المدينة ) آخرها  
( يسى ) يسرع في مشيه من  
طريق أقرب من طريقهم  
( قال يا موسى إن الملا ) من  
قوم فرعون ( بأثمرون بك )  
بشاورون فيك ( ليقتلوك  
فأخرج ) من المدينة ( إلى  
لك من الناصحين ) في الأمر  
بالتحرج ( فخرج منها خائفا  
يتترقب ) لحوق طالب أو  
غوث الله إياه ( قال رب  
نجني من القوم الظالمين ) قوم  
فرعون ( ولما توجه ) قصد  
بوجهه ( تلقاه مدين ) جهتها  
وهي قرية شقيب مسيرة ثمانية  
أيام من مصر سميت بمدين بن  
إبراهيم ولم يكن يعرف  
طريقها ( قال عسى ربي أن  
يهديني سواء السبيل ) أي قصد  
الطريق أي الطريق الوسط  
التي أرسل الله له ملكا يهده  
عنزة فانطلق به فيها ( ولما ورد  
ماء مدين )

اه شيخنا ( قوله زائدة ) وتطرذ يادتها في موضعين أحدهما بعد لما كهذه الآية والثاني قبل  
لومسبوقه بقسم كقوله

فأقسم أن لو التقينا وأنتم • ليكان لنا يوم من الشر مظالم اه سمين  
( قوله ظانا أنه ) أي موسى يبطش به أي يقتله وقوله لما قال له علة لظنه المذكور أي ان ما ظن  
الاسرائيلي في موسى • هذا الظن الذي قاله موسى له وهو قوله انك لغوي مبين فاموصولة  
وعائدها محذوف اه شيخنا وقيل القائل ما ذكره نفس القبطي وكانه توهم من زجر موسى  
للاسرائيلي أنه هو الذي قتل الرجل بالأمس اه بيضاوي وهذا هو الظاهر لقوله فلما أن أراد  
الخ وإيضاف قوله أن تريد إلا أن تكون جبارا الخ لا يليق إلا بالقبطي الجاني على الاسرائيلي اه  
زاده ( قوله جبارا في الأرض ) الجبار هو الذي يقتل ويضرب ولا ينتظر في العواقب وقيل هو  
الذي يتعاطم ولا يتواضع لامر الله اه خازن ( قوله من المصلحين ) أي بين الناس فتدفع الخصام  
بإني هي أحسن اه بيضاوي ( قوله هو مؤمن آل فرعون ) وهو ابن عم فرعون واسمه حزقيل  
وقيل شعون وقيل سمان وهو الذي ذكر في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ اه  
شيخنا ( قوله يسى ) يجوز أن يكون صفة وأن يكون حالا لأن التكرار قد تخصصت بالوصف بقوله  
من أقصى المدينة فان جعلت من أقصى متعلقا بجاء فيسبى صفة ليس الا قاله الزمخشري بناء منه  
على مذهب الجمهور وقد تقدم أن سيمويه يجوز ذلك من غير شرط وفي آية يس قدم من أقصى  
على رجل لأنه لم يكن من أقصاهما وإنما جاء منها وهما وصفه بأنه من أقصاهما وهما رجلان مختلفان  
وقصبتان متباينتان اه سمين فإنها في قضية موسى وما هناك في قضية حوارى عيسى اه  
( قوله بتشاورون فيك ) أي في شأنك وقيل معناه يأمر بعضهم بعضا بقتلك اه خازن وهذا  
أقرب للفظ والمعنى اه شيخنا وفي البيضاوي بأثمرون بك ليقتلوك بتشاورون بسببك وانما سمى  
التشاورا تمارا لأن كلاما من المتشاورين يأمر الآخر بأمره اه ( قوله أني لك ) يجوز أن يتعلق لك  
بما يدل عليه الناصحين أي ناصح لك من جملة الناصحين أو بنفس الناصحين للاتساع في الظروف أو  
على جهة البيان أعني لك اه سمين ( قوله لحوق طالب الخ ) قولان للفسرين ( قوله قال رب نجني )  
أي خلصني منهم واحفظني من لحوقهم اه بيضاوي ( قوله ولما توجه تلقاه مدين الخ ) أي قصد  
نحوها ماضيا إليها قيل لأنه وقع في نفسه أن يدينهم ويدينه قرابة لأن أهل مدين من ولد إبراهيم وهو  
من ولد إبراهيم ومدين هو مدين ابن إبراهيم قيل خرج موسى خائفا لا يظهر ولا زاد ولا أحد ولم  
يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الأرض حتى ريثت خضرته في باطنه من خارج وما وصل إلى  
مدين حتى وقع خف قدميه قال ابن عباس وهو أول ابتلاء من الله لموسى اه خازن قال مقاتل  
وكان ملك مدين أخير فرعون اه قرطبي ( قوله سواء السبيل ) من إضافة الصفة للموصوف كما  
أشاره بقوله أي الطريق الوسط وفسر السواء بالقصد ثم فسر القصد بالوسط اه شيخنا ( قوله  
أي الطريق الوسط ) وكان لها ثلاث طرق فأخذ موسى الوسطى وجاء الطلاب في أثره فساروا  
في الأخيرين اه أبو السعود ( قوله ملكا ) في القرطبي أنه كان راكبا فرسا وأنه جبريل اه ( قوله  
بيده عنزة ) وهي ما فوق العصا ودون الرح في طرفها زج كزج الرح أي حربة اه شيخنا ( قوله  
ولما ورد ماء مدين ) مشى موسى عليه السلام حتى ورد ماء مدين أي بلغها ووصل إليها ووروده  
الماء معناه بلوغه لأنه دخل فيه ولفظة الورد قد تكون بمعنى الدخول في المورد وقد تكون  
بمعنى الإطلاع عليه والبلوغ إليه وان لم يدخل فورد موسى هذا الماء كان بالومول إليه اه



بثرفها أي وصل إليها (وجد  
عليه أمة) جماعة (من  
الناس يسقون) مواشيهم  
(ووجد من دونهم) أي  
سواهم (امرأتين تذودان)  
تدعان أغنامهما عن الماء  
(قال) مومي لهما (ما خطبكما)  
أي ما شأنكما لا تسقيان  
(قالا لا نسقي حتى يصدر  
الرعاء) جمع راع أي يرجعون  
من سقيم - م خوف الزحام  
فسقى وفي قراءة يصدر من  
الرباع أي يصرفوا مواشيهم  
عن الماء (وأبونا شيخ كبير)  
لا يقدر أن يسقى (فسقى  
لهما) من بثراخرى بقربها  
رفع راعها لا يرفعه إلا  
عشرة أنفس (ثم تولى)  
انصرف (إلى الظل) لسمرة  
من شدة حر الشمس وهو  
جائع (فقال رب اني لما  
أنزلت إلى من خير) طعام  
(فقير) محتاج فرجعنا إلى  
أبيهما في زمن أقل مما كانتا  
ترجعا من فيه فسألتهما عن  
ذلك فأخبرتا به عن سقى لهما  
فقال لأحدهما ادعني إلى  
قال تعالى (فجاءته أحدهما  
تمشي على استحياء) أي  
واضعة كم درعها على وجهها  
حياء منه (قالت ان أبي  
يدعوك ليخبرك أحوالنا فقبت  
لنا) فأجابها منكر في نفسه  
أحد الأجرة كأنها قصدت  
المسكا فأن كان من يريد

قرطبي (قوله بثرفها) خبر مبتدأ محذوف صرح به الخازن أي هو بثرفها أه شيخنا ومقصود  
الشارح الإشارة إلى أنه من ذكر الحلال وإرادة المحل فأطلق الماء وأريد البئر أه كرخي والبئر  
مؤنثة ويجوز تخفيف الهمزة أه مصباح (قوله جماعة) أي كثيرة فتنبه كبر أمة للة كثير أه كرخي  
(قوله أي سواهم) أي ومن قبلهم أي قبل أن يصل إليهم أه شيخنا وفي أبي السعد من دونهم أي  
في موضع أسفل منهم وفي الخازن أي في موضع بعيد منهم أه (قوله تذودان) صفة لمرأتين  
لا مفعول ثان لأن وجد يعني أتي أه كرخي (قوله عن الماء) أي اثلا تختلط أغنامهما بأغنامهم  
قال الزمخشري فان قلت لما ترك المفعول غير مذكور في قوله يسقون وتذودان ولا نسقي قلت  
لأن العرض هو الفعل لا المفعول وكذلك قولهما لا نسقي حتى يصدر الرعاء المقصود منه السقي  
لا المسقى أه كرخي (قوله حتى يصدر الرعاء) الصدر عن الشيء الرجوع عنه يقال في فعله صدر  
من باب ضرب ونصرو دخل والصدر بفتحين اسم مصدر منه ويتعدى بنفسه فيقال صدره غيره  
أي رجعه ورده ويستعمل ر باعيا فيقال أصدره غيره أه من القاموس والمختار (قوله جمع راع)  
أي على غير قياس لأن فاعلا الوصف المعتل اللام كقاض قياسه فعلة نحو قضاة ورماة خلافا  
للمختار في قوله ان جمع راع على فعال قياس كصيام وقيام أه كرخي قال ابن مالك في نحو  
رام ذوا طراد فعله أه شيخنا (قوله وأبونا شيخ كبير) ابتداء منزهة للعد في مباشرة السقي بأنفسهما  
كانهما قالتا اننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مزاحمة الرجال وما لنا رجل يقوم بذلك  
وأبونا شيخ كبير السن قد أضعفه الكبر فلا بد لنا من تأخير السقي إلى أن يقضى الناس أوطارهم  
من الماء أه أبو السعد وفي الخازن قيل أبوهما هو شعيب عليه الصلاة والسلام وقيل ثيرون  
ابن أخي شعيب وكان شعيب قد مات بعدما كف بصره وقيل هو رجل من آمن بشعيب أه  
(قوله لا يقدر أن يسقى) أي فيرسلنا اضطرارا وبه يندفع ما يقال كيف ساع انبي الله شعيب عليه  
السلام أن يرضى لا ينتبه بسقى الماشية فإن الضرورات تبيح المحظورات مع أن الأمر في نفسه ليس  
بمحظور فالدين لا يأباه والعادات متباعدة فيه كما فصل الزمخشري وهو أن أحوال العرب فيه  
خلاف أحوال النعم وذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضر أه كرخي (قوله فسقى  
لهما) أي سقى غنمهما لأجلهما أه ممين (قوله بقربها) أي بقرب التي عليها الزحام (قوله  
الاعشرة أنفس) وقيل سبعة وقيل ثلاثون وقيل أربعون وقيل مائة (قوله لسمرة) بضم الميم  
وجمعها سمير كرجل وهي شجرة عظيمة من شجر الطلح أه شيخنا (قوله اني لما أنزلت) أي لا شيء  
أنزلت إلى قليل أو كثير وقوله محتاج أذيات ثمان أيال طاويا أو اني لما أنزلت إلى من خير الدين  
فقهير في الدنيا فيكون شكرا أه كرخي وأنزلت يعني المضارع وفقير خبران وفي السمعين قال  
الزمخشري عدى باللام لأنه ضمن معنى سائل وطالب أه أي والاف هو يتعدى بالي (قوله فجاءته)  
معطوف على ما قدره الشارح بقوله فرجعنا إلى أبيهما الخ أه شيخنا (قوله تمشي) حال من  
الفاعل وقوله على استحياء حال من الضمير في تمشي وعلى بمعنى مع أي مع استحياء والاستحياء  
والحياء بالمد الحشمة والانقباض والانزواء يقال استحييت بيا وحاددة وبياءين ويتعدى بنفسه  
وبالحرف فيقال استحيته واستحييت منه أه من المصباح (قوله كم درعها) أي في صمها (قوله أجر  
ماسقبت لنا) ما مصدرية (قوله منكر في نفسه أخذ الأجرة) أي فلم تكن أجابه لهذا الغرض بل  
كانت لأجل التبرك بأبيهما الماسمع منهما الله شيخ كبير أه شيخنا وفي الكرخي (قوله فأجابها منكر  
الخ) جواب عن سؤال كيف أجاب دعوتهم مع قولها المذكور والحال أنه لم يسق لهما طلبا للأجر



فثبت بين يديه فعملت الرمح تضرب ثوبها فتكشف ساقها فقال لها امشي خافي ٣٦٥ ودلني على الطريق ففعلت الى ان

جاء اباها وهو شبيب عليه السلام وعنده عشاء فقال له اجلس فتعش قال اخاف ان يكون عوضا عما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل خير عوضا قال لا عادي وعادة آباي تقري الضيف ونظم الطعام فا كل واخبره بحاله قال تعالى (فلما جاءه وقص عليه القصص) مصدر رمي المقصوص من قتله القبطي وقصدهم قتله وخوفه من فرعون (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) اذلا سلطان لفرعون على مدين (قالت احداها ما) وهي الرسالة الكبرى والصغرى (باب استأجره) اتخذها اجيرا برعي غنمه اى بدلنا (ان خير من استأجره القوى الامين) اى استأجره لقوته وامانته فسالها عنهما فاخبرته عما تقدم من رفعه هرايثر ومن قوله لها امشي خلفي وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب رأسه فلم يرفعه فرغب في ان يكاحه (قال اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين) وهي الكبرى والصغرى (على ان تأجرني) تكون اجيرا لي في رعي غنمي (ثماني حج) اى سنين (فان أتممت عشرا) اى رعي عشر سنين (فن عندك) التمام (وما اريد ان اشق عليك) باشتراط العشر (ستجدني ان شاء الله) للبرك (من الصالحين) الوافين بالعهد (قال) مومي (ذلك) الذي قلته (بيني وبينك ايمالا جلين)

وان سمى في الدعوة اجرا وايضا حده انه اجاب دعوتها ودعوة ابيها وهو منكر في نفسه ان سقيه كان لطلب الاجرة وانما هو لوجه الله تعالى وللتبرك بزوجه الشيخ ولذا امتنع من اكل طعامه الى ان بين له انه ليس للاجرة هذا وان من فعل فعلا معروف او اهدى بشي لم يحرم اخذته فهذا مبني على تسليم قبول شي في مقابلة برد الاول ومنع له وفي الكشف ان طلب الاجرة لشدة الفاقة غيرة منكروه وجواب آخر ويشهد لصحته لو شئت لا اتخذت عليه اجرا اه (قوله بين يديه) اى امامه (قوله مما سقيت) من عني عن ومما مصدرية (قوله وهي الرسالة) وهي التي تزوجها موسى اه أبو السعود (قوله ان خير من استأجره الخ) تعليل للامر قبله كما اشار له الشارح اه شيخنا وجعل خيرا سها لان مع ان الظاهر فيه ان يكون خيرا ويكون القوى اسم لان ذلك لان ما هو اعني فهو بالتقديم أولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت متعلقة بالتبرية قدمت وجعلت اسم ان وذكر الفعل بلفظ الماضي ولم نقل تستأجر مع انه الظاهر لانه جعله حقيقة وتجربته منزلا منزلة ما مضى وعرف قبل اه شهاب وزاده (قوله فسالها عنهما) بان قال لها وما اعلمك قوته وامانته اه أبو السعود (قوله وزادة) اى واخبرته بزيادة على بيان القوة والامانة اه شيخنا لكن فيه ان هذا من جملة الامانة كما صنع البضاوي فلا زيادة وقوله صوب اى خفض رأسه (قوله هاتين) فيه اشارة الى انه كانت له بنات آخر وقد قال البضاوي ان له سبع بنات كما في التوراة اه شهاب (قوله على ان تأجرني) في محل نصب على الحال امامن الفاعل أو من المفعول اى مشروطا على أو علمك ذلك وتأجرني فعل مضارع أجرته كنت له اجيرا ومفعوله الثاني محذوف اى تأجرني نفسك وثمانى حج ظرف له ونقل الشيخ عن الزمخشري انها هى المفعول الثاني قلت الزمخشري لم يجعلها مفعولا ثانيا على هذا الوجه وانما جعلها مفعولا ثانيا على وجه آخر وما على هذا الوجه فلم يجعلها غير ظرف وهذا نصه ليتبين لك قال تأجرني من أجرته اذا كنت له اجيرا كقولك أبوته اذا كنت له ابا وثمانى حج ظرف أو من أجرته اذا أثبتته ومنه تعزية رسول الله صلى الله عليه وسلم اجر كم الله ورحمكم وثمانى حج مفعول به ومعنا درعى ثمان حج فنقل عنه الشيخ الوجه الاول من المعنيين المذكورين في تأجرني فقط وحكى عنه انه اعرب ثمانى حج مفعولا به وكيف يستقيم ذلك أو يتجه وانظر الى الزمخشري كيف قدر مضافا لصح المعنى به اى رعى ثمانى حج لان العمل هو الذي تقع به الانابة لانفس الزمان فكيف يوجه الاجارة على الزمان اه سمين (قوله التمام) اشار الى ان فن عندك خبر مبتدأ محذوف اى والتقدير فالتمام من عندك تفضلا لامن عندى الزام اعلمك والجملة جزاء الشرط والظاهر انه استدعاء عقد بالاجل الاول نظرا الى شرعنا ويمكن كونه عقدا صحيحا عندهم اه كرخي (قوله باشتراط العشر) اى ولا بالمناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال اه بضاوي (قوله للتبرك) عبارة ابى السعود ومراوده عليه السلام بالاستثناء التبرك به وتفويض امره الى توفيقه تعالى لا تعليق صلاحه بشيئ منه تعالى انتهت (قوله الوافين بالعهد) عبارة البضاوي من الصالحين في حسن المعاملة ولبين الجانب والوفاء بالعهد اه (قوله ذلك) مبتدأ وبيني وبينك خبره اى ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم وثابت بينهما جميعا لا يخرج عنه واحد منا الا أنا عما شرطت على ولا أنت عما شرطت على نفسك اه أبو السعود (قوله ايمالا جلين) اى شرطية وجوابها فلا عدوان على وفي ما هذه قولان أشهرهما انها زائدة كز يادتها في أخواتها من أدوات الشرط والثاني انها نكرة والاجلين بدل منها اه سمين قال أبو السعود وتعميم استفاء العدوان لكلا الاجلين بصدد المشاركة مع

للتبرك (من الصالحين) الوافين بالعهد (قال) مومي (ذلك) الذي قلته (بيني وبينك ايمالا جلين)



الثمان أو العشر وما زائدة  
 أي رعيه (قضيت) به أي  
 فرغت منه (فلا عدوان  
 على) بطالب الزيادة عليه  
 (والله على ما نقول) أنا  
 وأنت (وكيل) حفظ أو  
 شهيد فتم العقد بذلك وأمر  
 شعيب ابنته أن تعطي موسى  
 عصا يدفع بها السباع عن  
 غنمه وكانت عصي الأنبياء  
 عنده فوقهم في يدها عصا  
 آدم من آس الجنة فأخذها  
 موسى بعلم شعيب (فلما  
 قضى موسى الأجل) أي  
 رعيه وهو ثمان أو عشر سنين  
 وهو المظنون به (وسار بأهله)  
 زوجته باذن أبيها نحو مصر  
 (آنس) أبصر من بعيد  
 (من جانب الطور) أمم  
 جبل (نارا قال لاهله امكثوا)  
 هنا (أني آنست بارا ليلي  
 آتيكم منها بخبر) عن الطريق  
 وكان قد أخطأها (أو جذوة)  
 بتلث الجيم  
 الطريق كما نتردد ونحشي  
 (لولا) هلا (أنزل إليه ملك  
 فيكون معه نذيرا) مهيئا  
 يخبره بما يراد به من سوء  
 (أو يلقى إليه كنز) أو ينزل  
 عليه مال فيستعين به (أو  
 تكون له جنة) بستان  
 (يا كل منها) فيشبع  
 (وقال الظالمون) المشركون  
 أبو جهل والنضر وأمية  
 وأصحابهم (ان تبهون)

عدم تحقق العدوان في أكثره ما راسا للقصيد إلى التسوية بينهم ما في الانتفاء أي كما  
 لا طالب بالزيادة على العشر لا طالب بالزيادة على الثمان أيما الأجلين قضيت فلا ثم على يعني  
 كما لا ثم على في قضاء الاكثر لا ثم على في قضاء الاقصر فقطاه (قوله الثمان أو العشر) بالنصب  
 لانه نفس يراد به دليل انه عطف بأو ولو كان تفسيره للأجلين المجزوء والمقطب بالواو (قوله فتم  
 العقد) أي عقد النكاح والجاره بذلك أي بما صدر من شعيب وهو قوله اني أريد الخ ومن  
 موسى وهو قوله ذلك بيني وبينك الخ وأصل هذا كان في شرعهما والافه هذه الصيغة لا تكفي  
 عندنا في عقد النكاح لان الواقع من شعيب وعبد بالنكاح والواقع من موسى ليس فيه مادة  
 التزويج ولا النكاح وأيضا المداق ليس راجعا للملك كوجه بل لا يهاو غي الشارح جرى على  
 أنها معقدة عقد بغير الصورة المذكورة هنا من ما اه شيخنا وفي الكرخي قوله فتم العقد بذلك  
 الخ يستشكل ذلك بأن شعيبا عليه السلام انما قال أريد أن أتكمل أحدى ابنتي الخ فوقع  
 وأيضالم بعين الملك كوجه ويحاج كما أفاده شيخنا بأن الظاهر أنه وقع التعيين حين أنجز الوعد اه  
 وفي أبي السعود وليس ما حكى عنهما عليه السلام في الآية تمام ما جرى بينهما من الكلام في  
 انشاء عقد النكاح وعقد الجارة وإيقاعهما بل هو بيان لما عزم عليه وانفق على إيقاعه حسبا  
 بتوقف عليه مساق القصة اجمالا من غير تعرض لبيان مواجب العقد في تلك الشريعة  
 تفصيلا اه قال كثير من المفسرين انه زوجه الصغرى وهي التي أرسلها في طلبه واسمها كما في  
 الكشف صفراء وقيل الكبرى واسمها صافوراه كرخي وفي أبي السعود ان الصغرى اسمها  
 صفراء والكبرى اسمها صفراء وصفوراه وفي القرطبي وروى اسم أحدهما السا والآخرى  
 صفور بالفتا يثرون ويثرون هو شعيب وقيل ابن أخي شعيب وان شعيبا قدم مات واكثر الناس  
 على انها بنتا شعيب عليه السلام وهو ظاهر القرآن قال الله تعالى وإلى مدين أخاهم شعيبا اه  
 (قوله فوقع في يدها عصا آدم) فأنت بها أباها قسمها وكان مكفوما فوضن بها وقال أعطيه غيرها  
 فردتها ثم أخذت عصا فوقع في يدها الألهى واسم امرأته سابع مرات فدفعها إلى موسى  
 وعلم ان له شأنًا وقيل أودعها شعيبا ملك في صورة رجل فأمر ابنته ان تأت به بصافراته بها فردها  
 سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها إليه ثم ندم لانها ودبعة عنده فتبعه فاختصمها فيها ورضيا  
 أن يحكم بينهما ما أول طالع فأتاهما الملك فقال القيها فنرفعها فهي له فمالجها الشيخ فلم يطقها  
 فرفعها موسى عليه السلام فكانت له اه أبو السعود (قوله من آس الجنة) حملها آدم معه حين  
 اهبط من الجنة وتوارثها الأنبياء بعده فصارت منه إلى نوح ثم إلى ابراهيم حتى وصلت إلى شعيب  
 وكان لا يأخذها غير بني الأكتاه اه خازن (قوله وهو المظنون به) أي اللائق به لكمال مروءته  
 فالظن به أنه وفي الاكمل وهذا قول ابن عباس وجهور المفسرين وعن مجاهد وغيره انه أقام  
 عند شعيب عشرة أخرى قال ابن عطية وهو ضعيف (قوله وسار بأهله) أي لصلته رحمه وزيارة  
 أمه وأخيه بمصر ولما عزم على السير قال لزوجته اطلي من أيبك أن يعطينا بعض الغنم فطلبت  
 من أبيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت هذا الام على غير شبهها من كل أباقي وبلقاء فأوحى الله إلى  
 موسى في النوم أن اضرب بعصاك الماء واسق منه الغنم ففعل ذلك فما أخطأت واحدة الا وضعت  
 حملها ما بين أباقي وبلقاء ففهم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله إلى موسى وابنته فوفى له بشرطه  
 وأعطاه الأغنام اه خازن (قوله زوجته) أي وابنته منها والخادم (قوله أو جذوة) قراء حمزة بضم  
 الجيم وعاصم بالفتح والباقيون بالكسر وهي لغات في اليهود الذي في رأسه نازلهما هو المشهور



وقيد به بعضهم فقال في رأسه نار من غير لب وقد ورد ما يقتضي وجود الله فيه وقيل الجذوة  
 العود الغليظ سواء كان في رأسه نار أم لم يكن وليس المراد هنا إلا ما في رأسه نار أم لا (قوله  
 قطعة وشعلة) عبارة البيضاء أي عود غليظ سواء كان في رأسه نار أم لم يكن ولذلك بينه بقوله  
 من النار اه (قوله تستدفئون) من دفئ من باب تعب ودفؤ من باب قرب وفي المصباح دفئ  
 البيت يدفأهم موز من باب تعب ودفئ الشخص فالد كدفاً أن والانتى دفأى مثل غضبان  
 وغضبي إذا لبس ما يدفئه ويهينه ودفؤ اليوم مثال قرب والدف موزان حمل خلاف البرد وهو  
 السخونة اه وقوله بكسر اللام أي من باب رضى وقضها من باب رجي اه (قوله نودى من  
 شاطئ الوادى الايمن الخ) قيل ان موسى لما رأى النار مشتعلة في الشجرة الخضراء علم انه لا يقدر  
 على ذلك إلا الله فعلم انه تعالى هو المتكلم بالنداء المذكور وقيل ان الله خلق فيه علماً ضرورياً  
 بان المتكلم هو الله تعالى وبان ذلك الكلام كلامه وقيل انه قيل لموسى كيف عرفت انه نداء الله  
 تعالى قال انى سمعته بجميع اجزائى من سائر جهاتى فلما وجدت حس السمع من جميع الاجزاء  
 علمت بذلك انه لا يقدر عليه احد الا الله اه خازن وفي الكرخى وذهب جماعة من العلماء منهم  
 الامام الغزالي الى انه عليه الصلاة والسلام سمع كلامه تعالى الاذلى النفسى بلا صوت ولا حرف  
 كما ترى ذاته المقدسة فى الآخرة بلا كم ولا كيف واعلمهم يحملون قوله من شاطئ الوادى حالاً من  
 ضمير موسى فى نودى أى قريباً منه أو كائناتاً فيه على ان تكون كلمة من بمعنى فى كما قالوا فى قوله أرونى  
 ماذا خلقوا من الارض اه (قوله من شاطئ الوادى) من لا ابتداء الغاية والايمى صفة للشاطئ  
 أو للوادى والايمى من الين وهو البركة أو من اليمين المعادل لليسار من العضوين ومعناه على هذا  
 بالنسبة لموسى الذى يلي يمينك دون يسارك والشاطئ صفة الوادى والنهر أى حافته أو طرفه  
 وكذلك الشط والسيف والساحل كلها بمعنى وقوله فى البقرة متعلق بنودى أو بمحذوف على انه  
 حال من الشاطئ اه سمين (قوله لسماعه كلام الله) أى وابتداء النبوة والرسالة له فيها اه خازن  
 (قوله طيل) أى يدل اشتغال ووجه الملازمة بقوله لنباتاتها فيه أى فى الشاطئ اه شيخنا (قوله  
 أو عوجج) أى شوك (قوله ان مفسرة) أى لان النداء قول أى بان ياموسى وقوله لا مخففة أى من  
 الثقيلة لعدم افادتها هذا المعنى المقصود وأشار بهذا الى رد قول من قال ان اسمها محذوف بضميره  
 جملة النداء أى نودى بانه أى الشأن كما نقله المصنف واستبعده اه كرخى (قوله انى أنا الله رب  
 العالمين) وقال فى سورة طه نودى انى أنا ربك وقال فى النمل نودى أن يورك من فى النار ومن  
 حولها وهـ ما يخالفان لما هنا من حيث اللفظ إلا أن الجميع متوافق فى المقصود وهو فتح باب  
 الاستنباط وسوق الكلام على وجه يؤدى اليه قال الامام لا منافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى  
 ذكر الكل الا انه حكى فى كل سورة بعض ما اشتغل عليه ذلك النداء اه زاده والعلامة على انى  
 بالكسر على اظهر القول أو على تبيين النداء معناه وقرئ بالفتح وفيه اشكال لانه ان جعلت  
 ان تفسيرية وجب كسر انى للاستئناف المفسر للنداء بما اذا كان وان جعلت مخففة لم تقدر  
 انى بمصدر والمصدر مفرد وضمير الشأن لا يفسر بمفرد والذى ينبغي أن تخرج عليه هذه القراءة ان  
 تكون ان تفسيرية وانى معمولية لفعل مضمرة تقديره أن ياموسى اعلم انى أنا الله اه سمين (قوله  
 وان القى) معطوف على ان ياموسى فكلامه مفسر لنودى والفاء فى قوله فلما رآها الخ مخففة  
 عن جعل قد حذفت نحو بلا على دلالة الحال عليها واشمارا بغاية سرعة تحق مدلولاتها  
 أى فالتقاء فصارت نباتاتاً اهتز اه أبو السعد وهو الذى ذكرها الشارح بقوله فالتقاء

قطعة وشعلة (من النار  
 لعلمكم تصطلون) تستدفئون  
 والطاء بدل من ناء الافتعال  
 من صلى بالنار بكسر اللام  
 وقضها (فلما اناها نودى  
 من شاطئ) جانب (الوادى  
 الايمن) لوى (فى البقرة  
 المباركة) لموسى لسماعه  
 كلام الله فيها (من الشجرة)  
 بدل من شاطئ باعادة الجار  
 لنباتها فيه وهى شجرة عناب  
 أو علق أو عوجج (ان)  
 مفسرة لا مخففة (ياموسى  
 انى أنا الله رب العالمين وان  
 القى عاصاك) فالتقاء (فلما  
 رآها اهتز) تتحرك (كانها  
 جان)

محمد الاتبعون (الارجحلا  
 مصورا) مغلوب العقل  
 مجنوناً (انظر) يا محمد  
 كيف ضربوا لك الامثال  
 كيف بينوا ومهال لك الاسماء  
 ساحروكاهن وكذاب وشاعر  
 ومجنون ويقال كيف  
 شهوك بالمسحور (فضلوا)  
 فضلت حبيلهم فاخذوا  
 (فلا يستطعون سبيلا)  
 يخرجوا مما قالوا فيك ولا  
 حجة على ما قالوا لك (تبارك)  
 بقول تعالى (الذى ان شاء)  
 قد شاء (جعل لك خيراً من  
 ذلك) مما قالوا (جنات)  
 بساتين فى الآخرة (تجبري  
 من تحتها) من تحت شجرها  
 ومساكنها (الانهار) أنهار



وهي الحية الصغيرة من سرعة

بحركتها (ولي مدبرا) هاربا منها (ولم يعقب) أي يرجع فنودي (يا موسى أقبل ولا تخف أنك من الآمنين اسلك) أدخل (بك) أي النبي بمعنى الكف (في جيبك) هو طوق القميص وأخرجها (تخرج) خلاف ما كانت عليه من الادمة (ببضاء من غير سوء) أي برص فادخاها وأخرجها قضى كشعاع الشمس تنشى البصر (واضمم اليك جناحك من الرهب) بفتح الحرفين وسكون الشافى مع فتح الأول وضعه أي الخوف الحاصل من اضاءة اليد بان تدخلها في جيبك فتعود الى حالتها الاولى وعبر عنها بالجناح لانها الانسان كالجناح للطائر (فذلك) بالتشديد والتخفيف أي العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ لتذكير خبره (برهانان) مرسلان (من ربك الى فرعون رملا) انه انهم كانوا قاسقين قال رب انى قتلت منهم نفسا) هو القبطى السابق (فاخاف ان يقتلوه) به (واخي هرون هو أفصح منى لسانا) أي (فارسله معي ردا) معينا وفي قراءة بفتح الدال بلا همزة (يصدقني) بالجزم جواب الدعاء وفي قراءة بالرفع وجملة صفة ردا) انى اخاف ان يكذبون قال سنشد

(قوله وهي الحية الصغيرة) يعني في أول وقت الالتقاء فلا يخالف هذا قوله فاذا هي ثعبان مبيت اذ يجوز ان يعظم ويكبر عقيب تلك الحالة بلا تأخير فيصير كالثعبان فيصبح معنى المفاجأة حيث قد اه كرخي (قوله من سرعة حركتها) تعليل للتشبيه أي وشبهت بالجان من أجل سرعة حركتها (قوله ولي مدبرا) قال وهب انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتاعتها حتى ان موسى سمع صرير اسنماها وقعقة الشجر والخصر في جوفها خيفة فشدولي مدبرا اه خازن (قوله اسلك يدك) اسلك بالفتح والسلوك كل منه ماصدر اسلك الشيء في الشيء انتذه فيه فانه من بالي قعد ونصر اه من المصباح (قوله من الادمة) أي السمرة (قوله تنشى البصر) أي تغطيه (قوله واضمم اليك جناحك) قال الزمخشري فان قلت قد جعل الجناح وهو اليد في احد الموضعين مضموما وفي الآخر مضموما اليه وذلك قوله هنا واضمم اليك جناحك وقوله في طه واضمم يدك الى جناحك فالألف في التوفيق بينهما قلت المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه هو اليد اليسرى وكل واحدة من يدي اليدين ويسراهما جناح اه سمين (قوله من الرهب) أي من اجله وهو متعلق باضمم (قوله بفتح الحرفين الخ) القراءات الثلاث سبعيات (قوله بان تدخلها) تفسير للضم أي تدخل اليد اليمنى التي حصل فيها البياض في جيبك فتعود الى حالتها فيزول عنك الفرع الذي حصل لك اه شيخنا قال ابن عباس امره الله تعالى أن يضم يده الى صدره فيذهب عنه ما ناله من الخوف عند معاناة الحية وما من خائف بعد موسى الا اذا وضع يده على صدره زال خوفه اه خازن (قوله كالجناح للطائر) فان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا أمن واطمان ضمهما اليه اه أبو السعود (قوله بالتشديد والتخفيف) فالمشدد تشبیه ذلك بلام البعد فالتشديد دعوى عنها في المفرد والمخفف تشبیه ذلك بدونها اه شيخنا (قوله من ربك) متعلق بمحذوف هو صفة برهانان وقدره الشارح بقوله مرسلان وغيره بقوله كائنان اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله الى فرعون متعلق بمحذوف أي اذهب الى فرعون وقدره ابو البقاء مرسلان الى فرعون كما اشار اليه في التقرير اه (قوله لسانا) أي كلاما (قوله ردا) منصوب على الحال والرداء العون وهو فعل بمعنى مفعول كالفعل بمعنى المدفوعة ورداته على عدوه أعنته عليه وردات الحائط دعمته بخسبة لئلا يسقط وقال الفلاس يقال رداته وأرداته وقرأنا فعد ردا بالنقل وابو جعفر كذلك الا انه لم ينونه كانه اجري الوصل مجرى الوقف اه سمين (قوله وفي قراءة) أي سبعة بفتح الدال أي منونة (قوله يصدقني) أي بتلخيص الحق وتقرير الحق بتوضيحها وتزييف الشبهة اه أبو السعود يعني ليس المراد بقوله يصدقني مجرد قوله له صدقت أو قوله للناس صدق أخى لانه لا يحتاج فيه الى زيادة الفصاحة وانما طريق تصديقه أن يلخص الحق بلسانه ويجادل الكفار ببيان ذلك مجرى مجرى التصديق كما يصدق القول بالبرهان اه زاده (قوله جواب الدعاء) أي الامر سماع دعاء تأديا اه شيخنا (قوله ان يكذبون) أي لان لسانى لا يطاوعنى عند الحاجة اه يضاوى أي بسبب العقدة التي كانت فيه بسبب الجرة اه خازن (قوله نقولك) أي فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاوله الامور ولدك يعبر عنه باليد وعن شدتها بشدة العنيد اه يضاوى أي فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب عبرتين فان شدة العضد سبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص في المرتبة الثمانية اه زاده وقال الشهاب الشدة التقوية فهو اما كثرة تلويحية عن تقويته لان اليد تشد العضد والجملة تشد اليد ولا مانع من الحقيقة كما توهم أو استعارة تشبيهية شبه حال



اذها (بأياتنا أنتما ومن  
اتبكما الغالبون) لم (فلما  
جاءهم موسى بأياتنا بينات  
واضحات حال) قالوا ما هذا  
الا سحر مقترى (مختلف) وما  
سمعنا بهذا) كائنا (في) أيام  
(آبائنا الاولين وقال) بواو  
وبدونها (موسى ربي أعلم)  
أي عالم (بمن جاء بالهدى من  
عنده) الضمير للرب (وهو)  
عطف على من (تكون)  
بالفوقانية والتحتانية (له  
عاقبة الدار) أي العاقبة  
المحمودة في الدار الاخرة أي  
وهو أنا في الشقين فأنما حق  
فيما جئت به (انه لا يفلح  
الظالمون) الكافرون  
(وقال فرعون يا أيها الملأ  
ما علمت لكم

الخز والماء والعسل واللبن  
(ويجعل لك قصورا) وقد  
جعل لك قصورا في الجنة من  
الذهب والفضة خير لك مما  
قالوا لو كان ذلك في الدنيا  
وقال ان شاء الله يجعل لك  
في الدنيا ما قالوا من القصور  
والبساتين يعني ينزع لك  
الحصون والمدائن في الشرق  
والغرب برغم الكفار (بل  
كذبوا بالساعة) ولكن  
كذبوا بقيام الساعة (واعتدنا  
لمن كذب بالساعة) بقيام  
الساعة (سيرا) نارا وقودا  
(اذا رأتهم) النار (من مكان  
بعيد) من مسيرة خمسمائة

موسى في تقويه باخيه بحال البدق تقويها بالامضد اه (قوله بأياتنا) يجوز فيه أوجه أن يتعلق  
بفعل أو يصلون أو يمحذوف أي اذها أو على البيان فيتعلق بمحذوف أيضا أو بالغالبون على أن  
أل ليست موصولة أو موصولة واتسع فيه ما لا يتسع في غيره أو قسم وجوابه متقدم وهو فلا يصلون  
أو من لغو القسم قاله الزمخشري اه سمين وجهه الشارح متعلقا بمحذوف حيث قال اذها  
وقد صرح به في آية أخرى وقال أبو السعود في سورة طه جمعهما في صيغة أمر الحاضر مع ان هرون  
لم يكن حاضرا مجلس المناجاة بل كان في ذلك الوقت يصير للتغليب فغلب الحاضر على غيره وتقدم  
هناك ان الله في ذلك الوقت أرسل جبريل بالرسالة لهرون وهو يصير اه (قوله فلما جاءهم  
موسى بأياتنا) المراد بها هنا العصا واليد اذ هما اللذان أظهرهما موسى اذذاك والتعبير عنهما  
بصيغة الجمع قد مر في سورة طه اه أبو السعود وهو ان في كل منهما آيات عديدة اه شيخنا  
(قوله واضحات) أي واضحات الدلالة (قوله مختلف) أي لم يفعل قبل هذا الوقت مثله أو  
تعلمته ثم اتريته على الله اه أبو السعود (قوله في آياتنا) حال من هذا متعلق بمحذوف قدره  
بقوله كائنا اه شيخنا (قوله وقال موسى) هذه قراءة العامة بإثبات واو العطف وابن كثير  
حذفها وكل وافق مصنفه فانها ثابتة في المصحف غير مصحف مكة وإثباتها وحذفها واضحان  
اه سمين (قوله وبدونها) وذلك لان الجملة الثانية اذا كانت كالمتصلة بالاولى لكونها جوابا  
لسؤال اقتضت في الاولى تنزل الاولى منزلة السؤال فتفصل الثانية عنها كما يفصل الجواب عن  
السؤال اه زاده كانه قيل هنا ماذا قال موسى في جوابه سم قال قال موسى ربي أعلم الخ (قوله  
بالفوقانية والتحتانية) سبعيتان وهما قراءة السمين قراءة العامة تكون بالتأنيث وله خبرها وعاقبة  
اسمها ويجوز ان يكون اسمها ضمير القصة والتأنيث لاجل ذلك وله عاقبة الدار جملة في موضع  
الخبر وقرئ بالياء من تحت على ان يكون عاقبة اسمها والتذكير بالفصل ولانه تأنيث مجازي  
ويجوز ان يكون اسمها ضمير الشأن والجملة خبر كما تقدم ويجوز ان تكون تامة وفيها ضمير يرجع  
الى من والجملة في وضع الحال ويجوز ان تكون ناقصة واسمها ضمير من والجملة خبرها اه (قوله  
أي العاقبة المحمودة) استغنى عن هذا الحل ان العاقبة بمعنى الجنة والاضافة على معنى في والدار  
هي دار الاخرة الصادقة بكل من الجنة والنار وحل غيره الدار على دار الدنيا وحل العاقبة على  
الجنة قال البيضاوي الدار هي الدنيا وعاقبتها المحمودة هي الجنة وانما كانت عاقبتها لان الدنيا  
خلقت مجازا وطريقا اليها اه وفي الاخرى ايضا اه ان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي  
الجنة لانها جعلت مجازا الى الاخرة وهذا بيان لو - اه ارادة الخاص من العام فان الدار تم  
الدارين ويجوز ان تفهم الخصوص من كلمة له فان العاقبة الغير المحمودة تكون عليه لاله والمقصود  
من الاخرة بالدارات هو الثواب للطائعين العابدين قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا  
لعبدون فيكون الثواب هو العاقبة الاصلية فينصرف المطلق اليها والعقاب انما قصد  
بالعرض والتبعة فلا اعتداد بمساوقة السوء لانها من نتائج اعمال الفجار فلا يرد السؤال وهو ان  
العاقبة المحمودة والمذمومة كلتاها ما يصح ان تسمى عاقبة الدار لان الدنيا اما ان تكون خاتمتها  
بخير أو بشر فلم احتصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر اه (قوله وقال فرعون  
الخ) أي قال اللعين ما ذكر بعد ما جمع السهرة لمعارضة موسى وكان بين موسى وبينهم ما كان  
اه أبو السعود (قوله ما علمت لكم من الاخرى) قال القاضي نفى علمه بالغير دون وجوده  
اذ لم يكن عنده ما يقتضي الجزم به - اه ولذلك أمر ببناء الصرح ليصعد اليه ويطلع على الحال



من اله غيري فأوقد لي  
 يا هاما ن على الطين ( فاطم  
 لي الا تجر ( فاجعل لي مرجح  
 قصر عال يا ( لعل اطلع الى  
 اله موسى ) انظر اليه واقف  
 عليه ( واني لاظنه من  
 الكاذبين ) في ادعائه اله  
 آخر وانه رسوله ( واستكبر  
 هو وجنوده في الارض )  
 أرض مصر ( بغير الحق  
 ووطنوا انهم البنا لا يرجعون )  
 بالبنا للفاعل وللفعول  
 ( فأخذناه وجنوده فنبذناهم )  
 طرحناهم ( في اليم ) البحر  
 الملح فغرقوا ( فانظر كيف  
 كان عاقبة الظالمين ) حين  
 صاروا الى الهلاك  
 ( وجعلناهم ) في الدنيا  
 ( اء ) بتعيق الهمزتين  
 وابدال الثانية ياء رؤساء في  
 الشرك ( مدعون الى النار )  
 بدعائهم الى الشرك ( ويوم  
 القيامة لا ينصرون ) يدفع  
 العذاب عنهم ( واتبعتهم  
 في هذه الدنيا العنة ) خزيا  
 ( ويوم القيامة هم من  
 المقبوحين ) المبعدين ( واقد  
 آتينا موسى الكتاب  
 التوراة ( من بعد ما اهلكنا  
 القرون الاولى ) قوم نوح

قول المحشى لم يقرأ به أحد  
 من السبع غير مسلم فانه قرأ  
 به أبو عمرو ونافع وابن كثير  
 اه

بقوله فأوقد لي يا هاما ن على الطين الخ اه كرخي ( قوله من اله غيري ) الظاهر انه لا يريد  
 بالهية نفسه كونه خالق السموات والارض وما فيهم مامن الذوات والصفات فان العلم بامتناع  
 ذلك مما لا يخفى على أحد فالشك في ذلك يقتضى زوال العقل بالكلمة فالمخذول انما الله كأنه  
 يظن ان الافلاك والكواكب كافية في اختلاف احوال هذا العالم السفلى فلا حاجة الى اثبات  
 صانع اه زاده ( قوله على الطين ) أى بعد اتخاذها لبنا قيل انه أول من اتخذ الا تجروني به وهو  
 الذى علم صنعه له امان ولما أمر روز بدها مان ببناء المرح جمع هاما ن العمال والفعلة حتى  
 اجتمع عنده خمسون ألف بناء سوى الاتباع والاجراء فطبخ الا تجروا الجبس ونشر الخشب وسبك  
 المسامير فبنوه ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بناء أحد من الخلق فلما فرغوا منه ارتقى  
 فرعون فوقه وأمر بنشابة فضر بها نحو السماء فرددت اليه وهى ملطخة دم فقال قد قتلت اله  
 موسى وكان فرعون يصعد هذا المرح راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عليه السلام عند  
 غروب الشمس فضر به بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت على عسكر فرعون فقتلتهم - م  
 ألف ألف وقطعة وقعت في البحر وقطعة وقعت في المغرب ولم يبق أحد عميل في المرح - م  
 الا هلاك اه خازن ( قوله فاطم لي الا تجر ) وانما قال اوقد لي ولم يقل اطيح لي الا تجر لانه أول  
 من عمل الا تجر فهو يعلمه الصنعة اه كرخي ( قوله لعل اطلع الخ ) كأنه توهم انه لو كان هناك اله  
 كان جسماء في السماء يمكن الرقى اليه اه أبو السعود ( قوله واقف عليه ) أى على حاله ( قوله  
 واني لاظنه من الكاذبين ) أى في وجوده كما أشار اليه في التقرير اه كرخي ( قوله وانه ) أى  
 موسى رسوله أى رسول الاله ( قوله في الارض ) أى أرض مصر ( قوله بغير الحق ) حال أى  
 استكبروا ملتبس بغير الحق ( قوله بالبنا للفاعل وللفعول ) سبب متان ( قوله فأخذناه )  
 أى عقوب ما بلغوا من الكفر والعنوا أقصى الغايات اه أبو السعود وفي هذا تعظيم وتعظيم  
 لآل الانخذ واستحقار لآل خوذين كأنه أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم - م في اليم ونظيره وما  
 قدره الله حق قدره والارض جميعا قضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه اه بيضاوى  
 ( قوله وابدال الثانية ياء ) هذا الوجه جائز عربي فقط ولم يقرأ به أحد من السبع اه  
 شيخنا ( قوله بدعائهم الى الشرك ) أى المؤدى الى النار فكانهم دعوا اليها اه شيخنا ( قوله  
 واتبعتهم الخ ) أى لا تزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون خلفا عن سلف اه أبو السعود  
 ( قوله ويوم القيامة هم من المقبوحين ) فيه أوجه أحدها ان يتعلق بالمقبوحين على ان أُل  
 است موصولة أو موصولة واتسع فيه وأن يتعلق بمخذوف يفسره المقبوحين كأنه قيل وقبحوا  
 يوم القيامة نحو انى لعنكم من القالين أو يعطى على موضع في الدنيا أى واتبعتهم - م لعنة يوم  
 القيامة أو معطوف على لعنة على حذف مضاف أى ولعنة يوم القيامة والوجه الثانى أظهرها  
 والمقبوح المطرود قبحه الله طرده وقيل من المقبوحين أى من الموسومين بعلامه منكرة كزرقة  
 العيون وسواد الوجوه والقبح أيضا عظيم الساعد مما يلي النصف منه الى المرفق اه سمين  
 وفي المصباح قبح الشيء قبها فقه وقبح من باب قرب وهو خلاف حسن وقبحه الله يقبحه بفتحين  
 نحاه الله عن الخير وفي التنزيل هم من المقبوحين أى المبعدين عن الفوز والتمثيل بمبالغة وقبح  
 عليه فعلة تقيها اه ( قوله من بعد ما اهلكنا الخ ) التعريض لكون ابتداء التوراة بعد اهلاك  
 الامم الماضية للاشعار بمسبب الحاجة الداعية اليها تهديد الى انزال القرآن على رسول الله  
 فان اهلاك القرون الاولى من موجبات اندراس معالم الشرائع وانطماس آثارها واحكامها



وَعَادُ وَثُودٌ وَغَيْرُهُمْ (بصائر  
للناس) حال من الكتاب  
جمع بصيرة وهي نور القلب  
أى أنوار القلوب (وهدي)  
من الضلالة لمن عمل به  
(ورحة) لمن آمن به (ألهم  
يتذكرون) يتعظون بما فيه  
من الموعظة (وما كنت  
بأحمد) بجانب الجبل أو  
الوادي أو المكان (الغربي)  
من موسى حين المناجاة  
(أدقضيها) أوحينا (إلى موسى  
الامر) بالرسالة إلى فرعون  
وقومه (وما كنت من  
الشاهدين) لذلك فتعلمه  
فتخبر به (واكننا أنشأنا قرونا)  
أعما بعد موسى (فتطاول  
عليهم العمر) أى طالت  
أعمارهم فسوالله هود  
واندرست العلوم وانقطع  
الوحي فبعثنا بك رسولا  
وأوحينا إليك خبر موسى  
وغيره (وما كنت ثاويا)  
مقيما (في أهل مدين) تتلوا  
عليهم آياتنا

عام (والله) للآثار (تغظا)  
كنف نبي آدم (وزفيرا)  
صوتا كصوت الجار (وإذا  
القوامها) في النار القوا (مكانا  
ضيقا) كضييق الزج في الرح

قوله الأولى رسمه بالف فيه  
ان عاد وثود ممنوعان من  
الصرف لارادة القبيلتين  
هنا اه

المؤدين إلى اختلال نظام العالم المستدعين لتشريع الجديد بنقر بالاصول الباقية على ممر  
الدور وترتيب الفروع المتبدلة بتبدل الصور وتذكير أحوال الأمم المتعاقبة الموجبة كانه  
قبل واقعا تبين موسى التوراة على حين حاجة اليها وقوله بصائر للناس أى أنوار القلوب - ثم تبصر  
بها الحق وثق وتميز بين الحق والباطل بعد ان كانت عما عن الفهم والادراك بالكلمة فالصيرة  
نور القلب الذي به يستبصر كما أن البصر نور العين الذي به تبصر اه أبو السعود (قوله وعاد)  
مطوف على قوم نوح فهو منصور وكان الأولى رسمه بألف بعد الدال اذ رسمه بدونهما يوهم  
أنه معطوف على نوح فيقتضى أن لعاد قوما مع أنهم أنفسهم قوم هود اه شيخنا (قوله حال من  
الكتاب) أى أما على حذف مضاف أى ذا بصائر أو على المبالغة ويجوز كونه مفعولا لاجله  
وكذا هدى ورحة اه كرخي (قوله أى أنوار القلوب) فى الكشف البصيرة نور القلب الذي  
يستبصر به كما أن البصر نور العين الذي تبصر به اه كرخي (قوله وما كنت بجانب الغربي) أى  
وما كنت حاضرا بجانب الغربي من موسى حين نجاه الله وأرسله اه خازن وهذا شروع فى  
بيان أن أنزال القرآن واقع فى زمان شدة الحاجة اليه ببيان أن الوقوف على هذه الاحوال  
لم يحصل لك بالمشاهدة أو التعلم ممن شاهد ما فوجب أن يكون بوحي من الله تعالى اه أبو  
السعود والمراد من هذا السياق الدلالة على أن اخباره عن ذلك من قبيل الاخبار عن المعينات  
التي لا تعرف إلا بالوحي اه يضاوى (قوله وما كنت من الشاهدين) فان قلت لما قال وما  
كنت بجانب الغربي ثبت أنه لم يكن شاهدا لان الشاهد لا بد أن يكون حاضرا فما الفائدة فى  
ذكره فالجواب يظهر مما روى عن ابن عباس أنه قال لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت  
ما وقع فيه فانه يجوز أن يكون هناك ولا يشاهد ولا يرى ما كان فيه اه زاده (قوله فتعلمه) وفى  
نسخة فتعرفه (قوله واندرست العلوم وانقطع الوحي) فاقتضت الحكمة التشريع الجديد  
فبعثنا بك رسولا اه أبو السعود (قوله وأوحينا إليك خبر موسى وغيره) أى ليكون معجزة ذلك  
وتذكيرا لقرمك وبه يندفع السؤال كيف يتصل قوله وكننا أنشأنا قرونا به - هذا الكلام ومن  
أى وجه يكون استدرا كاله وايضا حه أنه قال وما كنت مشاهدا لموسى وما جرى عليه وكننا  
أوحينا إليك فذكر سبب الوحي الذى هو طالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله فى  
احتضاراته فاذن هذا الاستدراك شبه بالاستدراكين بعده اه كرخي (قوله وما كنت ثاويا  
الح) من المعلوم أن واقعة مدين كانت قبل واقعة الطور فيقتضى الترتيب الوقوعى أن تقدم  
عليهم ما وانما وسطت بينهم للتنبيه على أن كلامهم ما برهان مستقل على أن اخباره صلى الله عليه  
وسلم عن هذه القصص بطريق الوحي الالهى ولوروعى الترتيب الوقوعى لربما توهم أن  
الكل دليل واحد على ما ذكر اه أبو السعود (قوله فى أهل مدين) أى شعيب ومن آمن معه  
وقوله تتلوا عليهم جملة حالية والضمير لاهل مكة أى ما كنت مقيما فى أهل مدين وقت تلاوتك  
على أهل مكة خبرهم وقصصهم مع موسى ومع شعيب حتى تنقلها بطريق العيان والمشافهة وانما  
اتتلك بطريق الوحي الالهى فاخبارك لاهل مكة انما هو عن وحي لا عن حضور ومشاهدة  
لأن خبر عنه وهذا أحد احتمالين فى الضمير المعنى عليه واضح كما عرفت واكثر المفسرين على  
أن الضمير لاهل مدين والمراد بتلاوته عليهم القراءة عليهم بطريق التلمن منهم وفى الخطيب وما  
كنت ثاويا أى مقيما إقامة طويلة مع الملازمة بمدين فى أهل مدين أى قوم شعيب عليه السلام  
كقام موسى وشعيب فيهم تتلوا أى تقرأ عليهم تعلمنا منهم آياتنا العظيمة التى منها قصصهم فتكون



خبر ثان فتمعرف قمتهم فقصر  
بها (ولكننا كنا مرسلين) لك  
واليك باختيار المتقدمين  
(وما كنت بجانب الطور)  
الجبل (اذ حين نادينا)  
موسى ان خذ الكتاب بقوة  
(ولكن) ارسلناك (رحمة  
من ربك لتنذر قومانا)  
من نذير من قبلك) وهم اهل  
مكة (اعلمهم يتذكرون) يتعظون  
(ولولا ان تصيبهم مصيبة)  
عقوبة (بما قدمت ايديهم)  
من الكفر وعيره (فيقولوا)  
ربنا لولا (هلا) ارسلنا  
رسولا فنتبع آياتك) المرسل  
بها (ونكون من المؤمنين)  
وجواب لولا محذوف وما بعده  
مبتدأ والمعنى لولا الاصابة  
المسبب عنها قولهم

﴿مقربين﴾ مسلمين مع  
الشياطين (دعواهمنا لك)  
عند ذلك التضييق (ثبورا)  
ولا يقولون واويلاه وانبورا  
يقول الله لهم (لا تدعوا اليوم  
ثبورا واحدا) ولا واحدا  
(واذ انبورا كثيرا) بما  
اصابكم (فل) يا محمد لاهل مكة  
لاي جهل واصحابه (أذلك)  
الذي ذكرت من الويل  
والنبور والسعير) خير أم جنة  
الخلد (لمجد واصحابه) التي  
وعدا المتقون (الكفر والشرك  
والهوا حشر) كانت صارت  
(لهم) جنة الخلد (جزاء  
ومعيرا) في الآخرة (لهم فيها)

من يتم بأمر الوحي وبتعرف دقيق أخباره فيكون خبرهم وخبر موسى عليه السلام معك  
ولكننا كنا مرسلين اليك رسولا وانزلنا عليك كتابا فيه هـ هذه الاحبار تنزلها عليهم ولولا ذلك  
ما علمناهم تخبرهم بها (قوله خبرنا) أي لكان (قوله ان خذ الكتاب) أي المكتوب وهو  
الواح التوراة كما في قوله تعالى وكتبنا له في الألواح الخـ وهذا ما جرى عليه الشارح حيث جعل  
هـ هذه الآية متعلقة بآتياء التوراة وجعل المتقدمة أي قوله وما كنت بجانب الغربي الخ منعتة  
بأصل الاوسال وبين الاوسال وابتداء التوراة نحو من ثلاثين سنة اهـ شيخنا وفي القرطبي أي كالم  
تخبر بجانب المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تخبر بجانب الطور اذ  
نادى به موسى لما أتى الميعات مع السبعين لآخذ التوراة اهـ وبعضهم جرى على عكس هذا الترتيب  
فجعل الاولى في قصة التوراة والثانية في قصة الارسل انتهى (قوله ما أتاهم من نذير من قبلك)  
أي لم يأتهم نذير قبلك لو جردهم في فترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة أو بينك  
وبين اسمعيل بنما على أن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل اهـ أبو السـعود  
(قوله فيقولوا ربنا) عطف على تصيهم داخل معه في حيز لولا الامتناع اهـ أبو السعود والفاء  
للسببية كما ذكره الشارح أي تشير إلى كون ما بعده هو وقولهم المذكور مسببا عما قبله وهو نزول  
العقاب اهـ شيخنا (قوله وـ) جواب لولا (أي الاولى) واما الثانية فهي تحضيضية وجوابها مذكور  
وهو قوله فنتبع فلذلك نصب اهـ شيخنا وعبارة السبعين ولولا أن تصيهم هي الامتناعية وأن  
وما في حيزها في موضع رفع بالابتداء أي ولولا اصابة المصيبة لهم وجوابها محذوف وقدره الزحاج  
ما أرسلنا اليهم رسلا يعني أن الحامل على ارسال الرسل لهم تعلمهم هذا القول فهو كقوله لا  
يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقدره ابن عطية لما جعلناهم بالقوة ولا معنى لهذا وفي قولوا  
عطف على تصيهم ولولا الثانية تحضيض وفنـ مع جوابه فلذلك نصب باضمه ارا قال الزمخشري  
فان قلت كيف استقام هذا المعنى وقد جاءت العقوبة هي السبب لا القول لدخول حرف  
الامتناع عليها دونه قلت القول هو المقصود بأن يكون سببا للارسال وليسكن العقوبة لما كانت  
هي السبب للقول وكان وجوده وجودها جاءت العقوبة كانه سبب للارسال بواسطة القول  
فادخلت عليهم الولا وجي بالقرل معطوفا عليهم بالفاء المعطية هي السببية ويؤول معناه الى قولك  
ولولا قولهم هذا اذا اصابهم مصيبة لما ارسلناك ولكن اختيرت هذه الطريقة لئلا يكتفى بها انهم  
لولا ما قبلها مما لا على كفرهم وقد عاينوا ما الجوابه الى العلم اليقيني لم يقولوا لولا ارسلنا رسولا  
وانما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم انتهى  
(قوله والمعنى لولا الاصابة الخ) هذا ناظر لمتن في التركيب وقوله اولولا قولهم الخ ناظر لحاصل  
المعنى فالسبب في امتناع جواب لولا انما هو قولهم المذكور ولذلك قال المسبب عنها قولهم وقوله  
ما ارسلناك هذا الجواب منفي وهي تدل على امتناع الجواب لوجود الشرط فالمعنى انتفى عدم  
ارسالك اليهم م أي ارسلناك اليهم لقولهم المذكور أي لا جعل أن يبطل تعلمهم قولهم المذكور  
عند نزول العذاب بهم اهـ شيخنا وفي الشهاب اورد هنا اشكال وهو ان الآية تقتضي وجود  
اصابهم بها ووجود قولهم المذكور والواقع أنهم لم يصابوا ولم يقولوا القول المذكور فحينئذ  
يشكل هذا التركيب من حيث أن لولا حرف امتناع لوجود فيصير المعنى ارسلناك اليهم لنزول  
المصيبة بهم ووجود قولهم المذكور وهذا غير صحيح وكف بعضهم الجواب بأن في الكلام  
حذف المضاف والمفعول وير لولا كراهة أن تصيهم الخ فالحق في الموضع كراهة مصيبتهم



المرتب عليهم قوله - م المذكور فيكون المعنى أرسلناك اليهم - م لاجل كراهة أن يصابوا فيقولوا  
ما ذكر وقال صاحب الانتصاف أن التحقيق أنها غلط تدل على أن ما بعد - م ما مانع من جوابها  
والمانع قد يكون موحودا وقد يكون مفروضا وما هنا من الثاني فلا إشكال فيه وان لم يقدر  
المضاف أه بنوع تصرف (قوله أولولا قولهم المسبب عنها) أي لولا قولهم هذا عند أصابة  
العقوبة لهم بسبب جنائياتهم ما أرسلناك ولكن لما كان قولهم ذلك محققا لا محيد عنه أرسلناك  
قطعا لما ذيرهم بالكلمة أه أبو السعود (قوله قالوا) أي تعنتوا لولا أرتي الخ (قوله أو الكتاب)  
معطوف على الآيات وهذا إشارة لقول آخر في تفسير المثل وعبارة الخ زن مثل ما أوتى موسى  
من الآيات كالعصا والبيضاء وقيل لولا أوتى كما بابا جملة واحدة كما أوتى موسى التوراة  
كذلك أه (قوله من قبل) متعلق بأوتى أي أولم يكفروا بما أوتى موسى من التوراة أي من قبل  
ظهورك وإيتائك القرآن والمعنى أنهم - م كفروا الآن بالذي أوتيه موسى قبل وجودك (قوله  
ساحران) خبر مبتدأ محذوف أي هما ساحران أه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة (قوله  
تعاونا) أي بتصديق كل منهم لآخر وذلك أنهم أي كفار مكة بنوا رطامهم اب رؤساء اليهود  
بالمدينة في عيد لهم فسألوه عن شأنه عليه السلام فقالوا انما نجد في التوراة نبوته وصفته فلما  
رجع الرطط وأخبروهم بما قات اليهود قالوا ما ذكر أه أبو السعود (قوله والكتابين) الواو بمعنى  
أو (قوله قل فأنا بكتاب الخ) أي قل لهم ما ذكر تبهير لهم وتوبيخا وتقريرا اذ ألم تؤمنوا بهذين  
الكتابين وقاتم فيهما ما قاتم فأنا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أي أوضح وأبين في هداية  
الخلق فان أتيتم به أتبعتمه أنا فقولاه أتبعه مجزوم في جواب الأمر المحذوف أه شيخنا (قوله  
في قولكم) أي انما - م ساحران (قوله فان لم يستجيبوا لك) أي ان لم يفعلوا ما كلفتم به من الاتيان  
بكتاب ه واهدى منهما وهذا كقوله فان لم تعلموا أه شيخنا (قوله انما يتبعون أهواءهم)  
أي من غير أن يكون لهم مستند ومتمسك يتمسكون به في قولهم المذكور أه شيخنا وانما أداة  
حصر أي أنهم ليس لهم مستند في ذلك وانما لهم محسن هو أهواهم الفاسد أه (قوله أي لأضل  
منه) أي فالاستفهام انكارى بمعنى النفي أه شيخنا (قوله ولقد وصلنا) العامة على التشديد  
امان الوصل ضد القطع أي تاديبنا بعضه ببعض وأسله من وصل الحبل واما جعلناه أو صلا أي  
أنواعا من المعاني قاله مجاهد أه سمين وعبارة البيضاوي ولقد وصلناهم القول أي أتبعنا بعضه  
بعضا في الانزال ليتصل التذكير وفي الظم لقرار الدعوة بالحجة والمواعظ بالمواعيد والنصائح  
بالعبراقبت أو جعلناه متنوعا وعدا وعدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح أه أبو السعود  
وكلام الجلال أمس هذا الاحتمال الثاني وقوله لهم أي لكفار مكة (قوله الذين آتيناهم الكتاب)  
الذين مبتدأ أول وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبر الثاني والجملة خبر الأول وبه متعلق بيؤمنون أه  
سمين (قوله أيضا) أي كما آمنوا بكتابتهم (قوله نزل في جماعة أسلموا من اليهود) عبارة الخازن  
نزلت في مؤمنى أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل بل هم - م أهل الانجيل الذين  
قدموا من الحبشة وآمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم وهم أربعون رجلا قدموا مع جعفر بن أبي  
طالب فلما رأوا ما بالمسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله ان لنا أموالا فان أدنت  
لنا انصرفنا خلفها بما موالنا فواسيناهم المسلمين فأذن لهم فانصرفوا فأقربا بهم فواسوا بها  
المسلمين فنزلت هذه الآيات الى قوله ومما رزقناههم - م ينفقون وقال ابن عباس نزلت في ثمانين  
من أهل الكتاب أربعون من نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الشام أه (قوله

أولولا قوله - م المسبب عنها  
أي لما جلتناهم بالعقوبة ولما  
أرسلناك اليهم رسولا (فلما  
جاءهم الحق) محمد (من  
عندنا قالوا لولا) هلا (أوتى  
مثل ما أوتى موسى) من  
الآيات كالعصا والبيضاء  
والعصا وغيرهما أو الكتاب  
جملة واحدة قال تعالى (أولم  
يكفروا بما أوتى موسى من  
قبل) حيث (قالوا) فيه وفي  
محمد (ساحران) وفي قراءة  
مهران أي القرآن والتوراة  
(نظاهرا) تعاونا (وقالوا اننا  
بكل) من النبيين والكتابين  
(كافرون قل) لهم - م (فأنا بكتاب  
من عند الله هو  
أهدى منهما) من الكتابين  
(أتبعنا ان كنتم صادقين)  
في قولكم (فان لم يستجيبوا  
لك) دعاءك بالاتيان  
بكتاب (فأعلم انما يتبعون  
أهواءهم) في كفرهم (ومن  
أضل عن اتباع أهواءه  
هدى من الله) أي لا أضل  
منه (ان الله لا يهدي القوم  
الظالمين) الكافرين (ولقد  
وصلنا) بيننا (لهم القول)  
القرآن (اعلمهم يتذكرون)  
يتعظون فيؤمنون (الذين  
آتيناهم الكتاب من قبله)  
أي القرآن (هم به يؤمنون)  
أي نزلت في جماعة أسلموا  
من اليهود كعبد الله بن سلام  
وغیره ومن النصارى قدموا  
من الحبشة ومن الشام (واذا  
يتلى عليهم) القرآن (قالوا  
آمننا به



فقد خلق من ربنا ائمة  
 قبله مسلمين (فوحدين  
 اوائلك يؤتون اجرهم مرتين)  
 ايمانهم بالكتابين (عما  
 يبروا) بصبرهم على العمل  
 به (ويدرون) يدفعون  
 (الحسنة السيئة) منهم  
 زرعهم رفقاهم بنفقون  
 يتصدقون (واذا هموا  
 باللو) الشتم والاذى من  
 الكفار (اعرضوا عنه  
 واولوا بالاعمال ولكم  
 اعمالكم سلام عليكم) سلام  
 مباركة اي سلمتم منكم من  
 الشتم وغيره (لانت في  
 الخاهلين) لانهم هم وزل في  
 حرد صلى الله عليه وسلم  
 على ايمان به اتي طالب  
 (انك لاتهدى من احييت)  
 هدايتهم (ولاكن الله يهدي  
 من يشاء وهو علم) اي عالم  
 بالمهدين وقالوا اي قومه  
 (ان تتبع الهدى معك  
 تخطف من ارضنا) اي ننتزع  
 منها بسرعته قال تعالى (اولم  
 يشكركم حمدا آتينا)  
 في الجنة (ما يشاؤون)  
 يستوفون ويستوفون (خالد بن)  
 معين في الجنة لا يعوتون ولا  
 يخرجون (كان على ربك  
 وعدا حسوا) سألوه  
 واعطاهم (ويرم) وهو يوم  
 القيمة (خسرهم) يعني  
 عذبوا لاوتان (وما يعبدون  
 من دون الله) من الاصنام

اه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما اوجب ايمانهم به وقوله انا انما من قبله مسلمين استئناف  
 آخر للدلالة على ان ايمانهم به ليس مما احدثوه حينئذ وانما هو امر تقدم عهد لما راوا ذكره في  
 الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن اولناوته عليهم باعتقادهم صحتهم  
 في الجملة اه يضاروا (قوله مرتين) منصوب على المصدر وعما صبروا وما صبروا به والباء تتعلق  
 بيؤتون او بنفس الاجراء (قوله على العمل بهما) عبارة ايضا ويصبرهم وثباتهم على  
 الايمانين او على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده او على اذى المشركين ومن عاداهم من  
 اهل دينهم انتهت (قوله ويدرون) عطف على يؤتون وكذا قوله بنفقون وكذا جملة واذا هموا  
 باللو وقوله بالحسنة اي الطاعة وقوله السيئة اي المعصية وقوله منهم اي الصادرة منهم (قوله  
 والاذى) عطف عام وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل الكتاب ويقولون تبناكم  
 تركتم دينكم فمعرضون عنهم ولا يردون عليهم اه خازن (قوله وقالوا) اي للاغني اه كرخي  
 لنا اعمالنا الخ اي لناديناواكم دينكم اه خازن (قوله سلام مباركة) اي سلام اعراض  
 وفراق لاسلام تحية وقوله من الشتم وغيره اي فلاننا بلكم بثل ما فعلتم بنا اه خازن (قوله  
 لانهم هم) عبارة غير لانطلب محبتهم وهي اوضح لان الابتغاء هو الطلب اه شيخنا (قوله ونزل  
 في حرد الخ) وذلك انه لما احتضرت الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله  
 الا الله كلمة احاج لك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك لصادق ولكني اكره ان يتنازع  
 عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بني ابيك غضاضة بعدى لقاتها ولا قررت بها عينك  
 عند المراق لما اري من شدة وجدك ونفصيتك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد \* من خير اديان البرية ديننا

لولا الملامة او حذر مسبة \* لوجدتني سمحا بذلك مبينا

ولاكني سوف اموت على هالة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات اه خازن وابو  
 السمود (قوله من احييت هدايتهم) اي اوفقه والاول هو الاطهر اي لا تقدر ان تدخله في  
 الاسلام فيكون معنى الهداية خلق الاهتداء وهو المذكور في كلام مشايخ اهل السنة وحينئذ  
 فلا تنافي بين هذا وبين قوله وانك لاتهدى الى صراط مستقيم لان الذي اثبت واضف اليه  
 الدعوة والذي نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدر وهو نور يقذف في القلب فيحييه القلب  
 كما قال سبحانه او من كان ميتا فاحييناه و جعلنا له نورا عيشى به في الناس اه كرخي (قوله  
 يهدي من يشاء) اي فيدخله في الاسلام (قوله بالمهدين) اي بمن قدر له في الازل ان يهتدى اه  
 خازن (قوله اي قومه) اي قوم محمد وهم اهل مكة فان الحرب بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف  
 اتى النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال له انا نعلم انك على الحق ولاكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا  
 العرب ان يخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله اولم تكن لهم الخ اه يضاروا (قوله ان  
 تتبع الهدى معك) اي ان تصاحبهم في اتباع الهدى وهو دين الاسلام اي في الدخول فيه  
 والعمل به (قوله قال تعالى) اي رد عليهم ثم رد عليهم ايضا بقوله وكنم اهلنا الخ وبقوله وما كان  
 ربك الخ اه شيخنا (قوله اولم تكن لهم حمدا آتينا) اي نجعل مكانهم حمدا آمن اه يضاروا  
 وفي السمين قال ابو البقاء عداه بنفسه لانه يعني جعله لوقد صرح به في قوله اولم يروا انا جعلنا  
 حمدا وكنم متعد بنفسه من غير ان يضمن معنى جعل كقوله وكنناهم فيما ان مكنا كم فيه وقد  
 تقدم تحقيقه في الانعام واما قيل يعني مؤمن اي يؤمن من دخله وقيل هو من قبيل التجوز في



الاسناد اي آمناء اهله وقيل فاعل بمعنى النسب اي ذا آمن اه (قوله يا آمنون فيه) اشار بهذا الى ان في الكلام مجازا عقليا اه شيخنا وهذا احد الوجوه المتقدمة عن السمين (قوله يحجي اليه) اي يجمع ويحمل ويساق اليه وقوله من كل اوب اي من كل ناحية وكل طريق والجملة صفة اخرى لحرم ما دافعه لما عسى يتوهم من تضريحهم بانقطاع الميرة وقوله رزقا منصوب على انه مصدر مؤكد لمعنى يحجي اليه اذ معناه يرزقون فيه احوال من الثمرات اه ابو السعود وفي المصباح وجاء من كل اوب معناه من كل مرجع اي من كل فج اه وفي القاموس الاوب المحل والطريق والجهة اه (قوله بالفوقانية والتحتانية) سبعتان (قوله كل شيء) مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شيء اه كرخي (قوله رزقا) ان جملة مصدر اجاز ان تصابه على المصدر المؤكد لان معنى يحجي اليه نرزقهم وان ينتصب على المفعول له والاعمال محذوف اي نسوقه اليه رزقا وان يكون في موضع الحال من ثمرات لتخصصها بالاضافة وان جعلته اسماء للرزق انتصب على الحال من ثمرات اه سمين (قوله ان ما نقوله حق) اي ان الذي قلناه وهو انما كناهم في الحرم وجعلناه آمناء وسقنا اليه الرزق من كل جهة حق (قوله وكما كناهم قرية الخ) رد لقولهم ان تتبع الهدي معك نتخطف الخ فقد اعتقدوا انهم ما داموا على دينهم فانهم في أمن وان اتبعوا الرسول نزل بهم البلاء فبين الله لهم ان الامر بالعكس وهو انهم ان تركوا دينهم واسلموا آمنهم الله من عذاب الدنيا والاخرة وان داموا على دينهم لم يؤمنهم الله من عذاب الدارين بدليل انه اهلك كثير من القرى بأنواع العذاب لكفرهم وفي أي السعد وكما اهلكناهم قرية الخ بين الله بهذا ان الامر بالعكس وانهم احقوا بأن يحافوا بأس الله ولا يغترون بالامن الحاصل لهم اي وكثير من أهل القرى كان حالهم كحال هؤلاء في الامن والحسب فبطروا وطغوا فدمرهم الله وخرب ديارهم اه (قوله بطرت) وتعدت وانتصاب معيشتها على الظرفية بخذف المضاف اي بطرت في زمن معيشتها وفسرها الشارح بالعيش والمراد به الحياة اي بطرت في زمن حياتها وفي الكرخي بطرت معيشتها اي كفرت نعمة معيشتها بخذف المضاف وانتصاب معيشتها على الظرف اي أيام معيشتها ويصح أن يكون على اسقاط في اي في معيشتها وهي ما يعاش به من النبات والحيوان وغيرها اه وفي السمين قوله معيشتها فيه اوجه مفعول به على تضمين بطرت خسرت او على الظرف اي أيام معيشتها قاله الزجاج او على حذف في اي في معيشتها او على التمييز او على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفة نفسه اه وفي القاموس البطر محرك النشاط والاشروقة احتمال النعمة والدش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشيء من غير أن يستحق الكراهة وفعل الكل كفوح واطر الحق اي تكبر عنده فلا يقبله اه (قوله فتلك مساكنهم) اي قد خربت بما ظلموا وقوله الا قليلا اي الا في زمان قليل كما اشار له بقوله يوما او بعضه اذ المار في الطريق اذا نزل للاستراحة اغما يستمر يوما او بعضه في الغالب اه شيخنا وفي السمين وجلة لم تسكن حال والامل فيها معنى تلك ويجوز أن تكون بـ اثنائهما وقوله الا قليلا اي الا سكا قليلا كسكون المسافر ونحوه او الا زمة قليلا او الا مكا قليلا يعني ان القليل منها قد يسكن اه وفي الكرخي الا قليلا اي الا سكا قليلا فالاستثناء من المصدر المفعول من قوله لم تسكن وجهه له ابو البقاء من الزمان اي الا زمانا قليلا كما اشار اليه الشيخ المصنف اه والاشارة للقرى التي يعمرون عليها في اسفارهم (قوله الوارثين منهم) اي الوارثين لها منهم اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم وغيرها اه ابو السعود (قوله وما كان ربك الخ)

يا آمنون قبسة من الاغارة والقتل الواقمين من بعض العرب على بعض (يحجي) بالفوقانية والتحتانية (اليه) ثمرات كل شيء من كل اوب (رزقا) لهم (من لدنا) اي عندنا (ولاكن اكثرهم لا يعلمون) ان ما نقوله حق (وكما اهلكناهم قرية بطرت معيشتها) اي عيشتها وأريد بالقرية اهله (فتلك مساكنهم) لم تسكن من بعدهم الا قليلا (لما ردة يوما او بعضه) (وصكنا نحن الوارثين) منهم (وما كان ربك مهلك القرى) بظلم منها (حتى يبعث في امها)

(فبقول) الله للاصنام ويقال للائكة (أأنتم أضللتهم عبادي هؤلاء) عن طاعتي وأمرتهم بعبادتيكم (أم هم ضلوا السبيل) تركوا الطريق وعبدواكم بهوى أنفسهم (قالوا) يعني الاصنام (سبحانك) نزوه (ما كان يذفي لنا) يستحق لنا (أن نتخذ) نعبد (من دونك) من أولياء) أو بابا ويقال قالوا يعني الملائكة سبحانك نزوه ما كان ينبغي لنا لا يجوز لنا أن نتخذ نعبد من دونك من أولياء أو بابا فكيف جارانا أن نأمرهم بأن يعبدونا (ولاكن متعتهم) أجلاتهم في الكفر (وآباءهم)



اي اعظمها (رسولا يتسلوا  
عليهم آياتنا وما كنا مهلكي  
القرى الا واهلها ظالمون)  
بتكذيب الرسل (وما  
أوتيتم من شيء فمتاع الحياة  
الدنيا وزينتها) اي تتمتعون  
وتزبنون به أيام حياتكم  
ثم ينفى (وما عند الله) اي  
ثوابه (خير وابقى افلا  
تعتلون) بالتناء والبياء ان  
الباقى خير من الفائ (افن  
وعدناه وعدا حسنا فهو  
لاقيه) مصيبه وهو الجنة  
(كن متعناه متاع الحياة  
الدنيا) فيزول عن قريب  
(ثم هو يوم القيامة من  
المحضرين) النار الاول  
المؤمن والثاني الكافر اي  
لا تساوى بينهما (و) اذكر  
(يوم يناديهم) الله

قباهم (حتى نسوا الذكر)  
حتى تركوا التوحيد  
وطاعتك (وكأنوا قوم ابورا)  
هالكى فاسدة القلوب  
فيقول الله امدة الاصنام  
(فقد كذبوكم بما تقولون  
فما تستطيعون) يعنى  
الكفار (صرفا) صرف  
اللائكة ويقال صرف  
الاصنام عن شهادتهم  
عليهم او صرف العذاب عن  
انفسهم (ولا تصرا) منعا  
(ومن يظلم منكم) يكفر  
منكم يا معشر المؤمنين  
ويقال من يستقم منكم على

بيان للمادة الر بانية اى ماصح وما استقام وما كان وما ثبت في حكمه الماضى وقضائه السابق  
ان يهلك القرى قبل الانذار بل حتى يبعث الخ اه ابوالسعود (قوله اعظمها) وهى المدن  
بالنسبة لما حوالها ايها فمادة الله ان يبعث الرسل في المداين لان اهلها اعقل وانبل وافطن  
وغيرهم يتبعهم اه شيخنا اى اكثر نبالة وهى الفضل والشرف يقال نبل فلان فهو نبيل اى  
شرف فهو شريف فان الرسل انما تبعث غالبا الى الاشرف وهم غالبا يسكنون المدن والمواضع  
التي هى امهات ما حوالها من القرى اه زاده (قوله يتلوا عليهم آياتنا) اي الناطقة بالحق  
ويدعوهم اليها بالترغيب والترهيب وذلك لالزام الحجة وقطع المذرة بأن يقولوا لا ارسلنا  
رسولا فنتبع آياتك والالفاظ الى نون العظمة لترسية المهابة والروعة اه ابوالسعود (قوله  
وما كنا الخ) عطف على ما كان وقوله الا واهلها الخ استثناء من اعم الاحوال اى وما كنا نهلكهم  
في حال من الاحوال الا في حال كونهم ظالمين اه ابوالسعود (قوله وما أوتيتم من شيء) ما شرطية  
ومن شيء بيان لما وقوله فمتاع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جوابها اى فهو متاع الحياة  
الدنيا وقرئ فمتاعا للحياة بنصب متاعا على المصدر اى يتمتعون متاعا والحياة نصب على الظرف  
(قوله بالتناء والبياء) سبعيتان (قوله ان الباقى خير من الفائ) يعنى ان من لا يرجع منافع الآخرة  
على منافع الدنيا فانه يكون خارجا عن حد العقل وورضى الله تعالى عن الشافعى حيث قال من  
وصى بثلاث ماله لا عقل الناس صرف ذلك الثالث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى فعمل العقل  
الناس هم المشتغلون بالطاعة اه كرخى (قوله افن وعدناه الخ) افاء الترتيب انه كارتساوى  
بين اهل الدنيا واهل الآخرة على ما قبلها من ظهور التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند  
الله اه ابوالسعود ومن مبتدأ وجهه وعدناه صلتها وقوله كن متعناه خبرها والمراد بالوعد  
الموعود به كما يتبادر من قوله فهو لاقيه او الوعد باق على ظاهره ويقدر في فهو لاقيه مضاف اى  
فهو لا في متعلقه وهو الموعود به (قوله مصيبه) اى مدركه لا محالة لا سهالة الخلف في وعده  
تعالى ولذلك جى بالاسمية المفعلة المحقة وعطف بقاء السببية اه ابوالسعود (قوله متاع  
الحياة الدنيا) اى المشوب بالا كدار المستبمع للتصريح على الانقطاع اه ابوالسعود (قوله ثم  
هو) بضم الهاء وتسكينها سبعيتان اه شيخنا والصم ظاهر والتسكين تشبيها للانفصال بالمتصل  
كما في البضائى وعبارة السمين اجراء لثم مجرى الواو والفاء وفي اى السمود ثم هو الخ معطوف  
على متعناه داخل معه في حيز الصلة مؤكدا لانه كارتساويه مقرر له كانه قيل كن متعناه متاع  
الحياة الدنيا ثم فحضره يوم القيامة النار وفي جملة من جملة المحضرين من التحويل لا يخفى  
وتم لتراخى في الزمان اوفى الرتبة اه (قوله الاول) وهو من وعدناه والثاني من متعناه (قوله  
ويوم يناديهم) اى ينادى الله المشركين الذين عبدوا غير الله والقصد من هذا النداء توبيخهم  
وتقريرهم بأن موعوداتهم لم تنفعهم في هذا الوقت وقوله اين شركائى اى اين الذين عبدتهم  
من دونى وثبت لهم شركاة في استحقاق العباداة ولم يجيبوا عن هذا السؤال لما علمت ان القصد  
منه توبيخهم وتقريرهم والسؤال اذا كان كذلك لا يكون له جواب وقوله قال الذين حق عليهم  
القول مستأنف في جواب سؤال مقدر تقديره فماذا حصل من المشركين عند هذا السؤال  
وجواب هذا السؤال انه حصل منهم التنازع والتجادل والخصام بين الرؤساء منهم واتباعهم  
منهم فقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهذا من قبيل قوله وبرزوا لله جميعا فقال الضمير للذين  
استكبروا وانا كنا لكم تبعا الخ والاشارة في قوله ربنا هؤلاء للمشركين العموم التام بين الرؤساء



(فيقول ابن شركا في الذين  
كنتم تزعمون) هم شركا في  
(قال الذين حرق عليهم  
القول) بدخول النار وهم  
رؤساء الضلالة (ربنا هؤلاء  
الذين اغويننا) مبتدأ وصفة  
(اغويناهم) خبره فغفوا  
(كما غويننا) لم نذكرهم على  
الغنى (تبرأنا اليك) منهم  
(ما كانوا يا نبي عبدون)  
ما نافية وقدم المفعول  
للفاصلة (وقيل ادعوا  
شركاءكم) أي الأصنام الذين  
كنتم تزعمون انهم شركاء الله  
(فدعوهم فلم يستجيبوا لهم)  
دعاءهم (ورأوا) هم  
(العذاب) أبصروه (لوانهم  
كانوا يهتدون) في الدنيا  
لما رأوه في الآخرة (و) اذكر  
(يوم يناديهم) فيقول ماذا  
أجبت المرسلين) اليكم  
(فعميت عليهم الأنبياء)  
الاخبار المنجية في الجواب  
(يومئذ) أي لم يجدوا خيرا  
لهم فيه نجاة

الكفر يامعشر الكفار  
(نذقه عذابا كبيرا) في  
النار (وما أرسلنا قبلك  
يا محمد (من المرسلين الا  
انهم لياكلون الطعام) كما  
نأكل جوابا لقولهم ما هذا  
الرسول يأكل الطعام  
(ويعشون في الأسواق) في  
الطرق كما تشي (وجعلنا  
بعضكم لبعض فتنه) بليّة

في الكفر تأمل (قوله فيقول ابن شركا في الذين كنتم  
تزعمون) مفعول محذوفان قدرهما الشارح بقوله هم شركا في وأولهما هو عائذ الموصول اه  
شيخنا (قوله قال الذين حرق عليهم القول) استئناف مبني على سؤال مقدر كأنه قيل فماذا صدر  
عنهم حينئذ وقوله وهم رؤساء الضلالة أي الذين اتخذوهم أربابا من دون الله تعالى بأن  
أطاعوهم في كل ما أمرهم به ونهى عنه ومعنى حق عليهم القول أنه ثبت مقتضاه وتحقيق مؤداه  
وهو قوله تعالى لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين وغيره من آيات الوعيد وتخصيصهم  
بهذا الحكم مع شموله للاتباع أيضا لاصالتهم في الكفر واستحقاق العذاب حسما يشعر به قوله  
تعالى لا ملان جهنم منك ومن تعبك منهم أجمعين ومساوعتهم إلى الجواب مع كون السؤال  
للعابدين مطلقا ما لا يفتنهم أن السؤال عنهم لا حضارهم وتوبيخهم بالاضلال وخبرهم بأن  
العبد سيقولون هؤلاء أضلونا وما لان العبد قد قالوه اعتذارا وهؤلاء اغنانا لو اما قالوا اردا  
لقولهم الا أنه لم يحك قول العبد ايجاز الظهور اه أبو السعود (قوله اغويناهم خبره) فيه  
أنه غير مفيد لانه عين الصلة التي في المبتدأ الآن يقال أفاد بالنظر لتقييده بقوله كما غويننا اه  
شيخنا وعبارة النهر هؤلاء مبتدأ وصفته الاسم الموصول الذي هو الذين واغويناهم صلة للذين  
والعائذ محذوف تقديره اغويناهم واغويناهم خبرا لمبتدأ وتقييد بقوله كما غويننا فاستفيد  
من الخبر ما لم يستفد من الصلة انتهت فقول الجلال خبره أي بمعونة ولا حطة الطرف وهو قوله  
كما غويننا لان الفائدة اعلم حصلت منه وقوله فغفوا وأشار به إلى أن كما غويناهم متعلق بأغويناهم  
من حيث مطاوعة اللازم له وعبارة البحر هؤلاء مبتدأ والذين اغويناهم صلة واغويناهم كما  
غويننا الخبر وكما غويننا صلة لمطاوع اغويناهم أي متعلق به أي فغفوا كما غويننا أي تسبينا لهم  
في الغنى فقبلوا ما نوا هذا الاعراب قاله الزمخشري وقال أبو عبيد ولا يجوز هذا الوجه لانه ليس في  
الخبر زيادة على ما في صفة المبتدأ قال فان قلت قد وصل الخبر بقوله كما غويننا وفيه زيادة قلت  
الزيادة بالظرف لا تصير أصلا في الجملة لان الظروف فضلات وقال هو الذين اغويناهم والخبر  
واغويناهم مستأنف وقال غير أبي على لا يمتنع الوجه الاول لان الفضلات في بعض المواضع  
تلتزم كقوله زيد عمر وقائم في داره اه والمعنى هؤلاء اتبعنا آثار الكفر على الايمان كما أثرناه  
نحن وكنا السبب في كفرهم فقبلوا ما نوا انتهت فلا فرق اذا بين غينا وغيناهم وان كان تسويلنا  
لهم داعيا إلى الكفر فقد كان في مقابلة دعاء الله تعالى لهم إلى الايمان بما وضع فيهم من أدلة  
العقل وما بعث اليهم من الرسل وأنزل عليهم من الكتب المشهورة بالوعد والوعيد والمواعظ  
والزواجر ونأهيك بذلك صار فاعن الكفر وداعيا إلى الايمان اه خطيب (قوله تبرأنا اليك  
هذه اقرار برئنا قبله ولذلك لم يعطف وكذا قوله ما كانوا إلخ أي واغنا كانوا يعبدون أهواءهم  
اه أبو السعود (قوله وقيل ادعوا شركاءكم) أي قيل لهم هذا القول تهكمهم وتبكيتا لهم اه  
أبو السعود وفي القرطبي وقيل أي لا كفار ادعوا شركاءكم أي استغيثوا بالهتكم التي عبدتموها  
في الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم فدعوهم أي استغاثوا بهم فلم يستجيبوا لهم أي فلم يجيبوهم ولا  
انتفعوا بهم اه (قوله ورأوا العذاب) أي رأوه قد غشيتهم اه أبو السعود (قوله ويوم  
يناديهم إلخ) عطف على ما قبله فسلوا أولا عن اشراكهم ونابيا عن جوابهم لم للرسول الذين  
نهوهم عن ذلك اه أبو السعود (قوله فعميت عليهم الأنبياء) أي صارت كالعمى عنهم لا تهتدي  
اليهم واصلهم فعموا عن الأنبياء فقلب والقلب من محسنات الكلام اه أبو السعود وقول الشارح



(فهم لا يتساءلون) عنه  
 فيسكتون (فأما من تاب)  
 من الشرك (وآمن) صدق  
 بنوحه الله (وعمل صالحا)  
 أدى الفرائض (فحسب أن  
 يكون من المفلهين) الناجين  
 بوعده الله (وربك يخلق  
 ما يشاء ويختار) ما يشاء  
 ابتلينا العبد بالمدولي  
 والشريف بالوضيع والغني  
 بالفقر يقول الله لا يجهل  
 أصحابه (اتصبرون) مع  
 أصحاب محمد صلى الله عليه  
 وسلم لم سلمان وأصحابه حتى  
 تكونوا معهم في الدين والأمر  
 سواء شربا تجلسون معهم  
 (وكان ربك بصيرا) بأنهم  
 لا يصبرون على ذلك ويقال  
 اتصبرون يا معشر أصحاب  
 محمد صلى الله عليه وسلم على  
 أذاهم حتى أوفى لكم ثواب  
 الصابرين وكان ربك بصيرا  
 بمن يؤمن وبعمن لا يؤمن  
 منهم (وقال الذين لا يرجون  
 لقاءنا) البعث بعد الموت  
 يعني أبا جهل وأصحابه (لولا

قوله وأجله فاصرفه عني  
 كذا في نسخة المؤلف وظاهر  
 أن فيه سقطا وافظ الحديث  
 بعد ما ذكره المؤلف فاقدره  
 لي وبسرته وبارك لي فيه  
 يا كريم وان كنت تعلم أن  
 هذا الأمر شر لي في ديني  
 ودنياي ومعاشي وعاقبة  
 أمري عاجله وأجله فاصرفه عني

أي لم يجدوا خيرا فيه إشارة للقلب وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء اه شيخنا والعامة على  
 تخفيف الميم وقرأ الأعشى وجناح بن حبش بضم العين وتشديد الميم وقد تمت القراءة ثان  
 للبيعة في هود وقرأ طه لا يتساءلون بتشديد السين على ادغام التاء في السين اه سمين (قوله  
 فهم لا يتساءلون عنه) أي عن الجواب النافع وذلك لغرض الدهشة أو التهمة بأن الكل سواء في  
 الجهل اه أبو السعود (قوله فأما من تاب الخ) لما ذكر حال الكافرين وما جرى عليهم ذكر  
 حال المؤمنين وما جرى لهم لانه جرت عادة الله أنه إذا ذكر أحد الفريقين ذكر الآخر تأمل  
 (قوله فحسب أن يكون من المفلهين) عسى هذا لتحقيق على عادة الكرام أو للتبرج من قبل  
 التائب بمعنى فليتموقع الفلاح اه أبو السعود (قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار) قال ابن  
 عباس والمعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته وقال يحيى بن سلام  
 المعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار من يشاء لنبوته وحكي النقاش أن المعنى وربك  
 يخلق ما يشاء يعني مجدا صلى الله عليه وسلم ويختار الأنصار لدينه قلت وفي كتاب البزار مرفوعا  
 صححه عن جابر أن الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار لي من أصحابي  
 أربعة يعني أبا بكر وعمر وعثمان وعليا فاجعلهم أصحابي وفي أصحابي كلهم خيرا واختار أمتي على سائر  
 الأمم واختار لي من أمتي أربعة قرون وذكر سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن  
 منبه عن أبيه في قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار قال اختار من الدم الضأن ومن الطير  
 الحمام قال العلماء لا ينبغي لأحد أن يقدم على أمر من أمور الدنيا الا حتى يسأل الله تعالى الخيرة  
 في ذلك وذلك بأن يصلي ركعتين صلاة الاستخارة يقرأ في الركعة الأولى وربك يخلق ما يشاء ويختار  
 الآية وفي الركعة الثانية قل هو الله أحد واختار بعض المشايخ أن يقرأ في الركعة الأولى وربك  
 يخلق ما يشاء الآية وفي الركعة الثانية وما كان مؤثما ولا مؤثمة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن  
 تكون لهم الخيرة من أمرهم وكل حسن ثم يدعو بهند الدعاء بعد السلام وهو ما رواه البخاري  
 في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها  
 كما يعلمنا السورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بالأمر فايركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل  
 اللهم اني استخيرك بعلمك واسئلك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر  
 وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة  
 أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم  
 ارضني به قال ويسمى حاجته وروت عائشة عن أبي بكر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان إذا أراد أمرا قال اللهم خولي وأختر لي وروي أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 له يا أنس إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى ما يسبق إلى قلبك فاعمله فان  
 الخير فيه قال العلماء ويغني له أن يفرغ قلبه من جميع الخواطر حتى لا يكون ما ثلثا إلى أمر من  
 الأمور فعند ذلك ما يسبق إلى قلبه يعمل عليه فان الخير فيه ان شاء الله تعالى وان عزم على سفر  
 فليتوخي بسفره يوم الخميس أو يوم الاثنين اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم اه قرطبي رحمه  
 الله (قوله ما كان لهم الخيرة) فيه أوجه أحدها أن ما نافية فالوقوف على مختار والثاني أن  
 ما مصدرية أي يختار اختيارهم والمصدر واقع موقع المفعول به أي مختارهم الثالث أن تكون  
 بمعنى الذي والعايد محذوف أي ما كان لهم الخيرة فيه كقوله وما من صبر وغفران ذلك لمن عزم  
 الأمور أي منه وجوز أن عطية أن تكون كان تامة ولهم الخيرة جملة مستأنفة قال ويحقه عندي



(ما كان لهم) لا شرهين  
(الخيرة) الاختيار في شيء  
(سبحان الله وتعالى عما  
يشركون) عن اشراكهم  
(وربك يعلم ما تكن  
صدورهم) تسرقلوبهم من  
الكفر وغيره (وما يعطون)  
بأسقامهم من ذلك (وهو  
الله لا اله الا هو له الحمد في  
الاولى) الدنيا (والآخرة)  
الجنة (وله الحكم) القضاء  
النافذ في كل شيء (والله  
ترحمون) بالنشور (قل) لاهل  
مكة (أرايتم) أي أخبروني  
(ان جعل الله عليكم الليل  
سرمدًا) دائماً

أنزل) هـ لا أنزل (عليها  
الملائكة) فيخبروناً بأن الله  
أرسلناك المنان (أونرى ربنا)  
فسأله عنك (لقد استكبروا  
في انفسهم) عن الاعان  
ويقول حيث سألوأروية  
الرب (وعتو عتوا كبيراً)  
ابوا عن الايمان ابااء كبيراً  
ويقول احقرؤا احقرأ كبيراً  
حيث سألوأ نزول الملائكة  
عليهم (يوم) وهو يوم القيامة  
(يرون الملائكة) عند الموت  
(لا بشرى) تقول لهم الملائكة  
لا بشرى (يومئذ لا يعرمن)  
لا شر كين بالجنة (ويقولون)  
يعني الملائكة (حجراً محجوراً)  
حراماً محرماً لا بشرى بالجنة  
على الكافرين ويقال  
ويقولون يعني الكفار عند

ان تكون ما مفعوله اذا قدرنا كان النامة اي ان الله يختار كل كامن لهم ولهم الخيرة مستأنف  
معناه تعديد النعم عليهم في اختيار الله لهم وقال الرختري ما كان لهم الخيرة بيان لقوله ويختار  
لان معناه ويختار ما يشاء وله ذالم يدخل العاطف والمعنى ان الخيرة لله تعالى في أفعاله وهو اعلم  
بوجوه الحكمة فيها ايس لاحد من خلقه ان يختار عليه قلت لم يزل الناس يقولون ان الوقف  
على يختار والابتداء على أنها نافية وهو مذهب اهل السنة ونقل ذلك عن جماعة كافي  
جعفرو غيره وأن كونها موصولة متصلة يختار مذهب المعتزلة وقال بعضهم ويختار لهم  
ما يشاء من الرسل فاعلى هذا واقعة على العقلاء اه ممين (قوله ايضاً ما كان لهم الخيرة)  
كلام مستأنف أي ليس لاحد من خلقه ان يختار شيئاً يختار احقيقاً بحيث يقدم على تنفيذه  
بدون اختيار الله وانما فسر الشارح الضمير بالمشركين مراعاة لسبب نزول الآية وان كانت  
العبارة بعموم اللفظ والآية نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال لولا نزل هذا القرآن على رجل  
من القريتين عظيم اه شيخنا وفي البيضاوي ما كان لهم الخيرة أي الخير كالطيرة بمعنى التطير  
وظاهره نفي الاختيار عنهم رأساً والامر كذلك فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط  
بدواع لا اختيار لهم فيها اه وفي المصباح الخيرة بالسكون اسم من الاختيار مثل القديسة اسم  
من الافتداء والخيرة بفتح الياء بمعنى الخيار والخيار هو الاختيار ويقال هي اسم من تخيرت مثل  
الطيرة من تطيرت وقيل هما لغتان بمعنى واحد ويؤيده قول الأصمعي الخيرة بالفتح والاسكان  
ايس يختار وقال في البارع خرت الرجل على صاحبه أخيره من باب باع خيراً وزان عتب وخيراً  
وخيرة اذا فضله عليه اه (قوله سبحانه الله) أي تنزيهاً له عن ان ينازعه أحداً وينزاحم  
اختياره اختيار اه بيضاوي (قوله له الحمد في الاولى والآخرة) أي لانه المولى لانعم كلها عاجلها  
وأجلها بحمده المؤمنون في الآخرة كما حردوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن  
الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجاً بفضلته والتذاً بحمده اه بيضاوي (قوله بالنشور) أي  
الخروج من القبور (قوله قل أرايتم ان جعل الله) أرايتم وجعل تنازعاً في الليل وأعمل الثاني  
ومفعول أرايتم الثاني هو جملة الاستفهام بعده والعائد منها على الليل محذوف تقديره بضمياء  
بعده وحواب الشرط محذوف وتحريره هذا مقدم في سورة الانعام فهو نظيره وسرمداً مفعول  
ثان ان كان الجمل تصبيراً أو حال ان كان خلقاً وانشاء والسرمد الدائم الذي لا ينقطع اه ممين  
وقوله وأعمل الثاني الخ سكت عن مفعول أرايتم الاول ويلزم من أعمال الثاني أن يكون هو  
ضمير المحذوف والتقدير قل أرايتم أه أي الليل فقول الشارح أي أخبروني حل معنى لا إشارة  
للمفعول الاول ويحتمل أن يكون إشارة إليه وأنه محذوف هو ضمير المتكلم وعلى هـ هذا فلا  
تنازع في الكلام اه (قوله سرمداً) من السرد وهو المتابعة والاطراد والميم مزيدة كافي  
دلاص من الدلاص يقال درع دلاص أي ملساء لينسة اه أبو السعد ودوقوله والميم مزيدة أي  
لدلالة الاشتقاق عليه فوزنه فعمل ومختار صاحب القاموس كبعض النهاء ان الميم أصلية ووزنه  
فعال لان الميم لا تنقاس ز يادتها في الوسط والآخرة شهاب وقوله كيم دلاص بضم الدال  
المهملة وكسر الميم وهو البراق ومنه دلاص للدرع اه شهاب وعبارة ذكر بالدلاص درع  
براق يقال درع دلاص وأدرع دلاص الواحد والجمع على لفظ واحد قاله الجوهري اه  
(قوله دائماً) أي باسكان الشمس تحت الارض أو بتحرير كها حول الافق الغائر اه بيضاوي  
وقوله الغائر بالغين المهملة أي الغير المرئي وايس تحت الارض بالكسبة حتى يكون تكراراً



(إلى يوم القيامة من الذين  
 الله) بزعمكم (يا أيكم بضياء)  
 نهار تطلبون فيه المعيشة  
 (أفلا تسمعون) ذلك سماع  
 تفهم قتر جهون عن الاشراك  
 (قل) لهم (أرا يتم ان جعل  
 الله عليكم النهار سرمداً الى  
 يوم القيامة من الذين غير الله)  
 بزعمكم (يا أيكم بليل تسكنون)  
 تستريحون (فيه) من التعب  
 (أفلا تبصرون) ما انتم  
 عليه من الخطا في الاشراك  
 قتر جهون عنه (ومن رحمته)  
 تعالى (جعل لكم الليل  
 والنهار لتسكنوا فيه) في الليل  
 (ولتبتغوا من فضله) في النهار  
 بالكسب (واعلم انكم تشكرون)  
 النعمة فيها (و) اذكر (يوم  
 يناديهم فيقول أين شركائي  
 الذين كنتم تزعمون) ذكر  
 نبي النبي عليه (ونزعنا)  
 أخرجنا (من كل أمة شهيداً)  
 وهو نبيهم يشهد عليهم بما  
 قالوا (فقلنا) لهم (ها تورا  
 برهانكم) على ما قلتم من  
 الاشراك (فعلوا أن الحق)  
 في الألوهية (لله) لا يشركه  
 به أحد (وضل) غاب (عنهم)  
 ما كانوا يفترون) في الدنيا  
 من أن معه شركاء تعالى عن  
 ذلك (ان قارون كان من قوم  
 موسى) ابن عمه وابن خالته  
 وآمن به (فبغى عليهم)  
 بالكبر والعلو وكثرة المال  
 (وآتينا من الكنوز ما ان  
 مفاتيحه

اه شهاب (قوله الى يوم القيامة) متعلق بجعل أو سرمداً هذا أو يمحذوف على أنه صفة لسرمداً  
 هذا اه سمين (قوله بزعمكم) عبارة البيضاوي من الذين غير الله يا أيكم بضياء كان حقه هل اله  
 غير الله فذكر بمن على زعمهم أن غيره آلهة اه وقوله كان حقه الخ أي لأن هل اطلب التصديق  
 وهو المناسب للقيام بحسب الظاهر لأن التي اطلب التعبد المقتضى لاصل الوجود لكنه أتى  
 به على زعمهم أن آلهتهم موجودة بكميتا وتضليلها فهو أبلغ اه شهاب (قوله يا أيكم بضياء)  
 صفة أخرى لاله عليها يدور التكيت والالزام كما في قوله قل من يرزقكم من السماء والارض  
 اه شيخنا (قوله سماع تفهم) دفع لما يتوهم من ان الظاهر ان يقال أفلا تبصرون لأن  
 هذا هو المطابق للقيام لان المراد أنكم لو كنتم على بصيرة وتدبر لما ذكرناه لعرفتم أنه لا اله  
 غير الله بقدر على ذلك لان مجرد الابصار لا يفيد ما ذكرناه فتوهم على أبلغ وجه اه شهاب  
 (قوله ان جعل الله عليكم النهار سرمداً) أي باسكان الشمس في وسط السماء أو تحريكها على  
 مدار فوق الافق اه بيضاوي (قوله ومن رحمته جعل لكم الليل الخ) قيل ان من نعمة الله  
 تعالى على الخلق ان جعل الليل والنهار يتعاقبان لأن المرء في حال الدنيا وفي حال التكليف  
 مدفوع الى التعب ليحصل ما يحتاج اليه ولا يتم ذلك الا في الراحة والسكون له فلا بد منه ما  
 قام في الجنة فلا تعب ولا نصب فلا حاجة بهم الى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء أبد فين الله  
 تعالى أنه القادر على ذلك ليس غيره فقال ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار الخ اه خازن  
 (قوله ولتبتغوا من فضله) فيه مدح للسعي في طلب الرزق كما ورد الكاسب حبيب الله وهو  
 لا ينافي التوكل اه شهاب (قوله ذكرنا نبي النبي عليه الخ) عبارة البيضاوي ويوم يناديهم  
 تقرير بعد تقرير للاشعار بأنه لا شيء أجلب لغضب الله من الاشراك به أو الاول لتقرير  
 فساد رأيهم والثاني ليبيان أنه لم يكن عن مستند وانما هو محض تشبه وهو اه (قوله فعلموا أن  
 الحق) أي التوحيد لله وقوله في الألوهية في نسخة في الألوهية (قوله غاب عنهم) أي غيبة الشيء  
 الضائع اه بيضاوي (قوله ان قارون كان من قوم موسى) قارون اسم أعجمي ممنوع من  
 الصرف للعلمية والجمعة اه من النهر (قوله ابن عمه) أي ابن عم موسى وهذا العلم اسمه يصح  
 بقاء تحتية مفتوحة وصادمة ساكنة وهاء مضمومة ابن قاهت بقاف وهاء مفتوحة وذاء  
 مثناة فان يصمراً باقارون وعمران اباموسى كانا أخوين ابني قاهت بن لاوي بن يعقوب بن  
 اسحق ابن ابراهيم عليهم السلام وفي رواية ان موسى ابن عمران ابن يصمربن قاهت الخ فيصمرب  
 على هذه الرواية جده لاعم اه زاده مع زيادة من الشهاب فتخلص ان قارون على الرواية الاولى  
 ابن عم موسى وعلى الثانية عمه تأمل (قوله وآمن به) وكان من السبعين الذين اختارهم موسى  
 للامانة فسمع كلام الله اه رازي أي ثم حسد موسى على رسالته وهرون على امامته فكفر بعد  
 ما آمن بهما بسبب كثرة ماله اه شيخنا (قوله فبغى عليهم) أي طاب الفضل عليهم وأن يكونوا  
 تحت أمره اه بيضاوي (قوله بالكبر) ومن تكبره أن زاد في ثيابه شبرا ومن جملة بغية الكبر  
 وحسده لموسى عليه السلام على النبوة وظلمه لبي امرا ئيل حين ملكه فرعون عليهم وكان يسمى  
 المنور لحسن صورته اه من النهر وقوله والعلو أي الظلم أو الجاه اه قارى (قوله من الكنوز)  
 قيل اطفرة الله بكنز من كنوز يوسف عليه السلام وقبل سميت أمواله كنوزا لأنه كان ممتنعا  
 من أداء الزكاة وبسبب ذلك عادى موسى عليه السلام أول عداوته ومما وصلته ان  
 ومعه مولاها والصحيح أن الباء للتعدية أي لتنوء العصبية وقوله مفاتيحه وكانت من حديد فلما



كثرت وثقلت عليه جعلها من خشب فتقلت فجعلها من جلود البقر كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه اذاركب على اربعين بغلا اه خازن وعبارة الرازي كانت المفاتيح من جلود الابل وكانت تحمل معه اذاركب على ستين بغلا اه (قوله لتتوء بالعصبة) فيه وجهان أحدهما أن الماء لتعدية كالممزة ولا قلب في الكلام والمعنى لتتوء بالمفاتيح العصبة الاقوياء أى لتثقل المفاتيح العصبة والثاني أن في الكلام قلبا والاصل لتتوء بالعصبة بالمفاتيح أى لتنهض بها قاله أبو عبيد كقولهم عرضت الناقة على الخوض وقد تقدم الكلام في القلب وأن فيه ثلاثة مذاهب وقرأ بديل بن ميسرة بنوء بالياء من تحت والتذكير لانه راعى المضاف المحذوف اذا التقدير جعلها أو ثقلها وقيل الضمير في مفاتيحه لقارون فاكتسب المضاف من المضاف اليه التذكير كقولهم ذهب أهل اليمامة قاله الزمخشري يعنى كما اكتسب أهل التائب اكتسب هذا التذكير اه سمين وفي المصباح وناء بنوء نواهموز من باب قال نهض اه وفي القاموس ناء بالجل نهض مثقلا وناء به الحمل أنقله وأماله كأنه وناء فلان أنقل فسقط ضد اه (قوله أى تثقلهم) أى فلا يستطيعون حملها اه كرخي وقال الرازي فلا يستطيعون ضبطها لكثرتها اه (قوله وعدتهم) أى العصبة (قوله اذ قال له قومه) أى قالوا له خمس حمل من قوله لا تفرح الى قوله ولا تبغ الفساد في الارض اه شيخنا (قوله فرح بطر) والفرح أيضا فرح سرور ومنه قوله تعالى فبذلك فليفرحوا فإلفرح المحض بالدين من حيث انها دنيا مذموم على الإطلاق فالعاقل من لا ياتي لها بالأفلا يفرح باقبالها ولا يحزن لادبارها وما أحسن قول المتنبي

أشد الغم عندي في سرور \* تبين عنه صاحبه انتقالا اه كرخي

(قوله الفرحين بذلك) أى بكثرة المال (قوله فيما آتاك الله) يجوز أن يتعلق بابتغ وفي سببية وان يتعلق بمحذوف على انه حال أى متقلبا فيما آتاك وما مصدريه أو بمعنى الذي اه سمين (قوله الدار الآخرة) أى الجنة وقوله بان تنفقه في طاعة الله كصدقة وصلة رحم واطعام جائع وكسوة عارون نفقة على محتاج اه شيخنا (قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا) فسر بعضهم النصيب بالكفن وعليه قول الشاعر

نصيبك مما تجمع الدهركاه \* ردا أن تدرج فيه ما وحنوط

وفهمه البضاوى بما يحتاج اليه منها اه شيخنا (قوله أى ان تعمل فيها الآخرة) ففي الحديث اغتني خمساً قبل خمس شبائك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وهو مرسل وهـ إذا ما جرى عليه مجاهد وابن زيد قال لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا أن يعمل في عمره للآخرة وقيل معناه خذ ما تحتاجه من الدنيا واخرج الباقي قال الحسن أمر أن يعدم الفضل ويعمل ما يغنيه اه كرخي (قوله كما أحسن الله إليك) الكاف للتشبيه أى أحسن احسانا كاحسان الله إليك أو للتعليل واعلم انه لما أمره بالأحسان بالمال أمره ثانيا بالاحسان مطلقا ويدخل فيه الاعانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء اه كرخي (قوله قال انما أوتيته على علم الخ) هذا جواب عن قوله له ان ما عندك تفصل من الله فأنفق منه شكر البقي فكأنه رده بانه ليس تفضل لابل لاستحقاق له في ذاته اه شهاب وعبارة أبى السموذقال مجيبا لناحية كانه يريد الرب على قوله كما أحسن الله إليك فانكر انعام الله عليه بتلك الاموال وعلى علم في موضع الحال من مرفوع أوتيته وعندى صفة لهـ اه سمين وقوله حال من مرفوع أوتيته وهو ناء المنة كالم والمعنى انما أوتيته حال كوني على علم عندي

لتنوء) تثقل (بالعصبة) الجماعة (أولى) أصحاب (القوة) أى تثقلهم فالباء للتعدي وعتدتهم قيل سبعون وقيل اربعون وقيل عشرة وقيل غير ذلك اذ كر (اذ قال له قومه) المؤمنون من بنى اسرائيل (لانفرح) بكثرة المال فرح بطر (ان الله لا يحب الفرحين) بذلك (وابتغ) اطلب (فما آتاك الله) من المال (الدار الآخرة) بأن تنفقه في طاعة الله (ولا تنس نصيبك من الدنيا) أى ان تعمل فيها (الآخرة) (وأحسن) للناس بالصدقة (كما أحسن الله إليك ولا تبغ) تطلب (الفساد في الارض) بعمل المعاصي (ان الله لا يحب المفسدين) بمعنى انه يعاقبهم (قال انما أوتيته) أى المال (على علم عندي) أى في مقابله

روية الملائكة هـ را محجورا بعدا بعدا يفتناو بينكم (وقدمنا) عمدنا (انى ما عملوا من عمل) خير في الدنيا (فجعلناه) في الآخرة (هباء منثورا) كتراب من حوافر الدواب ويقال كشيء يحول في ضوء الشمس اذ دخلت في كوة يرى ولا استطاع أن يمس (أهـ اب



وكان اعلم بني اسرائيل  
بالتوراة بعد موسى وهرون  
قال تعالى (اولم يعلم ان الله  
قد اهلك من قبله من  
القرون) الامم (من هو  
اشد منه قوة واكثر جمعا) اى  
هو عالم بذلك وبها كهم  
الله (ولا يسئل عن ذنوبهم  
المجرمون) اعلمه تعالى بها  
فقد خلون النار بلا حساب  
(فخرج) قارون (على قومه  
في زينته) باتباعه الكثيرين  
ركبانا متولين بـلا بس  
الذهب والحري على خيول  
وبغال متحملة (قال الذين  
يريدون الحياة الدنيا يا)  
للتنبية (ايت لنا مثل ما اوتى  
قارون) في الدنيا (انه لذنو  
حظ) نصيب (عظيم) واف  
فيها (وقال) لهم (الذين  
اتوا العلم) بما وعد الله في  
الاخرة (وبكم) كلمة زجر  
(ثواب الله) في الاخرة  
فالجنة (خير لمن آمن وعمل  
صالحا)

الجنة) محمد صلى الله عليه  
وسلم واصحابه (يومئذ)  
وهو يوم القيامة (خير  
مستقرا) منزلا (واحسن  
مقبلا) مبيتا من منزل ابي  
سؤل واصحابه ومبيتهم (ويوم  
تشق السماء بالغمام)  
عن الغمام انزول الرب بلا  
كيف (ونزل الملائكة  
تنزيلا) الاول فالاول

اى حال كوني متصفا بالعلم الذى عندى وعبارة المازن اى على فضل وخير علمه الله عنده  
فرآنى اهلا لذلك ففضلتى بهذا المال عليكم كما فضلتى بغيره اه (قوله وكان اعلم بني اسرائيل  
بالتوراة) وقيل العلم الذى فضل به هو علم الكيمياء فان موسى كان يعلم علم الكيمياء فعلم قارون ذلك  
ذلك العلم ويوشع ثلثه وكاب ثلثه فغدهم قارون حتى اضاف علمهم الى علمه فكان ما خذ من  
الرصاص فيجعلهم فضة ومن النحاس فيجعلهم ذهباً وكان ذلك سبب كثرة أمواله وقيل كان علمه  
حسن التصرف في التجارات والزراعات وأنواع المكاسب اه رازى (قوله اولم يعلم) الهمة  
للاذكار داخل على مقدارى اعلم ما ادعاه ولم يعلم ان الله الخ فبقى نفسه من الهلاك واهلك فعل  
ماض فاعله ضمير يرجع على الله ومن هو أشد من موسى وله مفعول باهلك وهو أشد صلة له ومن  
قبله متعلق باهلك ومن القرون حال من من هو أشد مقدمة عليه اه سمع من معز يادة من أبى  
السعود (قوله اى هو عالم بذلك) اى بان الله قد اهلكهم من قبله والمقصود التحميم والتوبيخ  
والمعنى انه اذا اراد اهلاكه لم ينفعه ذلك ولا مايزيد عليه اضعافا وسبب علمه باهلاك من قبله  
انه قرأه في التوراة وسمعه من حفاظ التوراة كرخى (قوله ولا يسئل عن ذنوبهم) اى  
لا يسألهم الله عن كيفية ذنوبهم وكيف اذ اراد ان يعاقبهم اه رازى (قوله فقد خلون النار  
بلا حساب) هذا أحد قولين في المسئلة والاخر هو عليه الجمهور أنهم بحسابهم ويشدد عليهم  
كما قال تعالى فوربك انسا انهم اجمعين الآية وفي الخطيب ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون  
اختلف في معناه فقال قتادة يدخلون النار بغير سؤال ولا حساب وقال مجاهد لا تسأل  
الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم وقال الحسن لا يسئلون سؤال استعلام وانما يسئلون  
سؤال توبيخ وتقريع وقيل المراد ان الله تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به الى سؤالهم عن  
كيفية ذنوبهم وكيف اذ اراد ان يعاقبهم لان الله تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة الى السؤال فان قيل كيف الجمع  
بين هذا وبين قوله تعالى فوربك انسا انهم اجمعين عما كانوا يعملون اوجب بحمل ذلك على  
وقتين وقال أبو مسلم السؤال قد يكون لاحتسابه وقد يكون للتوبيخ والتقريع وقد يكون  
للاستعتاب قال ابن عادل واليق الوجه به هذه الآية الاستعتاب لقوله تعالى ثم لا يؤذن  
للذين كفروا ولا هم يستعتبون هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون اه (قوله فخرج  
على قومه في زينته) معطوف على قال انما ونبته على علم وما بينهما اعتراض وفي زينته متعلق  
بمخدوف حال من فاعل خرج اى خرج كائنا في زينته اى متزينسا وكان خروجه يوم السبت  
وقوله باتباعه الكثيرين كانوا أربعة آلاف على زيه وكان عن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره  
ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وقيل كان اتباعه تسعين الفا عليهم المعصفرات  
وهو اول يوم رؤى فيه المعصفرات كانت خيولهم وبغالهم متحملة بالديباج الاحمر وكانت بغلته  
شهباء اى بيضاء هاء أكثر من سوادها من ذهب وكان على سرجهما الارجوان بضم  
الهزة والجيم وهو قطيفة حمراء اه من النهر (قوله باتباعه) الباء بمعنى مع اى مع اتباعه  
(قوله على خيول الخ) متعلق بركبانا (قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا الخ) وكانوا مؤمنين  
بهمون الدنيا والمال ليتقربوا به الى الله تعالى وينفقوه في سبيل الخير فتناول له لا عينه  
حذر من الحسد وقيل كانوا كفارا اه رازى (قوله واف) اى وافرو وقوله فيها الاظهر ان  
يقولونها (قوله كلمة زجر) وهى منصوبة بمقدراى الزمكم الله ويلكم قال الزمخشرى وملك  
أصله الدعاء بالهلاك ثم يستعمل في الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرتضى اه كرخى (قوله



عما لوتى قارون في الدنيا) اي لان الثواب منافع عظيمة خالصة عن شوائب المضار دائمة  
وهذه النعم على الضد في هذه الصفات اه كرخى وهذ ايمان للفضل عليه اه (قوله ولا  
يلقاها) اي يفهمها ويوقف عليها ويوفق للعمل لها وقوله اي الجنة الخ اشار به هذا الى ان  
الضد عائد للثواب الذي هو الجنة اه (قوله على الطاعة وعن المعصية) اي وعلى الرضا  
بقضائه في كل ما قسم من الممافع والمضار والصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى  
تعديتهما بمن وعلى اذله متعلقان ما انقطع عنه وهو المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدي  
للاول بمن وللثاني بعلى وقيل عن فيه بدلية اه شهاب (قوله ففسقنا به وبادره الارض الخ)  
قال اهل العلم بالاخبار والسير كان قارون اعلم بنى اسرائيل بعدموسى وهرون واقراهم للتوراه  
واجاهم واغناهم وكان حسن الصوت فبغى وطغى واعتزل باتباعه وجعل موسى يداريه  
للقرباه التي بينهم وهو يؤذيه في كل وقت ولا يزيد الاعتوا وتجراومعاده لموسى حتى بنى دارا  
وجعل بائها من الذهب وضرب على جدرانها صفايح الذهب وكان الملا من بنى اسرائيل  
يغدون اليه ويروحون ويطعمهم الطعام ويحدثونه ويصاحكونه قال ابن عباس فلما نزلت  
الزكاة على موسى اناه قارون فصالحه عن كل الف دينار على دينار وعن كل الف درهم على  
درهم وعن كل الف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوحده شيئا كثيرا  
فلم تسمع نفسه بذلك فجمع بنى اسرائيل وقال لهم ان موسى قد امركم بكل شئ فاطعتموه وهو يريد  
ان يأخذ أموالكم قالت بنو اسرائيل انت كبيرنا فربما عشت قال امركم ان تأتونا بفلانة الزانية  
فتفعل لها جعلا على ان تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل ورفضوه  
فدعوا ففعل لها قارون ألف دينار وألف درهم وقيل جعل لها طست من ذهب وقيل قال  
لها قارون أموالك واخبطك منسأني على ان تقذف موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو اسرائيل  
فلما كان من الغد جمع قارون بنى اسرائيل ثم اتى الى موسى فقال له ان بنى اسرائيل ينتظرون  
خروجك لتأمرهم وتنههم فخرج اليهم موسى وهم في براح من الارض فقام فيهم فقال يا بنى  
اسرائيل من مرق قطعنا يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليست له امرأة جلدناه  
مائة ومن زنى وله امرأة جناه حتى يموت فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا قال  
قارون فان بنى اسرائيل يزعمون انك بغرت بفلانة الزانية قال موسى ادعوا فلما جاءت قال  
لها موسى يا فلانة انا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وسألها بالذى فلق البهر لى اسرائيل  
وانزل التوراة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت في نفسها احداث توبه افضل من  
ان اؤذى رسول الله فقالت لا والله ولكن قارون جعل لى جعلا على ان أقذفك بنفسى فخر  
موسى ساجدا يبكى ويقول اللهم ان كنت رسولك فاغضب لى فأوحى الله اليه انى امرت الارض  
ان تطيعك ففعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وسألها بالذى فلق البهر لى اسرائيل  
فرعون فن كان معه فله ثبت مكانه ومن كان معى فله منزل قال اعترلوا فلم يبق مع قارون الا  
رجلان ثم قال موسى يا أرض خذيهما فأخذتهم الارض باقدامهم ثم قال يا أرض خذيهما  
فأخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذيهما فأخذتهم الى الاوساط ثم قال يا أرض  
خذيهما فأخذتهم الى الاعناق واصحابه في كل ذلك يتضرعون الى موسى ويناشده قارون  
الله والرحم حتى قيل انه ناشده سبعين مرة وموسى في ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال  
يا أرض خذيهما فانطبقت عليهم فأوحى الله الى موسى ما أغلظ قلبك استغاث بك سبعين مرة

عما لوتى قارون في الدنيا) اي لان الثواب منافع عظيمة خالصة عن شوائب المضار دائمة  
وهذه النعم على الضد في هذه الصفات اه كرخى وهذ ايمان للفضل عليه اه (قوله ولا  
يلقاها) اي يفهمها ويوقف عليها ويوفق للعمل لها وقوله اي الجنة الخ اشار به هذا الى ان  
الضد عائد للثواب الذي هو الجنة اه (قوله على الطاعة وعن المعصية) اي وعلى الرضا  
بقضائه في كل ما قسم من الممافع والمضار والصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى  
تعديتهما بمن وعلى اذله متعلقان ما انقطع عنه وهو المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدي  
للاول بمن وللثاني بعلى وقيل عن فيه بدلية اه شهاب (قوله ففسقنا به وبادره الارض الخ)  
قال اهل العلم بالاخبار والسير كان قارون اعلم بنى اسرائيل بعدموسى وهرون واقراهم للتوراه  
واجاهم واغناهم وكان حسن الصوت فبغى وطغى واعتزل باتباعه وجعل موسى يداريه  
للقرباه التي بينهم وهو يؤذيه في كل وقت ولا يزيد الاعتوا وتجراومعاده لموسى حتى بنى دارا  
وجعل بائها من الذهب وضرب على جدرانها صفايح الذهب وكان الملا من بنى اسرائيل  
يغدون اليه ويروحون ويطعمهم الطعام ويحدثونه ويصاحكونه قال ابن عباس فلما نزلت  
الزكاة على موسى اناه قارون فصالحه عن كل الف دينار على دينار وعن كل الف درهم على  
درهم وعن كل الف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوحده شيئا كثيرا  
فلم تسمع نفسه بذلك فجمع بنى اسرائيل وقال لهم ان موسى قد امركم بكل شئ فاطعتموه وهو يريد  
ان يأخذ أموالكم قالت بنو اسرائيل انت كبيرنا فربما عشت قال امركم ان تأتونا بفلانة الزانية  
فتفعل لها جعلا على ان تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل ورفضوه  
فدعوا ففعل لها قارون ألف دينار وألف درهم وقيل جعل لها طست من ذهب وقيل قال  
لها قارون أموالك واخبطك منسأني على ان تقذف موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو اسرائيل  
فلما كان من الغد جمع قارون بنى اسرائيل ثم اتى الى موسى فقال له ان بنى اسرائيل ينتظرون  
خروجك لتأمرهم وتنههم فخرج اليهم موسى وهم في براح من الارض فقام فيهم فقال يا بنى  
اسرائيل من مرق قطعنا يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليست له امرأة جلدناه  
مائة ومن زنى وله امرأة جناه حتى يموت فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا قال  
قارون فان بنى اسرائيل يزعمون انك بغرت بفلانة الزانية قال موسى ادعوا فلما جاءت قال  
لها موسى يا فلانة انا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وسألها بالذى فلق البهر لى اسرائيل  
وانزل التوراة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت في نفسها احداث توبه افضل من  
ان اؤذى رسول الله فقالت لا والله ولكن قارون جعل لى جعلا على ان أقذفك بنفسى فخر  
موسى ساجدا يبكى ويقول اللهم ان كنت رسولك فاغضب لى فأوحى الله اليه انى امرت الارض  
ان تطيعك ففعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وسألها بالذى فلق البهر لى اسرائيل  
فرعون فن كان معه فله ثبت مكانه ومن كان معى فله منزل قال اعترلوا فلم يبق مع قارون الا  
رجلان ثم قال موسى يا أرض خذيهما فأخذتهم الارض باقدامهم ثم قال يا أرض خذيهما  
فأخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذيهما فأخذتهم الى الاوساط ثم قال يا أرض  
خذيهما فأخذتهم الى الاعناق واصحابه في كل ذلك يتضرعون الى موسى ويناشده قارون  
الله والرحم حتى قيل انه ناشده سبعين مرة وموسى في ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال  
يا أرض خذيهما فانطبقت عليهم فأوحى الله الى موسى ما أغلظ قلبك استغاث بك سبعين مرة



فما كان له من فئة ينصرونه  
من دون الله) أى غيره بأن  
يعنوا عنه الهلاك وما كان  
من المنتصرين) منه (واصبح  
الذين تمنوا مكانه بالامس)  
أى من قريب (يقولون  
وكان الله يبسط) يوسع  
(الرزق لمن يشاء من عباده  
و يقدر) يضيق على من  
يشاء

وقال الذين كفروا (أبوجهل  
واصحابه (لولا) دلا) نزل عليه  
القرآن جملة واحدة) كما  
أنزلت التوراة على موسى  
والإنجيل على عيسى والزبور  
على داود (كذلك)  
يقول أنزلنا إليك جبريل  
يا لقرآن متفرقا (لنثبت به  
قؤادك) لنطيب به نفسك  
ونحفظه قلبك (ورتلناه ترتيلا)  
بيناه تبارنا بالامروالهمى  
ويقال أنزلنا جبريل به متفرقا  
آية بعد آية (ولا يأتونك)  
يا محمد (بمئل) بصفة وجهة  
وبيان (الاجتماع بالحق)  
بصفة وبان وجهة فيها تفض  
مجتهم (واحسن تفسيراً)  
تبياناً ووجه من مجتهم (الذين  
يحشرون) يحجرون (على  
وجوههم) يوم القيمة (الى  
جهنم) يعنى أبوجهل وأصحابه  
(أولئك شر مكاناً) منزلاً فى  
الآخرة وعمل فى الدنيا  
(أواضل سبيلاً) عن الحق  
والهدى (ولقد آتينا) أعطينا

فلم تنفقه أما وعزنى وجلالى لو استغاثت بى لاغنته وفى بعض الآثار لا تجعل الأرض بعدك طوعاً  
لا حذراً قال قتادة خسف به فهو يتجلى فى الأرض كل يوم قامه رجل لا يبلغ قعرها إلى يوم القيامة  
وفى الخبر إذا وصل قارون إلى قرار الأرض السابعة نفخ اسرافيل فى الصور وأصابت بنو  
إسرائيل يتحدثون فيما بينهم أن موسى انقاد على قارون ليستبد بداره وكنوزه وأمواله فدعا  
الله موسى حتى خسف بداره وكنوزه وأمواله الأرض فذلك قوله تعالى خسفناه وداره  
الأرض الخ أنما زنا مع زيادة من القرطبي وروى عن الحرف بن اسحق من حديث ابن عباس  
وأبى هريرة بسند ضعيف جداً عن النبي صلى الله عليه وسلم من لبس ثوباً جديداً فاحتال فيه  
خسف به من شفهيرجهنم فهو يتجلى فى الأرض لا يبلغ قعرها لأن قارون لبس جبلة فاحتال فيها  
خسف الله به الأرض وقد ذكر فى فتح البارى نكتة لطيفة وهى أن مقتضى هذا الحديث أن  
الأرض لا تأكل جسده فممكن أن يلغز ويقال لما كافر لا يبلى جسده بعد الموت وهو قارون اه  
ابن لقيمة وفى القاموس التجلى السوخ فى الأرض والتحرك والتضعضع والجلجلة التحريك اه  
(قوله من فئة) يجوز أن يكون اسم كان أن كانت ناقصة وله الخبر أو ينصرونه وان يكون فاعلاً  
ان كانت تامة وينصرونه صفة لفئة فيحكم على موضعهما بالجر لفظاً وبالرفع معنى لأن من مزيدة  
فيها اه سمين (قوله من دون الله) حال من فئة (قوله من المنتصرين) أى الممتنعين بأنفسهم  
وقوله منه أى العذاب (قوله واصبح) أى صار الذين تمنوا مكانه أى منزلته ورتبته من الدنيا وقوله  
بالامس ظرف لتمكنوا ولم يرد بالامس خصوص اليوم الذى قبل يومه بل الوقت القريب كما أشار  
له الشارح بقوله أى من قريب اه قارى والكلام على حذف مضاف أى مثل مكانه (قوله  
ويكان الله) وويكانه فيه مذاهب أحدها أن وى كلمة برأسها وهى اسم فعل معناها أعجب أى  
أنا والله كاف للتعليل وان وما فى حيزها مجرورة بها أى أعجب لأن الله يبسط الرزق الخ وقياس هذا  
القول ان يوقف على وى وحدها وقد فعل ذلك الكسائى الثانى قال بعضهم كان هنالك تشبه  
الأنه ذهب منها معناه وصارت للخبر والبقين وهذا أيضاً يناسبه الوقف على وى الثالث أن  
وبك كلمة برأسها والكاف حرف خطاب وأن مع مولة لمخذوف أى اعلم أن الله يبسط الخ قاله  
الأخفش وهذا يناسب الوقف على وبك وقد فعله أبو عمرو الرابع أن أصلها وبك فحذفت اللام  
وهذا يناسب الوقف على الكاف أيضاً كما فعل أبو عمرو الخامس أن وبك أن كلها كلمة مستقلة  
بسيطة ومعناها ألم تر ورباً نقل ذلك عن ابن عباس ونقل القراء والكسائى أنها بمعنى أم ترى  
الى صنع الله وحكى ابن قتيبة أنها بمعنى رحمة لك فى لغة حمير ولم يرسم فى القرآن الاو وبك أن  
ووبك أنه متصلة فى الموضعين فعامة القراء اتبعوا الرسم والكسائى وقف على وى وأبو عمرو  
على وبك اه سمين وفى الخطيب ووى اسم فعل بمعنى أعجب أى أنا والله كاف بمعنى اللام وهذه  
الكلمة والى بعد هامة متصلة بأجاء المصاحف واحتلف القراء فى الوقف فالكسائى وقف على  
الباء قبل الكاف ووقف أبو عمرو على الكاف ووقف الباقر على النون وعلى الهاء وحزرة  
يسهل الهمزة فى الوقف على أصله وأما الوصل فلا خلاف فيه بينهم اه وعبرة حوز الالمانى مع  
شرحها لابن القاسم وقف وبك أنه وبك أن برسمه وبالباء وقف رفقا وبالكاف حملاً  
أمر بالوقف لجميع على النون فى وبك أن وعلى الهاء فى وبك أنه برسمه لأنه كذلك رسم على ما لفظ  
به ثم أخرج الكسائى وأبو عمرو وقال وبالباء وقف رفقا أمر بالوقف على الباء للمشار إليه بالراء فى  
قوله رفقا وهو الكسائى ثم قال وبالكاف حملاً ليعنى أن المشار إليه بالهاء فى قوله حملاً وهو أبو



ووي اسم فعل بمعنى اذهب  
 أي انا والكاف بمعنى اللام  
 (لولا أن من الله علينا  
 لنسف بنا) بالبناء للفاعل  
 والمفعول (ويكأنه لا يفلح  
 الكافرون) لنعم الله  
 كفارون (تلك الدار الآخرة)  
 أي الجنة (نحملها للذين  
 لا يريدون علوا في الأرض)  
 بالبناء (ولافسادا) بعمل  
 المعاصي (والعاقبة) المحمودة  
 (للتقين) عقاب الله بعمل  
 الطاعات (من جاء بالحسنة  
 فله خير منها) ثواب يسعها  
 وهو عشر أمثالها (ومن جاء  
 بالسيئة فلا يجزي الذين علموا  
 السيئات إلا جزاء) ما كانوا  
 يعملون (أي مثله) (ان  
 الذي فرض عليك القرآن)  
 أنزله (رادك إلى معاد) إلى  
 مكة وكان قد اشتاقها (قل  
 رب أهدني إلى صراطك المستقيم  
 ومن هو في ضلال مبين) نزل  
 جواب القول كفار مكة أنه انك  
 في ضلال أي فهو الجائي  
 بالهدى وهم في الضلال

~~موصى الكتاب~~  
 (موصى الكتاب) يعني  
 التوراة (وجعلناهم آخاء  
 هرون وزرا) معينا (فقلنا  
 اذهبوا إلى القوم الذين كذبوا  
 بآياتنا) التسع يعني فرعون  
 وقومه القبط فلم يؤمنوا  
 (فدمرناهم تدميرا)  
 أهلكناهم أهلا كالبقرق  
 (وقوم نوح) أهلكنا (لما  
 كذبوا الرسل) يعني نوحا

عمر ووقف على الكاف ومعنى حلالا أبيع بغيره ويكأنه يبتدئ أن  
 الله أنه وان الكسائي يقف ويؤيد بالكتابة بالكتابة (قوله اسم فعل بمعنى اذهب) فان  
 القوم الذين شاهدوا قارون في زينة لما شاهدوا ما نزل به من الخسف تنبهوا لخطيئتهم في تنبيههم مثل  
 ما أوفى قارون حيث علموا أن بسط الرزق لا يكون لكرامة الرجل على الله ولا تضيقه له وأنه  
 فتعجبوا من أنفسهم كيف وقعوا في مثل هذا الخطيئة ابتداء يقولون كأن الله بسط الرزق الخ  
 والمعنى ليس الأمر كما زعمنا من أن البسط ينفي عن الكرامة والقصد يتي عن الله وان بل كل  
 منهم ما مقتضى مشيئته وكذا الكلام في قوله ويكأنه لا يفلح الكافرون تعجبوا من أنفسهم مثل  
 حال قارون ثم قالوا أما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح اه زاده (قوله لولا أن من  
 الله علينا) أي بعدم إعطائنا ما تمنينا اه يضاوي وفي القرطبي لولا أن من الله علينا بالآية  
 والرحمة وعصمنا من مثل ما كان عليه قارون من البطور والغبى لنسف بنا اه وقرأ الأعمش  
 لولا من الله بحذف أن وهي مرادة لأن لولا هذه لا يليها إلا المبتدأ وعنه أيضا لولا من الله برفع  
 النون ويجوز الجلالة وهي واضحة اه هين (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) وعلى القراءة الثانية  
 نائب الفاعل الجار والمجرور اه (قوله ويكأنه الخ) هذا تأكيدي لما قبله (قوله تلك الدار الآخرة)  
 تلك مبتدأ والدار الآخرة صفة ونحوها خبر اه (قوله للذين لا يريدون علوا) عبر بالارادة لأنها  
 أبلغ في النفي اه شيخنا (قوله بعمل المعاصي) كالاقتل والزنا والسرقة وشرب الخمر اه شيخنا  
 (قوله بعمل الطاعات) أي من الاتيان بالمأمورات واجتناب المنهيات اه (قوله من جاء  
 بالحسنة) أي جاء يوم القيامة متصافيا بان كان من المؤمنين اه ووجه المناسبة بين هذه  
 الآية وما قبلها أنه لما حكم بأن العاقبة للمتقين كذلك بوعده المحسنين ووعيد المسيئين ثم وعده  
 بالعاقبة الحسنى في الدارين وقوله فلا يجزي الذين الخ فيه إقامة الظاهر مقام المضمرة تشبيها  
 عليهم والاصل فلا يجزون كما أشار له البيضاوي والحسنة ما يحمد فاعلمها شرعا وهبت حسنة  
 لحسن وجه صاحبها عند رؤيته في القيامة والمراد الحسنة المقولة الأصلية المعهولة للعبد أو ما في  
 حكمها كما لو تصدق عنه غيره لا المأخوذة في نظير ظلامتهم كما لو ضرب زيد عراضرية وكان  
 زيد حسنة موجدودة فيؤخذ منها ويعطى لعمر وفهذه الحسنة لا تنسب لعمر ولا حقيقة ولا  
 حكما أي لا تنسب لغيره فلا تضاعف له وذلك لأن فاعلها حقيقة هو زيد وسببها ضربه لعمر و  
 فعمرو لم يتسبب فيه بفعله ونحوه بالمعمولة ما لو هم بحسنة فلم يعملها المانع فأنها تكتب له واحدة  
 ويجازى عليه من غير تضعيف والتضعيف خاص بهذه الأمة وأما غير هذه الأمة من بقية الأمم  
 فلا تضعف لهم والاصواب دخول المضاعفة حسنة العصاة ان كانت على وجه يتناولها  
 القبول بأن يعملها على وجه لا ينافي ولا ينافي ولا ينافي عدم دخولها في أعمال الكفار لأنه لا يجتمع  
 مع الكفر طاعة مقبولة ان لم يسلم والافتككون كالمقبولة في الاسلام ولا تضاعف الحسنة  
 الحاصلة للتضعيف وأما السيئة فهي ما يذم فاعلمها شرعا صغيرة كانت أو كبيرة وهبت سيئة لأن  
 فاعلمها يساء بها عند الجاهل أو عليها اه من شرح الجوهر (قوله أي مثله) حذف المثل وأقيم  
 مقامه ما كانوا يعملون مبالغة في المماثلة قال الزمخشري إنما كرر ذكر السيئات لأن في اسناد  
 عمل السيئة اليهم مكررا أفضل تهجين لحاله م وزيادة تبقيض للسيئة إلى قلوب السامعين وهذا  
 من فضله العظيم أنه لا يجزي السيئة إلا بثلها ويجزي الحسنة بعشر أمثالها اه كرخي (قوله  
 أنزله) عبارة البيضاوي أي أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه اه (قوله إلى مكة) أي



وأعلم بعني عالم (وما كنت  
ترجوا أن يلقى اليك  
الكتاب) القرآن (إلا)  
لكن ألقى اليك (رحمتي  
ربك فلا تكون ظهيرا)  
معبدا (للكافرين) على  
دينهم الذي دعوك اليه (ولا  
يصدك) أصله يصدوك  
حذفت فون الرفع للجازم  
والواو الفاعل لانتقامهم  
النون الساكنة (عن آيات  
الله بعد أنزلت اليك) أي  
لا ترجع اليهم في ذلك  
(وادع) الناس (إلى ربك)  
بتوحيده وعبادته (ولا  
تكون من المشركين)  
باعانهم ولم يؤثر الجازم في  
الفعل لبنائه (ولا تدع)  
تعبد (مع الله الها آخره)  
إلا - وكل شيء هالك إلا  
وجهه (الآيات) (له الحكم)  
القضاء النافذ (واليه  
ترجعون) بالنشور ومن  
قبوركم

وجهة الرسل (أغرقناهم)  
بالطوفان (وجعلناهم  
لناس آية) عبرة لكلا  
بقصدوا بهم (وأعتدنا  
للفالسين) للمشركين مشركي  
مكة (عذابا أليما) وجميعا في  
النار (وعادا) أهل كنانة قوم  
هود (وثمود) قوم صالح  
(وأصحاب الرس) قوم  
شعب (وقروناسين) ذلك  
كثيرا (لم نسمهم أهل كنانة)

كما رواه البخاري عن ابن عباس فماد المرسل بلده لانه ينصرف منها فيعود اليها فانه صلى الله  
عليه وسلم خرج من القار ليل وسار في غير الطريق مخافة لطلب فلما رجع إلى الطريق ونزل  
بالخفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق إلى مكة اشتاق اليها واذكر مولده ومولده آية فنزل عليه  
جبريل وقال له أنت شاق إلى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل إن الله تعالى يقول  
إن الذي فرض عليك القرآن لراذك إلى معادي يعني إلى مكة فظاهر عليهم وقتنا أقرب التماس  
لأن الظاهر من المعاد الذي هو اسم مكان أنه الذي كان فيه وفارقه وحصل الود اليه وذلك  
لا يليق إلا بمكة فنزلت هذه الآية بالخفة فليست حكمة ولا مدنية أه زاده (قوله وأعلم بعني  
عالم) اغماحتج إلى تأويله باسم الفاعل ليصح نصبه للمفعول به أه شيخنا (قوله وما كنت ترجوا  
الح) أي وما كنت قبل مجيء الرسالة اليك ترجو وتؤمل انزال القرآن عليك فانزاله عليك ليس  
عن معاد ولا عن تطالب سابق منك وفي القرطبي أي ما علمت أن نرسلك إلى الخلق ونزل عليك  
القرآن أه وقوله أن يلقى أي يوحى اليك الكتاب وهذا تذكري له صلى الله عليه وسلم بالهم ثم  
أمره الله بخمسة أشياء فقال فلا تكون ظهيرا الخ أه شيخنا (قوله ولا يصدك) لانه آية ويصدق  
فعل مضارع مجزوم بالانهاية وعلامة جزمه حذف النون والواو فاعل والكاف مفعول به  
والنون المذكورة فون التوكيد وقوله عن آيات الله أي عن تبليغ أو قراءة آيات الله أه شيخنا  
(قوله حذفت فون الرفع للجازم) أي وهو لا انهاية أي وحذفت الواو لان النون لما حذفت  
التقى ساكنان الواو والنون المدغمه حذفت الواو لا اعتلاها ووجود دليل على ما هو والضم  
وقوله أصله أي قبل دخول الجازم موافق لما في بعض كتب ابن هشام وتعقب بأنه اغما يأتى على  
نذور وهو تأكيد العمل الخالي عن الطلب وما الحق به فعل به كما فعل في لقول ما يحبس أه  
كرخي (قوله بعد أنزلت اليك) اذ يعني وقت أي بعد وقت انزالها عليك ويصح أن تكون  
معنى أن المصدرية كما قدم عن أبي السموذ في سورة آل عمران (قرله أي لا ترجع اليهم) أي  
لا تلتفت إلى هؤلاء ولا تترك إلى أقوالهم فيصمدوك عن اتباع آيات الله وقوله في ذلك أي في  
صدم لك أه شيخنا (قوله بتوحيده) أي إلى توحيده فالباء بمعنى إلى وهو بدل من إلى ربك أه  
شيخنا (قوله ولا تكون من المشركين) الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره أه شيخنا  
(قوله ولم يؤثر الجازم) أي لم يؤثر لفظا أو كان مؤثرا محلا أه شيخنا (قوله ولا تدع مع الله الخ)  
خطاب له والمراد غيره أيضا على حدائش أشركت الآية أه (قوله كل شيء هالك) أي في حد  
ذاته لان وجوده ليس ذاتيا بل لاستناده إلى واجب الوجود فهو بالقوة وبالذات معدوم حالا  
والمراد بالمعدوم ما ليس له وجود ذاتي لان وجوده كالأجود وأما حمل هالك على المستقبل  
فكلام ظاهري أه شهاب (قوله الآيات) أشار به إلى أن الوجه بعينه عن الذات وقضية  
الاستثناء اطلاق الشيء على الله تعالى وهو الصحيح لان المستثنى داخل في المستثنى منه واغما جاء  
على عادة العرب في التعميم ير بالاشرف عن الجملة ومن لم يطلق عليه جهله متصلا أيضا وجعل  
الوجه ماعمل لاجله هاتفتان ثوابه باقي أه كرخي والمستثنى من الهلاك والقضاء ثمانية أشياء  
نظمها السبوطي في قوله

ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقيون في حيز المدم  
هي العرش والكرسي ونار وجنة \* وهيب وأرواح كذا اللوح والقلم أه شيخنا  
(قوله واليه) أي إلى جزائه ترجعون أه وعبارة الخطيب واليه وحده ترجعون أي في جميع



هـ (سورة المائدة) مكية هـ

وهي تسع وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم الم)  
الله أعلم بمراده (أحسب  
الناس أن يتركوا أن يقولوا)  
أي بقولهم (أمنوا وهم  
لا يفتنون) يخترعون عباد  
يتبين به حقيقة إيمانهم نزل  
في جماعة آمنوا فآذاهم  
المشركون (ولقد فتنا الذين  
من قبلهم فليعلم الله الذين  
صدقوا) في إيمانهم

هـ (سورة المائدة) مكية هـ

(وكلا ضرب بسالة الامثال)  
منها لكل قرن عذاب  
القرن الذين قبلهم فلم  
يؤمنوا (وكلا تبتنا تبيرا)  
اهلك ادم اهلا كما بعهم  
على اثر بعض (واقداؤنا)  
مضوا كفار مكة (على  
القرية) قريبات لوط (التي  
امطرت مطرا سوء) به في  
الحجارة (أفلم يكونوا يرونها)  
ما فعل بها وبأهلها فلا  
يكذبونك بما تقول لهم (بل  
كانوا لا يرجون نشورا)  
لا يخافون البعث بعد الموت  
(واذا رأوك) كفار مكة  
(ان يقتلوك) (الاهزوا)  
ما يقولون لك الاستمراء  
ومخبرية يقولون (أهذا  
الذي بعث الله رسولا) البنا  
(ان كاد) قد كاد (ليضلنا)  
ليصرفنا (عن آلهتنا) عن  
عبادة آلهتنا لولا ان صبرنا  
عليها) ثبنا على عبادتها

أحوالكم في الدنيا والنشور من القبور للجزء في الآخرة فيجزكم بأعمالكم انتهت

هـ (سورة المائدة) مكية هـ

(قوله مكية) أي مكها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ومدينة كلها في أحد قول ابن عباس وقتادة والقول الآخر ما هو وقول يحيى بن سلام لأنها مكية الا عشر آيات من أولها فانها نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة وقال علي رضي الله عنه نزلت بمكة والمدينة اه قرطبي (قوله أحسب الناس الخ) الاستفهام للتقرير أو للتوبيخ فلا يقتضي جوابا لأنه في معنى كيف وقع معهم حسبان ذلك اه كرخي (قوله أن يقولوا آمنا) هو على تقدير الباء في محل نصب على الحال من الواو في يتركوا كما تقول ركب زيد بشابه وقيل هو على تقدير لام التعديل أي أحسبوا تركهم غير مفتونين لأجل قولهم آمنا فترك أول مفعولي حسب وغير مفتونين من تمام المفعول الأول وقولهم آمنا هو المفعول الثاني كقولك حسبت ضربه للنادب وهذا الأعراب يقتضي أن العلة نصب الانكار وليس كذلك فالوجه أن يجعل قوله أن يتركوا سادا مسددا مفعولي حسب عند الجمهور في هذا وفي قوله أن يسبقونا ويجعل قوله أن يقولوا علة للحسبان ويكون معنى الآية أحسب الذين نطقوا بكلمة الشهادة أنهم يتركوا غير مفتونين لأجل معتقون لتمييز الرامح في الدين من غيره اه من الأيضاي وزكريا عليه مع تصرف في اللفظ (قوله بما يتبين به حقيقة إيمانهم) أي من مشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف التكليف وأنواع المصائب في النفس والأموال لتمييز المخلص من المنافق والثابت في الدين من المضطرب فيه وليتألوا بالصبر عليهم ساعوا إلى الدرجات فان مجرد الإيمان وان كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من الخلود في العذاب اه بيشاوي (قوله نزل في جماعة) كعمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وسلمان بن هشام وكانوا يذوقون عكة فكانت صدورهم تضيق لذلك اه رازي (قوله ولقد فتنا الذين من قبلهم) متصل بقوله أحسب الناس أو بقوله وهم لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قد عده جارية في الأمم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافه اه بيشاوي وقوله متصل بقوله أحسب الناس أي بآب يكون حالا من فاعله إيمان علة انكار الحسبان والمعنى أحسبوا ذلك وقد علموا أنه خلاف سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا والمقصود التنبيه على خطئهم في هذا الحسبان وقوله أو بقوله وهم لا يفتنون بان يكون حالا من فاعله إيمان أنه لا وجه لخصيصهم أنفسهم بعدم الافتتان والمعنى أحسبوا أن لا يكونوا كغيرهم ولا يسلك بهم مسلك الأمم السابقة فيكون داخل في حيز متعلق الحسبان المنكر تخطئة لهم اه زاده وفي القرطبي ولقد فتنا الذين من قبلهم أي ابتلينا بالماضي كالخليل النبي في النار وكقوم نشرأبا المناسير في دين الله فلم يرجعوا عنه روى الصاري عن خباب ابن الارت قال شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بدة له في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصرنا لا تدعونا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحضره في الأرض فيجعل فيها فيؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يصرفه ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه وليكنكم كنتم تستجلبون اه (قوله فليعلم الله الذين صدقوا) بصيغة الفعل في هذا وقوله وليعلم الكاذبين بلفظ اسم الفاعل وفيه نكتة وهي أن اسم الفاعل يدل على ثبوت المصدق في الفاعل ورسوخه فيه والفعل الماضي لا يدل عليه لأن وقت نزول



علم مشاهدة (والمعلمون  
الكاذبين) فيه (أم حسب  
الذين يعملون السيئات)  
الشرك والمعاصي (أن  
يسبقونا) يفوتونا فلا ننقم  
منهم (سأ) بنس (ما) الذي  
(يحكمونه) حكمهم هذا  
(من كان يرحوا) يخاف  
(لقاء الله فإن أجل الله) به  
(لا) فليستعدله (وهو  
المعصم) لا أقوال المباد  
(العلم) بأفعالهم (ومن جاهد)  
جهاد حرب أو نفس (فأعلا  
يجاهد نفسه) فان منقمة  
جهاده له لا لله (ان الله لفي  
عن العالمين) الانس والجن  
والملائكة وعن عبادهم  
(والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لنكفرن عنهم  
سيئاتهم) بعمل الصالحات  
(ولنجزيهم

**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**  
(وسوف يعلمون) وهذا وعيد  
من الله لهم (حين يرون  
العذاب من أجل سيئلا)  
ديننا أو حجة (أرايت) يا محمد  
(من اتخذ الله هواه) من  
عباد الله بهوى نفسه يعنى  
النظر وأصحابه (أفأنت)  
يا محمد (تكون عليه وكيل)  
حفظا من الخروج الى هذا  
الفساد نسختها آية الجهاد  
ويقال كفيلا بالعذاب (أم  
تخسب) يا محمد (ان أكثرهم  
يسمعون) الحق (أو يعقلون)  
الحق اذا استمعوا الى كلامك

الآية كانت الحكاية عن قوم قر بين العهد بالاسلام وعن قوم مستقرين على الكفر فغير في حق  
الاولين بلفظ الفاعل وفي حق الآخرين بالصيغة الدالة على الثبات اه زاده (قوله علم  
مشاهدة) أى ظهور وهذا جواب ما يقال ظاهر الآية يدل على تجديد علم الله مع ان الله تعالى  
عالم بهم قبل الاختبار وحاصل الجواب ان معنى الآية فليظهرن الله الصادقين من الكاذبين  
حتى يوجد معلومهم وقد تقدم التنبيه على مثل هذا كثيرا اه كرخي (قوله أم حسب الذين  
الخ) أم منقطعة فتدربيل وهمزة الاستفهام اه سمين وبلى التي في ضمنها لا ضربا للافتقالي  
من قصة الى قصة والهمزة التي في ضمنها للاستفهام التوبيخي فالكلام انتقال من توبيخ الى  
توبيخ فاله توبيخ الاول على حسابهم بلوغ الدرجات من غير مشاق بل بمجرد الايمان فانتقل منه  
الى توبيخ أشد وهو حسابهم ان يفوتوا عذاب الله ويغفروا منه (قوله يحكمونه حكمهم هذا)  
جعل ماموصولة ويحكمون صلة والما اند محذوف كقادره والجملة فاعل ساء والمخصوص بالذم  
محذوف أى حكمهم ويجوز ان تكون ما تعبيرا ويحكمون مفعلة والفاعل مضمير بفسره ما  
والمخصوص أيضا محذوف ويجوز ان تكون ما مصدرية وهو قول ابن كيسان فعلى هذا يكون  
التميز محذوف والمصدر المأثور لمخصوص بالذم أى ساء حكما حكمهم وحيى يحكمون دون  
حكموا اما للتنبيه على ان هذا دينهم واما لوقوعه موقع الماضى لاجل الفاصلة اه كرخي  
(قوله من كان يرجو لقاء الله) أى يؤمل ثوابه أو يخاف حسابه أو يطمع فى ثوابه وقوله يخاف  
لقاء الله أى للبعث والجزاء والحساب وجواب الشرط محذوف قدره الشارح بقوله فليستعدله  
وليس جواب الشرط قوله فان أجل الله لا ت لانه لا يصح ان يكون هو الجواب تأمل وفي  
السمين قوله من كان يرجو لقاء الله من يجوز ان تكون شرطية وان تكون موصولة واللقاء  
لشبهها بالشرطية والظاهر ان هذا ليس بجواب لان أجل الله آت لا محالة من غير تقييد بشرط  
لانه لو كان جواب الشرط لزم ان من لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتيا له لان المعلق على  
شرط ينعدم بانعدام الشرط بل الجواب محذوف أى فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه  
احدا كما قد صرح به اه (قوله فان أجل الله به) أى له وعبارة البينى أى فان أجل الله أى فان  
الوقت المضروب للقاء لا ت لجاء واذا كان وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كائنا لا محالة فليبادر  
ما يحقق اماله ويصدق رجاءه او ما يستوجب به القربة والرضا اه (قوله العلم بأفعالهم)  
أى وعقائدهم ونفاقهم اه قارى (قوله ومن جاهد الخ) لما بين الله تعالى ان التكليف  
والامتحان حسن واقع بين ان نفعه يعود الى المكلف والمحصر المذكور فى الآية اضافى معناه  
ان جهاده لا يصل منه الى الله نفع فلا يردان يقال كيف يستقيم الحصر المذكور مع ان جهاد  
الشخص قد ينفع به غيره كما ينفع الاباء بصلاح الاولاد وينفع من سن سنة حسنة بفعل من  
استن بها ثم انه تعالى لما بين اجمال الان من عمل صالحا فاعلم ان نفسه فصل ذلك النفع بعض  
تفصيل فقال والذين آمنوا الخ اه زاده وفي الخازن الجهاد والصبر على الشدة وقد يكون فى  
الحرب وقد يكون فى مخالفة النفس اه (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات) يجوز ان يكون  
مرفوعا بالابتداء والخبر جملة القسم المحذوفة وجوابها الى والله لنكفرن ويجوز ان يكون منصوبا  
بفعل مضمير على الاشتغال أى وتخلص الذين آمنوا من سيئاتهم اه سمين فان قلت هذا يستدعى  
وجود السيئات حتى تكفر والذين آمنوا وعملوا الصالحات بأمرهم امن ان تكون لهم سيئة  
فالجواب انه ما من مكاف الا وله سيئة اما تفسير الانبياء فظاهر واما الا بنساء فلا تترك



الافضل منهم كالسبعة من غيرهم ولهذا قال تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم اه كرخي (قوله احسن الذي كانوا يعملون) قبل هو على حذف مضاف اي ثوابه احسن والمراد باحسن هنا مجرد الوصف قبل الا لا يلزم ان جزاهم بالحسن مسكوت عنه وهذا ليس بشئ لانه من باب الاول فانها اذا جزاهم بالاحسن جزاهم بما دونه فهو من التنبيه على الادنى بالا على اه عهين (قوله الباء) بدل من المضاف (قوله ووصينا الانسان الخ) نزلت في سعد بن ابي وقاص وهو من السابقين الى الاسلام وفي امه حنة حين اسلمت امه ان لا تطعم ولا تشرب ولا تستظل بسقف حتى تموت او يكفر سعد بمحمد واني سعد بن ابي سمع لها وصبرت نفسها ثلاثة ايام لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل حتى غشي عليه فأتى سعد للنبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما كان من أمرها فأمره الله وان جاءه ذلك الآية اه من التبرؤ فلم يطعمها سعد وقال لها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد عليه السلام فان شئت فكلى وان شئت فلا تأكلى فلما رأت ذلك اكلت اه قرطبي (قوله اي ايضا اذ احسن) اشار به الى ان حسنا منصوب على انه نعت لمصدر وصينا مع حذف مضاف كقوله وقولوا للناس حسنا قال الكواشي او هو في نفسه حسن اي على المبالغة وأجاز ابن عطية ان يفتصب على المفعول به قال وفي ذلك تجوز والاصل ووصينا الانسان بالحسن في فعله مع والديه اه كرخي (قوله بان يبرهما) اي يحسن اليهما بكل ما يمكنه من وجوه الاحسان فيشمل ذلك اعطاء المال والخدمة وابن القول وعدم المخالفة له ما وغير ذلك وفي المصدر باح وبررت والذي من باب علم ابره برا وبرورا حسنت الطاعة اليه ورفقت به وتحريت محابه وتوقيت مكارهه اه (قوله واب جاءه ذلك لتشرك بي) وفي لقمان على ان تشرك بي لان ما في هذه السورة وافق ما قبله لفظا وهو قوله ومن جاءه فاعيا مجاهد لنفسه وفي لقمان فحول على المعنى لان التقدير وان سلك على ان تشرك بي اه كرماني (قوله موافقة للواقع) على المحذوف تقديره وذكر هذا القيد موافقة للواقع وقوله فلا مفهوم له بيان ذلك انه ليس ثم له لك به علم والله لا علم لك به بل الاله واحد وهذا وما في لقمان والاحقاف نزل في سعد ابن ابي وقاص اه كرخي (قوله الى مرجعكم) فيه بشارة للمؤمنين ونذارة للكافرين اه (قوله بما كنتم تعملون) اي بصالح اعمالكم وسيثها فاجازيكم عليها اه خازن (قوله والذي آمنوا) يجوز فيه الرفع على الابتداء والنصب على الاشتغال اه عهين (قوله بان تحشرهم معهم) اشار به الى ان معنى ادخالهم فيهم كونهم معدودين من جنسهم لا تصافهم بصفاتهم اه شهاب (قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ) لما بين المؤمنين والكافرين فيما تقدم في قوله فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وبين الكفار بقوله أم حسب الذين يعملون السيئات ويبن المؤمنين بقوله والذي آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم الخ بين حال المنافقين بقوله ومن الناس الخ وعبارة النهر نزلت في المنافقين ولما ذكر تعالى ما أعده للمؤمنين ذكر حال المنافقين ناس آمنوا بالاسلام فاذا آذاهم الكفار جعلوا ذلك الذي صاروا لهم عن الايمان كما ان عذاب الله صار للمؤمنين عن الكفر انتهت (قوله فاذا أودى في الله) أي عذبوا تعذيبا لم يصبروا عليه وتركوا الدين الحق وكان يمكنهم ان يصبروا على الانى الى حسد الاكرام وتذكور قلوبهم مطمئنة بالايمان فعمل المنافقون فتنة الناس صارفة عن الايمان كما ان عذاب الله صار للمؤمنين عن الكفر فعذاب الناس له دافع وعذاب الله ماله من دافع وايضا عذاب الناس يترتب عليه ثواب عظيم وعذاب الله بعده عذاب اليم والمشقة اذا كانت

احسن) بمعنى حسن ونصيبه بنزع الخافض الباطن الذي كانوا يعملون) وهو الصالحات (ووصينا الانسان هو الله احسنا) اي ايضا اذ احسن بان يبرهما (وان جاءه ذلك لتشرك بي ما ليس لك به) باثرا كه (علم) موافقة للواقع فلا مفهوم له (فلا تطعهما) في الاشراك (الى مرجعكم فاجزيكم بما كنتم تعملون) فاجازيكم به (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الجنة) (الصالحين) الانبياء والاولياء بان تحشرهم معهم (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله حمل فتنة الناس) اي اذا هم له

انهم) ما هم بفهم الحق (الا كالا نعمام) كالبهاثم لا تقبل الا الاكل والشرب فهم كذلك في استماع الحق (بل هم أضل سبيلا) عن الحق والدين لانه ليس على البهاثم السبيل والحق (الم تنظر الى صنع ربك) (كيف مد الظل) كيف بسط الظل بعد طلوع الشمس والتبرؤ وقبل طلوع الشمس من المشرق الى المغرب (ولو شاء لجعلنا له ساكنا) لفرقه دائما يعني الظل لا تنس منه (ثم جعلنا الشمس عليه) على الظل (دليلا) حشما



(كذاب الله) في الخوف

منه فيطيعهم فينفاق (ولئن)  
 لام قسم (جاء نصر) لاؤمنين  
 (من دبت) فضموا (ليقولن)  
 حنف منهمون الرفع لتوالي  
 النونات والواو ضمير الجمع  
 لا لتقلع الساكنين (انا كنا  
 معكم) في الاعيان فأشركونا  
 في الضميمة قال الله تعالى  
 (أوليس لله يعلم) أي بعالم  
 (عما في صدور العالمين)  
 فلوهم من الاعيان والنفاق  
 لي (وليعلم الله الذين آمنوا)  
 بقلوبهم (وليعلم المنافقين)  
 فيجازي للفريقين واللام  
 في الفعلين لام قسم (وقال  
 الذين كفروا للذين آمنوا  
 اتبعوا سبيلنا) دينا (ولهم)  
 خطاياكم) في اتباعنا  
 ان كانت والامر به-نى  
 الخبر قال تعالى (وما هم  
 بمعاملين من خطاياهم من  
 شيء أنهم لكاذبون) في ذلك  
 (ولهم لنقالمهم) أوزارهم  
 (وانقالمع انقالمهم) بقولهم  
 لاؤمنين اتبعوا سبيلنا  
 واضلالمهم مقلديهم (وليستأن  
 يوم القيامة عما كانوا يفترون)  
 يمكنون على الله سؤال توابع  
 واللام في الفعلين لام قسم  
 وحذف فاعلهما الواو ونون  
 الرفع (ولقد أرسلنا نوحا إلى  
 قومه) وعمره أربعون سنة  
 أو أكثر

مستقيمة للراحة العظيمة تطيب لها النفس ولا تمتد عذابا كما تقطع السلسلة المؤذية ولا تمتد عذابا  
 واعلم ان الاقسام ثلاثة مؤمن ظاهر وباطن ومؤمن ظاهر لا باطن وكافر ظاهر وباطن اه رازي  
 وقال للشهاب وفي السببية أو المراد في سبيل الله (قوله كذاب الله) أي خرج من أذى الناس  
 ولم يصبر عليه فاطاع الناس كما يطبع الله من يخاف عذابه فان قيل هذا يقتضي منع المؤمن  
 من اظهار كلمة الكفر بالأكراه لأن من اظهر كلمة الكفر بالأكراه احتراز عن التعذيب العاجل  
 يكون قد جهل فتنة الناس كذاب الله فالجواب ان الامر ليس كذلك لأن من أكره على الكفر  
 وقلبه مطمئن بالإيمان لم يجعل فتنة للناس كذاب الله لأن عذاب الله يوجب ترك ما يذهب  
 عليه ظاهره وباطنه والمكره ليس كذلك بل في باطنه الإيمان اه كرخي (قوله ليقولن) العامة  
 على ضم اللام اسند الفعل لضمير الجماعة جملا على معنى من بعد ان حمل على لفظها ونقل أبوهم اذ  
 النوى أنه قرئ ليقولن بالفتح جري على مراعاة لفظها أيضا وقراءة العامة أحسن لقوله انا كنا  
 معكم اه مدين (قوله انا كنا معكم في الإيمان) أي وانما أكرهنا حتى قلنا ما قلنا اه خازن وفيه  
 إشارة إلى ان المراد المعية في الإيمان وليس المراد المعية والصحبة في القتال لانها غير واقعة اه  
 شهاب (قوله قال تعالى) أي تكذيبهم في قولهم انا كنا معكم في الإيمان اه من الخازن (قوله  
 ويعلم الله الذين آمنوا) أي صدقوا فابتدعوا على الاسلام عند البلاء ويعلم المنافقين أي بترك  
 الإيمان عند البلاء قيل نزلت هذه الآية في أناس كانوا يؤمنون بالسنتهم فاذا أصابهم بلاء من  
 الناس أو مصيبة في أنفسهم افتتنوا وقال ابن عباس نزلت في الذين أخرجهم المشركون معهم إلى  
 بدر وهم الذين نزلت فيهم الذين تنوفاهم الملائكة تطأ إلى أنفسهم وقيل هذه الآيات العشر من  
 أول السورة إلى هنا مدنية وباقي السورة مكية اه خازن (قوله ويعلم المنافقين) تفسير  
 الأسلوب حيث عير في الأول بالفعل وفي الثاني باسم الفاعل تفقير رعاية الفاصلة كما في  
 البياض (قوله والامر) أي في قوله ولهم خطاياكم يعني الخبر قال الزمخشري هو في معنى  
 قول من يريد اجتماع أمرين في الوجود فيقول لم يكن منك العطاء ولم يكن مني الدعاء فقوله  
 ولهم أي وأمكن من الخلل وليس هو في الحقيقة أمر طلب وإيجاب وقرأ الحسن وعيسى بكسر  
 لام الامر وهولعة الحجاز اه كرخي وعبارة الشهاب قوله والامر يعني الخبر يعني ان أصل ولهم  
 خطاياكم ان تتبعونا فحمل خطاياكم فعدل عنه إلى ما ذكره ما هو خلاف الظاهر من أمرهم  
 لانفسهم بالخل اه (قوله بقولهم لاؤمنين) الباء سببية (قوله عما كانوا يفترون) أي من  
 الباطل التي أضلوا بها ومن جعلها هذا الوعد اه بياض وشهاب (قوله ولقد أرسلنا نوحا  
 الخ) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها هو ان الله تعالى لما بين التكليف وذكر اقسام المكافين  
 ووعد المؤمن الصادق الثواب العظيم ووعد المنافق العذاب الاليم ذكر ان هذا التكليف  
 ليس مختصا بالنبي وأصحابه وأمه حتى صعب عليهم ذلك بل من قبله كان كذلك كنوح وابراهيم  
 وغيرهما اه رازي (قوله وعمره أربعون سنة أو أكثر) قال في التفسير روى ابن جرير عن ابن  
 عباس ان نوحا مائة وخمسين ونوح بن ملك بفتح اللام وسكون الميم والكاف ابن  
 متوشلخ بضم الميم وفتح التاء الفوقية والواو وسكون الشين وكسر اللام وبانحاء المهمة كما ضبطه  
 ابن الاثير ابن ادريس بن برد بن أهليل بن قيمان بن أنوش بن شيث بن آدم وبين نوح وادم ألف  
 سنة اه وفي القرطبي وكان اسم نوح السكن وانما سمى السكن لان الناس بعد آدم سكنوا إليه فهو  
 أبوهم وولده سام وحام ويافت فولد سام العرب وفارس والروم وفي كل هؤلاء خير وولد حام



(فأبى فيهم ألف سنة إلا  
 تخمين عا) يدعوهم إلى  
 توحيد الله في كذبهم (فأخذهم  
 الطوفان) أي التنازل الكثير  
 طاف بهم وعلاهم فقرقوا  
 (وهم ظالمون) مشركون  
 (فأنجينا) أي نوحا  
 (وأصحاب السفينة) أي  
 الذين كانوا معه فيها  
 (وخلصناهم آية) عبرة  
 (للعالمين) لمن بعدهم من  
 الناس أن عصوا رسولهم  
 وعاش نوح بعد الطوفان  
 ستين سنة أو أكثر حتى كثر  
 الناس (و) اذكر (إبراهيم  
 اذ قال لقومه اعبدوا الله  
 واتقوه) خافوا عقابه (ذاكم  
 خير لكم) مما أنتم عليه  
 من عبادة الأصنام (أن  
 كنتم تعلمون) الخير من غيره  
 تكون الشمس يكون الظل  
 قبل ذلك ويقال دليلا  
 تتلوه (ثم قبضناه) يعني  
 الظل (المنافض بسيرا)  
 هياو يقال خفيا (وهو  
 الذي جعل لكم الليل  
 لباسا) ما يلبس كل شيء  
 فيه (والنوم ثباتا) استراحة  
 لا بد أنكم (وجعل النهار  
 نشورا) مطلبالما يشكم  
 (وهو الذي أرسل الرياح  
 بشرا) طيبا (بين يدي  
 رحمة) قدام المطر (وأنزلنا  
 من السماء ماء طهورا)  
 بطهروا بطهروا (نهي)

القبط والسودان وبربر وولد يافت الترك والصقالبة وياجوج وماجوج وایس في كل هؤلاء  
 خير وقال ابن عباس في ولد سام يباح وأدمه وفي ولد حام سواد وبياض قليل وفي ولد يافت  
 الصفرة والحرة وكان له ولد أربع وهو كنعان الذي غرق والعرب نسبه بام وسمى نوح فوطا لانه  
 ناح على قومه ألف سنة الا تخمين عا يدعوهم الى الله تعالى فكان كلما كفروا بكى وناح عليهم  
 وذكروا القشيري أبو القاسم عبد الكريم في كتاب التفسير له روي أن نوحا عليه السلام كان اسمه  
 يشكر ولكن لكثرة بكائه على خطيئته وحي الله تعالى اليه يا نوح كم تتوح فسمي نوحا فقبل  
 يا رسول الله أي شيء كانت خطيئته فقال انه مرتكب كل ما أقر به فإوحى الله تعالى اليه  
 أخاقي أنت أحسن من هذا اه وفي الخطيب وأما قبره فقد روي ابن جرير والازرق حديثا مرسل  
 ان قبره بالمسجد الحرام وقيل ببلدة القاع يعرف اليوم برك نوح وهناك جامع قد بني بسبب  
 ذلك اه (قوله فأبى فيهم ألف سنة) ألف منصوب على الظرف والآخرين عام ما منصوب على  
 الاستثناء وفي وقوع الاستثناء من أسماء العدد خلاف ولما تضمن عنه جواب في هذه الآية  
 وقد روي عن ابن عباس في تفسيره وهي انه غار بين عمير العدين فقال في الاول سنة وفي الثاني عا  
 لا يتقل اللفظ ثم انه خص لفظ العام بالخسين اي انا بان نبي الله صلى الله عليه وسلم لما استراح  
 منهم بقي في زمن حسن والعرب تهرعن ان تصيب بالعام وعن الجذب بالاسنة اه سيج فان قلت  
 ما الفائدة في ذكر مدة لبثه قلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بضيق صدره بسبب عدم  
 دخول الكفار في الاسلام فقال له الله تعالى ان فوحا لبت هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه  
 الا القليل فصبر وما ضجرفا تولى بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة عدد امتك اه رازي (قوله  
 طاف بهم) أي أحاط وأرتفع على أعلى جبل أربع ذراعا وقيل خمسة عشر حتى غرق كل شيء  
 غير من السفينة اه خازن من سورة هود وفي قوله طاف بهم الخ إشارة الى ما قاله الرازي من  
 أن معنى الطوفان كل ما طاف أي أحاط بالأسان لكثرة ماء كان أو غيره كالظلمة ولكنه علب في  
 الماء كما هو المراد هنا اه شهاب (قوله ان عصرا رسولهم) مفرد مضاف فيهم وفي نسخة رسالهم اه  
 شيخنا (قوله وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو أكثر) قال أبو السهمود في سورة الاعراف  
 عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا ومائتين وأربعين سنة اه (قوله  
 وإبراهيم) العامة على نصبه عطف على نوحا وأباضها راذكر أو عطف على ماء أنجينا والضمي وأبو  
 جعفر وأبو حيوة وإبراهيم رفعا على الابتداء والخبر مقدراي ومن المرسلين إبراهيم وقوله اذ قال  
 بدل من إبراهيم بدل اشتغال اسمين (قوله اعبدوا الله واتقوه) أي وحدوه لان التوحيد  
 اثبات الاله ونفي غيره فقوله اعبدوا الله إشارة الى الاثبات وقوله واتقوه إشارة الى نفي القبلان  
 من شرك مع الملك غير في ملكه فقد أتى بأعظم الجرائم وقيل اعبدوا الله فيه إشارة الى  
 الاثبات بالواجبات وقوله واتقوه فيه إشارة الى الامتناع من المحرمات ثم يدخل في الاول وهو  
 قوله اعبدوا الله الاعتراف بالله وفي الثاني وهو قوله واتقوه الامتناع من الشرك ثم ذكر بطلان  
 مذهبهم بابلخ وجه بقوله انما تعبدون من دون الله آوثانا الخ اه رازي (قوله ذلكم) أي ما ذكر  
 من العبادة والتقوى خير لكم الخ اه أبو السهمود (قوله خير لكم مما أنتم عليه) أي على تقدير  
 خيرية فيه على زعمكم وقيل التقدير خير من كل شيء لان حذف المفضل عليه يقتضي العموم  
 مع عدم احتياجه الى التأويل اذا المراد بكل شيء كل شيء فيه خيرية ويجوز كونه صفة لاسم  
 تفضيل اه شهاب (قوله ان كنتم تعلمون الخير) وهو عبادة الله وقوله من غيره أي الشرك وهو



(انما تعبدون من دون الله)

أي غيره (أو أنا ونحن) (فكنا) تقولون كذبا ان  
الاولان شركاء لله (ان الذين  
تعبدون من دون الله  
يملكون لكم رزقا) لا يقدر  
أن يرزقكم (فابتهوا عند الله  
الرزق) اطلوه منه (واعبدوه  
واشكروا لله) انتم ترجعون  
وان تكذبوا) أي تكذبوني  
نأله ل مكة (فقد كذب  
أمم من قبلكم) من قبل  
(وما على الرسول الا البلاغ  
المبين) البلاغ البين في  
هاتير القصتين تسلية للنبي  
صلى الله عليه وسلم وقال  
تعالى في قومه (أولم يروا)  
بالياء والتاء يظنوا) كيف  
بدئ الله الخلق) هو بضم  
أوله وقرئ بفتح من بدأ  
وأي معنى أي يخلقهم ابتداء  
(ثم هو) بضمه أي الخلق  
كما بدأ هم (ان ذلك)  
الذي كور من الخلق الاول  
والثاني (على الله بسم)  
فكذب بينك من الثاني

ملدة مبتدا) مكارا لآيات فيه  
(ونسفه مما خلقنا انما)  
بها ثم (وأنا من كثير) خلقا  
كثيرا من الناس (ولقد  
صرفناه بينهم) يعني المطر  
قسمنا ما بعد عام (ليذكروا)

قوله أي أولم يروا الامم هكذا  
في نسخة المؤلف والظاهر  
أن يقول أولم يروا الامم

عبادة الاصنام اه (قوله انما تعبدون من دون الله الخ) استدل على ان ما هم عليه شر بدليلين  
الاول هذا والثاني ان الذين تعبدون من دون الله الخ أي فمما هم شر لا خير فيه لتركهم عبادة  
الرازق القادر الى عبادة ما لا طائل في عبادته ووجه الدليل الاول ان ما هم عليه زور وباطل  
فهو بيان لطلان دينهم وشر يتبعه في نفسه بعد بيان شر منه بالنسبة الى الدين الحق اه شهاب  
(قوله لا يقدر) تفسير لقوله لا يملك كون أي لا يستطيعون وقوله أن يرزقكم تفسير لرزقا وأشار  
بهذا الى أن رزقا مصدر مؤول بأن والفعل فيكون مفعولا به ليملك كون ورزقا نكرة في سياق النفي  
فهم أي شيئا من الرزق وفي الامم قوله رزقا يجوز أن يكون منصوبا على المصدر وناسبه لا يملك كون  
لأنه في معناه وعلى أمم الكوفيين يجوز أن يكون الاصل لا يملك كون أن يرزقكم رزقا فان  
يرزقكم هو مفعول يملك كون ويجوز أن يكون بمعنى المرزوق فيقتضب مفعولا به اه (قوله  
واعبدوه واشكروا له) ذكرهما بعد طلب الرزق لان الاول سبب لحدوث الرزق والثاني  
سبب ابقائه لان الشكر يزيداهم والمعامي تزيل عنهم اه شهاب (قوله اليه) أي الى محل  
جوائه ترجعون (قوله وان تكذبوا الخ) لا فرغ من بيان التوحيد حتى بعده بالتهديد وجواب  
الشرط محذوف أي فلا يضرنني تكذيبكم لانه قد كذب أمم الخ وانما تضرون انفسكم وهذه  
الآيات من هنا الى قوله عذاب أليم اعتراض بذكر شأن النبي محمد صلى الله عليه وسلم  
وقريش وهم مذهمهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصة ابراهيم تسلية له صلى  
الله عليه وسلم وللتنفيس عنه لان اياه خليل الله ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه ما كان مبتلى  
بما ابتلى به من شرك القوم وتكذيبهم بخاله مع قومه كحال ابراهيم مع قومه اه يعضاوي  
تصرف وفي الحار قبل هذه الآيات الى قوله فما كان جواب قومه بمحتمل أن تكون من تمام  
قول ابراهيم لقومه وقيل ابراهيم وقعت معترضة في أثناء قصة ابراهيم تذكير الالهل مكة وتحذيرهم  
اه (قوله يا اهل مكة) فعلى هذا يكون قوله وان تكذبوا الى قوله فما كان جواب قومه معترضا  
في خلال قصة ابراهيم وقيل ان الكل من قصة ابراهيم ولا اعتراض في الكلام وهذا القول  
صدره البعضاوي (قوله من قبلي) امم موصول مفعول به لكذب أي فلم يضرب الرسل تكذيبهم  
اه شيخنا (قوله في هاتين القصتين) أي قصة نوح وقصة ابراهيم لكن قصة نوح تمت وقصة  
ابراهيم باقية وأول تمامها قوله فما كان جواب قومه الى قوله وانه في الاخرة لمن الصالحين اه  
(قوله وقال تعالى) أي ردا على أمة محمد المكذبة في البعث والحشر وقوله في قومه أي قوم محمد  
على ما جرى عليه الشارح من الاعتراض اه شيخنا (قوله أولم يروا كيف بدئ الله الخلق ثم  
بعده) لما بين الله تعالى الاصل الاول وهو التوحيد وأشار الى الثاني وهو الرسالة بقوله وما  
على الرسول الا البلاغ المبين شرع في بيان الاصل الثالث وهو الحشر وهذه الاصول الثلاث  
لا ينفك بعضها عن بعض في الذكر الالهي اه من النهر (قوله بالياء والتاء) أي قرأ حمزة وشعبة  
والحكايا بتاء الخطاب أي مخاطبة من محمد صلى الله عليه وسلم لم اقومه والباقيون يساء القية  
فالضمير باللام أي أولم يروا الامم فان قيل لم يروا الانسان بدء الخلق حتى يقال أولم يروا  
كيف بدئ الله الخلق فالجواب أن المراد بالرؤية العلم الواضح الذي هو كالرؤية والمعاني  
يعلم أن البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق والالها كان الخلق الاول خلقا  
أول فهو من الله اه كرخي (قوله وقرئ بفتح) أي في الشواذ وقوله من بدأ وأبدأ أي من  
الثاني والرابعي فهو لف ونشر مشوش اه شيخنا (قوله ثم هو بضمه) قدره هو إشارة



(قل سيروا في الأرض  
فانظروا كيف بدأ الخلق)  
من كان قبلكم وأما هم (ثم  
الله ينشئ النشأة الآخرة)  
مد أو قصر مع سكون الشين  
(ان الله على كل شيء قدير)  
ومنه البدء والاعادة (يعذب  
من يشاء) تعذيبه (ويرحم  
من يشاء) رحمته (واليه  
تقبلون) تردون (وما أنتم  
بمجهزين) ربكم عن ادراككم  
لكي تفتظوا بذلك (فاني  
أكثر الناس الا كفورا) لم  
يقبلوا واستقاموا على  
الكفر بالله وبنعمته  
(ولوشئنا لبعثنا في كل  
قرية) الى كل أهل قرية  
(نذرا) رسولا مخوفا واسكن  
جعلناك كافة للناس رسولا  
لكي تكون الثواب والكرامة  
كلهما لك (فلا تطع الكافرين)  
أباجهل وأصحابه بما يأمرونك  
(وجاددهم به) بالقرآن  
(جهادا كبيرا) بالسيف  
(وهو الذي مرج البحرين)  
أرسل البحرين (هذا عذب  
فرات) حلوطيب (وهذا ملح  
أجاج) مرماح زعاق  
(وجعل بينهما) بين المالح  
والطيب (برزخا) حاجزا  
(وحجرا محجورا) حراما  
محراما من أن يغير أحدهما  
طعم صاحبه (وهو الذي  
خلق من الماء) من ماء

الى أن الجملة مستأنفة وليست معطوفة على ما قبلها وكذا قوله ثم الله ينشئ فالجملة ان مستأنفة  
انخبارا من الله بالاعادة بعد الموت وقدم ما قبلها تبيين الجملة على سبيل الدلالة على إمكان  
ذلك وإذا أمكن ذلك وأخبر الصادق بوقوعه صار واجبا مقطوعا بعلمه لا شك فيه اه من  
النهر لاني حيان وقال البيضاوي ثم يعيده معطوف على أولم يروا الا على يبدئ فان الرؤية غير  
واقعة عليه اه قال الشهاب وسبب امتناع عطفه على يبدأ ان الرؤية ان كانت بصرية فهي  
واقعة على الابداء دون الاعادة فلو عطف عليه لم يصح وكذا ان كانت علمية لان المقصود  
الاستدلال بما علموه من أحوال المبدأ على المعاد لا ثباته فلو كان معلوما لم يكن تحصيله  
للمحصل اه وقال زاده فان قلت أو ليس هذا من عطف الخبر على الانشاء أجيب بان الاستفهام  
فيه لما كان لانكاره وتقرير الرؤية كان اخبارا من حيث المعنى أي قد رأوا ذلك وعلموه اه  
(قوله قل سيروا في الأرض) حكاية كلام الله لأبراهيم أو محمد عليهم السلام اه بيضاوي أي  
وليس من مقالة إبراهيم لقومه من عند نفسه على تقدير أن تكون الآيات المذكورة من قوله  
وان تكذبوا الى قوله فما كان جواب قومه من قصة إبراهيم ولا من مقالة سيدنا محمد من عند  
نفسه على جماعها معترضة بين أجزاء قصة إبراهيم اذ لا وجه لها أن يقولوا من عند أنفسهم ما قل  
سيروا في الأرض بل الظاهر انه كلام أحد القوم على حكاية كلام الله لهم أي قال الله لي قل  
لهم سيروا في الأرض أي قل لمنكري البعث يسيرون في الأرض ليأشاهدوا كيف انشأ الله جميع  
الكائنات ومن قدر على انشائها بدأ بقدر على اعادتها اه زاده (قوله فانظروا كيف بدأ  
الخلق) أبرز اسم الله في الآية الأولى عند البدء حيث قال كيف يبدئ الله الخلق واضممه عند  
الاعادة وفي هذه الآية أضممه عند البدء وأبرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ النشأة لانه  
في الآية الأولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال يبدأ الله ثم قال ثم يعيده وفي  
الآية الثانية كان ذكر البدء مستندا الى الله تعالى فاكتفى به وأما الظاهر عند الانشاء الثانية  
حيث قال ثم الله ينشئ النشأة فليقع في ذهن السامع كمال قدرته وعلمه وإرادته ولم يقل يعيده  
بل قال ينشئ للتنبيه على ان البدء يسمى نشأة كالأعادة والتغاير بينهما ما بالوصف حيث قالوا  
نشأة أولى ونشأة أخرى اه رازي (قوله مدا وقصرا) عبارة التعمين قرأ ابن كثير وأبو عمرو  
النشأة بالمد هنا وفي النجم والواقعة والباقون بالقصر مع سكون الشين وهو الغتان كالرافة  
والرافة وانتصابهما على المصدر المحذوف الزوائد والاصل الانشاء أو على حذف العامل أي  
ينشئ فينشئون النشأة وهي مرسومة بالالف وهو يقوى قراءة المدا اه (قوله يعذب من يشاء)  
لما ذكر النشأة الآخرة ذكر ما يكون فيها وهو تعذيب أهل التكذيب عدلا وحكمة وإثابة  
أهل الانابة فضلا ورحمة وقد تم التعذيب في الذكر على الرحمة مع أن رحمته سابقة لان السابق  
ذكر الكفار فذكر العذاب أولا لسبق ذكر مستحقه اه رازي (قوله وما أنتم بمجهزين في  
الأرض) الخطاب لبني آدم وهم من أهل الأرض وليس في وسعهم الحرب في السماء والمقصود  
بيان امتناع القوات على جميع التقادير مما كنا كان أو من تحيلا كما أشار اليه الشارح بقوله  
لو كنتم فيها وهذا ان حلت الأرض والسماء على المشهور من معناه ما ويجوز أن يراد به ما  
جهة السفلى وجهة العلوية اه من زاده وقال هنا في الأرض ولا في السماء واقصر في شوري  
على الأرض لان ما هنا خطاب لقوم فيهم النمرود الذي حاول الصعود الى السماء وقد حذانا معا  
للاختصار في قوله في الزمر وما هم بمجهزين اه كرتخي (قوله عن ادراككم) أي لحوقكم والمراد



(في الارض ولا في السماء)  
لو كنتم فيها أي لا تفوتونه  
(ومالككم من دون الله) أي  
غيره (من ولي) عنكم منه  
(ولا نصير) بنصركم من  
عذابه (والذين كفروا  
بآيات الله ولقائه) أي  
القرآن والبعث (أولئك  
يؤسوا من رحمتي) أي جنتي  
(وأولئك لهم عذاب أليم)  
مؤلم قال تعالى في قصة  
إبراهيم (فما كان جواب  
قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو  
حرقوه فأنجاه الله من النار)  
التي قد فوه فيها بأن جعلها  
عليه بردا وسلاما (ان في  
ذلك) أي انجائه منها  
(آيات) هي عدم تأثيرها  
فيه مع عظمتها وانجاءها  
وانشاء روض مكانها في زمن  
سير (لقوم يؤمنون) يصدقون  
بتوحيد الله وقدرته لانهم  
المنتفعون بها (وقال) إبراهيم  
(انما اتخذتم من دون الله  
أوثانا) تعبدونها وما  
مصدرية (مودعة بينكم) خبر  
ان وعلى قراءة النصب مفعول  
له وما كافة

الذكر والانثى (بشرا) خلقا  
كثيرا (فعله نسبا) مالا يحل  
تزوج من القرابة (وصهرا)  
ما يحل التزوج من القرابة  
وغيرها (وكان ربك) عما  
خلق من الحلال والحرام

ان يدرككم عذابه اه شهاب (قوله في الارض) أي القسيحة ولا في السماء أي التي هي أفسح من  
الارض اه (قوله أي القرآن والبعث) الاول راجع لقوله بآيات الله والثاني راجع لقوله  
ولقائه فهو لف ونشر مرتب كما يؤخذ من المآثر (قوله أولئك يؤسوا من رحمتي) أي يأسوا  
منها يوم القيامة وصيغة الماضي لدلالة علمه على تحقق وقوعه أو يؤسوا منها في الدنيا لانكارهم  
البعث والجزاء اه أبو السعود وأضاف الرحمة الى نفسه ولم يصف العذاب اليها السبق رحمة  
اعلام العباد بعمومها لهم اه (قوله قال تعالى) أي تكمينا لما سبق قبل قوله وان تكذبوا  
(قوله فما كان جواب قومه الخ) لما أمرهم بعبادة الله تعالى وبين سفةهم في عبادة الاوثان  
وظهرت سخنة عليهم رجوعوا الى الغلبة فعملوا القائم مقام جوابه فيما أمرهم به قولهم اقتلوه  
أو حرقوه والا مروون بذلك اما بعضهم لبعض أو كبرائهم قالوا لا تباعهم اقتلوه فاسترحوا منه  
عاجلا أو حرقوه بالنار فاما أن يرجع الى دينكم إذا أوجعته النار وأما أن عوت بها إذا أصبر على  
قوله ودينه وفي الكلام حذف تقديره فقد فوه في النار فأنجاه الله من النار وفي ذلك إشارة الى  
خلوصه من النار بعد القائه وجاههنا لترديد بين قتله واحرقه فقد يكون ذلك من قائلين ناس  
أشاروا بالقتل وناس أشاروا بالاحراق وفي الآتياء حرقوه اقتصر على أحد الأمرين وهو الذي  
فعلوه فرموا في النار ولم يقتلوه اه من النهرو عبارة الرازي الا ان قالوا اقتلوه أي قال رؤساء القوم  
لاتباعهم لان الجواب لا يصدر الا من الاكابر والقتل لا يباشره الا التابع اه (قوله الا ان  
قالوا اقتلوه) أي لا تجيبوا عن براهينه الثلاثة الدالة على الأصول وهي التوحيد والنبوة والحشر  
واقتلوه الخ وانما اجابوا بذلك لعدم قدرتهم على الجواب الصحيح اه رازي (قوله اقتلوه) أي بسيف  
أو نحوه ليظهر مقابلته بالاحراق فلا حاجة لجعل أو بمعنى بل اه شهاب (قوله بان جعلها عليه  
بردا وسلاما) روي انه في ذلك اليوم لم يفتق أحد بنار اه خازن (قوله هي) أي الآيات وذكر  
منها ثلاثة الاولى عدم تأثيرها فيه والثانية انجاءها والثالثة انشاء روض أي بستان مكانها أي في  
مكانها أي وسطها اه شيخنا وفي المختار حدث النار مكان لها ولم يطفأ جرها بخلاف همدت  
يقال همدت النار أي طفتت وذهبت ألبنة وبابها مدخل وانجدها غيرها اه وفيه أيضا الروضة  
من البقل والعشب وجمعها روض ورياض والبقل كل نبات اخضرت به الارض والعشب  
الكلا الرطب وماضيه أعشب يقال أعشبت الارض أي أنبت العشب اه (قوله في زمن يسير)  
أي مقدار طرفة عين بحيث انها لم تؤذوا لكان احرق وثاقه لينحل وهذا راجع للانجاء والانشاء  
اه شهاب (قوله لانهم المنتفعون بها) تعليل لمخذوف أي وخصوصا بالذكرا لانهم الخ وقوله بها أي  
الآيات (قوله وقال إبراهيم) معطوف على فأنجاه الله من النار أي قال بعد انجائه من النار انما  
اتخذتم الخ ولم يحصل له منهم رعب ولا مهابة اه شيخنا (قوله وما مصدرية) وعلى جعل  
ما مصدرية يكون مفعول اتخذ الثاني محذوف تقديره آله اه زاده وقوله وما كافة أي كفت  
ان ومنعتها عن العمل فركبت مامع ان وصار المجموع أداة حصر فالمعنى ما اتخذتم الاوثان الا  
الاجل الموده بينكم اه شيخنا وفي السمين وقال انما اتخذتم في ما هذه ثلاثة أوجه أحدها أنها  
موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف وهو المفعول الاول وأوثانا مفعول ثان والخبر مودة في  
قراءة من رفع كما سيأتي والتقدير ان الذي اتخذتموه أوثانا مودة أي ذو مودة أو جعل نفس  
المودة مبالغة ومحذوف على قراءة من نصب مودة أي الذي اتخذتموه أوثانا لاجل المودة لا ينفعكم  
أو يكون عليكم لدلالة قوله ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض والثاني ان تجعل ما كافة



يتبرأ القادة من الاتباع  
(ويلعن بعضكم بعضا) يلعن  
الاتباع القادة (وما واكم)  
مصيركم جميعا (النار وما لكم  
من ناصرين) مانعين منها  
(فآمن له) صدق بآرائهم  
(لوط) وهو ابن أخيه هرون  
(وقال) إبراهيم (اني مهاجر)  
من قومي (الى ربى) أى الى  
حيث أمرنى ربى وهجر قومه  
وهاجر من سواد العراق الى  
الشام (انه هو العزيز) فى  
ملكه (الحكيم) فى صنعه  
(وهبناله) بعد اسمعيل  
(اصحق وبعقوب) بعد  
اصحق (وجعلنا فى ذريته  
النبوة) فكل الانبياء بعد  
إبراهيم من ذريته (والكتاب)  
يعنى الكتب أى التوراة  
والانجيل والزبور والفرقان  
(وآتياء أجره فى الدنيا) وهو  
الثناء الحسن فى كل اهل  
الاديان (وانه فى الآخرة  
للمن الصالحين) الذين لهم  
الدرجات العلى (و) اذكر  
(لوطا اذ قال لقومه ائتكم)  
بتحقيق الله عزتى وتسمييل  
الثانية وادخال ألف بينهما  
على الوجهين فى الموضعين  
(لتأتون الفاحشة) أى أديار  
الرجال (ما سبقكم بها من  
أحد من العالمين) الانس  
والجن (أنتم لتأتون الرجال  
وتقطعون السبيل) طريق  
المارة بفعلكم الفاحشة بمن  
يرىكم

وأوتانا مفعول به والاتخاذ هنا متعدي لواحد أو اثنين والثانى هو من دون الله فمن رفع مودة  
كانت خبر مبتدأ مضمرة أى هى مودة أى ذات مودة أو جعلت نفس المودة مبالغة والمجلة حيث  
صفة لا وثانا أو مستأنفة ومن نصب كان مفعولا له أو باضممار أى الثالث أن تجعل ما مصدرية  
وحيث يجوز أن بقدر مضاف من الاول أى ان سبب اتخاذكم أوتانا مودة فيمن رفع مودة ويجوز  
أن لا يقدر بل يجعل نفس الاتخاذ هو المودة مبالغة وفى قراءة من نصب يكون الخبر محذوفا  
على ما مر فى الوجه الاول وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائى برفع مودة غير منونة وجر بينكم  
ونافع وابن عامر وأبو بكر بنصب مودة منونة ونصب بينكم وحسرة وحسن بنصب مودة غير  
منونة وجر بينكم فالرفع قد تقدم والنصب أيضا تقدم فيه وجهان ويجوز وجه ثالث وهو  
أن يجعل مفعولا ثانيا على المبالغة والاضافة للاتساع فى الظرف ومن نصبه فعلى أصله ونقل عن  
عاصم أنه رفع مودة غير منونة ونصب بينكم وخرجت على اضافة مودة للظرف وانما بنى لاضافته  
الى غير متعدي كقراءة لقد قطع بينكم بالفتح اذا جعلنا بينكم فاعلا اه (قوله توادتم على  
عبادتها) أى اجتمعتم وتحاببتم على مودتها (قوله يتبرأ القادة) أى يقولون للاتباع لانعرفكم  
(قوله جميعا) أى القادة والاتباع (قوله مانعين منها) أى يخرجونكم منها كما أخرج إبراهيم اه  
رازي (قوله صدق بإبراهيم) أى صدق بنبوته وان كان مؤمنا قبل ذلك اه شهاب وقال  
زاده يجب الوقف على لوط لان قوله وقال انى مهاجر مقول إبراهيم فلو وصل انوهم أن الفعل  
الثانى للوط فيفسد المعنى اه وهذا على قول الجمهور ان الضمير فى قال لإبراهيم وقيل انه لوط  
أى وقال لوط انى مهاجر الى ربى الخ حكاه القرطبي وعلى هذا فلا يتعين الوقف على لوط بل يصح  
وصله بما بعده اه ولوط أول من آمن بإبراهيم اه بيضاوى (قوله أى الى حيث أمرنى ربى)  
أى الى مكان أمرنى ربى بالتوجه اليه وانما أول بذلك لان ظاهره يوجه الجهة اه رازى (قوله  
وهاجر من سواد العراق) أى مع زوجته سارة ابنة عمه ومع لوط ابن أخيه فنزل بجران ثم منها الى  
الشام فنزل فلسطين ونزل لوط بسدوم اه بيضاوى وكان عمر إبراهيم اذ ذاك خمساً وستين سنة  
اه قرطبي (قوله وهبناله) معطوف على مقدم ما اخذ من لفظ العزيز أى أعز زناه وهبناله الخ  
أى وهبناله بعد هجرته وكذلك اسمعيل بعد الهجرة أيضا اه (قوله بعد اسمعيل) أى بعده  
باربع عشرة سنة (قوله فى ذريته) أى ذرية إبراهيم (قوله وهو الثناء الحسن الخ) أى يثنون  
عليه ويدكرونه فى آخر كل تشهد وعبارة البيضاوى وآتياء أجره على هجرته البنى فى الدنيا  
باعطاء الولد فى غير اوانه والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم واتقاء اهل المال اليه والثناء  
والصلاة عليه الى آخر الدهر اه (قوله لمن الصالحين) أى الكاملين فى الصلاح اه (قوله  
ما سبقكم بها من أحد من العالمين) استئناف مقرر لقبح شأنهم حيث انها مما أشاءت منه  
الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى قد موا عليها الخ حيث طيقتهم اه بيضاوى وهذه الآية دالة  
على وجوب الحسد فى اللواط لانها اشتركت مع الزنا فى كونها فاحشة وقد قال الله تعالى ولا  
تقرى الزنا انه كان فاحشة وهذا وان كان قياسا الا ان الجامع مستفاد من الآية اه رازى  
قيل انهم كانوا يجلسون فى مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا مر بهم عابر سبيل  
خذفوه فأبهم أصابه كان أولى به وقيل انه كان يأخذ ماله ويشككه ويغرمه ثلاث دراهم ولهم  
قاض بذلك اه بغوى (قوله طريق المارة بفعلكم الفاحشة الخ) عبارة البيضاوى وتقطعون  
السبيل أى وتعرضوا للسبالة بالقتل وأخذ المال أوبا الفاحشة حتى انقطعت الطرق



فترك الناس الممر بهم (وتأتون جواب قومه الآن قالوا اثنا بعد ذاب الله ان كنت من الصادقين) في استماع ذلك وان العذاب نازل بفعله (قال ربي انصرتني) بتحقيق قولي في انزال العذاب (على القوم المفسدين) العاصين يا تبيان الرجال فاستجاب الله دعاءه (ولما جاءت رسالتنا ابراهيم بالبشرى) يا هوق يعقوب بعده (قالوا انامه لكو اهل هذه القرية) أى قرية لوط (ان اهلها كانوا ظالمين) كافرين (قال) ابراهيم (ان فيهم لوطا قالوا) أى الرسل (نحن أعلم بمن فيها لننجيه) بالتخفيف والتشديد (وأهله الامراته كانت من الغابرين) الباقين في العذاب (ولما ان جاءت رسالتنا لوطا سيء بهم) حزن بسببهم (وضاق بهم ذرعا) صدر الانهم حسان الوجوه في صورة اضيف تخاف عليهم قومه فأعلموه أنهم رسل ربه (وقالوا لا تخف لا تخزن انما نحن لولك) بالتشديد والتخفيف (وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين) ونصب أهلك عطف على محل الكاف (انا منزلون) بالتخفيف والتشديد (على اهل هذه القرية رجلا) عذابا (من السماء عبا) بالفعل الذى (كانوا يفسقون) به أى بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بيينة) ظاهرة هى آثار

نحراهم (لقوم يعقلون) يتدبرون

٣٩٦ في ناديتكم) أى متحدثكم (المنكر) فعل الفاعل شدة بعضكم ببعض (فما كان أو تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث واتبان ما ليس بحرث اه) (قوله فنترك الناس الممر) أى الممر بهم (قوله فعل الفاعل الخ) عبارة البيضاوى كالجماع والضراط وحل الا زار وغيرهما من القبايح مع عدم المبالاة بها وقيل الخذف ورعى البنادق اه) وقوله بعضكم بالرفع بدل من الواو في تأتون اه) (قوله الا ان قالوا اثنا الخ) أى قالوا ذلك استهزاء اه) خازن أى فما كان جوابا من جهتهم بشئ من الاشياء الا هذه الحكمة الشنيعة أى لم يصدر عنهم في هذه المرة من مرات مواظ لوط عليه السلام وقد كان أوعدهم فيها بالعذاب وأما ما في سورة الاعراف من قوله تعالى وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخر جوههم من قريبتكم الآية فهو الذى صدر عنهم بعد هذه المرة وهى المرة الاخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه عليه السلام وقد مرت تحقيقه في سورة الاعراف اه) أبو السعود (قوله فاستجاب الله دعاءه) أى فأرسل ملائكة لاهلاكهم وأمرهم أن يبشروا ابراهيم بالذرية الطيبة فجاءوا أولا الى ابراهيم فيقدره هذا كله قبل قوله ولما جاءت رسالتنا الخ وفى أبى السعود ولما جاءت رسالتنا ابراهيم بالبشرى الخ لما دعا لوط عليه الصلاة والسلام على قومه بقوله رب انصرتني استجاب الله دعاءه وأمر ملائكة بآهلا كهم وأرسلهم مبشرين ومنذرين فبشروا ابراهيم بذرية طيبة لئلا يكن للبشارة اثرا لرحمة والانداز بالهلاك اثر الغضب ورحمته سبقت غضبه فقدم البشارة على الانذار ولما كان في الاهلاك اخلاء الارض من العباد قدم على ذلك بشارة ابراهيم بانه علا الارض من العباد الصالحين اه) (قوله بامحق ويعقوب) أى وبآهلا ك قوم لوط فبشروهم بأمرين اقتصر الشارح هنا على أحدهما وتقدم بسطه في سورة هود (قوله أى قرية لوط) وهى سدوم (قوله قال ان فيهم لوطا) أى وهو غير ظالم اه) كرخى (قوله بالتخفيف والتشديد) قراءة ثان سبعة ايمان (قوله كانت من الغابرين) أى كانت في علم الله وحكمه الازلى من الغابرين وقوله الباقين في العذاب أى المنعمين فيه الذين لم يخلصوا منه بسبب أن الدال على الشر له نصيب كفاعله كما أن الدال على الخير كفاعله وهى كانت تدل القوم على اضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب الدلالة اه) رازى (قوله ولما ان جاءت) تقدم نظيره ما الا أن هنا زيدت أن تو كيدا وهو مطرد اه) مئين (قوله سيئ بهم) عبارة البيضاوى جاءت المساءة والغم بسببهم مخافة أن يقصد بهم قومه بسوء انتهت وقوله جاءت المساءة اشارة الى أن النائب عن الفاعل ضمير المصداق والغم عطف تفسيرا للمساءة وقوله بسببهم اشارة الى أن الباء في بهم سببية اه) شهاب ويحتمل أن نائب الفاعل ضمير يعود الى لوط تأمل (قوله ذرعا) تمييز محمول عن الفاعل أى ضاق ذرعهم وقوله صدرت تفسيرا لحاصل المعنى والا فالذرع معناه الطاقة والقوة وفى المصباح وضاق بالامر ذرعا عجز عن احتمال وذرع الانسان طاقته التى يبلغها اه) وفى البيضاوى وضاق بهم ذرعا وضاق بشأنهم وتدبير أمرهم ذرعه أى طاقته كقوله هم ضاقت يده وقابله رجب ذرعه بكذا اذا كان مطبقا له وذلك لأن طول الذراع ينال ما لا ينال قصير الذراع اه) (قوله رجلا من السماء) أى عذابا منها وهى بذلك لانه يعلق المعذب من قوله ارجز اذا ارتجس أى اضغارب اه) البيضاوى وفى الخطيب واختلف في ذلك الخ جوفيل بحارة وقيل غاروقيل خسف وعلى هذا يكون المراد أن الامر بالخسف والقضاء به من السماء اه) (قوله لقوم يعقلون) متعلق بتركنا أو آية أو بيينة وهو أظهر وفى الخازن لقوم يعقلون أى يتدبرون الايات تدبر ذوى العقول قال ابن عباس الآية البيينة آثا ومنزلهم الخربة وقيل هى الحجارة التى أهلكوا بها آباءها الله



(و) أرسلنا (إلى مدين أخاهم  
 شعيبا فقال يا قوم أعبدوا الله  
 وارجوا اليوم الآخر) أخشوه  
 هو يوم القيامة (ولا تعثوا في  
 الأرض مفسدين) حال  
 مؤكدة نعماءها من عشي  
 بكسر المثلثة أفسد (فكذبوه  
 فأخذتهم الرجفة) الزلزلة  
 الشديدة (فأصبحوا في دارهم  
 جاثين) ياركين على الركب  
 ميتين (و) أهلكنا (عادا  
 ونودا) بالصرف وتركه بمعنى  
 الحى والقبيلة (وقد تبين  
 لكم) أهلاكهم (من مساكنهم)  
 بالحجـروالين (وزين لهم  
 الشيطان أعمالهم) من  
 الكفر والمعاصي (فصددهم  
 عن السبيل) سبيل الحق  
 (وكانوا مستبصرين) ذوى  
 بصائر (و) أهلكنا (قارون  
 وفرعون وهامان ولقد  
 جاءهم) من قبل (موسى  
 بالبينات) الحجج الظاهرات  
 (فاستكبروا في الأرض وما  
 كانوا سابقين) فائتين عذابنا  
 (فكلا) من المذكورين  
 (أ) ذنبا ذنبه فمنهم من أرسلنا  
 عليه حاصبا) ريحا عاصفة فيها  
 حصباء كقوم لوط (ومنهم  
 من أخذته الصيحة) كشمود  
 (ومنهم من خسفنا به الأرض)  
 كقارون (ومنهم من أغرقنا)  
 كقوم نوح وفرعون وقومه  
 (وما كان الله ليعذبهم) في  
 مذنبهم بغير ذنب (ولكن  
 كانوا أنفسم يظلمون)  
 بارتكاب الذنب (مثل الذين  
 اتخذوا من دون الله أولياء)

عز وجل حتى أدركتها أوائل هذه الأمة وقبل هي ظهور الماء الأسود على وجه الأرض اه (قوله  
 وإلى مدين) متعلق بضمير معطوف على أرسلنا في قصة نوح أى وأرسلنا إلى مدين شعيبا الخ اه  
 أبو السعد وأضيف هنا إليهم حيث قال أخاهم شعيبا بخلافه في قصة نوح وأبراهيم ولوط حيث  
 ذكر قوم مؤمنوا عنهم معرفا بالاضافة إلى ضمير كل واحد منهم لان الأصل في جميع المواضع أن  
 يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الله لا يبعث رسولا إلى غير معين غير أن قوم نوح وأبراهيم ولوط  
 لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها عرفوا بالاضافة إليهم فقبل قوم نوح  
 وقوم لوط وقوم إبراهيم وأما قوم شعيب وهود وصالح فكان لهم نسب معلوم أشهر روايه عند  
 الناس بحري الكلام على أصله فقال وإلى مدين أخاهم شعيبا وإلى عاد أخاهم هود اه رازى  
 (قوله فقال يا قوم أعبدوا الله) لم يذكر عن لوط أنه أمر قومه بالعبادة والتوحيد وذكر عن غيره  
 ذلك لان لوطا كان في زمن إبراهيم وإبراهيم سبقه بذلك حتى أشهر الامر بالتوحيد عند الخلق  
 وانما ذكر وعنه ما اختص به من النهى عن الفاحشة وأما غيره فخاؤا في زمن غير مشتهر  
 بالتوحيد فأمر روايه اه رازى (قوله وارجوا اليوم الآخر) أى جوا اليوم الواقع فيه (قوله  
 من عثى الخ) فى المصباح عثا يعثوا وعثى يعثى من باى قال وتعب أفسد فهو عاث اه (قوله  
 فكذبوه) فان قيل كيف يكذب شعيب فى قوله أعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا نعشوا مع أنه  
 لا يكذب الا مولا الناهى وانما يكذب المخبر لكون الكذب معناه عدم مطابقة الخبر للواقع  
 قلنا ما ذكره من الامر والنهى يتضمن جملا أخبارية فكأنه قال الله واحد فاعبـدوه والحق  
 كاشف نارجوه والفساد محرم فلا تقربوه فالتكذيب يرجع الى الاخبارات الضمنية اه زاده  
 (قوله فأخذتهم الرجفة) فان قيل قال هنا وفى الاعراف فأخذتهم الرجفة وقال فى هود  
 فأخذتهم الصيحة والقصة واحدة قلنا يجوز أن يجتمع على اهلاكهم سببان وقيل ان جبريل صاح  
 فترزأت الأرض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لانتفاء الاضافة الى سبب  
 السبب اه زاده (قوله وعادا) هم قوم هود ونودا قوم صالح (قوله أهلاكهم) أشار به الى ان  
 فاعل تبين ضمير ومن لا ابتداء أى من جهة مساكنهم اذ انظرتم اليها عند مروركم بها اه قارى  
 وكان أهل مكة يعبرون عليها وقوله من مساكنهم أى منازلهم الكائنة فى الحجر واليمن فالبناء  
 فى كلام الشارح بمعنى فى اه شيخنا (قوله بالحجر) أى بحجر نود وهود واديين المدينة والشام كما  
 تقدم اه شيخنا (قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم) هذا بيان لسبب ما جرى عليهم فأعمالهم  
 عبادتهم غير الله وصددهم عن السبيل أى عن عبادتهم الله وكانوا مستبصرين بواسطة الرسل  
 يعنى لم يكن لهم فى ذلك عذر لان الرسل أوحىوا السبيل اه رازى (قوله وكانوا مستبصرين) أى  
 بواسطة الرسل التى أرسلت إليهم وقوله ذوى بصائر أى عقلاء متمكنين من النظر لكانهم لم يفعلوا  
 وفى البصائر وكانوا مستبصرين أى متمكنين من النظر والاستبصار ولكنهم لم يفعلوا  
 متعينين أن العذاب لاحق بهم بأخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا اه وفى الكرخى  
 قوله ذوى بصائر أى معهودين بين الناس من البصراء العقلاء يقال فلان مستبصر اذا كان  
 عاقلا يباين جميع النظر والمراد فى أمور الدنيا اه (قوله وقارون) معطوف على عادا وقدمه على  
 فرعون لشرف نسبه بقرابته من موسى لكونه ابن عمه اه (قوله وهامان) هو وزير فرعون  
 (قوله فاستكبروا) أى عن عبادة الله (قوله فائتين عذابنا) أى فارقين منه (قوله بذنبه) أى  
 بسبب ذنبه (قوله عاصفة) أى شديدة وفى المختار وعصفت الريح اشتدت وبابه ضرب وجلس




أى أصناما يرجون نفعها  
(كثرت العنكبوت اتخذت  
مدا) أنفسها تأوى إليه (وان  
أوهن) أنصف (البيوت  
لبيت العنكبوت) لا يدفع  
عن أحرا ولا بردا كذلك  
الأصنام لا تنفع عابديها  
(لو كانوا يعبدون) ذلك  
ما عبدوها (ان الله يعلم ما  
يعنى الذى (يدعون) يعبدون  
بألباء والتاء (من دونه) غيره  
(من شئ وهو العزيز) فى  
ملكه (الحكيم) فى صفة  
(وتلك الأمثال) فى القرآن  
(نضربها) فجعلها (للناس وما  
يعقلها) أى يفهمها (الا  
العالمون) المتدبرون (خلق  
الله السموات والارض بالحق)  
أى محققا (ان فى ذلك لآية)  
دلالة على قدرته تعالى  
(للمؤمنين) خصوصا بالذكر  
لانهم المنتفعون بها فى الايمان  
بخلاف الكافرين (أتل  
ما أوحى اليك من الكتاب)  
القرآن (واقم الصلوة ان  
الصلوة تنهى عن الفحشاء  
والمنكر) شرعا أى من شأنها  
ذلك ما دام المرء فيها

﴿قَدْ يَرَوْنَ يَسْعَدُونَ﴾  
(قد يراو يعبدون) كفار مكة  
(من دون الله ما لا ينفعهم)  
فى الدنيا والآخرة عبادة  
وطاعته (ولا يضربهم) فى  
الدنيا والآخرة معصيته  
وترك عبادة (وكان  
الكافر) أبوجهل (على ربه

اه) (قوله أى أصناما يرجون نفعها) شبه حال من اتخذ الأصنام أولياء وعبدوها واعتمد عليهم أراجيا  
نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التى اتخذت بيتا لا يقى عنها فى حر ولا برد ولا مطر ولا أذى اه  
زاده والعنكبوت معروف وقوته أصلية والواو والتاء مزيدتان بدليل قوله فى الجمع هنا كيب  
وفى التصغير عن كيب وبذكر و يؤنث وهذا مطرد فى أسماء الأجناس اه معين وفى البضائى  
والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب فى استعماله التأنيث والتاء فيه  
كتاء طاغوت ويجمع على عنا كيب وعنا كب وعكاب وعكبة وعكاب اه (قوله وان أوهن  
البيوت) جملة حالية اه (قوله لو كانوا يعلمون ذلك) أى المثل أى ان مثلهم كمثل العنكبوت اه  
وجواب لو محذوف قدره بقوله ما عبدوها وقوله ان الله الخ تعليل لما قبله اه شيخنا (قوله بمعنى  
الذى) أى منصوبة يعلم أى يعلم الذين يدعونهم ويعلم أحوالهم وهذا أظهر الأوجه فيها والثانى  
أما استفهامية على جهة التوبيخ فتكون هى وما عمل فيها معترضا بين قوله يعلم وبين قوله وهو  
العزيز الحكيم كأنه قيل أى شئ يدعون من دونه والثالث أنها تافهة ومن مزيدة فى المفعول  
به كأنه قيل ما يدعون من دونه ما يستحق أن يطل على شئ اه كرخى (قوله من دونه غيره) أى  
من انس وجن ومن شئ بيان لما (قوله أى يفهمها) أى يفهم معنها وحسنها وفائدتها اه (قوله  
نضربها للناس) يجوز أن يكون خبر تلك والأمثال نعت أو بدل أو عطف بيان وأن يكون الأمثال  
خبرا ونضربها حال وأن يكون خبرا ثانيا اه سمين (قوله خلق الله السموات والارض الخ)  
هذا شروع فى تسليية المؤمنين بعد ان أمر الخلق جميعا بالايان فلم يأت الكفار بما أمرهم به من  
الايان وحصل اليأس منه أى فان لم يؤمنوا فلا يضر ذلك فى يقينكم وإيمانكم اه رازى (قوله  
أى محققا) أى غير قاصد به بإطلاق المقصود بالذات من خلقها ما فاضل الخبير والدلالة على ذاته  
وصفاته كما أشار له بقوله ان فى ذلك لآية للمؤمنين اه يضاهى قال الشهاب والباء فى بالحق  
للا بسطة والجار والمجرور حال اه (قوله خصوصا بالذكر الخ) جواب ما قبل كيف خص الآية  
فى خلق السموات والارض بالمؤمنين مع ان فى خلقها ما آية لكل عاقل كما قال تعالى واثن  
سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال تعالى ان فى خلق السموات والارض  
واختلاف الليل والنهار الى قوله يعقلون اه كرخى (قوله اتل ما أوحى اليك من الكتاب) أى  
تقر با الى الله تعالى بقراءته وتذكر الماس فى تضاعيفه من المعانى وتذكر كبر الناس وحملهم على  
العمل بما فيه من الأحكام ومحاسن الآداب ومكارم الأخلاق وأقم الصلاة أى داوم على أقامتها  
وحيث كانت الصلاة منتظمة للصلوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان أمره عليه السلام بأقامتها  
متضمنا لما أمره الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر كأنه قيل وصل بهم  
ان الصلاة تنهاهم عن الفحشاء والمنكر الخ ومعنى نهى عنهم ما نهى الله عنه لا انتباه عنهم ما لا نهى  
مناجاة الله تعالى فلا بد أن تكون مع اقبال تام على طاعته وأعراض كل عن معاصيه قال ابن  
مسعود وابن عباس رضى الله عنهم فى الصلاة منتهى ومزج عن معاصى الله تعالى فن لم تأمره  
صلاة بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزد به لانه من الله تعالى لا بعدا وقال الحسن وقتادة  
من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه اه أبو السعود وقوله ما دام المرء فيها  
القييد به هذا أحد قولين وأقول الآخرة انتهى عنهما مطلقا أى فى سائر الأوقات فقد روى  
أنس رضى الله عنه ان فقي من الانصار كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا بدع شيا  
من الفواحش الا ارتكب فوصف للنبي صلى الله عليه وسلم حاله فقال ان صلاته ستنهاه فلم يلبث



(ولذكر الله أكبر) من غيره  
 من الطاعات (والله يعلم  
 ما تصنعون) فيجوز بكم به  
 (ولا تجادلوا أهل الكتاب  
 إلا بالتي) أي المجادلة التي  
 (هي أحسن) كالدعاء إلى الله  
 بآياته والتنبية على حججه  
  
 ظهوراً) طارحاً ويقول يقال عوناً  
 للكافرين على ربه بالكفر  
 (وما أرسلناك) يا محمد لاهل  
 مكة (الأمم بشراً) بالجنة  
 (ونذيراً) من النار (قل)  
 يا محمد لاهل مكة (ما أسألكم  
 عليه) على التوحيد والقرآن  
 (من أحر) من جعل ولا  
 رزق (الامن شاء ان يتخذ  
 الحرب سبيلاً) طريقاً  
 بالايمن ويقال الامن شاء  
 ان يوحّد ويتخذ بذلك  
 التوحيد الى ربه سبيلاً مرجحاً  
 فيجد ثوابه (وتوكل) يا محمد  
 (على الحي الذي لا يموت)  
 ولا تتوكل على الاحياء الذين  
 يموتون مثل ابي طالب وخديجة  
 ولا على الاموات الذين  
 لا حركة لهم (وسبح بحمده)  
 صل بأمره (وكفى به) بالله  
 (بذنوب عباده خبيراً) عالماً  
 (الذي خلق السموات  
 والارض وما بينهما) من  
 الخلق والجماء (في ستة  
 أيام) من ايام اول الدنيا  
 طول كل يوم الف سنة مما  
 تعدون اول يوم منها يوم الاحد  
 وآخر يوم منها يوم الجمعة (ثم

ان تاب وحسن حاله اه أبو السعود وبيان ذلك ان الصلاة تشغل جميع بدن المصلي فاذا دخل  
 المصلي في محرابه خشع وأخبت لربه وتذكر أنه واقف بين يدي مولاه وأنه مطلع عليه وأنه يراه  
 فصلت لذلك نفسه وتذلت وخامرها ارتقاب الله تعالى وظهرت على جوارحه هيئتها ولو بعد  
 خروجه منها ولم يكذب فتر عن ذلك حتى تظله صلاة أخرى يرجع بها الى أفضل حاله فهذا معنى هذه  
 الآية لان صلاة المؤمن هكذا ينبغي أن تكون قلقت لاسيما وان أشعر نفسه أن هذا ربما يكون آخر  
 عمله فهو بالغ في المقصود واثم في المراد فان الموت ليس له سن محدود ولا زمن مخصوص ولا مرض  
 معلوم وهذا مما لا خلاف فيه روى عن بعض السلف أنه كان اذا قام الى الصلاة ارتعدوا صفروا لونه  
 فكام في ذلك فقال اني واقف بين يدي الله تعالى وحق لي هذا مع ملوك الدنيا فكيف مع ملك  
 الملوك فهذه صلاة تنهى ولا بد عن الفحشاء والمنكر ومن صلاته قاصرة على الاجزاء أي اسقاط  
 الطلب عن المكلف ولا خشوع فيه اولا تذكروا لافضائل كصلاة تنافلتك تنزل صاحبها من منزلته  
 حيث كان فان كان مرتكباً للعاصي قد بعد من الله بسببها فتلك الصلاة تتركه يتساقط على بعده  
 وعلى هذا يخرج الحديث المروي عن ابن مسعود من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزد  
 من الله الا بعدا أو ليس معناه أن نفس صلاة العاصي تبعد من الله حتى كأنها معصية بل معناه أنها  
 لا تؤثر في تقريبه من الله بل تتركه في حاله ومعاصيه من الفحشاء والمنكر فلم تزد الصلاة الا  
 تقرير ذلك البعد الذي كان بسببه فكأنها بعدته حيث لم تكف بعده عن الله وقيل لان  
 مسعودان فلانا كثيرا الصلاة فقال انها لا تنفع الا من أطاعها اه قرطبي (قوله ولذكر الله أكبر) أي  
 بسائر أنواعه من تكميد وتهليل وتسبيح وغير ذلك وعبارة الخازن ولذكر الله أكبر أي أنه أفضل  
 الطاعات عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها  
 عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من أعتاء الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا  
 عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم كم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكركم الله أخرجه الترمذي  
 وله عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي العبادة أفضل  
 درجة عند الله يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن الغازی في سبيل  
 الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشرکین حتى ينكسروا ويختضب دما لكان اذا كرون الله  
 كثيرا أفضل منه درجة اه وقوله أكبر أي أفضل وقوله من غيره من الطاعات أي التي ليس فيها  
 ذكركم الله وقد نقل القرطبي هذا التقييد عن ابن زيد وقتادة وقيل معنى أكبر أنه أشد تأثيراً في  
 الزجر والنهي عن الفحشاء والمنكر من الصلاة اذا دام عليه العبد قال ابن عطية وعندي أن المعنى  
 ولذكر الله أكبر على الإطلاق أي هو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر فالجزء الذي منه في الصلاة  
 يفعل ذلك وكذلك يفعل في غير الصلاة لان الانتهاء لا يكون الا من ذكركم الله مراقباً له اه  
 والذكر النافع هو الذي يكون مع العلم واقبال القلب وتفرغه مما سوى الله تعالى واما ما لا يتجاوز  
 اللسان ففي رتبة أخرى اه قرطبي وقيل المراد بالذكركم نفس الصلاة وعبارة أبو السعود ولذكر  
 الله أكبر أي وللصلاة أكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها به كما في قوله تعالى فاسمعوا الى ذكر  
 الله فلا بد ان بان ما فيها من ذكركم الله تعالى هو العمدية في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن  
 السيئات اه (قوله يعلم ما تصنعون) أي من الذكروا من سائر الطاعات فيجوز بكم به احسن  
 المجازاة اه يضاوي (قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب) شروع في بيان ارشاد اهل الكتاب بعد  
 بيان ارشاد اهل الشرك اه شيخنا واختلاف العلماء في قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب فقال



(الذين ظلموا منهم) بان  
 حاربوا أو ابوا أن يقرروا بالجزية  
 بخادلوهم بالسيف حتى  
 يسلموا أو يعطوا الجزية  
 (وقولوا) لمن قبل الاقرار  
 بالجزية اذا أخبروكم بشئ مما  
 في كتبهم (آمننا بالذي أنزل  
 البنا وأنزل اليكم) ولا  
 تصدقوهم ولا تكذبوهم في  
 ذلك (واللهنا والله كم واحد  
 ونحن له مسلمون) مطيعون  
 (وكذلك أنزلنا اليك  
 الكتاب) القرآن كما أنزلنا  
 اليهم التوراة وغيرها  
 (فالذين آمنناهم الكتاب  
 التوراة كعبدا لله بن سلام  
 وغيره) يؤمنون به) بالقرآن  
 (ومن هؤلاء) أي أهل مكة  
 (من يؤمن به وما يحسد  
 بآياتنا) به مظهرها (الا  
 الكافرون) أي اليهود وظهر  
 لهم أن القرآن حق والجلاني  
 به محق وحمدوا ذلك

استوى) استقر (على  
 العرش) ويقال امتلا به  
 العرش (الرحمن) مقدم  
 ومؤخر يقول استوى الرحمن  
 على العرش (فاسئل به)  
 بذلك (نبيرا) بالله عالما  
 ويقال فاسأل عن الله أهل  
 العلم يخبروك (واذا قيل لهم)  
 الكفار مككة (اعبدوا  
 للرحمن) اخضعوا للرحمن  
 بالتوحيد (قالوا وما الرحمن)  
 ما نعرف الرحمن الامسية

بجاهد في محكة فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله  
 عز وجل والتنبيه على محبة وآياته رجاء اجابتهم إلى الايمان لا على طريق الاغلاظ والمخاشنة  
 وقوله على هذا الا الذين ظلموا منهم معناه الا الذين ظلموكم والافكاهم ظلمة على الاطلاق  
 وقيل المعنى لا تجادلوا من آمن بعهده صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب المؤمنين كعبدا لله  
 ابن سلام ومن آمن معه الا بالتي هي أحسن أي في الموافقة فيما حدثوكم به من اخبار أو ائلهم  
 وغير ذلك وقوله على هذا التأويل الا الذين ظلموا يريد من بقي على كفرهم منهم كن كفر  
 وغدر من قريظة والنضير وغيرهم والآية على هذا أيضا محكمة وقيل هذه الآية منسوخة  
 بآية القتال أي قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله قال قتادة الا الذين ظلموا أي جعلوا الله  
 ولدا أو قالوا يد الله من موله وان الله فقير فهو لاء كالمشركين في سقوط الجزية وقال النحاس  
 وغيره من قال هي منسوخة احتج بأن الآية ممكنة ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض  
 ولا طلب جزية ولا غير ذلك وقول مجاهد حسن لأن أحكام الله عز وجل لا يقال فيها أنها  
 منسوخة الا بخبر يقطع العذر أو حجة من معقول واختار هذا القول ابن العربي قال مجاهد وسعيد  
 ابن جبير وقوله الا الذين ظلموا منهم معناه الا الذين نصبوا المؤمنين الحرب فجدد لهم بالسيف  
 حتى يسلموا أو يعطوا الجزية اه قرطبي (قوله الا الذين ظلموا منهم) استثناء متصل وفيه  
 معنيان أحدهما الا الظلمة فلا تجادلوهم البتة بل جادلوهم بالسيف والثاني جادلوهم بغير التي  
 هي أحسن أي اغلظوا لهم كما اغلظوا عليكم وقرأ ابن عباس الأخرق تنبيه أي فجادلوهم اه  
 سمين (قوله بان حاربوا الخ) أشار به إلى أن المراد بالظلم هنا الامتناع عن قبول عقد الجزية  
 أو نقض العقد بعد قبوله والمراد الامتناع عما يلزمهم من شرعافلا يرد كيف قال الا الذين ظلموا مع  
 أن أهل الكتاب ظالمون لأنهم كفرون قال تعالى والكافرون هم الظالمون اه كرخي  
 وفي أبي السعد الا الذين ظلموا منهم بالافراط في الاعتداء والعناد أو باثبات الولد وقوله  
 يد الله مغلولة ونحو ذلك فانه حينئذ يجب المدافعة بما يليق بمجاهد اه (قوله او يعطوا الجزية)  
 أي يلتزموها (قوله وقولوا آمننا الخ) هذا تبين لمجاهداتهم بالتي هي أحسن روى ابو هريرة  
 قال كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمننا بالذي أنزل  
 البنا وأنزل اليكم الآية اه كرخي وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا  
 تكذبوهم وقولوا آمننا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم  
 تكذبوهم اه بيضاوي وروى عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لا تسألوا  
 أهل الكتاب عن شئ فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا فاما ان يكذبوا بحق واما ان يصدقوا باطل  
 اه قرطبي (قوله في ذلك) أي فيما أخبروكم به (قوله كعبدا لله بن سلام وغيره) فيه ان اسلامهم  
 انما كان بالمدينة والسورة مكية ويجب بان هذا من قبيل الاخبار بالغيب فاخبره تعالى بمجاهد  
 قبل وقوعه اه من الكرخي (قوله وما يحسد بآياتنا الخ) الجحدا نكارا لشيء بعد معرفته  
 ولهذا قال الشارح بعد ظهورها اه وعبر عن الكتاب بالآيات للتنبيه على ظهورها لانها على  
 معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى واضيفت الى نون العظمة لمزيد تنبيهها وغاية التشفيع  
 على من يحسد بها اه ابوالسعود (قوله أي اليهود) ومثلهم النصاري فلا وجه للتخصيص بل  
 كان الصواب أن يقول كاليهود والمسيحيين الا المتوغلون في الكفر اه قارى وفي أبي السعود



(وما كنت تتلون من قبله) أي القرآن (من كتاب ولا تحطه حينئذ إذا) أي لو كنت ١٠٠ قارئاً كاتباً (لأرتاب) شك (المبطلون)

اليهود فمك وقالوا الذي في التوراة أنه أحي لا يقرأ ولا يكتب (بل هو) أي القرآن الذي جئت به (آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) أي المؤمنين يحفظونه (وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون) أي اليهود ويحدوها بما يظهرونها لهم (وقالوا) أي كفار مكة (لولا هلا) (أنزل عليه) أي محمد (آية من ربه) وفي قراءة آيات كناقصة صالح وعصاه موسى ومائدة عيسى (قل) لهم (انما الآيات عند الله) ينزلها كيف يشاء (وانما أنا نذير مبين) مظهر انذارى بالنار أهل العصية (أولم يكفهم) فيما طامروا (أنا أنزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فهو آية مستمرة لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات (ان في ذلك) الكتاب (لرحمة وذكرى) عظيمة (لقوم يؤمنون قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بهدقي (يعلم ما في السموات والارض) ومنه حالى وحالككم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون دون الله (وكفروا بالله) منكم (أولئك هم الخامرون) في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالاعيان (ويستجملونك بالهذاب ولولا أجل مسمى) له (لجاءهم الهذاب عاجلاً) ولما تينهم بفتنة وهم لا يشعرون (فوقفت آياتنا

الالكافرون أي المتوغلون في الكفر المصمومون عليه فاني ذلك يهدمهم عن التأمل فيما يؤدبهم الى معرفة حقيقتها اه (قوله وما كنت تتلوا) شروع في الدليل على كون القرآن مهيذا قال ابن جبري في تخريج أحاديث الرافعي قال البغوي في التهذيب هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله أولا ولا يصححهما ولا كان عزيزين جيد الشعر ورديته اه شهاب (قوله من كتاب) معمول تتلوه من زائدة ومن قبله حال من كتاب أو متعلق بنفس تتلو اه ميم (قوله أي لو كنت قارئاً) راجع لقوله تتلو وقوله كاتباً راجع لقوله ولا تحطه حينئذ (قوله وقالوا الذي في التوراة الخ) فعلى هذا يكون ابطلانهم موافقة الواضع وعلى هذا فليس المراد انهم مبطلون في الذهاب الى هذا الاحتمال على تقدير كونه قارئاً كاتباً بل المراد انهم مبطلون في الارتباب في كون القرآن وحياً الهامع كثرة وجوه الانحياز سوى كون الموحى اليه أمياً اه زاده (قوله بل هو آيات بينات) اضرب عن ارتبابهم أي ليس القرآن مما يرتاب فيه لكونه في الصدور وكونه محفوظاً بخلاف غيره من الكتب فإنه لا يقرأ الا في المصاحف ولذا جاء في وصف هذه الامة صدورهم أناجيتهم اه شهاب وهو جمع انجيل والماء في أنهم يقرؤون كتاب الله عز وجل عن ظهر قلب وهو مثبت محفوظ في صدورهم كما كان كتاب النصاري مثبتاً في أناجيلهم أي كتبهم اه زاده (قوله يحفظونه) أي عن ظهر قلب بخلاف الكتب السابقة فذلك لا يتقدرون على تحريفه ولا تغييره والمراد أنهم يحفظونه تلقياً منك وبعضهم من بعض وأنت تلقيته عن جبريل عن الوحي المحفوظ فلم تأخذ من كتاب بطريق تلقية منه اه (قوله وما يجحد بآياتنا) أي كتابنا أي القرآن (قوله أي اليهود) فيه ما تقدم اه (قوله آية من ربه) قرأ الاخوان وابن كثير وأبو بكر آية بالافراد لان غالب ما جاء في القرآن كذلك والباقيون آيات بالجمع لان بعدة قل انما الآيات بالجمع اجماعاً والرسم محتمل له اه ميم (قوله ينزلها كيف يشاء) أي من غير دخل لاحد في ذلك قطعاً اه أبو السعد (قوله أولم يكفهم) كلام مستأنف وارد من جهة تعالى رداعلى اقتراحهم وبيان ابطلانه والله مرة لا تكاروا انفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أقصر محمد ولم يكفهم آية مفنية عن سائر الآيات اه أبو السعد وفي القرطبي أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم اه هذا جواب لقوله لم لولا أنزل عليه آيات من ربه أي أولم يكف المشركين من الآيات اه هذا الكتاب المهيذا الذي قد تحداهم بأن أتوا مثله أو سورة منه فجهزوا ولو اتيتهم بآيات موسى وعيسى لقالوا هو روحنا لانعرف الهروا الكلام مقدور لهم ومع ذلك عجزوا عن المعارضة اه (قوله أنا أنزلنا عليك الكتاب) في محل رفع فاعل بكف (قوله فهو آية مستمرة) أي باقية على همد الدهور والسنين بخلاف ناقصة صالح وغيره وأخذ الاستمرار من المضارع في قوله يتلى عليهم اه شيخنا (قوله ولولا أجل مسمى له) أي الهذاب (قوله وليأتينهم بفتنة) كوقعة بدر فأنما اتتهم بفتنة وهم لا يشعرون على ما يشهد له كتب السيرة وقوله وهم لا يشعرون محتمل وجهين أحدهما أنا كعدم معنى قوله بفتنة كما يقول القائل أتفته على غفلة منه بحيث لم يدرك قوله بحيث لم يدرك كعدم معنى الغفلة والثاني أنه يفيد فائدة مستقلة وهي أن العذاب يأتيهم بفتنة وهم لا يشعرون اه هذا الامر ويطنون أن العذاب لا يأتيهم أصلاً اه كرخي (قوله يستجملونك بالهذاب في الدنيا) ذكره هذا لانه لا يزل من توعدها بمرقبه ضرر يسير كطامة أولئك قديوري من نفسه الجاد ويقول بأمم الله هات وأما من توعدها بغرق أو احراق ويقطع بان المتوعد



لحيطه بالكاقرين يوم  
يغشاهم العذاب من  
فوقهم ومن تحت أرجلهم  
(ونقول) فيه بالنون أى  
نأمر بالقول وبالباء أى  
يقول الموكل بالعباد  
(ذوقوا ما كنتم تعملون)  
أى جزاءه فلا تفوتونا  
(يا عبادي الذين آمنوا ان  
رضي واسعة فايأى فاعبدون)  
فى أى أرض تيسرت فيها  
العبادة بانتهاجوا إليها  
من أرض لم تيسر فيها نزل  
فى ضفاف مسلى مكة كانوا  
فى صيق من اظهار الاسلام  
بها (كل نفس ذائقة الموت  
ثم المينار حعون) بالناء  
والباء بعد البعث (والذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
لنبؤنهم) نزلهم وفى قراءة  
بالمثلثة بعد النون من  
الثواء لاقامة وتعديته  
الى غرف بحذف فى (من  
الجنة غرفا تجري من  
تحتها الانهار خالدين) مقدرين  
الملود (فيها نعم اجر  
العاملين) هذا الاجرهم  
(الذين صبروا) أى على أذى  
المشركين والهجرة

الكذاب (ان سجد لما أمرنا)  
الكذاب الكاذب (وزادهم)  
ذكر الرحمن ويقال القرآن  
ويقال دعوة النبي صلى الله  
عليه وسلم (نفورا) تباعدان

قادر لا يخاف المعداد فلا يخطر بباله أن يقول هات ما توعدتنى به فقال ههنا بس تهبطون أولاً  
اخبرار عنهم وثانيها تهيبهم اه كرخى (قوله لحيطة بالكاقرين) أى تهبط بهم فمهر عن  
الاستقبال بالحال للدلالة على التحقق والمبالغة أو يراد بهم أسباج الموصلة اليها فلا تأويل  
فى قوله لحيطة اه كرخى (قوله يوم يغشاهم العذاب) ظرف لقوله لحيطة اه سمين (قوله من  
فوقهم ومن تحت أرجلهم) فان قيل لم خص الجانبين ولم يذكر اليمين ولا الشمال ولا الخلف  
ولا الامام فالجواب أن المقصود ذكر ما تتميز به نار جهنم عن نار الدنيا ونار الدنيا تحيط بالجوانب  
الاربعة فان من دخلها تكون الشعلة قد امدت وخلفه ويمينه وشماله وأما النار من فوق فلا تنزل  
وانما تصعد من أسفل فى العادة وتحت الاقدام لا تبقى الشعلة التى تحت القدم بل تطفأ ونار  
جهنم تنزل من فوق ولا تطفأ بالدوس عليها بوضع القدم اه رازى (قوله ونقول) معطوف على  
يغشاهم وقوله فيه أى فى ذلك اليوم اه (قوله فايأى فاعبدون) ايأى منصوب بفعل مضمر أى  
فاعبدوا ايأى فاعبدون فاستغنى بأحد الفعلين عن الثانى والفاء فى قوله فايأى بمعنى الشرط أى  
ارضاقى بكم موضع فايأى فاعبدوا لان أرضى واسعة اه قرطبي (قوله كانوا فى ضيق من اظهار  
الاسلام) أى وأما اليوم فاننا بحمد الله لم نجهد أعوان على قهر النفس وأجمع للقلب وأحث على  
القناعة وأطرر للشيطان وأبعد من الفتن وأطهر لمرادى من مكة حرمها الله اه قارى (قوله  
كل نفس ذائقة الموت) لما أمر الله المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة  
الاحوان خوفاً بالموت لتهون عليهم الهجرة أى كل أحد ميت فلا تقبلوا بدار الشرك خوفاً من  
الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالأولى أن يكون ذلك فى سبيل الله فيجوز بكم عليه فلا تخافوا  
من بعد الوطن ثم ذكر ثواب المهاجرة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ اه زاده (قوله  
ذائقة الموت) أى مرارته ومشقه (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) بين ما يكون  
للمؤمنين وقت الرجوع اليه كما بين قبل ما يكون للكاقرين بقوله وان جهنم لحيطة بالكاقرين  
فبين أن المؤمنين الجنات فى مقابلة أن للكاقرين النيران وبين أن فيها غرافاً تحتها الانهار فى  
مقابلة أن تحت الكافرين النار وبين أن ذلك آخر علمهم بقوله نعم اجر العاملين فى مقابلة ما تقدم  
للكفار بقوله ذوقوا ما كنتم تعملون ولم يذكر ما فوق المؤمنين لان المؤمنين فى أعلى عليين فلم  
يذكر فوقهم شيئاً إشارة الى علو مرتبتهم وارتفاع منزلتهم ولم يجعل الماء من تحت أقدامهم بل  
من تحت غرفهم لان الماء يكون ملتذاً فى أى جهة كان وعلى أى بعد كان اذا كان تحت الغرفة  
اه رازى (قوله وفى قراءة بالمثلثة) أى الساكنة بعد النون وباء مفتوحة بعد الواو المسكورة  
المخففة من الثواء وهو الاقامة وغرفا على هذم القراءة معول به بتضمين نشوى معنى نزل  
فيتعدى لاثنتين بسبب التضمين لان ثوى قاصروا كسبته الهمزة التعدي لواحد وأما على تشبيهه  
الظرف المختص بالمهم وأما على اسقاط الخافض اتساعاً أى فى غرف وأما على القراءة الاولى  
بالباء الموحدة فغرفا مفعول ثان لان بوايتعدى لاثنتين قال تعالى نبؤى المؤمنين مقاعد للقتال  
ويتعدى نارة باللام كما قال تعالى وأذبوا بالابراهيم مكان البيت وقوله تجري من تحتها الانهار  
صفة لغرفا اه سمين وقول الشارح وتعديته الى غرف الخ يعنى على القراءة الثانية وهذا الحذف  
ليس بلازم لان ثوى يتعدى بنفسه وبالظرف وفى المختار ثوى بالـ كان يشوى بالـ كسر ثواء وثوى  
ايضاً بوزن مضى أى أقام به ويقال ثوى البصرة وثوى بالبصرة وثوى بالـ كان لغة فى ثوى وأثوى  
غيره يتعدى ويلزم وثوى غير أيضاً تشوية اه (قوله خالدين فيها) أى الغرف (قوله الذين صبروا)



صفة له املين او منصوب على المدح او خبر لمبتدأ محذوف كما اشار اليه الشارح اه (قوله  
لاظهار الدين) متعلق بالهجرة (قوله وكاين من دابة) هذا شروع في بيان ما بين على التوكل  
اه رازي وفي الخازن وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للمؤمنين الذين كانوا بمكة وقد  
آذاهم المشركون هاجروا الى المدينة فقالوا كيف تخرج الى المدينة وليس لنا بهادار ولا مال فن  
بطع منابها ويسقينا فنزل الله تعالى وكاين من دابة اي ذات حاسة الى عذاء لا تحمل رزقها اي  
لا ترفع رزقها اه الضعفاء ولا تدخر شيئا فقدم مثل البهايم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شيء من  
الخلق يحب الا الانسان والمارة والجملة اه وكاين مبتدأ وقوله لا تحمل صفة لها والله يرزقها  
خبره ومن دابة تميزا كاين اه معين (قوله الله يرزقها واياكم) سوى بين الحريص والمتوكل  
في الرزق وبين الراغب والقانع وبين الجلد والعاجز يعني ان الجلد لا يتصور انه مرزوق بجلده  
ولا يتصور العاجز انه ممنوع من الرزق بهجته اه قرطبي (قوله السميع لاقوالكم) مقول  
القول محذوف اي قولكم نخشى الفقر (قوله واثن سألتم من خالق السموات والارض) اتي  
بشيئين أحدهما متعلق بالذوات وهو خالق السموات والارض والثاني متعلق بالصفات  
وهو تسخير الشمس والقمر اه شيخنا (قوله فاني يؤفكون) الاستفهام لانكار والتوبيخ  
والغناء في قوله فاني في جواب شرط مقدر اي ان صرفهم الهوى والشيطان فاني يؤفكون اه  
شهاب (قوله بعد اقرارهم بذلك) اي ما ذكر من الخلق والتسخير اه (قوله ويقدره) الضمير  
راجع لمن على حد قولك عندي درهم ونصفه اي ونصف درهم آخر اه كرخي (قوله فاحسبه)  
اي بالنبات الارض الخ وقوله من بعد موتها اي جديها وقطع أهلها اه قرطبي (قوله فكيف  
يشركون به) اي بعده هذا الاقرار وعسارة القرطبي اي فاذا اقررتم بذلك فلم تسركون به  
وتنكرون الاعادة واذا قدر على ذلك فهو القادر على اعناء المؤمنين فكررنا كيدا اه  
(تنبيه) \* ذكر في السموات والارض الخ وفي الشمس والقمر التسخير لان مجرد خلق  
الشمس والقمر ليس حكمة فان الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تكون في موضع واحد لا تتحرك  
ما حصل الليل والنهار ولا الصيف والشتاء فحينئذ الحكمة انما هي في تحريكهما وتسخيرهما  
اه كرخي (قوله على ثبوت الحجة عليكم) عبارة القرطبي قل الحمد لله على ما اوضح من الحجج  
والابراهين على قدرته وقيل قل الحمد لله على اقرارهم بذلك وقيل قل الحمد لله على انزال الماء  
واحياء الارض بالنبات اه (قوله تناقضهم في ذلك) اي حيث يقرون بأنه المبدئ لكل ما عداه  
ثم يشركون به الصنم اه بيضاوي (قوله وما هذه الحياة الدنيا) اشارة الى التحقير والتصغير  
لامرها وكيف لا يصغرها وهي لا تزن عند الله جناح بعوضة اه كرخي (قوله الله هو اعلم)  
هو الاستمتاع بالذات الدنيا وقيل هو الاشتغال بما لا يفيده وما لا يهيمه واللعب هو العبث وفي  
هذا تصغير الدنيا وازدراءها ومعنى الآية ان سرعة زوال الدنيا عن أهلها وتقلبهم فيها وموتهم  
عنها كما يلعب الصبيان ساعة ثم ينصرفون اه خازن وقيل الله هو الاعراض عن الحق  
بالكلمة واللعب الاقبال على الباطل اه رازي (قوله وأما القرب) كالصلاة والصوم والحج  
والاستغفار والتسبيح اه (قوله لهي الحيوان) قد رأوا البقاء وغيره قبل المبتدأ مضافا اي وان  
حياة الدار الآخرة وانما قدر ذلك ليتطابق المبتدأ والخبر والمبالغة أحسن وواو الحيوان  
عن ياء عند سيبويه واتباعه وانما أبدت واوا شذوذا وكذا في حياة علماء وقال أبو البقاء لا  
يلبس بالثنية يعني لو قيل حيان قال ولم تقلب لتحركها وانفتاح ما قبلها لا تحذف احدى

لاظهار الدين (وعلى ربهم  
يتوكلون) فيرزقهم من  
حيث لا يحتسبون (وكاين  
كم) (من دابة لا تحمل رزقها)  
الضعفاء (الله يرزقها  
واياكم) أيها المهاجرون  
وان لم يكن معكم زاد ولا  
نفقة (وهو السميع) لاقوالكم  
(العليم) بضماء تركم (واثن)  
لام قسم (سألتم) أي  
الكفار (من خلق السموات  
والارض ومخر الشمس  
والقمر ليقول الله فاني  
يؤفكون) يصرفون عن  
توحيده بعد اقرارهم بذلك  
(الله يبسط الرزق) يوسعه  
(من يشاء من عباده) امتحانا  
(ويقدر) يضيق (له)  
بعد البسط أو لمن يشاء  
ابتلاء (ان الله بكل شيء  
عليم) ومنه محل البسط  
والضيق (واثن) لام قسم  
(سألتم من نزل من السماء  
ماء فأحيى به الارض من  
بعد موتها ليقول الله)  
فكيف يشركون به (قل)  
لهم (الحمد لله) على ثبوت  
الحجة عليكم (بل أكثرهم  
لا يعقلون) تناقضهم في  
ذلك (وما هذه الحياة  
الدنيا الا لهو ولعب) وأما  
القرب فن أمور الآخرة  
لظهور ثمرتها فيها (وان  
الدار الآخرة هي الحيوان)



بمعنى الحياة (لو كانوا يعلمون)  
ذلك ما آثروا الدنيا عليها  
(فاذا ركبوا في الفلك دعوا  
الله مخلصين له الدين) أى  
الدعاء أى لا يدعون معه  
غيره لانهم في شدة لا يكشفها  
الاهو (فلما نجيا هم الى  
البرازاهم يمشرون) به  
(ليكفروا بما آتيناهم) من  
النعمة (وليتنعموا) باجتماعهم  
على عبادة الاصنام وفي قراءة  
يسكون اللام امر تهديد  
(فسوف يعلمون) عاقبة ذلك  
(اولم يروا) يعلموا (انا جعلنا)  
بلدهم مكة (حرما آمنا  
ونخطف الناس من حولهم)  
قتلا وسبيادونهم (أفبالباطل)  
الصنم (يؤمنون وبنعمة الله  
يكفرون) بأشراكهم (ومن)  
أى لأحد (أظلم من اقترى  
على الله كذبا) بأن أشرك به  
(وكذب بالحق) النبي  
أو الكتاب (لما جاءه أليس  
في جهنم مثوى) مأوى  
(للكافرين) أى فيها ذلك  
وهو منهم (والذين جاهدوا  
فينا) في حقا

الاعمان (تبارك) ذو بركة  
(الذى جعل في السماء  
بروجا) نجوم ما يقال قصورا  
(وجعل فيها) في السماء  
(مراجا) شمسا ميثا لى آدم

الافين وغير سبيويه حل ذلك على ظاهره فالحياء عنه لانه لا يهوا ولا دليل لسيبويه في حى  
لان الواو مقي انكسر ما قبله اقبلت ياء نحو عرى ورعى اهـ عيين (قوله بمعنى الحياة) أى  
الدائمة الخالدة التي لا موت فيها اهـ خازن (قوله لو كانوا يعلمون ذلك) أى ان الحياة هي حياة  
الآخرة وقوله ما آثروا الدنيا عليها جواب لو (قوله فاذا ركبوا في الفلك) قال الزمخشري فان  
قلت بم اتصال قوله فاذا ركبوا في الفلك قلت اتصال بمصروف دل عليه ما وصفهم به وشرح من  
أمرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا في الفلك اهـ عيين وذلك لانهم كانوا اذا  
ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتد الريح ألقوها في البحر وقالوا يا رب يا رب ودعوا الله  
مخلصين أى صورة لاحقة لان قلوبهم مشحونة بالشرك اهـ من الخازن (قوله اذا هم  
يمشرون) جواب لما أى فاحأ النصيحة اشرا كهيب الله أى لم يتأخرو عنها واللام في له كفروا بالام كي  
وليتنعموا عطف عليه والمعنى عادوا الى شركهم ليكفروا أى الحاصل لهم على الشرك كفرهم بما  
أعطاهم الله وتأذوهم بما تمتعوا به من عرض الدنيا بخلاف المؤمنين فلم يقابلوها الا بالشكر لله  
تعالى على ذلك ثم ذكرهم تعالى نعمه حيث أسكنهم بلدة آمنوا فيها لا يغزوهم أحد مع كونهم  
قليلين العدد قارين في مكان غير ذي زرع وهـ من أعظم النعم التي كفروا بها وهي نعمه لا يقدر  
عليها الا الله تعالى اهـ من النهرو وقوله لام كي فيه شيء لانه ليس الحامل لهم على الاشراك قصد  
الكفر والظاهر أن اللام العاقبة والمآل كما أشار له الشهاب (قوله بما آتيناهم من النعمة) أى نعمة  
الانحاء (قوله امر تهديد) أى في الفعل يراد به ضمهم حمل اللام لام كي فيهما ومحل في الثانية عند  
كسر اللام أما على قراءة تسكينها فهي لام الامراه شيخنا (قوله ويخطف الناس من حولهم)  
الجملة حال بتقدير مبتدأ أى وهم يخطف الناس الخ اهـ شيخنا (قوله أى فيها ذلك) أشار به الى أن  
همزة الانكار اذا دخلت على النفي صارا يجابا فيرفع مع الى معنى التقرير يراد كبري (قوله وهو)  
أى من اقترى على الله كذبا وكذب بالحق وقوله منهم أى من الكافرين اهـ (قوله والذين  
جاهدوا فينا) أى أوقفوا الجهاد بغاية جهدهم على ما دل عليه بما فاعله فينا أى بسبب حقنا  
ومراقبتنا خاصة بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغي الجهاد فيه بالقول  
والفعل في الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عند هجوم الفتن وشدايتها نحن مستحضرين له ظمتنا  
لنهديهم سبلنا أى طرق السير البنا هي الطريق المستقيمة والطريق المستقيمة هي التي توصل  
الى رضا الله عز وجل قال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظروا ما عليه أهل الثغور فان الله  
تعالى قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل  
ابن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العمل به وقال محمد بن عبد الله والذين  
جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا وقال أبو سليمان الداراني والذين جاهدوا فيما علموا  
لنهديهم الى ما لم يعلموا وعن بعضهم من عمل بما علم وفقى له ما لم يعلم وقيل ان الذي نرى من  
جهلنا بما لم نعلم انما هو من تقصيرنا فيما نعلم وقيل الجهاد هو الصبر على الطاعة اهـ خطيب  
وعبارة القرطبي والذين جاهدوا فينا أى جاهدوا الكفار فينا أى لطلب مرضاتنا قال السدي وغيره  
ان هذه الآية نزلت قبل فرض القتال وقال ابن عطية فهي قبل الجهاد العرفي وانما هو جهاد  
عام في دين الله وطلب مرضاته قال الحسن بن أبي الحسن الآية في العباد وقال عياش بن ابراهيم  
ابن آدم هي في الذين يعلمون بما يعلمون وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم الله  
ما لم يعلم وقال عمر بن عبد العزيز انما تقصيرنا في العمل بما علمنا ولو علمنا



(انهم منهم سبطنا) أي طرق  
السيرة البينا (وان الله مع  
المحسنين) المؤمنين بالنصر  
والعون

«(سورة الروم مكية)»  
وهي ستون أو تسع وخمسون  
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم الم)  
الله أعلم بمراده بذلك (غلبت  
الروم)

بالتنار (وقرأ منيرا) مضيئا  
لبنى آدم بالليل (وهو الذي  
جعل الليل والنهار خادمة)  
بمختلفة بعضها البعض (من  
أراد أن يذكر) أن تتعظ  
باحتلافهما (أو أراد شكورا)  
عمل الصالحات وترك بالليل  
يعمل بالنهار وما ترك بالنهار  
يعمل بالليل (وعباد الرحمن)  
خواص الرحمن (الذي  
عشون على الأرض هوبا)  
تواضعوا من مخافة الله (وإذا  
نجاههم الجاهلون) وإذا تكلم  
الكفار والفساق (قالوا  
سلاما) ردواهم ووافقوا  
مبدأنا من القول (والذين  
يسعون لهم) بالمصلاة  
(سجدا وقياما) في صلاة  
الليل (والذين يقولون ربنا)  
بل ربنا (احترق عنا عذاب  
جهنم إن عذابا كان قراما)  
لا زمام له لهم (انها سلمت)  
مستقرا) منزلا (ومقايما)  
منوى (ثم ذكر نجاتهم  
فقال) (والذين إذا أنفقوا

ببعض ما علموا لا ورثنا علمنا لا تقوم به أبدا ننا قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال أبو سليمان  
الداراني ليس الجهاد في الآية قتال الكفار فقط بل هو نصر الدين والرد على المبطلين وقع  
الظلمين وأعظمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومنه مجاهدة النفوس في طاعة الله تعالى  
وهو الجهاد الأكبر قال ابن عيينة مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقي من دخل الجنة في  
العقي سلم فكذلك من لزم السنة في الدنيا سلم قال عبد الله بن سلام والذين جاهدوا في طاعتنا  
انهم منهم سبل نوابنا وهذا تناول جميع الطاعات اه (قوله انهم منهم) أي لتزيد منهم هدي  
وقوله أي طرق السيرة البينا أي طرق الوصول إلى مرضاتنا (قوله مع المحسنين) فيه إقامة الظاهر  
مقام المظهر لظهور الشرف فهم بوصف الاحسان اه (قوله واللام للتوكيد) وفي مع قولان قيل اسم  
وقيل حرف فدخل اللام عليهم اظاهر على القول الاول ولا م التوكيد انما تدخل على الاسماء  
وكذا على الثاني من حيث ان فيها معنى الاستقرار كما في نحو ان زيد في الدار ومع اذا سكنت  
عينا فهي حرف لا عبر واذا فقت جاز أن تكون اسماء وان تكون حرفا والاكثر أن تكون حرفا  
جاء في اه من القرطبي والله أعلم

«(سورة الروم)»

(قوله مكية) أي الأقوله فسبحان الله خير تمسوا الآية اه بيضاوي وفي القرطبي أنها مكية  
كلها من غير خلاف (قوله غلبت الروم) الروم اسم قبيلة وسبب ما سمع حدها وهو روم بن عيصو  
ابن اسحق بن ابراهيم اه من نفسه يراى بن جزي وسمى عيصولا نه كان مع يعقوب في بطن فعند  
خروجه من بطنها أراد كل أن يخرج قبل صاحبه فقال عيصولا نه بوب ان لم أخرج قبلك والا  
خرجت من جنبها فتأخر يعقوب شفقة منه فاذا كان أبا الانبياء وعيصو أبا الجبارين اه شيخنا  
وسبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون أنه كان بين فارس والروم قتال وكان  
المشركون يودون أن تغلب فارس الروم لان فارس كانوا مجوسا أميين والمسلمون يودون غلبة  
الروم على فارس أي كونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا إلى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له  
شهر بزان وبعث قيسره جيشا وأمر عليهم رجلا يدعى بجفس فالتقيا بأذرعات وبصرى وهي أدنى  
الشام إلى أرض العرب والأهم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به  
كفار مكة وقاتلوا المسلمين انكم أهل كتاب والانساري أهل كتاب ونحن أميون وفارس أميون  
وقد دطهرنا من أهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم  
فأنزل الله تعالى هذه الآيات فخرج أبو بكر الصديق إلى كفار مكة فقال فرحتهم فظهور اخوانكم  
فلا تعرجوا فوالله لنظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام اليه أبي  
ابن خفاف الجمعي وقال كذبت فقال له الصديق أنت أكذب يا عبد الله فقال اجعل أجيالا  
أنا حبيلك عليه والمناجحة بالحق الممهلة القمار والمراهنه أي أراهنك عليه فناجحه على عشر  
قلائص مني وعشر قلائص منك فان ظهرت الروم على فارس غرمت لك وان ظهرت فارس على  
الروم غرمت لي ففعلوا ووجهوا الاجل ثلاث سنين فبعث أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأخبره بذلك وكان ذلك قبل تحريم القمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما  
الوضع ما بين الثلاثة إلى التسع فزايده في الخطر وملاذ في الاجل فخرج أبو بكر فلقيا أبيا فقال  
لما شئت ففعل لا فتعال أرايتك في الخطر وأما دونه في الاجل فاجعلها مائة قلوص ومائة  
قلوص إلى تسع سنين وقيل إلى سبع فقال قد فدت فلما خشي أبي بن خلف أن يخرج أبو بكر



وهـ م اهل كتاب غلبتها  
 فارس وايسر اهل كتاب  
 هل يعدون الاوثان ففرح  
 كفار مكة بذلك وقالوا  
 ليس من نحن تغلبكم كما  
 غلبت فارس الروم (في أدنى  
 الأرض) أى أقرب أرض  
 الروم إلى فارس بالجزيرة  
 التي في الشام والبادي  
 بالجزيرة الفرس (وهـ) أى  
 الروم (من بعد غلبهم) اضيف  
 المصدر إلى المفعول أى غلبة  
 فارس اياهـم (سيعلمون)  
 فارس (في بضع سنين) هو  
 ما بين الثلاث إلى التسع أو  
 العشر فالتقى الجيشان في  
 السنة السابعة من الالتقاء  
 الاول وغلبت الروم فارس  
 (لله الامر من قبل ومن بعد)  
 أى من قبل غلب الروم  
 ومن بعده

يسرفوا) لم ينفقوا في المعصية  
 (ولم ينفقوا) ولم يمنعوهم  
 الحق (وكان بين ذلك) بين  
 الاعراف والتفتير (قواما)  
 وسعطا عدلا (والدين  
 لا يدعون مع الله) لا يعبدون  
 مع الله (الها آخر) من الاصنام  
 لا يقتلون النفس التي  
 حرم الله قتلها ولا يستحلون  
 قتلها (الا بالحق) بالرجم  
 والقصاص والارتداد (ولا  
 يزنون) ولا يستحلون الزنا  
 (ومن يفعل ذلك) استحللا  
 (يلاق أناما) واديا في النار

من مكة أتاه ولزمه وقال انى اخاف ان تخرج من مكة فأقم لي كفلا فمكفله له ابنه عبد الله بن  
 أبي بكر فلما أراد أبي بن خلف ان يخرج إلى أحد أبناء عبد الله بن أبي بكر لمزمه وقال لا والله  
 لا أدعك حتى تهبطني كفلا فأعطاه كفلا ثم خرج إلى أحد ثم رجع إلى بن خلف إلى مكة ومات  
 بهما من جراحته التي جرحها ياها النبي صلى الله عليه وسلم حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم  
 الحديبية وذلك على رأس سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدرور بطلت الروم خيولهم  
 بالمدائن وبنو اباء العراق مدينة وهو هارومية فقهر أبو بكر أباها وأخذ ماله من ورثته وجاء به  
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك قبل أن يحرم القمار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به  
 اه خازن (قوله وهم اهل كتاب) أى نصارى أى فهم أقرب إلى الاسلام وقوله وليسوا اهل  
 كتاب أى ليس الفرس اهل كتاب بل مجوس فهم أقرب إلى كفار قريش اه (قوله غلبتها  
 فارس) اسم أعجمي علم على تلك القبيلة فهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث بل والجمعة اه  
 (قوله في أدنى الأرض) متعلق بغلبة (قوله أى أقرب أرض الروم) فأدنى أفعل تفضيل بمعنى  
 أقرب وأل في الأرض بدل من المضاف إليه والمراد بالجزيرة ما بين دجلة والفرات وليس المراد  
 بها جزيرة العرب وحدها على ما روى عن الأصمعي أنها من أقصى عدن إلى ريف العراق طولاً  
 ومن جعدة وما والاها إلى أطراف الشام عرضاً وسبب تسميتها بجزيرة حاطة البحار والأنهار  
 العظيمة بها كبحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات اه زاده وقال ابن خزي في تفسيره  
 الجزيرة بين الشام والعراق وهى أول الروم إلى فارس اه وفي الخازن في أدنى الأرض يعنى  
 أقرب أرض الشام إلى فارس وقيل هى أذرعات وقيل الأردن وقيل الجزيرة اه وكانت هذه  
 الواقعة قبل الهجرة بخمس سنين على القول بأن الواقعة الثانية كانت في السنة الثانية من الهجرة  
 في يوم بدر كما يؤخذ من قول السراح الآتى فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الاول  
 مع قوله وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر وقيل ان الواقعة الثانية كانت عام الحديبية سنة ست وعليه  
 تكون الواقعة الاولى قبل الهجرة بسنة (قوله بالجزيرة) صفة لأرض الروم متعلق بمحذوف  
 أى أرض الروم الكائنة بالجزيرة (قوله وهم) مبتدأ وقوله من بعد غلبهم مصدر الفعل المبني  
 للمجهول فهو مضاف للمفعول أى وهـ م من بعد كونهم مغلوبين أو من بعد مغلوبيتهم وقوله  
 سيعلمون خبر المبتدأ ومن بعد غلبهم متعلق به اه سمين (قوله في بضع سنين) ايهم البضع ولم  
 يبينه وان كان معلوماً لنبيه صلى الله عليه وسلم لادخال الرعب والخوف عليهم في كل وقت كما  
 يؤخذ ذلك من الرازي (قوله فالتقى الجيشان) أى جيش قيصر ملك الروم فأقبل قيصر في  
 خمسمائة ألف رومي إلى الفرس وغلبهم وقتلهم ومات كسرى ملك الفرس اه (قوله من  
 قبل ومن بعد) العامة على بناء ما ضمه لقطعهما عن الاضافة وارادتها أى من قبل الغلب ومن  
 بعده أو من قبل كل أمر ومن بعده وحكى الفراء كسرهما من غير تنوين وغلطه النحاس وقال  
 انما يجوز من قبل ومن بعد يعنى مكسوراً من نونا قلت وقد قرئ بذلك ووجهه انه لم ينو اضافة ما  
 فأعربهما وحكى من قبل بالتنوين والجرو من بعد بالبناء على الضم وقد خرج بعضهم ما حكاه  
 الفراء على أنه قد ران المضاف إليه موجوداً ترك الاول بحاله اه سمين (قوله أى من قبل غلب  
 الروم) أى من قبل كونهم غالبين وهذا القبل هو وقت كونهم مغلوبين وقوله ومن بعده أى  
 بعد غلب الروم يعنى كونهم مغلوبين وبعد كونهم مغلوبين هو وقت كونهم غالبين فكأنه  
 قال من وقت المغلوبة ووقت الغالبة فهو لف ونشر مرتبة على الآية وعبارة أبي السعود لله



الامر من قبل ومن بعد أي في أول الوقتين وفي آخرهما حين يغلبون كأنه قبل من  
 قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم  
 غالبين والمعنى أن كلام من كونهم مغلوبين أولاً وغالبين آخره ليس إلا بأمر الله تعالى وقضائه  
 وتلك الأيام فلما بين الناس اه (قوله المعنى أن غلبة فارس أولاً وغلبة الروم ثانياً الخ)  
 المصدر مضاف لفاعله في كل منهما أشار به إلى جواب ما قيل أي فائدة في ذكر قوله من بعد  
 غلبهم لأن قوله سيغلبون بعد قوله غلبت الروم لا يكون إلا من بعد الغلبة وإيضاح الجواب أن  
 فائدة اظهار القدرة وبيان أن ذلك بأمر الله لأن من غلب بعد غلبه لا يكون إلا ضعيفاً فلو كان  
 غلبتهم بشوكتهم لكان الواجب أن يغلبوا قبل غلبهم فإذا غلبوا بعد ما غلبوا دل على أن ذلك  
 بأمر الله فقال من بعد غلبهم ليتكفروا في ضعفهم ويتسدد كروا أنه ليس بقوتهم وإنما ذلك بأمر  
 هو من الله تعالى وقوله في أدنى الأرض إيمان شدة ضعفهم أي انتهى ضعفهم إلى أن وصل  
 عدوهم إلى طرف بلادهم وكسر وهم وهم في بلادهم ثم غلبوا حتى وصلوا إلى المدائن وبنوا هناك  
 الرومية إيمان أن هذه الغلبة العظيمة بعد ذلك الضعف العظيم بأذن الله تعالى اه كرخي (قوله  
 أي يوم تغلب الروم) أشار به إلى أن التنوين في يومئذ قائم مقام الجملة التي تضاف إليها اه  
 كرخي (قوله بفرح المؤمنين) أي موافقتهم الروم في أن الكل أهل كتاب وأعداؤهم أهل  
 أصنام اه (قوله بنصر الله) متعلق بفرح اه كرخي (قوله وقد فرحوا) أي المؤمنون وقوله  
 بذلك أي النصر (قوله يوم بدر) بدل من يوم وقوعه أو ظرف منصوب بوقوعه وقوله ينزل  
 متعلق بفرحهم اه رازي وقوله بذلك أي بغلبة الروم على فارس وقوله مع فرحهم متعلق بقوله وقد  
 فرحوا فهم فرحتان (قوله وعد الله) مصدر منصوب مؤكداً لمضمون الجملة التي تقدمت وهي  
 قوله سيغلبون ويفرح المؤمنون اه من النهر فوعدهم بالنصر وبالفرح فكأنه قال وعدهم  
 بالنصر وعداؤهم بالفرح وعدا لا يخلف اه وقوله لا يخلف الله وعده مقرر لمعنى هذا المصدر  
 ويصح كونه حالاً من المصدر الموصوف فهو مبين للنوع كأنه قيل وعد الله وعدا غير مخلف اه  
 كرخي (قوله بدل من اللفظ بفعله) أي وعدهم الله وعدا كقوله له على ألف عرفا لان معناه  
 اعترفت له بها اعترافاً اه ابن جزي (قوله به) أي بالنصر (قوله لا يعلمون وعده تعالى الخ) أي  
 لجهلهم وعدم تفكيرهم نفي عنهم العلم النافع لا الآخرة وقد أثبت لهم العلم بأحوال الدنيا اه من  
 النهر وقوله بنصرهم أي المؤمنين (قوله يعلمون) الضمير لا أكثر وكذا يقال فيما بعده (قوله أي  
 معاشهم الخ) يوضحه قول الكشاف قوله يعلمون بدل من قوله لا يعلمون وفي هذا الابدال من  
 النكتة أنه أبدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسده ليؤكد أنه لا فرق بين عدم العلم الذي  
 هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا وقوله ظاهراً من الحياة الدنيا فيفيدان للدنيا  
 ظاهراً وباطناً ظاهراً ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعيم على باطنها وحققتها  
 انها مجاز إلى الآخرة تزود منها إليها بالطاعة والأعمال الصالحة وهذا الحسن من قول الخوفي  
 انه مستأنف من حيث المعنى الا ان الصنعة لا تساعد عليه لان بدل فعل مثبت من فعل منفي  
 لا يصح اه كرخي (قوله اعادتهم) أي اعادة لفظهم الثانية للتأكيد (قوله اولم يتفكروا)  
 أي لم يشغلوا قلوبهم بالفارغة عن الفكر بالتفكير اه وقوله في انفسهم ظرف للتفكير وليس  
 منه ولا للتفكير اذ متعلقه خلق السموات والأرض اه سمين (قوله ما خلق) ما نافية وفي هذه

الابالحق  
 ويقال جبا (يضاعف له)  
 العذاب يوم القيامة ويخاد  
 فيه في العذاب (مهانا)  
 بهان به ذاملاً (الامن تاب)  
 من الكفر (وآمن) بالله  
 وعمل عملاً صالحاً خالصاً بعد  
 الاعمان (فاولئك بدل الله  
 سيئاتهم حسنات) يحولهم



أي لا يؤمنون يا بعث بعد الموت (أول يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الأمم وهي أملاكم بتكذيبهم رسالهم (كانوا أشد منهم قوة) كعاد وثمود (وأنا روا الأرض) حوثها وقلبوها للزرع والغرس (وعروها أكثر مما عروها) أي كفار مكة (وجاءتهم رسالهم بالبينات) بالجميع الظاهرات (فما كان الله ليظلمهم) بآهلاكم بغير جرم (ولم يكن كانوا أنفسهم يظلمون) بتكذيبهم رسالهم (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواي) تأنيث الأسوا لا قبح خبر كان على رفع عاقبة وأسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم واساءتهم (أن) أي بان (كذبوا بآيات الله) القرآن (وكافوا بها يستهزئون الله يبدؤا الخلق) أي ينشئ خلق الناس (ثم يمده) أي خلقهم بعد موتهم (ثم إليه ترجعون) بالباء والنساء (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يهتيم (ولم يكن) أي لا يكون لهم من شركائهم (من أشركوهم بالله وهم الأصنام) استعملواهم (شفعاء وكانوا) أي يكونون (بشركائهم كافرين) أي متبرين منهم (ويوم تقوم الساعة يومئذ) تأنيث (ينفرون)

الجملة وجهان أحدهما أنها اسم تأنيث لا تعلق لها بما قبلها والثاني أنها ملقبة للتفكير في محل نصب على اسقاط الخافض ويضعف أن تكون اسم تفهامية بمعنى النبي وفيها الوجهان المذكوران وبالحق أما سببية وأما حاله اهـ مبنين وفي الشهاب قوله لا بالحق الباء لا بصفة أي ما خلقها بالاول ولا عبثا بغير حكمة بالغة ولا اتبقي خالدة وإنما خلقها مقرونة بالحق معصوبة بالحق حكمة ويتقدرا حل معنى تقضى إليه ولذا عطف عليه قوله وان كثير من الناس الخ اهـ (قوله واحل معنى) أي و بأجل معنى فهو معطوف على الحق وقوله اذ لك أي الخلق الثلاثة أي لدوام خلقها وبقائها وقوله تقضى أي السموات والأرض وما بينهما وفي ذهنة يقضى بالباء التثنية فالصير فيها غائلا لذلك كور من السموات والأرض وما بينهما وقوله وبعد أي بعد الفناء بالبعث جملة من مبتدأ وخبر قدم الخبر فيم إلى والبعث كائن بعد أي بعد الفناء اهـ شيئا (قوله بقاء ربهم) متعلق بكافرون واللام لا تمنع ذلك لأنها وقعت في غير موضعها وخبر ان اهـ كرخي (قوله أول يسيروا في الأرض) توابع لهم بعدم تماثلهم بمشاهدة أحوال أمثالهم الدالة على عاقبتهم وما لهم والمزة انتقير النبي والواو لا عطف على مقدر يقتضيه المقام أي أقعدوا في أما كنهم ولم يسيروا اهـ أو السعد (قوله أكثر مما عروها) نعت بمصدر محذوف أي عبارة أكثر من غمارتهم وقرئ وأنا وألف بعد المزة وهو أشباع لفظة المزة اهـ ميم (قوله ثم كان عاقبة الذين الخ) شرع في بيان هلاكهم في الآخرة بعد بيان هلاكهم في الدنيا بتكذيبهم رسالهم اهـ شيئا (قوله خبر كان على رفع عاقبة) عبارة السمين قرانا فاع وان كثير وأوعرو بالرفع والباقون بالنصب فا (رفع على) أي انما اسم كان ود كر الفعل لأن التأنيث مجازي وفي الخبر مقتد وجهان أحدهما السواي أي الفعلة السواي أو الفعلة السواي والثاني أن كذبوا أي كان آخر أمرهم التأكيد فعل الأول يكون في أي كذبوا وجهان أحدهما أنه على اسقاط الخافض أما لام الفعلة أي لأن كذبوا وأما بباء السببية أي بان كذبوا فلما حذفت الحرف حرى القولان المشهوران بين الخليل وسيبويه في محل أن والثاني أنه بدل من السواي أي ثم كان عاقبتهم التأكيد وعلى الثاني يكون السواي مصدرا لا ساوا وان يكون نعتا لمصدر محذوف أي أساوا الفعلة السواي والسواي تأنيث الأسوا وأما النصب فعلى خبر كان وفي الأمم وجهان أحدهما السواي أي كانت الفعلة السواي عاقبة المسيئين وان كذبوا على ما تقدم والثاني أن الاسم أن كذبوا والسواي على ما تقدم أيضا اهـ (قوله واساءتهم أن كذبوا) أي حصلت لهم الاساءة بسبب تكذيبهم الآيات واستهزائهم بها اهـ شيئا (قوله يبلس المجرمون) قرأ العامة بينا لله اعل وهو المعروف يقال ابلس الرجل أي انقطعت هجته فسكت فهو قاصر لا يتعدى وقرأ السلي يبلس مبنيا للفعل وفيه بعد لأن ابلس لا يتعدى وقد خرجت هذه التراءة على أن القائم مقام الفاعل مصدر الفعل ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه إذا اصل يبلس ابلس المجرمين ويبلس هو الناصب ليوم تقوم يومئذ مضاف لجملة تقديرها يومئذ تقوم وهذا كأنه تأنيث كيد لفظي اذ يصير التقدير يبلس المجرمون يوم تقوم الساعة اهـ ميم (قوله أي لا يكون لهم الخ) إشارة إلى أن هذا من قبيل التعبير بالماضي عن المضارع وذلك لتحقيق وقوعه وكذا يقال فيما بعده والمراد بالماضي المضارع المثني لم اهـ شهاب فلما كانت لم لنفي الماضي معنى وليس مرادنا فسرنا بلا التي لنفي المضارع ليتوصل إلى تفسير الفعل الذي في خبرها بالمضارع الحقيقي اهـ (قوله تأنيث) أي لفظي والتوابع عوض عن جملة والتقدير يومئذ تقوم الساعة اهـ ميم



(قوله أي المؤمنون والكافرون)  
 (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة)  
 حنة (يحبرون) يسرون  
 (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا) القرآن (ولقاء الآخر) البعث وغيره  
 (فأولئك في العذاب محضرون فسيهان الله) أي  
 يحضرون الله بمعنى صلوا (حين تمسون) أي تدخلون في  
 المساء وفيه صلاتان المغرب والعشاء (وحيث تصبحون)  
 تدخلون في الصباح وفيه صلاة الصبح (وله الجدي  
 السموات والأرض) اعتراض ومعناه يحمد الله أهله ما  
 (وعشيا) عطف على حين وفيه صلاة العصر (وحيث  
 تظهرون) تدخلون في الظهيرة وفيه صلاة الظهر  
 (يخرج الحي من الميت) كالإنسان من النطفة  
 والطائر من البيضة (ويخرج الميت) النطفة والبيضة  
 (من الحي ويحيي الأرض) بالنبات (بعد موتها) أي  
 يسبها (وكذلك) الإخراج (تخرجون) من القبور  
 بالبناء للفاعل والمفعول (ومن آياته) تعالى الدالة  
 على قدرته (أن خلقكم من تراب) أي أصلكم آدم  
 الله من الكفر إلى الإيمان ومن المعصية إلى الطاعة

(قوله أي المؤمنون والكافرون) دل على هذا التعميم ما قبله من عموم الخلق في قوله الله يبدأ الخلق وما بعده في قوله فأما الذين آمنوا الخ اه شهاب (قوله فهم في روضة) الروضة كل أرض ذات نبات وماء ووروق ونضارة ومعنى يحبرون يكرمون أو ينعمون روى أن في الجنة أشجارا عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لوسمها أهل الدنيا لما توافوا بها اه أبو السعود وفي السمين قوله يحبرون أي يسرون والحبر والحبور السرور وقيل هو من التعبير وهو التحسين يقال هو حسن الحبر والسبر بكسر الحاء والسين وفقههما وفي الحديث يخرج من النار رجل ذهب حبره وسبره فالفتوح مصدر والمكسور اسم اه (قوله فسيهان الله الخ) لما بين الله تعالى عظمته في الابتداء بقوله ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وعظمته في الانتهاء بقوله ويوم تقوم الساعة وإن الناس يتفرقون فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير أمر بتسبيحه وحمده الذين هم أوسى بآيات الحياة من العذاب اه رازي وروى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها ولو كانت مثل زبد البحر وعنه أنه قال من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه اه خازن (قوله بمعنى صلوا) هذا قول وقال بعضهم المراد به التنزيه أي تزهوا الله عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال وهذا أولى لأنه يتضمن الصلاة لأن التنزيه المأمور به يتناول التنزيه بالقلب الذي هو الاعتقاد الجازم ويتناول التنزيه باللسان وهو الذكر الحسن ويتناول التنزيه بالأركان وهو العمل الصالح والثاني ثمرة الأول والثالث ثمرة الثاني فاللسان ترجمان الجنان والأركان ترجمان اللسان لكن الصلاة أفضل أعمال الأركان فهي مشتملة على الذكر باللسان والتصديق بالجنان فهو نوع من أنواع التنزيه والامر المطلق لا يختص بنوع دون نوع فيجب جملة على كل ما هو تنزيه الذي من جملة الصلاة اه رازي (قوله أي تدخلون في المساء الخ) يشير به إلى أن تمسون وتصبحون تامان اه كرخي (قوله وفيه) أي المساء (قوله وفيه) أي الصباح (قوله اعتراض) أي بين المعطوف والمعطوف عليه ونكتته أن تسبيحه لم ينفعهم لاله فعليه م أن يحمدوه إذا سبحوه لاجل نعمه هدايتهم إلى التوفيق اه رازي (قوله وفيه) أي في العشي (قوله وفيه) أي الظهيرة بمعنى الحين (قوله يخرج الحي من الميت الخ) وجه مناسبتها لما قبلها أن الإنسان عند الصباح يخرج من شبه الموت وهو النوم إلى شبه الحياة وهو اليقظة اه رازي (قوله ومن آياته أن خلقكم من تراب الخ) جملة من مبتدأ وخبر أي ومن جملة علامات توحيد ه وأنه يبعثكم خلقكم واختراعكم من تراب ومن ابتداء الغاية اه سمين وذكر لفظ من آياته ست مرات تنتهي عند قوله إذا أنتم تخرجون ذكر فيها بدء خلق الإنسان آية آية إلى حين بعثه من القبور وختم هذه الآيات بقيام السموات والأرض لكونه من عوارض اللازم لأن كلام السموات والأرض لا يخرج عن مكانه فيتجيب من وقوف الأرض وعدم نزولها ومن علو السماء وثباتها غير عمد ثم اتبع ذلك بالنبشاة الآخرة وهي الخروج من الأرض وذكر من النفس أمرين خلقكم وخلق لكم من أنفسكم وذكر من الآفاق السماء والأرض وذكر من لوازم الإنسان اختلاف اللسان واختلاف اللون وذكر من عوارض المنام والابتغاء ومن عوارض الآفاق البرق والمطر ومن لوازمها قيام السماء وقيام الأرض اه من النهر فجملة ما يتعلق بالنوع الإنساني ستة أشياء اثنتان أصول



(ثم اذا انتم بشر) من دم  
ولحم (تنتشرون) في الارض  
(ومن آياته ان خلق لكم  
من انفسكم ازواجا) خلقت  
حواء من ضلع آدم وسائر  
النساء من نطف الرجال  
والنساء (لتسكنوا اليها)  
وتألفوها (وجعل بينكم)  
جميعا (مودعة ورحمة ان في  
ذلك) المذكور (آيات  
لقوم يتفكرون) في صنع الله  
تعالى (ومن آياته خلق  
السموات والارض واختلاف  
اللسنتكم) أي لغاتكم عربية  
وعجمية وغيرهما (والوانكم)  
من بياض وسواد وغيرهما  
وانتم اولاد رجل واحد  
وامرأة واحدة (ان في ذلك  
آيات) دلالات على قدرته  
تعالى (للعالمين) بفتح اللام  
وكسرها أي ذوي العقول  
وأولى العلم (ومن آياته منامكم  
بالليل والنهار) بارادته راحة  
لكم (وابتغواكم) بالنهار  
(من فضله) أي تصرفكم  
في طلب المعيشة بارادته (ان  
في ذلك آيات لقوم يسمعون)  
سماع تدبر واعتبار (ومن  
آياته يريكم) أي اراءتكم (البرق  
خوفا) لاسافر من الصواعق  
(وطمعا) للقيم في المطر  
(وينزل من السماء ماء فيحيي  
به الارض بعد موتها) أي  
يبسها بان تنبت (ان في  
ذلك) المذكور (آيات لقوم  
يعقلون) يتدبرون

واثنان لوازم واثنان عوارض وستة متعلقة بالافاق اثنان اصول واثنان لوازم واثنان عوارض  
اه شيخنا (قوله ثم اذا انتم بشر تنتشرون) الترتيب والمهلة هنا ظاهران فانهم انما يصيرون  
بشرا بعد اطوار كثيرة وتنتشرون حال واذا هي الفجائية الا ان الفجائية اكثر ما تقع بعد الفناء  
لانها تقتضي التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى ما يليق بالحالة الخاصة أي بعد تلك الاطوار  
التي قصها علينا في مواضع اخر من كوننا نطفة ثم مضغة ثم عظاما مجردا ثم عظاما مكسوة بالحما  
فاجا البشرية والانتشار اه سمين (قوله ازواجا) أي زوجات (قوله وسائر النساء) أي باقيهن  
(قوله لتسكنوا اليها) أي الازواج وقوله وتألفوها عطف تفسيرا اه (قوله وجعل بينكم مودة  
ورحمة) قال ابن عباس ومجاهد المودة الجماع والرحمة الولد وقاله الحسن أيضا وقيل المودة والرحمة  
عطف قلوب بعضهم على بعض وقال السدي المودة المحبة والرحمة الشفقة وروى معناه عن  
ابن عباس قال المودة حب الرجل امرأته والرحمة رحمة اباها ان يصيبها سوء اه قرطبي (قوله  
ان في ذلك) أي فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق ازواجهم من انفسهم والقاء المودة والرحمة  
بينهم اه ابو السعود (قوله يتفكرون في صنع الله) أي لان الفكر يؤدي الى الوقوف على  
المعاني المطلوبة من التأنس والتجانس بين الاشياء كالزوجين اه كرخي (قوله ومن آياته) أي  
الدالة على أمر البعث ومآلة لوه من الجزاء خلق السموات والارض اماما من حيث ان القادر على  
خلقهما بما فيهما من المخلوقات بلا مادة مساعدة لها أظهر قدرة على إعادة ما كان حيا قبل ذلك  
واما من حيث ان خلقهما وما فيهما ما ليس الالمعاش البشر ومعاودة كما يفصح عنه قوله تعالى هو  
الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام  
وكان عرشه على الماء ليلوكم أيكم أحسن عملا واختلاف ألسنتكم أي لغاتكم بان علم كل صنف  
لغته أو اللهمة وضعها وأقدره عليها أو اجناس نطقكم واشكاله فانك لا تكاد تسمع متكلمي  
متساويين في الكيفية من كل وجه والوانكم بياض الجلد وسواده وتوسطه فيما بينه ما أو  
تخطيطات الاعضاء وهما آتاهما والوانها وحدها بحيث وقع بها التمايز بين الاشخاص حتى ان  
التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والامور الملاقية لهما في التخليق يختلفان في شيء من  
ذلك لا محالة وان كانا في غاية التشابه وانما نظم هذا في سلك الآيات الا فاقية من خلق  
السموات والارض مع كونه من الآيات الانفسية الحقيقية بالانتظام في سلك ما سبق من خلق  
انفسهم وازواجهم للايدان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه من تيمات خلقهم اه ابو  
السعود وقد سمى السماء على الارض لان السماء كالذكر فنزل المطر من السماء على الارض كنزول  
المني من الذكر في المرأة لان الارض تنبت وتخضر بالمطر اه شيخنا (قوله بفتح اللام وكسرها)  
سبعينان (قوله منامكم بالليل والنهار الخ) قيل في الآية تقديم وتأخير ليكون كل واحد مع  
ما تلاه والتقديم ومن آياته منامكم بالليل والابتغاءكم من فضله بالنهار حذف حرف الجر لاتصاله  
بالليل وعطف عليه لان حرف العطف قد يقوم مقام الجار والاحسن ان يجعل على حاله والنوم  
بالنهار مما كانت العرب تعده نعمة من الله ولا سيما في اوقات القيلولة في الملاد الحارة اه سمين  
(قوله بارادته) أي لا يقدر على اجتهال به اذا امتنع ولا على دفعه اذا ورد الا الله فهو من صنع الله  
الحكيم اه كرخي (قوله ومن آياته يريكم البرق) الظاهر في اعرابه ان يكون جملة من مبتدأ  
وخبر وحذف الناصب من الفعل والاصل ان يريكم فلذلك اوله بالمصدر وهذا هو الموافق  
لاخواته التي ذكر فيها الحرف المصدرى اه سمين (قوله يتدبرون) أي لان العقل ملاك الامر



وهو المؤدى الى العلم فيما ذكر وغيره فان قيل ما الحكمة في قوله هنا لقوم يعقلون وقوله فيما تقدم  
لقوم يتفكرون فالجواب انه لما كان حدوث الولد من الوالد امر عادي ما طرد اقليل الاختلاف  
كان يتطرق الى الاوهام القاصرة ان ذلك بالطبيعة لان المطرد اقرب الى الطبيعة من المختلف  
والبرق والمطر ليس امر مطردا غير مختلف بل يختلف اذ يقع ببلدة دون بلدة وفي وقت دون  
وقت وتارة يكون قويا وتارة يكون ضعيفا فهو اظهر في العقل دالة على الفاعل المختار فقال  
هو آية لمن له عقل وان لم يتفكر تفكرا تاما اه كرخي (قوله ومن آياته ان تقوم السماء  
والارض) أى تبقى وتثبت وهذا شروع في بيان بقائهما وثباتهما بعد بيان ايجادهما في قوله  
ومن آياته خلق السموات والارض الخ اه شيخنا واطهر كلمة ان هنا التي هي علم الاستقبال  
لان القيام هنا بمعنى البقاء لا الايجاد وهو مستعمل باعتبار اراء اخره وما بعد نزول هذه الآيات اه  
شهاب (فائدة) ذكر قوله ان في ذلك آيات في الاربع مواضع ولم يذكره في الاول وهو  
قوله ومن آياته ان خلقكم من تراب ولا في الاخير وهو هو ذا ووجه عدم ذكره في الاول ان  
خلق النفس وخلق الأزواج من باب واحد وهو الايجاد فاكفى فيه ما يذكره مرة واحدة أى  
اكفى في ذكر قوله ان في ذلك آيات مرة واحدة وأما قيام السموات والارض الذي هو الاخير  
فان ذكره الدلائل الظاهرة بقوله آيات للعالمين ويسمعون ويعقلون فيكون الامر بعد اظهر  
فلم يميز احد عن احد او ذكر ما هو مدلوله وهو قدرته على الاعادة اه رازي (قوله من غير عمد)  
بفهمتين اسم جمع لعمود وقيل جمع له كاديم وأدم وبضمين جمع عود كرسول ورسول اه سمين  
من سورة الممزة (قوله من الارض) الاظهر انه متعلق بدعاكم ولا جائز ان يتعلق بتخرجون  
لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها اه كرخي وعبارة الى السمود ومن الارض متعلق بدعاكم اذ  
يكفى في ذلك كون المدعو فيها يقال دعوته من أسفل الوادي فطلع الى لا بتخرجون لان ما بعد  
اذا لا يعمل فيما قبلها اه واذا الاولى في قوله اذ ادعاكم شرطية والثانية في قوله اذا انتم تخرجون  
فجائية وهي تقوم مقام الفاء في جواب الشرط اه قرطبي (تنبيه) قال هنا اذا انتم تخرجون  
وقال في خلق الانسان اول انتم اذا انتم بشر تنتشرون لانه هناك يكون خلق وتقدروا تدريج حتى  
يصير التراب قابلا للهياة فتتفخ فيه الروح فاذا هو بشر وأما في الاعادة فلا يكون تدريج بل يكون  
بدء وخروج فلم يقل هنا ثم اه كرخي (قوله في الصور) وهو الناقد الذي يجمع الله فيه الارواح  
عند نفخة البعث المشتمل على ثقب بعددها فتخرج منه الارواح الى اجسادها فلا تخطئ روح  
جسدها وبين النفخة بين اربعين عاما اه من شرح اللقاني على الجوهرة (قوله فخروجكم)  
مبتدأ وقوله من آياته أى علاماته خبر (قوله مطيعون) أى في الحياة والبقاء والموت والبعث  
وان عصوا في العبادة وعبارة انهم مطيعون لافعاله لا تمتنع عليه شئ يريد فعله بهم من حياة وموت  
ومرض وشفاء فهي طاعة الارادة لا طاعة العبادة اه وفي القرطبي كل له قانتون قال النحاس  
مطيعون طاعة انقياد وقيل قانتون مقرون بالعبودية اما بالمقال واما بالدلالة قاله عكرمة وابو  
مالك والسدي وقال ابن عباس قانتون مصلون وقال الربيع بن أنس كل له قانتون أى قائم يوم  
القيامة كما قال يوم يقوم الناس لرب العالمين أى للحساب وقال الحسن كل له قائم بالشهادة انه  
عبد له وقال سعيد بن جبيرة قانتون محضون اه (قوله وهو الذي يبدئ الخلق) حمله الشارح على  
المبدء حيث علق به قوله للناس وعلى هذا فاضمه يرثم بعده عائله بمعنى الخلق فهو استخدام  
وقوله وهو آهون عليه الضمير للاعادة المفهومة من الفعل ولعل التذكير باعتبار كونها ردا او

(ومن آياته ان تقوم السماء  
والارض بامر) بارادته من  
غير عمد (ثم اذ ادعاكم دعوة  
من الارض) بان ينفخ  
اسرافيل في الصور للبعث  
من القبور (اذا انتم  
تخرجون) منها احياء  
تخرجونكم منها بدعوة من  
آياته تعالى (وله من في  
السموات والارض) ملكا  
وخلقوا وعبيدا (كل له  
قانتون) مطيعون (وهو  
الذي يبدئ الخلق) للناس  
(ثم يعيده) بعد هلاكهم  
(وهو آهون عليه) من البدء  
ومن عبادة الاصنام الى  
عبادته ومن الشر الى الخير  
(وكان الله غفورا) لمن تاب  
(رحيما) لمن مات على  
التوبة (ومن تاب) من  
الذنوب (وعمل صالحا)  
خالصا فيما بينه وبين ربه  
خالصا من قلبه (فانه يتوب  
الى الله متابا) مناصحة ويقال  
يحدثوا بها عند الله (والذين  
لا يشهدون الزور) لا يحضرون  
بمحاسن الزور (واذا مروا  
باللغو) بما ليس بالباطل (مروا  
كراما) أعرضوا حياء (والذين  
اذا ذكروا) وعظوا (بآيات  
ربهم لم يخروا عليها) على آيات  
الله (صما) لا يسمعون  
(وعميانا) لا يبصرون (ولكن  
يسمعون ويبصرون) والذين  
يقولون ربنا ياربنا (حب



بالنظر الى ما عند المخاطبين  
من ان اعادة الشئ أسهل  
من ابتدائه والافهم عند الله  
تعالى سواء في السهولة (وله  
المثل الاعلى في السموات  
والارض) أى الصفة العليا  
وهو انه لا اله الا الله (وهو  
العزیز) في ملكه (الحكيم)  
في خلقه (ضرب) حمل (لكم)  
أيها المشركون (مثلا) كأننا  
(من أنفسكم) وهو (هل  
لكم مما ملكت أيمانكم)  
أي من مما اليكم (من شركاء)  
لكم (فيما رزقناكم) من  
الاموال وغيرها

لنا من أزواجنا وذرياتنا نقره  
أعين) يقولون اجعل أزواجنا  
وذر ياتنا صالحين لكي تقرر  
أعيننا بهم (واجعلنا للمتقين  
إماما) اجعلنا صالحين لكي  
يقعدوا بنا (أوائلك) أهل  
هذه الصفة (يجزون الفرفة)  
الدرجات العلى في الجنة (بما  
صبروا) على طاعة الله والفقر  
والمرأى (ويلقون فيها) في  
الجنة (تحيية) من الله  
(وسلاما) بآلوتهم بذلك  
الملائكة بالتحية والسلام من  
الله اذا دخلوا في الجنة  
(خالدين فيها) مقيمين في  
الجنة لا يموتون ولا يخرجون  
منها (حسن مستقرا) منزلا  
(ومقاما) مثوى (قل)  
يا محمد لاهل مكة (ما يعابكم

ارجاعا او مراعاة للخبر وعبارة الكرخى وذكر الضمير فيه مع انه راجع للاعادة المأخوذة من لفظ  
يعيده نظر الى المعنى دون اللفظ وهو راجع اوردته كما نظر اليه في قوله لضيبي به بلدة ميتا أى مكانا  
ميتا وتذكر كبره باعتبار الخبر اه (قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين الخ) فيه إشارة الى جواب  
السؤال المشهور وهو انه كيف قال تعالى وهو أهون عليه والافعال كلها بالنسبة الى قدرته تعالى  
متساوية في السهولة وايضا حه ان الامر مبنى على ما يقاس على أصولكم وبقضيه معقولكم  
من ان الاعادة لشيء أهون من ابتدائه لان من أعاد منكم صنعة شئ كانت أسهل عليه وأهون  
من انشاؤها فالاعادة محكوم عليهم بزيادة السهولة أو ان أهون ليست للتفضيل بل هي صفة بمعنى  
هين كقولهم الله أكبر أى كبره وهى رواية الدوفى عن ابن عباس وقيل ان الضمير في عليه ليس  
عائد على الله تعالى بل هو عائد على الخلق أى والعود أهون على الخلق أى أمرع لان البدأة  
فيها تدريج من طور الى طور الى ان صارت انسانا والاعادة لا تحتاج الى هذه التدريجات فكانه  
قيل وهو أقصر عليه وأيسر وأقل انتقالا والمعنى أنه لم يقومون بصحبة واحدة فيكون أهون  
عليهم من أن يكونوا انطفا ثم علقا ثم مضى الى أن يصيروا رجالا ونساء وهى رواية الكلى عن  
أبي صالح عن ابن عباس اه كرخى (قوله وله المثل الاعلى) يجوز أن يكون مرتبطا بما قبله وهو  
قوله وهو أهون عليه أى قد ضرب به لكم مثلا فيما يسهل وفيما يصعب واليه نجا الزجاج أو بما بعده  
من قوله ضرب بكم مثلا من أنفسكم وقيل المثل الوصف وفي السموات يجوز أن يتعلق بالاعلى أى  
أنه على في هاتين الجهتين ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الاعلى أو من المثل أو من  
الضمير في الاعلى فانه يعود على المثل اه مهن (قوله وهى أنه لا اله الا الله) أى هى الواحدية  
اه وفي أى السعود وله المثل الاعلى أى الوصف الاعلى العيب الشأن من القدرة العامة  
والحكمة التامة وسائر صفات الكمال التى ليس لغيره ما يدانيها فضلا عما يساويها ومن فسرهما  
بقوله لا اله الا الله أراد به الوصف بالوحدانية اه (قوله مثلا كأننا من أنفسكم) أشار به الى  
أن من ابتدائية في موضع الصفة لمثلا والمعنى أخذوا منكم من أحوال أنفسكم التى هى أقرب  
الامور اليكم اه كرخى فن الأولى للابتداء والثانية تبعضية والثالثة زائدة لنا كيدا لاستفهام  
الانكارى اه بضاوى (قوله هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء) شركاء مبتدأ ومن  
مزيدة فيه وخبره لكم ومما ملكت أيمانكم متعلق بمحذوف حال من شركاء لانه فى الأصل نعمت  
ذكورة فقدم عليها والعامل فيه هو العامل فى هذا الجار الواقع خبرا والخبر قد رجع الى مبتدأ  
وفيما رزقناكم متعلق بشركاء وما فى مما ملكت بمعنى النوع وتقدير ذلك كله هل شركاء فيما  
رزقناكم كأنهم من النوع الذى ملكت أيمانكم مستقرون لكم فكأنهم هو الوصف المتعلق  
به مما ملكت فلما قدم صار حالا ومستقرون هو الخبر الذى يتعلق به لكم وقيل الخبر مما ملكت  
ولكم متعلق بما يتعلق به الخبر وقوله فأنتم فيه سواء جواب الاستفهام الذى بمعنى الذى وفيه  
متعلق بسواء وتخافونهم خبر ثان لأنتم تقديره فأنتم مستوون معهم فيما رزقناكم خائفونهم  
كخوف بعضهم بعضا أي السادة والمراد فى الاشياء الثلاثة أعنى الشراكة والاستواء مع العبيد  
وخوفهم أياهم وليس المراد بثبوت الشراكة ونفى الاستراء والخوف كما هو أحد الوجهين فى قولك  
ماتا تينا فقد ثننا بمعنى ماتا تينا محمد نابل تأتينا ولا تتحد ثنابل المراد نفى الجميع كما تقدم وقوله  
كففتكم أى خيفة مثل خيفةكم والمصدر مضاف لفاعله اه مهن (قوله فيما رزقناكم) يعنى انه  
ليس لكم فى الحقيقة وانما هو الله تعالى ومن رزقه حقيقة فاذا لم يجز أن يشرككم فيما هو لكم



(فأنتم) وهم (فيه سواء)  
 تخافونهم كخيفتكم أنفسكم)  
 أي أمثالكم من الأحرار  
 والاستهفام بمعنى النفي  
 المعنى ليس مما يليكم شركاء  
 لكم إلى آخره عندكم فكيف  
 تجعلون بعض مما يليك الله  
 شركاء له (كذلك نفصل  
 الآيات) نبينها مثل ذلك  
 التفصيل (لقوم يعقلون)  
 يتدبرون (بل اتبع الذين  
 ظلموا) بالاشراك (أهواءهم  
 بغير علم فن يهدي من أضل  
 الله) أي لا هادي له (ومالهم  
 من ناصرين) مانعين من  
 عذابه (فأقم) يا محمد  
 (وجهك للدين حنيفا)  
 ما إلا إليه أي أخلص دينك  
 لله أنت ومن تبعك (فطرت  
 الله) خلقته

ربى ما يصنع بأجسامكم  
 وصوركم ربى (لولا دعاؤكم)  
 أن أمركم بالتوحيد (فقد  
 كذبتكم) محمدا صلى الله عليه  
 وسلم والقرآن (فسوف)  
 وهذا وعيد من الله لهم  
 (يكون لازما) عذاب يوم  
 يدربا لقتل والضرب  
 والسبي يعنى فقد كذبتكم  
 بنبىكم فسوف يكون العذاب  
 عليكم لازما

(ومن السورة التي ينذركم  
 فيها الشعراء وهي كاهنكم  
 الا قوله والشعراء إلى آخر  
 السورة فانها نزلت بالمدينة

من حيث الاسم فكيف يكون له تعالى شريكا فيما هو له حقيقة اه سمين (قوله فأنتم فيه سواء)  
 أي مستوون في التصرف فيه على عادة الشركاء (قوله بل اتبع الذين ظلموا) فيه الاضراب مع  
 الالفاظ وأقيم الظاهر مقام الضمير للتسجيل عليهم بوصف الظلم اه شيخنا (قوله ومالهم) أي لمن  
 أضله الله والجمع باعتبار معنى من اه أبو السعود (قوله فأقم وجهك للدين الخ) تمثيل لاقباله على  
 الدين واستقامته واهتمامه وترتيب أسبابه فان من اهتم بشئ محسوس بالهصر عقد عليه طرفه  
 ومداليه نظره وقوم له وجهه مقبلا عليه أي يقوم وجهك له وعدله غير ملتفت يمينا وشمالا وحنيفا  
 حال من فاعل أقم أو من مفعوله أو من الدين اه أبو السعود (قوله أنت ومن تبعك) هذا هو  
 المراد بقوله فيما يأتي حال من فاعل أقم وما أريد به أي ان الخطاب في الظاهر له والمراد به هو  
 وأمته اه شيخنا (قوله فطرت الله) ترسم بالثناء المجرورة وليس في القرآن غير ما وفي الفطرة  
 تفسير ان قيل المراد بها قابلية الدين الحق والتهيؤ له وقيل المراد به دين الاسلام والشارح أشار  
 إلى الأول بقوله خلقته وإلى الثاني بقوله وهي دينه فوقع في كلامه خلط قول بالآخر ألا أن يجعل  
 الواو في كلامه بمعنى أو اه شيخنا وعبارة الخازن فطرت الله وهي الحنيفية التي وضعت الخلقة  
 عليها وان عدا غير الله ولكن لا اعتبار بالاعتبار بالاعيان المطرى لانه موجود حتى في الكفار وانما  
 الاعتبار بالاعيان الشرعي المكتسب بالارادة والتعلم اه وعبارة الكرخي قوله فطرت الله الخ  
 أشار إلى أن المراد بالفطرة هي دين الاسلام وأن نصيبها بالضمير الذي قدره كما قاله الزمخشري قال  
 وانما أضمرته على خطاب الجماعة لقوله منيبين اليه وهو حال من الضمير في الزموا وقوله واتقوه  
 وأقيموا ولا تكونوا معطوف على هذا المضمرة وهذا ما عزي لابن عباس وغيره وذهب قوم إلى أن  
 الآية خاصة بالمؤمنين وهم الذين فطرهم الله على الاسلام اذ كل مولود يولد على الفطرة أي على العهد  
 الذي أخذ عليه بقوله ألتب بكم قالوا بل فان قامت قد جاء في الخبر الصحيح ان الغلام الذي قتله  
 الخضر طبع كافر اقلنا لعل معناه أنه قدراً وكتب في بطن أمه انه لو عاش يصير كافرا باضلال  
 شياطين الانس والجن فلا مخالفة وقيل ما فطر عليه الانسان من الشقاوة والسوء مادة والمعنى ان  
 الشقي لا يصير سعيدا وبالعكس اه وفي القرطبي مانعه المسئلة الثالثة اختلف العلماء في معنى  
 الفطرة في الكتاب والسنة على أقوال منها الاسلام قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيره ما قالوا  
 وهو المعروف عند عامة المسلمين من أهل التأويل وعلى هذا يكون المعنى ان الطفل خلق سليما  
 من الكفر على الميثاق الذي أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجه من صلبه وانهم اذا ما توافق  
 أن يدركوا يكونون في الجنة سواء كانوا أولاد مسلمين أو أولاد كفار وقال آخرون الفطرة هي البدأة  
 التي ابتدأهم الله عليها أي على ما فطر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسوء مادة  
 والشقاوة وإلى ما يصيرونها عند البلوغ قالوا والفطرة في كلام العرب البدأة والفطر  
 المبتدئ واحبوا على ذلك بما روى عن كعب القرظي في قوله فريقا هدى وفريقا حاق عليهم  
 الضلالة قال من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وان عمل بأعمال الهدى ومن  
 ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى وان عمل بأعمال الضلالة فقد ابتدأ الله خلقه  
 باليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة ثم رده إلى ما ابتدأ خلقه عليه وكان  
 من الكافرين وقالت فرقة ليس المراد بقوله تعالى فطر الناس عليها ولا بقوله عليه الصلالة  
 والاسلام كل مولود يولد على الفطرة الفهموم وانما المراد بالناس المؤمنون اذ لو فطر الجميع على  
 الاسلام ما كفر أحد وقد ثبت انه خلق أقواما للنار كما قال تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من



(التي فطر الناس عليها) وهي

دينه أي الزمورها (لا تبديل

~~في الدين~~)

آياتها مائة وست وعشرون

آية وكلما تها ألف ومائتان

وسبع وستون وحروفها

خمسة آلاف وخمسمائة

واثنان وأربعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وبإسناده عن ابن عباس

في قوله تعالى (طسم)

يقول الطاء طوله وقدرته

والسين سنؤه والميم ما كنه

ويقال قسم أقسم به (تلك

آيات الكتاب المبين) يقول

أقسم ان هذه السورة آيات

القرآن المبين بالحلال

والحرام والامر والنهي

(لعلك يا خمع نفسك) قاتل

نفسك يا محمد بالحزن عليهم

(ألا يكونوا مؤمنين) بأن

لا يكونوا مؤمنين يعني

قريشا وكان حريصا على

إيمانهم بحب إيمانهم (ان

نشأ نزل عليهم من السماء

آية) علامة (قطلت) فصارت

(أعناقهم لها خاضعين)

ذليلين (وما يأتيهم من

ذكر) ما يأتي جبريل إلى

نبيهم بقرآن (من الرحمن

محدث) باتيان يحدث به

على اثر بعض (الا كما فاعنه

معرضين) مكذبين بالقرآن

(فقد كذبوا) محمد صلى الله

عليه وسلم والقرآن (فسيا نبيهم

أنباء) أخبار (ما كانوا به

الجن والانس وأخرج الذرية من صلب آدم سودا وبياضا وقال في الغلام الذي قتله الخضر  
طبع يوم طبع كافر أو قالت طائفة من أهل الفقه والنظر الفطرة هي الخلقة التي خلق الله عليها  
المولود في المعرفة به فكأنه قال كل مولود يولد على فطرة يعرف بها ربه قال ابن عطية والذي  
يعتد عليه في تفسيره هذه اللفظة أنها الخلقة والهبة التي في نفس الطفل التي هي معدة  
ومهيئة لأن يعجز بها مصنوعات الله ويسندل بها على ربه ويعرف شرائعها ويؤمن به ومنها  
قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه وقال شيخنا في  
عبارة ان الله تعالى خلق قلوب بني آدم قابلة للحق كما خلق أسماعهم وأبصارهم قابلة  
للمصنوعات والبريات فإدامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الاهلية أدركت الحق ودين  
الاسلام وهو الدين الحق وقد دل على صحة هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث  
كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء يعني ان البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة  
سليما من الاعاقات فلوترك على أصل تلك الخلقة لبقى كاملا برأى من العيوب لكن يتصرف  
فيه ففقد أذنه ويومم وجهه ففطر أعليه الآفات والنقائص فيخرج عن الأصل وكذلك  
الإنسان وهو تشبيه واقع ووجهه واضح قلت وهذا القول مع القول الاول موافق له في المعنى  
وان ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمور الدنيا وتأكدت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات  
الظاهرة من خلق السموات والارض والشمس والقمر والنجوم والبر والبحر واختلاف الليل والنهار  
فلما قويت أهواؤهم فيهم أنتم الشياطين فدعتهم إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم  
عينا وشمالا وانهم انما تواصفوا رفاههم في الجنة أعني جميع الاطفال لان الله تعالى لما أخرج  
ذرية آدم من صلبه في صور الذر أقرؤا بالربوبية وهو قوله تعالى وادأخذ ربك من بني آدم  
من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا ثم أعادهم في صلب  
آدم بعد ان أقرؤا بالربوبية وأنه لا اله غيره ثم يكتب العبد في بطن أمه شقيا أو سعيدا على  
الكتاب الاول فمن كان في الكتاب الاول شقيا عمر حتى يجري عليه القلم فينقض الميثاق  
الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك ومن كان في الكتاب الاول سعيدا عمر حتى يجري عليه  
القلم فيصير سعيدا ومن مات من أولاد المؤمنين قبل أن يجري عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة  
ومن مات من أولاد المشركين قبل أن يجري عليه القلم فلا يكونون مع آبائهم في النار لانهم ما قرأوا  
على الميثاق الاول الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق ذهب إلى هذا جماعة من  
أهل التأويل وهو جمع بين الأحاديث والله أعلم انتهى وفي القساموس والجمعاء من البراءة التي لم  
يذهب من بدنها شيء اه (قوله التي فطر الناس عليها) صفة لفطرت الله مؤكدة لوجوب  
الامتثال للأمر فان خلق الله الناس على فطرته التي هي عبارة عن قبولهم للحق وتمسكهم من  
ادراكه أو عن مله الاسلام من موجبات لزومها والتمسك بها قطعاً فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه  
أدى بهم إليها وما اختاروا عليها ديناً آخر ومن غوى منهم فباعوا شياطين الانس والجن ومنه قوله  
عليه الصلوة والسلام حكاية عن رب العزة كل عبادي خلقت حنفاء فاغتالهم الشياطين عن  
دينهم وأمرهم أن يشركوا بي غيري اه أبو السعود (قوله أي الزمورها) المراد بلزومها التجربان  
على موجبه وعدم الاختلال به باتباع الهوى وتسويل الشياطين اه أبو السعود (قوله لا تبديل  
لخلق الله) تعليل للامر بلزوم فطرته تعالى أو لوجوب الامتثال له أي لا همة ولا استقامة  
لتبديله بالاختلال بموجبه وعدم ترتيب مقتضاه عليه باتباع الهوى وقبول وسوسة الشياطين



وقيل لا بقدر احد ان يغيره فلا بد حينئذ من حمل التبدل على تبدل نفس الفطرة بازالتها  
 رأسا ووضع فطرة أخرى مكانها غير مخصصة لقبول الحق والتمكن من ادراكه ضرورة ان التبدل  
 بالمعنى الاول مقدور بل واقع قطعا فالتبدل حينئذ من جهة ان سلامة الفطرة متحققة في كل  
 احد فلا بد من لزومها بترتيب مقتضاها عليهم او عدم الاختلال به بما ذكر من اتباع الهوى  
 وخطوات الشياطين اه أبو السعود (قوله تخلق الله) أي لما جعلكم وطعكم عليه من قبول  
 الحق اه شيخنا (قوله المستقيم) تفسير للدين القيم وقوله توحيد الله تفسير لاسم الإشارة (قوله  
 حال من فاعل أقم) أي وما بينهما اعتراه وقوله وما أريد به وذلك لان الخطاب في أقم للكل  
 والافراد اغناها لولان الرسول أمام الامة فامرهم مستقيم لا مرهم اه أبو السعود وعبارة العامين  
 قوله منيبين اليه حال من فاعل أقم هو المضمرة كما تقدم أو حال من فاعل أقم على المعنى لانه ليس  
 يراد به واحد بعينه اغنا المراد الجميع وقيل حال من الناس اذا أريد بهم المؤمنون وقيل منصوب  
 على خبر كان المضمرة أي كونوا منيبين لدلالة قوله ولا تسكونوا من المشركين اه (قوله واتقوه)  
 معطوف على مقدر متصيد من الحال التي قبله قدره الشارح بقوله أي أقيموا أي أقيموا وجوهكم  
 للدين اه شيخنا (قوله فرقا في ذلك) أي ما يعبدونه (قوله كل حزب الخ) الجملة اعتراض مقرر لما  
 قبله من تفريقهم دينهم وكونهم شيعة اه أبو السعود (قوله مسرورون) أي ظنا منهم أنهم على  
 حق اه أبو السعود وقوله وفي قراءة فارقوا أي سبعية (قوله ثم اذا أذاقهم) اذا شرطية وقوله اذا  
 فريق منهم الخ غائبة أي فاحأهم اشراك فريق منهم وهي رابطة لجواب اذا الاولى بشرطها  
 فهي قائمة مقام الفاء في الربط وكأنه قيل ففريق منهم يشركون وقوله منه متعلق برحمة والضمير  
 راجع للضرورة من معنى بدل أو راجع لله أي رحمة كائنة منه خلقا واجادا وكونها كائنة منه كذلك  
 لا يستفاد من قوله اذا أذاقهم اذا يلزم من اذاقته الرحمة لهم أن يكون خلقا منه فظهر أن قوله منه  
 محتاج اليه ولا بد وقوله رحمة أي خلاصا من تلك الشدة اه شيخنا (قوله يشركون) فيه مراعاة  
 معنى لفظ الفريق وكذا في قوله ليكفروا اه شيخنا (قوله أريد به التهديد) أي أريد بهذا  
 الامر المدلول عليه باللام التهديد أي فاللام لام الامر وكذا الامر الصريح وهو قوله فتمتعوا أريد به  
 التهديد أيضا اه شيخنا وفي الكرخي قوله أريد به التهديد أشار به الى أن اللام في قوله ليكفروا  
 للامر ومعناه التواعد كقوله بعد فتمتعوا وهي لام العاقبة فيه اذ لام العاقبة تقتضي المهلة ولهذا  
 سميت لام المال والشرك والكفران متقاربان لامهلة بينهما وهي لام كي اه (قوله فيه) أي  
 في قوله فتمتعوا التفات أي عن الغيبة الى الخطاب لاجل المباغة في زجرهم وقوله أم أنزلنا عليهم  
 الخ فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة للايدان بالاعراض عنهم وبعدهم عن ساحة الخطاب  
 اه شيخنا (قوله يعني همزة الانكار) أي على مذهب الكوفيين في أن أم المنقطعة بمعنى همزة  
 فقط ومذهب البصريين انها معنى بل والهمزة والشارح يرتكب هذاتارة وذلك أخرى اه  
 شيخنا (قوله فهو يتكلم) في حيز النفي المستفاد من أم وقوله عما كانوا الباء للتعدية وما مصدرية  
 بدليل قوله أي يأمرهم بالاشراك ~~لكن~~ بعده الضمير هو قوله عما كانوا به فانه عائد على  
 ما والمصدرية لا يعود عليها الضمير فالاحسن كما قال غيره انها موصولة أي بالامر الذي كانوا بسببه  
 شركون اه شيخنا (قوله لا) أي لم ينزل عليهم سلطانا ولم يأمرهم بالاشراك اه شيخنا (قوله  
 فرح بطر) جواب عما يقال الفرغ بنعم الله مطلوب كما دل عليه قوله تعالى قل بفضل الله  
 وبرحمته فبذلك فليفرحوا فكيف ذم هؤلاء عليه اه شيخنا (قوله يقنطون) بفتح النون  
 أي يندبهم اذا هم يقنطون

تخلق الله) لديه أي لا تبدلوه  
 بان تشركوا (ذلك الدين  
 القيم) المستقيم توحيد الله  
 (ولكن أكثر الناس) أي  
 كفار مكة (لا يعلمون) توحيد  
 الله (منيبين) راجعين  
 (اليه) تعالى فيما أمر به ونهى  
 عنه حال من فاعل أقم وما  
 أريد به أي أقيموا (واتقوه)  
 خائفوه وأقيموا الصلاة (ولا  
 تكونوا من المشركين من  
 الذين) بدل باعادة الجار  
 (فرقوا دينهم) باختلافهم  
 فيما يعبدونه (وكافوا شيعة)  
 فرقا في ذلك (كل حزب)  
 منهم (بما لديهم) عندهم  
 (فرحون) مسرورون وفي  
 قراءة فارقوا أي تركوا دينهم  
 الذي أمروا به (واذا مس  
 الناس) أي كفار مكة (ضر)  
 شدة (دعواهم منيبين)  
 راجعين (اليه) دون غيره  
 (ثم اذا أذاقهم منه رحمة) بالملأ  
 (اذا فريق منهم برحمة  
 يشركون ليكفروا عما آتيناهم)  
 أريد به التهديد (فتمتعوا  
 فسوف تعلمون) عاقبة تتممكم  
 فيه التفات عن الغيبة (أم)  
 يعني همزة الانكار (أنزلنا  
 عليهم سلطانا) حجة وكتابا  
 (فهو يتكلم) تكلم دلالة  
 (عما كانوا يشركون) أي  
 بأمرهم بالاشراك لا (واذا  
 أذقنا الناس) كفار مكة  
 وغيرهم (رحمة) نعمة (فرحوا  
 بها) فرح بطر (وان تصيبهم  
 سبئة) شدة (بما الله مستطير)  
 أي يندبهم اذا هم يقنطون



يؤمنون من الرحمة ومن شأن  
 المؤمن أن يشكر عند النعمة  
 ويرجو به عند الشدة  
 (أولم يروا) يعلموا (أن الله  
 بسط الرزق) يوسع (لمن  
 يشاء) امتحانا (ويقدر)  
 بضيقه لمن يشاء ابتلاء (أن  
 في ذلك لآيات لقوم يؤمنون)  
 بها (فأت ذا القرنى) القرابة  
 (حقه) من البر والصلة  
 (والمسكين وابن السبيل)  
 المسافر من الصدقة وأمة  
 النبي تبع له في ذلك (ذلك خير  
 للذين يريدون وجه الله) أى  
 ثوابه بما يعملون (وأولئك هم  
 المفلحون) الفائزون (وما  
 آتيتكم من ربوا) بأن يعطى شيئا  
 هبة أو هدية ليطلب أكثر منه  
 يستمرون) من المذهب  
 ويقال خبر عقوبة استهزائهم  
 بحمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (أولم يروا) كفار  
 مكة (الى الأرض كم ابتنا  
 قبلها من كل زوج) من  
 كل لون (كريم) حسن  
 في المنظر (ان في ذلك)  
 في اختلاف ألوانه (لاية)  
 لعلامة وعبرة (وما كان  
 أكثرهم مؤمنين) لم يكونوا  
 مؤمنين وكلهم كانوا كافرين  
 من ذلك يوم بدر (وان  
 ربك له العزيز) بالنقمة  
 منهم (الرحيم) بالمؤمنين  
 (واذ نادى) اذ دعا (ربك  
 هومي) يقال أمر ربك

وكسر هاسبعيتان وبابه ضرب وتعب اه مصباح (قوله يئسسون من الرحمة) أى وهذا خلاف  
 وصف المؤمنين كما أشار إليه بقوله ومن شأن المؤمن الخ أو يقال الدعاء للسائق بناء على مجرى  
 العادة لا ينافي القنوط القلي وقد يشاهد مثل ذلك في كثير من الناس فلا يخالف هذا قوله دعوا  
 دهم منيئين اليه والمراد يفعلون فعل القانطين كالا اهتمام بجميع الذخائر أيام الفلاء اه كرخي  
 (قوله ومن شأن المؤمن الخ) مقابل لمخذوف دل عليه السياق تقديره وحالهم هذا ليس شأن  
 المؤمن فان شأنه أن يشكر الخ اه شيخنا (قوله أولم يروا الخ) أى فبالله لم يشكروا في  
 السراء والضراء كما يؤمنين اه أبو السعود (قوله امتحانا) أى هل يشكر أم يطفى فيكفر  
 وقوله ابتلاء أى هل يصبر أم يضيق ذرعا فيكفر اه شيخنا (قوله اقوم يؤمنون بها) أى  
 فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة اه أبو السعود (قوله فأت ذا القرنى حقه الخ)  
 عدم ذكر بقية الاصناف المستحقين للزكاة يدل على أن ذلك في صدقة التطوع وقد احتج أبو  
 حنيفة به هذه الآية على وجوب نفقة المحارم والشافعي قاس سائر الأقارب ما عدا الفروع  
 والأصول على ابن العم لانه لا ولادة بينهم اه خطيب (قوله من الصدقة) أى صدقة التطوع  
 ولا يصح حملها على الواجبة وهى الزكاة لان السورة مكينة والزكاة ما فرضت الا في السنة  
 الثانية من الهجرة بالمدينة اه شيخنا (قوله وأمة النبي تبع له في ذلك الخ) أشار به الى ان  
 الامروان كان لنبينا عليه الصلاة والسلام فأمته تبع له في ذلك وخص هذه الثلاثة من بين  
 الاصناف الثمانية المذكورة في آية الصدقات لانه أراد ههنا بيان من يجب الاحسان اليه على  
 كل من له مال سواء كان زكيا أو لم يكن وسواء كان قبل الحول أو بعده لان المقصود هنا  
 الشفقة العامة وهؤلاء الثلاثة يجب الاحسان اليهم وان لم يكن للانسان مال زائد والفقير  
 داخل في المسكين لان من أوصى للمساكين بشئ يصرف الى الفقراء أيضا واذا نظرت الى  
 الباقيين من الاصناف رأيتهم لا يجب صرف المال اليهم الا على الذين وجبت الزكاة عليهم وقدم  
 القريب لان دفع حاجته واجب سواء كان في محضته أو لم يكن فلذلك قدم على من لا يجب دفع  
 حاجته من غير مال الزكاة الا اذا كان في شدة وأما المسكين فحاجته ليست بمختصة بموضع فقدم  
 على من حاجته بمختصة بموضع دون موضع اه كرخي (قوله وما آتيتكم) بالمد والقصر قراءتان  
 سبعينان وفي البيضاء وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربا اه وهو يؤل من  
 حيث المعنى الى القراءة المشهورة لانه يقال أنى معروف أو آتى قبيحا اذا فعلهما اه زاده (قوله بأن  
 يعطى) أى الطامع في الدنيا شيئا هبة أو هدية الخ أى فالآية مسوقة في الر بالمكروه لكنه محرم  
 على النبي صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى ولا تمن تسكتراى لا تعط وتطلب أكثر مما تعطى وحرم  
 عليه تشريفه اه خطيب وفي القرطبي والر بالزيادة وقدم مضى في البقرة معناه وهو هناك  
 محرم وههنا حلال وثبت به انه قسمان منه حلال ومنه حرام قاله عكرمة في قوله تعالى وما  
 آتيتكم من ربوا ليربوا في أموال الناس قال الربا نوعان فربا حلال وربا حرام فالربا الحلال فهو  
 الذى يهدى بلمس ما هو أفضل منه وليس له فيه أجر وليس عليه فيه اثم ولذلك قال ابن  
 عباس وما آتيتكم من ربا يريد هدية الرجل التى يرجو أن يشأ أفضل منها فذلك الذى لا يربو عند  
 الله ولا يؤجر صاحبه ولكن لا اثم عليه وفي هذا المعنى نزات الآية قال ابن عباس وابن جرير  
 وطاوس ومجاهد هذه الآية نزات في هبة الثواب قال ابن عطية وما جرى مجراها مما يصنع  
 الانسان ليجازى عليه كالسلام وغيره وهو وان كان لا اثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله وقاله



القاضي أبو بكر بن العربي قال المهلب واختلاف العلماء فيمن وهب هبة يطالب ثوابها وقال انما  
أردت الثواب فقال ما لك ينظر فيه فان كان مثله من يطالب الثواب من الموهوب له فله ذلك  
مثاله هبة الفقير للثني وهبة الخادم لصاحبه وهبة الرجل لاميره ومن فوقه وهو احد قول  
الشافعي وقال أبو حنيفة لا يكون له ثواب اذا لم يشترط وهو قول الشافعي الاخر وعن علي  
رضي الله عنه قال المواهب ثلاثة موهبة يراد بها وجه الله وموهبة يراد بها ثناء الناس وموهبة  
يراد بها الثواب فوهبة الثواب يرجع فيها صاحبها اذا لم يشترط عليها بخلاف القسمين الاخرين  
فلا يرجع فيها صاحبها (قوله فسمى) أي المعطى الذي هو الهدية باسم المطلوب أي للدافع  
أي الذي يطالب الدافع أخذه من المهدى اليه في مقابلة ما أعطاه فهو الذي يسمى رباح حقيقة لانه  
زائد على المدفوع بحسب غرض وطمع الدافع والربا هو الزيادة ولذلك بين المطلوب بقوله من  
الزيادة في المعاملة اه شيخنا والمراد بالمعاملة ما فعله المعطى من الهدية والهبة (قوله في أموال  
الناس) أي في احتلابها وتحصيلها وهو ان كان يربو في ماله ويطلب الزيادة فيه لكن هذه  
الزيادة لما كانت مأخوذة بطريق غير شرعي كانت غير مملوكة للاخذ بل هي باقية على ملك  
صاحبها الذي هو المهدى اليه في الحقيقة الذي حصلت الزيادة في ماله هو المهدى اليه حصلت  
بالهدية التي أخذها فانضمت لماله الذي من جهته ما دفعه في مقابلتها الذي هو باق على ملكه  
فلذلك أتت هذه الظرفية قائلة في ان المرابي يحصل زيادة تكون أموال الناس ظرفا لها فهو كناية  
عن ان الزيادة التي يأخذها المرابي من أموال الناس لا يملكها أصلا اه شيخنا وفي الشهاب  
والمراد بالناس المرابي أو الدافع للزيادة والزيادة تكون في ماله عا - هذه على الوجهين اه (قوله  
المعطين) أي الاخذين للهبة والهدية وقوله للمعطين أي الدافعين للهبة والهدية فالاول جمع  
معطى اسم مفعول والثاني جمع معطى اسم فاعل اه شيخنا (قوله صدقة) أي صدقة تطوع لما  
تقدم وجهه تريدون الخ نعم لزكاة والعائد محذوف كما قدره الشارح وعبر عن الصدقة بالزكاة  
ليفيد أنها مطهرة أي تطهرون بها أموالكم من الشبه وأبدانكم من خبث المعاصي وأخلاقكم  
من الغل والدنس اه خطيب (قوله فأولئك هم المضعفون) أي ذوو الاضعاف من الثواب  
ونظير المضعف المقوى والمومر لذي القوة واليسار أو الذين ضعف فوائدهم وأموالهم ببركة الزكاة  
وقرى بفتح العين اه يضارون وقوله ذوو الاضعاف يعني انه اسم فاعل من أضعف اذا صار  
ذاضعف بكسر فسكون بأن يضاعف له ثواب ما أعطاه كاقوى وأيسر اذا صار ذا قوة ويسار  
فهو ليس بضرورة الفاعل ذا أصله وقوله أو الذين ضعفوا الخ أي على أنه من أضعف والهبة للهبة للتمدية  
ومفعوله محذوف وهو ما ذكره ولدا أتبعه بقراءة الفتح لأنها تؤيده اه شهاب وفي القرطبي وما  
آتيتم من زكاة قال ابن عباس أي من صدقة تريدون وجهه الله فأولئك هم المضعفون أي ذلك  
الذي يقبله ويضاعفه له عشرة أضعافه أو أكثر كما قال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا  
فيضاعفه له أضعافا كثيرة وقال ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله الآية وفي معنى  
المضعفين قولان أحدهما تضاعف لهم الحسنات كما ذكرنا والاخر أنه قد أضعف لهم الخير والنعم  
أي هم أصحاب اضعاف كما يقال فلان مقو اذا كانت ابلة قوية أوله أصحاب اقوياء ومسمى اذا  
كانت ابلة معيانا ومعطش اذا كانت ابلة عطاشا ومضعف اذا كانت ابلة ضعيفة اه (قوله  
فيه) أي في قوله فأولئك التفات عن الخطاب أي للتعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص  
الخلق ثم يخالطهم فهو مدح لهم من ان يقول وأنتم المضعفون أو لتعظيم لغير الخطابين كأنه

قسمى باسم المطلوب من  
الزيادة في المعاملة (ليربوا  
أموال الناس) المعطين أي  
يزيد (فليربوا) يركو  
(عند الله) أي لا ثواب فيه  
للمعطين (وما آتيتم من  
زكاة) صدقة (تريدون)  
بها (وجه الله فأولئك هم  
المضعفون) ثوابهم بما  
أرادوه فيه التفات عن  
الخطاب

موسى (أن اتت القوم  
الظالمين) الكافرين (قوم  
فرعون) بدل من القوم  
(الآيتون) فقل لهم ألا  
تتقون عبادة غير الله (قال)  
موسى (رب انى أخاف أن  
يكذبون) في الرسالة (ويضيق  
صدري) بتكذيبهم آياتي  
ويقال يحزن قلبي (ولا ينطق  
لساني) لا يستقيم لساني  
من مهابة (فأرسل الى  
هرون) فأرسل معي هرون  
يكون عونى ويقال فأرسل  
الى هرون حبريل ليكون  
معى معينا (ولهم على ذنب)  
قصاص يقتل القبطى  
(فأخاف أن يقتلوا) به  
(قال) الله (كلا) حقا  
يا موسى لا اسألكم عليكم  
بالقتل (فأذهب يا موسى)  
اتسع اليد والعصا والطوفان  
والجراد والقمل والضفادع  
والدم وتقص من الثمرات  
والسنين (أنا معكم) معكم







من الله) هو يوم القيامة  
 (يومئذ يصدعون) فيه  
 ادغام التاء في الاصل في  
 الصاد بتفريق بعد الحساب  
 الى الجنة والنار (من كفر  
 فعليه كفرة) وبال كفرة  
 وهو النار (ومن عمل صالحا  
 فلانفسهم يهدون) يومئذ  
 منازلهم في الجنة (ليجزى)  
 متعلق بصدعون (الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات من  
 فضله) يشبههم (انه لا يجب  
 الكافرين) أي بما قبلهم  
 (ومن آياته) تعالى (أن  
 يرسل الريح مبشرات)  
 بمعنى لتبشركم بالمطر  
 (وليديقمكم بها) (من رحمته)  
 المطر والخصب (والبحري  
 الفلك) السفن بها (بأمره)  
 بأرادته (ولتبغوا) تطلبوا  
 (من فضله) الرزق بالتجارة  
 في البحر (ولعلكم تشكرون)  
 هذه النعم بالله - مكة  
 فتوحده (واقدر سلنا من  
 قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم  
 بالبينات) بال الحجج الواضحات  
 على صدقهم في رسالتهم اليهم  
 فكذبوهم (فانتقمنا من  
 الذين اجروا) اذ اسكننا الذين  
 كذبوهم (وكان حقنا علينا  
 نصر المؤمنين) على  
 الكافرين باهل اكهم وانجاه  
 المؤمنين

(وانت من الكافرين)  
 بنعمتي الساعة (قال) موسى  
 (فما اذا وان من الضالين)

امر رسوله بأن يستقيم على الدين تشيئا للمؤمنين على ما هم عليه الا انه خاطب به سيدهم تظلمه اياه  
 ولا يكون واسطة بين الله وبين الامة اه زاده قال الزجاج أي أقم صدرك واجعل وجهك اتباع  
 الدين القيم يعني الاسلام وقيل المعنى أوضح الحق وبالغ في الاعذار واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن  
 عليهم اه قرطبي (قوله من الله) يجوز أن يتعلق بياقي أو بعد حذف بدل على المصدر أي لا يرد  
 من الله أحد ولا يجوز أن يعمل فيه مردلانه كان ينبغي أن ينون اذ هو من قبيل المطولات والمراد  
 يوم القيامة كما أفاده الشيخ المصنف يعني لا يقدر أحد على رده من الله وغيره عاجز عن رده فلا بد  
 من وقوعه اه كرخي وفي أي السعدون من الله متعلق بياقي أو بعد دلالة مصدر والمعنى لا يرد الله  
 تعالى لتعلق ارادته القديمة بتبعيته اه (قوله يومئذ يصدعون) التنوين عوض عن الجملة  
 المحذوفة أي يوم اذ يأتي هذا اليوم اه شيخنا وفي المصباح صدعته صدعا من باب ففع شققته  
 فانصدع وصدعت القوم صدعا فتصدعوا أي فرقتهم فتفرقوا وقوله تعالى فاصدع بما تؤمر قيل  
 ما خوذ من هذا أي شق جماعاتهم بالتوحيد وقيل أفرق بذلك بين الحق والباطل وقيل أظهر  
 ذلك وصدعت بالحق تكلمت به جهارا وصدعت الفلاة قطعها اه (قوله من كفر الخ) تفصيل  
 لقوله يومئذ يصدعون اه شيخنا (قوله يوطئون منازلهم) أي يتخذون ويهيئون منازلهم  
 ولتسبهم في تهيئة المنازل لهم وتهدمها واتخاذها نسب اليهم اه شيخنا وفي المختار ومهد الفراش  
 بسطه ووطأه وبابه قطع اه (قوله متعلق بصدعون) عبارة السمين قوله ليجزي الذين آمنوا الخ  
 في متعلقه أوجه أحدها يهدون والثاني يصدعون والثالث محذوف قال بن عطية تقديره ذلك  
 ليجزي وتكون الإشارة الى ما تقر من قوله من كفروا من عمل وجعل السج قسم قوله الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات محذوف لدلالة قوله انه لا يجب الكافرين عليه هذا اذا علقنا اللام  
 بصدعون أو بذلك المحذوف قال تقديره ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله  
 والكافرين بعده اه (قوله أن يرسل الريح) أي الشمال والسماء والجنوب فانها ريح الرحمة  
 وأما الدبور فهو ريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا  
 اه ابو السعود (قوله وليد يقمكم بها) أي بالريح أي بسببها وقوله من رحمته من تبعية أي  
 بعض رحمته وفسرها بقوله المطر والخصب فيقرآن بالجر على سبيل البدل وفسر الخطيب الرحمة  
 بقوله أي نعمته من المياه العذبة والاشجار الرطبة وصحة الابدان وما يتبع ذلك من أمور  
 لا يحصىها الا الله اه (قوله أيضا وليد يقمكم) هذه الجملة معطوفة على مبشرات نظر المعنى من  
 حيث ان تعليق الحكم بالمشتق يؤذن بعلة مبدا الاشتقاق فلذلك قال الشارح لتبشركم اه ابو  
 السعود وفي السمين قوله وليد يقمكم اما عطف على معنى مبشرات لان الحال والصفة يفهمان  
 العلة فكان التقدير لتبشركم وليد يقمكم واما ان يتعلق بمحذوف أي وأرسلها ليديقمكم واما ان  
 تكون الواو زيدة على رأي فتعلق اللام بأن يرسل اه (قوله ولقد أرسلنا من قبلك الخ) هذا  
 تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اعتراض بين الكلامين المتصلين معنى أي قوله ومن  
 آياته أن يرسل الريح الخ وقوله الذي يرسل الريح الخ وفي السرخي ولقد أرسلنا من قبلك  
 الخ قال أبو حيان اعتراض جاء تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتأنيضا له ووعدا بالنصر  
 ووعدا لاهل الكفر وحقبة نصر المؤمنين على الله لا تختص بالدين بل تعم الاخرة أيضا وفي  
 الاخرة من متناولات الآية اه (قوله وكان حقنا علينا) بعض القراء يقف على حقوا ويتدى  
 بما بعده يحمل اسم كان مضمرا فيهما وحقنا خبرها أي وكان الانتقام حقوا جعل بعضهم حقا



(الله الذي يرسل الرياح فتثير

سحابا) ترجمه (فيسطه في  
السحاب كيف يشاء) من  
قله وكثرة (ويجعله كسفا)  
يقع السنين وسكونها قطما  
متفرقة (فترى الودق) المطر  
(يخرج من خلاله) أي  
وسطه (فاذا أصاب به)  
بالودق (من يشاء من عباده  
إذا هم يستبشرون) يفرحون  
بالمطر (وان) وقد (كافوا من  
قبل أن ينزل عليهم من قبله)  
تاكيد (لمبلسين) آسين  
من انزاله (فانظروا إلى أثر)  
وفي قراءة آثار (رحمة الله)  
أي نعمته بالمطر (كيف  
يحيي الأرض بعد موتها) أي  
ببساتينها بان تبت (ان ذلك)  
الحجي الأرض (لحجي الموتى  
وهو على كل شيء قدير ولئن)  
لام قسم (أرسلنا ريحا) مضرة  
على نبات (فأروهم مصفرا  
لظلوا) صاروا جواب القسم  
(من بعده) أي بعد اصفراره  
(يكفرون) يجهلون النعمة  
بالمطر

من الجاهلين بنعمتك على  
(ففررت) فهربت (منكم  
لما خفتكم) على نفسي بالقتل  
(فوهب لي ربي حكما) فهما  
وعلمان ونبوة (وجعلني من  
المرسلين) اليك وإلى قومك  
(وتلك نعمة) هذه نعمة  
(عنهم) يا فرعون ولا  
تذكر جفالك على (ان  
عبدت) بأن استعبدت

منصوبا على المصدر واعم كان ضميرا للأن وعلينا خبر مقدم ونصر مبتدأ مؤخر والجملة خبرها  
وبعضهم جعل حقا منصوبا على المصدر أيضا وعلينا خبر مقدم ونصر اسمها مؤخر والصحيح ان  
نصر اسمها وحقا خبرها وعلينا متعلق بحقا أو بتعذوف صفة له اه معين وعن أبي الدرداء قال  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله ان  
يرد عنه فارجعهم يوم القيامة ثم تلا هذه الآية وكان حقا علينا نصر المؤمنين أخرجه الترمذي  
وافظه من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار اه خازن (قوله الله الذي يرسل الرياح)  
استئناف مسوق لبيان ما أجل فيما سبق من احوال الرياح اه أبو السعود (قوله ترجمه) أي  
ترجمه وتحركه (قوله فيسطة) أي ينشره متصلا بعبارة يهبط أي ينشره كمال الانتشار والافاضل  
الانتشار موجود في السحاب دائما وقوله في السماء أي في جهتها أي في جهة الارتفاع وليس المراد  
حقيقة السماء المعروفة اه شيخنا (قوله من قلة وكثرة) أي ومن سيرة تارة ووقوف أخرى اه أبو  
السعود (قوله بفتح السين) جمع كسفة والمسكن مخفف من المحرك فلهما معنى فقوله قطعا تفسير  
للوجهين والقراءتان سمعيتان اه شيخنا وفي القاموس الكسفة بالكسر القطعة من الشيء  
والجمع كسف وكسف وجمع الجمع اكساف وكسوف وكسفة بكسفة قطعه اه (قوله إذا هم  
يستبشرون) أي فاجأ استبشارهم نزوله اه أبو السعود وقوله يفرحون بالمطر عبارة غير  
يستبشرون بالانصب اه (قوله وان كانوا) فسر الشارح ان بقدر تبسع في هذا البغوى وقال غيره  
الاولى انها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن المحذوف أي وان الشأن كانوا الخ وبدل لذلك  
اللام في المبسطين فانها اللام الفارقة اه شيخنا (قوله تاكيد) قال ابن عطية وفائدة هذا التأكيـ  
د الاعلام بسرعة تقلب قلوب البشر من الابل إلى الاس استبشار وذلك أن قوله من قبل أن ينزل  
عليهم يحتمل الفسحة في الزمان أي من قبل أن ينزل بكثير كالأيام فلهذا قوله من قبله بمعنى ان  
ذلك متصل بالمطر فهو تأكيـد مفيد وقال الزمخشري وفائدة التوكيد فيه الدلالة على ان عهدهم  
بالمطر قد بعد فسحكم بأهم وغادى ابلاهم فكان استبشارهم على قدر اغتنامهم بذلك وهو  
كلام حسن اه سهر (قوله آسين) في المصباح وأبلس الرجل ابلا ساكت وأبلس أيس وفي  
التنزيل فاذا هم مبلسون اه (قوله فانظروا إلى أثر رحمة الله) أي المترتبة على تنزيل المطر من  
النبات والاشجار والثمار والافاء للدلالة على سرعة ترتيبها عليه وقوله كيف الخ في حيز الانصب  
بترفع الخافض وكيف متعلق لا نظرا أي فانظروا إلى احيائه البديع للأرض بعد موتها وقيل على  
الحالية بالتأويل أياما كان فالمراد بالنظر التنبيه على عظيم قدرته وسعة رحمته مع ما فيه من التمهيد  
لامر البعث اه أبو السعود (قوله وفي قراءة آثار) أي سبعة (قوله ان ذلك الحجي الأرض) وهو  
الله تعالى (قوله مضرة) وهي الريح الدبورا التي أهلكت بها عاد وقوله فأروهم أي النبات مصفرا  
أي بعد خضرته اه شيخنا (قوله لظلوا من بعده) أي بعد اصفرار الزرع يكفرون أي يجهلون  
ما سلف من النعمة والمعنى انهم يفرحون عند الانصب ولو أرسلت عذابا على زرعهم لحدوا سالف  
نعمتي اه خازن وفي هذا من ذمهم بعدم تثبتهم وسرعة تزلزلهم بين طرفي الافراط والتفريط  
مالا يخفى حيث كان الواجب عليهم أن يتوكلوا على الله تعالى في كل حال وياجئوا إليه بالاستغفار  
إذا احتسب عنهم القطر ولا يأسوا من روح الله تعالى ويا دروا إلى الشكر بالطاعة إذا أصابهم  
برحمته ولا يفرطوا في الاستبشار وأن يصبروا على بلائه إذا اعتري زرعهم آفة ولا يكفروا بنعمائه  
فمكسوا الامروا بما يحذرون واتوا بما يريدون اه أبو السعود (قوله جواب القسم) أي الساد



(فانك لاتسمع الموتى ولا  
تسمع الصم الدعاء اذا)  
بتحقيق الممزيين وتسمي  
الثانية بينهم وبين الباء (ولو)  
مدبرين وما أنت بهادى  
العمى عن ضلالتهم ان)  
ما (تسمع) سمع ادهام  
وقبول (الامن يؤمن بالآياتنا)  
القرآن (فهم مسلمون)  
مخلصون بتوحيد الله  
(الله الذى خلقكم من ضعف)  
ماء مهين (ثم جعل من  
بعد ضعف) آخر وهو ضعف  
الطفولية (قوة) أى قوة  
الشباب (ثم جعل من بعد  
قوة ضعف) وشيعة) ضعف  
الكبر وشيعة الهرم والضعف  
في الثلاثة بضم أوله وفقهه  
(يخلق ما يشاء) من الضعف  
والقوة والشباب والشبيبة  
(وهو العالم) بتدبير خلقه  
(القدير) على ما يشاء (ويوم  
نقوم الساعة بقسم) يحلف  
(المجرمون) الكافرون  
(مالئوا) في القبور (عبر  
ساعة) قال تعالى (كذلك  
كانوا يؤفكون) يصرفون  
عن الحق البعث كما صرفوا  
عن الحق الصديق في مدة  
الامت (وقال الذين أوتوا  
العلم والایمان) من الملائكة  
وغيرهم (لقد لبثتم في كتاب  
الله) فيما كتبه في سابق  
علمه (الى يوم البعث فهنا  
يوم البعث) الذى انكروا  
(ولكنكم كنتم لاتعلمون)  
وقوعه (فيومئذ)

مصدق جواب الشرط لانه اجتمع هنا شرط وقسم والشرط مؤخر في حذف جوابه دلالة عليه بجواب  
القسم على القاعدة أى وبالله لئن ارسلنا نار يحلحارة أو باردة فضررت زرعهم بالصخرة فوارده  
مصفر الظلوا من بعده يكفرون اه شيخنا (قوله فانك لاتسمع الموتى الخ) تطيل لمخدوفى  
لاتجزع ولا تحزن على عدم ايمانهم فانهم موتى مسمى ومن كان كذلك لا يهتدى اه شيخنا  
وقوله الدعاء راجع للفعلين قبله (قوله بتحقيق الممزيين الخ) مبعيتان (قوله عن ضلالتهم)  
متعلق بالعمى أو بهادى على تضييقه معنى صارف كما تقدم في سورة النمل (قوله فهم مسلمون)  
فيه مراعاة معنى من اه (قوله بتوحيد الله) أى فيه (قوله الله الذى خلقكم) جملة من مبتدأ  
وخبر وقوله من ضعف أى أصل ضعيف ولد افسره بقوله ماء مهين واطلاق الضعف على الأصل  
الضعيف تجوز لان الضعف مصدر والقوة كما بأتى وقوله مهين في القاموس المهين الحقير  
والضعيف والقليل والفعل في كل مهين ككرم اه (قوله وشيعة) أى شيعة وهو بياض الشعر  
الاسود ويحصل أوله في الغالب في السنة الثالثة والرابعة وهو أول سن الكهال والاختلاص  
في النقص بالفعل بعد الحسب الى أن يزيد النقص في الثالثة والستين وهو أول سن الشيخوخة  
ويقوى الضعف الى ما شاء الله تعالى اه خطيب (قوله بضم أوله وفقهه) سميتان وفي المصباح  
الضعف بفتح الصاد في لغة تميم وبضمها في لغة قريش خلاف القوة والصحة فالمضموم مصدر  
ضعف مثال قرب قربا والمفتوح مصدر ضعف ضعفا من باب قتل ومنهم من يحل المفتوح في  
الرأى والمضموم في الجسد وهو وضعيف والجمع ضعفاء وضعاف أيضا اه (قوله ويوم تقوم  
الساعة) أى توجد وتحصل الساعة أى القيامة وهى النفخة الثانية وهى الساعة لحصولها  
في آخر ساعة من ساعات الدنيا ولفظ يوم منصوب بقسم وقوله يحلف أى حلفا كاذبا بخلافها  
للاواقع أوقعهم فيه الدهشة والحيرة وقوله غير ساعة أى قطعة يسيرة من الزمان اه شيخنا (قوله  
الكافرون) أى المكرون للبعث (قوله مالئوا في القبور) قاله مقاتل والكافي أوفى الدنيا  
وقدمه القاضى على ما قبله كالكشاف اه كرخى وفي الخطيب مالئوا أى في الدنيا غير ساعة  
استقلوا أهل الدنيا المساعينوا الاخرة وقال مقاتل والكافي مالئوا في قبورهم غير ساعة كما  
قال تعالى كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث  
وفي حديث رواه الشيخان ما بين النفختين أربعون وهو محتمل للساعات والايام والاعوام اه  
(قوله يصرفون عن الحق) أى عن الاقرار والاعتراف به في الدنيا وقوله البعث بدل من الحق  
وهذا بيان للشبهة وقوله كما صرفوا الخ بيان للشبهة الذى هو المراد باسم الإشارة اه شيخنا  
(قوله في مدة البعث) أى في القبور وأوفى الدنيا على ما تقدم (قوله وقال الذين أوتوا العلم الخ)  
أى قالوا ردا على هؤلاء الكفرة وتكذيبا لهم وقوله وغيرهم أى من الانبياء والمؤمنين وقوله لقد  
لبثتم أى في القبور وقوله في كتاب الله أى لبثتم فيها بحسب ما علمه الله وقدره وقوله فهنا يوم  
البعث معطوف على لقد لبثتم فهو من جملة المقول اه شيخنا وفي البضاوى والفاء في قوله فهذا  
جواب شرط مخدوف تقديره ان كنتم مكرين للبعث فهذا يومه أى فقد تبين بطلان انكاركم اه  
(قوله الذى أنكرتموه) أى في الدنيا وقوله كنتم لاتعلمون أى لاتعترفون ولا تقررون بوقوعه  
(قوله فيومئذ) لفظ يوم منصوب بلا تنفع والتتوين في اذعوض عن جل مخدوف أى يومئذ  
قامت الساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة والمؤمنون وبينوا كذبهم لاتنفع  
الخ اه شيخنا وفي الشهاب فيومئذ الفاء تفصيل لما يفهم عاقلها من أنه لا يفيدهم تقبيل مدة



لا تنفع) بالباء والتاء (الذين  
الرجوع الى ما يرضى الله  
(واقدر بنا) جعلنا (للناس  
في هذا القرآن من كل مثل)  
تفهمهم (واثن) لام قسم  
(حشمهم) يا محمد (بآية)  
مثل العصا واليد الموصى  
(ليقول) حذف ميمون  
الرفع لتوالي النونات والواو  
بضمير الجمع لا لتقاء الساكنين  
(الذين كفروا) منهم (ان)  
ما (انتم) محمد واصحابه  
(الاميطلون) اصحاب  
اباطيل (كذلك يطبع الله  
على قلوب الذين لا يعلمون)  
التوحيد كما طبع على قلوب  
هؤلاء (فاصبروا وعد الله)  
ببصرك عليهم (حق)  
ولا يستخفونك الذين لا يوقنون)  
بالبعث أي لا يحملنك على  
الخفة والطيش بترك الصبر  
أي لا تتركه

(سورة لقمان مكية)  
الاول وان ما في الارض من  
شجرة اذلام الا يتين فدينيتان  
وهي اربع وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(ألم) الله أعلم بما راد به (تلك)  
أي هذه الآيات (آيات  
الكتاب) القرآن (الحكيم)  
ذی الحكمة والاضافة بمعنى  
من هو (هدى ورحة) بالرفع  
(للمسكين) وفي قراءة العامة  
وبالانصب حال من الآيات  
المعامل فيها ما في تلك من  
معنى الإشارة (الذين يقيمون  
الصلاة)

٤٤٣ فاعلموا معذرتهم في انكارهم له (ولاهم يستعجبون) لا يطلب منهم العتي أي

اللبث ولا النسيان أو هو جواب شرط مقدر أيضا وقوله معذرتهم كما أنهم توهموا أن النفل  
ونحوه عذر في عدم طاعتهم كقوله أولم نعمركم ما يتذكرون فيه الآية (قوله لا تنفع بالياء والتاء)  
سبعينان وقوله معذرتهم أي اعتذارهم اه (قوله العتي) اسم من أعتب كالرجعي وزنا  
ومعنى ولذلك فسرهما بقوله أي الرجوع الى ما يرضى الله أي من التوبة والعمل الصالح وذلك  
لانقطاع التكليف في ذلك اليوم اه شيخنا وفي البيضاوي ولا هم يستعجبون لا يدهون الى  
ما يقتضى اعتابهم أي ازالة عتبهم من الطاعة والتوبة كما دعوا اليه في الدنيا من قوله هم  
استعجبني فلان فاعتبه أي استرضاني فأرضيته اه وفي المصباح عتب عليه عتاب من بالي ضرب  
وقتل ومعناه أيضا الامه في مخط فهو عاتب وعتاب مبالغة وبه هي ومنه عتاب بن أسيد وعاتبه  
معاتبه وعتابا قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجد وأعتبني الهمة  
للسلب أي ازال الشكوى والعتاب واستعجب طلب الاعتاب والعتبي اسم من الاعتاب اه  
(قوله واقدر بنا) أي ولقد وصفنا لهم فيه بأنواع الصفات التي هي في الغرابة كالامثال  
مثل صفة المبعوثين يوم القيامة وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة  
والاستعجاب أو يبيننا لهم كل مثل ينهم على التوحيد والبعث وصدق الرسول اه بيضاوي  
(قوله من كل مثل) أي يرشدهم قطعا لعذرهم وكلمة من للتبويض اه كرخي (قوله ليقولان)  
اللام مؤكدة واقعة في جواب قسم ويقولون فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد  
التقيلة فاللام مقترنة باتفاق القراء والفاعل هو الاسم الموصول الذي هو من قبيل الظاهر  
وهو الذين كفروا اذا علمت هذا علمت أن قول الشارح حذف منه الخ سبق فلم وكان الاولى اسقاط  
هذه العبارة لانها توهم أن الفعل بضم اللام وان فاعله واو محذوفة لا لتقاء الساكنين وتوهم ان  
ضم اللام قراءة وقد علمت انه ليس كذلك وجل من لا يسمو اه شيخنا (قوله منهم) حال أي حال  
كون الكافرين من جملة الناس اه شيخنا (قوله لا يعلمون التوحيد) عبارة البيضاوي  
لا يطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب  
تكذيب الحق اه (قوله فاصبر) الفاء فصحة أي اذا علمت حالهم وطبع الله على قلوبهم  
فاصبر الخ اه شهاب (قوله لا يوقنون بالبعث) أي لا يصدقون به (قوله والطيش) عطفه  
على الخفة مرادف وهو من باب باع يبيع اه شيخنا وفي المصباح الطيش الخفة وهو مصدر  
من باب باع اه (قوله أي لا تتركه) أي الصبر اسبب تكذيبهم وايدانهم فانهم ضالون  
شاكون لا يستغرب منهم ذلك اه بيضاوي وفي القرطبي يقال استخف فلان فلانا اذا استجهله  
حتى جملة على اتباعه في الغي

(سورة لقمان)

(قوله الاول وان ما في الارض) في نسخة اول وان ما في الارض الخ يشير الى قوانين قيل مكية  
كلها وقيل الا الايتين وفي البيضاوي وقيل الاثلاث آيات من قوله ولوان ما في الارض الخ  
وهذا قول ثالث (قوله ذی الحكمة) زاد في الكشف أو وصف بصفة الله تعالى على الاسناد  
المجازي قال ويجوز أن يكون الاصل الحكيم قائله حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه  
وهو الصبر المحرور فبانه نقله مرفوعا بمدا الجراست كن في الصفة المشبهة وهو من حسن الصناعة  
اه كرخي (قوله بمعنى من) أي آيات من الكتاب أي هي معناه (قوله بالرفع) هذه قراءة حمزة  
على انه خبر مبتدأ محذوف كما قدره فهدى مرفوع بضمزة مقسرة على الالف المحذوفة لا لتقاء



بيان للمحسنين (ويؤتون  
 الزكاة وهم بالآخره هم  
 يوقنون) هم الثاني تأكيد  
 (أولئك على هدى من ربهم  
 وأولئك هم المفلحون) الفاعلون  
 (ومن الناس من يشتري لهو  
 الحديث) أي ما يلهي منه  
 عما يعني (ليضل) بفتح  
 الياء وضمها (عن سبيل الله)  
 طريق الاسلام (بغير علم  
 ويتخذها) بالنصب عطف  
 على يضل وبالرفع عطف على  
 يشتري (هزوا) مهزوا بها  
 (أولئك لهم عذاب مهيمن)  
 ذوا دابة (واذا تتلى عليه آياتنا)  
 أي القرآن (ولي مستكبرا)  
 متكبرا (كأن لم يسمعهما)  
 كأن في أذنيه وقرا) صهما  
 وجملة التشبيه حالان من  
 ضمير ولي أو الثانية بيان للاولى  
 (فبشره) أعلمه (بعذاب اليم)  
 مؤلم وذكر البشارة تمكينا  
 وهو النضر بن الحرث كان  
 يأتي الخبره يهري فيشتري  
 كتب أخبار الأعاجم وحدث  
 بها أهل مكة ويقول ان محمدا  
 يحدثكم أحاديث عاد وثمود  
 وأنا أحدثكم أحاديث فارس  
 والروم فيستمعون حديثه  
 ويتركون استماع القرآن  
 (ان الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات لهم جنات النعيم  
 خالدون فيها) حال مقدره  
 أي مقدر اخلاصهم فيها إذا  
 دخلوها (وعدا الله حقا)

الساكنين كفتى ورجة مرفوع بضمة ظاهرة وقوله وفي قراءة العامة المراد بهم ما عدا حمزة من  
 بقية السبعة وقوله حالا منصوب على الحال أي حالة كون كل منهم حالا وفي نسخة حالان وقوله  
 العامل مبتدأ وقوله ما في تلك الخبره اه شيخنا (قوله بيان للمحسنين) أي بيان لهم بأشهر  
 أو صافهم (قوله وهم بالآخره) مبتدأ خبره يوقنون (قوله من يشتري) من مفرد لفظا جمع معنى  
 وروعي لفظها أولا في ثلاثة ضمائر يشتري ويضل ويتخذون وروعي معناه ثانيا في موضعين وهما  
 أولئك لهم ثم رجع إلى مراعاة اللفظ في خمسة ضمائر وهي واذا تتلى عليه الخ اه شيخنا (قوله  
 لهو الحديث) الله هو مصدر له ما يلهو والمراد به هنا اسم الفاعل أي ما يلهي ويشغل والاضافة على  
 معنى من ولذلك قال أي ما يلهي أي يشغل منه هم أي يعني أي عني الانسان ويهمه من  
 طاعة ربه اه شيخنا (قوله أي ما يلهي منه) فيه ميل إلى ما ذكره الحسن من أن لهو الحديث  
 كل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من السمر والاضاحيل والخرافات والمغنيات والمزامير  
 والمعازف وفي كلام الشيخ المصنف إشارة إلى أن الاضافة بمعنى من أي الله ومن الحديث لا اله الا هو  
 يكون حده ثلثا وغيره فهو كثوب خزوه هذا بالغ من حذف المضاف اه كرخي وقوله عما يعني  
 بفتح الياء التهيبة أي ينفع في الآخرة وهو استماع القرآن والعمل به اه (قوله بفتح الياء) أي  
 ليستمر ويدوم ويثبت على الضلال وقوله وضمها أي ليضل غيره فهو ضال مضل وهما سبعتان  
 اه شيخنا قال الزمخشري فان قلت القراءة بالضم يبدل لان النضر كان غرضه باشتراء الله وأن يصد  
 الناس عن الدخول في الاسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فسامعني القراءة بالفتح قلت له  
 نعم بيان أحدهما بالثبت على ضلاله الذي كان عليه ولا يصد عنه ويريد فيه فان المخذول كان  
 شديد الشك في عدو الدين وصد الناس عنه والثاني أن يوضع ليضل موضع ليضل لما قيل  
 ان من أضل كان ضالا لا محالة فدل بالردف على المردوف اه معين (قوله بغير علم) أي علم  
 بحال ما يشتريه أو بالتجارة حيث استبدل الله بقرآن القرآن اه يضاهي فاستفيد منه أن  
 قوله بغير علم متعلق يشتري على أنه حال من فاعله أي يشتري غير عالم بحال ما يشتريه الخ وفي  
 الكرخي فان قلت ما معنى قوله تعالى بغير علم قلت لما جعله مشتريا لهو الحديث بالقرآن  
 قال يشتري بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق  
 ونحوه قوله تعالى فصار يبت تجارتهم وما كانوا مهتدين للتجارة أي لصوابها اه كرخي (قوله  
 ويتخذها) أي الآيات أو السبيل (قوله ولي) أي أعرض وقوله مستكبرا حال (قوله أو الثانية)  
 بيان للاولى عبارة السمين قوله كأن في أذنيه وقرا حال ثانية أو بدل مما قبلها أو حال من فاعل  
 يسمعهما أو تبين لما قبلها وجوز الزمخشري أن تكون جملة التشبيه استثنائية من اه  
 (قوله وهو) أي من يشتري لهو الحديث النضر بن الحرث بن كعدة كان صديقا لقريش اه  
 شيخنا (قوله كان يأتي الخبره) بكسر الحاء مدنية بقرب الكوفة كما في المختار اه شيخنا  
 (قوله فيستمعون حديثه) أي يمدونه مليحا حسنا (قوله ان الذين آمنوا الخ) بيان لحال  
 المؤمنين بآياته تعالى اثر بيان حال الكافرين بها اه أبو السعود (قوله حال مقدره) أي من  
 المجرور باللام في لهم اه (قوله وعد الله حقا) قال السمين وعد مصدر مؤكد لنفسه لان قوله  
 لهم جنات النعيم في معنى وعدهم الله ذلك وحقا مصدر مؤكد لغيره أي لمضنون تلك  
 الجملة الاولى وعاملها مختلف فتقدير الاولى وعد الله ذلك وعدا وتقدير الثانية وحقه حقا اه  
 عبارة الكرخي قوله وعدهم الله ذلك وحقه حقا أشار إلى أن وعد الله حقا مصدران الاول



أى وعدهم الله ذلك وحقه  
حقاً (وهو العزيز) الذى  
لا يقبله شئ فيمنعه من الجحاز  
وعده ووعدده (الحكيم)  
الذى لا يضع شياً الا في محله  
(خلق السموات بغير عمد  
فرونها) أى العمد جمع عماد  
وهو الاسطوانة وهو صادق  
ان لا عمداً أصلاً (والقى في  
الارض رواسي) حبلاً لا  
مرتفعة (ان) لا (تجعد)  
تتهدك (بكم وبث فيهما من  
كل دابة وأنزلنا) فيه التفات  
عن الآية (من السماء ماء  
فأبنا فيه من كل زوج كريم)  
صنف حسن (هذا خلق الله)  
أى مخلوقة (فاروق)  
أخبروني يا أهل مكة (ماذا  
خلق الدين من دونه) غيره  
أى ألهمكم حتى أشركتوها  
به تعالى وما استفهام انكار  
مستد او ذاهب الذى يصلته  
تعبه وأروني معلق عن العمل  
وما بعده سد مسد المفعولين  
(بل) للانتقال (الظالمون  
في ضلال مبين) بين بأشراكهم  
وانتم منهم (ولقد آتينا لقمار  
الحكمة)

(بنى اسرائيل قال فرعون)  
لهمى (ومارب العالمين)  
من رب العالمين يا موسى  
اياي تعنى (قال) موسى  
(رب السموات والارض)  
يقول رب العالمين هو رب  
السموات والارض (وما  
بينهما) من الخلق والجناب

مؤكد لنفسه لان معنى لهم جنات النعيم وعدهم الله بها فأكدمعنى الوعد بالوعد - وحقه اذال  
على معنى الثبات كدبه معنى الوعد وأكدمعنى قوله لهم جنات النعيم اه (قوله أى وعدهم  
الله ذلك) أى ان لهم جنات النعيم اه (قوله خلق السموات الخ) استئناف مسوق للاستشهاد  
على عزته تعالى التى هي كمال القدرة وتمهيد لقاعدة التوحيد وابطلال لامر الاشراك وتبكيث  
لا اله والحمد جمع عماد كاهب جمع اهاب وهو ما به أى يستند يقال عمدت الحائط اذا دعمته  
اه أبو السعد وفى المصباح الدعامة بالكسر ما يستند به الحائط اذا مال بمنعه السقوط ودعمت  
الحائط دعمت من باب نفع اه (قوله أى العمد) قد جعل الضمير راجعاً للعمد وعلم به لجملة  
ترونها صفة لها وقوله الاسطوانة بضم المهملة وهى السارية وقوله وهو أى الذى صادق الخ أى  
وهذا المراد اه شيخنا والتقييد للعمد المنفية بالرؤية فيه رمز الى أنه تعالى عمدها به مد لا ترى  
وهى عمد القدرة اه أبو السعد وقوله جمع عماد أى تكافى القاموس وجمع عمود أى كفايه  
وفى المختار ونص الثانى العمود جمع فى القلة أعمدته وجمع الصك كثره عمده بفتحين وعمد بضمين  
اه وفى المصباح وعمدت الحائط عمداً دعمته وأعمدته بالالف لغة والعماد ما يستند به والجمع عمد  
بفتحين اه (قوله واللقى فى الارض رواسي) قال ابن عباس هى الجبال الشاهقات من أوتاد  
الارض وهى سبعة عشر جبلاً من قاف وأبوقبيس والجودي وإبنان وطور سينين وطور سيناء  
أخرجه ابن جرير فى المهمات للسيوطى اه ابن لقيمة على البيضاوى وفى المختار رسالتى  
ثبت وبابه عدوهم والرواسي من الجبال الشرايت الرواسخ واحده راسية اه (قوله وبث  
فيها) أى نشر وفرق من كل دابة من زائدة وقوله فأبنا فيه أى الارض (قوله هذا) أى ما ذكر  
من السموات والارض وما تعلق بهما من الامور الممدودة اه أبو السعد (قوله فاروق) يحتاج  
الى ثلاثة مفاعيل الباء اولها وجملة الاستفهام سادة مسد الاثنين كما سيأتى اه شيخنا فقول  
الشارح معلق عن العمل أى فى الثانى والثالث وهذا الاعراب غير ما تقدم للمعين غير مرة وهو  
ان أرى اذا كانت بمعنى أخبر فاتها تهدى لى - مولى الاول مفرد مصرح وهو هنا ضمير المتكلم  
والثانى جملة استفهامية وهى هنا ما اذا خلق تأمل (قوله وما استفهام انكار) أى وتوبيخ  
وتقريع (قوله معلق عن العمل) أى فى لفظ جزأى هذه الجملة ولكنه عامل فى محلها النصب  
فقوله وما بعده هو جملة الاستفهام اه شيخنا (قوله للانتقال) أى من تبكيثهم وتقريعهم بما  
تقدم المستدعى للاعراض عن مخاطبتهم بالكناية الى الاعلام بطلان ما هم عليه اه أبو السعد  
وقوله وأنتم أى يا أهل مكة منهم أى من الظالمين (قوله ولقد آتينا لقمان الخ) كلام مستأنف  
مسوق لبيان بطلان الشرك اه أبو السعد وهو اسم أعجمى فهو ممنوع من الصرف للعلمية  
والهجمة وقيل عربى وهو ممنوع من الصرف للعلمية وزيادة الالف والنون والاول أظهر اه  
شيخنا قيل هو لقمان بن قاعور بن ناخور بن تارخ وهو آزر فعلى هذا هو ابن أخى ابراهيم وقيل  
كان ابن أخت أبوب وقيل كان ابن خالته وقيل انه عاش ألف سنة حتى أدرك داود وقيل  
كان قاضياً فى بنى اسرائيل واتفق العلماء على أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً الا عكرمة والشعبي  
فقالا بنبوته وعلى - لذاتكون الحكمة هى النبوة وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر  
الحكمة وروى أنه كان ناعماً فى نصف النهار فنودي بالقمان هل لك أن يجعلك الله خليفة فى  
الارض فتصمكم بين الناس بالحق فاجاب الصوت فقال ان خيرى رى قبلت العاقبة ولم أقبل  
البلاء وان عزم على فسيما وطاعة فافى أعلم ان الله تعالى ان فعل بي ذلك أعاننى وعصم عنى فقالت



الملائكة بصوت وهو لا يراه سم بالقمان هل لك في الحكمة قال فان الحكم بأشده المنازل  
وأكد رها يغشاها المظلوم من كل مكان ان عدل نجوان أخطأ الطريق أخطأ طريق الجنة ومن  
يكن في الدنيا ذليلا خيرا من أن يكون شريفا ومن يختار الدنيا على الآخرة تفتنه الدنيا ولم يسب  
الآخرة فحسبت الملائكة من حسن منطقة فنام نومة فأعطى الحكمة فأنشده وهو يتكلم به باسم  
نودي بهاد اود بعده فقبلها يعني الخلافة ولم يشترط ما اشترط لقمان فهو في الخطيئة غير مرة كل  
ذلك يعفو الله عنه وكان لقمان يوازرد اود الحكمة وقيل كان لقمان عبدا حبشيا نجارا  
وقيل كان خياطاً وقيل كان راغى غنم فروى انه لقيه رجل وهو يتكلم بالحكمة فقال الله  
فلا بالراغى قال بلى قال فيم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث وأداء الأمانة وترك ما لا يعنيني  
وقيل كان عبداً سود عظيم الشفتين مشقق القدمين وقيل خيار السودان ثلاثة بلال بن رباح  
وهجوع مولى عمرو لقمان والمجاشي رابعهم اه خازن (قرله منها العلم والديانة الخ) عبارة  
الحازن والحكمة العقل والفهم وقيل العلم والعمل به ولا يسمى الرجل حكيما حتى يحسن معهما  
وقيل الحكمة المعرفة والأمانة في الأمور وقيل الحكمة شئ يجعله الله في القلب ينوره كما ينور  
البصر فيدرك المبصر اه (قوله وحكمه كثيرة) قال وهب تكلم لقمان باثني عشر ألف باب  
من الحكمة أدخلها الناس في كلامهم وقضاياهم اه خازن وقوله مأثورة أي منقولة (قوله  
وقال في ذلك) أي في شأن ذلك أي في شأن الاعتذار عن ترك الفتيا ألا كنت في أي أسترح بترك  
الفتيا اذا كفتها بقيام داود بها اه شيخنا (قوله أي وقلنا له الخ) وعلى هذا التقدير الظاهر  
أن أن زائدة وفي الكرخي قوله أي وقلنا له الخ أشار إلى أن أن هي المفسرة لأن ابتداء الحكمة  
في معنى القول لأنه تعليم أروحي اه والواو في كلامه زائدة دلالة على قلنا له أشكر كما قال  
غيره لكان أوضح فمضى وأتينا الحكمة قلنا له أشكر لله وفي القرطبي أن أشكر لله فيه تقدير ان  
أحدهما أن تذكر أن معنى أي فتكون مفسرة أي قلنا له أشكر والقول الآخر أن في موضع  
نصب والفاعل داخل في صلتها كما في سيبويه كتبت إليه أن قم اه وفي البيضاوي أن أشكر  
لله لأن أشكر أو أي أشكر فان ابتداء الحكمة في معنى القول اه (قوله ومن يشكر الخ) مستأنف  
مقرر المضمون ما قبله موجب لامتنال الامراه أبو السعود (قوله محمود في صمعه) أي تحقيق  
بأن محمود وان لم يحمد أحد أو محمود بالفعل من جميع المخلوقات بلسان الحال أو المقال اه أبو  
السعود (قوله واذا قال لقمان لابنه الخ) بيان لتكميله غيره بعد بيان كماله في نفسه فان اللائق  
بالإنسان أن يكمل أولا في نفسه ثم يعتني بتكميل غيره اه خازن قال السهيلي واسم ابنه ثاران  
في قول الطبري والعتبي وقال الكلبى اسمه مشكم وقيل انعم حكاه البقاش وذكر القشيري  
أن ابنه وامراته كانا كافرين فزال يعظه ما حتى اسلما ودل على هذا قوله لا تشرك بالله ان  
الشرك لظلم عظيم اه قرطبي (قوله وهو يعظه) أي والحال (قوله تصغير اشفاق) أي محبة  
(قوله لظلم عظيم) أي لان التسوية بين من يستحق العباداة ومن لا يستحقها وضع لها في غير  
موضعها فهو ظلم عظيم اه خازن (قوله فرجع اليه) أي إلى أبيه أي إلى دينه وهو الاسلام  
فقوله وأسلم عطف تفسير وهذا مبنى على أنه كان كافرا وقيل كان مسلما ونهاه عن أن يقع منه  
اشراك في المستقبل اه شيخنا وفي الخطيب فرجع اليه وأسلم ثم قال له يا بني اتخذ تقوى الله  
تعالى تجارة بأنك الربح من غير بضاعة يا بني احضر الجنازة ولا تحضر العرس فان الجنازة  
تذكر الآخرة والعرس يشهيك الدنيا يا بني لا تكن أعجز من هذا الدليل الذي يصوت

منها العلم والديانة والاصابة  
في القول وحكمه كثيرة  
مأثورة كان يفتي قبل بعثة  
داود وادرك بعثته وأخذ  
عنه العلم وترك الفتيا وقال  
في ذلك الا اكتفى اذا كفت  
وقيل له أي الناس مشرقا  
الذي لا يبالى ان رآه الناس  
مستأرا (أي وقلنا له ان  
أشكر الله) على ما أعطاك  
من الحكمة (ومن يشكر  
فانما يشكر لنفسه) لان  
ثواب شكره له (ومن كفر)  
اللعنة (فان الله غني) عن  
خلقه (حميد) محمود في صمعه  
(و) اذكر (اذا قال لقمان  
لابنه وهو يعظه يا بني)  
تصغير اشفاق (لا تشرك بالله  
ان الشرك بالله) لظلم  
عظيم (فرجع اليه وأسلم  
فرجع اليه وأسلم) (ار كنتم موقنين) مصدقين  
بأن الله خلقهما (قال) فرعون  
(ان حوله) من الجلساء  
(ألا تسمعون) إلى ما يقول  
موسى وكان حوله مائتان  
وخمسون رجلا جلوسا عليهم  
أقمية الديباج مخصوصة  
بالذهب وكانوا خاصته قالوا  
لموسى من رب السموات  
والارض الذي تدعونا إليه  
ياموسى (قال) موسى  
(ربكم) هور بكم (ورب آبائكم  
الاولين قال) فرعون لجلسائه  
(ار رسواكم الذي أرسل  
إليك ليجنون) قالوا إلى من



(ووصينا الانسان بالدينه)  
أمرناه أن يبرهنا (حاته  
أمة) فوهنت

~~تدعوننا إليه~~ تدعوننا إليه يا موسى ومن  
ربنا ورب آباؤنا الاولين  
قال (موسى) (رب المشرق)  
هو رب المشرق (والمغرب وما  
بينهما ان كنتم تعقلون)  
تصدقون ذلك (قال) فرعون  
لما موسى (لئن اتخذت)  
عبدت (الهاغيري) يا موسى  
(لا جعلتك من المسحورين)  
من المسحورين في السجن  
وكان صيته أشد من القتل  
وكان اذا سجن أحد اطرحه  
في مكان وحده فردا لا يسمع  
فيه شيئا ولا يتصرف فيه شيئا  
يقوله به (قال) موسى (أولو  
جنتك) يا فرعون (بشيئ  
مبين) بآية بينة على ما أقول  
(قال) فرعون (وأت به)  
يا موسى (ان كنت من  
الصادقين) بانك رسول الى  
والى قومي (فأتى) موسى  
(عصاه فاذا هي ثعبان) حية  
صفراء ذكر (مبين) عظيم  
أعظم ما يكون من الحيات  
قال فرعون هذه آية بينة  
فهل غير هذه (ونزع يده)  
أخرج موسى يده من ابطة  
(فاذا هي بيضاء للناظرين)  
لها ضوء كضوء الشمس تعجب  
الناظرين اليها (قال) فرعون  
(لألا حولنا هذا) الرسول  
(لساحر عليم) حاذق بالسير

بالاصهار وانت ناثم على فراشك يا بنى لا تؤخر التوبة فان الموت باقى بفتة يا بنى لا ترغب في ود  
الجاهل فيرى أنك ترضى عنه يا بنى اتق الله ولا ترى الناس انك تخشى لكرموك بذلك وقلبك  
فاجر يا بنى ما قدمت على الصمت قط فان الكلام اذا كان من فضة كان السكوت من ذهب  
يا بنى اعتزل الشر كيما يتزلزل فان الشر لا يشر خلق يا بنى عليك بعجالس العلماء واستمع كلام الحكماء  
فان الله تعالى يحيى القلب الميت بنور الحكمة كما يحيى الارض بوابل المطر فان مر كذب ذهب  
ما وجهه ومن ساء خلقه كثر غمه ونقل الصهور من مواضعها ليس من افهام من لا يفهم يا بنى  
لا ترسل رسولا جاهلا فان لم تجد حكيما فكن رسول نفسك يا بنى لا تتكلم أمة فسيرك فتورث  
بنيك خزا طويلا يا بنى باقى على الناس زمان لا تقرفيه عين حليم يا بنى اختر المجالس على  
عينك فاذا رأيت المجلس يذكر فيه الله عز وجل فاجلس معهم فانك ان تملك عالما ينفعلك علمك  
وان تملك غيبا يهلكك وان يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصيبك معهم يا بنى لا تجلس في المجلس  
الذي لا يذكر فيه الله عز وجل فانك ان تسكن عالما لا ينفعلك علمك وان تسكن غيبا يزبدوك  
غباوة وان يطاع الله عليهم بعد ذلك بسخط يصيبك معهم يا بنى لا يأكل طعامك الا الانقياء وشاور  
في أمرك العلماء يا بنى ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل سفينةك فيها تقوى  
الله وحشوها الايمان بالله وشرعها التوكل على الله لعلك ان تهو يا بنى انى حلت الجندل  
والحديد فلم احمل شيئا أثقل من جار السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق أشد من الفقر يا بنى كن  
كن لا يتغنى محمدا الناس ولا يكسب مذمتهم فنفسه منهم في غناء والناس منه في راحة يا بنى ان  
الحكمة أجلست المساكين بمجالس الملوك يا بنى حالس العلماء وزاحمهم بركميتك فان الله يحيى  
القلوب بنور الحكمة كما يحيى الارض الميته بوابل السماء يا بنى لا تتعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما  
تعلم يا بنى اذا أردت أن تؤاخي رجلا فأغصبه قبل ذلك فان انصفك عند غضبه والا فاحذره  
يا بنى انك منذ نزلت الى الدنيا استدبرتها واستقبلت الاخرة فدار أنت اليها اتسبر أقرب من دار  
أنت عنها ترحل يا بنى عود لسانك أن يقول اللهم اغفر لي فان الله ساعات لا ترد يا بنى اياك والدين  
فانه ذل النهار وهم الليل يا بنى ارج الله رجاء لا يجرئك على معصيته وخف الله خوفا لا يؤيسرك  
من رحمته وانما أكثر من ذلك لعل الله ينفعني ومن طالعه بذلك وسياق في كلام الله تعالى  
زيادة على ذلك واقتصرت على هذا القدر والافوا عظه لانه لو اراد شخص الا كثار منها لجعل  
منها مجلدات فقد أخرج ابن أبي الدنيا عن حفص بن عمر الكندي قال وضع اقة من جرابا من  
خردل الى جنبه وجعل يعط ابنه موعظة موعظة ويخرج خردا خردا ففقد الخردل فقال يا بنى  
وعظتك موعظة لو وعظتها جبالا لفطرت فطرته فطرته فسر ابنه فسبحان من يعز ويذل ويغنى ويفقر ويشفى  
وعرض ويرفع من يشاء اه (قوله ووصينا الانسان الخ) كلام مستأنف اعترض به على تخرج  
الاستطراد في اثناء وصية لقمان مؤكدا لما اشتملت عليه من النهي عن الشرك وقوله حلت أمة  
الى قوله في عامين اعترض بين المفسر والمفسر فان قوله ان اشكر لي ولوالديك نفسك لوصينا  
وما بينهما اعترض مؤكدا لوصية في حقهما خاصة انتهى أبو السعود وفي القرطبي والصحاح ان  
هاتين الايتين نزاتا في شأن سعد بن أبي وقاص كما تقدم في المنكبات وعليه جماعة المفسرين  
وجلة هذا الباب أن طاعة الابوين لا تراعى في ركوب كبيرة ولا ترك فريضة على الاعيان وتلزم  
طاعتهم في المباحات اه (قوله أمرناه أن يبرهنا) في المصباح بر الرجل يبر براوزان علم يعلم علما  
فهو بر بالحق وبار ايضا أى صادق أو نقي وهو خلاف الفاجر وجمع الاول أبرار وجمع الثاني بررة



(وهنا على وهن) أي ضعف  
للعمل وضعفت لطلق وضعفت  
للولادة (وفصالة) أي فطامه  
(في عامين) وقيل له (أن اشكر  
لي ولوالديك إلى المصير)  
أي المرحع (وان جاهدك  
على أن تشرك لي ما ليس  
لك به علم) موافقه للواقع (فلا  
تطعمهم اوداجهم ما في الدنيا  
معروفا) أي بالمعروف البر  
والصلة (واتبع سبيل)  
طريق (من أناب) رجع  
(إلى) بالطاعة (ثم إلى  
مرحمكم وأبشركم بما كنتم  
تعملون) فأجازيكم عليه  
وجلة الوصية وما بعدها  
اعتراض

(بريدان يخبركم من  
أرضكم) مصر (بشهره  
فإذا تأمرون) تشيرون على  
به (قالوا أرحمه) أحبه  
(وأخاه) ولا تقتلهما (وابعث  
في المداثن) إلى مداثن  
الساحرين (حائرين) الشرط  
(بأنك تكلهم) ساحر  
(عليهم) حاذق بشهره  
فيصنعون مثل ما يصنع  
موسى (بجمع السحرة) اثنتان  
وسبعون ساجدا (أوقات يوم  
معلوم) لميعاد يوم معروف  
وهو يوم السوق ويقال يوم  
عندهم ويقال يوم نبروزهم  
(وقيل للناس هل أنتم  
مجتهدون لعلنا تبسح السحرة)  
دين السحرة (أن كانوا هم  
الغالبين) على موسى (فلا

مثل كافر وكفره وبررت والذي أبره راو برورا حسنت الطاعة إليه ورققت به وتحريت محابه  
وتوقيت مكارهه وبرير الحج واليمن والقول بر أيضا فهو بر وبار أيضا ويستعمل أيضا متعددا  
بنفسه في الحج وبالخرف في اليمن والقول فيقال بر الله الحج ببره برورا أي قبله وبررت في القول  
واليمن أبر فيه ما برورا أيضا إذا صدقت فيه ما فأناب وبارو في لغة يتعدى بالهمزة فيقال أبر الله الحج  
وأبررت القول واليمن اه (قوله وهنا) حال من أمه أي ذات وهن أمه صدرت كدلفعل هو  
الحال أي تمن وهما وقوله على وهن صفة للمصدر أي كائن على وهن أي تضعف ضعفها فوق ضعف  
فانها لا يزال يتضاعف ضعفها اه أبو السعود وفي الخازن وهنا على وهن قال ابن عباس شدة  
بعد شدة وقبل أن المرأة إذا حملت توالى عليها الضعف والمشقة وذلك لأن الحمل ضعف والطلق  
ضعف والوضع ضعف اه وفي المختار الوهن الضعف وقد وهن من باب وعد وهنه غيره يتعدى  
ويلزم وهن بالكسريين وهما لغة فيه وأوهنه غيره وهنه توهينا والوهن والموهن نحو من  
نصف الليل قال الأصمعي هو حين يدبر الليل اه (قوله وفصالة) أي ترك الرضاعة في هامبر أي في  
انقضائها وفطامه ترك الرضاعة وفيه دليل على أن مدة الارضاع حولان اه بيشاوي (قوله أن  
اشكر لي ولوالديك) قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله  
تعالى ومن دعا لوالديه في أديار الصلوات الخمس فقد شكر لوالديه اه خازن وفي أن وجهان  
أحدهما أنها مفسرة والثاني أنها مصدرية في محل النصب بوصيها وقول الزجاج اه صير  
(قوله موافقة للواقع) أي ذكر هذا القيد موافقة للواقع أي فلا مفهوم له ادليس لله شريك يعلم  
لأنه مستحيل اه شيخنا (قوله وصاحبهم ما في الدنيا) أي في أمورها التي لا تتعلق بالدين ما دمت  
حياهم معروفين ما ان كانا على دين يقران عليه ومما ملتم ما بالعلم والاحتمال وما يقتضيه مكارم  
الأحلاق ومعالي الشيم اه خطيب (قوله أي بالمعروف) أشار بذلك إلى أنه منصوب بنزع  
الحافض والاكثر على أنه صفة لمصدر محذوف أي صحابا معروفين اه كرخي (قوله واتبع سبيل  
من أناب إلى) خطاب لسائر المكلفين أي واتبع أيها المكلف دين من أقبل إلى طاعتي وهو  
الذي صلى الله عليه وسلم واصحابه وقيل من أناب إلى يعني أبا بكر الصديق رضي الله عنه  
قال ابن عباس وذلك أنه حين أسلم أتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد  
الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فأتاهم وأخبرهم  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أسلموا فلهؤلاء لهم سابقة الإسلام بارشاد أبي بكر رضي الله عنه  
اه خازن (قوله ثم إلى مرحمكم) أي أنت ووالدك ومن أناب إلى اه شيخنا (قوله وأبشركم بما  
كنتم تعملون) بأن أجازيكم على إيمانكم وأجازيهم على كفرهم اه بيشاوي (قوله وجلة  
الوصية) وهي قوله ووصينا الإنسان الخ وما بعدها وقوله وان جاهدك الخ اعتراض أي  
بين كلامي لقمان مع ابنه اه شيخنا وفي الكرخي قوله وجلة الوصية وما بعدها أي قوله  
ووصينا إلى قوله بما كنتم تعملون اعتراض أي بين قول لقمان أن الشرك لظلم عظيم وقوله  
يأبى على سبيل الاستطراد تأكيده لما قصه لقمان من النهي عن الشرك على أنه في هذا  
المعترض وقع الاعتراض بين الوصية ومفهومها وهو أن اشكر بقوله جهته له وهنا على وهن  
وفصالة في عامين تخصصا للام بزيادة التأكيدي في الوصية لما تكابده من المشاق وقد كبرا  
لعميم حقها وأفرادها بالذكر اه وفي الخطيب فان قيل ومضى الله تعالى بالوالدين وذكر  
السبب في حق الام مع أن الاب وجده منه أكثر من الام لأنه حمله في صلبه سبعين ورثا به بكسبه



(بأبى انما) اى الحاصلة  
السببة (ان تك مثقال حبة  
من خردل فتكن في مضرة  
أوى السموات أوى الارض)  
اى فى أخفى مكان من ذلك  
(بأبى الله) فبحسب علمها  
(ان الله لطيف) باستخراها  
(خبير) بكانها (بأبى آدم  
الصلاة) وأمر بالمعروف وأنه عن  
المكروا صبر على ما أصابك  
بسبب الأمر والمسى (ان  
ذلك) المذكور (من عزم  
الأمور) اى معزوماها الى  
يعزم عليهم الوحوها (ولا  
تصبر) وفى قراءة تصاعر  
(خذك للناس) لا تفر وجهك  
عنهم تكبرا (ولا تفسى  
الارض مرحا) اى حياء (ان  
الله لا يحب كل مختال)  
متختر في مشيه (تخور)  
على لئاس (واقصد فى مشيك)  
توسط فيه بين الدبيب والاسراع  
وعليك السكينة والوقار  
(واعضض) أحفض (من  
صوتك

جاء السهرة قالوا فرعون أشن  
لنا اجرا) جعلنا المال (ان  
كنافحن الغالبين) على موسى  
(قال) فرعون (نعم) لكم  
عندى ذلك (وانكم اذ المن  
المقربين) القدر والمنزلة  
والدخول على (قال لهم  
موسى) للسهرة (ألقوا ما أنتم  
ملقون فآلقوا حبالهم  
وعصيهم) اثنين وسبعين حبلا  
واثنين وسبعين عصا (وقالوا)  
يفنى السهرة (بعضة) بمنعة

سـ من فهو واجب بان المشقة الحاصلة للام أعظم فان الالب حمله خفيفا لكونه من جملة  
حسنة والام حمله ثقيل لا آدميا مودعا فيها وبعد وضعته وربته لئلا ونهارا وبينهما ما لا يحصى  
من المشقة اه (قوله بأبى انما ان تك مثقال حبة الخ) وذلك ان ابن لقمان قال بأبى ان  
علمت الخطيئة حدث لا رأتى أحد كيف يعلمها الله فقال بأبى انما ان تك مثقال حبة من جنس  
الخردل فتكن أى مع صغرهما فى مضرة قال ابن عباس هى مضرة تحت الارضين السبع وهى  
التي يكتب فيها اعمال الفجار ومضرة السماء منها وقيل - لاق الله الارض على حوت وهو النون  
والخوت فى الماء على ظهر صفاذ والسفاد على ظهره اذ وقيل على ظهر ثور وهو على الصخرة  
وهى التى ذكرها لقمان فابست فى السماء ولا فى الارض اه خازن (قوله ان تك) مجزوم  
بسكور النون المحذوفة تخفيفا اه شيخنا (قوله من ذلك) أى المذكور من الثلاثة فلا خفى  
من الصخرة كأن تكون فى مضرة تحت الارضين السبع والاخفى من السموات كأن تكون  
فى أعلاها والاخفى من الارض كأن تكون فى أسفلها اه شيخنا (قوله ان الله لطيف خبير)  
معنى الآية أنه محيط علمها بآدابها صغيرة وكبيرها وقيل ان هذه الكلمة آخر كلمة تكلم بها  
لقمان فانشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمتها فبات اه خازن (قوا واصبر على ما أصابك)  
أى على الذى أصابك أى فى عبادتك وغيرها من الأمر بالمعروف وغيره سواء كان بواسطة  
العبادة كاذبتهم أولا كالمرض اه خطيب (قوله من عزم الأمور) مصدر بمعنى المفعول كما  
أشركه بقوله أى معزوماها وفى البضاوى من عزم الأمور أى مما عزمه الله من الأمور رأى  
قوله قطع إيجاب مصدر أطاق لله قول اه أى حقه على المكفر ولم يرخص فى تركه اه  
(قوله ولا تصرخرك) أى لا تله متعمدا ماله بآماله العنق متكلم لها صرفا له عن الحسنة  
القاصرة قال أبو عبيدة وأصل الصرخاء يصيب البعير بلوى عنقه ولما كان ذلك قد يكون  
لغرض من الأغراض التى لا تدوم اشارة الى المقصود به بقوله للناس بلام العلة أى لا تفعل ذلك  
لأجل الأمانة عنهم وذلك لا يكون الا تم اوتابهم من الكبريل أقبل عليهم بوجهك كاه مستبشرا  
منبسطا من غير كبر ولا علو وعن ابن عباس لا تتكبر فتهقر الناس ولا تعرض عنهم بوجهك  
إذا كلموك وقيل هو الرجل يكون بينك وبينه الحسنة فيلما لك فتعرض عنه وقيل هو الذى اذا  
سلمت عليه لوى عنقه تكبرا وقيل معناه لا تهقر الفقير بل يكون الفقير والغنى عندك سواء اه  
خطيب وفى المصباح الصخرة فقتل من قبل فى العنق وانقلاب فى الوجه الى أحد الشدقين وربما  
كان لانسان أصغر خلقه أو صغره غيره بشئ يصيبه وهو مصدر من باب تعب وصغره خده  
بالثقل وصاعره أماله عن الناس اعراضا وتكبرا اه (قوله وفى قراءة تصاعر) وهما بمعنى  
وكل منهما فى خط المصحف الامام بلا اله اه شيخنا (قوله تخور على الناس) أى بنفسه يظن ان  
اسماع النعم النبوية من محبة الله تعالى له وذلك من حبه فان الله استمع نعمه على الكافر الجاحد  
فينبغى للعارف أن لا يتكبر على عباده اه خطيب (قوله واقصد فى مشيك) فى الحديث مرعة  
المشى تذهب بهاء المؤمن والامراع الوارد فى مشيه صلى الله عليه وسلم محمول على ما فوق البطء  
المفرط والاول اخرج به ابن عدى وغيره من حديث ابى هريرة والثانى أورده ابن الأثير عن  
عائشة رضى الله عنها كرهى (قوله بين الدبيب) وهو ضعف المشى جدا يقال دب يدب بالكسر  
ديدا اه شيخنا وفى المصباح دب الصغير يدب من باب ضرب ديبا ودب الجيش ديبا ايضا ساروا  
سيرالينا اه (قوله واعضض من صوتك) من تبخيفية وعند الاخش يحوز ان تكون مزيدة



ان انكر الاصوات) اقصاها

(الصوت الحيز) اوله زفير وآخره  
شهيقي (المزوا) تعلوا

فرعون انالهن الغالبون

ع-لى موسى (قالنى موسى

عصاه فاذا هى تلقف)

تلقم (ما بأوكون)

ما فوكهم من السحر (والقى

السحرة ساجدين) سجدا

من سرعة سجدوهم كانهم

ألقوا لما ذهبت جبالهم

وعصبيهم علوا أنه من الله

(قالوا أمسار رب العالمين)

قال لهم فرعون ابائى تعنون

قالوا (رب موسى وهرون

قال) فرعون (آمنتم له)

صدقتم به (قل ان آذن لكم)

آمركم به (انه) يعنى موسى

(الكبيركم) عالمكم (الذى

علمكم السحر فليسوف تعلمون)

ماذا افعل بكم (لاقطعن

أيديكم وأرجلكم من خلاف)

اليد اليمنى والرجل اليسرى

(ولا صلبكم أجهين) على

شاطئ نهر مصر (قالوا الاضرب

لا يضربنا فى الآخرة ما تصنع

بنا فى الدنيا (انا الى ربنا

منقلوبون) راحعون الى الله

والى ثواب (انا نطمع) نرجو

(ان يغفر لنا ربنا خطايانا)

شركنا (ان كنا) بأن كنا

(اول المؤمنين) بموسى

(واوحينا الى موسى أن أسر

بعبادى) أن ادخل بعبادي

لئلا من آمن بك من بيني

ابراهيم (انكم متبعون)

و يؤيده قوله ان الذين يفضون اصواتهم وقيل من صوتك صفة لموصوف عذوب اى شيامن  
صوتك وكانت الجاهلية يتقدمون برفع الصوت اه-هين (قوله ان انكر الاصوات الخ) تحليل  
للامر بخفض الصوت على ابلغ وجهه واه كده مبنى على تشبيه الرافعين اصواتهم بالخير وغنيل  
اصواتهم بالهناق وافراط فى المنفير عن رفع الصوت اه-أبو السمود وانكر قبل مبنى من العمل  
المبنى للمعول نحو واشغل من ذاب الصبين وهو مختلف فيه اه-هين وفى الخطيب فان قيل لم ذكر  
المانع من رفع الصوت ولم يذكر المانع من سرعة المشى أجيب بان رفع الصوت يؤدى السامع  
ويقرع الصماخ بقوة وربما يخرق الغشاء الذى فى داخل الاذن وأما سرعة المشى فلا تؤذى وان  
آدب لا تؤذى غير من فى طريقه والصوت يباع من على اليمن وعلى اليسار ولان المشى يؤدى  
آلة المشى والصوت يؤذى آلة السمع وآلة السمع على باب القلب فان الكلام ينقل من السمع الى  
القلب ولا كذلك المشى وأيضاً فلا تبيح القول أجمع من جميع الفعل وحسنه أحسن لان اللسان  
ترجمان القلب ولما كان رفع الصوت فوق الحاجة مكرراً كما أن خفضه دونها غملاً وتجاوزاً كبراً  
وكان قد أشار الى الهى عن هذا عن فافهم ان الطرفين مذمومان علل الهى عن الاول بقوله  
ان انكر اى أقطع وأشنع وأوحش الاصوات برفعها فوق الحاجة لدوت الخير اى هذا الجنس  
لما له من العلو المرط من غير حاجة فان كل حيوان قد فهم من صوته أنه يصيح من ثقل أو تعب  
كالعبر أو ليعبر ذلك والجوار لو مات تحت الحمل لا يصيح ولو قتل لا يصيح وفى بعض أوقات عدم  
الحاجة يصيح ويهق صوت أوله زفير وآخره شهيق وهما فعل أهل النار وأفراد الصوت لا يكون  
نصاعاً على ارادة الجنس لئلا يظن ان الاجتماع شرط فى ذلك وأما الرفع مع الحاجة فغير مذموم فإنه  
ليس بمستهكر ولا مستبشع فان قيل كيف ينكر كونه انكر الاصوات مع ان جوار المنشار بالمبرد  
ودق النحاس بالحديد أشد صوتاً أحيب من وجهين الاول ان المراد انكر اصوات الحيوانات  
صوت الخ-ير قال موسى بن اعين سمعت سفيان الثوري يقول فى قوله تعالى ان انكر الاصوات  
اصوات الخير قال صياح كل شئ تسبىح الله تعالى الا الجوار والثانى ان الاصوات الشديدة للحاجة  
ومفيدة لا يستبشع ولا يتأذى به كصوت المنشار بخلاف الصوت الخالى عن الفائدة وهو صوت  
الجوار اه- وفى القرطبي اصوات الخمر اللام لنا كيد ووجد الصوت وان كان مضافاً الى الجماعة  
لانه مصدر والمصدر يدل على الكثرة وهو مصدر صات يصوت صوتاً فهو صائت ويقال صوت  
تصويته فهو مصوت ورجل صات أى شدد الصوت بمعنى صائت اه- وفى الخطيب ما نصه وعن  
عبد الله بن دينار ان لقمان قدم من سفر فأتى غلامه فى الطريق فقال ما فعل أبى قال مات قال  
الحمد لله ما كنت أرى قال فما فعلت أمى قال ماتت قال ذهبى همدى قال ما فعلت أمراؤى قال ماتت  
قال جدد فراثنى قال ما فعلت أختى قال ماتت قال سئرت عورتى قال ما فعل أخى قال مات قال  
انقطع ظهري اه- (قوله أوله زفير) أى صوت قوى وآخره شهيق أى صوت ضعيف اه- شيخنا  
(قوله ألم نزوا ان الله سخر لكم الخ) رجوع الى سنن ما ساف قبل قصه لئلا من خطا بالمشركين  
وتوبيخ لهم على اصرارهم على ما هم عليه مع مشاهدتهم لآل التوحيد والمراد بالتضخيم اما  
حمل السخر بحيث ينفع المضطر له أعم من ان يكون منقاداً له بتصريف فيه كيف يشاء وبستهمله  
حسب ما يريد كعمامة ما فى الارض من الاشياء المنهجرة لئلا انسان المستعملة له من الجماد والحيوان  
اولاً يكون كذلك بل يكون سبباً لحصول مراده من غير ان يكون له دخل فى استعماله كجميع  
ما فى السموات من الاشياء التى نيطت بها مصالح العباد معاشاً أو معاداً واما جعله منقاداً للامر



بالمخاطبين (ان الله يحضر  
لكم ما في السموات) من  
الشمس والقمر والنجوم  
تنتفعوا بها (وما في الارض)  
من الثمار والانهار  
والدواب (واسبح) اوسع  
وانتم (عليكم نعمه ظاهرة)  
وهي حسن الصورة وتسوية  
الاعضاء وغير ذلك (وباطنة)  
هي المعرفة وغيرها (ومن  
الناس) اي اهل مكة (من  
يجادل في الله بغير علم ولا  
هدى) من رسول (ولا  
كتاب منير) انزله الله بل  
بالنقل (واذا قبل لهم  
اتبعوا ما انزل الله قالوا  
بل نطيع ما وحدها عليه  
آباءنا) قال تعالى (ا) يتبعونه  
(ولو كان الشيطان يدعوهم  
الى عذاب السعير) اي  
موجباته لا (ومن يسلم  
وجهه الى الله) اي يقبل  
على طاعته (وهو محسن)  
مؤيد (قد استمسك بالعروة  
الوثقى) بالطرف الاوثق  
الذي لا يخاف انقطاعه  
(والى الله عاقبة الامور)  
مرحها

بدركم فرعون وقومه  
(فارس فرعون في المداين  
حاشرين) الشرط (ان  
هؤلاء) اصحاب موسى  
(انهم قليلون) ثمة قليلة  
(وانهم لثاقلون) مبنون  
اجردون (وانا لجمع حائرون)  
شاكرون ممدون بالسلاح

مذلل على ان معنى لكم لاجلكم فان جميع ما في السموات وما في الارض من الكائنات مسخرة  
تعالى مستمع لما نفع الخلق وما يستعمله الانسان حسب ما يشاء وان كان مسخره بحسب الظاهر  
فهو في الحقيقة مسخرة له (ابو السعد) قوله بالمخاطبين القياس بالمخاطبون بالاول لان المنادى  
ينى على ما رفعه وكأنه نظر الى كونه ليس المقصود بالمخاطبين مخصوصين فهو منكرة غير مقصودة  
بخصوصها اه شيخنا (قوله واسبح عليكم نعمه) بالجمع وظاهرة حال وبالافراد وظاهرة نعمت  
سبعين اه شيخنا وفي السبعين قرأنا فاع وابعروا نعمه جمع نعمه مضافا لثناء الضمير فظاهرة حال  
منها والباقيون نعمه يسكون العين وتنوين تاء التانيث اسم حفس مراده الجمع فظاهرة نعمت لها  
وقرأ ابن عباس ويحيى اصبح يا ابدال السبعين صاددا وهي لغة كلب يفعلون ذلك مع الغن والحياء  
والقاف كسفع وصقرا اه وفي المصباح وصفت النعمة سموغا من باب قعد اتسعت واسبعها الله  
افاضها واتمها واسبعف الضوء اتمته اه (قوله ظاهرة وباطنة) قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لا بن عباس وقد سأل عن هذه الآية الظاهرة الاسلام وما حسن من خالقك والباطنة ما ستر  
عليك من سبي عمالك قال سعيد بن جبير في قول الله عز وجل ولا يكن يربد ليظهركم وليتم نعمته  
عليكم قال يدخلكم الجنة وتقام نعمته الله عز وجل على العبد ان يدخله الجنة فكذلك لما كان  
الاسلام يقول امره الى الجنة سمي نعمته وقيل الظاهرة الصحة وكمال الخلق والباطنة المعرفة والعقل  
وقال المحاسبي الظاهرة نعمه الدنيا والباطنة نعمه العقب وقيل الظاهرة ما ترى بالابصار من  
المال والجاه والجمال في الناس والتوفيق للطاعات والباطنة ما يجده المرء في نفسه من حسن  
العالم بالله وحسن اليقين وما يدفعه الله عن العبد من الآفات وقد مرردا لما ورد في هذا  
افواه تسعة كلها ترجع الى هذا اه قرطبي (قوله وتسوية الاعضاء) اي تناسبها بعضها مع بعض  
كسكون اليدين متساويتين طولا وغاظا ولونا اه شيخنا (قوله ومن الناس الخ) نزات في الضر  
ابن الحرث وأبي بن حلف وأمية بن خلف وأشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في  
الله تعالى وفي صفاته بغير علم اه خازن (قوله في الله) اي في توحيده وصفاته بغير علم اي مستفاد  
من دليل ولا هدى اي من جهة رسول اه ابو السعد (قوله ولا كتاب منير) اي نير واضح  
بخلاف الكتب المبدلة فانها مظلمة الان الممثلة بها مخطف على شفا حور دار اه شيخنا (قوله  
واذا قبل لهم) اي ان يجادل والجمع باعتبار المعنى اه ابو السعد (قوله ايتبعونه) فيه اشارة الى ان  
هذا الشرط لخال والتقدير ايتبعونه ولو كان الشيطان يدعوهم اي في حال دعاء الشيطان اياهم  
الى الله ذاب فلا حاجة الى ان جواب لو محذوف واختار البيضاوي ان الواو للعطف ولا يلزم  
عطف الانشاء على الاخبار فان الاستفهام لا نكار اي لا ينبغي ان يكون حالهم كذلك والاول  
اولى كما في الكشف اه كرخي (قوله يدعوهم) اي يدعو آباءهم فالضمير لا آباءهم لانفسهم  
كما قبل لان مداراة كمال الاتباع واستعباده كون المتبعين تابعين للشيطان لا كون انفسهم  
كذلك اه ابو السعد (قوله لا) اي لا ينبغي ولا يليق هذا الاتباع (قوله ان يقبل على  
طاعته) مأخوذ من اسلمت المتاع الى الزبون اه بيضاوي والزبون بفتح الزاي المشتري من  
الزبن وهو الدفع اه شهاب لانه يدفع غيره عن اخذ المبيع وفي الكرخي قوله اي يقبل الخ يريد  
ن الوجه يعني الذات والمراد من اسلامه اسلام اموره اه (قوله فقد استمسك بالعروة الوثقى)  
اي تعلق بأوثق ما يتعلق به وهو تمسك بالمشقة تغل بالطاعة بمن اراد ان يرتقي الى شاق  
جبل فتمسك بأوثق عرى الجبل المتدلى منه اه بيضاوي (قوله بالطرف الاوثق) وهو جانب



الله سبحانه فانه مرجو لكل عبد اه شيخنا وفي السكر خي قوله بالطرف الاوثق الخ اي الجبل  
 الاوثق الموصول الى الله بلا انفصام وهو تشبيه تمثيل لذلك طرف التشبيه اه (قوله ومن كفر  
 الخ) تسليمة للأنبي صلى الله عليه وسلم وقوله فلا يحزنك بفتح الياء وصم الزاي وبضم الياء وكسر  
 الراي سبعيتان اه شيخنا (قوله اي بما فيها) اي من الخواطر والماقاصد والنيات وقوله فجازاي  
 فهو مجاز عليه (قوله ثم نصطرهم) اي نلجئهم ونزودهم وقوله غليظ اي يثقل عليهم ثقل الاجرام  
 الغلاط او يغمم الى الاحراق والتضييق اه أبو السعود (قوله ليقول الله) اي لغاية وضوح  
 الامر بحيث اضطرروا الى الاعتراف به وقوله قل الحمد لله اي على أن جعل دلائل التوحيد بحيث  
 لا يكاد ينكرها المكابرون اه أبو السعود وعادة عبارة البضاوي قل الحمد لله على الراهم والجاهلهم  
 الى الاعتراف بما هو بطلان معتقدهم اه وعادة القرطبي قل الحمد لله اي على ما هو دانا  
 من دينه وليس الحمد لغيرة اه (قوله وجوه) اي التوحيد عليهم (قوله فيهما) اي السموات  
 والارض (قوله ولو ان ما في الارض) اي الذي في الارض وبينه بقوله من شجرة وتوحيد  
 شجرة لان المراد تفصيل الاتحاد اه بضاوي وقوله وتوحيد شجرة اي حيث قيل شجرة بقاء  
 الوحدة دون شجرة وأشجار لان المراد تفصيل الشجر واسم شجرة شجرة حتى لا يفتي  
 واحدة من جنسها الا وقد يرتأقلاما ولو لم يفرد لم يفرد هذا المعنى اذ الجمع يتحقق بما فوق الثلاثة  
 الا أن تدخل عليه لام الاستغراق هكذا قرر وهو فيه بحث فان افادة المفرد التفصيل بدون تكرار  
 او الاستغراق بدون نفي محل نظرا له اغماضه ذلك في نحو جأوني رجلا رجلا وما عندى غيره  
 اه شهاب (قوله أقلام) جبران (قوله والبحر) اي المحيط لانه المتبادر من التعريف اذ هو  
 الفرد الكامل اه شهاب (قوله عطف على اسم ان) اي وهو ما والقد يروى ولو ان البحر عده  
 وهذا على قراءة أبي عمرو وقر الباقون بالرفع عطف على موضع ان ومعها اذ هو مرفوع على  
 الفاعلية به بل مضمرة أي لو ثبت أو مبتدأ خبره عده والوجه حال اي في حال كون البحر محدودا  
 اه كرخي وفي القرطبي ولو ان ما في الارض من شجرة وأقلام والبحر عده الآية لما احتج على  
 المشركين بما احتج به ان معاني كلامه سبحانه لا تنفذ وأهل الأسماء لها وقال القفال لماد كره انه  
 مخرجه من ما في السموات وما في الارض وأنه أسبغ الهمزة على أن الأشجار لو كانت أقلاما والبحار  
 مداد فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحده انيته لم تنفذ تلك العجائب قال  
 النقشيري فرد معنى الكلمات الى المقدورات وحمل الآية على الكلام القديم أولى والمخلوق  
 لا بد له من نهاية وادانيتها فلهونى لانها عما يقدر في المستقبل على ايجاده فاما ما حصره  
 الوجود وعده فلا بد من تنهاية والقديم لا نهاية له على التحقيق وقار أبو على المراد بالكلمات  
 ما في الامكان دون ما خرج منه الى الوجود وهذا محمول على القفال واغماض الفرض الاعلام بكثرة  
 معاني كلمات الله وهي في نفسها غير متناهية واغماض الامر الى افهام البشر من الكثرة  
 لانها تنفذ أكثر من هذه الاقلام والهجور وسياق نزول الآية يدل على ان المراد بالكلمات  
 الكلام القديم قال ابن عباس ان سبب هذه الآية أن اليهود قالت يا محمد كيف عيناها هذا  
 القول وما أوتيت من العلم الا قليلا ونحن قد أوتينا التوراة فيها كلام الله وأكلامه وعندك انها  
 تبيان كل شيء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم التوراة قليل من كثير ونزات هذه الآية  
 والآية مدنية (قوله كلمات الله) اي كلامه القديم النفسى القائم بذاته تعالى وقوله المعبودها  
 عن معلوماته يعني على سبيل الفرض والتقدير اي لو كان يعبر به والا فالتعبير به محال لان التعبير

(ومن كفر فلا يحزنك) (ومن كفر فلا يحزنك)  
 يا محمد (كفره) لا تنتم بكفره  
 (الينار حدهم فتبشهم بما  
 عملوا ان الله عالم بذات  
 الصدور) اي بما فيها  
 كفره فجاز عليه (مختمهم)  
 في الدنيا (فليلا) أيام حياتهم  
 (نصطرهم) في الآخرة  
 (الى عذاب غليظ) وهو  
 عذاب النار لا يجدون عنه  
 محصا (واثن) لام قسم  
 (سألهم من خلق السموات  
 والارض ليقول الله) حذف  
 منه نون الرفع لتوالي الامثال  
 ورواها الضعيف لالتقاء الساكنين  
 (قل الحمد لله) على ظهور  
 الحجة عليهم بالتوحيد (بل  
 أكثرهم لا يعلمون) وجوبه  
 عليهم (لله ما في السموات  
 والارض) ملكا وخلقا  
 وعبيدا فلا يستحق العبادة  
 وبها غيره (ان الله هو القوي)  
 عن خلقه (الحمد) الحمد  
 في صنعه (ولو ان ما في الارض  
 من شجرة وأقلام والبحر)  
 عطف على اسم ان (عده من  
 بعده سبعة أبحر) مداد  
 (ما نفذت كلمات الله) المعبر  
 بها عن معلوماته  
 (فاخرجناهم من جنات)  
 بساتين (وعيون) ماء طاهر  
 (وكنوز) اموال (ومقام كريم)  
 منازل حسنة (كذلك) افعل  
 عن عصاني (وأورثناها) يعني  
 مصر (بنو اسرائيل) يعني



مكتبتها تلك الاقلام بذلك  
 الممداد ولا يكثر من ذلك  
 لانهم لمواته تعالى غير  
 متناهية (ان الله عزيز)  
 لا يهزئه شيء (حكيم) لا يخرج  
 شيء عن علمه وحكمته  
 (ما خلقكم ولا بعثكم الا  
 كنفس واحدة) خلقا وبما  
 لانه بكلمة كن فيكون (ان  
 الله جميع) يسمع كل  
 مسموع (بصير) يبصر كل  
 مبصر لا يشغله شيء عن شيء  
 (الم تر) تعلم يا مخاطب (ان الله  
 يولج) يدخل (الليل في النهار  
 ويولج النهار في  
 الليل) فيزيد كل منهما ما  
 نقص من الآخر (ومض  
 الشمس والقمر) من  
 (يجري) في فلكه (الى اجل  
 مسمى) هو يوم القيامة (وان  
 الله بما تعملون خبير ذلك)  
 المذكور (بان الله هو الحق)  
 الثابت (واما يدعون)  
 بالباطل والزائل (وان الله  
 هو العلي) على خلقه بالقهر  
 (الكبير) العظيم (الم تر  
 ان الفلك السفن تجري  
 في الجهر بنعمت الله ليرىكم)  
 يا مخاطبين بذلك (من آياته ان  
 في ذلك لايات) عبرا (لكل  
 صبار) عن معاصي الله  
 (شكور) لنعمة (واذا غشيهم)  
 أي غلا الكفار (موج  
 كاظم) كالجبال التي تظل  
 من تحتها (دعوا الله فخلص  
 له الدين) أي الدعاء بان  
 ينجيهم أي لا يدعون منه غيره

انما يكون بالافاظ المحدثه وبعد هذا كله لا حاجة لقوله المعبر بها الخ لان الكلام القديم في حد  
 ذاته لا ينهض ولا ينصرف فليتأمل اه (قوله بكتبها) أي بسبب كتبها أي لو كتبت بتلك الاقلام  
 بذلك الممداد مائة مرة ولا تنهت الخ اه (قوله الا كنفس واحدة) أي الا كخلقها وبعثها  
 فقوله خلقا وبما قاله بنسب مرتب وفي القرطبي قال الضحاك المعنى ما ابتداء خلقكم جميعا  
 الا خلق نفس واحدة وما بعثكم يوم القيامة الا كبعث نفس واحدة قال النحاس وهكذا قدره  
 النحويون يعني الا كخلق نفس مثل واسأل القرية وقال مجاهد لانه يقول للقليل والكثير كن  
 فيكون وفزات الآية في أبي بن حنيفة وجماة قالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا أطوارا  
 نطمة ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم نقول اننا بعث خلقا جديدا جديدا في ساعة واحدة قال  
 الله عز وجل ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة لان الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على  
 العباد وخلقهم للعالم كخلقهم لنفس واحدة اه (قوله بما نقص) أي بالجزء الذي نقص من الآخر  
 (قوله ومض الشمس والقمر) عطف على يولج الاختلاف بينهما في الصيغة لما كان الراجح أحد  
 الملوين في الآخر متجدد في كل حين وأما تضيير النيران فأمر لا تعدد فيه ولا تجد دواغما التعداد  
 ولتجدد في آثاره اه أبو السعود (قوله اني أجل مسمى) قاله هنا بلفظ الى وفي فاطر والزمر بلفظ  
 اللام لان ما هنا رقع بين آيتين دالتين على غاية ما يقته اليه الخالق وهو ما قوله ما خلقكم الا  
 وقوله انقواركم واحشوا يوما الآية فتناسب ذكر الى الدالة على الانتهاء وما في فاطر والزمر خال  
 عن ذلك اذ ما في فاطر لم يذكر مع ابتداء خلق ولا انتهائه وفي الزمر ذكر مع ابتداء فتناسب ذكر  
 اللام والمعنى يجري كل كاد كرا لولوج احل اه كرخي (قوله وان الله بما تعملون خبير) عطف  
 على ان الله يولج الخ داخل معه في خبر لوجه اه أبو السعود (قوله ذلك المذكور) إشارة الى  
 ما تلى من الايات الكريمة وهو مبتدأ خبره قوله بان الله هو الحق أي بسبب انه تعالى هو الحق  
 الثابت الوهيتيه وقوله وانما يدعون أي ولاجل بطلان الوهيتيه ما يدعون من دونه اه ابو  
 السعود وفي البياض في ذلك اشار الى الذي ذكر من سعة العلم وشمول القدرة ومعجائب الصنع  
 واختصاص الباري بها اه وقوله بسبب انه الثابت الخ اشار الى ان الحق بمعنى الثابت  
 المتحقق ومعنى ثباته وجوده ومعنى كونه في ذاته ان ذلك ليس باستناده الى شيء آخر فيكون  
 واجب الوجود لذاته فلذا فسر بقوله الواجب من جميع جهاته فهو عطف ببيان له والمراد  
 بالجهات الوجودية أي في ذاته وصفاته وغيرها مما يليق بجنابه اه شهاب (قوله بالياء والتاء)  
 سببتيان (قوله ألم تر ان الفلك الخ) استشهد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه  
 اه أبو السعود والياء للصلة والعمال اه بياض في وقوله للصلة أي للتعددية أو للسببية وقوله  
 أو للعمال أي للابسة والمصاحبة واقعة مع متعلقاتها حالا أي مصحوبة بنعمته اه شهاب (قوله  
 بنعمت الله) أي باحسانه في تهيئة اسباب الجري (قوله عبر الكل صبار شكور) فيبعث نفسه  
 في التفكير في عدم غرقه وفي سيره الى البلاد الشاسعة والافطار البعيدة وفي كون سيره ذهابا  
 وايابا تار تير يحين وتارة يرجع واحدة وفي انجاء أبيه نوح عليه السلام ومن اراد الله تعالى من  
 خلقه واغراق غيرهم من جميع اهل الارض وفي غير ذلك من شؤنه واموره اه خطيب (قوله  
 أي علا الكفار) أي احاط بهم اه (قوله أي لا يدعون معه غيره) أي لزال ما ينازع الفطرة  
 الايمانية من الهوى والتقليد بما دعاهم من الشدائد اه أبو السعود وقوله غيره كالاصنام  
 (قوله متوسط بين الكفر والايان) أي لا ترجاه بعض الاثر جار ومفهوم باق على كفره لان



بعضهم كان أشد قولاً وأعلى في الافتراء من بعض قال الأصمغاني فذهب مقتصد أي عدل موقف في  
 البر بعا عاهد الله عليه في البحر من التوحيد له يعني ثبت على إيمانه اه وقال الرازي المقتصد  
 المتوسط بين السابق بالخيرات والظالم لنفسه وهو الذي تساوت سيئاته وحسناته اه وما قاله  
 الشيخ المصنف تبع فيه الكشف وعبارته فذهب مقتصد متوسط في الظلم والكفر لانه انزجر  
 بعض الانزجار اه كرخي وفي الخازن قيل نزلت في عكرمة بن أبي جهل وذلك انه هرب عام  
 الفتح الى البحر فبعاءتهم ريج عامف فقال عكرمة ائنا انما الله من هذا الاربعين الى محمد صلى  
 الله عليه وسلم ولا ضمن يدي في يده فسكت الريج فرجع عكرمة الى مكة فأسلم وحسن اسلامه  
 ومنهم من لم يوف بعا عاهد وهو المراد بقوله وما يجحد با ياتنا الخ اه (قوله غدار) أي لانه  
 نقض العهد الفطري ورفض ما كان عليه في البحر وهذا في مقابلة صبار كما ان كفور في مقابلة  
 شكور اه شيخنا وفي القاموس الختار القدر والخديعة وأقبح القدر كالتحور والفعل كضرب  
 ونصر وهو خاتر وختار وختير وختور اه (قوله لا يجزي والد عن ولده ولا مولود ائنا) كل من  
 الجملة نعت ليوما والعائد في كل من مام قدر قدره الشارح بقوله فيه اه شيخنا وفي الخازن  
 ومعنى الآية ان الله ذكر شخصين في غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والولد فنبه بالا على على  
 الادنى والادنى على الاعلى فالولد يجزي عن ولده في الدنيا كمال شفقة عليه والولد يجزي عن  
 والده لما له عليه من حق التربية وغيرها فاذا كان يوم القيامة في كل انسان يقول نفسي ولا  
 يهتم بقريب ولا بعيد وقال ابن عباس كل امرئ تهمة نفسه اه (قوله ولا مولود) مبتدأ وهو  
 مبتدأ ثان وحاز خبره والجملة خبر مولود وجازا لا ابتداء به وهو نكرة لانه في سياق النفي اه كرخي  
 وفي السمين قوله ولا مولود يجوز وافيه وجهين أحدهما انه مبتدأ وما بعده الخبر والثاني انه  
 معطوف على والدوتكون الجملة صفة له اه (قوله شياً) تنازع فيه الامامان أي يجزي وجاز فاعمل  
 الثاني وحذف من الاول فلذلك قدره الشارح في الاول اه شيخنا (قوله ولا يغرنكم بالله الغرور)  
 بان يرجعكم التوبة والمغفرة فيحسركم على المعاصي اه ببضاوي وقوله بالله أي بسبب الله وفي  
 الكلام حذف المضاف أي بسبب حلم الله كما أشار له بقوله في حلمه وامهاله اه شيخنا (قوله ان  
 الله عنده علم الساعة) نزلت لما قال الخثر بن عمرو للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة وأنا قد  
 اقيمت الحب في الارض فتي السماء قطروا مراقي حامل فهل جعلها ذكراً أم أنثى وأي شيء أعمله  
 غدا وألقد علمت رأي أرض ولدت فبأي أرض أموت اه خازن بتصرف (قوله علم الساعة) أي  
 علم وقت قيامها كما أشار له بقوله متى تقوم اه شيخنا (قوله وينزل الغيث) معطوف على عنده  
 علم الساعة الواقع خبر ان أي وان الله ينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وقوله بوقت أي في وقت  
 يعلمه أي وفي مكان يعلمه اه شيخنا وهذان من حيث ظاهر التركيب وأما من حيث المعنى فهو  
 معطوف على الساعة فيكون العلم مسلطاً عليه أي وعنده علم ينزل الغيث أي علم وقت نزوله  
 يشير لهذا التقدير قول الشارح بوقت أي في وقت يعلمه ويشير الى اللطف المذكور قوله ولا يعلم  
 واحداً من الثلاثة غير الله فهذا يقتضي ان كلاماً من الثلاثة في حيز العلم وان العلم مسلط على ينزل  
 تأمل (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله ماذا تكسب غدا) يجوز أن تكون  
 ما استفهامية فتعلق الدراية وأن تكون موصولة فت نصب بها اه سمين وقوله يجوز أن تكون  
 ما استفهامية وعلى هذا الاحتمال فتكون مبتدأ أو ذا اسم موصول خبره وقوله وأن تكون  
 موصولة هذا الاحتمال لا يستقيم لان ذا بعد ما تمنع من ذلك اذهي الا حق بأن تكون موصولة

ومنهم من باق على كفره (وما  
 يجحد با ياتنا) ومنها  
 الانجاء من الموج (الا كل  
 ختار) غدار (كفور) لنعم  
 الله تعالى (يا أيها الناس)  
 أي أهل مكة (اتقوا ربكم  
 واخشوا يوماً لا يجزي)  
 (والد عن ولده) فيه شيئاً  
 (ولا مولود هو جاز عن والده)  
 فيه (شيئاً ان وعد الله حق)  
 بالبعث (فلا تغرنكم الحياة  
 الدنيا) عن الاسلام (ولا  
 يغرنكم بالله) في حلمه وامهاله  
 (الغرور) الشيطان (ان  
 الله عنده علم الساعة) متى  
 تقوم (وينزل) بالتخفيف  
 والتشديد (الغيث) بوقت  
 يعلمه (ويعلم ما في الارحام)  
 أذكر أم أنثى ولا يعلم واحداً  
 من الثلاثة غير الله تعالى (وما  
 تدري نفس ماذا تكسب  
 غداً) من خير أو شر ويعلمه  
 الله تعالى (وما تدري نفس  
 بما تكسب)  
 (فاتبعوهم مشرقيين) عند  
 طلوع الشمس (فلما تراءى)  
 ظهر (الجمعان) جمع موسى  
 وجمع فرعون (قال أصحاب  
 موسى انا لمدركون) أي  
 ادركونا يا موسى (قال) موسى  
 (كلاً) - قال لا يدركونا (ان  
 معي ربي سيهدين) سينجي  
 منهم ويهديني الى الطريق  
 (فاوحينا الى موسى ان  
 اضرب بعصاك البحر)  
 فاضرب (فانفلق) فانشق



بأي أرض تموت) ويعلمه  
الله تعالى (ان الله عليم  
بكل شيء) (خبير) بباطنه  
كظاهره روى البخاري عن  
ابن عمر حديث مفتح الغيب  
خمسة ان الله عنده علم الساعة  
الى آخر السورة

\*(سورة السجدة مكية  
ثلاثون آية)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
(الم) الله أعلم بما رآه به  
(تنزيل الكتاب) القرآن  
مبتدأ (لا ريب) شك (فيه)  
خبر أول (من رب العالمين)  
خبر ثان

فصار فيه اثنا عشر طريقا  
(فكان كل فرق) كل  
طريق (كالطود العظيم)  
كالجبل العظيم (وأزافناهم  
الآخرين) يقول حبسنا  
فرعون وقومه في الضباب  
ويقال في البحر وكاهم كانوا  
كافرين (وأنجينا موسى  
ومن معه أجمعين) من  
الغرق (ثم أغرقنا الآخرين)  
فرعون وقومه في اليم (أن  
في ذلك) فيما فعلنا بهم  
(آية) علامة وعبرة  
(وما كان أكثرهم  
مؤمنين) لم يكونوا مؤمنين  
(وان ربك لهو العزيز)  
بالنقمة من الكفار (الرحيم)  
بالمؤمنين اذا نجاهم من  
الغرق (واتل) اقرأ (عليهم)  
على قومك قرش (نبأ)

فالاول ابدال هذا الاحتمال باحتمال آخر ان تكون مامع ذار كبا وجعل اسم استفهام ويكون  
معمولا للفعل بعده أي ما تدري نفس تكسب غدا أي شيء وجملة تكسب سادة مسدودة تقول تدري  
وهي بمعنى العرفان فتعصب مفعولا واحدا تأمل (قوله بأي أرض) متعلق بتموت وهو متعلق  
للدراية فالجملة في محل نصب والباء ظرفية بمعنى في أي أي أرض يجوز يد بخمسة أي فيم فان قيل لم  
قال ذلك ولم يقل بأي وقت تموت مع ان كلامهم ما غير معلوم لغيره بل نفى العلم بالزمان اولي لان  
من الناس من يدعي علمه بخلاف الممكن فالجواب انه انما خص المكاب بنفي علمه لان الممكن  
في مكان دون مكان في وسع الافسان واختياره فاعتقاده علم مكان موته أقرب بخلاف الزمان  
ولان الممكن دون الزمان تأثيرا في جلب المصلحة والسقم وتأثيرهما فيه أكثر (تنبيه) اضاف  
في الآية العلم الى نفسه في الثلاثة من الخمسة المذكورة ونفى العلم عن العباد في الاخيرتين منها مع  
ان الخمسة سواء في اختصاص الله تعالى بعلمها وانتفاء علم العباد بها كما أشار اليه الشيخ المصنف في  
التفسير بقوله ويعلم الله لان الثلاثة الاولى أمرها أعظم وأفخم فخصت بالاضافة اليه تعالى  
والاخيرتان من صفات العباد فخصتا بالاضافة اليهم مع انه اذا انتفى عنهم علمهما كان انتفاء علم  
ماعداهما من الخمسة أولى اه كرخي (قوله ان الله عليم بكل شيء الخ) يشير الى ان الله تعالى لما  
خصص أولاه علمه بالاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده علم الساعة الخ ذكر ان علمه غير مختص بها  
بل هو علم مطلقا بكل شيء وايس علمه علما بظواهر الاشياء فقط بل هو خبير بظواهر الاشياء  
وبواطنها اه كرخي

(سورة السجدة)

(قوله مكية) أي غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة قاله الكلبي ومقاتل وقال غيرهما الا خمس آيات  
من قوله تعالى في جنودهم عن المضاجع الى الذي كنتم به تكذبون وفي الصحيح عن ابن عباس ان  
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة ألم تنزيل الكتاب العجدة وهل أتي  
على الانسان حين من الدهر الحديث ونحو ج الدارمي أبو حمزة في مسنده عن جابر بن عبد الله  
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لم لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك  
قال الدارمي وأخبرنا أبو المغيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن معدان قال اقرؤا النجبة وهي ألم  
تنزيل فانه بلغني أن رجلا كان يقرأها ما يقرأ شيئا غيرها وكان كثيرا خطا يافشرت جناحها  
عليه وقالت رب اغفر له فانه كان يكثر قراءتها فشفعها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة  
حسنة وارفعوا له درجة اه قرطبي (قوله ثلاثون آية) وقيل تسع وعشرون بناء على الاختلاف  
في أن آخر الآية أتي خالق جديد أو هو كافرين فعلى الاول تسكون ثلاثين وعلى الثاني تسكون  
تسعا وعشرين اه شيخنا (قوله تنزيل الكتاب) فيه أوجه خمسة أحدها أنه خبر عن ألم لان ألم  
يراد به السورة وبعض القرآن وتنزيل بمعنى منزل والجملة من قوله لا ريب فيه حال من الكتاب  
والعامل فيه التنزيل لانه مصدر ومن رب العالمين متعلق به أيضا ويجوز أن يكون حالا من الضمير  
في فيه لوقوعه خبرا والعامل فيه الظرف أو الاستقرار الثاني أن يكون تنزيل مبتدأ ولا ريب فيه  
خبره ومن رب العالمين حال من الضمير في فيه ولا يجوز حذو أن متعلق بتنزيل لان المصدر قد  
أخبر عنه فلا يعمل ومن يتسع في الجار لا يبالى بذلك الثالث أن يكون تنزيل مبتدأ أيضا ومن  
رب خبره ولا ريب حال أو معترض الرابع أن يكون لا ريب ومن رب العالمين خبر ين تنزيل  
الخامس أن يكون تنزيل خبر مبتدأ مضمرة وكذلك لا ريب وكذلك من رب فيكون كل جملة



(أم) بل (يقولون افتراه)  
 محمد لا (بل هو الحق من  
 ربك لتنذر) به (قوماما)  
 نافية (أناهم من نذير من  
 قبلك لهم يهتدون) بأنذارك  
 (الله الذي خلق السموات  
 والأرض وما بينهما في ستة  
 أيام) أولها الأحد وآخرها  
 الجمعة (ثم استوى على العرش)  
 وهو في اللغة سرير الملك استواء  
 يليق به (مالكم) يا كفار  
 مكة (من دونه) أي غيره  
 (من ولي) اسم ما يزي يادة  
 من أي ناصر (ولا تنفيع)  
 يدفع عذابه عنكم (أفلا  
 تتذكرون) هذا فتؤمنون  
 (بدر الأمر من السماء إلى  
 الأرض)

أبراهيم) حبر إبراهيم في  
 القرآن (اذ قال لايب)  
 آزر (وقوميه) عبدة  
 الاوثان (ماتعبدون قالوا  
 نعبدا أصناما) آلهة (فنظروا  
 لها عاكفين) فنصبوا  
 عابدين مقربين على عبادتها  
 (قال) لهم إبراهيم (هل  
 يسمعونكم اذ تدعون) يقول  
 هل يسمعونكم الا آلهة اذا  
 دعوتهم (أو يفتعونكم)  
 في معابشكم اذا أطعتموهم  
 (أو يضرون) في معابشكم  
 اذا عصيتموهم (قالوا) لا  
 (بل وجدنا) ولاكن وجدنا  
 (آباءنا كذلك يفعلون)  
 بعددونها فمن نصبوها  
 نقديهم (قال) إبراهيم

مستقلة برأسها ويجوز أن يكونا حالين من تنزيل وأن يكون من رب هو الحال ولا ريب معترض  
 وتقدم في أول البقرة ما يرشد لهذا وأغما أعدته تطرية اهـ معين (قوله أم يقولون) أم منقطعة  
 وهي عند البصر بين تقديريل الاضربية وهمزة الاستفهام الانكارى والشارح هنا قدرها ببل  
 فقط وقال بعده لا إشارة إلى ان الاستفهام انكارى مع انه لم يذكر الحزرة وله لها سقطت من قلم  
 النساخ وقوله لاى لا ينبغي ولا يليق منهم هذا القول اهـ شيخنا (قوله بل هو الحق) اضرب  
 ثان ولو قيل بانه اضرب ابطال لنفس افتراه وحده لكان صوابا وعلى هذا يقال كل ما في القرآن  
 اضرب فهو انت قال اهـ هذا فانه يجوز ان يكون ابطالا لانه ابطال لقوله سم أى ليس هو كما قالوا  
 مفترى بل هو الحق اهـ معين (قوله لتنذر قوما) ينصب مفعولين والثاني محذوف قدره بقوله به  
 وفي السهين الظاهر ان المفعول الثاني للانداز محذوف وقوما هو الاول اذا التقدير لتنذر قوما  
 العقاب وما أناهم جملة منفية في محل نصب صفة لقوما ير بد الذين في الفترة بين عيسى ومحمد  
 عليهم ما اصلا فوالسلام هو جعله الزمخشري كقوله لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم فعلى هذا يكون من  
 نذير هو فاعل أناهم ومن مزيدة فيه ومن قبلك صفة لنذير ويجوز ان يتعلق من قبلك بأناهم  
 وجوز الشيخ أن تكون ماموت ولة في الموضعين والتقدير لتنذر قوما العقاب الذي أناهم من نذير  
 من قبلك ومن نذير متعلق بأناهم أى أناهم على لسان نذير من قبلك وبواسطته وكذلك لتنذر  
 قوما ما أنذر آباؤهم أى العقاب الذي أنذره آباؤهم فاما مفعولة في الموضعين وأنذرتهم الى اثنين  
 قال تعالى فقل أنذرتكم صاعقة وهذا القول جار على ظواهر القرآن قال تعالى وان من أمة الا  
 خلا فيها نذيرا أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير قلت وهذا الذي قاله ظاهر  
 اهـ وفي الخازن المراد بالقوم العرب لانهم كانوا أمة لم ياتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال  
 ابن عباس يعنى أهل الفترة الذين كانوا بين عيسى ومحمد عليهم ما الصلاة والسلام اهـ (قوله لهم  
 يهتدون) متعلق بقوله لتنذر قوما والترجي معتبر من جهة عليه السلام أى لتنذرهم راجيا  
 لا هتدائهم أو لرجاء هتدائهم اهـ أبو السعود (قوله في ستة أيام) أى على التوزيع كما يأتى في  
 سورة فصلت فخلق الأرض أولا في الاحد والاثنين وخلق ما فيها ثانيا في الثلاثاء والاربعاء  
 وخلق السموات ثالثا في الخمس والجمعة اهـ شيخنا وفي القرطبي قال الحسن في ستة أيام أى من  
 أيام الدنيا وقال ابن عباس ان اليوم من الايام الستة التي خلق الله فيها مقدار ألف سنة من  
 سنى الدنيا وقال الصحاح في ستة آلاف سنة أى في مدة ستة أيام من ايام الاخرة وايست ثم  
 للترتيب وانما هي بمعنى الواو اهـ (قوله وهو في اللغة سرير الملك) والمراد به هنا الجسم النوراني  
 المحيط بالعالم كله اهـ شيخنا (قوله استواء يليق به) اختلف العلماء في هذه الآية ونظائرهما على  
 قولين أحدهما ترك التعرض الى بيان المراد والثاني التعرض اليه والاول أسلم كما جرى عليه  
 الشيخ المصنف لان صفة الاستواء مما لا يجب العلم بها فن لم يتعرض اليه لم يترك واجبا ومن  
 تعرض اليه فقد يخطئ فيعتقد خلاف ما هو عليه فالاول غاية ما يلزمه أنه لا يعلم والثاني يكاد  
 يقع في أن يكون جاهلا وعدم العلم والجهل المركب كالسكوت والكذب ولا شك أن السكوت  
 خير من الكذب اهـ كرخى (قوله اسم ما) فيه ان الترتيب مفقود هنا الا أن يقال انه جرى على  
 رأى ضعيف لا يشترطه في عاها اهـ شيخنا (قوله بدر الأمر) أى أمر الدنيا أى شأنها وحالها  
 والأمور التي تقع فيها والمراد بتدبير أمرها القضاء السابق الذي هو الارادة الازلية المقتضية  
 لنظام الموجودات على ترتيب خاص وجعل القضاء مبتدأ من جانب السماء لكون القضاء  
 منوطا بأسباب سماوية منتهيا الى الأرض لانه لا ينتهائا تلك الأسباب الى الأرض وعروج أمر



مدة الدنيا (ثم يخرج)

يرجع الامر والتدبير (اليه)  
في يوم كان مقداره ألف سنة  
هما تمدون) في الدنيا وفي  
سورة سأل خمسين ألف سنة  
وهو يوم القيامة أشده أهواله  
بالنسبة الى الكفار وأما  
المؤمن فيكون أخف عليه  
من صلاة مكتوبة يصليها في  
الدنيا كما جاء في الحديث  
(ذلك) الخالق المدبر (عالم  
الغيب والشهادة) أي  
ما غاب عن الخلق وما حضر  
(العزيز) المنيع في ملكه  
(الرحيم) بأهل طاعته  
(الذي أحسن كل شيء خلقه)  
بفتح اللام فعلا مضاعفة  
و يسكونه بدل اشتمال  
(وبدا خلق الانسان) آدم  
(من طين ثم جعل نسله)

أفرايت ما كنتم تعبدون  
أنتم وآبائكم الأقدمون وما  
كان يعبد آباؤكم الأولون  
(فأهم عدولي) تبرأ منهم  
(الارب العالمين) الامن كان  
منهم يعبد رب العالمين (الذي  
خلقني) من النطفة (فهو  
يهديني) يحفظني على الدين  
ويرشدني الى الحق والهدى  
(والذي هو يطعمني) يرزقني  
ويشبعني اذا جعت (ويسقين)  
يرويني اذا عطشت (واذا  
مرضت فهو يشفين) من  
المرض اذا مرضت (والذي  
يعتقني) في الدنيا (ثم يحيين)  
يوم القيامة (والذي أطعم)

الدنيا اليه تعالى مجاز عن ثبوته في علمه اه زاده فالى متعلقة بسدبر لتضمنه معنى ينزل ومن  
ابتدائية والى انتهائية اه وفي القرطبي يدبر الامر من السماء الى الارض قال ابن عباس ينزل  
القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال  
يدبر امر الدنيا اربعة جبريل وميكائيل وملاك الموت وامر افيل صلوات الله عليهم اجمعين فأما  
جبريل عليه السلام فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالقطر والماء وأما ملك الموت  
فوكل بقبض الارواح وأما امرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وقد قيل ان العرش موضع التدبير  
كما أن مادون العرش موضع التفصيل قال الله تعالى ثم استوى على العرش يدبر الامر ففصل  
الآيات ومادون السموات موضع التصريف قال الله تعالى واقدر ففناه بينهم ليعذروا اه  
(قوله مدة الدنيا) وهي سبعة آلاف سنة كما ورد من عدة طرق والنبي صلى الله عليه وسلم لم يمت  
في الالف السادس ودلت الآثار على أن مدة أمته صلى الله عليه وسلم تزيد على ألف سنة ولا  
تبلغ الزيادة عليها خمسة مائة سنة اه من كتاب للسيوطي سماه الكشف عن مجاوزة هذه الامة  
الالف (قوله يرجع الامر والتدبير) أي التصريف في المخلوقات بالحشر والحساب و وزن  
الاعمال والتدبير والتنعيم وغير ذلك مما يقع في ذلك اليوم (قوله في يوم كان مقداره ألف  
سنة) وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بالالف سنة من في العالم وليس بيوم محدود الطرفين  
بين الميتين والعرب تعبر عن مدة العصر باليوم وقوله هنا كان مقداره ألف سنة مشكل مع قوله  
تعالى في سورة سأل خمسين ألف سنة وقد تكلم العلماء في ذلك فقول ان يوم القيامة فيه أيام فنه  
ما مقداره ألف سنة ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة وقيل هو أوقات مختلفة فيمذهب الكاثر  
يخس من العذاب ألف سنة ثم ينقل الى جنس آخر مدة خمسون ألف سنة وقيل هو اوقات  
القيامة خمسون موقفا كل موقف ألف سنة فمضى يرجع اليه في يوم كان مقداره ألف سنة أي  
مقدار وقت أو موقف من يوم القيامة وقال الفاس اليوم في اللغة بمعنى الوقت فالمعنى يرجع  
الملائكة والروح اليه في وقت كان مقداره ألف سنة وفي وقت آخر كان مقداره خمسين ألف  
سنة اه من القرطبي (قوله لشدة أهواله) أي فالمراد من ذكر الالف وذكر الجنس التنبيه على  
طوله والخوف منه لا اله الا الله المذكور بخصوصه اه شيخنا (قوله ذلك) مبتدأ وعالم خبر أول  
والعزير خبر ثان والرحيم ثالث والذي أحسن الخرابيع اه شيخنا وفي السمين العامة على رفع  
عالم والعزير والرحيم على أن يكون ذلك مبتدأ وعالم خبره والعزير خبر ثان أو نعمتان أو  
العزير والرحيم مبتدأ وصفته والذي أحسن خبره أو والعزير والرحيم خبر مبتدأ مضمرة وقرأ زيد بن  
علي بجزالة وتخرجهما على أشكاهما أن يكون ذلك إشارة الى الامر المدبر ويكون فاعلا  
ايخرج والاصناف الثلاثة بدل من الضمير في اليه كأنه قيل ثم يخرج الامر المدبر اليه عالم الغيب  
أي الى عالم الغيب وأبو زيد يرفع عالم وخفض العزيز والرحيم على أن يكون ذلك عالم مبتدأ  
وخبر والعزير والرحيم بدلان من الهاء في اليه أيضا وتكون الجملة بينهما اعتراضا اه (قوله الذي  
أحسن) يجوز أن يكون تابعا لما قبله في قراءة في الرفع والخفض وأن يكون خبرا آخر وأن يكون  
خبر مبتدأ مضمرة وأن يكون منصوبا على المدح اه سمين ومعنى أحسن أتقن وأحكم (قوله  
صفة) أي للضاف وهو كل فتكون في محل نصب أو للضاف اليه وهو شيء فتكون في محل جراه  
شيخنا وفي السمين قوله خلقه قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر يسكون اللام والباء قون بفقهها  
فأما الأولى ففيه الوجه أحدها أن يكون خلقه بدلا من كل شيء بدل اشتمال والضمير عائد



ذريته (من سلاله) علقه

(من ماء مهين) ضعيف هي  
الطفة (ثم سواء) أي خالق  
آدم (ونفخ فيه من روحه)  
أي جعله حيا حساسا بعد أن  
كان جمادا (وجعل آدم)  
أي لذريته (السمع) بمعنى  
الاسماع (والأبصار  
والأفئدة) القلوب (قليلًا  
ما تشكرون) ما زائدة مؤكدة  
للقلة (وقالوا) أي منكروا  
البعث (أئذا ضللتنا في  
الارض) غيبتنا في ابان صرنا  
ترايا مختلطا بترابها (أئننا في  
خلق جديد) استفهام إنكار  
بتحقيق الهمزتين وتسهيل  
الثانية وإدخال ألف بينهما  
على الوجهين في الموضعين  
قال تعالى (بل هم باقواء  
رهم) بالبعث (كافرون  
قل) لهم (يتوفاكم ملك الموت  
الذي وكل بكم) أي يقبض  
أرواحكم (ثم إلى ربكم  
ترجعون) أحياء فيجازيكم  
بأعمالكم

فارجو (أن يغفر لي خطيئتي)  
ذني (يوم الدين) يوم الحساب  
وكانت خطيئته قوله اني  
سقيم وقوله بل فعله كبيرهم  
وقوله لامرأته هذه اختي  
(رب هب لي حكما) فهما  
وعلمان (والحقني بالصالحين)  
بأبائي المرسلين في الجنة  
(واجعل لي لسان صدق)  
ثناء حسنا (في الاتجرين)

على كل شيء وهذا هو المشهور المتداول الثاني انه بدل كل من كل والضمير على هذا عائد على  
الباري تعالى ومعنى احسن حسن لانه ما من شيء خلقه والا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة  
فالمخلوقات كلها احسنه الثالث ان يكون كل شيء مفعولا أول وخلق مفعولا ثانيا على أن يضمن  
أحسن معنى أعطى وألهم قال مجاهد أعطى كل جنس شكله والمعنى خالق كل شيء على شكله  
الذي خصه به الرابع ان يكون كل شيء مفعولا ثانيا قدّم وخلق مفعولا أول أخو على أن يضمن  
أحسن معنى ألهم وعرف قال الفراء ألهم كل شيء خلقه فيما يحتاجون اليه فيكون أعلمهم ذلك  
وأما القراءة الثانية فخلق فيما فعل ماض والجملة صفة للمضاف أو المضاف اليه فتكون منصوبة  
للمحل أو مجرورة اه (قوله ذريته) سميت الذرية بالنسل لانها تنسل منه أي تنفصل اه  
بعضاوى (قوله من ماء مهين) أي كما ان آدم من سلاله من طين فلا يخالف ما في سورة المؤمنين  
لان المذكور هنا صفة ذرية آدم والمذكور ثم صفة آدم اه كرخي (قوله ثم سواء) أي قومه بتصوير  
أعضائه على ما ينبغي اه بعضاوى وجعل الشارح هذا الضمير عائدا لآدم وعمله غيره عائدا  
لنسله وعبارة أي السوء ثم سواء أي عدله بتكميل أعضائه في الرحم وتصويرها على ما ينبغي  
اه (قوله من روحه) إضافة تشريف كعبت الله وناقاة الله اه خازن والمراد بروحه جبريل والا  
فأله تعالى منزّه عن الروح الذي يقوم بالجسد وتكون به حياته كما أشار اليه في التقرير اه كرخي  
(قوله أي لذريته) أي المذكورين في قوله ثم جعل نسله في الكلام التفات عن الغيبة إلى  
الخطاب اه شيخنا وفي زاده وجعل لكم السمع فيه التفات من ضمير الغائب المفرد في قوله ثم  
جعل نسله الخ إلى الخطاب ولم يخاطبهم قبل ذلك لان الخطاب انما يكون مع الخ فلما قال ونفخ  
فيه من روحه خاطبه بعد ذلك وقال وجعل لكم الخ اه (قوله قليلا) معمول لتشكرون والقلّة  
بمعنى النفي كما ينفي عنه ما بعده أي شكر اقل قليلا أو زمانا قليلا تشكرون اه أبو السعود (قوله وقالوا  
أئننا ضللتنا الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان أباطلهم بطريق الالتفات عن الخطاب إلى  
الغيبة أي اذنا بأن ما ذكر من عدم شكرهم لتلك النعم واجب للأعراض عنه وتعدد جنسياتهم  
اه أبو السعود (قوله أئننا ضللتنا في الارض) تقدم اختلاف القراء في الاستفهامين في سورة  
الرعد والعامل في إذا محذوف تقديره نبهت أو نخرج لدلالة خلق جديد عليه ولا يعمل فيه خلق  
جديد لان ما بعد ان والاستفهام لا يعمل فيما قبله ما وجواب إذا محذوف إذا جعلتها شرطية وقرأ  
العامّة ضللتنا بضاد معجمة ولام مفتوحة بمعنى ذهبنا من قولهم ضل اللبن في الماء وقيل غيبتنا  
والمضارع من هذا يضل بكسر العين وهو كثير وقرأ يحيى بن يعمر وابن محيصن وأبو رجاء بكسر  
اللام وهي لغة العالية والمضارع من هذا يضل بالفتح وقرأ على وأبو حيوة ضللتنا بهم المضاد  
وكسر اللام المشددة من ضلله بالتشديد اه سمين (قوله في الموضعين) متعلق بقوله استفهام  
إنكار وبقوله بتحقيق الهمزتين الخ والموضعان هما أئذا ضللتنا أئنا في خلق جديد اه شيخنا  
(قوله بل هم باقواء بهم كافرين) اضراب وانتقال من بيان كفرهم بالبعث إلى بيان ما هو أبلغ  
وأشنع منه وهو كفرهم بالوصول إلى العاقبة وما يلحقونه فيها من الأهوال اه أبو السعود (قوله  
قل لهم يتوفاكم ملك الموت) قال ذلك هنا وقال في الانعام توفته رسلنا وفي الزمر الله متوفى الانفس  
حين موتها ولا منافاة لان الله تعالى هو المتوفى حقيقة بخلق الموت وأمر الوسائط بنزع الروح  
وهم غير ملك الموت أعوان له بنزعونها من الأظفار إلى الخلتوم فصحت الإضافات كلها والتوفى  
استيفاء معدوم معناه أنه يقبض أرواحهم حتى لا يبقى أحد من العدد الذي كتب عليه الموت



(ولو ترى اذ المجرمون)  
الكافرون (ناكسوا رؤسهم  
عند ربهم) مطاطوا حياها  
يقولون (ربنا ابصرنا)  
ما أنكرنا من البعث  
(وسمعنا) منك تصديق  
الرسول فيما كذبناهم فيه  
(فارجعنا) الى الدنيا (فعل)  
صالحا) فيها (اناموقنون)  
الا ان فينا ينفعهم ذلك ولا  
يرجعون

في الباقي بعدى (واجعلني  
من ورثة جنة النعيم) من  
نازلى جنة النعيم (واغفر  
لابي) اهدأبي (انه كان  
من الصالحين) انه كان ضالا  
كافرا (ولا تخزني) لا تعذبني  
(يوم يبعثون) من القبور  
(يوم لا يتفجع مال) كثرة  
المال (ولا ينون) كثرة  
البنين (الامن اتي الله بقلب  
سليم) خالص من الذنوب  
وحب الدنيا ويقال سليم  
من بغض اصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم (وازلفت  
الجنة) قربت الجنة (للتقين)  
الكفروا والشرك والفواحش  
فصارت لهم منزلا (ورزت  
الحجيم) اظهرت ويقال  
لاحت الحجيم (للقاوين)  
للقاوين الكافرين فصارت  
لهم منزلا (وقيل لهم) لعدة  
الوان (ايضا) كنتم  
تعبدون من دون الله في  
الدنيا من الاصنام (هل

كما اشار اليه في النقر برومهم ان الفعل والاستفعال يلتقيان في مواضع مثل تقضيته  
واستهقضيته ونهكته واستهكته قاله في الكشف وهو جوب ما يقال كيف فسرنا التوفى  
بالاستيفاء اه كرخي روي ان الدنيا جعلت لمالك الموت مثل راحة اليد فباخذ منها من شاء  
أخذ من غير مشقة فهو يقبض ارواح الخلق من مشارق الارض ومقارب لوله أعوان من  
ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وقال ابن عباس ان خطوته ما بين المشرق والمغرب وقال  
بجاهد جعلت له الارض مثل الطشت يتناول منه حيث يشاء وقيل انه على مهراج بين السماء  
والارض وقيل ان له حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو يتصفع وجوه الناس فامن أهل  
بيت الاو ملك الموت يتصفعهم في كل يوم مرتين فاذا رأى انسانا قد انقضى أجله ضرب رأسه  
بنلك الحربة وقال له الا ان ينزل بك عسكر الموت اه خازن (قوله ولو ترى اذ المجرمون الخ)  
عبارة أبي السعود ولو ترى اذ المجرمون وهم القائلون اننا ضلنا في الارض الآية او جنس  
المجرمين وهم من جهنم ناكسوا رؤسهم عند ربهم من الحياء والخزي عند ظهور قبائحهم ام التي  
اقترحوها في الدنيا بنا اي يقولون ربنا ابصرنا وسعنا اي صرنا من يبصر ويسمع وحصل لنا  
الاستعداد لادراك الآيات البصرة والآيات السموعة وكنا من قبل عميا وصما لا ندرك شيئا  
فارجعنا الى الدنيا نعمل عملا صالحا حسب ما تقتضيه تلك الآيات وقوله تعالى اناموقنون ادهاء  
منهم ادهاء الاثمة والافتداع على فهم معاني الآيات والعمل بموجبها كما ان ما قبله ادعاء لدهاء  
صفى البصر والسمع كانهم قالوا اوبقنا وكنا من قبل لا نعقل شيئا أصلا وانما عدلوا الى الجملة الاسمية  
المؤكدة اظهرا الثباتهم على الايقان وكما لرغبتهم فيه وكل ذلك للبعد في الاستدعاء طمعا في  
الاجابة الى ما سألوه من الرجعة ويجوز ان يقدر لكل من الفعلان مفعول مناسب له بما يبصرونه  
ويسمعونه فانهم حينئذ يشاهدون الكفر والمعاصي على صور منكرة هائلة وتخبرهم الملائكة بان  
مسيرهم الى النار لا محالة فالعنى ابصر ناقص اعمالا وكنا راها في الدنيا حسنة وسعنا ان مردنا الى  
النار وهو الانسب بما بعده من الوعد بالعمل الصالح هذا وقد قيل المعنى وسعنا منك تصديق  
رسلك وانت خير بان تصديقه تعالى لهم حينئذ يكون باظهار مدلول ما أخبروا به من الوعد  
والوعيد لا بالاخبار بانهم صادقون حتى يسمعه وقيل وسعنا قول الرسول اي سمعناهم طاعة  
واذعان ولا يقدر لترى مفعول اذا المعنى لو تكون منك رؤية في ذلك الوقت أو يقدر ما تنبئ عنه  
صلة اذ والمضى فيما وفي لو باعتبار ان الثابت في علم الله تعالى بمنزلة الواقع وجواب لو محذوف اي  
لأيت أمر افضيلا لا تقدر قدره والخطاب لكل أحد من يصلح له كائنا من كان اذا المراد بيان  
كمال سوء حالهم وبلوغها من الفظاعة الى حيث لا يختص استغرابها واستعظامها براء دون راه  
من اعتاد مشاهدة الامور البديعة والدواهي الفظيعة بل كل من تنأى عنه الرؤية يتعجب من  
هولها وفظاعتها اه وفي السمين واذهل بابها من المضي لان لو تصرف المضارع للمضي وانما جيء  
هنا ماضيا لتحقيق وقوعه نحو اتي أمر الله وجهه أبو البقاء مما وقعت فيه اذ موضع اذ اول حاجة  
الله اه (قوله ناكسوا رؤسهم) العامة على انه اسم فاعل مضاف لمفعوله تخفيا ويزيد على  
نكسوا فعلا ماضيا رؤسهم مفعول به اه سمين (قوله مطاطوا) اي خافضوها (قوله)  
وسمعنا منك تصديق (الرسول) عبارة أبي السعود وانت خير بان تصديقه تعالى لهم حينئذ  
يكون باظهار ما أخبروا به من الوعد والوعيد لا بالاخبار بانهم صادقون حتى يسمعه اه (قوله)  
اناموقنون الا ان) اي انا آمن في الحال ويحتمل ان يكون المراد منه انهم يشكرون الشكر



كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اه كرخي (قوله وحواب لورايت امرافظيما) أي شنيما  
 عجبيا ويجوز ان تكون لولتي والمضي فيها وفي اذ لان الثابت في علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر  
 ان ترى مفعول لان المعنى لو تكون منذ لك رؤية في هـ هذا الوقت أو بقدر ما هل عليه صلة اه  
 يضاهي وقوله والمضي فيها أي في لوعلى كونها شرطية لانها خوف امتناع لامتناع فيما مضى  
 وقوله ما دل عليه صلة اذ أي ما ضيفت اليه لانه بمنزلة الصفة المتممة لها لا زومها لا إضافة وهو  
 المحرمون أو وقوفهم على النار اه شهاب (قوله ولكن حق القول مني) أي وحب قصاتي  
 وثبت وعبدى وقوله لا ملان جهنم من الجنة قدم الجن لان المقام مقام تحقير ولا ان الجنة من  
 منهم أكثر فيما قبل ولا يلزم من قوله أجمعين دخول جميع الانس والجن فيها لانها تفيد عموم  
 الأنواع لا الافراد فالله تعالى لا ملانها من ذلك النوعين جميعا كما ذكره بعض المحققين ورد بأنه  
 لو قصد ما ذكر كان المناسب التثنية دون الجمع بأن يقول كلهم ما قالوا ظاهر أن الله موم الافراد  
 والتعريف فيه ما لله والمراد عصاته ما يؤيده قوله في آية أخرى خطا بالابليس لا ملان  
 جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين فتأمل اه شهاب (قوله أي بترككم الايمان به) أي فالمراد  
 بالنسيان لازمه وهو الترك وقوله وذوقوا عذاب الخلد تكرر هذا التثنية كيد والتشديد والتبيين  
 المفعول المطوى للذوق وللإشعار بأن سببه ليس مجرد النفساني بل له أسباب اخر من فنون  
 الكفر والمعاصي التي كانوا مستمرين عليها في الدنيا اه ابو السعود وقد يبر بالذوق عما يطرأ  
 على النفس وان لم يكن مطعوما لا حساسية هاهنا كاحساسها بذوق المطعم قال الجوهري وذقت  
 ما عند فلان أي خبرته وذقت القوس اذا جذبت وترها لتنظر ما شدتها واذقه الله وبال امره  
 وتذوقته أي ذقته شيئا بعد شيء وامر مستنداق أي مجرب معلوم اه قرطبي (قوله انما يؤمن  
 بآياتنا الخ) هذا تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم أي انهم لا تفهم الكفر لا يؤمنون بك وانما يؤمن  
 بك وبالقرآن المتدبرون له والمتعظون به وهم الذين اذا قرئ عليهم القرآن خروا سجدا قال ابن  
 عباس ركهما وقال المهدوي وهذا على مذهب من يرى الركوع عند قراءة آية السجدة واستدل  
 بقوله عز وجل وخروا كما واناب وقيل المراد به السجود المعروف وعليه أكثر العلماء أي خروا  
 سجدا لله على وجوههم تعظيما لآياته وخوفا من سطوته وعذابه وسجوا بحمد ربهم أي خلطوا  
 التسبيح بالحمد أي نزهوه وحمده فقالوا في سجودهم سبحان الله وبحمده سبحان ربنا الاعلى  
 وبحمده أي تنزيها له عن قول المشركين وقال سفيان وسجوا بحمد ربهم أي صلوا حمد الربهم  
 وهم لا يستكبرون كما استكبر أهل مكة عن السجود اه قرطبي (قوله القرآن) يتأمل  
 ما المراد به فان كان المراد به مطلق القرآن وان لم يكن فيه آية سجدة أشكل قوله خروا سجدا فان  
 السجود لا يشرع لتلاوة القرآن الا اذا كان فيه آية سجدة من آيات السجود المعروفة وان كان  
 المراد بخصوص آيات السجدة أشكل قوله اذا ذكرها بهامع نفسه ير التذكير بالوعظ كما  
 ذكره ووجه الاشكال ان أكثر آيات السجدة بل كلها ليس فيها وعظ أي تخويف وتذكير  
 بالعواقب اذا هـ ذا حقيقة الوعظ بل غالبا يرجع لمذبح الساجدين تصريحا وضم غيرهم تلويحا  
 كهذه الآية وقد يكون بعكس ذلك أي ذم غير الساجدين تصريحا وضم الساجدين تلويحا  
 كما به الانشاق قلنا مل فلم نرم من المفسرين من بين هـ ذا ولا من تعرض له (قوله تعجافي  
 جنة وبهم) يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا وكذلك يدعون واذا جعل يدعون حالا احتمل  
 ان يكون حالا ثانية وان يكون حالا من الضمير في جنوبهم لان المضاف جنة والتعجافي الارتفاع

وحواب لورايت امرافظيما  
 قال تعالى (ولو شئنا لآتينا  
 كل نفس هداها) فتهدى  
 بالايمان والطاعة باختيار  
 منها (ولكن حق القول  
 مني) وهو (لا ملان جهنم  
 من الجنة) الجن (والناس  
 أجمعين) وتقول لهم الخزنة  
 اذا دخلوها (فذوقوا)  
 العذاب (بما نسيتم لقاء  
 يومكم هذا) أي بترككم  
 الايمان به (انا نسيناكم)  
 تركناكم في العذاب (وذوقوا  
 عذاب الخلد) الدائم (بما  
 كنتم تعملون) من الكفر  
 والكذب (انما يؤمن  
 بآياتنا) القرآن (الذين اذا  
 ذكروا) وعظوا (بها خروا  
 سجدا وسجوا) ملتبسين  
 (بحمد ربهم) أي قالوا  
 سبحان الله وبحمده (وهـ  
 لا يستكبرون) عن الايمان  
 والطاعة (تعجافي جنوبهم)  
 ترتفع (عن المضاجع)  
 مواضع الاضطجاع  
 ينصرونكم) هل ينصرونكم  
 من عذاب الله (أو ينصرون)  
 عنتمون بانفسهم من  
 العذاب (فكذبوا فيها)  
 فطرحوا فيها وجوههم في النار  
 (هـ) كفار مكة وسائر  
 كفار الانس (والقارون)  
 كفار الجن والهنهم (وجنود  
 ابليس) ذرية ابليس  
 (أجمعون) وهم الشياطين



بفرشهم الصلواتهم بالليل  
 تمجدوا (يدعون ربهم خوفاً)  
 من عقابه (وطمها) في  
 رحمتهم (وعما رزقناهم  
 ينفقون) يتصدقون (فلا  
 تعلم نفس ما أخفى) خبي  
 (لهم من قرعة أعين) ما تقر  
 به أعينهم وفي قراءة يسكون  
 الياء مضارع (جزاء بما  
 كانوا يعملون أفن كان  
 مؤمناً كن ككان فاسقاً  
 لا يستوون) أي المؤمنون  
 والفاسقون

(قالوا) يعني الكفار (وهم  
 فيها) في النار (يختصمون)  
 مع آلهتهم ورؤسائهم وذرية  
 أبيس (ناله) والله (ان  
 كننا) قد كنا (لنضلال  
 ممين) في خطأ ميم في الدنيا  
 (أذنسويكم) نعدكم (رب  
 العالمين) في العباد (وما  
 أضلنا) ما صرفنا عن الأمان  
 والطاعة (الاجرمون)  
 المشركون قبلنا الذين  
 اقتدناهم (فقالنا) فليس  
 لنا أحد (من شافعين)  
 من الملائكة والنبين  
 والصلحين يشفع لنا (ولا  
 صديق حميم) لا ذي قرابة  
 بهم أمرنا (فلو أن لنا كرة)  
 رجعة إلى الدنيا (فكنكون  
 من المؤمنين) مع المؤمنين  
 بالآمان (أن في ذلك) فيما  
 ذكرت من حالهم (لآية)  
 لعامة وعبرة (وما كان

وعبر به عن ترك النوم وخوفاً وطمها أمام مفعول من أجله وأما حالان وأما مصدران لعامل  
 مقدر أه سمين (قوله بفرشها) الباء للمصاحبة أي تتجافى جنوبهم عن المضاجع المفروشة  
 للنوم والتقبيد بهذا المزيدهم لأن المضجع إذا كان مفروشاً كان النوم فيه الذوالنفس  
 اليه أميسل فاذا هجره في تلك الحالة كان أمدح لهم وقوله صلواتهم متعلق بتجافى أي  
 تتباعد عن المضاجع لأجل اشتغالهم بالصلاة وفي الخازن تتجافى جنوبهم ترتفع عن المضاجع  
 جمع مضجع بفتح الجيم وهو الموضع الذي يضطجع فيه بفرش وهم المتمجدون بالليل الذين  
 يقيمون الصلاة أه (قوله فلا تعلم نفس) أي لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلاً عن عبادهم  
 أه أبو السعود والمراد لا تعلم نفس ما أخفى لهم علمات تفصيلها والافقن نعلم ما أعد للمؤمنين من  
 النعم أجمالاً من حيث أنه غرق في الجنة وقصور وأشجار وأنهار وملايس وما كل وغير ذلك  
 أه (قوله خبي فم) في المصباح خبأت الشيء خبأه هو من باب نفع سترته ومنه الخباية وترك  
 همزها تخفيفاً لكثرة الاستعمال ورسمها عزت على الأصل وخبأته حفظته والتشديد تكثير  
 ومبالغة وألح بالفتح اسم لما خفي أه (قوله من قرعة أعين) القرعة بمعنى اسم الفاعل أي  
 ما يحصل به القرير أي الفرح والسرور كما أشار له بقوله ما تقر به أعينهم أي فلا يلة فتعجبون إلى  
 غيره أه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعية يسكون الياء أي التي في آخر العمل وقوله  
 مضارع أي مضارع أخفى فله مرة لانه كالم وهو مبني للفاعل مرفوع بضمه مقدرة على الياء  
 الساكنة منع من ظهورها الثقيل وعلى القراءة الأولى يكون فعلاً ماضياً مبنياً للفاعل مبني  
 على فتح الياء أه شيخنا وما يجوز أن تكون موصولة أي لا تعلم الذي أخفاه الله وفي الحديث  
 أعددت له مادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ويجوز أن  
 تكون استفهامية معاملة لتهلم فإن كانت متعدية لاثنتين سدت مسدهما أو لواحد سدت مسده  
 وإذا كانت استغامية فعلى قراءة من قرأ ما بعدها فعلاً ماضياً تكون في محل رفع بالابتداء  
 والفاعل بعدها الخبر وعلى قراءة من قرأ مضارعاً تكون مفعولاً مقدماً ومن قرأ أعين حال  
 من ما أه سمين (قوله جزاء) مفعول مطلق معمول لمخدوف أي جوز وأجزاء أو مفعول لأجله  
 معمول لأخفى أي أخفى لهم لأجل جزائهم أه أبو السعود (قوله أفن كان مؤمناً الخ)  
 الله مرة داخله على مقدر أي أفعمد ما بينهم من التفاوت والتباين يتوهم كون المؤمن الذي  
 حكيت أوصافه كالفاسق الذي ذكرت أحواله والتصريح بقوله لا يستوون مع إفادة الإنكار  
 لنفي المساواة على أبلغ وجه وأكده لينى عليه التفصيل الآتي أه أبو السعود (قوله كن  
 كان فاسقاً) أي كافر أو المراد بالمؤمن مقابله ليشمل العاصي وفي السمين أنه صلى الله عليه وسلم  
 كان يتعمد الوقف على قوله فاسقاً أو مبتدئ بقوله لا يستوون أه أي في المال والمستقر بدليل  
 قوله أما الذين آمنوا الخ وفي الكرخي لا يستوون أي شرفاً ومثوبة والضمير في يستوون لمن  
 الواقعة على الفريقين وفيه مراعاة معناه بعد مراعاة لفظها فلذلك قال الشارح أي المؤمنون  
 والفاسقون أه شيخنا (قوله أي المؤمنون) كعلي رضي الله عنه والفاسقون كالوليد بن عتبة  
 ابن أبي معيط أخى عثمان لأمه وذلك أنه كان بينهما منازعة فقال الوليد بن عتبة له علي اسكت  
 فانك صبي وأنا والله أسطمنك لساناً واشفع منك جناناً وأمل منك حشواً في الكتيبة فقال علي  
 اسكت فانك فاسق فأنزل الله عز وجل أفن كان مؤمناً كن كان فاسقاً لا يستوون والمراد به هنا  
 الفسق الكامل بقربة المقابلة للمؤمنين والافالمؤمن قد يكون فاسقاً ونظيره أفجع عمل المسلمين



(أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً) هو ما يعد للضيف (بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا) بالكفر والتكذيب (فأوأهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولذيقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا بالقتل والأسر والجذب سنين والأمراض (دونها) قبل (العذاب الأكبر) عذاب الآخرة (لعلهم) أي من بقي منهم (يرجعون) إلى الإيمان (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه) القرآن (ثم أعرض عنها) أي لا أحد أظلم منه (إنامن المجرمين) أي المسيكين (منتقمون) ولقد آتينا موسى الكتاب التوراة (فلا تكن في مريه) شك (من لقائه)

**المراد من قوله** (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً) هو ما يعد للضيف (بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا) بالكفر والتكذيب (فأوأهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولذيقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا بالقتل والأسر والجذب سنين والأمراض (دونها) قبل (العذاب الأكبر) عذاب الآخرة (لعلهم) أي من بقي منهم (يرجعون) إلى الإيمان (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه) القرآن (ثم أعرض عنها) أي لا أحد أظلم منه (إنامن المجرمين) أي المسيكين (منتقمون) ولقد آتينا موسى الكتاب التوراة (فلا تكن في مريه) شك (من لقائه)

كالمجرمين أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية إذ ليس كل مجرم ومسيء كافراً ولم يقل يستويان لأنه لم يرد مؤمناً واحداً ولا فاسقاً واحداً بل أراد جنس المؤمنين والفاستقين اه كرخي (قوله أما الذين آمنوا الخ) تفصيل لما رتب الفريقين في الآخرة بعد ذكر أحوالهما في الدنيا اه أبو السعود (قوله نزلاً) حال من جنات المأوى أي حالة كونها مهياً ومعدة لهم كما بعد ما يحصل به الأكرام للضيف اه شيخنا (قوله بما كانوا يعملون) أي بسبب أعمالهم وليس المراد السبب الحقيقي حتى يخالف حديث لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله بل ما يفضي إلى الجنة بمقتضى وعد الله تعالى اه كرخي (قوله وأما الذين فسقوا بالكفر والتكذيب) هذا الإشارة إلى حال الكافر واعلم أن العمل الصالح له مع الإيمان تأثير فلذلك قال آمنوا وعملوا الصالحات وأما الكافر فلا التفات إلى الأعمال معه فلهذا لم يقل وأما الذين فسقوا وعملوا السيئات لأن المراد من قوله فسقوا كفروا ولو جعل العقاب في مقابلة الكفر والعمل لظن أن مجرماً لا كفر لا عقاب عليه اه كرخي (قوله والتكذيب) أي للرسول (قوله كلما أرادوا الخ) استئناف لبيان كيفية كون النار مأواهم روى أنه تضر بهم النار فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قربوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضر بهم لم يها فيمرون إلى قعرها وهكذا يفعل بهم أبداً وكلمة في الدلالة على أنهم مستقرون فيها وإنما الإعادة من بعض طبقاتها إلى بعض اه أبو السعود (قوله وقيل لهم) معطوف على أعيدوا أي تقول لهم الخزنة ذوقوا أو يقول الله لهم ذوقوا الخ والدوق حسي ومعنوي اه قرطبي (قوله الذي كنتم به تكذبون) صفة لعذاب وجوز أبو البقاء أن يكون صفة للنار قال وذكر على معنى الجحيم أو الحريق قال ذلك هنا وقال في سبأ التي كنتم بها تكذبون فذكر الوصف والضمير هنا نظراً للمضاف وهو العذاب وانتهى ما تم نظراً للمضاف إليه وهو النار وخص ما هنا بالتذكير لأن النار وقعت موقع ضميرها تقدم ذكره والضمير لا يوصف فناسب التذكير وفي سبأ لم يتقدم ذكر النار ولا ضميرها فناسب التأنيث اه كرخي (قوله بالقتل والأسرا الخ) عبارة لطيفة من العذاب الأدنى أي عذاب الدنيا قال الحسن هو مصائب الدنيا واسقامها وقال عكرمة هو الجوع بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيم الجيف والعظام والكلاب وقال ابن مسعود هو القتل بالسيف يوم بدر اه (قوله أي من بقي منهم) أي بعد القحط وبعد يوم بدر اه خازن (قوله لعلهم يرجعون إلى الإيمان) أي ولا يبقوا في الكفر فان قيل ما الحكمة في هذا الترجي وهو على الله تعالى محال فالجواب فيه وجهان أحدهما معناه لنذيقنهم إذا ذاقوا راحين كقوله أنا نسيناكم يعني تركناكم كما ينترك الناسي حيث لا يلتفت إليه أصلاً فكذلك ههنا والثاني نذيقنهم العذاب إذا ذاقوا القاتل إذا ذار آهم لعلهم يرجعون بسببه اه كرخي (قوله ومن أظلم الخ) بيان إجمالي لحال من قابل آيات الله تعالى بالأعراض بعد بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح وكلمة ثم لاستبعاد الأعراض عنها غاية وضوحها وإرشادها إلى سعادة الدارين اه أبو السعود (قوله أي لأحد أظلم منه) أي فالاستفهام إفكاري (قوله أي المشركين) أي كل من اتفق منه أجراء وانها انت جريته فكيف بمن هو أظلم من كل ظالم وأشد جرمًا من كل مجرم اه أبو السعود (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) انما ذكر موسى أقربيه من النبي صلى الله عليه وسلم ووجود من كان على دينه الزاماً لهم وانما لم يختار موسى عليه السلام لأنه لا استدلالات لان اليهود ما كانوا يوافقون على نبوته وأما النصاري فكأنوا يعترفون بنبوة موسى عليه السلام فتمسك بالمجمع عليه اه كرخي (قوله من لقائه)



وقد التقابلية الاسراء  
(وجه انشاء) أي موسى أو  
الكتاب (هدى) هاديا  
(لبنى اسرائيل وجعلنا منهم  
أئمة) بتحقيق الله عز وجل  
وابدال الثانية بأقادة  
(يهودون) الناس (بأمرنا  
لما صبروا) على دينهم وعلى  
البلاء من عدوهم (وكانوا  
بآياتنا) الدالة على قدرتنا  
ووجدانيتنا (يوقنون) وفي  
قراءة بكسر اللام وتخفيف  
الميم (ان ربك هو يفصل  
بينهم يوم القيامة فيما كانوا  
فيه يختلفون) من أمر الدين  
(أولم يهد لهم كم أهلكنا من  
قبلهم) أي يتبين لكفار مكة  
أهلكنا كثير (من القرون)  
الأمم بكفرهم

الله (رسول أمين) على  
الرسالة ويقال قد كنت  
فيكم أمينا قبل هذا فكيف  
تنهوني اليوم (فاتقوا الله)  
فاخشوا الله فيما أمركم من  
التوبة والایمان (واطيعون)  
انهم وأمرى ودينى (وما  
أسألكم عليه) على التوحيد  
(من أجر) من رزق (ان  
أجرى) ما رزق (الاعلى  
رب العالمين فاتقوا الله)  
فاخشوا الله فيما أمركم من  
التوبة والایمان (واطيعون)  
انهم وأمرى ودينى (قالوا أنؤمن  
لك) أنصدقك يا نوح  
(واتبعك الارذلون) سفلتنا  
وضعنا وناطردهم حتى

في السماء أقوال أحد ما انما عائدة على موسى والمصدر مضاف لمفعوله أي من لقائك موسى ليلة  
الاسراء الثاني أن الضمير يعود على الكتاب وحينئذ يجوز أن تكون الاضافة للفاعل أي من  
لقاء الكتاب لموسى أو للمفعول أي من لقاء موسى الكتاب لان اللقاء يصح نسبتة الى كل منهما  
الثالث انه يعود على الكتاب على حذف مضاف أي من لقاء مثل كتاب موسى الرابع انه عائد  
على ملك الموت عليه السلام لتقدم ذكره الخامس أنه عائد على الرجوع المفهوم من قوله ثم  
الى ربكم ترجمون أي لا تكن في مربة وشك من لقاء الرجوع السادس أنه يعود على ما يفهم  
من سياق الكلام مما انتلى به موسى من البلاء والامتحان قاله الحسن أي لا بد أن تلقى ما تلقى  
موسى من قومه وهذه أقوال بعيدة ذكرتها للتنبيه على ضعفها وأظهرها أن الضمير اما لموسى  
واما الكتاب أي لا ترتب في ان موسى في الكتاب وأنزل عليه اه معين وفي القرطبي أي فلا  
تكن يا محمد في شك من لقاء موسى قاله ابن عباس ولقد لقى ليلة الاسراء وقال قتادة المعنى فلا  
تكن في شك من لقاء موسى في القيامة وستلقاه فيها وقيل فلا تكن في شك من لقاء موسى  
الكتاب بالقبول قاله مجاهد والزجاج وعن الحسن أنه قال في معناه ولقد آتينا موسى الكتاب  
فأودى وكذب فلا تكن في شك من انه سيلقاك مثل ما لقيه من التكذيب والاذى فاللهاء  
عائدة على محذوف والمعنى من لقاء مثل ما لاقى قال الضحى وهذا قول غريب الا انه من رواية  
عرو بن عبد وقيل في الكلام تقديم وتأخير والمعنى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم فلا  
تكن في مربة من لقاءه فناء معترض بين ولقد آتينا موسى الكتاب وبين وجعلنا هدى لى  
اسرائيل اه (قوله وقد التقابلية الاسراء) اشار به الى ان المصدر مضاف لمفعوله أي من  
لقاءك موسى أي التقيا في الارض عند الكتيب الاحمر وفي السماء السادسة روى البخارى عن  
أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتيت على موسى ليلة المعراج عند الكتيب الاحمر وهو قائم  
يصلى في قبره فان قلت قد صح في حديث المعراج أنه رآه في السماء السادسة فكيف الجمع بين  
هذين الحديثين قلت يحتمل أن تكون رؤيته في قبره عند الكتيب الاحمر كانت قبل صعوده الى  
السماء ثم صعد الى السماء السادسة فوجد هناك قد سبقه لما يريد الله وهو على كل شئ قدير اه  
خازن (قوله أئمة) وهم الانبياء الذين كانوا في بني اسرائيل وقيل هم أتباع الانبياء اه خازن  
(قوله وابدال الثانية بأقادة) هذا الوجه جائز عريضة لا قراءة ففي كلام الشارح الباس وفي شرح  
العقائد أصله أئمة لانها جمع امام ولكن لما اجتمع المثلاث وهما الميمان ادغمت الاولى في الثانية  
ونقلت حركتها على الهمزة فصارت أئمة بهمزة تنوين فأبدل من الهمزة المكسورة بياء كراهة اجتماع  
الهمزتين اه وقوله قادة جمع قائد مثل سيد وسادة اه (قوله بأمرنا) أي بأمرنا يا هم بذلك أو  
بتوفيقنا لهم اه ابو السعود (قوله لما صبروا) بفتح اللام وتشديد الميم في قراءة الجمهور على ان لما  
هنا هي التي فيها معنى الجزاء وهي ظرف بمعنى حين أي جعلناهم أئمة حين صبروا ونحو احسنت  
اليك لما جئتني والضمير للأئمة وحواسها محذوف دل عليه وجعلناهم أئمة أو هو نفسه هو الجواب  
والتقدير ولما صبر واجعلناهم أئمة وفي قراءة لجزء والكسائي بكسر اللام وتخفيف الميم على  
جعل اللام جارة تعليلية ومصدرية والجار متعلق بالجعل أي جعلناهم كذلك لصبرهم  
وابقائهم اه كرخي بزيادة (قوله وكانوا) معطوف على صبروا وقوله يا يائنا أي التي في  
تضاعف الكتاب لامعانهم النظر فيها اه ابو السعود (قوله يفصل بينهم) أي بين الانبياء  
وامهم وقيل بين المؤمنين والمشركين اه شيخنا (قوله من أمر الدين) بيان لما (قوله أولم يهد لهم)



(عشرون) حال من ضمير لهم

(في مساكنهم) في أسفارهم

إلى الشام وغيرهما فيعتبروا

(أن في ذلك لايات) دلالات

على قدرتنا (أفلا يسمعون)

سماع تدبروا تهاظا (الم يروا

أنا نسوق الماء إلى الأرض

الجزر) اليابسة التي لا نبات

فيها (فتخرج به زرعاً تاكل

منه أنعامهم وأنفسهم أفلا

يبدرون) هذا فيعلمون

أنا نقدر على إعادتهم

(ويقولون) للمؤمنين (متى

هذا الفتح) يفتخرون بينكم

(أن كنتم صادقين قل يوم

الفتح) بانزال العذاب بهم

(لا ينفع الذين كفروا إيمانهم

ولا هم ينظرون) يعلمون

لتوبة أو معذرة (فأعرض

عنهم وانتظر) انزال العذاب

بهم (هم منتظرون)

بك حادث موت أو قتل

فيستريحون منك وهذا قبل

الامر بقتالهم

ثم يقولون (وما

علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

ما علمنا أن نؤمن بالله وما

الهمزة للأنكار والواو اللطف على مقدر يقتضيه المقام أي أغفلوا ولم يتبين لهم والفاعل ما خوذ  
من قوله اهلا كنا والمفعول ما خوذ من كم فقوله اهلا كنا إشارة للفاعل وقوله كثيرا إشارة  
إلى المفعول ومن في قوله من القرون بيانية لكم ومن قبلهم حال من القرون اه شيعنا  
(قوله عشرون في مساكنهم) جملة مستأنفة تبيان لوجه هدايتهم أو حال من ضمير لهم أو من  
القرون اه شهاب وعبرة إلى السعد وعشرون أي عروون في أسفارهم إلى العبارة على ديارهم  
وبلادهم وبشاهدون آثارها كهم وقوله ان في ذلك أي فيما ذكر من كثرة اهلا كنا الأمم  
الخالية اه أبو السعد (قوله إلى الأرض الجزر) أي التي جزر نباتها أي قطع وازيل بالمرّة وقيل  
هو اسم موضع باليمن اه شيعنا وفي المختار أرض جزر وجزر كسر وعسر لا نبات بها وجزر وجزر  
كسر وجزر كسر يعني اه وفي المصباح الجزرة القبضة من القوت ونحوه أو الحزمة والجمع جزر مثل  
غرفة وغرف وأرض جزر بضم جين قد انقطع الماء عنها فهي يابسة لا نبات فيها اه (قوله تاكل  
منه) أي من ذلك الزرع أنعامهم كالتبن والقصل والورق وبعض الحبوب المخصوصة بها  
وأنفسهم كالحبوب التي يعتمدها الإنسان والثمار اه أبو السعد وقدم الانعام لان انتفاعها  
مقصود على النباتات ولان أكلها منه مقدم لانها تأكله قبل ان يثمر ويخرج سنبلة وحملت  
الفاصلة يبدرون لان الزرع مر في فيما قبله يسمعون لان ما قبله مسموع أو ترقيا إلى الأعلى في  
الانتفاع بالنبات في التذكير ودفع العذر اه شهاب (قوله ويقولون متى هذا الفتح الخ) كان  
المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا وبينهم وكان أهل مكة اذا سمعوه  
يقولون بطريق الاستهجال تكذبا واستهزاء متى هذا الفتح أي النصر والفصل بالحكم اه أبو  
السعد وعبرة زاده ويقولون متى هذا الفتح الفتح اما القضاء والفصل بالحكومة بين الحق  
والبطل واما نصر المؤمنين واطهارهم على الكفار لان المؤمنين كانوا يقولون يبعث الله الخلائق  
أجمعين ويحكم بين المطيع والعاصي فيثيب المطيع ويعاقب العاصي فيقولون متى هذا الفتح  
والحكم وكذا كان المؤمنون يقولون ان الله ينصرنا عليكم اه (قوله قل يوم الفتح) المراد به يوم  
القيامة الذي هو يوم الفصل بين المؤمنين واعدائهم والعدول عن تطبيق الجواب على ظاهر  
سؤالهم للتنبيه على انه ليس مما ينبغي أن يسأل عنه لكونه امرا ينافوا عما يحتاج إلى البيان عدم  
نفع إيمانهم في ذلك اليوم كانه قيل لا تستهجلوا فإني بكم قد آمنتم فلم ينفعكم واستنظروا فلم  
تنظروا اه أبو السعد وفي البضاوي ومناسبة الجواب لسؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف  
من غرضهم فانهم لما أرادوا به الاستهجال تكذبا واستهزاء أجيروا بما يمنع الاستهجال اه (قوله  
لا ينفع الذين كفروا إيمانهم) انهم غير المستعزين فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فهو  
إظهار في مقام الاضمار تسجيلا عليهم بالكفر وبما نالهم من عدم النفع وعدم امهالهم اه شهاب  
وعبرة زاده قوله لا ينفع الذين كفروا إيمانهم هذا ظاهر على تقدير ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة  
لان الايمان المقبول هو الذي يكون في دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولا هم ينظرون أي  
يعلمون بالعادة إلى الدنيا ليؤمنوا ومن حمل يوم الفتح على يوم بدر أو يوم فتح مكة قال معناه لا ينفع  
الذين كفروا إيمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان إيمانهم حال القتل ايمان اضطرار ولا هم  
ينظرون أي يعلمون بتأخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هربت قوم من بني كنانة فلقحهم خالد  
ابن الوليد فأظهروا الاسلام فلم يقبله منهم م خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا  
إيمانهم اه (قوله أو معذرة) أي اعتذار (قوله وهذا) أي قوله فأعرض عنهم قبل الأمر الخ أي



فهو منسوخ بآية السيف اه شيخنا

(سورة الاحزاب)

(قوله مدينة) أي في قول جميعهم نزلت في المنافقين واذا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنهم في مناجته وغيرها وهي ثلاث وسبعون آية وكانت هذه السورة تعدل سورة البقرة وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم ذكره أبو بكر بن الأنباري عن أبي بن كعب وهذا يحمله أهل العلم على أن الله تعالى رفع أي نسخ من سورة الاحزاب اليه ما يزيد على ما في أيدينا مما هي عليه الآن وان آية الرجم نسخ لفظها وبقي حكمها واما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فالكلام الداجن فن تأليف الملاحدة والروافض اه قرطبي (قوله يا أيها النبي) لم يقل في ندائه يا محمد كما قال في نداء غيره يا موسى يا عيسى يا داود بل عدل الى يا أيها النبي اجلاله وتعظيمه كما قال يا أيها الرسول وان عدل عن وصفه الى اسمه في الاخبار عنه في قوله محمد رسول الله وقوله وما محمد الا رسول ليعلم الناس أنه رسول الله ليلقه بوجهه بذلك ويدعو به اه كرخي (قوله دم على تقواه) أي فالمراد بالتقوى الأمور بها الثبات عليها والازدياد منها فان لها بابا واسعا وهو رضاها لا ينال مداه اه أبو السعود وفي الكرخي قوله دم على تقواه جواب عما يقال ما الفائدة في الأمران هو مشغل بشئ بالاستغفال بذلك الشئ فانه لا يقال للبحاس مثلما اجلس وفيه إشارة الى ما روى أن أهل مكة طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع عن دينه ويعطوه شطرا مأولهم ويزوجه شيمه بن ربيعة ابنته وخوفه منافقوا المدينة أنهم يقتلونه ان لم يرجع فقتلت اه وفي النماز نزلت في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعور عمرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فنهزوا على عبد الله بن أبي راس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي مروح وطعمة بن أبيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاععة لمن عبدها ونذرك وريل فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لنا في قتلهم فقال اني اعطيتمهم الأمان فقال عمر اخ حوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمر أن يخرجهم من المدينة فأمر الله يا أيها النبي اتق الله اه (قوله ان الله كان عليما حكيما) هذه الجملة تعليل للامر والنهي مؤكدة لمضمون وجوب الامتنال اه أبو السعود (قوله ان الله كان بما تعملون خبيرا) هذه الجملة تعليل للامرو تأكيدي لموجبه اه أبو السعود والواو ضمير الكفرة والمنافقين على قراءة التهمة أي ان الله خبير بما كيدهم في دفعها عنك اه بضائوي وقوله وفي قراءة أي سبعة (قوله وكفى بالله وكبلا) بالله في موضع رفع لانه فاعل كفى ووكله لانصب على البيان أو الحال اه كرخي (قوله تبسح له في ذلك) أي ما ذكر من قوله اتق الله الى هنا اه شيخنا (قوله من قلبين) من زائدة في المفعول وقوله في خوفه أي لانه مهدد الروح الحيواني المتعلق للنفس الانسانية ومنبسط القوى بأمرها فيمتنع تعدده لانه يؤدي الى التناقض وهو أن يكون كل منهم ماصلا لكل القوى وغیر اصل لها اه كرخي (قوله رداعلى من قال من الكفار الخ) تعليل لمحوذوف أي نزل رداعلى من قال من الكفار الخ فترت في أبي معمر جليل بن معمر الفهري كان رجلا لبيبا حافظا لما يسمع فقالت قریش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الا من اجل ان له قلبين وكان هو يقول لي قلبان اعقل بكل

(سورة الاحزاب)

مدينة ثلاث وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها النبي اتق الله) دم على تقواه (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يخالف شريعتك (ان الله كان عليما) بما يكون قبل كونه (حكيما) فيما يخلفه (واتبع ما يوحى اليك من ربك) أي القرآن (ان الله كان بما يعملون خبيرا) وفي قراءة بالفوقانية (وتوكل على الله) في أمرك (وكفى بالله وكبلا) حافظا لك وامته تبسح له في ذلك كله (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) رداعلى من قال من الكفار ان له قلبين يعقل بكل منهما ما أفضل من عقل محمد (وما جعل أزواجكم اللائي بهن منكم أزواجا) وبلايا

من المقتولين كما قتلنا من آمن بك من الغرباء (قال) نوح (رب ان قومي كاذبون) في الرسالة وقتلوا من آمن بي من الغرباء (فافتح يدي وبينهم فتحا) فاقض بيني وبينهم قضاء بالعدل (ونجني ومن معي من المؤمنين) من عذابهم (فأنجيناه ومن معه) من المؤمنين



(تظهرون) بالألف قبل

الماء وبها والهاء الثانية

في الأصل مدغمة في الظاء

(منن) يقول الواحد مثلاً

لزوجته أنت على كظهر أُمي

(أمهاتكم) أي كالأمهات

في تحريكها بذلك المدغمة

الجاءية طلاقاً وانما تحب

به الكفارة بشرطه كما ذكر

في سورة المجادلة (وما

جعل أدعياءكم) جمع دعوى

وهو من دعوى لغير أبيه ابناً

له (أبناكم) حقيقة (ذالككم

قواكم بأفواهكم)

(في الملك المشمون) في

السفينة المجهزة الموقرة

المملوأة التي لم يبق الأرفقها

(ثم أغرقنا بعد) بعد

ما ركب نوح في السفينة

(الباقيين) من قومه (أن في

ذلك) فيما فعلنا بهم (لاية)

لعلامة وعبرة لمن بعدهم

(وما كان أكثرهم مؤمنين)

لم يكونوا مؤمنين وكلامهم كانوا

كافرين (وان ربك لهم

العزیز) بالضم مفعولهم إذ

أغرقهم بالطوفان (الرحيم)

بالألف من الفرق

(كذبت عاد المرسلين) قوم

هود هوداوجالة المرسلين

الذين ذكرهم هود (اذ قال

لهم أخوهم) نبيهم (هود

الأتقون) عبادة غير الله

(إني إني رسول من الله

(أمين) على الرسالة (فاتقوا

الله) أطيعوا الله فيما أمركم

واحد منهم أفضل من عقل محمد فلما هزم الله المشركين يوم بدر انهم لم يهزموا فلقبه أبو سفيان  
واحدى نعله بيده والاخرى برحله فقال له يا أباهم ما حال الناس قال انهم لم يهزموا فقال ما بال  
احدى نعلك في يدك والاخرى في رحلك فقال أبوهم ما شعرت الا انهم ما في رحلي فقاموا  
يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده اه خازن (قوله تظهرون) بفتح التاء والهاء  
وتشديد الظاء والهاء دون ألف والأصل تظهرون بتاءين فسكنت التاء الثانية وقلبت ظاء  
وأدغمت في الظاء فهذه قراءة واحدة وقوله وبها أي بالألف بعد الظاء امام ففتح التاء وفتح الهاء  
وتشديد الظاء مضارع تظاهر والأصل تظهرون بتاءين فسكنت التاء الثانية وقلبت ظاء  
وأدغمت في الظاء وامام ففتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء والأصل أيضاً بتاءين حذف  
احداهما وامام بضم التاء وكسر الهاء مع تخفيف الظاء مضارع ظاهر فالجاء ان فيها أربع  
قراآت واحدة بالألف وثلاثة مع الألف كما يؤخذ من السمين ومن الشاطبية وفي الماضي  
ثلاث لغات تظهركم تظهركم وتظاهر كقتل وظاهر كقتل وهذه القراآت الأربعة واردة  
في الموضعين بقدم مع الواحدة من هذه الأربع وهي فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء وعدم  
تأنيها هناك لعدم اجتماع تاءين لان المضارع هناك مبتدوء بالياء وقوله والتاء الثانية أي على  
قراءتين من الأربع وهما تشديد الظاء بدون ألف ومع الألف والقراءتان الباقيتان ليس فيهما  
تاء ثانية حتى تدغم في الظاء تأمل اه شيخنا وفي السمين وأخذ هذه الأفعال من لفظ الظهر  
كاخذني من التلمية وانما عدى عن لانه ضمن معنى التبعاد كما أنه قبل متباعدين من نسائهم  
بسبب الظاهر كما تقدم في تعدية الإيلاء عن في البقرة اه (قوله مثلاً) متعلق بما بعده أي أو  
يقول صيغة أخرى كأت على كأتى أو كبتى أو غير ذلك وضابطه أن يشبهه زوجته بأنى  
محرم له اه (قوله أمهاتكم) مفعول ثان لجعل (قوله بشرطه) وهو العود كما ذكر في سورة  
المجادلة بقوله والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا أي فيه بأن يخالفوا بما سأل  
المظاهر من سائر مناعكم أن يفارقوها فيه ولا يفارقها لان مقصود المظاهر وصف المرأة بالتحريم  
وامساكها بخالفه اه كرتي (قوله وما جعل أدعياءكم أبناءكم) أجمع أهل التفسير على أن هذا  
القول أنزل في زيد بن حارثة روى الأئمة عن ابن عمر قال ما كان يدعوز زيد بن حارثة الا زيد بن  
محمد حتى نزل ادعواهم لا ٢ بآئهم هو أقط عند الله وكان زيد قيساروى عن أس بن مالك وغيره  
مسبباً من الشام بسنة خيل من تهامة فابتاعه حكيم بن خزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة  
بنت خويلد فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبناه فأقام عنده مدة ثم جاء عنده  
أبوهم وعمره في فدائه فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم خيرا فافا اختار كما فهو كما دون فدائه  
فأختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته وفرومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني يرثي وأرثه وكان يطوف على حلق قريش يشهدهم  
على ذلك فرضي ذلك همه وأبوه وانصرفا اه قرطبي (قوله جمع دعوى) بمعنى مدعوى فمفعول بمعنى  
مفعول وأصله دعوى فادغم ولكن جمع على ادعياء غير مقبوس لان أفهلاء انما يكون جمعا لفعل  
المعتل اللام اذا كان بمعنى فاعل نحو تقي واتقيا وغنى وأغنيا وهذا وان كان فعلا معتلا اللام  
الا انه بمعنى مفعول فكان القياس جمع على فعلى كقتل وقتلى وجرى وجرى ونظيره هذا  
في الشذوذ قوله أسير وأسارى والقياس أسرى وقد جمع فيه الأصل اه سمين (قوله ذالككم  
قولاكم) مبتدأ وخبر وقوله بأفواهكم أي فقط من غير ان يكون له مصداق وحقيقة في الخارج



أى اليهود والمنافقين قالوا لما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش التي كانت امرأة زيد بن حارثة الذي تبناه النبي صلى الله عليه وسلم قالوا تزوج محمد امرأة ابنه فأكذبهم الله تعالى في ذلك (والله يقول الحق) في ذلك (وهو يهدي السبيل) سبيل الحق لكن (ادعوهم لا يأتهم هو أقسط) أعدل (عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم) بنوعكم (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) في ذلك (ولكن) في (ما تعمدت قلوبكم) فيه وهو بعد النبي (وكان الله غفورا) لما كان من قولكم قبل النبي (رحيما) بكم في ذلك (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فيما دعاهم إليه ودعاهم أنفسهم إلى خلافه (وأزواجه أمهاتهم) في حرمه نسكاهن عليهم (وأولوا الأرحام) ذوو الأقربيات

من التوبة والإيمان (واطيعون) فيما أمرتكم (وما أسألكم عليه) على التوحيد (من أجرة) من جعل (ان أجرى) ما أتاني (الاعلى رب العالمين) أتيتون بكل ربيع آية بكل طريق علامة (تمشون) تضربون وتأخذون ثياب من مربكم من الغرباء وهم المشارون على الطريق وله

أه أبو السعد والاشارة الى ما ذكر من الامور الثلاثة أو الى الاخير منها فقط وهو المتبادر من صريح الشارح ومن السياق لقوله فيما يأتي ادعوهم لا يأتهم الخ اه شيخنا وفي أبي السعد ذلك اشارة الى ما يفهم مما ذكر من الظاهر والدعاء أو الى الاخير الذي هو المقصود من مساق الكلام أى دعاؤكم بقولكم هذا ابني قولكم الخ اه (قوله أى اليهود) تفسير لكاف في أفواهكم اه (قوله قالوا تزوج الخ) أعيدنا كيدا ولا فقد فهم مما قبله اه (قوله ادعوهم لا يأتهم الخ) نزات في زيد بن حارثة على ما تقدم بيانه وفي قول ابن عمر ما كنا ندعوز زيد بن حارثة الا زيدا بن محمد دليل على ان النبي كان معه ولا به في الجاهلية والاسلام يتوارث به ويتناصر الى أن نسمع الله ذلك بقوله ادعوهم لا يأتهم هو أقسط عند الله أى أعدل فرفع الله حكم النبي ومنع من اطلاق لفظه وأرشد بقوله أقسط الى أن الاولى والاعدل أن يقسب الرجل الى أبيه نسباً وقال النحاس هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من النبي وهو من نسخ السنة بالقرآن فأمر أن يدعوا من دعوا الى أبيه المعروف فان لم يكن له أب معروف نسبوه الى ولاته فان لم يكن له ولا معروف قبل يا أخى يعنى في الدين قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فلو نسبته انسان الى أبيه من النبي فان كان على جهة الخطا وهو أن يسبق لسانه الى ذلك من غير قصد فلاثم ولا مؤاخذه لقوله تعالى ولا جناح عليكم فيما أخطأتم به وكذلك لو دعوت رجلا لغير أبيه وانتم ترى أنه أبوه ليس عليكم بأس قاله قتادة بخلاف الحال في زيد بن حارثة فانه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد فان قاله أحد متمدداً عصى لقوله واسكن ما تعمدت قلوبكم أى فعلكم الجناح ولذلك قال بعده وكان الله غفورا رحيماً أى غفورا للعمد رحيماً برفع اثم الخطا اه قرطبي (قوله هو) أى دعاؤهم لا يأتهم فالضمير لمصدر ادعوهم كما في قوله اعدلوا هو وأقرب للتقوى وأقسط افعّل تفضيل قصده الزيادة مطلقاً من القسط بمعنى العدل أى الدعاء لا يأتهم مبالغ في العدل والصدق في حكم الله تعالى وقضائه اه أبو السعد (قوله فان لم تعلموا آباءهم) أى حتى تنسبوهم لهم وقوله فاخوانكم أى فهم اخوانكم في الدين أى فادعوهم بمادة الاخوة كأن تقول له يا أخى وقوله بنوعكم نفسير للوالى فان المولى يطلق على معان من جعله ابن العم أى فاذا لم تعرفوا أبا شخص تنسبونه اليه وأردتم خطاباً فقرلوا له يا ابن عمى اه شيخنا (قوله في ذلك) أى في دعائهم لغير آبائهم حقيقة اه شيخنا (قوله ولكن ما تعمدت) يجوز في ما وجهان أحدهما أنها مجرورة المحل عطف على ما قبلها المحرور بنى والنقد يروى لكن الجناح فيما تعمدت والثاني انها مرفوعة المحل بالابتداء والخبر محذوف تقديره وتأخذون به أو عليكم فيه الجناح ونحوه اه سمين (قوله أولى بالمؤمنين) أى أرف واشفق فيما دعاهم اليه من أمر الدين والدنيا فان نفوسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وهو يدعوهم الى ما فيه نجاتهم والمعنى ان طاعتهم للنبي أولى من طاعتهم لانفسهم اه شيخنا (قوله فيما دعاهم اليه متعلق بأولى) (قوله وأزواجه أمهاتهم) أى سواء دخل بين أولاد وسواء مات عنهن أو طلّقهن اه شيخنا (قوله في حرمه نسكاهن عليهم) أى تحريراً مؤبداً أى لا في غير ذلك من النظر اليهن وانكسار لوجههن فانه حرام كما في حق سائر الاجنبيات ولا يقال لبناتهن اخوات للمؤمنين ولا اخواتهن واحواتهن اخوال وخالات للمؤمنين اه خازن (قوله وأولوا الأرحام) جمع رحم وهو القرابة وقوله أولى ببعض على حذف مضاف أى يارث بعض كما أشار له بقوله في الأرب وقوله في كتاب الله متعلق بأولى هذه الاولوية وهـ هذا الاستحقاق كما ثبت في كتاب الله تعالى وقوله من المؤمنين متعلق بأولى أيضاً أى



(بعضهم أولى ببعض) في

الأرث (في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أي من الأرث بالإيمان والهجرة الذي كان أول الإسلام فنسخ (الا) لكن (أن تفعلوا) إلى أوليائكم معروفا) بوصية بخائز (كان ذلك) أي نسخ الأرث بالإيمان والهجرة بآرث ذوي الأرحام (في الكتاب مسطورا) وأريد بالكتاب في الموضوعين اللوح المحفوظ (و) اذكر (أخذنا من النبيين ميثاقهم) حين أخرجوا من صلب آدم كالذرجع ذرة وهي أصغر النمل (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) بأن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) شديدا بالوفاء بما حملوه وهو اليمين بالله تعالى

وجه آخر يقول اتينون بكل ربيع بكل سوق آية علامة تعشون تسخرون بمن مر بكم (وتخذون مصانع) المنازل والقصور والحياض (لعلكم) كأنكم (تخلدون) في الدنيا لا تخلدون (واذا بطشتم بطشتم جبارين) وإذا أخذتم بالمعقوبة أخذتم بمعقوبة الجبارين تضربون وتقتلون على الغضب (فانقوا الله) فاحشوا الله فيما أمركم

الأقارب بعضهم أولى بآرث بعض من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب وقوله أي من الأرث أشار به إلى أن من المؤمنين متعلق بأولى وقوله فنسخ يحتمل أن يكون النسخ هذه الآية كما يشير له قوله كان ذلك على صنيع الشارح حيث فسر اسم الإشارة بالنسخ المذكور ويحتمل أن يكون بآية الانفصال وهي قوله وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله إن الله بكل شيء عليم قال الشهاب وهذا الاحتمال أولى لأن سورة انفال متقدمة نزولا على هذه السورة فنسبة النسخ إليها أولى وتكون هذه الآية مؤكدة لتلك اه شيخنا (قوله بعضهم) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون بدلا من أولوا والشأنى أنه مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر الأول اه سمين (قوله في كتاب الله) يجوز أن يتعلق بأولى لأن الفعل التفضيل يعمل في الطرفين ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الضمير في أولى والعامل فيها أولى لأنها شبيهة بالنظر ولا جائز أن يكون حالا من أول الفصّل بالخبر ولأنه لا عامل فيه اه كرخي (قوله من المؤمنين) أي من التوارث بوصف الإيمان الذي كان في صدر الإسلام أي بالإيمان مع ضميمته المؤاخاة وفي التوازن قيل كان المسلمون يتوارثون بالهجرة وقيل آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الناس فكان يوثق بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض اه (قوله من المؤمنين والمهاجرين) يجوز في من وجهان أحدهما أنها من الجارة للفضل عليه كهي فخر يدا فضل من عمرو والمعنى وأولو الأرحام أولى بالأرث من المؤمنين والمهاجرين الأجانب والشأنى أنها للبيان جيء بها بياناً لأولى الأرحام فتعلق بمحذوف والمعنى وأولو الأرحام من المؤمنين أولى بالأرث من الأجانب اه سمين (قوله الآن تفعلوا) الاستثناء منقطع كما أشار له الشارح بتفسيره لا يمكن على عادته وأن تفعلوا في تأويل مصدر مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله بخائز اه شيخنا وفي السمين قوله الآن تفعلوا هذا استثناء من غير الجنس وهو مستثنى من معنى الكلام ونحوه اذالة تدبر وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في الأرث وغيره لكن إذا فاعلهم مع غيرهم من أوليائكم خيرا كان لكم ذلك اه (قوله إلى أوليائكم) أي من تواليتهم وتوادونهم من المؤمنين والمهاجرين الأجانب وضم تفعلوا معنى توصلوا أو تسدوا فمدى إلى اه شيخنا (قوله بوصية) وذلك أن الله تعالى لما نسخ التوارث بالحلف والاخاء والهجرة أباح أن يوصى الرجل لمن تولاها بما أحب من ثلث ماله اه خازن (قوله بآرث ذوي الأرحام) متعلق بنسخ اه (قوله مسطورا) أي مكتوبا اه (قوله وإذا أخذنا) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون منصوبا باد كراي وإذا ذكر إذا أخذنا والثاني أن يكون معطوفا على محل في الكتاب فيعمل فيه مسطورا أي كان هذا الحكم مسطورا في الكتاب ووقت أخذنا اه سمين (قوله وهي أصغر النمل) وهي صغيرة جدا بحيث أن نحواً لا يبين منها أصغر من جناح بعوضة اه شيخنا (قوله بأن يعبدوا الله الخ) تفسير للميثاق والمراد بالميثاق هنا الوصية والامر اه (قوله من عطف الخاص على العام) أي لأنهم أصحاب الشرائع والكتب وأولو العزم من الرسل وأئمة الأنام فذكرهم لمزيد شرفهم وقدم نبينا صلى الله عليه وسلم مع أنه مؤخر بعثنا عظيماله وإنما قدم نوح عليه في آية شرع لكم من الدين ما وصى به نوح لأننا سميقت لوصف ما بعث به نوح من العهد القديم وما بعث به نبينا من العهد الحديث وما بعث به من توسطهما من الأنبياء المشاهير فكان تقديم نوح فيها أشد مناسبة للقصود من بيان أصالة الدين وقدمه اه كرخي (قوله بالوفاء بما حملوه) أي من عبادة الله والدعاء إليها وقوله وهو اليمين أي وهو اليمين



ثم أخذ الميثاق (ليسأل) الله  
 (الصادقين عن صدقهم)  
 في تبليغ الرسالة تبييناً  
 للكافرين بهم (واعد) تعالى  
 (الكافرين) بهم (عذاباً)  
 (أليها) مؤلفاً وعطف على  
 أخذنا (يا أيها الذين آمنوا  
 اذكروا نعمت الله عليكم إذ  
 جاءكم جنود) من الكفار  
 من التوبة والاعان (وأطيعون)  
 اتبعوا أمري (واتقوا الذي)  
 أحسوا الذي (أمدكم) أعطاكم  
 (عما تعلمون) ثم بين ما أعطاهم  
 فقال (أمدكم بأنعام وبنين)  
 أعطاكم أنعاماً وبنين (وحنات)  
 بساتين (وعيون) ما طاهر  
 (أني أخاف عليكم) أعلم أن  
 يكون عليكم (عذاب يوم  
 عظيم) في النار إن لم تتوبوا  
 من الكفر والشرك وعبادة  
 الأوثان (قالوا سواء علينا  
 أوعظت أم لم تكن)  
 من الواعظين) من الناهين  
 لنا (إن هذا) ما هذا الذي  
 نحن عليه (الخلق الأولين)  
 دين الأولين دين آبائنا الأولين  
 وقال إن هذا الذي تقول  
 الخلق الأولين الاختلاق

قوله وقبس وغيلان كذا في  
 الأصل والذي في المواهب  
 جاؤا غطفان من قبس غيلان  
 قال الزرقاني بين مهملة  
 قال الجوهرى وليس في العرب  
 غيلان غيره اهـ

الغليظ اليمين أي الحلف بالله على أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته فالميثاق الثاني غير الأول لما  
 عرفت أن الميثاق الأول هو الوصية والأمر هذا ما جرى عليه الشارح اهـ شيخنا وفي الذكر  
 قوله وهو اليمين بالله تعالى كما خرم به الواحدى وهذا جواب ما فائدة إعادة الميثاق بقوله وأخذنا  
 الخ وايضا حه أن المراد بالميثاق الغليظ اليمين بالله تعالى على الوفاء بما حملوا وعليه فلا إعادة  
 لاختلاف الميثاقين أو هو الأول وانما كرر لزيادة صفة وايداناً بتوكيده قال الزمخشري فان  
 قلت فإذا أراد بالميثاق الغليظ قلت أراد به ذلك الميثاق بعينه ومعناه وأخذنا منهم الميثاق  
 ميثاقاً غليظاً وخرم به البغوى اهـ وفي القرطبي والميثاق هو اليمين بالله فالميثاق الثاني تأكيدي  
 للميثاق الأول باليمين وقيل الأول هو الاقرار بالله والثاني في أمر النبوة وتظهير هذا قوله تعالى  
 وإذا أخذنا للميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية أي أخذنا منهم أن يعلنوا أن  
 محمد رسول الله وإن يعلن محمد صلى الله عليه وسلم بأن لا نبي بعده اهـ (قوله ثم أخذ الميثاق الخ)  
 أشار به هذا إلى أن قوله ليسأل متعلق بأخذنا ويكون في الكلام التفات عن التكلم إلى القضية  
 وكذا يقال في قوله وأعد للكافرين الخ اهـ شيخنا وفي الذكر خي قوله ثم أخذ الميثاق الخ أشار به  
 إلى أن اللام في ليسأل لام كي وإن أخذ الميثاق ليسأل المؤمنين عن صدقهم والكافرين عن  
 كذبهم فاستغنى عن الثاني بذكر مسببه وهو قوله وأعد ومفعول صدقهم محذوف كما قدره الشارح  
 ويجوز أن يكون صدقهم في معنى تصديقهم ومفعوله محذوف أيضاً أي عن تصديقهم الأبياء  
 وقيل اللام للصيرورة أي وأخذ الميثاق على الأنبياء ليصير الأمر إلى كذا اهـ (قوله الصادقين) أي  
 الرسل (قوله تبييناً للكافرين بهم) أي أن الحكمة في سؤالهم مع علمه تعالى أنهم صادقون  
 تبيين من أرسلوا إليهم اهـ كرخي وفي المصباح بكت زيد عمران تبييناً غيره وقبح فعله اهـ (قوله  
 وأعد للكافرين) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون معطوفاً على ما دل عليه ليسأل الصادقين  
 أو التقدير فأنا بصادقين وأعد للكافرين والثاني أنه معطوف على أخذنا لأن المعنى إن الله  
 أكد على الأنبياء الدعوة إلى دينه لا ثبات المؤمنين وأعد للكافرين وقيل أنه قد حذف من الثاني  
 ما أثبت مقابله في الأول ومن الأول ما أثبت مقابله في الثاني والتقدير ليسأل الصادقين عن  
 صدقهم فأثابهم ويسأل الكافرين عما أجابوا به رسالهم وأعد لهم عذاباً أليماً اهـ (قوله  
 للكافرين بهم) أي بالصادقين وهم الرسل (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم)  
 هذا إشارة إلى غزوة الأحزاب وكانت في شوال سنة أربع وقيل سنة خمس وسبب الله لما وقع أجلاء  
 بني النضير من أمكنهم سائر منهم جمع من الكافرين منهم سيدهم حي بن اخطب إلى أن قدموا  
 مكة على قريش فغرضوهم على حرب رسول الله وقالوا أنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال  
 أبو سفيان مرحباً واهلاً وأحب الناس إلينا من أعدائنا على عداوة محمد ثم قالت قريش لأولئك  
 اليهود يامعشر اليهود انكم أهل الكتاب الأول فأخبرونا نحن على الحق أم محمد فقالوا بل أنتم  
 على الحق فأنزل الله الم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت  
 الآية فإما قالوا ذلك لقريش سرهم ونشطوا الحرب محمد ثم خرج أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان  
 وقبس وغيلان فطلبوهم لحرب محمد فأجابوهم وخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان وخرجت  
 غطفان وقائدهم عيينة بن حصن ولما تهيأ الكل للخروج اتفق ركب من خزاعة في رابع ليال حتى  
 أخبروا محمد بما اجتمعوا عليه فشرع في حفر الخندق بإشارة سلمان الفارسي فقال له يا رسول الله أنا  
 كذاب فارس إذا حوهرنا خندقنا علينا فعمل فيه النبي والمسلمون حتى أحكموه وكان النبي يقطع



لشكر عشرة اربعين ذراعا ومكشوا في حفرة ستة ايام وقيل خمسة عشر وقيل اربعة وعشرين وقيل  
 شهر اقلها فرغوا من حفرة اقبلت قریش والقبائل وجلتهم اثنا عشر الفا فتركوا حول المدينة  
 والندى في بينهم وبين المسلمين فلما رآته قریش قالوا هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها فشرعوا  
 يتراهم مع المسلمين بالنسب ومكشوا في ذلك الحصار خمسة عشر يوما وقيل اربعة وعشرين يوما  
 فاشتد على المسلمين الخوف ثم ان نعيم بن مسعود الاشجعي من غطفان جاء ليل الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال له اني اسلمت وان قومي لم يملوا باسلامي فرني بما شئت فقال له رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خذل عنان استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم فأتى فتنة بين العدو  
 وبعضهم مع بعض حتى نفر قلوب بعضهم من بعض وقصته مشهورة في كتب السير وحدث الله عليهم  
 ريحا عاصفا وهي ريح الصبا في ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت بيوتهم وقطعت اطنابهم وكفأت  
 قدورهم وصارت تاتي الرجل على الارض وارسل الله الملائكة فزلزلتهم ولم تقابل بل نقشت في  
 قلوبهم الرعب ثم ان رسول الله دعا حذيفة بن اليمان فقال له اذهب فأتني بخبر القوم قال حذيفة  
 فاخذت سمى ثم انطلقت أمشي فدخلت في القوم وقد ارسل الله عليهم ريحا وجنودا فلما رأى  
 اوسفيان ما تفعل الريح بهم قام فقال يا معشر قریش ليستمر كل منكم جليسه واحذروا  
 الجواسيس فبادرت انا فاحذت بيد من عن يميني وقات له من أنت قال معاوية بن ابي سفيان  
 وقبضت بيد من على يساري وقات له من أنت قال عمرو بن العاص فقلت ذلك خشية ان  
 يظنوا بي ثم قال اوسفيان يا معشر قریش والله انكم استم بداره مقام واقد هلك الكراع والخف  
 واخافتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي ذكره ولقينا من هذه الريح ماترون فارتحلوا فاني مرتحل  
 ووثب على جملة وشرع القوم يقولون الرحيل الرحيل والريح تقاهم على بعض امتعتهم وتضربهم  
 بالحجارة ولم تجاوز عسكرهم ورحلوا وتركوها ما استقلوا من متاعهم وحين انجلي الاحزاب قال  
 صلى الله عليه وسلم الا ان تغزوهم ولا يغزونا اه ملخصا من الحازن وسيرة الحايي (قوله اذكروا  
 نعمت الله عليكم) وهي نصره لكم المذكور في قوله فأرسلنا عليهم ريحا الخ وقوله اذا جاء تسكم  
 يجوز ان يكون منصوبا بنعمة أي النعمة الواقعة في ذلك الوقت ويجوز ان يكون منصوبا  
 باذكروا على ان يكون بدلا من نعمة بدل اشتغال اسمين (قوله متعزبون) أي مجتمعون وكانوا  
 اثني عشر الفا من قریش ومن غطفان ومن يهود قريظة والضمير اه شيخنا وكان المسلمون  
 في هذه الواقعة ثلاثة آلاف وقوله ايام حفر الخندق ومدة ايام حفره تقدم الخلاف في عددها  
 (قوله ريحا) وهي ريح الصبا التي تهب من الشرق وكانت باردة شديدة جدا حتى قلعت خيامهم  
 ورمتهم بالحجارة والحصى وسفت التراب في وجوههم ومع هذا لم تتجاوزهم اه شيخنا (قوله  
 من الملائكة) وكانوا ألفا ولم يقاتلوا وانما القوا الرعب في قلوب الاحزاب اه شيخنا (قوله  
 بالباء وبالياء) سبعينان (قوله اذ جاؤكم من فوقكم) بدل من اذ جاء تسكم اه ابوالسعود (قوله  
 من أعلى الوادي) وهم أسد وغطفان وقوله وأسفله وهم قریش وكنانة اه خازن وقوله من  
 المشرق والمغرب بدل مما قبله على الاف والنشر المرتب (قوله واذا غت الابصار) معطوف  
 على ما قبله داخل معه في حكم التذكير اه ابوالسعود وقوله الابصار أي ابصاركم اه (قوله  
 الى عدوها) أي حال كونها ناظرة وشاخصة الى عدوها وقوله من كل جانب أي المحيط من كل  
 جانب اه شيخنا (قوله وبلغت) أي وصلت القلوب الحناجر جمع خبيرة وهي رأس القاصصة  
 أو القاصمة رأس الحلقوم والحلقوم مجرى الطعام والشراب وقيل الحلقوم مجرى النفس والمريء

متعزبون ايام حفر الخندق  
 (فأرسلنا عليهم ريحا  
 وجنودا لم تروها) من الملائكة  
 (وكان الله بها تملون)  
 بالباء من حفر الخندق  
 وبالياء من تعزيب المشركين  
 (بصيرا اذ جاؤكم من فوقكم  
 ومن أسفل منكم) من أعلى  
 الوادي وأسفله من المشرق  
 والمغرب (واذا غت  
 الابصار) مالت عن كل  
 شئ الى عدوها من كل  
 جانب (وبلغت القلوب  
 الحناجر) جمع خبيرة وهي  
 منتهى الحلقوم من شدة  
 الخوف (وتظنون بالله

قوله يظنوا بي كذا في الاصل  
 ولعله محرف عن يظنوا بي  
 ففي الزقاني على المواهب  
 خشية ان يظن بي اه



الظنون) المختلفة بالنصر  
والياس (هناك ابتلى  
المؤمنون) اختبروا المتبين  
المخلص من غيره (وزلزلوا)  
حركوا (زلزالا شديدا) من  
شدة الفزع (و) اذكر (اذ  
يقول المنافقون والذين في  
قلوبهم مرض) ضيف اعتقاد  
(ما وعدنا الله ورسوله) بالنصر  
(الاغروا) باطلا (واذ قالت  
طائفة منهم) أى المنافقين  
(يا اهل يثرب) هى ارض  
المدينة ولم تصرف للعلمية  
ووزن الفعل (لام مقام لكم)  
بضم الميم وفهها أى لا اقامة  
ولا مكانة (فارجموا) الى  
منازلكم من المدينة وكانوا  
يخرجون مع النبي صلى الله  
عليه وسلم الى سلع جبل  
خارج المدينة للقتال  
(ويستأذن فريق منهم  
النبي) فى الرجوع (يقولون  
ان بيوتنا غورة) غير حصينة  
يخشى عليهم قال تعالى (وما  
هى بغورة ان) ما يريدون  
الافرازا) من القتال (ولو  
دخلت) أى المدينة (عليهم  
من اقطارها) فواجبها (ثم  
سئلوا) أى سألهم الداخلون  
(الفتنة) الشرك (لا توها)  
~~فهم~~  
(كذبت ثمود المرسلين)  
قوم صالح صالحا وجملة  
المرسلين الذين اخبرهم  
صالح (اذ قال لهم احوهم)  
نبيهم (صالح الاتقون) عبادة  
غير الله (انى اكم رسول)

مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحاقوم وقال الراغب راس القاصمة من خارج اه سمين  
وقوله وهى متمم الحاقوم أى من أسفله وقوله من شدة الخوف هتلقى بلفظ (قوله  
الظنون) قرأنا نوح وابن عاصم وأبو بكر بإثبات ألف بعد فون الظنون وبه دلام الرسول فى قوله  
وأطعنا الرسول ولا م السبيل فى قوله فأضلونا له بلام وصل ووقفام وانقة للرسم لاه هذه الثلاثة  
رسمت فى المصحف كذلك وأيضا فان هذه الألف تشبه هاء السكت لسان الحركة وهاء السكت  
ثبتت وقعا للحاجة اليها وقد ثبتت وصلا اجراء للوصل مجرى الوقف كما تقدم فى البقرة والانعام  
فكذلك هذه الألف وقرأ أبو عمرو وحزرة بخذفها فى المسالين لانها لا أصل لها وقولهم أجريت  
الفراصل مجرى القوافى غير متدبه لان القوافى يلزم الوقف عليهم اغالبوا الفواصل لا يلزم ذلك  
فيها فلا تشبه بها والباقيون بإثباتها ووقفها وصل اجراء للفواصل مجرى القوافى فى ثبوت  
ألف الاطلاق ولانها كهاء السكت وهى تثبت وقفها وتحذف وصل اه سمين (قوله بالنصر  
والياس) أى بعضهم ظن النصر وبعضهم ظن اليأس اه شيخنا (قوله هناك) منصوب بابتلى  
وقيل بتظنون واستضعفه ابن عطية وفيه وجهان أظهرهما انه ظرف مكان به دأى فى ذلك  
المكان الدحض وهو الخندق والثانى انه ظرف زمان اه سمين (قوله زلزالا) مصدر مبين  
لأنوع بالوصف والعامية على كسر الزاى وعيسى والجندرى فتحاها وهما الفتان فى مصدر الفعل  
المضارع اذا جاء على فعلا ل نحو زلزال وقلة قال وصلصال وقد مراد بالفتح اسم الفاعل نحو  
صلصال بمعنى مصلصل وزلزال بمعنى مزلزل اه سمين (قوله وادى قول المنافقون الخ) قائله  
معتب بن بشير قال بعدنا محمد بن فتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا وحوا ما هذا الا  
وعد غرور اه بيشاوى (قوله واذ قالت طائفة منهم) القائل هو أوس بن قبيط بكسر الظاء  
المجهمة من رؤساء المنافقين اه بيشاوى وشهاب (قوله هى ارض المدينة) أى هى اسم للارض  
التي المدينة فى ناحية منها سميت باسم رحل من العمالقة كان نزله فى قديم الزمان وقيل يثرب  
اسم لنفس المدينة وقد نعى النبي صلى الله عليه وسلم ان تسمى هذا الاسم لما فيه من التثريب  
وهو التقرير والتوبيخ فذكروها بهذا الاسم مخالفة للنبي اه شيخنا وفى المختار التثريب التثريب  
والاستقصاء فى اليوم وثرث عليه تثر يساقج عليه فعلة اه وفى الخطيب وفى بعض الاحبار ان  
النبي صلى الله عليه وسلم سمي أن تسمى المدينة يثرب وقال هى طامة كأنه كره تلك اللفظة فعدلوا  
عن هذا الاسم الذى سمى به النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسم الذى كانت تدعى به قد سماه  
نبيه عنه واحتمل فيه باشتقاقه من الثرب الذى هو اليوم والتعريف اه (قوله ووزن الفعل)  
أى فانها على وزن يضرب (قوله بضم الميم وفتحها) سبعيتان (قوله ولا مكانة) أى تمكينا وعلى  
هذه النسخة هو معنى الإقامة فيكونان راحتين لقراء الضم وفى نسخة ولا مكانة وعلينا فالاول  
راجع للضم والثانى لفتح اه شيخنا (قوله جبل خارج المدينة) أى قريب منها يبينها وبين الخندق  
جبل المسلمون ظيهورهم اليه ووجههم الى العدو اه شيخنا (قوله ويستأذن) معطوف  
على ما مروصية المضارع لاستحضار الصورة اه أبو الـمود (قوله يقولون ان بيوتنا غورة)  
أصل الغورة فى اللغة الخلل فى البناء ونحوه بحيث يكثر دخول السارق فيها وهى فى الأصل  
مصدر فيوصف بها مبالغة أو بالتأويل اه شهاب (قوله غير حصينة) أى لا أقصيرة الحصان  
وفى اطراف المدينة فيخشى عليهم من السارق اه شيخنا (قوله قال تعالى) أى تكذيباً لهم  
(قوله ولودخلت عليهم) أى دخلها الاحزاب (قوله ثم سئلوا الفتنة) أى الردة ومقاتلة المسلمين



بالمد والقصر أي أعطوها  
 وفعلوها (وما تلبثوا بها  
 إلا يسيرا ولقد كانوا عاهدوا  
 الله من قبل لا يولون الأحزاب  
 وكان عهد الله مسئولا)  
 عن الوفاء به (قل لن ينفعكم  
 الفرار فررتم من الموت  
 أو القتل واداً) ان فررتم  
 (لا تغمعون) في الدنيا بعد  
 فراركم (الأقليلا) بقية  
 آجالكم (قل من ذا الذي  
 يبعثكم) يحيركم (من الله ان  
 أراد بكم سوءا) هلاكا وهزيمة  
 (أر) يصيبكم بسوءا (أراد)  
 الله (بكم رحمة) خيرا (ولا  
 يحدون لهم من دون الله)  
 أي غيره (ولما) ينفعهم (ولا  
 نصيرا) يدفع الضر عنهم (قد  
 يعلم الله المعوقين) المشبطين  
 (منكم والقائلين لاخوانهم  
 هم) تعالىوا (الينا ولا يأتون  
 إلنا) القتال (الأقليلا)  
 من الله (آمين) على الرسالة  
 (فاتقوا الله) فاحشوا الله  
 فيما أمركم من التوبة  
 والأيمان (وأطيعون) اتبعوا  
 أمري ودينى (وما سألكم  
 عليه) على التوحيد (من  
 أجر) من جعل ورزق (ان  
 أجرى) ما تولى (الاعلى رب  
 العالمين أتركون فيما هنا)  
 في هذه النعم (آمين) من  
 الموت والزوال والعذاب (في  
 جنات) في بساتين (وعيون  
 ما عاينهم) وزروع (حور  
 ونخل طلعها) ثمرها (هذه)

لا تقوم إلا أعطوها وقرأ الجواز بان بالقصر بمعنى لجأوها وفعلوها وما تلبثوا بها بالفتنة أي باجتنابها  
 إلا يسيرا قد مر ما يكون السؤال والجواب وقيل وما تلبثوا بالمدينة بعد الارتداد إلا يسيرا اه  
 يضاهى وعبارة الخازن وما تلبثوا بها أي باجتنابها أي لا سرعوا الاجابة الى الشرك طيبة به  
 نفوسهم وقيل معناه وما أقاموا بالمدينة بعد اعطاء الكفر الا قليلا حتى يهلكوا اه (قوله)  
 بالمد والقصر) سبعين وقوله أي أعطوها الخ ألف ونشر مرتب (قوله ولقد كانوا عاهدوا  
 الله من قبل) أي حلفوا من قبل غزوة الخندق أن لا يولوا طاهورهم فرارا من العدو بل يثبتوا  
 على القتال حتى يوتوا شهداء وهم قوم لم يحضر واقعة بدر فلما رأوا ما وعد الله لاهلها من  
 الكرامة قالوا لئن شهدنا قتالا لانتقاما لانا ولانفرا اه شيخنا وفي الخطيب وقال قتادة هم ناس كانوا  
 قد غابوا عن واقعة بدر فأما ما أعطى الله تعالى أهل بدر من الكرامة والفضيلة قالوا لئن  
 شهدنا الله قتالا انتقاما لفساق الله تعالى اليهم ذلك اه (قوله لا يولون) جواب لقوله عاهدوا  
 لانه في معنى أقسموا وجاء على حكاية اللفظ فجاء بلفظ الغيبة ولو جاء على حكاية المعنى لقبل لا تولى  
 والمفعول الاول محذوف أي لا يولون العدو والادبار وقال أبو القعقاع يقرأ بتشديد النون وحذف  
 الواو على تأكيده جواب القسم اه ميم (قوله عن الوفاء به) أي مسئولا لصاحبه هل وفيه أولا  
 فيسئل عن الوفاء وقيل معنى كونه مسئولا انه مطلوب الوفاء به اه أبو السعود (قوله قل ان  
 ينفعكم الفرار الخ) أي لانه لا بد لكل انسان من الموت اما احتف أنفه أو بقتل بالسيف في وقت  
 معين سبق به القضاء وجى به القلم اه أبو السعود (قوله ان فررتم) جوابه محذوف لدلالة  
 التي قبله عليه ومتقدم عند ما يرى ذلك اه ميم (قوله واذا لغمعون الا قليلا) أي وان نفعكم  
 الفرار مثلا فتنتم بالثأ حير لم يكن ذلك التمتع الا غمعا أو الا زما قليلا اه بيضاوي واذ احرف  
 جواب وجزاء وما وقعت بعد عاطف جاءت على الاكثر ووه عدم اعمالها ولم يشذ هنا ما شذ  
 في الاسراء فلم يقرأ بالنصب والعامية على الخطاب في غمعون وقرئ بالغيبة اه ميم (قوله أو  
 أراد بكم رحمة) على حذف قوله علفتما تبنا وما باردا فذلك قدر الشارح ما يناسبه فقال أو يصيبكم  
 بسوء الخ فليس مع مولا للسابق وهو يصيبكم لعدم صحة المعنى عليه كما لا يخفى اه شيخنا وفي  
 الامم قال الزمخشري فان قلت كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة ولا عصمة الامن  
 الشر قلت معناه أو يصيبكم بسوءا اه أراد بكم رحمة فاخصر الكلام وأجرى مجرى قوله متقلدا سيما  
 ورحمنا أو حل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع قال الشيخ أما الوجه الاول ففيه  
 حذف جملة لا ضرورة تدعو الى حذفها والثاني هو الوجه لا سيما اذا قدر مضاف محذوف أي  
 عنكم من مراد الله قلت وابن الثاني من الاول ولو كان معه حذف جعل اه (قوله المشبطين)  
 أي للمسلمين عن القتال مع رسول الله وهم جماعة من المنافقين كانوا يخذلون المسلمين اه  
 شيخنا وفي المصباح ثبته تنبيطا قد به عن الامرو شغله عنه أو منعه تخذلا ونحوه اه (قوله)  
 هم البنا) اسم فعل أمر عند الجوازين ويلزم صيغة واحدة في خطاب الواحد وعمره والمذكر  
 والمؤنث وعند بني تميم فعل أمر وثبته علامات التنثية والجمع والتأنيث وقوله تعالى أو أي ارجعوا  
 البنا وتركوهم اه فلا تشهدوا معه الحرب فانما يخاف عليكم الله لئلا اه شيخنا وعبارة  
 التكرخي قوله تعالى البنا أي لتستريحوا به أي ان يهود المدينة طلبوا المنافقين ليستريحوا  
 وخوفوا المؤمنين ليرجعوا (تنبيه) هلم هنا لازم وفي الانعام متعلل لنصبه مفعوله وهو شهداءكم  
 يعني احضروهم وههنا معنى احضروا وتعالى او كلام الزمخشري هنا مؤذن بانه متمدد ايضا



برباهم مائة (أشعة عليكم)  
 بالماونة جمع شعج وهو حال  
 من ضمير يأتون (فأذا جاء  
 الخوف رأيتهم ينظرون إليك  
 تدور أعينهم كالذي) كنظر  
 أو كدوران الذي (يقش)  
 عليه من الموت) أي سكراته  
 (فأذا ذهب الخوف) وحيزت  
 الفئائم (ساقوكم) أذوكم أو  
 ضربوكم (بالسنة حداد أشعة  
 على الخير) أي الغنية يطلبونها  
 (لو لم يؤمنوا) حقيقة  
 (فأحبط الله أعمالهم وكان  
 ذلك) الاحباط (على الله  
 يسيرا) بإرادته (يحسبون  
 الأحزاب) من الكفار (لم  
 يذهبوا) إلى مكة لخوفهم  
 منهم (وان بات الأحزاب)  
 كره أخرى (يودوا) يقتلوا (لو  
 أنهم يادون في الأعراب) أي  
 كائنون في البادية (يسئلون  
 عن أنبيائكم) أخباركم مع  
 الكفار (ولو كانوا فيكم)  
 ابن لطيف نصيح (وتتعتون  
 من الجبال) الجبال (بيوتا  
 قارهي) حاذقين ويقال  
 محسبين بضمهم متكبرين  
 ان قرأت بغیر الالف فاتقوا  
 الله) فاحشوا الله فيما أمركم  
 (وأطيعون) اتبعوا أمري  
 ووصيتي (ولا تطيعوا أمر  
 المسرفين) قول المشركين  
 (الذين يفسدون في الأرض)  
 بالكفر والشرك والدعاء إلى  
 غير عبادة الله (ولا يصلحون)

وحذف مفعوله فانه قال هلموا للناس أي قروا أنفسكم البنا اه (قوله رياء وهممة) أي من غير  
 احتساب ولو كان ذلك لله لكان كثيرا اه خازن (قوله أشعة عليكم) العامة على نصيبه  
 وفيه وجهان أحدهما انه منصوب على الذم والثاني على الحال وفي المصاحف فيه وجهان  
 أحدهما ما ولا يأتون قاله الزجاج الثاني هلم البنا قاله الطبري وقرأ ابن أبي عمير أشعة بالرفع على  
 خبر ابتداء ضمير أي هم أشعة وأشعة جمع شعج وهو جمع لا ينقاس اذ قياس فمعل الوصف الذي  
 عينه ولا منه من واحد أن يجمع على أهلاء نحو خليل وأحلاء وطنين وأطناء وضمين وأضناء  
 وقده مع أشعاء وهو القياس والشع الجمل وتقدم في آل عمران اه هين (قوله رأيتهم ينظرون  
 إليك) وصفهم بالجبن وكذا سبيل الجبان ينظر عينا وشما لا محدا بصره ورعيا عشي عليه وفي  
 الخوف وجهان أحدهما من قتال الله وإذا قبل قاله السدي الثاني الخوف من النبي صلى الله  
 عليه وسلم إذا غلب قاله ابن جرير وقوله رأيتهم ينظرون إليك خوفا من القتال على القول الأول  
 ومن النبي صلى الله عليه وسلم على الثاني تدور أعينهم لذهول عقولهم حتى لا يصح منهم النظر  
 إلى جهة وقيل أشعة خوفهم حذرا أن يأتهم القتل من كل جهة اه قرطبي وجهلة ينظرون  
 حال لان الرؤية هنا بصرية اه (قوله كالذي يقش عليه من الموت) أي فانه يذهب عقله  
 ويشخص بصره وقوله كذا نظر أو كدوران الخ أشار به إلى أن قوله كالذي يقش عليه فيه وجهان  
 أحدهما انه نعت مصدر محذوف من ينظرون أي ينظرون إليك نظرا كنظر الذي يقش عليه  
 والثاني انه نعت مصدر محذوف أيضا من تدور أي دورانا كدوران عين الذي يقش عليه فيه  
 الكاف محذوفان وهما دوران وعين اه كرخي (قوله ساقوكم بالسنة حداد) أي لها تأثير  
 في الآخرة كتأثير الحديد واصل السلق بسط العضو للضرب وهو من باب ضرب اه شيخنا وفي  
 المختار سلقه بالكلام آذاه وهو شدة القول باللسان وقال تعالى ساقوكم بالسنة حداد وساق  
 البصل والبصل اغلام بالنار اغلاء خفيفا وباب السلق ضرب اه وفي المصباح أنه من باب قتل  
 أيضا اه وعبارة الشهاب أصل الساق بسط العضو ومده لقهقهة سواء كان يد أو لسانا كما قال  
 الراغب فتفسيره بالضرب مجاز والحامل عليه توصيف السنة بالحداد ويجوز أن يشبه اللسان  
 بالسيف على طريق الاستعارة المكنية والضرب تخيل اه وفي السمين يقال سلقه أي اجترأ  
 عليه في خطابه وخطابه مخاطبة بلاغة وأصله البسط ومنه ساق امرأته أي بسطها وجامعها  
 والسليقة الطبيعة اه (قوله أشعة على الخير) أي لهم حرص واعتناء بالمال في المختار الشح  
 الجمل مع الحرص اه (قوله لم يؤمنوا حقيقة) أي وان أظهروا الإيمان لفظا اه شيخنا (قوله  
 فأحبط الله أعمالهم) أي أظهر بطلانها اذ ليس لهم أعمال صحيحة حتى تحبط أو المراد بطل  
 تصنعهم وفتاقهم فلم يبق مستتبعا لمنفعة دينية أصلا اه أبو السعود (قوله يحسبون) أي هؤلاء  
 المنافقون لشدة جبنهم يظنون أن الأحزاب لم يذهبوا ولم ينزمو فافقروا إلى داخل المدينة اه  
 أبو السعود وفي السمين قوله يحسبون الأحزاب الخ يجوز أن يكون مستأنفا أي هم من الخوف  
 بحيث أنهم لا يصدقون أن الأحزاب قد ذهبوا عنهم ويجوز أن يكون حالا من أحد الضمائر  
 المتقدمة إذا صح المعنى ولو بعد العامل كذا قاله أبو البقاء اه (قوله الأحزاب) أي قريشا  
 وخطفان واليهود اه خازن (قوله لو أنهم يادون) جمع يادوهوسا كن البادية ولذلك قال أي  
 كائنون في البادية أي يتمنون أن لو كانوا ساكنين خارج المدينة بعداه عن الأحزاب وجهلة  
 يسألون الخ حال من الواو في يادون فهي من جملة المتني أي يتمنون لو كانوا ساكنين بادية ويتمنون أن



## هذه الكثرة (ماقاتلوا الا

قليل) رياء وخوفا من  
التفسير (لقد كان لكم في  
رسول الله أسوة) بكسر الهمزة  
وضمة (حسنة) اقتداء به في  
القتال والثلثات في موطنه  
(من) بدل من لكم (كان  
يرجو الله) بخافه (واليوم  
الآخر وذكركم الله كثيرا)  
بجلاف من ليس كذلك (ولما  
رأى المؤمنون الاحزاب)  
من الكفار (قالوا هذه  
ما وعدنا الله ورسوله) من  
الابتلاء والنصر (وصدق  
الله ورسوله) في الوعد (وما  
زادهم) ذلك (الا ايمانا)  
تصدقوا بوعده الله (وتسليها)  
لامرة (من المؤمنين رجال  
صدقوا ما عاهدوا الله عليه)  
من الثبات مع النبي صلى  
الله عليه وسلم (فمنهم من  
قضى نحبه) مات أو قتل في  
سبيل الله

لا يأمرون بالصالح (قالوا)  
اعنا أنت من الماهرين  
المجوفين سوقة مثلنا لست  
بملك ولا نبي (ما أنت الا  
بشر) آدمي (مثلنا) تأكل  
وتشرب كما يأكل وتشرب  
(فات نأية) بعلامه على  
ما تقول (ان كنت من  
الصادقين) بجيء العذاب  
واذا رسول الله (قال)  
لهم صالح (هذه ناقة) علامة  
لكم لتبوتى (لها شرب)  
يوم من الماء (ولكم شرب  
يوم) من الماء (معلوم)

تأتيهم اخبر المسلمين مع الكفار اه شيخنا وفي البيضاوي يسألون كل قادم من جانب المدينة  
عن انبيائكم عما جرى عليكم اه وفي السهين قوله يسألون عن انبيائكم يجوز ان يكون مستأنفا  
وان يكون حالا من فاعل يحسمون اه (قوله هذه الكثرة) أي ووقع قتال آخر اه شيخنا  
(قوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) هذا عتاب للمخلفين عن القتال أي كان لكم  
قدوة في النبي صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله في خروجه الى الخندق وايضا  
فقد شج وجهه وكسرت ربا عيته وقتل معه حزة وجاع بطنه ولم يكن الا صابرا محتسبا وشاكر  
راضيا واختلف فيمن اراد بهذا الخطاب على قوايل أحدها انه المنافقون عطفوا على ما تقدم من  
خطابهم الثاني انه المؤمنون لقوله تعالى لمن كان يرجو الله واليوم الآخر واختلف في هذه  
الأسوة بالنبي صلى الله عليه وسلم هل هي على الايجاب أو على الاستحباب على قولين أحدهما  
انها على الايجاب - في يقوم دليل على الاستحباب الثاني انها على الاستحباب - في يقوم دليل  
على الايجاب ويحتمل أن تحمل على الايجاب في أمور الدين وعلى الاستحباب في أمور الدنيا اه  
قرطبي (قوله أسوة حسنة) الأسوة بمعنى الاقتداء وهي اسم وضع موضع المصدر وهو الانتساء  
كالقدوة من الاقتداء وانتسى فلان بفلان أي اقتدى به اه مهمين وفي المصباح الأسوة بكسر  
الهمزة وضمة والقدوة وتأسيت به وانتسيت اقتديت اه (قوله بكسر الهمزة وضمة) سبعيتان  
اه (قوله في موطنه) أي القتال (قوله بدل من لكم) أي بدل بعض بأعادة العامل (قوله  
ما وعدنا الله) أي بقوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة إلى قوله إلا ان نصر الله قريب وقوله  
ورسوله أي بقوله ان الاحزاب سائر من اليكم بعد تسع ليال أو عشر وقوله سيشتد الامر باجتماع  
الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله وصدق الله ورسوله أي ظهر صدق خبرهما اه أبو  
السهود (قوله وصدق الله ورسوله) من تكرير الظاهر تعظيما ولأنه لو أعادها مضميرين نجح  
بين اسم الله تعالى واسم رسوله في لفظة واحدة فكان يقول وصدق الله والنبي صلى الله عليه وسلم  
قد ذكره ذلك ورد على من قاله حيث قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى  
فقال له بدس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله فقد اهتدى الى تعظيم الله وقيل اغارده  
عليه لانه وقف على يعصهما وعلى الاول استشكل بعضهم قوله عليه الصلاة والسلام - في يكون  
الله ورسوله احب اليه مما سواه ما فقد جمع بينهما في ضمير واحد وأجيب بأن النبي صلى الله عليه  
وسلم أعرف بقدر الله منافيس لنا ان نقول كما يقول اه مهمين (قوله وما زادهم ذلك) أي الوعد  
أو الصدق وفي السهين قوله وما زادهم فاعل زاد ضمير الوعد أي وما زادهم وعد الله أو الصدق  
وقال مكى ضمير النظر لان قوله لما رأى بمعنى لما نظر واوقبل ضمير الرؤى فوافنا ذكر لان تأنيثها  
غير حقيقي ولم يذكر مكى غيرهما وهذا عجيب منه حيث ضيق واسماع الغنية عنه وقرأ ابن أبي  
عبله وما زادوهم بضمير الجمع ويهود للاخبار لان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أن الاحزاب  
تأتيهم بعد تسع أو عشر اه (قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا ان لنهينهم من الله  
انهم اذا أدركوا حرام رسول الله يذنبوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وقوله فمنهم من قضى نحبه الخ  
تفصيل لحال الصادقين وتقسيم لهم الى قسمين والذهب في الاصل الذر وهو ان يلتزم الانسان  
شيئا من أعماله ويوجهه على نفسه وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به وقوله ومنهم من ينتظر أي  
ينتظر قضاء نحبه كأنهم مستمررون على نذرهم وقد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله  
والقتال الى حين نزول الآية و ينتظرون ان قضاء بعضها الباقي وهو القتال الى الموت ويجوز ان



(يومهم من ينتظر) ذلك  
 (وما بدلو ابديلا) في العهد  
 وهم بخلاف حال المنافقين  
 (ليجزى الله الصادقين  
 بصدقهم ويعذب المنافقين  
 ان شاء) بأن يعيتمهم على  
 ما هم (أو يتوب عليهم ان  
 الله كان عنورا) من تاب  
 (رحيما) به (ورد الله الذين  
 كفروا) أي لا حجاب (بفيضهم  
 لم ينوا حيرا) مرادهم من  
 الصبر بالمؤمنين (وكفى الله  
 المؤمنين القتال) بالريح  
 والملائكة (وكان الله قويا)  
 على ايجاد ما يريد (عززا)  
 غابا على أمره (وانزل الدين  
 صاهروهم من اهل الكتاب)  
 أي قريظة (من صياصيمهم)  
 حصونهم جمع صيصة  
 بالنوبة يوم لم يور يوم لكم (ولا  
 تمسوها بسوء) يعقر (وبأخذكم  
 عذاب يوم عظيم) كبير  
 (فمقروها) فقتلهم  
 (فأصبروا) صابروا (نادمين)  
 على قتلها (وأحدهم  
 المذاب) بعد ثلاثة أيام (ان  
 ذلك) فيما فعلوا من (لاية)  
 اشارة وعبر قلن بعدهم (وما  
 كان أكثرهم مؤمنين) لم  
 يكونوا مؤمنين وكانوا  
 كافرين (وان ربك) يا محمد  
 (هو العزيز) بالنقمة من  
 الكفار (الرحيم) بالمؤمنين  
 (كذب قوم لوط المرسلين)  
 لوطا وجهلة المرسلين الذين  
 أمروهم لوط (اذ قال لهم

يكون الذهب مستعارا لا التزام الموت شهيد ما اما بتزويل أسبابه التي هي أفعال اختيارية للناس  
 منزلة التزام نفسه واما بتزويل نفسه منزلة أسامة وأراد الالتزام عليه وهو الانسب بمقام المدح  
 واما ما قيل من ان الذهب استعير للموت لانه كذا لازم في رقبة الحيوان فهو تقييد للاستمرار  
 واذهاب لرواقها اه أبو السعد وفي المصباح نخب نخبها من باب ضرب بكى والاسم النخب  
 ونخب نخبها من باب قتل نذرو وقضى نخبه مات أو قتل في سبيل الله وفي التزويل فنهيم من قضى  
 نخبه اه وفي القرطبي والذهب النذر والعهد والموت والحياة والمدة اه (قوله) ومنهم من ينتظر  
 ذلك) أي القتل في سبيل الله اه (قوله) ليجزى الله الصادقين) متعلق بمضمرة متأنف مسوق  
 لبيان ما هو دواعي وقوع ما حكى من الأقوال والأحوال كأنه قيل وقع جميع ما وقع ليجزى  
 الله الصادقين الخ وقيل متعلق بما قبله من نفي التبديل المنطوق به واثبات المعروض به للمنافقين  
 وقيل تعليل لصدقوا وقيل تعليل لما يفهم من قوله وما زادهم الخ وقيل لما يستفاد من قوله ولما  
 رأى المؤمنون الخ كأنه قيل ابتلاههم الله برؤية ذلك الخط ليجزى الآية اه أبو السعد  
 (قوله) ويعذب المنافقين) معطوف على الآية لئلا يترك لم يتقدم له في النظم ما يكون علة له فلذلك  
 أشار الشارح لتقديره بقوله وهم بخلاف حال المنافقين فيهم من هذا ما هو معال بالهنة المعطوفة  
 والمعنى أن المنافقين لم يصدقوا فلذلك يعذبهم الخ وفي السمين قوله ويعذب المنافقين ان شاء  
 جوابه محذوف وكذلك محذوف أيضا أي ان شاء تعذبهم عذبهم قل قيل عذابهم  
 محتم فكيف يصح تعليقه على المشيئة وقد شاء تعذيبهم اذ اما قول الجيب بأن المراد بتعذيبهم  
 امانتهم على النفاق بدليل المطف في قوله أو يتوب عليهم اه وقد أشار الشارح بقوله بأن  
 يعيتمهم على نفاقهم اه (قوله) بفيضهم) أي متفيضين فهو حال والباء للاصاحبة واحاز أبو البقاء أن  
 يكون مفعولا به قات وهذا لا يظهر اه كرخي (قوله) لم ينوا حيرا) حال ثانية أو حال من الحال  
 الأولى فهي متداخلة ومحوز أن يكون حالا من الضمير المحرور بالاضافة اه كرخي (قوله) وكفى  
 الله المؤمنين القتال) روى البخاري عن سلمان بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حين انجلى الأحزاب يقول الآن تغزوهم ولا يغزونا نحن نسيرا اليهم اه خان (قوله) وانزل الذين  
 طاهروهم من اهل الكتاب الخ) شروع في غزوة بني قريظة قبل كانت في آخر ذي القعدة سنة  
 خمس وقبل سنة أربع على الخلاف المتقدم في غزوة الخندق قال العلماء بالسيرة لما أصبح صلى  
 الله عليه وسلم من الليلة التي انصرف فيها الأحزاب راجعين الى بلادهم انصرف هو والمؤمنون  
 الى المدينة ووضعوا السلاح فلما كان الظهور أتى جبريل وعليه عمامة من استبرق راكبا على بغلة  
 بيضاء عليه اقطيفة من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند زينت بجش وهي نفس  
 رأسه وقد غسأت شقه الأيمن فقال يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل عفا الله  
 عنك ما وضعت الملائكة السلاح منذ أربعين ليلة وما رحمت الآن الا من طلب القوم وروى  
 انه كان القبار على وجه جبريل ووجه فرسه فقال ان الله يأمرك بالسيرة الى بني قريظة فانقض  
 اليهم فاني قد قطعت أوتارهم وفقت ابوابهم وتركتهم في زلزال وألقيت الرعب في قلوبهم فامر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي ان من كان مطيعا فلا يصلي العصر الا في بني قريظة  
 فحاصرهم المسلمون خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب  
 فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلون على حكمي فأبوا فقال أنزلون على حكم سعد  
 ابن معاذ بن السدوسي فرفضوا به فحكمه فيهم فقال سعد اني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقس



والأموال ونسب الذراري والنساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت بحكم الله من فوق سبع سموات فبسمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار بنت الحارث من نساء بني النجار ثم خرج إلى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فندق فيه حنذا قائم بعث إليهم فأقربهم إليه وفيهم يحيى بن أخطب رئيس بني النضير وكعب بن أسد رأس القوم أي بني قريظة وصكانوا ستمائة أو سبعمائة فأمر عليا والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الحندق فلما فرغ من قتلهم وانقضت شأنهم توفي سعد المذکور بالجرح الذي أصابه في وقعة الأحزاب وحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده إنني لأعرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر وإنني في هجرتي قالت وكافوا كما قال الله تعالى رحماء بينهم اه مخلصان الحارث (قوله وهما يتحصن به) أي من الحصون وغيرها - في الشوكة في رحل الديك أو في السمك يقال لها صبية اه شيخنا وفي البيضاوي جمع صبيصة وهي ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن الثور واقطبا وشوكة الديك اه وفي التماموس والصفصية شوكة الحائك يسوي به السدي واللحمة وشوكة الديك التي في رحله وقرن البقر والطباء والحصن وكل ما امتنع به اه (قوله فريقاتقتلون) فريقات منصوب بما بعده وكذلك فريقات منصوب بما قبله والجملة مبنية ومقررة لقذف الله الرعم في قلوبهم والعامة على الخطاب في الفعلين وابن ذكوان في رواية بالغيبة فيهما واليأني بالغيبة في الأول فقط وابن حيمون تأسرون بضم السين اه مهم (قول وهم المقاتلة) أي الطوائف التي قامت وكافوا ستمائة وقيل سبعمائة اه خازن (قوله أي الذراري) وكافوا سبعمائة وقيل ونعمسبن اه خازن (قوله بعد) أي الآر أي وقت قتال بني قريظة (قوله وهي خيبر) أي أو فارس أو الروم أو غيرها من كل أرض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك إلى يوم القيامة والمضى لتحقيق وقوعه اه كرخي (قوله أخذت بعد قريظة) أي بسنتين أو ثلاث لأن قريظة كانت في الرابعة أو الخامسة على الخلاف المتقدم وخيبر كانت في السابعة في المحرم وهي مدينة كبيرة ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل فأقبل عليها صبيحة النهار وفي تلك الليلة لم يصح لهم ديك ولم يتحركوا وكان فيها عشرة آلاف مقاتل فنزل رسول الله عليه وسلم وأصحابه وبنو هاشم على به طول مقامه عندها وقطع من نخلة أربع مائة نخلة وسبي أهلها وأصاب من سبيهم أصفية بنت يحيى بن أخطب رئيس بني النضير وتقدم أنه مات مع بني قريظة في وقتهم وكانت من سبط هرون أخي موسى فأسلمت ثم أعنفها وتزوجها ووجهه لعتقها صداقها اه من سيرة الحمالي (قوله يا أيها النبي قل لأزواجك الخ) اختلفوا في هذا الخبر هل كان تفويضا للطلاق اليهن حتى يقع بنفس الاختيار أم لا فذهب الحسن وقتادة وأكثر أهل العلم إلى أنه لم يكن تفويضا للطلاق وإنما خيرهن على أنهن إذا اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعالين أمتعن واسرحكن ولا جناحين لم يكن على الفور بدليل أنه قال لعائشة لا تستعجلي حتى تستشيري أبا بك ولو كان تفويضا لكان الجواب على الفور وذهب قوم إلى أنه كان تفويضا ولو اخترن أنفسهن لكان الاختيار طلاقا اه خازن (قوله وهن تسع) أي اللاتي كن تحته وقت هذا الخبر تسع وهن اللاتي مات عنهن وفي المواهب واختلف في عدة أزواجه صلى الله عليه وسلم وترتيبهن وعدة من مات منهن قبله ومن مات عنهن ومن دخل بها ومن لم يدخل بها ومن خطبها ولم ينكحها ومن عرست نفسها عليه والمتفق على دخوله بهن إحدى عشرة امرأة من قريش حديجة بنت خويلد وعائشة

وهو ما يتحصن به (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (فريقاتقتلون) منهم وهم المقاتلة (وتأسرون فريقتا) منهم أي الذراري (وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضالم تعاؤها) بعد وهي خيبر - أخذت بعد قريظة (وكان الله على كل شيء قديرا) يا أيها النبي قل لأزواجك (وهن تسع وطائين منهن من زينة الدنيا ما ليس عندهن) (أحورهم) بهم (لوط ألا تتقون) عبادة غير الله (إني لكم رسول) من الله (أمين) على الرسالة (فاتقوا الله) فاحشوا الله فيما أمركم به من التوبة والایمان (وأطيعون) اتبعوا أمرى ودينى (وما أسألكم عليه) على التوحيد (من أجر) من جهل (إن أجرى) ما ثوابى (الاعلى رب العالمين) أنثون الذكران (أدبار الرجال) (من العالمين) من بين العالمين (وتدرون) ما خلق لكم ربكم ما أكل لكم ربكم (من أزواجكم) من فروع نسايتكم (بل أنتم قوم عادون) تعتدون الحلال إلى الحرام (قالوا إني لم ننته) بالوط (عن مقال تلك) (أنكوتن من المخرجين) من أرضنا ندوم (قال) لوط (إني لعملكم) الخبيث (من القالين) المبعضين (رب تحبني وأهل بيما يملكون



ان كنتن تردن الحيوة  
الدنياوز ينقها

فهيئناه وأهله اجعلين الا  
مخوزا امرأته المتنافقة (في  
الغارين) تخلفت مع الباقيين  
بالملاك (ثم دمرنا الاخرين)  
اهلكنا السابقين من قومه  
(واهلكنا عليهم) على  
شذاذهم ومسافرهم (مطرا)  
هارة (فساء طرا المذيرين)  
نفس المطر بالمجاعة لمن  
أنذرهم لوط فلم يؤمنوا (ان  
في ذلك) فيما فعلنا بهم (لاية)  
لعلامة وعبرة لمن بعدهم  
(وما كان اكثرهم مؤمنين)  
لم يكرنوا مؤمنين وكلهم  
كانوا كافرين (وان ربك  
هو العزيز)  
بالقسمة من  
الكافرين (الرحيم) بالثؤمنين  
(كذب أصحاب الائمة  
المرسلين) قوم شعيب شعيبا  
وجله المرسلين (اذ قال لهم  
شعيب ألا تتقون) عبادة  
غير الله (اني انكم رسول) من  
الله (امين) على الرسالة  
(فاتقوا الله) فاحشوا الله  
فيما امركم من التوبة والامان  
(واطيعون) اتبعوا أمري  
ورحمتي (وما أسألكم عليه)  
علي التوحيد (من أجر) من  
جعل (ان أجرى) ما فاني  
(الاعلى رب العالمين أوفوا  
الكيل) أنفوا الكيل والوزن  
(ولا تكونوا من الخسرين)  
من ناقصي الكيل والوزن  
وكانوا سيئين بالكيل

بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب وأم سلمة بنت أبي  
أمية وسودة بنت زمعة وأربع عرييات بنت بنت جحش وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب  
بنت خزيمة الهلالية أم المساكين وجويرية بنت الحارث الخزاعية المطلقة وواحدة غير عربية  
من بني إسرائيل وهي صفية بنت حيي من بني النضير وماتت عنده صلى الله عليه وسلم منهن ثنتان  
خديجة وزينب أم المساكين وماتت صلى الله عليه وسلم عن تسع دخل بهن باتفاق وقد ذكرناه  
صلى الله عليه وسلم تزوج نسوة غير من ذكرن وجعلن ثنتا عشرة امرأة الاولى الواهة نفسها له  
صلى الله عليه وسلم وهي أم شريك القرشية الثانية خولة بنت الهذيل بن هبيرة الثالثة عمرة بنت  
يزيد الرابعة أسماء بنت النعمان الخامسة مليكة بنت كعب السادسة فاطمة بنت الضحاك  
السابعة عالية بنت ظبيان الثامنة قتيلة بنت قيس التاسعة سباع بنت أسماء العاشرة شراق بنت  
خليفة اخت دحية الكلبي الحادية عشرة ليلى بنت الخطيم الثانية عشرة امرأة من غفار فلهؤلاء  
الاثنتا عشرة جملة من ذكر من أزواجه صلى الله عليه وسلم وفارقهن في حياته بعضهن قبل  
الدخول وبعضهن بعده على خلاف بجملة من عقد عليهن ثلاث وعشرون امرأة دخل بعضهن  
دون بعض مات عنده منهن بعد الدخول خديجة وزينب بنت خزيمة وماتت منهن قبل الدخول  
ثنتان أخت دحية وبنت الهذيل باتفاق واختلفت في ملكة وسباع ما تناوطلقها مع الاتفاق  
على أنه لم يدخل بهما وفارق بعد الدخول باتفاق بنت الضحاك وبنت ظبيان وقبله باتفاق عمرة  
وأسماء والنفارية واختلف في أم شريك هل دخل بهما مع الاتفاق على الفرقة والمستقبلة التي  
جهل حالها فالفارقات باتفاق سبع وثنتان على خلف والميتات في حياته باتفاق أربع وماتت  
صلى الله عليه وسلم عن عشر واحدة لم يدخل بها وهي قتيلة بنت قيس وخطب صلى الله عليه  
وسلم ثمان نسوة ولم يعقد عليهن باتفاق وأما سرارية التي دخل عليهن بالملك فاربعة مارية  
القبطية وريحانة بنت شععون من بني قريظة وقيل من بني النضير وأخرى وهبته له زينب بنت  
جحش وأسمها نفيسة والرابعة أصابها في بعض السبي ولم يعرف اسمها اه من المواهب من المقصد  
الثاني وقد بسط الكلام عليهن هناك جدا فارجع اليه ان شئت (قوله ان كنتن تردن الحياة  
الدنيا) أي السعة والتنعيم فيها وقوله وزينب أي زخارفها روى انهن سأله ثياب الزينة وزيادة  
النفقة فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها فخيرها فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات  
اختيارها فشكرهن ذلك فأنزل تعالى لا تحمل لك النساء من بعد أي بعد التسع اللاتي اخترنك  
وتعلمن التسريح بارادتهن الدنيا وجهلها قسما لا ارادتهن الرسول يدل على ان الخيرة اذا  
اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيدوا الحسن ومالك واحدي الروايتين عن علي ويؤيده قول  
عائشة خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم بعد طلاقا وتقديم التمتع على التسريح  
المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لان الفرقة كانت بارادتهن كاختيار الخيرة نفسها  
فانه طلقه رجعة عندنا وبائنة عند الحنفية اه يضاوى وقوله وقيل لان الفرقة الخالة أخرى  
لتقديم التمتع أي بعضهم قال ان الفرقة تحصل بمجرد ارادتهن الدنيا لان الآية توجب تفويض  
الطلاق اليها في مجرد ارادتهن لها يحصل الطلاق واذا حصل الطلاق تربت عليه المنة اه  
كأروني أي فذكر المنة في محله والتسريح ليس بمعنى التطليق بل بمعنى الاخراج من البيوت  
بهذه وهذا أيضا مما فسرت به الآية اه شهاب وفي القرطبي وروى البخاري ومسلم واللفظ  
لمسلم عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد



فتعالمين أمتمكن) أي متعة  
الطلاق (وأمر حكن مراحا  
حبلًا) أطلق حكن من غيب  
ضرار (وان كنتن تردن الله  
ورسوله والدار الآخرة) أي  
الحنة (فان الله أعبد  
للمنات منكن) بإرادة  
الآخرة (أجوا عظيما) أي  
الحنة (ما حزن الآخرة على  
الدنيا) يات الله النبي من يات  
منكن بقا حنة مينة

والوزن (وزنوا بالقسطاس  
المستقيم) ميزان العدل (ولا  
تضسوا الناس أشتاءهم)  
لا تنقصوا حقوق الناس في  
الكيل والوزن (ولا تعشوا  
في الأرض مفسدين)  
لا تعملوا بالمعاصي في الأرض  
والفساد بنقص الكيل  
والوزن والدعاء إلى غير  
عبادة الله (واتقوا) اخشوا  
(الذي خلقكم والجبل  
الاولى) خلق الاولين قبلكم  
(قالوا انما انت من المسهرين)  
من المجوفين سوسة مثلنا  
لست بملك ولا نبي (وما أنت  
الابشر) آدمي (مثلنا)  
تأكل وتشرب كما نأكل  
وتشرب (وان نظنك) وقد  
نظنك (لن الكاذبين) على  
ما تقول (فأسقط علينا  
كسفا) دطعا (من السماء)  
من العذاب (ان كنت من  
الصادقين) بجي العذاب  
(قال) شعيب (ربي أعلم بما  
تعملون) في الكفر وأعلم

الناس جلوسا بابه لم يؤذن لاحد منهم قال فأذن لاني بكر فدخل ثم جاءهم فاستأذن فأذن له  
فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجناسا كتنا وحوله نساؤه قال عمر فقلت والله  
لا أقول شيئا أضعفك به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لو رأيت بنت خاتمة - التي  
النفقة ففقت اليها فوجدت عنقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى  
يسألني النفقة فقام أبو بكر إلى عائشة يجأعنها وقام عمر إلى حفصة يجأعنها كلاهما ما يقول  
تسألان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله صلى الله عليه  
وسلم شيئا أبدا ما ليس عنده ثم اعتزلهن شهرا وتسعا وعشرين ثم نزلت هذه الآية باليهما النبي قل  
لازواجك حتى ياتن لكم مني خبر أو لا تأكلن من ثمره حتى ياتنكم مني خبر فقال يا عائشة اني أريد أن  
أعرض عليك أمرا أحب أن لا تهلي فيه حتى تستشيري أبا بكر قالت وما هو يا رسول الله فتلا  
عليها الآية قالت أفيك يا رسول الله استشير أبا بكر أحسن الله ورسوله والدار الآخرة قال العلماء  
أما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة أن تشاور أبا بكر فإنه كان يحبها وكان يخاف أن يجعلها  
فرط الشباب على أن تختار فراقه ويعلم أن أبا بكر لا يشيران عليها بمراقه اه (قوله فتعالمين)  
فعل أمر مني على سكون الباء وتون النسوة فاعل وأصل هذا الأمر أن يكون الأمر على مكان ما من  
الأمور فبعد عود أن يرفع نفسه إليه ثم كثر استعماله حتى صار معناه أقبل وهو هنا كناية عن  
الاختيار والارادة والعلاقة هي أن المخير يريد فوالى من يجزبه اه خطيب (قوله أمتمكن)  
وأمر حكن) العامة على جزمها وفيه وجهان أحدهما أنه مجزوم على جواب الشرط وما بين  
الشرط وجوابه مترض ولا يضر رد حول العاء على حلة الاعتراض والثاني أن الجواب قوله  
فتعالمين وأتممكن جواب لهذا الأمر اه مينة (قوله تردن الله ورسوله) أي تردن رسول الله وذكرك  
الله لا يذان بجلالة محمد صلى الله عليه وسلم عنده تعالى اه أبو السعود (قوله ما حزن الآخرة)  
فما حزنها قصره الله عليهم وحرم عليه نكاح غيرهن فقال لا تحل لك النساء من بعد اه خاز  
(قوله من يات منكن) العامة على يات بالباء من تحت حملا على لفظ من وزيد بن علي والمجدي  
ويعقوب بالياء من فوق حملا على معناه لانه ترشح بقوله ممكن وذلك حال من فاعل يات  
وتقدمت القراءة في مينة بالنسبة لكسر ايماء ونقحها في النساء اه مينة (قوله ممكن) من يبابه  
لانهم كلهم محسنات اه أبو السعود (قوله بما حشة) أي معصية طاهرة قيل هو كقوله تعالى  
لئن أشركت ليحبطن عملك لأن من من من أنت بقا حشة لان الله صان أزواج الانبياء عن  
الفاحشة وقال ابن عباس المراد بالفاحشة الشوز وسوء الخلق اه خازن وفي القرطبي وقال قوم  
لو قدر الله الزمان واحدة وقد أعادهم الله عن ذلك لكانت تحديدين أعظم قدرها كما زاد حد  
الحرة على الأمة والعذاب بمعنى الحد قال الله تعالى وليشهد عذابها ثلثة من المؤمنين وعلى هذا  
فمضى الضعفين معنى المثليين أو المرتب قال أبو رافع كان عمر رضي الله عنه يشير ما يقرأ سورة يوسف  
وسورة الاحزاب في صلاة الصبح وكان اذا بلغ يات الله النبي رجع بها صوتة فقبل له في ذلك فقال  
أدكرهن العهد وقال قوم الفاحشة اذا وردت معرفة فهي الزنا واللاواط واذا وردت منكرة فهي  
سائر المعاصي واذا وردت منكرة فهي عقوق الزوج وفساد عشرته وقالت فرقة بل قوله تعالى  
بفاحشة مينة يع جميع المعاصي وكذلك الفاحشة كقوله وردت قال مقاتل هذا التضميف في  
العذاب انما هو في الآخرة كما ان ابتداء الاجرمين في الآخرة وهذا حسن لان نساء النبي صلى  
الله عليه وسلم لم يأتين بفاحشة توجب حدا وقد قال ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط وانما خاسا



بفتح الياء وكسر هاء أي يذنب  
أو هي يذنة (بضاعف) وفي  
قراءة بضمه بفتح شدة وفي  
أخرى بضمه بفتح شدة وفي  
ونصب العذاب (لها العذاب  
ضعفين) ضعف في عذاب  
غيره من أي مثليه (وكان  
ذلك على الله يسيرا ومن  
يقنت) يطع (منه كن لله  
ورسوله وتعمل صالحا فتنها  
أجرها مرتين) أي مثلي ثواب  
غيره من النساء وفي قراءة  
بالتخانية في تعمل ونورها  
(وأعندنا له رزقا كريما)  
في الجنة زيادة (بأنساء  
النبي لستن كأحد) كجماعة  
(من النساء)

بكم وبهذا بكم فذنبوه  
بالرسالة (فأحذهم عذاب  
يوم الظلة) وقف العذاب  
فوقهم كصهابة فأحرقهم  
بحرها (انه كان عذاب يوم  
عظيم) شديد عليهم بالعذاب  
(ان في ذلك) فيما فعلنا بهم  
(لاية) لعلامة وعبرة لمن  
بعدهم (وما كان أكثرهم  
مؤمنين) لم يكونوا مؤمنين  
وكأنهم كانوا كافرين (وأن  
ربك له العزيز) بالنقمة  
من الكفار (الرحيم)  
بالمؤمنين (وانه) يعني القرآن

قوله وقال الازهرى الى  
آخر القولة هكذا نسخة  
المؤلف وفيه نظر فليحذر اه

في الايمان والطاعة وقال بعض المفسرين العذاب الذي توعدن به ضعفين هو عذاب الدنيا  
وعذاب الآخرة وكذلك الاجر قال ابن عطية وهذا ضعيف الهمم الا أن يكون أزواج النبي صلى  
الله عليه وسلم لا ترفع عنهن حد ود الدنيا عذاب الآخرة على ما هو حال الناس عليه بحكم حديث  
عبادة بن السامت وهذا أمر لم يرو في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولا حفظ تقرره وأهل التفسير  
على أن الرزق الكريم الجنة ذكره الفهاس اه (قوله بفتح الياء وكسرها) سبعينان وقوله  
أي بينت أي بينها الله أي بين قبحها وخشمتها وقوله أو هي بينة أي من بار الأمر أي ظهر أي بان  
ختمها وقبحها فهذا الف وتشر مرتب اه شيخنا (قوله وفي قراءة بضمه الخ) القرآن الثلاث  
سبعين اه شيخنا (قوله أي مثليه) أي لان الذنب من أفع فأن زيادة ذنب الذنب تابعة  
لزيادة فضل المذنب وزيادة الذمة عليه ولذلك حمل - هذا الحرف ضعف حد الرقيق وعوتبت  
الانبياء بما لا تعان به الامم اه أبو السهم ود في المصباح ضعف السبي مثله وضعه بانه مثله  
واضعافه أمثاله وقال الخليل التضعيف أن يزداد على أصل الشيء فيجعل مثليه وأكثر وكذلك  
الاضعاف والمضاعفة وقال الازهرى الضعف في كلام العرب المثل هذا والاصل ثم استعمل  
الضعف في المثل وما زاد وليس للزيادة حد يقال هذا ضعف هذا أي مثله وهذا ضعف هذا أي  
مثله وثلاثة أمثاله لان التضعيف زيادة غير محصورة فلما قال في الوصية أعطوه ضعف نصيب  
ولدي أعطى ثلاثة أمثاله حتى لو حصل للابن مائة أعطى مائتين في الضعف وثلاثة مائة في  
الضعفين وعلى هذا جرى عرف الناس واصطلاحهم والوصية تجعل على العرف لا على دقائق  
اللغة اه (قوله وكان ذلك) أي التضعيف على الله يسيرا أي فليس كونه كبح النبي صلى الله  
عليه وسلم وكونه كبح جليلات شريقات مما يدفع العذاب عنه كونه كبح النبي صلى الله  
حتى يذرع عليه بذياب الأهزة بسبب كثرة أوليائهن وأعدائهن أو شفعائهن وأعدائهن وخص  
الله تعالى نساء النبي صلى الله عليه وسلم بتضعيف العقوبة على الذنب والمثوبة على الطاعة أما  
الأول فلأنهن يشاهدن من الزواجر الأدعية عن الذنوب ما لا يشاهدهن غيره ولأن في  
معصيتهن ابتداء لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذنب من أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم  
من ذنب غيره وأما الثاني فلأنهن أشرف من سائر النساء لقرهن من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فكانت الطاعة منهن أشرف كما أن المعصية منهن أقيح اه كرخي (قوله وتعمل صالحا)  
فيه مراعاة معنى من على قراءة التاء ومراعاة لفظها على قراءة الياء اه شيخنا (قوله مرتين) أي  
مرة على الطاعة والتقوى وأخرى على طلبهن رضا رسول الله بالقبالة وحسن المعاشرة اه أبو  
السعود (قوله زيادة) أي على أجرها المضاعف اه أبو السعود (قوله لستن كأحد من النساء)  
قال الزمخشري أحد في الأصل بمعنى واحد وهو الواحد ثم وضع في النفي العام مستويا فبفسه المذكر  
والمؤنث والواحد وما وراءه والمعنى لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء أي إذا نقصت  
جماعات النساء واحدة واحدة لم يوجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة  
ومنه قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم يريد بين جماعة واحدة منهم  
تسوية بين جميعهم في أنهم على الحق البين قال الشيخ أما قوله أحد في الأصل بمعنى واحد وهو  
الواحد فصحيح وأما قوله وضع إلى قوله وما وراءه فليس بصحيح لان الذي يستعمل في النفي العام  
مدلوله غير مدلول واحد لان واحد يطلق على كل شيء أنصف بالوحدة وأحد المستعمل في النفي  
الامام مختص بمن يعقل وأيضا فيفرق بينهما بان المختص بالنفي حامد وهذا وصف وأيضا المختص



ان اتقنن) الله فانكن  
 اعظم (فلا تخضعن بالقول)  
 للرجال (فيطعم الذي في  
 قابه مرض) نفاق (وقلن  
 قولاً معروفاً) من غير  
 خضوع (وقرن) بكسر  
 القاف وفقها (في بيوتكن)  
 من القرار وأصله اقررن  
 بكسر الراء وفقها من قررت  
 بفتح الراء وكسرهما نقلت  
 حركة الراء الى القاف وحذفت  
 مع هـ مزة الوصول (ولا  
 تبرحن) بترك احدي  
 التاءين من أصله (تبرج  
 الجاهلية الاولى) أي ما قبل  
 الاسلام من اظهار النساء  
 محاسن لرجال

(لتنزيل) لتكليم (رب  
 العالمين نزل به الروح  
 الامين) نزل الله بالقرآن  
 جبريل الامير على الرسالة  
 الى انبيائه (على قلبك) على  
 قدر حفظك ويقال حين  
 نلاه عليك (اتكون من  
 المذربين) من المهتوفين  
 بالقرآن (بلسان عربي  
 مبين) يقول القرآن على  
 مجرى لغة العربية ويقال  
 ينشئهم يا محمد بلقهم (وانه)  
 يعني نزل القرآن ومحمد عليه  
 السلام (اني زبر الاولين)  
 مكنوب في كتب الانبياء  
 قبلك (اولم يكن لهم) لاهل  
 مكة (آية) علامة لنسب محمد  
 عليه السلام (أن يهله) أن  
 يجهزهم (علماء بني اسرائيل)

بالنفي مختص بالعقلاء وهذا لا يختص وأما ما في النفي فانه ظاهر على ما قاله الزمخشري من الحكم  
 على المجموع اهـ سمين وفي الخازن لستن كما حذ من النساء قال ابن عباس يريد ليس قدركن  
 عندي مثل قدر غيركن من النساء الصالحات بل أنترا كرم على وثوابكن أعظم لدي اهـ وفي  
 زكريا على الميثاق قوله لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء سلك كالزمخشري ذلك  
 لطابق بين المتفاضلين في الجمع والأفاحل على الأفراد بان يقال لستن كل واحدة منكن  
 كواحدة من آحاد النساء صحيح بل أولى ليلزم منه تفضيل الجماعة على الجماعة بخلاف الحمل  
 على الجمع اهـ (قوله ان اتقنن) قبل جواب هذا الشرط محذوف بدل عليه ما قبله وهو الذي  
 يشير له صنيع الشارح فان قوله فافكن أعظم تعاميل انفي المساواة التي يفيدها التشبيه وعلى  
 هذا فقولاه فلا تخضعن الخ مستأنف وقبل هو الجواب اهـ شيخنا (قوله نفاق) عبارة غير مهور  
 (قوله قولاً معروفاً) عبارة غير أي هـ ما عدا عن الريبة وعبارة الخازن معروفاً أي يوحيه  
 الدين والاسلام عند الحاجة اليه من غير خضوع فيه فان المرأة يطلب منها الغلظة في المقال  
 وتخشع الصوت اذا خاطبت الاجانب لقطع الطمع فيها اهـ (قوله بكسر القاف وفقها)  
 سبعتان (قوله من القرار) أي الثبات أشار الى توجيه القراءتين فن كسر القاف قال ان  
 قرن أمر من القرار وهو السكون تقول قريقر اذا سكن وأصله اقررن بكسر الراء وفقها لفتار  
 ومن فقها قال انه من قررت بالمكان بفتح الراء وكسرها فصارعه بقررن والامراقررن حذفت  
 الراء الاولى لثقل التضعيف اهـ كرمي (قوله وأصله اقررن) بوزن افعلن فالقاف فاء الكلمة  
 والراء الاولى عينها والثانية لامها وتوله بكسر الراء أي لانه من باب ضرب بضرب وهذه هي الالة  
 الفصحى فيه وقوله وفقها أي بناء على انه من باب عام يعلم فموله بفتح الراء راجع للاول وقوله  
 وكسرها راجع للشافي وتوله نقلت حركة الراء الى الاولى اذهى المتحركة وهي عين الكلمة كما  
 علمت وحركتها على القراءة الاولى كسرة وعلى الثانية فتحه وقوله وحذفت أي لانتقامها ساكنة  
 مع الراء الثانية وقوله مع هـ مزة الوصول أي للاستغناء عنها بحركة القاف المنقوطة من الراء اهـ  
 شيخنا (قوله ولا تبرحن) أي لا تتعثرن في مشيكن (قوله تبرج الجاهلية الاولى) اختلف  
 الناس في الجاهلية الاولى فقيل في الزمن الذي ولد فيه ابراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس  
 الدرع من اللؤلؤ فتشفي وسط الطربق تعرض نفسها على الرجال وقول الحكم بن عيينة ما يرى  
 آدم ونوح وهي ثمانمائة سنة وحكى لم سيرة ذمية وقال ابن عباس ما يرى نوح وادريس  
 وقال الكلبي ما يرى نوح وادريس قيل ان المرأة كانت تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط الجانبين  
 وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدنهن وقالت فرقة ما بين موسى وعيسى وقال الثعلبي ما بين  
 عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقال أبو الهيثم في زمان داود وسليمان عليه السلام كان  
 فيه للمرأة قبض من الدرع يرمي به الجانبين وكان النساء يظهرن ما يقع افواههن حتى كانت  
 المرأة تجلس مع زوجها وخالها فيفرد خالها بما فوق الازار وبفرد زوجه بما دون الازار الى  
 أسفل ورعاً سأل أحدهم ما صاحبه البدل وقال مجاهد كان النساء يشين بغير الرجال وذلك  
 التبرج قال ابن عطية والذي يظهر عندي انه أشار لجاهلية التي أدركتم فأمروا بالانقلاء عن  
 سيرتهن فيها وهي ما كان قبل الشرع من سيرة الكفار لاهم كانوا لا يغيره عندهم فكان أمر  
 النساء دون هبة وجعلها أولى بالنسبة الى ما كن عليه ولبس المني أن ثم جاهلية اخرى وقد  
 اوقع افظا لجاهلية على تلك المدة التي قبل الاسلام وذكر الثعالب وغيره أن عائشة رضي الله عنها



والانظار بعد الاسلام  
مذكور في آية ولا يسجدن  
زيتهن الا ما طهر منها  
(واقن الصلوة وآتين  
الزكاة واطمن الله ورسوله  
انما يريد الله لذهب عنكم  
الرجس) الاثم يا (اهل  
البيت) أي نساء النبي صلى  
الله عليه وسلم (وطهركم)  
منه (تطهروا واذكروا  
ما يتلى في بيوتكم من آيات  
الله) القرآن (والحكمة)  
للجنة (ان الله كان لطيفا)  
بأوليائه (حسيرا) بجميع  
خلقه (ارسلنا رسلنا  
والمؤمنين والمؤمنات  
والقانتين والقانتات)  
المطهرات (والصادقين  
والصادقات) في الايمان  
(والصابرين والصابرات)  
على الطاعات (والخاشعين)  
المتواضعين (والخاشعات  
والمتصدقين والمتصدقات  
والصائمين والصائمات  
والحافظين فروجهم  
والحافظات) عن الحرام  
(والذاكرين الله كثيرا  
والذاكرات أعد الله لهم  
مغفرة) للعاصي (وأجر  
عظيما) على الطاعات (وما  
كان مؤمن ولا مؤمنة اذا  
قضى الله ورسوله أمرا

حيث سألوهم عن محمد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن  
فأحبروهم بذلك (ولو نزلناه)  
نزلنا جبريل بالقرآن  
(على بعض الأنبياء)

كان اذا قرأت هذه الآية تنبكي حتى يتسل خمارها وذكرا سودة قبل لها لم لا تعجبين ولا  
تعمرين كما يفعل اخواتك فقالت قد سمعت واعلمت فامرني الله أن أقري بيتي فوالله  
ما خرجت من باب محرابي حتى أخرجت جنازتها وضوان الله عليها قال ابن العربي لقد دخلت  
نفعا على ألف قرية فما رأيت نساء صون عبالا ولا أعف نساء من نساء نابلس التي رعى بها  
الخليل عليه السلام بالنار فاني أقيمت فيها فإرايت امرأة في الطريق نهارا لا يوم الجمعة فانهن  
يخرجن اليها ثم يتنقلن في المسجد منهن فاذا قضيت الصلاة انصرفن الى منازلهن لم تقع عيني على  
واحدة منهن الى الجمعة الاخرى وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفافا ما خرجن عن معتكفهن  
حتى استشهدن فيه اه قرطبي (قوله والاطهار بعد الاسلام الخ) هذا في قوة قوله والجاهلية  
الاخرى هي ما يفعله فسقة النساء في الاسلام وقد بين حكمها في قوله تعالى ولا يبدن زينتهن  
الخ اه شيخنا (قوله انما يريد الله الخ) تعليل لجميع ما تقدم من الاوامر والنواهي من قوله فلا  
تخص من بالقول الى هنا اه شيخنا وفي البصائر انما يريد الله لذهب عنكم الرجس  
أي الذنب المذنب لمرضكم وهذا تعليل لأمرهن ومعهن على الاستئذان ولذلك عمم الحكم  
وقوله اهل البيت نصب على النداء أو المدح ويظهركم عن المعاصي تطهيرا واستعارة الرجس  
للمصيبة والترشيح بالتطهير لتمييزها عنها اه (قوله ويظهركم منه) أي الرجس (قوله واذكروا  
ما يتلى) أي اذكروا في أنفسكم ذكر ادائكم واذكروا لغيركم على جهة الوظن والتعليم اه خطيب  
وقد اتد كبير بما نعم الله به عليهم حيث جعلهم أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وشاهد من حال  
الوحي ما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة والتعرض للتلاوة في البيوت دون النزول فيها  
مع انه الانسب بكونها مهبط الوحي له موم التلاوة جميع الآيات ووقوعها في كل البيوت  
وتكررها الموحب لتمكين من الذكر والتذكير بخلاف النزول وعدم تعيين التلاوة  
تلاوة حبر بل وتلاوة النبي وتلاوتهن وتلاوة غيرهن تعللها وتعللها اه أبو السعود (قوله من آيات  
الله) بيان لما (قوله ان المسلمين والمسلمات الخ) نزلت لما قال أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الله ذكر الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فافينا خير نذكر به اننا نخاف أن لا تقبل منا  
طاعة فأنزل الله تعالى هذه الآية وقيل السائل أم سلمة قالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر الرجال  
في كتابه ولا يذكر النساء فتخشي أن لا يكون فيهن خيرا ه خازن (قوله والمؤمنين والمؤمنات)  
ان قلت لم عطف هذا على ما قبله مع انهما متعدهان شرعا فالجواب انهما ليسا بمتعدين مطلقا بل  
هما متعدهان ما صدقا لا مفعوما أخذ من الفرق بين الاسلام والايمان الشرعيين اذا الاسلام  
الشرعي هو التلطف بالشهادتين بشرط تصديق القلب بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم والايمان  
الشرعي عكس ذلك ويكفي في العطف المقتضى للاختلاف اختلافهما في ما هما وان اتحداما  
صدقا اه كرخي (قوله والحافظات) حذف مفعوله لتقدم ما يدل عليه والتقدير والحافظات  
وكذا يقال في والذاكرات وحسن الحذف رؤس الفواصل وغاب المذكر على المؤنث في لهم ولم  
يقول ولهن اه ميم (قوله وما كان مؤمن ولا مؤمنة) أي ما صح وما استقام لرجل ولا لامرأة  
من المؤمنين اذا قضى الله ورسوله أمرا أي اذا أراد رسول الله أمرا وذكرا لله لتعظيم أمره  
والاشعار بأن قضاءه قضاء الله تعالى اه أبو السعود وفي القرطبي وما كان مؤمن ولا مؤمنة  
الخ لفظ ما كان وما يذنب ونحوهما معناه الحظر والمنع فيحیی الحظر الشيء والحكم بأنه لا يكون  
كافي هذه الآية وربما كان لا متناع ذلك الشيء عقلا لقوله ما كان لكم أن تنبتوا شجرهما



(ان تكون) بالتاء والياء  
(لهم الخيرة) أي الاختيار  
(من أمرهم) خلاف أمر  
الله ورسوله نزلت في عبد الله  
ابن جحش وأخته زينب  
خطبها النبي صلى الله عليه  
وسلم وعفي لزيد بن حارثة  
فكرها ذلك حين علموا الظنما  
قبل أن النبي صلى الله عليه  
وسلم خطبها لنفسه ثم رضى  
للاية (ومن بعض الله  
ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا)  
بينما فزوجها النبي صلى الله  
عليه وسلم لزيد ثم وقع  
بصره عليها بعد حين فوقع  
في نفسه حياء في نفس زيد  
كراهته ثم قال للنبي صلى الله  
عليه وسلم أريد فراقها فقال  
أمسك عليك زوجك كما  
قال تعالى (واذ) منصوب  
بأذكر (تقول للذي انعم الله  
عليه) بالاسلام (وانعمت  
عليه) بالاعتاق وهو زيد بن  
حارثة



رجل لا يتكلم بالعربية  
(فقرأ عليهم) على قریش  
(ما كانوا) بالقرآن  
(مؤمنين) لأنهم لم يؤمنوا  
بما كان بلغتهم فكيف  
يؤمنون بما لم يكن بلغتهم  
(كذلك) هكذا (سلكناه)  
تركنا التكذيب (في قلوب  
المجرمين) المشركن أبي  
هل وأصحابه (لا يؤمنون به)  
لكن لا يؤمنوا بمحمد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن

وربما كان العلم بامتناعه شرعا كقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو ما كان  
في المندوبات كما تقول ما كان لك يا فلان أن تترك النوافل ونحو هذا والجار والمجرور خبر  
كان مقدم وان تكون اسمها مؤنر وقوله اذا قضى الله يجر أن يكون ظرفا محضاه مولا  
للاستقرار الذي تعلق به الخبر أي وما كان مستقرا للمؤمن ولا مؤمنة وقت قضاء الله كونه خيرة  
له في أمره وان تكون شرطية ويكون جوابها مقدر امدل ولا عليه بالنفي المتقدم وقرأ الكوفيون  
وهشام يكون بالياء من أسفل لأن الخيرة مجازي التأنيت والفصل أيضا والباقيون بالتاء من فوق  
مراعاة لفظها وقد تقدم أن الخيرة مصدر تخير كالخيرة من تطير ونقل عيسى بن سليمان أنه قرئ  
الخيرة بسكون الياء ومن أمرهم حال من الخيرة وقيل من بمعنى في وجمع الضمير في أمرهم وما  
بعده لأن المراد بالمؤمن والمؤمنة الجنس وغلب المذكر على المؤنث (همين) قوله أن تكون  
لهم الخيرة من أمرهم) أي أن يختاروا من أمرهم ما شاؤوا بل يجب عليهم أن يجعلوا رأيهم تابعا  
لرأي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمع الضمير بين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق  
النفي اه أبو السعود فلما وقع في سياق النفي كانا بمعنى كل مؤمن وكل مؤمنة اه زاده (قوله  
بالتاء والياء) سبعيتان (قوله الخيرة) مصدر كما أشار له بقوله أي الاختيار وقوله خلاف أمر الله  
منصوب بذلك المصدر أي مفعول به أي ان يختاروا خلاف أمر الله اه شيخنا (قوله نزلت في عبد الله  
ابن جحش وأخته زينب) أي بنت جحش أيضا وامها امية بنت عبد المطلب عمه رسول الله وقوله  
فكرها ذلك أي كون الخطبة لزيد وذلك انها لما علمت الحال قالت أنا بنت عمك يا رسول الله  
فلا ارضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة وزيد أسود اه خازن وقوله لظنهما قبل أي قبل علمهما  
بأن الخطبة لزيد وقوله للاية علة لرضيا أي ورضيا لما نزلت الاية هو بخة لهما اه شيخنا فلما  
سمع الاية سلما وحلا الأمر بيد رسول الله اه خازن (قوله مبينا) أي بينا انحرافه عن الصواب  
اه بيضاوى (قوله فزوجها النبي لزيد) أي وساق اليها رسول الله عشرة دنانير وستين درهما  
ونخارا ودرعا ومحفة وخمسين مدام وطعام وثلاثين صاعا من تمر اه خازن وكان زوجه النبي  
قبلها أم أيمن وولدت له اسامة وكانت ولادته بعد البعثة بثلاث سنين وقيل بخمسة وفي شرح  
المواهب أن أم أيمن هي بركة الحبشية بنت ثعلبة بن حصن أعتقها عبد الله أبو النبي صلى الله عليه  
وسلم وقيل بل أعتقها هو صلى الله عليه وسلم وقيل كانت لأمه أسلمت قديما وهاجرت الهجرتين  
وماتت بعده صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر ووقيل بسنة اه وكان تزوج زيد بن زينب قبل الهجرة  
بنحو ثمان سنين وبعد ما طلق زيد بن زينب زوجه صلى الله عليه وسلم أم كلثوم بنت عقبة بن أبي  
معيط وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد اه شيخنا (قوله ثم وقع  
بصره عليها الخ) فيه شيء من حيث أنه يقتضى أنه لم يكن يعرفها قبل ذلك مع انها بنت عمته  
ومقتضى العادة أن لا يخفى عليه شيء من حالها ومن حيث أن حبه لها وتعلقه بها وهى في عصمة  
رجل بعيد من كماله صلى الله عليه وسلم وسيأتي لهذا مزيدا يوضح (قوله فقال أمسك عليك  
زوجك) أي لا تفارقها اه (قوله واذا تقول للذي انعم الله عليه الخ) اختلف الناس في تأويل  
هذه الآية فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المعسرين منهم الطبرى وغيره الى ان النبي صلى  
الله عليه وسلم وقع منه اهتسان لزيد بن زينب بنت جحش وهى في عصمة زيد وكان حريصا على ان  
يطلقها زيد فبذل زوجها ثم انزله المأخوذة به بأنه يريد فراقها وشكها منها غلظة القول  
وعصيان الأمر والذى باللسان والتعظيم بالشرف قال له اتق الله فيما تقول عنها وأمسك عليك



كان من سبي الجاهلية اشتراه

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة

﴿حَتَّىٰ يَبْرُؤَ الْإِذَا بِ﴾

(حتى يبرؤ المذاب الاليم)

الوجيع (فبأنهم) العذاب

(بغتة) فجأة (وهم

لا يشعرون) ينزل العذاب

عليهم (فبقولوا) عند نزول

العذاب عليهم (هل نحن

منظرون) مؤجلون من

العذاب (أفبه ذابنا

يستهلون) بعيشته (أفرايت)

يا محمد) ان متعناهم سنين في

كفرهم (ثم جاءهم) بل جاءهم

(ما كانوا يعدون) من

العذاب (ما أغنى عنهم) من

عذاب الله (ما كانوا يتعنون)

بوجولون) وما اهلكنا من

قرية) من اهل قرية (الا

لهم منذرون) رسل مخوفون

(ذكرى) يدكرونهم من

عذاب الله (وما كنا طالمين)

بهم) وما تنزات به

بالقرآن (الشياطين) على

عهد محمد عليه السلام (وما

ينبغي لهم) ما هم الشياطين

له بأهل (وما يستطعون)

وما يقدرون على ذلك (انهم)

يعني الشياطين (عن السمع)

عن الاستماع لا وحي (لمزلون

لمنوعون) (ولا تع) فلا

تعبد (مع الله الهيا آخر)

من الاوثان (فتكون من

الماذيين) في الملب (وانذر

عشيرتك الاقربين) في الرحم

(واخف من جناتك ان

واخف من جناتك ان

زوجك وهو يخفي الحرص على طلاق زيدا ياها وهذا الذي كان يخفي في نفسه واسكنه فمعدن  
ما يجب عليه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان الله احق ان تخشاه اى احق ان تسقى منه ولا تأمر زيدا  
بما سأكه زوجته بعد ان اعلمك الله انها تكون زوجتك فعاتبه الله على هذا وروى عن علي بن  
الحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد اوحى الله اليه ان زيدا يطلق زينا وبه يتزوجها  
بزوج الله ياها فلما شكاز بد النبي صلى الله عليه وسلم خلق زينا وبه وانما لا تطيعه واعلمه بأنه  
يريد طلاقها قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة الادب والوصية اتق الله في قولك  
وامسك عليك زوجك وهذا هو الذي اخفى في نفسه وخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
يلحقه قول من الناس في ان يتزوج زينب بعد زيدا وهو مولاه لو امره بطلاقها فعاتبه الله على هذا  
القدر من ان خشي الناس في شئ قد اياه الله تعالى بان قال امسك عليك زوجك مع علمه انه  
يطلق واعلمه ان الله احق بالخشية اى في كل حال قال علماء وناجحة الله عليهم وهـ هذا القول  
احسن ما قيل في هذه الآية وهو الذي عليه اهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراغبين  
كالزمري والقاتبي ابي بكر بن العلاء القشيري والقاضي ابي بكر بن العربي وغيرهم والمراد  
بقوله تعالى وتخشى الناس انما هو ان يخافوا من الله فحين بانتهى عن التزوج بنفسه الابناء وتزوج  
زوجا بغيره فاما ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم هو زينب امرأة زيدا وانه عشقه فافهم هذا  
افهم صدر عن الجاهل بعصمة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا ومستخف بحرمته صلى  
الله عليه وسلم قال الترمذي الحكيم في نوادر الاصول انما عاتب الله عليه من اجل انه قد اعلمه  
بانه سيكون هذه من أزواجك فكيف قال بعد ذلك لا بد امسك عليك زوجك واخذت لك  
خشية الناس ان يقولوا تزوج زوجة ابنه والله احق ان تخشاه وقال القاسم قال بعض العلماء  
ليس هذا من النبي صلى الله عليه وسلم خطبته الا ترى انه لم يؤمر بالنوبة ولا بالاستغفار ودد يكون  
الشيء ليس بخطبته الا ان غيره احسن منه واخفى ذلك في نفسه خشية ان تفتن الناس قال ابن  
العربي فان قيل لا معنى قال له امسك عليك زوجك وقد اخبره الله انها زوجته قلنا اراد ان  
يخبر منه ما لم يعلمه الله به من رغبته فيها او رغبته عنها فايدى له زيدا من النفرة عنها والكراهة  
فيها ما لم يكن علمه منه في امرها فان قيل كيف بأمره بما سأكه او قد علم ان الفراق لا بد منه  
وهـ هذا تناقض قلت بل هو صحيح لما قصد الهوي كاقامة الهوى ومعرفة العاقبة الا ترى ان الله يأمر  
العبد بالاعمال وقد علم انه لا يؤمن فليس في مخالفة متعلق الامر بمتعلق العلم ما يمنع من الامر به  
عقلا ولا حكما وهذا من نفس المأمور فاقبلوه اذ قوطي (قوله اشتراه رسول الله) اى صورة والافه  
كان حواله عدم مشروعية الرق بالسبي قبل البعثة حواله الوقت وقت فترة واهلها ناجون  
لا يقال فيهم حريون وفي نسبة الشراء رسول الله صلى الله عليه وسلم تسامح اذ المنقول في السير  
ان خديجة اشترته باربع مائة درهم ثم وهبته لابي صلى الله عليه وسلم له شيخنا وفي القرطبي  
ما نصه المنهم عليه في هذه الآية هو زيدا بن حارثة وقد تقدم خبره في اول السورة وروى ان عمه  
لقبه يوم ما كان ورده مكة في شئ له فقال له ما اسمك يا غلام قال زيدا قال ابن من قال ابن حارثة  
قال ابن من قال ابن شراحيل الكلابي قال فما اسمك امك قال سهدى وكنت في احوالى طي ففضه  
الى صدره وارسل الى ابيه وقومه فحضر واوردوا منه ان يقيم عندهم فقالوا ان انت قال لعمرك  
ابن عبد الله فأتوه وقالوا هذا البنتا فرددها علينا فقال اعرضوا عليه فان اختاركم فمذوا بيده فبعث  
الى زيدا وقال هل تعرف هؤلاء قال نعم هذا ابي وهذا اخي وهذا عمي فقال له النبي صلى الله



عليه وسلم فاي صاحب كنت لك فمكي قال لم سألتني عن ذلك قال اخبرك فان احببت ان  
 تلحق بهم فالحق وان كنت اردت ان تقيم عندي فاما من قد عرفت فقال ما اختار عليك  
 احدا فخذ به و قال يا زيد احترم اليهودية على ابيك وعملك قال اي والله اليهودية عند محمد  
 احب الي من ان اكون عندكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشهدوا لي وارث ومورث  
 فلم يزل يقول زيد بن محمد الى ان نزل قوله تعالى ادعوهم لا تبغهم ونزل ما كان محمد ابيا احد من  
 رجالهم قال الامام ابو القاسم عبد الرحمن السهيلي رضي الله عنه كان يقال زيد بن محمد حتى  
 نزل ادعوهم لا تبغهم فقال يا زيد بن حارثة و حرم عليه يا زيد بن محمد فلما نزع هذا الترف وهذا  
 القهر منه وعام الله وحشته من ذلك شرفا بخصيصية لم يكن يخص بها احد من اصحاب النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو انه سماه في القرآن فقال تعالى فلما قضى زيد منها يعني من زينب فدكره الله  
 تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار اسمه نارا يبتلى في المحاريب ونوره غايه التنويه فكان  
 في هذا تأنيس له وعوض من القهر بابوة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الى قول أبي بن كعب  
 حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني ان أقرأ عليك سورة كذا فبكى وقال اذكرت  
 هنالك وكان بكاءؤه من الفرح حيث ان الله تعالى ذكره فكيف عن صار اسمه قرآنا يتلى بخدا  
 لا يلى يتلوه اهل الدنيا اذا قرؤوا القرآن و اهل الجنة كذلك ابدالا يزال على السنة المؤمنين  
 كما لم يزل مذكورا على الخصوص عند رب العالمين اذ القرآن كلام الله القديم وهو باق لا يبدل  
 فامم زيد في الصحف المكرمة المرفوعة المطهرة بذكره في تلاوتهم السفرة الكرام البررة وليس  
 ذلك لاسم من اسماء المؤمنين الا النبي من الانبياء ولزيد بن حارثة تعويضا من الله له مما نزع منه  
 وزاد في الآيات ان قال واذ تقول للذي نعم الله عليه أي يا ذبحا فدل على انه من اهل الجنة عالم  
 ذلك قبل ان يموت وهذه فضيلة أخرى رضي الله عنه اه بحروقه (قوله واعتقه وتبناه) أي  
 قبل البعثة أيضا (قوله من محبتها) بيان ما ابداه وقوله وان لو فارقه الخ معطوف عليه فهو  
 من جملة البيان فالخامس ان الذي احفاه في نفسه ثم اطهره الله هو محبتها وتزوجها لو فارقه ازيد  
 اه شيخنا وفي الكرخي قوله من محبتها الخ هذا أحد القواين في الآية قاله ابن عباس والثاني  
 ان الذي احفاه هو ما علمه الله تعالى به من ان زيدا سيطلقها ويتركها النبي صلى الله عليه  
 وسلم فمات به الله تعالى فقال لم قلت أمسك عليك زوجك وقد علمت انك انما ستكون من  
 أزواجك وهذا القول هو المنصور الممول عليه عند الجمهور اه وفي الخطيب وتحفى في نفسك  
 أي ما اخبرك الله به من انما ستصير احدي زوجاتك عند طلاق زيد ما الله مبدية أي مظهره  
 بحمل زيد على تطليقها وان امرأته بأمساكها وتزوجك بها وامرك بالدخول عليها وهذا دليل  
 على انه ما اخفى غير ما علمه الله تعالى من انما ستصير زوجته عند طلاق زيد لان الله تعالى  
 ما ابدى غير ذلك ولو اخفى غيره لا بداه الله سبحانه وقول ابن عباس كان في قلبه حب ابي عبد وكذا  
 قول قتادة ودان له لوطاها زيد وكذا قول غيره ما كان في قلبه لو فارقه زيد تزوجها وروى سفيان  
 ابن عيينة عن علي عن زيد بن جده عن قال سألتني علي بن الحسين زين العابدين ما يقول الحسن  
 في قوله تعالى وتحفى في نفسك ما الله مبدية وتحشى الناس والله أحق ان تخشاه قال قلت يقول  
 لما جاء زيد الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله اني اريد ان اطلقها فقال له النبي صلى  
 الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك فقال علي بن الحسين ليس كذلك كان الله تعالى قد ادعاه انها  
 ستكون من أزواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال اني اريد ان اطلقها قال له أمسك عليك

وأعتقه وتبناه (أمسك  
 عليك زوجك واذق الله في  
 أمر طلاقها) وتحفى في نفسك  
 ما الله مبدية (مظهره من  
 محبتها وان لو فارقه ازيد  
 تزوجها) وتحشى الناس  
 ان يقولوا تزوج زوجة ابنه  
 (والله أحق ان تخشاه) في  
 كل شيء

اتبعك من المؤمنين (لأن  
 جانبك للمؤمنين) فان  
 عصوك (قربش) فقل  
 اني بريء مما تعملون) وتقولون  
 في كبركم (وتوكل على  
 العزيز) بالنقمة من أعدائه  
 (الرحيم) بك وبالمؤمنين  
 (الذي يراك حين تقوم)  
 الى الصلاة (وتقبلك في  
 الساجدين) مع اهل الصلاة  
 في الركوع والسجود والقيام  
 ويقال في اصلا ابائك  
 الاولين (انه هو اسمع)  
 ما قالتم (العليم) بهم  
 وبأعمالهم (هل أبشركم)  
 احبركم (على من تنزل  
 الشياطين) بالكهانة (تنزل  
 على كل أعالك انهم) فاجر  
 كاهن ودومسيلة الكذاب  
 وطلحة (يلقون السمع)  
 يستمعون الى كلام الملائكة  
 يعني الشياطين (وأكثرهم  
 كاذبون) يستمعون واحدا  
 ويحملهونه مائة ثم يخبرون  
 بذلك الكهنة (والله اعلم  
 بما الله بن الزمري واحدا  
 يقولون الشمر) بينهم



كان من من ولا عليك من قول  
رسوله ازيد وانقضت عدتها  
ومن تعالى (ظلم اقهى زيد  
منها وطرا) حاجة (زوجنا كها)  
فدخل عليها النبي صلى الله  
عليه وسلم بغير اذن واشبع  
المسلمين خيرا ولما (له كيدا  
مكون على المؤمنين حرج في  
ازواج ادعيائهم اذا قضوا  
منهن وطرا وكان امر الله)  
مقضية (مفعولا ما كان على  
النبي من حرج فيما فرض)  
أحل (الله له سنة الله) أي  
كسنة الله فنصب بنزع  
النافع (في الذين خلوا من  
قبل) من الانبياء أن لا حرج  
عليهم في ذلك توسعة لهم في  
النكاح (وكان امر الله)  
فعله (قدرا مقدورا) مقضيا  
(الذين) تمت للذين قبله  
(يلفون رسالات الله ويختونه  
ولا يخشون أحدا الا الله)  
**الغارون** (الراوون يرون  
عنهم) (الم تر) الم تخبر يا محمد  
(انهم) يعني الشراة (في  
كل واد) في كل فن ووجه  
(يهمون) يذهبون ويأخذون  
يذمون ويمدحون (وانهم  
يقولون) في شهرهم (مالا  
يفعلون) انما وانما وائس كذلك  
ويقال مالا يقدرون أن  
يفعلوا وكلاما غامضا وبيان  
الشاعر والراوى (الا الذين  
آمنوا) محمد صلى الله عليه  
وسلم والقرآن حساس بن  
ثابت وأصحابه (وعملوا

زوجك فعاتبه الله تعالى وقال لم قلت أمسك عليك زوجك وقد علمت أنك أنها ستكون من أزواجك  
وهذا هو اللائق والاليق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلم انه يبدي ويظهر  
ما اخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها الذي اضمهره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم محبتها او ارادة طلاقها كان يظهر ذلك لانه لا يجوز أن يخبر الله  
بظهره ثم يكتمه فلا يظهره فدل على انه اغا عوتب على اخفاء ما أعلمه الله تعالى من انها ستكون  
زوجة له وانما اخفاه استحياء أن يقول لزيد ان التي تحتك وفي نكاحك ستكفون زوجتي قال  
البنوي وهذا هو الاولى والاليق وان كان الاخر هو انه اخفى محبتها او نكاحها لوطلقها  
لا يقدح في حال الانبياء لان العبد غير ملوم على ما يقع في قلبه من مثل هذه الاشياء ما لم يقصد  
فيه المأثم لان الودوميل النفس من طبع البشر اه بحروفه (قوله وتزوجها) فعل أمر وفي  
نسخة ويزوجكها فاعلام مضارعا اه (قوله فلما قضى زيد منها وطرا) أي حاجته منها ولم يبق له  
فيها رب وتقا صرت همته وطابت عنها نفسه وطلقها وانقضت عدتها وذكر قضاء الوطر ليعلم ان  
زوجة المتبني تحل بعد الدخول بها اه خازن (قوله زوجنا كها) أي ولم نزوجك الى ولي من  
النافع بقدر ذلك عليها تشر بفالك ولما قال انس كانت زينة تقهر على ازواج النبي صلى الله  
عليه وسلم وتقول زوجك انما اليك وزوجتي الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي  
جدي وجدك واحد وليس من نسائك من هي كذلك غيري وقد انكحنيك الله والسفير في  
ذلك جبريل اه خازن (قوله فدخل عليها النبي بغير اذن) عبارة القرطبي فدخل عليها بغير  
اذن ولا تجد بدعة ولا تقر برصداق ولا شيء مما يكون شرط في حقها ومشروع انساؤها من  
خصوصياتة صلى الله عليه وسلم التي لا يشارك فيها أحد باجماع المسلمين اه قرطبي وكان تزوجه  
صلى الله عليه وسلم بزينة سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي أول من مات بعده من  
زوجاته الشريفات ماتت بعده بعشرين سنة عن ثلاث وخمسين سنة اه من المواهب (قوله واشبع  
المسلمين خيرا ولما) روى الشيخان عن انس قال ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من  
نسائه كما أولم على زينب أولم عليها بمائة وأطعم الناس خيرا ولما حتى تركوه اه خازن (قوله  
له كيدا يكون الخ) علة للتزويج وهو دليل على ان حكمه وحكم الامة واحد الا ما خصه الدليل اه  
بعضاوى أي فثبت له من الاحكام بثبت لامته الاما علم انه من خصوصياتة بدليل اه  
شهاب (قوله حرج) أي اثم في ازواج ادعيائهم جمع دعوى وهو المتبني أي زوجناك زينب وهي  
امراة زيد الذي تنسبه ليعلم ان زوجة المتبني حلال للمتبني اه زاده (قوله وكان امر الله مفعولا)  
أي موجودا في الخارج لا محالة اه بعضاوى (قوله فنصب بنزع النافع) هو معامى كما مر  
وأحسن منه انه امم موضوع موضع المصدر قاله الزمخشري أو على المصدر كمنع الله ووعده الله  
واختار الشيخ المصنف الاول لما جاء ان اليهود عابوا النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة النساء فرد  
الله عليهم بقوله سنة الله أي كسنة الله في الانبياء الذين من قبل قال بعضهم هذا ما ظهر لي اه  
كرخي (قوله ان لا حرج عليهم) تفسير لسنة الله وقوله في ذلك أي نكاح زوجة المتبني قوله توسعة  
لهم في النكاح فـ كان لهم الحرائر والسراري فقد كان لداود مائة امرأة واسماعيل سبع مائة امرأة  
وثلاث مائة مربية اه خازن (قوله قدرا مقدورا) هو كظل ظليل وليل اليل في قصد التاكيد  
والقضاء الارادة لازمة المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه والقدر عبارة عن ايجادها ياها على  
تقدير مخصوص معين لكن كل منهما يستعمل بمعنى الآخر كما فسر المصنف القدر بالقضاء



ولا يخشون مخالفة الناس

فما أحل الله لهم (وكفى بالله حسيبا) حافظا لأعمال خلقه ومحاسبهم (ما كان محمد أباً لأحد من رجالكم) فليس أباً زيداً أي والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجه زيف (وايكن) كان (رسول الله وخاتم النبيين) فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبياً وفي قراءة يفتح التاء كالتاء أي به ختموا (وكان الله بكل شيء عليم) منه بان لا نبى بعده وإذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً) أول النهار وآخره

الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (وذكروا الله كثيراً) في الشعر (وانتصروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالرد على الكفار (من بعد ما ظلموا) هجوا هجاء الكفار (وسبوا الذين ظلموا) هجوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (أي منقلب يتقلبون) أي يرجعون في الآخرة وهي النار يعني إن لم يؤمنوا بطس والقرآن الحكيم والله تعالى أعلم بأمر كتابه

(ومن السورة التي يذكر فيها النمل وهي كلها مكية آياتها أربع وتسعون آية

فما أراد إيجاد ما تعلق به الإرادة اه شهاب (قوله فلا يخشون مخالفة الناس) في نسخة ما قاله الناس (قوله وليكن رسول الله) أي وكل رسول أبوا منه لا مطلقاً بل من حيث أنه شقيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم ليس بينه وبينه ولادة وقرئ رسول الله بالرفع على خبر مبتدأ محذوف وقرئ لئلا يكتفى بالشهادة على حذف الخبر أي وليكن رسول الله أب من غير وراثته إذ لم يعمش له ولد ذكر اه يضاوي وفي المصنف قوله وليكن رسول الله العامة على تخفيف لئلا يكتفى بالرفع ونصبه اه ما على ضمها كإزالة لالة كان السابغة عليهم أي وليكن كان رسول الله وأما بالعطف على أباً أحد والاول الباقى لان لئلا يكتفى بعاطفة لاجل الواو فالباقي بها ان تدخل على الجمل كالتى ليست بعاطفة وقرأ أبو عمرو في رواية بتشديد ها على ان رسول الله اه ها وخبرها محذوف للدلالة عليه أي وليكن رسول الله هو أي محذوف خبرها ساكن وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير بتخفيفها ورفع رسول على الابتداء والخبر مقدر أي هو أو بالعكس أي وليكن هو رسول الله اه ولعل وجه الاستدراك انه لما نفي كونه اباً لهم كان ذلك مظنة ان يتوهم انه ليس بينهم وبينه ما يوجب تعظيمهم اياه وانقيادهم له فدفعه ببيان ان حقه اكدم من حق الاب الحقيقي من حيث انه رسولهم واما كان قوله من رجالكم مظنة ان يتوهم انه ابوا أحد من رجال نفسه الذين ولدوا منه دفعه بقوله وخاتم النبيين فانه يدل على انه لا يكون اباً لواحد من رجال نفسه أيضاً لانه لو بقي له ابن بالغ بعده لكان الا لائق به ان يكون نبياً بعده فلا يكون هو خاتم النبيين اه زاده وأورد في الكشف منع الملازمة اذ كثير من اولاد الانبياء لم يكونوا انبياء فانه أعلم حيث يجعل رسالته وأجاب الشهاب عن ذلك بقوله الملازمة ليست مبنية على اللزوم العقلي والقياس المنطقي بل على مقتضى الحكمة الالهية وهي ان الله أكرم بعض الرسل بجعل اولادهم انبياء كالخليل وزيننا أكرمهم وأفضلهم فلو عاش اولاده اقتضى تشريف الله له جعلهم انبياء اه (قوله فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبياً) النفي في الحقيقة متوجه للوصف أي كون ابه رجلاً وكونه نبياً بعده والافق قد كان له من الذكور اولاد ثلاثة ابراهيم والقاسم والطيب ويقال له أيضاً الظاهر وليكنهم ما تواقبل البلوغ فلم يبلغوا ما بلغ الرجال اه من الخمارن (قوله كالتاء الختم) راجع لقراءة الفتح وكذا قوله أي به ختموا اه شيخنا (قوله منه بان لا نبى بعده) أي من علمه بكل شيء علمه بان لا نبى بعده وعبارة الخمارن دخل في علمه بكل شيء علمه ان لا نبى بعده انتهت (قوله وإذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته) جواب ما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو نبى ولا يرد على هذا حكمه بأشياء من وضع الجزية وعدم قبوله غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث مما يخالف شرعنا الا ان ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقال الزمخشري فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء انه لا نبى بعده احد وعيسى من نبى قبله وحين ينزل ينزل عاملاً بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اه كرخي (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله الخ) قال ابن عباس لم يفرض الله تعالى فريضة على عباده الا جعل لها حداً ما عذراً لها في حال العذر غير الدكر فانه لم يجعل له حداً يفتى اليه ولم يعذر احد في تركه الا مفلواً على عقله فلذلك امرهم به في كل الاحوال فقال فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم وقال اذكروا الله ذكراً كثيراً أي بالليل والنهار وفي البر والبحر وفي الصحة والسقم وفي السر والعلانية اه خازن (قوله بكرة وأصيلاً) تخصيصهم بالذكور ليس لقصر التسبيح عليهم مادون سائر الاوقات بل



(هو الذي يصلي عليكم) أي  
برحمتكم (وملائكته) أي  
يستغفرون لكم (ليخرجكم)  
ليديم أخواجه ياكم (من  
الظلمات) أي الكفر (إلى  
النور) أي الإيمان (وكان  
بالمؤمنين رحيمًا تحييتهم - م)  
منه تعالى (يوم يلقونه سلام)  
باسان الملائكة (وأعد لهم  
أجرا كريما) هو الجنة  
(يا أيها النبي أنا أرسلناك  
شاهدا) على من أرسلت  
إليهم (ومبشرا) من صدقك  
بالجنة (ونذيرا) منذرًا من  
كذبك بالنار (وداعيا  
إلى الله) إلى طاعته (بأذنه)  
بأمره (ومراجعا منبرا)

وكلما تنها ألف ومائة وتسع  
وأربعون وحرورها أربعة  
آلاف وسبعمائة وسبع  
وستون

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (طس) يقول  
ط طوله وسين سناؤه ويقال  
قسم أقسم به (تلك آيات  
القرآن وكتاب مبين) أن  
هذه السورة آيات القرآن  
وكتاب مبين بالحلال والحرام  
(هدي) من الضلالة (وبشرى  
بالجنة) للمؤمنين (المصدقين  
في إيمانهم ثم بين نعمتهم فقال  
(الذين يقيمون الصلاة)  
يقومون الصلوات الخمس  
بوضوئها وركوعها وسجودها  
وما يجب فيها في وقتها

لاظهار فضلها ما لكونها مشهودين كما أن أفراد التسبيح من بين سائر الأذكار مع اندراجها  
فيها لأنها لو لم تكن الهدية فيها أه أبو السعد (قوله هو الذي يصلي عليكم الخ) استئناف جار مجرى  
التعليل لما قبله من الأمرين فإن صلاة تعالى عليهم مع عدم استحقاقهم لها ومع استغنائها  
تعالى عن العالمين مما يوجب المداومة على ما أوجبه عليهم من ذكره وتسبيحه وقوله وملائكته  
عطف على المستكن في يصلي لمكان الفصل المقتضى عن التأكيذ بالمنفصل لكن لا على أن يراد  
بالصلاة الرحمة أولا والاستغفار ثانياً فإن استعمال اللفظ الواحد في معنيين متغايرين مما لا مساغ  
له بل على أن يراد به معنى مجازي عام يكون كلاً من غير فردالة حقيقة وهو الاعتناء بما فيه  
خيرهم وصلاح أمرهم فإن كلام الرحمة والاستغفار فرد حقيقة له وقوله ليخرجكم الخ متعلق  
بصلى أي يعتني بأموركم هو وملائكته ليخرجكم الخ وقوله وكان بالمؤمنين رحيمًا اعتراض مقرر  
لضمون ما قبله أه أبو السعد (قوله من الظلمات إلى النور) جمع الأول لتعدد أنواع الكفر  
وأفرد الثاني لأن الإيمان شيء واحد لا تعدد فيه أه شيخنا (قوله وكان بالمؤمنين رحيمًا)  
اعتراض مقرر لضمون ما قبله أي كان بكافة المؤمنين الذين أنتم من زمرة رحيمًا ولذلك  
يفعل بكم ما يفعل من الاعتناء بصلاحكم بالذات وبالواسطة ويهديكم إلى الإيمان والطاعة  
أه أبو السعد (قوله تحييتهم الخ) بيان للأحكام الآجلة لرحمة الله بهم بعد بيان آثارها  
العاجلة التي هي العناية بأمرهم وهدايتهم إلى ما يحبون به وقوله وأعد لهم أجرا كريما بيان  
لآثار رحمة تعالى الفائضة عليهم بعد دخول الجنة عقب بيان آثار رحمة الواسطة إليهم قبل  
ذلك أه أبو السعد (قوله يوم يلقونه) أي يوم لقاؤه عند الموت أو عند الخروج من القبور أو عند  
دخول الجنة أه بيضاوي وقوله باسان الملائكة يصح رجوعه لكل من الاحتمالات الثلاثة  
فقد روى الشيطان عن ابن مسعود أنه إذا جاء ملك الموت يقبض روح المؤمن يقول له ربك  
يقربك السلام وورد أن الملائكة تسلم على المؤمنين حين يخرجون من قبورهم بشارة لهم  
وأنهم تسلم عليهم في الجنة كما في قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام  
عليكم بما صبرتم أه من الخازن وأبي السعد (قوله سلام) أي إخبار بالسلامة من كل مكروه  
وآفة أه بيضاوي (قوله على من أرسلت إليهم) أي لتتقرب أحوالهم وتشاهد أفعالهم وتعمل  
الشهادة على ما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال  
تؤديها يوم القيامة أداء مقبولا فيألهم وفيما عليهم أه أبو السعد فعلى هـ ذاتكون شهادته  
عليهم مراقبة أحوالهم في الدنيا وتكون الحال مقارفة وجعلها بعضهم بقدرة منتظرة بأن  
حل الشهادة على شهادته عليهم في الآخرة بأن يشهد في القيامة عليهم بما حصل منهم في الدنيا  
من تصديق وتكذيب وعلى سائر الأمم بتبليغ أنبيائهم لهم أه (قوله بأمره) أشار به إلى أنه  
لم يرد به حقيقة الأذن لأنه مستفاد من إرسالناك وإنما أراد بأمره وبوضعه قوله المكشاف فإن  
قلت قد فهم من قوله أنا أرسلناك داعيا أنه مأذون له في الدعاء فافائدة قوله بأذنه قلت لم يرد به  
حقيقة الأذن وإنما جعل الأذن مستعاراً للتسميل والتيسير لأن الدخول في حق الملك متعذر  
فاذا حصل الأذن سهل وتيسر فلما كان الأذن تسميلاً لما تعذر من ذلك وضع موضعه وذلك أن  
دعاء أهل الشرك والجاهلية إلى التوحيد والشرائع أمر في غاية الصعوبة والتعذر فقبل بأذنه  
لأنه كان الأمر صعباً لا يستطيع إلا إذا سمعه الله وبصره أه وحاصله أنه أطلق الأذن وأريد  
بالتيسير ببلاغة السببية فإن التصرف في ملك الغير متعذر فاذا أذن سهل وتيسر أه كرخي



أى مثله في الاهتدائه  
(و بشر المؤمنين بأن لهم من  
الله فضلا كبيرا) هو الجنة  
(ولا تطع الكافرين  
والمنافقين) فيما يخالف  
شريعته (ودع) أترك  
(أذا هم) لا تجازهم عليه إلى  
أن تؤمر بهم بأمر (وتوكل  
على الله) فهو كافيك (وكفى  
بالله وكيفا) مفوضا إليه  
(يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم  
المؤمنات ثم طلقتموهن  
من قبل أن تمسوهن) وفي  
قراءة تمسوهن أى تجامعوهن  
(فما لكم عليهن من عدة  
تعتدونها) تحسونها بالأقراء  
وغيرهن (فتعوهن)  
أعطوهن ما يستمتعن به أى  
أن لم يسم لهن صدقة والا  
فلهن نصف المسمى فقط قاله  
ابن عباس وعليه الشافعي  
(وسرحوهن سرا حيلة)  
خلوا سبيلهن من غير أضرار  
(يا أيها النبي انا أحللكم  
أزواجك)

ويؤتون الزكاة) يعطون  
زكاة أموالهم (وهم بالآخرة)  
بالبعث بعد الموت والجنة  
والنار (هم يوقنون) يصدقون  
(ان الذين لا يؤمنون  
بالآخرة) بالبعث بعد الموت  
أباجهل وأصحابه (زيناهم  
أعمالهم) في الكفر (فهم  
يعمسون) عضون عمة  
لا يصرون (أولئك) أهل  
هذه الصفة (الذين لهم سوء

(قرله أى مثله في الاهتدائه) أى فيم تدي بالرسول من ظلمات الجهالات وتقتبس من نوره  
أنوار البصائر اه يضاهى فان قلت كيف شبه الله تعالى نبيه بالسراج دون الشمس مع انها أتم  
فالجواب ان المراد بالسراج هنا الشمس كما قال تعالى وجعل الشمس سراجا وشمس به بالسراج  
لانه تفرع منه بهدائه جميع العلماء كما يتفرع من السراج مخرج لا تحصى بخلاف الشمس اه  
كرخى (قوله وبشر المؤمنين) عطف على مقتضى المقام كأنه قيل فراقب أحوال  
الناس وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا أى على مؤمنى سائر الامم في الرتبة والشرف  
وزيادة على أجور أعمالهم بطريق التفضل والاحسان ولما وصف عليه الصلاة والسلام بنعوت  
خسة قبول كل منها بخطاب يناسبه خلال لم يذكركم مقابل الشاهد صريحاً وهو الامر بالمراقبة  
ثقة بظهور دلالة مقابلة المبرر عليه وهو الامر بالتبشير حسب ما ذكرناه وقبول النذير بالانذار  
عن مداراة الكفار والمنافقين والمساخطة في انذارهم كما تحققت وقبول الداعي اليه تعالى باذنه  
بالامر بالتوكل عليه من حيث انه عبارة عن الاستمداد منه تعالى والاستعانة به وقبول السراج  
المنير بالاكتفاء به تعالى فان من أيده الله تعالى بالقوة القدسية ورثته بالنبوة وجعله برهانا  
نيرانياً يدى الخلق من ظلمات الغي إلى نور الرشاد حقيق بأن يكتفى به عن كل ما سواه اه  
أبو السعود (قوله ولا تطع الكافرين) نهى عن مداراتهم في أمر الدعوة وعن استعمال  
الجانب في التبليغ كنى عن ذلك بالنهى عن طاعتهم به الغة في الزجر والتفجير عن المنهى عنه  
اه أبو السعود (قوله لا تجازهم عليه) أى بالمحاربة هذه الإشارة إلى ان أذا هم مضاف للفاعل  
أى دع اذيتهم اياك أى مجازاتهم عقاب وغيره ويجوز أن يكون مضافاً لمفعوله أى أترك  
ما آذوك به فلا تأخذهم حتى تؤمر أى دعه إلى الله فانه يعذبهم بأيديكم وبالنار اه كرخى  
(قوله إلى أن تؤمر بهم بأمر) وقد أمر فيهم بالقتال فهذا منسوخ بآية القتال اه خازن (قوله  
إذا نكحتم المؤمنات) أى أو الكتائبات وانما خص المؤمنات بالذكر للتنبيه على ان من  
شأن المؤمن ان لا يشكح الامؤمنة تخيرا للانطفة وقوله ثم طلقتموهن التراخي ليس قيداً او فائدة  
التعبير بتم ازالة ما عسى أن يتوه من ان تراخي الطلاق بقدر ما كان الاصابة كما يؤثر في  
النسب يؤثر في العدة اه يضاهى وقوله كما يؤثر في النسب أى اذا دعت ان ما ولد له امته ومضى  
قد رزمن مدة الحمل اه شهاب (قوله وفي قراءة) أى سبعة وقوله أى تجامعوهن راجع للقراءتين  
اه (قوله تعتدونها) أى تعدونها من عدت الدراهم واسناد عددها إلى الرجال فيه إشارة إلى  
انها حق الأزواج اه أبو السعود وفي السبعين قوله تعتدونها صفة لعدة وتعدونها فتعولونها اما  
من العدد واما من الاعتداد أى تحسبونها وتستوفون عددها من قولك عد الدراهم فاعتدها  
أى استوفى عددها نحو كتمه فاكتماله ووزنته فاترته اه (قوله أعطوهن ما يستمتعن) أى يستمتعن  
به وهو المتعة الواجبة للفارقة في الحياة اذا كانت مدخولاً بها وغير مدخول بها وكانت مفوضة  
ولم يفرض لها شيء قبل الفراق وأشار الشارح إلى هذا التفصيل بقوله ان لم يسم لهن صدقة  
الخ (قوله خلوا سبيلهن) أى أخرجوهن من منازلكم اذ ليس لكم عليهن عدة من غير أضرار  
ولا منع حتى اه أبو السعود (قوله يا أيها النبي انا أحللكم الخ) لما خير رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نساءه فاختارهن حرم عليه التزويج لغيرهن والاستبدال بهن مكافأة لهن على فعلهن  
والدليل على ذلك قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد الا بهن وهن كان يحل لهن أن يطلقوا واحدة  
منهن بعد ذلك فقبل لا يحل له ذلك جزاء لهن على اختيارهن له وقيل كان يحل له ذلك كغيره من



اللاقي آتيت أجورهن) مهورهن (ومأمله كت عينك مما أفاء الله عليك) من الكفار بالسبي كصفية وجويرية (وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاقي هاجرن معك)

العذاب) شدة العذاب في النار (وهم في الآخرة) يوم القيامة (هم الاخسرون) المغبونون بذهاب الجنة ودخول النار (وانك) يا محمد (لتأق القرآن) يقول بنزل عليك جبريل بالقرآن (من لدن) من عند (حكيم) في أمره وقضائه (عليم) بخلقه (اذ قال موسى لاهله) حيث تحير في الطريق (اني آتيت نارا) رأيت نارا عن يسار الطريق امكثوا ههنا (سائتكم) حتى آتيتكم (منها) من عند النار (بخبز) عن الطريق (أو آتيتكم بشهاب قيس) بشعلة مقبسة (لعلكم تصطلون) لكي تدفؤوا وكان في شدة من الشتاء فلما جاءها نودي أن يورك من في النار) يقول يورك النار (ومن حولها) من الملائكة وهكذا قراءة أبي عبد الله بن مسعود ويقال تبارك من نور هذا النور ويقال يورك من في الطلب يعني موسى من أقام حوله من الملائكة (وسهوان الله) نزه نفسه (رب العالمين)

الناس ولكن لا تزوج بدلهما ثم نسخ هذا التحريم وأبج له أن يتزوج بمن شاء عليهن من النساء والدليل عليه قوله تعالى أنا أحلنا لك أزواجك فالأحلال يقتضي تقدم حظر وزوجاته اللاقي في حياته لم تكن محررات عليه وإنما كان حرم عليه الزوج بالاجنبيات فانصرف الإحلال إليهن ولأنه قال في سياق الآية وبنات عمك وبنات عماتك الآية ومعلوم أنه لم يكن تحته من بنات عمه ولا من بنات عماته ولا من بنات خاله ولا من بنات خالاته أحد فثبت أنه أحل له الزوج من زيادة على من كن في عصمته وهذه الآية وإن كانت متقدمة في التلاوة فهي متأخرة في النزول على الآية المنسوخة بها كآية الوفاة في البقرة وقد اختلف الناس في قوله تعالى أنا أحلنا لك أزواجك فقبل المراد بها أن الله تعالى قد أحل له أن يتزوج كل امرأة يتوهمها مهرها قال ابن زيد والضحاك فعلى هذا تكون الآية مبيحة لجميع النساء حاشا ذوات المحارم وقبل المراد أحلنا لك أزواجك أي الكائنات عندك لأنهن قد احترت على الدنيا والآخرة قاله الجمهور من العلماء وهو الظاهر لأن قوله آتيت ماض ولا يكون الفعل الماضي بمعنى الاستقبال إلا بشروط ويكون أمر الحل على هذا التأويل ضيقا على النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيد هذا التأويل ما قاله ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتزوج في أي الناس شاء وكان يشق على نسائه فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا من سمى سر نسائه بذلك قلت والقول الأول أصح لما ذكرناه وبطل أيضا على صحته ما أخرجه الترمذي عن عطاء قال قالت عائشة ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له النساء قال هذا حديث حسن صحيح اه قرطبي (قوله الملاقى آتيت أجورهن) أي دفعتم ما جهله أو سميت في العقد وأياما كان فتيما لا يحل له القيد وتقييد المملوكات بكونهن مسبيات وتقييد الأقارب بالهجرة يحتمل كل من القيود الثلاثة أن يكون قيد الحل في حقه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون لبيان الإفضاء والاولى لا تكون الحل متوقفا عليه أفاده البيضاوي وأبو السعود وسميت المهور أجورا لأنها أجرة الإفضاء اه بيضاوي (قوله مما أفاء الله عليك) بيان لمأمله كت وليس هذا قيد ابل لو ملكك عينة بالشراء كان الحكم كذلك وإنما خرج مخرج الغالب اه سعيد (قوله كصفية) كانت بنت حبي ابن الخطيب من نسل هرون أخي موسى وهي من سبي خيبر أذن النبي صلى الله عليه وسلم له حبة الكلب في أخذ جارية فأخذها فقبل للنبي أعطيتة سيدة بنى قريظة والنضير وهي لا تصلح إلا لك فغشي عليه ثم الفتنه فأعطاها غيرها ثم اعتقها وتزوجها وبني بها وهو راجع إلى المدينة وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لها هل لك في قالت نعم يا رسول الله اني كنت أغني ذلك في الشرك وكان بعينها خضرة فسألهما عنها فقالت انما كانت نائمة ورأس زوجها ملوكهم في حجرها فرائت فرا وقع في حجرها فلما استيقظ أخبرته فلطمها وقال تميم ملك يثر ماتت في رمضان سنة خمسين ودفنت بالبقيع وقوله وجويرية كانت بنت الحارث الخزاعية وكانت وقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري فكاتبها فبعاهت تسأل النبي صلى الله عليه وسلم وعرفته بنفسها فقال هل لك إلى ما هو خير من ذلك أودى عنك كتابتك وأتزوجك قالت نعم فسمع الناس بذلك فأعتقوا ما بأيديهم من قومها وقالوا أصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة فإنا امرأة كانت أعظم في قومها بركة منها عتق بسببها مائة أهل بيت من بني المصطلق خرجهم أبوداود وقسم لها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت بنت عشر من سنة وتوفيت سنة خمسين اه من ابن حجر على الممزية (قوله وبنات عمك وبنات عماتك) أي أحلنا لك ذلك زائدا على



بمخلاف من لم يهاجرون  
(وامرأة مؤمنة)

سيد الجن والانس (ياموسى  
انه) الذى دعاك (انا الله  
العزير) بالنقمة لمن لا يؤمن  
بى (الحكيم) فى امرى  
وقضائى امرت أن لا يعبد  
غيرى (والقصاصك) من  
بك فاقهاها (فلما رآها تنزع)  
تفرك (كأهاجان) حية  
لاصفيرة ولا كبيرة (ولى  
مدبرا) أدبرها ربا منها (ولم  
يعقب) لم يلتفت اليها من  
خوفها قال الله (ياموسى  
لا تخف) منها (انى لا يخاف  
لدى) عدى (المرسلون  
الامن ظلم) ولا من ظلم (ثم  
بدل حسنا بعد سوء) ثم تاب  
بعد ذلك فانه بدى له ان  
لا يخاف ايضا (فانى غفور)  
متجاويز لمن تاب (رحيم)  
لمن مات على التوبة (وادخل  
بك فى جنتك) فى ابطنك  
(تخرج بيضاء من غير سوء)  
من غير رص اذهب (فى  
تسع آيات) مع تسع آيات  
(الى فرعون وقومه) القبط  
(انهم كانوا قوما فاسقين)  
كافرين (فلما جاءهم آياتنا)  
موسى بآياتنا (مبصرة)  
مبينة بعضها على اثر بعض  
(قالوا هـذا سحر مبين)  
كتب بين ما جئت به ياموسى  
(وجحدوا بها) بالآيات كلها  
(واستيقنوا أنفسهم) بعد  
ما استيقنوا أنفسهم أنها

الازواج اللاتي آتيت أجورهن على قول الجمهور لانه لو اراد احلنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت  
أجورها لما قال بعد ذلك وبنات عمك وبنات عماتك لان ذلك داخل فيما تقدم قلت وهـ هذا  
لا يلزم وانما خص هؤلاء بالذكر لشر يفالهن كما قال تعالى فيهما فاكته ونخل ورمان والله أعلم  
اه قرطبي وفى الخازن وبنات عمك وبنات عماتك أى نساء قريش وقوله وبنات خالك وبنات  
خالك أى نساء بنى زهرة اه وقد سئل كثير عن حكمه افراد العم والخال دون العمة والخالة  
حتى ان السبكي صنف جرأ فيه مما بهل المهمة فى افراد العم وجمع العمة وقد رأيت لهسم فيه  
كلمات كاهاضيفة كقول الرازى ان العم والخال على زنة المصدر والمصدر يستوى فيه المفرد  
والجمع بخلاف العمة والخالة وقيل انهما يعمان اذا أضيفا والعمة والخالة لا يعمان لثناء الوحدة  
اه من الشهاب (قوله بمخلاف من لم يهاجرون) أى فلا يحل ان له وهذا الاشتراط قد نسخ اه  
خازن قال السبوطي محارم عليه صلى الله عليه وسلم خاصة نكاح من لم يهاجر فى أحد الوجهين  
وفى بعض شروح الكشف انه حرم عليه ثم نسخ اه شهاب (قوله وامرأة مؤمنة) معطوف  
على مفعول أحلنا أى وأحلنا لك امرأة مؤمنة وهبت نفسها لك بغير صداق أما غير المؤمنة فلا  
تحل له اذا وهبت نفسها منه ثم ان ظاهر الآية ان النكاح ينقد فى حقه صلى الله عليه وسلم بلفظ  
المبة فيكون من خصوصياته وعليه جماعة وذهب آخرون الى أنه لا ينقد فى حقه الا بافظ  
النكاح أو التزويج كما فى حق سائر الأمة وعلى هـ اذا فاختصاصه انما هو فى ترك المهر وعدم  
لزومه لافى لفظ النكاح واختافوا فى أن المقدر لفظ المبة هل وقع له بالفعل قال ابن عباس  
ومجاهد لم تكن عند النبي امرأة وهبت نفسها منه ولم يكن عنده امرأة الا بعد نكاح أو ملك  
عين وقوله ان وهبت نفسها جملة شرطية لا تستلزم الوقوع وقال آخرون وقع له نكاح الواهبة  
بالفعل واحتفوا فيها فقال الشعبي هـ زيب بنت خزيمة الانصارية الهلالية أم المساكين وقال  
قتادة هـ ميمونة بنت الحارث وقال على بن الحسين والضحاك ومقاتل هـ أم شريك بنت جابر  
من بنى أسد وقال عروة والزهرى هـ خولة بنت حكيم من بنى سليم اه خازن وفى القرطبي  
قال الزمخشري قبيل الموهوبات أربع ميمونة بنت الحارث وزيب بنت خزيمة أم المساكين  
الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم اه (قوله مؤمنة) يدل على أن الكافرة لا تحل  
له قال امام الحرمين وقد اختلف فى تحريم الحرة الكافرة عليه قال ابن العربي والصحيح عندي  
تحريمها عليه وبهـ اذا اتميز عليها فانه ما كان فى جانب الفضائل والكرامات فخطه فيه أكثر وما  
كان من جانب النقائص فخائبه عنها أظهر بخوز لنا نكاح الحرائر الكتابيات وقصر هو صلى  
الله عليه وسلم على المؤمنات ولدا كان لا تحل له الكتابية الكافرة لنقصانها بالكفر اه قرطبي  
وأما تسريه بالأمة الكتابية فالاصح فيه الحل لانه صلى الله عليه وسلم استمتع بأمة ربحانة قبل  
أن تسلم اه من المواهب وفى الروض وشرحه الشيخ الاسلام مانعه ومما خص به صلى الله عليه  
وسلم انه حرم عليه نكاح الكتابية الكافرة لانها تكرر محبته ولانه أشرف من أن يضع مائه فى  
رحم كافرة واقله تعالى وأزواجه أمهاتهم ولا يجوز أن تكون المشتركة أم المؤمنين ولغير سالت  
ربى أن لا أزوج الا من كان معى فى الجنة فأعطانى رواء الحاكم وصحح اسناده لا التسرى بها فلا يحرم  
قال المساورى لانه صلى الله عليه وسلم تسرى بربحانة وكانت يهودية من سبي قريظة واستشكر كل  
بهذا تعليلهم السابق بأنه أشرف من أن يضع مائه فى رحم كافرة ويحجب بأن القصد بالنكاح  
اصالة التوالد فاخطب له وبأنه يلزم فيه أن تكون الزوجة المشتركة أم المؤمنين بخلاف الملاك



ان وهبت نفسها للنبي ان  
 اراد النبي ان يستنكحها  
 بطلب ذلكا بها بغير صداق  
 خالصه لك من دون المؤمنين  
 النكاح باعظ الهبة من غير  
 صداق (قد علمنا ما فرضنا  
 عليهم) أي المؤمنين (في  
 أزواجهم) من الأحكام  
 أن لا يريدوا على أربع  
 نسوة ولا يتزوجوا الا بولي  
 وشهود ومهر (و) في (ما  
 ملكت أيانهم) من الاماء  
 بشراء وغيره بأن تكون الامة  
 ممن تحمل لما اليكها كالكتابية  
 بخلاف المجوسية والوثنية  
 وأن تستبرأ قبل الوطء  
 (اكيدا) متعلق بما قبل  
 ذلك (يكون عليك حرج)  
 صديق في النكاح (وكان  
 الله غمورا) فيما يفسر التور  
 عنه (رحيما) بالتوسعة في  
 ذلك

من الله (طلما) خلافا  
 واعتداء (وعلموا) يقول  
 عتوا وتكبرا (فانظر)  
 يا محمد (كيف كان عاقبة  
 المفسدين) أحرار المسلمين  
 "رعون وقومه" كيف  
 أهلكناهم في البحر (واقدر  
 آتينا) أعطينا (داود) بن  
 ايشا (وسليمان) بن داود  
 (علما) وهما بالنسوة  
 والفصاء (وقالا) كلاهما  
 (الحمد لله) الشكر والمنة لله  
 (الذي فصلنا) بالعلم والنبوة  
 (وعلى كثير من عباده

فيهما ومما خص به أيضا أنه يحرم عليه نكاح الامة ولو مسلمة لان نكاحها معتبر بخوف العنت  
 وهو مصوم وبفقدها مهر الحرة ونكاحه عني عن المهر ابتداء وانتهاء وبق الرق والولد ومنصبه  
 صلى الله عليه وسلم يتره عنه انتهى (قوله ان وهبت نفسها للنبي) أي ملكته بمضنها بأي عبارة  
 كانت بلا مهر أي ان اتفق ذلك كما ينبغي عنه تنكحها لكن لا مطلقا بل عند ارادته استنكاحها  
 كما نطق به قوله ان اراد النبي ان يستنكحها فان ذلك جار منه مجرى القبول وحيث لم تكن  
 الاية نصا في كونها باعظ الهبة لم تصح ان تكون مناطا للخلاف في انه قد ادال نكاح باعظ  
 الهبة وارباده في الموضوعين بعنوان النبوة بطريق الالتفات عن الخطاب للابذان بأنها المناط  
 لثبوت الحكم فيخص به كما ينطق به قوله خالصه لك اه أبو السعد (قوله ان اراد النبي ان  
 يستنكحها) أي ينكحها يقال نكح واستنكح كع مثل عجل واستعجل وعجب واستعجب ويجوز ان  
 برد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح أو طلب الوطء اه قرطبي والشرط الثاني قيد للشرط الاول  
 في استحباب الحل فان هبتا نفسها منه لا توجب له حلها الا بارادته نكاحها فانها جارية مجرى  
 القبول اه بضاوي وفي السمين مانصه قوله ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي هذا من  
 اعتراض الشرط على الشرط والثاني قيد في الاول ولذلك أعربوه حالا لان الحال قيد ولهذا  
 اشترط الفقهاء أن يتقدم الثاني على الاول في الوجود فلما قال ان أكلت ان ركبت فأنت طالق  
 فلا بد أن يتقدم الركوب على الكل وهذا التحقق الحالب والتقييد كما ذكرت اذ لو لم يتقدم خلا  
 جزء من الاكل غير مقيد بركوب فلهذا اشترطنا تقدم الثاني وقدم مضى تحقيق هذا وأنه يشترط  
 ان لا يكون ثم قرينه تنقح من تقدم الثاني على الاول كقولك ان تزوجت ان طلقك ان بعدى حو  
 لا يتصور هنا تقديم الطلاق على التزويج الا أني قد عرضت على اشهد على ما قاله الفقهاء بهذه  
 الآية وذلك ان الشرط الثاني هنا لا يمكن تقدمه في الوجوب بالنسبة الى الحكم الخاص بالنبي صلى  
 الله عليه وسلم لأنه لا يمكن عقلا وذلك ان المفسرين يفسروا قوله تعالى ان اراد به عنى قبل الهبة  
 لانه بالقبول منه عليه السلام يتم نكاحه وهذا لا يتصور تقدمه على الهبة اذ القبول متأخر وأيضا  
 فالقصة كانت على ما ذكرته من تأخر ارادته عن هبتها وهو مذكور في التفسير والشيخ لما جاء الى  
 هنا جعل الشرط الثاني متقدما على الاول على القاعدة العامة ولم يستشك كل شيأ مما ذكرته  
 وقد عرضت هذا الاشكال على جماعة من اعيان زماننا فاعترفوا به ولم يظهر عنه جواب الا  
 ما قدمته من أن ثم قرينة مانعة من ذلك كما مثلت لك آنفا اه بحروفه (قوله خالصه) مصدر  
 مفعول محذوف أي خلصت لك خالصه ومحجى المصدر على هذه الرنة وارد كالمعاقبة والكاذبة  
 وفاعله محذوف قدره الشارح بقوله النكاح باعظ الهبة الخ وال عوض عن الضمير المضاف  
 اليه أي خالصا لك نكاحها اه شيخنا وفي السمين قوله خالصه العامة على النصب وفيه أوجه  
 أحدها أنه منصوب على الحال من فاعل وهبت أي حال كونها خالصة لك دون غيرك الثاني  
 انها حال من امرأة لاها ووصفت فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج الثالث أنها  
 نعت مصدرية قدر أي هبة خالصة فنصبها بوهبت الرابع أنها مصدر مؤكدة كوعدا الله اه (قوله  
 من غير صداق) أي ومن غير ولي ومن غير شهود اه كرخي (قوله قد علمنا ما فرضنا عليهم  
 الخ) اعتراضه بتراضيهم ما قبله من خلوص الاحلال له ببيان انه قد فرض عليهم من شرائط  
 العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه تكريمه له وتوسيعا عليه اه أبو السعد (قوله متعلق بما قبل  
 ذلك) وهو قوله انا أحلنا لك الخ وعبارة الخازن وهذا يرجع الى أول الآية والمعنى أحلنا لك



(ترجي) بالهمز والياء بدله  
تؤخر (من تشاء منهن) أي  
أزواجك عن نوبتها  
(وتؤوي) تضم (اليك من  
تشاء) منهن فتأتمن (ومن  
ابتغيت) طالت (من عزات)  
من القسم (فلا جناح  
عليك) في ما لها وضعتها الله  
خبر في ذلك بعد أن كان  
القسم واجبا عليه (ذلك)  
التخير (أدنى) أقرب إلى  
(أن تقر أعينهن ولا يحزن  
ويرضين بما آتيتهن)

المؤمنين وورث سليمان  
(داود) ملك داود من بين  
أولاده وكان لداود تسعة  
عشر بنين (وقال) سليمان  
(يا أيها الناس علمنا) فهمنا  
(منطق الطير) كلام الطير  
(وأوتينا) أعطينا (من كل  
شيء) علم كل شيء في علمك  
(ان هذا والفضل المبين)  
المسالم من الله على  
(وحشر) حشر وجمع  
(سليمان جنوده) جموعه  
(من الجن والانس والطير  
فهم يوزعون) يحبس أولهم  
على آخرهم حتى اجتمعوا  
(حتى إذا أتوا على وادي  
النمل) بأرض الشام مضوا  
على واديه النمل (قالت غلة)  
عرجاء يقال لها منذرة  
(يا أيها النمل ادخلوا  
مساكنكم) لا يحطمنكم  
(لا يحطمنكم) لا يكسرنكم  
ولا يدوسنكم سليمان

أزواجك وما ملكك منك والموهوبة لك لئلا يكون عليك ضيق الخ اه وفي البيضاوي انه  
متعلق بخالصة وعبارة في السهود واللام متعلقة بخالصة باعتبار ما فيه من معنى ثبوت الاحلال  
وحصوله له صلى الله عليه وسلم اه (قوله ترجي من تشاء منهن الخ) شروع في بيان حكم مباشرته  
انفسه بعد بيان حلها له اه شيخنا واختلاف العلماء في تأويل هذه الآية وأصح ما قيل فيها  
التوسعة على النبي صلى الله عليه وسلم في ترك القسم فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته وهذا  
القول هو الذي يناسب ما مضى وهو الذي ثبت معناه في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت  
كنت أغار على النبي صلى الله عليه وسلم على اللاتي وهن انفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأقول أوتيت المرأة نفسها لرجل فلما أنزل الله عز وجل ترجي من تشاء منهن وتؤوي اليك من  
تشاء ومن ابتغيت من عزلات قالت قالت والله ما أرى ربك الا يسارع في هوك قال ابن العربي  
هذا الذي ثبت في الصحيح هو الذي ينبغي أن يعمل عليه والمعنى المراد هو أن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم كان مخيرا في أزواجه ان شاء أن يقسم قسم وان شاء أن يترك القسم تركه فخص النبي صلى  
الله عليه وسلم بأن جعل الامر له فيه لكنه كان يقسم من قبل نفسه دون فرض عليه تطييبا  
لنفوسهن وموالاتهن عن أقوال الفيرة التي تؤدي إلى ما لا ينبغي وقيل كان القسم واجبا على  
النبي صلى الله عليه وسلم ثم نسخ الوجب عنه بهذه الآية وقيل المراد الواهبات روى هشام بن  
عروة عن أبيه عن عائشة في قوله تعالى ترجي من تشاء منهن قالت هذا في الواهبات أنفسهن  
قال الشعبي هو الواهبات أنفسهن تزوج النبي صلى الله عليه وسلم منهن وترك منهن وقال  
الزهري ما علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحأ أحد من أزواجه بل آواهن كهن قال  
ابورزين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هم بطلاق بعض نسائه فقلن له أقسم لنا ما شئت  
فكان من آوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب فكانت قسمتهن من نفسه فسوي بينهن  
وكان من أرحأ سودة وحورية وأم حبيبة وميمونة وصفية فكان يقسم لهن ما شاء وقال ابن  
عباس وغيره المعنى في طلاق من شاء من حصل في عصمة وامسالك من شاء وقيل غيره هذا وعلى  
كل معنى فالآية معناها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والاباحة وما احتراها أصح  
والله أعلم اه قرطبي (قوله والياء بدله) أي الياء الساكنة فهو مرفوع بضمه مقدرة عليها اه  
شيخنا (قوله عن نوبتها) أي نوبتها من القسم (قوله ومن ابتغيت طلبت) أي طلبت ردها إلى  
فراشك بعد أن عزلتها وأسقطتها من القسم اه خازن وفي القرطبي ومن ابتغيت من عزلات  
ابتغيت طلبت والابتغاء الطلب وعزلات أزلات والعزلة الازالة أي ان أردت أن تؤوي اليك امرأة  
من عزلاتهن من القسم وتضمها اليك فلا بأس عليك في ذلك وكذلك حكم الارجاع فدل أحد  
الطرفين على الثاني اه ومن يجوز فيها أرحأ أحدهما أنها شرطية في محل نصب بعبادتها  
وقوله فلا جناح عليك جوابها والمعنى من طلبتها من الفسوة اللاتي عزلاتهن فليس عليك في ذلك  
جناح والثاني أن تكون مبتدأ والعائد محذوف وعلى هذا فيجوز في من أن تكون موصولة  
وأن تكون شرطية وقوله فلا جناح عليك خبر أو جواب أي وأتى ابتغيتها ولا بد حينئذ من ضمير  
راجع إلى اسم الشرط من الجواب أي في ابتغائها وطلبها وقيل في الكلام حذف معطوف تقديره  
ومن ابتغيت من عزلات ومن لم تغزل سواء لا جناح عليك كما تقول من لقيك عن لم يلقك  
جميعهم لك شاكرا تريد من لقيك ومن لم يلقك وهذا فيه الغار اه معين (قوله ولا يحزن) أي  
وأقرب إلى قلة حزين وأقرب إلى رضا من جميعا لانه حكم كهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن



ما ذكر الخيرية (كاهن)  
 ما كيد الفاعل في برضين  
 (والله يعلم ما في قلوبكم) من  
 أمر النساء والميل الى بعضهن  
 وانما خبرناك فيهن تبسيرا  
 عليك في كل ما أردت  
 (وكان الله عليهما) بخلق  
 (عليهما) عن عقابهم  
 (لا تفل) بالباء والتاء (لك)  
 النساء من بعد) بعد التسع  
 اللاتي اخترتك (ولأن  
 تبدل) بترك إحدى التاءين  
 في الاصل (بين من أزواج)  
 ما نطلقهن أو بعضهن  
 وتستنكح بدل من طلقت  
 (ولو أعجبك حسنهن الا  
 ما ملكك عينك) من الاماء  
 فقل لك

وجنوده وهم لا يشعرون  
 يكفون يقال وهم يفتي جنود  
 مايمان لم يشعروا قول النملة  
 (فتبسم) مايمان (ضاحكا)  
 تعجبا (من قولها) من قول  
 النملة لانه علم كلامها دون  
 جنوده (وقال رب أوزعني)  
 الهدى (أن أشكر نعمتك)  
 تؤدي شكر نعمتك (التي  
 أنعمت علي) منفت على  
 بالتوحيد (وعلى والدي)  
 بالتوحيد (وان اهل صالحا)  
 خالصا (ترضاه) تقبله  
 (وادخني برحمتك) فضلك  
 (في عبادك الصالحين)  
 مع عبادك المرادين الجنة  
 (وتفقد الطير) طاب الطير  
 فلم ير له دمه مكانه (فقال)

وجدن ذلك تفعة لامنك وان رجعت بعضهن علمن أنه يحكم الله فتطعن له نفوسهن اه يضاي  
 فعلم منه أن قوله ولا يحزنن معطوف على أن تقر وأن ورضين معطوف عليه أيضا اه شيخنا وفي  
 الخازن ذلك أدنى أي ذلك التخيير الذي خيرتك في محبتن أقرب الى رضاهن وأطيب لنفوسهن  
 وأقل لحزنهن اذا علمن أن ذلك من الله تعالى ورضين بما آتيتن أي أعطيتن كاهن من تقرب  
 وارضاء وعزل وابواء والله يعلم ما في قلوبكم من أمر النساء والميل الى بعضهن اه وفي القرطبي  
 قال قتادة وغيره أن ذلك التخيير الذي خيرناك في محبتن أدنى الى رضاهن اذا كان من عندنا  
 لأنهن اذا علمن أن العدل من الله قربت أعينهن بذلك لان المرء اذا علم أنه لاحق له في شيء كان  
 راضيا بما أوتي منه وان قل وان علم أن له حقا لم يقنع بما يوتي منه واشتدت غيرة عليه وعظم  
 حرمه فبه كان ما فعل الله لرسوله صلى الله عليه وسلم من تفويض الامر اليه في أحوال أزواجه  
 أقرب الى رضاهن منه والى قرار أعينهن بما يسمع به لهن دون أن تتعلق قلوبهن بأكثر منه اه  
 (قوله ما ذكر) مفعول به والتخيير به بدل منه وفي نسخة من التخيير فيه والتخيير فيه هو القسم وتركه  
 والمنزل والابواء كما في الخازن (قوله كاذن) العامة على رفعه تؤكد الفاعل في برضين وأبو ياس  
 بالنصب تؤكد المفعول آتيتن اه سمين (قوله والميل الى بعضهن) أي طبعوا في البصر اتفقت  
 الروايات على أنه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بينهن في القسمة حتى مات ولم يستعمل شيئا  
 مما أتي له ضبطا لنفسه وأخذ بالافضل غير سودة رضي الله عنها فانها وهبت ليلتها العائشة رضي  
 الله عنها اه كرخي (قوله حلما عن عقابهم) أي فيبغى أن تنق محارمه لان انتقام الحليم وغضبه  
 أمر عظيم اه شيخنا (قوله بالباء والتاء) مبهتان (قوله بعد التسع) أي بعد اجتماعهن في  
 عصمتك وكذا في قوله وقدم لك به من الخ وعبارة البيضاوي من بعد التسع أي فهن  
 في حقه كالاربع في حقنا ومن بعد اليوم أي يوم نزول الآية حتى لو ماتت واحدة لم يحل له  
 نكاح أخرى اه وقوله اللاتي اخترتك أي كما تقدم في آية التخيير اه فقد قصر الله عليهن  
 تكملة وجاءهن على اختيارهن الله ورسوله وهن التسع اللاتي توفى عنهن وهن عائشة بنت  
 أبي بكر الصديق وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي  
 أمية وصفية بنت حيي بن اخطب الخيرية وميمونة بنت الحرف الالابية وزينب بنت جحش  
 الاسدية وجويرية بنت الحرف المصطلق اه أبو السعود (قوله ولأن تبدل بين من أزواج)  
 قال ابن زيد هذا شيء كانت العرب تفعله بقول احدهم خذ زوجتي وأعطيت زوجتك روى  
 الدارقطني عن أبي هريرة قال كان البديل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل تنزل لي عن  
 امرأتك وانزل لك عن امرأتي وأزيدك فأنزل الله عز وجل ولأن تبدل بين من أزواج ولو  
 أعجبك حسنهن اه قرطبي وهـ ذاخلاف ما قرره الشارح من ان المراد بالتبديل بالطلاق اه  
 (قوله من أزواج) مفعول به ومن مزيدة فيه لاستغراق الجنس اه سمين (قوله بدل من  
 طلقت) أي من كاهن أو بعضهن (قوله ولو أعجبك حسنهن) أي حسن من تأتي بهن بدلا وهذا  
 كقولك أعطوا السائل ولو على فرس أي في كل حال ولو على هذه الحالة المسافية للأعطاء قال  
 الزمخشري قوله ولو أعجبك حسنهن في معنى الحال من الفاعل وهو الضمير في تبدل لامن المفعول  
 الذي هو من أزواج لانه متوغل في التنكير وتقدره مفروضا أعجبك بهن اه كرخي (قوله الا  
 ما ملكك عينك) استثناء من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع اه بيضاوي وفي  
 السمين قوله الا ما ملكك عينك فيه وجهان احدهما انه مستثنى من النساء فيجوز فيه وجهان



وقدم ملك صلى الله عليه وسلم  
بعدهن مارية وولدت له  
ابراهيم ومات في حياته  
(وكان الله على كل شيء رقيبا)  
حفيظا (يا ايها الذين آمنوا  
مالي لا أرى الهدى) مكانة  
(أم كان من الغائبين)  
يقول ان كان من الغائبين  
من بين الطيور (لا عذبة  
عذابا شديدا) لا تقن ريشه  
فكان عذاب الطير هذا  
(أولا زبحنه) بالسكين (أو  
لبأني سلطان ميسر)  
بمذربين (فكث غير  
بميسر) فلبث غير طويل  
حتى جاءه (فقال أحطت  
بما لم تحط به) بلغت الى  
ما لم تبلغ وعلمت ما لم تعلم  
يا ايها الملك (وجئتكم سبا)  
من مدينة سبا (بنبايقين)  
بخرحق عجب (اني وجدت  
امراة تملكهم) يقال لها  
باقيس (وأوتيت من كل  
شيء) أعطيت علم كل شيء  
في بلدها (ولها عرش عظيم)  
حسن كبير عليه من الجواهر  
والؤلؤ والذهب والفضة  
كذا وكذا (وجدتها  
وقومها يعبدون الشمس)  
يعبدون الشمس (من دون  
الله وزين لهم الشيطان  
اعمالهم) عبادتهم للشمس  
(فصدهم عن السبيل)  
فصدهم الشيطان عن  
طريق الحق والهدى (فهم  
لا يهتدون) سبيل الحق

النصب على اصل الاستثناء والرفع على البديل وهو المختار والثاني انه مستثنى من ازواج قاله  
أبو البقاء فيصور ان يكون في موضع نصب على اصل الاستثناء وان يكون في موضع جر بلامن  
على اللفظ وان يكون في موضع نصب بلامن على المثل اه وفي القرطبي واختلاف العلماء  
في حل الامة الكافرة للنبي صلى الله عليه وسلم على قولين أحدهما تحل له موم قوله الامام مكت  
عمنك قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحسن قالوا قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعدى  
لا تحل لك النساء من غير المسلمات فأما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك أي  
لا يحل لك ان تزوج كافرة فتكون أمال المؤمنين ولو أعجبك حسنها الا ما ملكت منك فان له  
ان يتسرى بها القول الثاني لا تحل تزويها لقدره عن مباشرة الكافرة وقد قال الله عز وجل  
ولا تمسكوا بهم الكوافر فكيف به صلى الله عليه وسلم اه (قوله وقد ملك بعدهن مارية) أي  
القبطية أهدها له المقوقس ملك القبط وهم أهل مصر والاسكندرية وذلك أنه صلى الله عليه  
وسلم بعث له حاطب بن أبي بلتعة بكتاب يدعو فيه الى الاسلام صورته بسم الله الرحمن الرحيم  
من محمد بن عبد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى أما بعد فداني أدعوك  
بدعابة الاسلام أسلم تسلم وأسلم يؤتيك الله أجرك مرتين فان توليت فاعلم انك أنت القبط ويا أهل  
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية فلما جاء حاطب بالكتاب الى المقوقس وجده  
في الاسكندرية قد دفعه اليه فقرأه ثم جعله في حق من حاج وختم عليه ودفعه الى جارية ثم كتب  
جوابه في كتاب صورته بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام  
عليك أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعوا اليه وعلمت أن نبيا قد بقي وما  
كنت أظن أنه يخرج الا بالشأم وقد أكرمك رسولك أي فانه قد دفع له مائة دينار وخمسة أثواب  
وبعثت لك بجاريتين له ما كان في القبط عظيم أي وهما مارية وسيرين وثياب أي عشرين  
ثوبا من قباطى مصر قال بعضهم وأرسل له عما ثم وقباطى وطيبا وعودا وندا ومسكاهم ألف  
مئقال من الذهب ومع قدح من قوارير وبقلة للركوب والسلام عليك ولم يزد على ذلك ولم يسلم  
وأهدى اليه جارية أخرى زيادة على الجاريتين وخصيا يقال له مابور والبقلة هي الدلدل وكانت  
شهباء وفرسا وهو اللزاز فانه سأل حاطبا ما الذي يحب صاحبك من الخيل فقال له الاشقر وقد  
تركت عنده فرسا يقال لها المر تخرز فانخب له فرسا من خيل مصر الموصوفة فأسرج والجم وهو  
فرسه الممومون وأهدى اليه عسلا من عسل بنها قرية من قرى مصر وأعجب به صلى الله عليه وسلم  
وقال ان كان هذا عسلا لكم فهذا أحلى ثم دعافيه بالبركة اه من سيرة الحلبي (قوله وولدت له  
ابراهيم) أي في ذى الحجة سنة ثمان وقوله ومات في حياته أي حياة أبيه وله سبعون يوما وقيل  
سنة وعشرة أشهر وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل عليه بنفسه بل أمرهم فصلوا عليه اه  
من ابن جرير على الحمزية (قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الخ) شروع في بيان  
ما يجب رعاهته على الناس من حقوق نساء النبي اثر بيان ما يجب مراعاته عليه من حقوقهن  
وقوله الا ان يؤذن لكم استثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا تدخلوها في حال من الاحوال الا  
حال كونكم ما ذنوا لكم وقوله الى طعام متعلق بيؤذن لتضمنه معنى الدعاء اه أبو السهود وقد  
أشار الشارح للتضمن بقوله بالدعاء اه قال أكثر المفسرين نزات هذه الآية في شأن وليمة  
ز نبت بجش حين بنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم روى الشيخان عن أنس بن مالك قال  
كنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل وكان أول ما أنزل في بناء رسول الله صلى الله عليه



واللهدى (الايهيدوا لله  
الذى) وقد قلت لهم ألا  
يا هؤلاء امهدوا لله ويقال  
هذا قول سليمان يقول لم  
لا يهدون لله الذى يخرج  
الخبء) ماخبي (فى السموات)  
من المطر (والارض) من  
النبات (ويعلم ما يخفون)  
ما يرون من الخير والشر  
(وما يعلنون) يظهر من  
من الخير والشر (الله لا اله  
الا هو رب العرش العظيم)  
السيرير الكبير (قال) سليمان  
لهدهد (سندظر) فى  
مقالتك (أصدقت أم كنت  
من الكاذبين اذهب بكتابتى  
هذا فآلقه اليهم) عليهم  
(ثم قول عنهم) تبع عنهم  
حيث لا يرونك (فانظر  
ماذا يرجعون) يقولون  
ويردون ويحييون كتابى  
ففعل كما أمره سليمان فاخذت  
بالقيس كتاب سليمان  
وخرجت الى قومها (قالت  
يا ايها الملا) الرؤساء (انى  
ألقى الى كتاب كريم) مختوم  
(انه) عنوانه (من سليمان  
وانه) أول سطره (بسم الله  
الرحمن الرحيم الاتعوا على)  
أن لا تتكبروا على (وأوتى  
مسلمين) مسلمين مصالحين  
وأشياء كانت فيه مكتوبة  
(قالت يا ايها الملا) الرؤساء  
(أفتوتى فى امرى) اخبرونى  
عن امرى ويقال شاوروا  
(ما كنت قاطعة أمرا) فاعلة أمرا  
(حتى تشهدون) تمضرون

وسلم بز يذب بنت جهش حين أصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عرو وصادقا القوم فأصابوا من  
الطعام ثم خرجوا وبقى رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فأطالوا المكث فقام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لى يخرجوا فغشى النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء  
عتبة بحجرة عائشة ثم ظن أنهم قد خرجوا ففرعهم ورجعت معهم حتى إذا دخل على زيد فاذاهم  
جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى إذا بلغ حجرة عائشة وظن أنهم قد  
خرجوا فرجع ورجعت معهم فاذاهم قد خرجوا فغضب النبي صلى الله عليه وسلم بين وبينه الستر  
وانزل الحجاب زاد فى رواية قال دخل بعنى اللى صلى الله عليه وسلم البيت وأرخى الستروانى لى  
الحجرة وهو يقول يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى قوله والله لا يستحي  
من الحق وروى الشيخان عن عائشة رضى الله عنها أن أرواح النبي كن يخرج من بالليل إذا  
تبرزن الى المواضع الخالية لقضاء الحاجة من البول والغائط وكان عمر رضى الله عنه يقول للنبي  
صلى الله عليه وسلم احب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت  
زمنة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالى عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر ألا قد  
عرفناك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب فأنزل الله آية الحجاب وقال ابن عباس ان الآية اى  
قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الآية انما نزلت على البخارى وقد تحصل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدا يخلو قبل الطعام ويجلسون الى أن يدرك ثم يأكلون ولا  
يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأذى بهم فنزلت الآية يا ايها الذين آمنوا  
لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الآية انما نزلت فى القسطلانى على البخارى وقد تحصل  
من جملة الاخبار من موافقات عمر بن الخطاب خمسة عشر لفظيات وأربع معنويات  
وثنتان فى التوراة فأما اللفظيات فقام ابراهيم حيث قال يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم  
مصلى فنزلت والحجاب وأسارى بدر حيث شاوره صلى الله عليه وسلم فيهم فقال يا رسول الله هؤلاء  
أئمة الكفر فاضرب أعناقهم فهوى صلى الله عليه وسلم ما قاله الصديق من اطلاقهم وأخذ  
الفداء فنزلت ما كان لى أن تكون له أسرى رواه مسلم وغيره وقوله لامهات المؤمنين لتكفرن  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوليبد له الله أزواجا حيرامنكن فنزلت أخرجه أبو حاتم وغيره  
وقوله لما اعتزل عليه السلام نساءه فى المشربة يا رسول الله ان كنت طلقت نساءك فآله عز وجل  
معلك وجبريل وأنا وأبو بكر والمؤمنون فأنزل الله وان تطاعوا عليه الآية وأخذ به شوب النبي  
صلى الله عليه وسلم لما قام بصلى على عبد الله بن أبى ومنعه من الصلاة عليه فأنزل الله ولا تصل  
على أحد منهم مات أبدا أخرجه الشيخان ولما نزل ان تستغفروهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم قال  
عليه الصلاة والسلام فلا يزيدن على السبعين فأخذ فى الاستغفار لهم فقال عمر يا رسول الله  
والله لا يغفر الله لهم أبدا استغفرت لهم أم لم تستغفروهم فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم أم لم  
تستغفروهم أخرجه فى الفضائل ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى  
قوله أنشأناه خلقا آخر قال عمر تبارك الله أحسن الخالقين فنزلت رواه الواحدى فى اسباب  
النزول وفى رواية فقال صلى الله عليه وسلم لم تزيد فى القرآن يا عمر فنزل جبريل بها وقال انها تمام  
الآية خرجها السجاءوندى فى تفسيره ولما استشاره عليه الصلاة والسلام فى عائشة حين قال لها  
اهل الافك ما قالوا فقال يا رسول الله من زوجكها قال الله تعالى قال أفنظن ان ربك دلس عليك  
فيمسها نك هذا بيتان عظيم فأنزلها الله تعالى ذكره صاحب الرياض عن رجل من الانصار



## لاتدخلوا بيوت النبي

واما المؤمنون فمروى ابن السمان في الموافقة ان عمر قال لهم ودا انشدكم بالله هل تجدون وصف  
محمد صلى الله عليه وسلم في كتابكم قالوا نعم قال فما يمنعكم من اتباعه قالوا ان الله لم يبعث رسولا الا  
كان له من الملائكة كفيل وان جبريل هو الذي يكفل محمد صلى الله عليه وسلم وهو عدونا من  
الملائكة وميكائيل سلمنا فلو كان هو الذي يأتيه لاتبعناه قال عمر فاني اشهد انه ما كان ميكائيل  
ليعادي سلم جبريل وما كان جبريل ليسالم عدو وميكائيل فنزل قل من كان عدوا لجبريل الى  
قوله عدوا لكافرين وعند السلفي ان عمر كان حريصا على تحريم الخمر وكان يقول اللهم بين لنا في  
الخمر فاني اذهب المال والعقل فنزل يسألونك عن الخمر والميسر الآية فتلاها عليه السلام فلم ير  
فيها بيانا شافيا فنزل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فقد هلكوا عليه السلام فلم ير  
فيها بيانا شافيا فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزل يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الاية  
فتلاها عليه السلام فقال عمر عند ذلك اتهمينا يا رب انتهينا وذكر الواحدى انها نزلت في عمر  
ومعاذ ونفر من الانصار وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم ارسل غلاما من الانصار الى عمر  
ابن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فدخل فراى عمر على حالة كره عمر رؤيته عليه السلام فقال عمر  
يا رسول الله وددت لو ان الله تعالى امرنا ونهانا في حال الاستئذان فنزلت يا ايها الذين آمنوا  
ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية رواه ابو الفرج وصاحب الفضائل وقال بعد قوله  
فدخل عليه وكان نائما وقد انكشف بعض جسده فقال اللهم حرم الدخول علينا في وقت نومنا  
فنزلت ولما نزل قوله تعالى ثلثة من الاولين وقليل من الاخرين بكى عمر وقال يا رسول الله  
وقليل من الاخرين آمنوا برسول الله وصدقناه ومن يخون منا قليل فانزل الله تعالى ثلثة من الاولين  
وثلثة من الاخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد انزل الله فيما قلت وأما موافقة  
لما في التوراة فمن طارق بن شهاب جاء رجل يهودى الى عمر بن الخطاب فقال رأيت قوله تعالى  
وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين فأين النار فقال  
لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه فلم يكن عندهم منها شيء فقال عمر رأيت النار اذا جاء  
أليس إلا السموات والارض قال بلى قال فأين الليل قال حيث شاء الله عز وجل قال عمر فالنار  
حيث شاء الله عز وجل قال اليهودى والذي نفسي بيده يا أمير المؤمنين انها في كتاب الله المنزل  
كما قلت خرج الخليلي وابن السمان في الموافقة وروى ان كعب الاحبار قال يوما عند عمر بن  
الخطاب ويل للملك الارض من ملك السماء فقال عمر الامن حاسب نفسه فقال كعب والذي نفس  
عمر بيده انها التابعة في كتاب الله عز وجل فخر عمر ساجدا لله اه ما خصا من مناقب عمر من  
الرياض اه قسطا في بحروقه (قوله لاتدخلوا بيوت النبي) فيه دليل على ان البيت للرجل  
ويحكم له به فان الله اضافه اليه فان قيل فقد قال الله تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن من  
آيات الله والحكمة قلنا اضافة البيوت الى النبي صلى الله عليه وسلم اضافة ملك وضافة البيوت  
الى الازواج اضافة محل بدليل انه جعل فيها الاذن الى النبي صلى الله عليه وسلم والاذن انما يكون  
من المالك واختلف العلماء في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يسكن فيها نسائه بعد  
موته هل هي ملك لمن اولاه على قراين فهاات طائفة كانت ملكا لمن بدليل انهن سكن فيها بعد  
موت النبي صلى الله عليه وسلم الى وفاتهن وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم وهب لمن ذلك في  
حياته الثاني ان ذلك كان اسكانا كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة وامتدت سكنها من بهالى  
الموت وهذا هو الصحيح وهو الذى ارتضاه ابو عمر بن عبد البر وابن العربي وغيرهما فان ذلك من

لاتدخلوا بيوت النبي  
وتشاوروني (قالوا نحن اولو  
قوة) بالسلاح (واولوباس  
شديد) بالقتال (والامرالمك)  
يقول امرنا لامرك تبع (فانظري  
ماذا تأمرين) حتى تفعل  
ما تأمريننا ثم نطق بحكمة  
(قالت ان الملوكة) ملوك  
الارض (اذا دخلوا قرية)  
عنوة بالحد رب والقتال  
(افسدوها) خربوها (وحملوا  
أعزة أهلها اذلة) بالضرب  
والقتل وغير ذلك (وكذلك  
يفعلون) قال الله كذلك  
يفعلون يعنى ملوك الارض  
بالكبرياء (وانى مرسله اليهم)  
الى سليمان (بهديته فناظرة)  
فانتظر (هم يرجع المرسلون)  
الرسول (فلما جاء سليمان)  
رسوله الى سليمان (قال)  
سليمان (اتعدونن بمال)  
هديته (فأتانى الله)  
أعطانى الله من الملك والنبوة  
(خير) أفضل (عما آتاكم)  
اعطاكم من المال (بل أنتم  
بهديتكم تفرحون) ان ردت  
اليكم (ارجع اليهم) بهديتهم  
(فلما تبينهم بجنود) مجموع  
(لا قبل لهم بها) لا طاقة لهم  
بها (ولنخرجنهم منها) من  
سبأ (اذلة) مغلوله اعانهم الى  
اعناقهم (وهم صاغرون)  
ذليلون (قال) سليمان (يا ايها  
الملا ايكم يا تبني بهر شها)  
بسريرها (قبل أن يأتوني  
مسلمين) مستسلمين مصالحين



الا ان يؤذن لكم) بالدعاء  
(الى طعام) فتدخلوا (غير  
ناظرين) منتظرين (اناء)  
نصفه مصدراني يأتي (ولكن  
اذا دعيتم فادخلوا فاذا  
طعمتم فانتشروا ولا تكثروا  
(مستأنسين حديث) من  
بعضكم لبعض (ان ذاكم)  
المكث

قال عفر بن شبيب (من  
الجن) يقال له عمرو انا اتيك  
به قبل ان تقوم من مقامك  
من مجلسك للقضاء وكان  
محاسن قضائه الى ان تصاف  
النهار (واي عليه) على حله  
(لقوى أمين) على ما فيه من  
الجواهر واللؤلؤ والذهب  
والفضة قال سليمان بل اريد  
اسرع من هذا (قال الذي  
عنده علم من الكتاب) اسم  
الله الاعظم يا حي يا قيوم وهو  
آصف بن برخيا (انا اتيك  
به قبل ان يرتد اليك طرفك)  
قبل ان يبلغ اليك الشيء الذي  
رأيت من بعد (فلما رآه مستقرا)  
نابتا (عنده) يعني عرشها  
عند عرشه (قال) لا آصف  
(هذا من فضل ربي) من  
منة ربي (ليبلوني) ليختبرني  
(الشكر) نعمته (أم أكفر)  
أم أترك شكر نعمته (ومن  
شكر) نعمته (فاغمايشكر  
لنفسه) ثواب ربه (ومن كفر)  
ترك شكر نعمته (فان ربي غني)  
عن شكره (كريم) متجاوز  
لن تاب لا يهل بالعقوبة (قال  
نكروا له عرشها) غيروا

مؤتتهن التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم استثناءا لمن كما استثنى لمن نفقاتهن حين قال  
لا تقسم ورتي دينار او لادرهما ما تركت بعد نفقة أهلي ومؤنة عاملي فهو صدقة هكذا قال أهل  
العلم قالوا ويدل على ذلك أن مساكنهم لم ترها عنهم ورتنهم قالوا وفي ترك ورتنهم ذلك دليل  
على أنها لم تكن لهم مالا كما وانما كان لهم سكنى حياتهم فلما توفين جعل ذلك زيادة في المسجد  
الحرام الذي يعم المسلمين نفقه كما جعل ذلك الذي كان لهم من النفقات في تركه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لما مضى الى سبيلهم فزبد الى أصل المال فصرف لمنافع المسلمين مما يعم نفقه الجميع  
والله الموفق اه قرطبي (قوله الا ان يؤذن لكم) فيه أوجه أحدها أنه في موضع نصب  
على الحال تقديره الامم هو بين بالاذن الثاني أنه على اسقاط باب السببية تقديره لا بسبب الاذن  
لكم كقوله فأتخرج به أي بسببه الثالث أنه منصوب على الظرف قال الزمخشري الا ان يؤذن  
في معنى الظرف تقديره الوقت أن يؤذن لكم وغير ناظرين حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء  
على الحال والوقت معا كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن لكم ولا تدخلوا الا غير  
ناظرين اناء اه سمين (قوله بالدعاء الى طعام) أشار به الى أنه متعلق بيؤذن لانه متضمن معنى  
يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة اليه وان حصل الاذن في الدخول  
اه كرخي (قوله فتدخلوا غير ناظرين اناء) هذا التقدير من الشارح يفسد المعنى لانه يقتضي  
انه اذا اذن له في الدخول لا يجوز له القعود انتظارا لاستواء الطعام مع انه يجوز فالاولى ما قاله غيره  
من ان هذه الآية منزلة على قوم كانوا يدخلون من غير اذن وينظرون نضج الطعام فنهاهم الله  
عن كل من الامر في البيضاوي والآية خطاب لقوم كانوا يقيمون طعام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه مخصوصة بهم وبأمثالهم والامام  
حازل احداث يدخل بيوتهم صلى الله عليه وسلم بالاذن لغير الطعام ولا للبيت بعد الطعام لامر  
مهم اه وفي الكشف والاستثناء واقع على الوقت والحال معا كأنه قيل لا تدخلوا بيوت  
النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناء اه شهاب (قوله نضجه) بفتح النون  
ونضجها وهو مصدر أي استواءه وادراكه وفعله نضج ينضج كفرح يفرح اه شيخنا وفي المختار  
نضج التسمروا لهم بالكسر من باب نضج ينضج المنون ونضجها أي أدرك فهو ناضج ونضج  
اه وقوله مصدراني يأتي أي مصدر سماعي لانه من باب رمي وقياس مصدره أي كرمي لكنه لم  
يسمع وانما المسموع اني بالكسر والقصر بوزن رضى اه (قوله وليكن اذا دعيتم فادخلوا)  
فيه لطيفة وهي ان في المادة اذا قيل ان يعتاد دخول دار من غير اذن لا يدخلها الا باذن يتأذى  
وبينة قطع بحيث لا يدخلها اصلا ولا بالدعاء فقال لا تغفلوا مثل ما يفعل المستكفون بل كونوا  
طائعين اذا قيل لكم لا تدخلوا فلا تدخلوا واذا قيل لكم ادخلوا فادخلوا وقوله الا ان يؤذن  
لكم يفيد الجواز وقوله وليكن اذا دعيتم فادخلوا يفيد الوجوب فليس تأكيدي بل هو مفيد فائدة  
جديدة اه رازي (قوله فاذا طعمتم) أي اكتم الطعام يقال طعم بكسر العين يطعم بفتحها طعما  
كفهم وطعما كقفل كما في المصباح والمختار وفي الخطيب فاذا طعمتم أي اكتم طعاما أو شربتم  
شرا با فانتمشروا أي اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تكثروا بعد الاكل والشرب اه (قوله  
ولا مستأنسين) يجوز ان يكون منصوبا عطفًا على غير أي لا تدخلوها غير ناظرين ولا مستأنسين  
وقيل هذا معطوف على حال مقدرة أي لا تدخلوها حين ولا مستأنسين وأن يكون مجرورا عطفا  
على ناظرين أي غير ناظرين ومستأنسين وقوله حديث يحتمل أن تكون الام لام العلة أي



(كان يؤذى النبي فيسقي  
منكم) أن يخرجكم (والله  
لا يسقي من الحق) أن  
يخرجكم أي لا يترك بيانه  
وقرى يسقي بياء واحدة  
(واذا سألتهم) أي أزواج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
(متاعا فاسألوهن من وراء  
حجاب) ستر (ذلكم أطهر  
لقلوبكم وقلوبهن) من  
المواطرات المريبة (وما كان  
لكم أن تؤذوا رسول الله)  
بشيء (ولا أن تنكحوا أزواجه  
من بعده أبدا إن ذلكم كان  
عند الله) ذنبا (عظيما إن  
تبدوا شيئا أو تخفوه) في  
نكاحهن بعده (فإن الله  
كان بكل شيء عليم) فيهازيكم  
عليه (لا جناح عليهن

سريهنا فزبدوا فيه وانقصوا  
منه) (نظراتهن) (أنعرف) أم  
تكون من الذين لا يهتدون  
لا يعرفون (فلما جاءت قبل)  
قال لها سليمان (أهكذا  
عرشك) سريرك شموه عليها  
(قالت كأنه ذو) شبهتموه  
علي (وأوتينا العلم من قبلها)  
فقال سليمان قد أعطاني  
الله بتغيب سريرها ومجيئها  
من قبل مجيئها (وكنا  
مسلمين) أي مخلصين من  
قبل مجيئها (وصدتها)  
صرفها سايحان ويقال  
صرفها الله (ما كانت) هما  
كانت (تعبدن دونا لله)  
يعني الشمس (انها كانت  
من قوم كافرين) المجوس

مستأنسين لاجل أن يحدث بعضكم بعضا وإن تكون المقوية للعامل لانه فرع أي ولا مستأنسين  
حديث أهل البيت أو غيرهم اه سمين وفي المصباح أنست به انسا من باب علم وفي لغة من باب  
ضرب والانس بالضم اسم منه واستأنست به وتأنست به اذا سكن القلب ولم يتفر اه (قوله  
كان) أي في علم الله يؤذى النبي أي تضيق المنزل عليه وعلى أهله واشتغاله فيما لا يعينه اه  
بيضاوي (قوله فيسقي منكم) أي من أخرجكم فالكلام على حذف مضاف أشار له بقوله  
أن يخرجكم وعبارة غيرهم من أخرجكم وقوله من الحق المراد بالحق الإخراج ليكون النفي  
والإثبات متواردين على شيء واحد وقد أشار له بقوله أن يخرجكم ومن البيانية مقدرة في كلامه  
أي من أن يخرجكم أي من أخرجكم أي لا يسقي من الحق الذي هو أخرجكم وأشار بقوله  
أي لا يترك بيانه إلى أن اطلاق الاستهزاء في حق تعالى مجاز علاقته بالزوم والسببية لأن من  
استهزاء من شيء يتركه ولا يفعله عادة اه شيخنا (قوله أي لا يترك بيانه) أي بل يأمر به أي ببيانه  
(قوله وقرئ يسقي) أي قرئ شاذ وهذه القراءة في الثاني فقط وعبارة البيضاوي وقرئ والله  
لا يسقي بياء واحدة اه والمحدوفة قيل هي الأولى بعد نقل حركتها إلى الساكن قبلها فعلى  
هذا وزنه يستقل لأن الأولى عين الكلمة وقد حذفت وقيل الثانية فوزنه يستقع اه شيخنا  
(قوله أي أزواج النبي) أي المدلول عليهن بذكر بيوته روى أن عمر قال يا رسول الله يدخل عليك  
البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ففزلت وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يأكل معه بعض أصحابه يأكل فأصابته بدرجة من يدها شدة وهي تأكل معهم فذكره  
النبي ذلك ففزلت هذه الآية اه أبو السعود وقوله متاعا أي ما ينتفع به (قوله ذلكم) أي ما ذكر  
من عدم الدخول بغير إذن وعدم الاستئناس للهديث وسؤال المتاع من وراء الحجاب اه أبو  
السعود (قوله من المطاير المريبة) عبارة القرطبي ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن يريد من  
المطاطرات التي تعرض للرجال في أمر النساء وللنساء في أمر الرجال أي ذلك أنبي للريبة وأبعد  
للتهمة وأقوى في الحماية وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحمل  
له فان مجانبته ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم له صمته اه (قوله وما كان لكم) أي  
ما صح وما استقام لكم أن تؤذوا الخ وأن تؤذوا هو اسم كان ولكم الخبر وقوله ولا أن تنكحوا  
عطف على اسم كان وأبدأ طرف وقوله واتقين الله عطف على محذوف أي امتثلن ما أمرت به  
واتقين الله اه سمين (قوله ولا أن تنكحوا أزواجهن من بعده أبدا) نزلت في رجل من الصحابة قال  
إذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم نكحت عائشة قبل وهذا الرجل هو طلحة بن عبيد الله  
قال ابن عباس ونكح هذا الرجل على ما حدث به نفسه فشي إلى مكة على رجليه وحمل على عشرة  
أفراس في سبيل الله واعتق رقيقا فأكفر الله عنه اه قرطبي (قوله من بعده) أي من بعد وفاته  
أو بعد فراقه اه بيضاوي والذي جرى عليه الرمي في شرح المنهاج أن من عقد عليها صلى الله  
عليه وسلم تحرم على غيره سواء دخل بها صلى الله عليه وسلم أولا وأما حكم أمائه فن دخل بها  
منهن حرمت على غيره ولا فلا هذا ما جرى عليه فيه أيضا اه شيخنا (قوله أن ذلكم) أي ما ذكر  
من أمائه ونكاح أزواجهن من بعده اه أبو السعود (قوله أن تبدوا شيئا) أي تظهروه على  
الستكم وقوله أو تخفوه أي في صدوركم (قوله فيجاز بكم عليه) هذا في الحقيقة جواب الشرط في  
قوله أن تبدوا اه شيخنا (قوله لا جناح عليهن) أي أزواج النبي وهذا استثناء في المعنى من  
وجوب الاحجاب روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الأبناء والبنات يا رسول الله أؤنكلمهن



في آباءهم ولا أبناءهم ولا  
أخوانهم ولا أبناء أخوانهم  
ولا أبناء أخواتهم ولا  
نساءهم (أي المؤمنات) ولا  
مملكتهم (أي ما ملكت أيمانهم) من  
الأماء والعبيد أن يروهن  
ويكلموهن من غير حجاب  
(واتقين الله) فيما أمرت به  
(أن الله كان على كل شيء  
شهيدا) لا يخفى عليه شيء (أن  
الله وملائكته يصلون على  
النبي) محمد (يا أيها الذين  
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا  
تَسْلِيمًا) أي قولوا اللهم صل  
على محمد وسلم

(قيل لما ادخل الصريح  
القصر) فلما رآته حسبه  
لجته) ماء غمر راسه كثيرا  
(وكشفت) رفعت ثيابها  
(عن ساقها قال) لها  
سليمان (انه صرح) قصر  
(محمد) أمس (من قوارير)  
تحته ماء فلا تخافي واعبري  
عليه (قالت رب اني ظلمت  
نفسي) بعبادتي الشمس  
(واسلمت مع سليمان) على  
يد سليمان (لله رب العالمين)  
سيد الجن والانس (واقعد  
أرسلنا إلى نوح أخاهم) نبينهم  
(صالحا أن اعبدوا الله) أن  
قل لهم وحدوا الله وتوبوا إليه

قوله ويحييان الخ هكذا في  
نسخة المؤلف لكن الواجب  
في تشهد الصلوات اغماض  
الصلوة فقط اه

أيضا من وراء الحجاب فنزل لاجناح عليهن الخ اه أبو السعود (قوله في آباءهم) أي في رؤية وكلام  
آباءهم لمن قال الكلام على حذف المضاف أشار به بقوله أن يروهن ويكلموهن اه شيخنا (قوله  
ولا نساءهم) المضاف إليه واقع على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وقول الشارح أي المؤمنات  
تفسير المضاف أي ولا جناح على زوجات النبي في عدم الاحتجاب عن نساءهم أي عن النساء  
المسلمات واضافتهم لمن من حيث المشاركة في الوصف وهو الاسلام وأما النساء الكافرات  
فيجب على أزواج النبي الاحتجاب عنهن كما يجب على سائر المسلمين أي ما عدا ما سيد وعند المهنة  
أما هو فلا يجب على المسلمين محبة وستره عن الكافرات اه شيخنا (قوله واتقين الله) عطف  
على محذوف أي امتثلان ما أمرت به واتقين الله في أن يراكن غير هؤلاء اه كرخي (قوله أن الله  
وملائكته الخ) هذه الآية شرف الله بها رسوله صلى الله عليه وسلم في حياته وموته وأظهر بها  
مغزاه عنده تعالى والصلاة من الله عليه صلى الله عليه وسلم رحمته ورضوانه ومن الملائكة الدعاء  
والاستغفار ومن الأمة الدعاء والتعظيم لامره اه قرطبي فان قيل إذا صلى الله وملائكته عليه  
فأي حاجة به إلى صلاتنا أجيب بأن الصلاة عليه ليس لحاجته إليها ولا حاجة به إلى صلاة  
الملائكة أيضا وإنما المقصد بها تعظيمه صلى الله عليه وسلم وعودنا لها بالثواب والقرب  
منه صلى الله عليه وسلم اه خطيب (قوله وملائكته) العامة على الغصب نسقا على اسم أن  
يصلون هل هو خبر عن الله وملائكته أو عن الملائكة فقط وخبر الجلالة محذوف لتفسير  
الصلاتين خلاف وقرأ ابن عباس ورويت عن أبي هريرة وملائكته رفعها فيحتمل أن يكون عطفا  
على محل اسم أن عند بعضهم وأن يكون مبتدأ والخبر محذوف وهو مذهب البصريين وقد تقدم  
فيه بحث فحوزيد ضارب وعمر وأبى ضارب في الأرض اه سمين (قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا  
عليه) أي فأنكم أولى بذلك اه أبو السعود (قوله تسليما) مصدر مؤكد قال الامام ولم تؤكد  
الصلاة لأنهم مؤكدة بقوله أن الله وملائكته الخ وقيل أنه من الاحتباك حذف عليه من  
أحدهما والمصدر من الآخر وقال بعض الفضلاء أنه سئل في مناهمه لم خص السلام بالمؤمنين  
دون الله والملائكة ولم يذكر له جوابا قلت وقد لاح لي فيه فكتبت مربية أي شريفة وهي أن السلام  
تسليمه عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية عقيب ذكر ما يؤذي النبي والأذية أغماض من البشر  
فناسب التخصيص بهم والتأكيدها إليه الإشارة بما ذكر بعده اه شهاب (قوله أي قولوا اللهم  
صل على محمد وسلم) هما فرض غير مؤقت عند الأكثرين ويحييان في تشهد الصلوات فقط عند  
الشافعي ويكرهان على غير الرسل والملائكة الاتبع لانه في العرف صار شعارا للذكر الرسل صلى  
الله عليهم وسلم ولذلك كره أن يقال محمد عز وجل وأن كان عزيزا جليلا اه كرخي وفي أبي السعود  
وهذه الآية دلائل على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقا أي من غير تعرض لوجوب التكرار  
وعليه قيل يجب ذلك كما جرى ذكره ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره مرارا  
ومنهم من قال يجب في العمر مرة وقيل في كل صلاة اه وفي القسطلاني في مسالك المنقاء  
ما نصه اختلف في مشروعية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم على قولين قيل مستحبة وقيل  
واجبة وعلى الثاني قيل واجبة في التشهد الأخير من كل صلاة وعليه الشافعي وهو إحدى  
الروايتين عن أحمد وقيل تجب في الصلاة من غير تعيين لمحل منها وقيل تجب في خارج الصلاة  
قيل كلما ذكر وقيل في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره فيه وقيل تجب في العمر مرة واحدة وقيل  
تجب في الجملة من غير حصر وقيل يجب إلا كثر منها من غير تعيين بعدد وبسط الكلام على ذلك



(ان الذين يؤذون الله  
ورسوله) وهم الكفار يصفون  
الله بما هو منه عنه من  
الولد والشريك ويكذبون  
رسوله (لأنهم الله في الدنيا  
والآخرة) أعداءهم  
(وأعدائهم عذابا مهينا)  
داهية وهو النار (والذين  
يؤذون المؤمنين والمؤمنات  
بغير ما كتبوا) يرمونهم  
بغير ما عملوا (فقد احتملوا  
بهنانا) تحملوا كذبا (وانما  
مبيننا) يبين (يا أيها النبي قل  
لازواجك وبناتك وقساء  
المؤمنين يدينن عليهن من  
جلايبهن) جمع جلباب وهي  
الملاءة التي تشتمل بها المرأة  
أي برحين بعضها على  
الوجه اذا خرجن لاحتجتن  
الاعينا واحدة (ذلك أدنى)  
أقرب الى (أن يعرفن)  
بأنهن حرائر (فلا يؤذين)  
بالتعرض لهن بخلاف  
الاماء (فلا يغطين وحوهن  
فكان المنافقون يتعرضون  
لهن (وكان الله غفورا)  
لما ساف منهن من ترك  
الستر (رحيما) من اذا  
سترهن (اثن) لام قسم (لم  
يذته المنافقون) عن نفاقهم  
(والذين في قلوبهم مرض)  
بالزنا (والمرحفون في  
المدنية) المؤمنين بقوله لم  
انا كم العدو ومراياكم قتلوا  
او هزموا (لنغرينك بهم)  
انسلطنك عليهم

فراجع ان شئت (قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله) أريد بالابذاء فعل ما يكرهانه ليعلم هذا  
القدر لا ابذاء الحقيق في حق الرسول والمجازي في حقه تعالى لاستحالة حقيقة التأذي عليه تعالى  
أفاده أبو السعود وفي القرطبي اختلف العلماء في ادابة الله تعالى بماذا تكون فقال الجوهري ومن  
العلماء معناه تكون بالكفر ونسبة الصاحبة والولد والشريك اليه ووصفه بما لا يليق به كقول  
اليهود يد الله مغلوقة وقول النصارى المسيح ابن الله وقول المشركين الملائكة بنات الله والاصنام  
شركاؤه وقال عكرمة معناه تكون بالتصوير والتعرض لفعل ما لا يفعله الا الله بفتح الصور  
وغيرها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله المصورين قلت هذا مما يهوى قول مجاهد  
بتحريم تصوير الشجر وغيره اذ كل ذلك صفة اختراع وتشبه بفعل الله الذي انعم به سبحانه وتعالى  
وقالت فرقة ذلك على حذف مضاف تقديره يؤذون اولياء الله وأما ادابة رسول الله فعنها  
طاهرا (قوله وهم الكفار) أي اليهود والنصارى والمشركون قال اليهود قالوا عزير ابن الله  
والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه اه خازن  
(قوله أعداءهم) أي عن رحمة (قوله والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الخ) قيل نزلت في علي  
ابن أبي طالب رضي الله عنه كانوا يؤذونه ويسمونه وقيل نزلت في شأن عائشة رضي الله عنها  
وقيل نزلت في شأن الزناة الذين كانوا يعيشون في طرق المدينة يتبعون النساء اذا برزن بالليل  
لقضاء حوائجن فيتبعون المرأة فان سكنت اتبعوها وان زجرتهم اتنوا عنها ولم يكونوا يطلعون  
الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرمة من الامة لان زى الكل كان واحدا فشكون ذلك الى  
ازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات  
الآية اه خازن (قوله يا أيها النبي قل لازواجك الخ) لما بين حال المؤذين وزجرهم عن الابذاء  
أمر نبيه بأن يأمر المتأديات بما يدفع اذاهن في الجملة من التستر والتميز عن مواقع الابذاء اه أبو  
السعود (قوله يدينن) يحتمل أن يكون مقول القول وهو خير بمعنى الامر ويحتمل أن يكون  
جواب الامر على حذف قل لعبادى الذين آمنوا بيمينهم والصلاة والجلباب ازارا واسع يلتحف به  
اه شهاب (قوله تشتمل) أي تغطي وتستتر بها المرأة من فوق الدرع والخمار وقيل هي الملفة  
وكل ما يستتر به من كساء وغيره اه خازن (قوله الاعينا واحدة) قال ابن عباس امرساء  
المؤمنين أن يغطين رؤوسهن ووجوههن بالجلايب الاعينا واحدة ليعلم انهن حرائر وهو قوله  
تعالى ذلك أدنى أن يعرفن الخ اه خازن (قوله فلا يغطين وحوهن) أي فكن لا يغطين  
وجوههن وقوله وكان المنافقون يتعرضون لهن أي للنساء اذا خرجن لكن كانوا يتعرضون  
للأماء دون الحرائر ولم يكونوا يعرفون الحرمة من الامة لان زى الكل كان واحدا فكن يخرجن  
في درع وخمار فشق كوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل نهي الحرائر عن أن يشتبهن بالاماء  
بقوله يا أيها النبي قل لازواجك الخ اه زاده (قوله اثن لم يذته المنافقون الخ) اهل التفسير على  
أن الاوصاف الثلاثة شئ واحد يعنى ان بعض الناس جمع هذه الاوصاف الثلاثة قالوا ومقصد  
وقيل الموصوف متغاير ومتعدد فكان من المنافقين قوم يرجفون وقوم يتبعون النساء للريبة اه  
(قوله مرض بالزنا) عبارة الخازن في قلوبهم مرض أي يخفون وهم الزناة اه وفي الخطيب مرض  
أي غل مقرب من النفاق حامل على المعاصي اه (قوله والمرحفون) أصل الارجاب التحريك  
ما خوذ من الرجفة التي هي الزلزلة وصفت به الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة اه أبو  
السعود (قوله لنسلطنك عليهم) أي فتستأصاهم بالقتل وقد أمره الله ايضا بلعنهم وهذا هو الاغراء



(ثم لا يجاورونك) يسألكونك  
(فيه الا قليلا) ثم يخرجون  
(ملعونين) مبعدين عن  
الرحمة (أيما ثقفوا) وجدوا  
(أخذوا وقتلوا قتيلا) أي  
الحكم فيهم هذا على جهة  
الامر به (سنة الله) أي سن  
الله ذلك (في الذين خلوا من  
قبل) من الامم الماضية  
في منافعهم المرجفين  
المؤمنين (ولن تجد لسنة  
الله تبديلا) منه (يسألك  
الناس) أي أهل مكة (عن  
الساعة) متى تكون (قل  
انما علمها عند الله وما  
مدريك) يعلم بها أي أنت  
لا تعلمها (اعل الساعة  
تكون) توجد (قريبا ان  
الله اعلم الكافرين)  
أبعدهم (وأعد لهم سعيرا)  
نارا شديدة يدخلونها  
(خالدین) مقدرا خلودهم  
(فيها أبدا لا يجدون وليا)  
يحفظهم عنها (ولا نصيرا)  
يدفعها عنهم

من المكفر والشرك (فاذا  
هم فريقان) فصاروا فرقتين  
مؤمنة وكافرة (مختصمون)  
بتخاصمون في الدين (قال)  
صالح للفرقة الكافرة  
(يا قوم لم تستعملون بالسبئية)  
بالعذاب (قبل الحسنة)  
قبل العافية والرحمة (لولا  
تستغفرون الله) هـ لا  
تتوبون من الشرك والكفر  
وتوحدون الله (اعلمكم ترجون)

بهم وقد أغراهم بهم أيضا في قوله أيما ثقفوا أخذوا الخ والحاصل ان معنى الآية انهم ان احصروا  
على النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة الا وهم مطرودون ملعونون وقد فعل بهم صلى الله عليه  
وسلم هذا فانه لما نزلت سورة براءة جهر وافقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قم فاخرج فانك  
منافق ويا فلان قم فقام اخوانهم من المسلمين وتولوا اخراجهم من المسجد اه قرطبي (قوله  
ثم لا يجاورونك فيها) انما عطف بشم لان الجلاء عن الاوطان كان أعظم عليهم من جميع ما أصبوا  
به فتراخت حاله عن حال المظوف عليه اه كشف يعني انها للتفاوت الرتبة والدلالة على ان  
ما بعد ما بعد ما قبها وأعظم وأشد عندهم اه ثواب (قوله ملعونين) حال من مقدر حذف  
هو عام له أشار له بقوله ثم يخرجون اه شيخنا وفي السمين قوله ملعونين حال من فاعل  
يجاورونك قاله ابن عطية والزحشرى وابو البقاء قال ابن عطية لانه بمعنى ينفون منها ملعونين  
وقال الزحشرى دخل حرف الاستثناء على الحال والظرف معا كما مر في قوله الا ان يؤذن لكم الى  
طمام غيرنا طبرين وجوز الزحشرى أن ينتصب على الذم وجوز ابن عطية ان يكون بدلا من قليلا  
على انه حال كما تقدم تقريره ويجوز ان يكون ملعونين نعتا قليلا على انه منصوب على الاستثناء  
من واو يجاورونك كما تقدم تقريره اي لا يجاورك منهم احد الا قليلا ملعونا ويجوز ان يكون  
منصوبا باخذوا الذي هو جواب الشرط وهـ هذا عند السكاسي والفراء فانهم ما يجيزان تقديم  
معمول الجواب على اداة الشرط نحو خيرا ان تأتي نصب اه (قوله اي الحكم فيهم هذا) اي  
الاخذ والقتل على جهة الامر به يعني ان الآية خبر بمعنى الامر اي خذوهم واقتلوهم حيث  
وجدتموهم اذا كانوا مقيمين على النفاق والارباغ اه (قوله اي سن الله ذلك) اي اخذهم  
وقتلهم أيما ثقفوا وأشار بذلك الى ان سنة الله منصوب على المصدر المؤكد وقوله تبديلا منه  
اي من الله اي لا يبدل الله سنته اه ابن العماد (قوله وان تجد لسنة الله تبديلا) اي لا تتأنها على  
اساس الحكمة التي عليهم اي دور فلما التشرع اه ابو السعود وفي الخطيب اي ليست هذه السنة  
مثل الحكم الذي يتبدل وينسخ فان النسخ يكون في الاقوال اما الافعال اذا وقعت والاخبار فلا  
تنسخ اه (قوله يسألك الناس عن الساعة الخ) قيل ان اليهود كانوا يسألونه عنها امهانا لان الله  
أنفى علمها في التوراة فأمر نبيه أن يحجبهم بقوله قل انما علمها الخ اه خازن وعبارة الى السعود  
يسألونك عن الساعة اي عن وقت قيامها لان المشرعين سألوا عن ذلك استهجا لا بطريق  
الاستهزاء واليهود سألوا عنه امهانا لان الله تعالى عى وقتها في التوراة وسأرا الكتب اه  
(قوله عن الساعة) أي عن وقت قيامها ووجودها كما أشار له بقوله متى تكون اه (قوله عند  
الله) اي لا يطاع عليه ملكا مقربا ولا نبي مرسلا اه ابو السعود (قوله وما يدريك) ما مبتدأ  
وجملة يدريك خبره والاستفهام انكارى وقد اشار له هذا الاعراب ولتفسير الاستفهام بقوله اي  
انت لا تعلمها اه شيخنا (قوله اعل الساعة) الظاهر ان لعل تعلق كما تعلق التقي وقريبا خبر كان  
على حذف موصوف اي شيا قريبا وقيل التقدير قيام الساعة فروعت الساعة في تأنيث  
تكون وروعي المضاف المحذوف في تذكير قريبا وقيل قريبا كثر استعمال استعمال الظروف  
فهو هنا ظرف في موضع الخبر اه سمين وقوله الظاهر ان لعل تعلق الخ هذا يقتضي ان قوله لعل  
الساعة معمول لفعل الدراية والمعنى علمه وما يدريك قرب قيامها السكت صنيع الشارح وكذا  
غيره من التفسير يقتضي ان قوله وما يدريك جملة مستقلة وقوله لعل الساعة جملة مستقلة ايضا  
فتأمل (قوله خالدین فيها) اي في السعير اي لانها مؤنثة اولانه في معنى جهنم وقوله ابدانا كبد



(يوم تغلب وجوههم في النار  
يقولون يا للتنبية) ليتنا اطعنا  
الله واطعنا الرسولا وقالوا  
اي الاتباع منهم (ربنا انا  
اطعنا ساداتنا) وفي قراءة  
سادتنا جمع الجمع (وكبرنا  
فأضلون السبيل) طريق  
الهدى (ربنا آت بهم ضعفين  
من العذاب) اي مثلي عذابنا  
(والعزم) عزمهم (اعنا  
كثيرا) عذبه وفي قراءة  
بالموحدة اي عظيمها (يا ايها  
الذين آمنوا لا تكونوا) مع  
نبيكم (كالذين آذوا موسى)  
يقولهم مثلا ما يمنعهم ان يغتسل  
معنا الا انه آذر (فبراه الله عما  
قالوا) بان وضع ثوبه على حجر  
ليغتسل ففرا الحجر به حتى  
وقف به بين ملائكتي  
امرائيل فآذركه موسى فأخذ  
ثوبه فاستتر به فراوه لا أدركه  
وهي نفخة في الخصى (وكان  
عند الله وجيها) ذا جاه ومما  
أوذى به نبينا صلى الله عليه  
وسلم أنه قسم قسما فقال رجل  
هذه قسمة ما أريد بها وجهه  
الله تعالى فغضب النبي صلى  
الله عليه وسلم من ذلك وقال  
برحم الله موسى لقد أوذى  
بأكثر من هذا فصرخ برؤاه  
النضاري (يا ايها الذين آمنوا  
اتقوا الله وقولوا قولا سديدا)  
صوبا (بصلح لكم أعمالكم)  
يتقبلها (ويغفر لكم ذنوبكم)  
ومن يطع الله ورسوله فقد  
فاز فوزا عظيما) نال غاية  
مطلوبه (انا عرضنا الامانة  
الصلوات وغيرها

لما استقيد من خالدين وقوله لا يجدون حال ثانية أو حال من خالدين اه سمين (قوله يوم تغلب)  
طرف ليقولون مقدم عليه أو ظرف لخالدين أو نصيرا اه أبو السعود (قوله تغلب وجوههم) أي  
نصرف من جهة إلى جهة كاللحم فيشوى بالنار أو من حال إلى حال وقرئ تغلب بمعنى تغلب  
وقرئ تغلب أي نحن اه بيضاوي (قوله يقولون) بالفتح الخ استئناف مبني على سؤال نشأ من  
حكاية حالهم الفظيعة كأنه قيل فإذا يصنعون عند ذلك فقيل يقولون مختصرين على ما فاتهم  
بالفتح الخ أو حال من ضمير وجوههم أو من نفس الوجوه وقوله وتالوا الخ عطف على يقولون  
والندول إلى الماضي للأشعار بآثار قولهم هذا ليس مستمرا كقولهم السابق بل هو ضرب اعتذار  
أرادوا به ضربا من التشفي بمضاعة عذاب الذين القوم في تلك الورطة اه أبو السعود (قوله انا  
اطعنا ساداتنا) يعنون بهم الذين لقنهم الكفر والتعير عنهم بعنوان السيادة والكبراء لتقوية  
الاعتذار والافهم في مقام التهكير والاهانة اه أبو السعود (قوله ساداتنا) جمع على غير قياس  
سواء جعل جمعا لسيادتهم أو ساءد وقوله جمع الجمع أي هو على هذه القراءة جمع الجمع أي جمع  
بالالف والتاء اه شيخنا وعبارة السمين قوله ساداتنا قرأه ابن عامر في آخرين بالجمع بالالف والتاء  
والباقيون ساداتنا على أنه جمع فكسير غي مجوع بالف وتاء ثم سادات يجوز أن يكون جمعا لسيادتهم  
ولا كنه لا ينقاس لأن فعلا لا يجمع على فعلة وسادة بوزن فعلة إذا لاصل سودة ويجوز أن يكون  
جمعا لسيادتهم فاجوزة وكافرة وهو أقرب إلى القياس مما قبله وابن عامر جمع هذا ثانيا  
بالالف والتاء وهو غير مقيس أيضا فحجالات وقرأ عامر كبير بالموحدة والباقيون بالثلاثة  
وتقدم معناها في البقرة اه (قوله أي مثلي عذابنا) أي لانهم ضلوا وأضلوا اه شيخنا (قوله  
مثلا) راجع لقوله الا أنه آذر أي أو قوله انه أبرص اه شيخنا وقوله ما يمنعهم ان يغتسل معنا الخ  
روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو امرائيل يغتسلون  
عراة ينظر بعضهم إلى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع  
موسى أن يغتسل معنا الا أنه آذر قال فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرا الحجر بثوبه قال  
فجعل موسى عليه السلام يعد واثره يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو امرائيل إلى سواة  
موسى فقالوا والله ما يمنع موسى من بأس فقام الحجر حتى نظروا إليه قال فأخذ ثوبه فاستتر به وطفق  
بالجرح ضربا قال أبو هريرة والله ان به ندبا ستة أو سبعة من ضرب موسى اه قرطبي وفي القاموس  
الندبة أثر الحرج الباقي على الجلد والجمع ندب مثل شجرة وشجر وانداب وندوب اه (قوله فبراه  
الله عما قالوا) أي أظهر براءته لهم وقوله عما قالوا امام صدرية أو موصولة أي من قولهم أو من الذي  
قالوه اه (قولا ففرا الحجر به) أي بالشوب (قوله لا أدركه) الادرة بضم الهمزة وسكون الدال  
المهمل وراء مفتوحة مرض تفتخ منه الخصىتان وتكبران جدا لانصباب مادة أوريج غليظ  
فيهما أو رجل آذر بالمد كأنهم به أدركه اه شهاب (قوله وكان عند الله وجهه إذا جاءه) يقال وجهه  
الرجل بوجه وجهه فهو وجهه إذا كان ذا جاه وقدر والامامة على قراءة عند الظرفية المجازية  
وابن مسعود والاعمش وأبو حنيفة عبد من العبودية لله جار ومجرور وهي حسنة اه كرخي  
(قوله يتقبلها) أو يوفقكم للأعمال الصالحة اه بيضاوي (قوله انا عرضنا الامانة على السموات  
والارض والجبال) قال ابن عباس أراد بالامانة الطاعة والفرائض التي فرضها الله تعالى على  
عباده عرضها على السموات والارض والجبال على أنهم ان أدوها أنابهم وان ضيعوها عذبهم  
وقال ابن مسعود الامانة أداء الصلوات وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث



مما في فعلها من الثواب  
ونزكها من العقاب (على  
السموات والارض والجبال)  
بان خلق فيها فهو ما ونطقا  
(فأبين أن يحملها وأشفقن)  
حفن منها

ليكني ترجوا ولا تمذبوا قالوا  
اطيرنا بك تشاء مناك  
(وعن معك) من قومك  
يعنون شدتنا من شؤمك  
ومن شدت من آمن بك  
(قال) صالح (طائر كم)  
شدتكم ورخاؤكم (عند الله)  
من عند الله (بل أتم قوم  
تفتنون) تختبرون بالشدة  
والرخاء ويقال تخذلون ولا  
توفقون (وكان في المدينة  
تسمه رهظ) نفر من الفساق  
من أبناء رؤسائهم قد اربس  
سالف ومصدق بن دعو  
ومهاجهم (يفسدون في  
الارض) بالعامي (ولا  
يصلحون) لا يأمرن بالصلاح  
ولا يأمرون به (قالوا اتقوا  
بأنه) يقول توافقوا وتحالفوا  
بأنه ثم قال (لبيته وأهله)  
لندخان عليه وعلى أهله لئلا  
وانقطنه وأهله (ثم انقوان  
لولبه) لورثته وقربته  
(ما شهدناه هلك أهله)  
قتل صالح وأهله (وانا  
لصادقون) يصدقوننا في  
قولنا ولا يرد قولنا أحد  
(ومكروا مكرا) أرادوا قتل  
صالح ومن آمن معه (ومكروا  
مكرا) أردنا قتلهم (وهم

وقضاء الدين والعدل في المكالم وأشد من هذا كله الودائع وقيل هي جميع ما أمروا به ونهوا  
عنه وقيل هي الصوم وغسل الجنابة وما ينحفي من الشرائع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص أول  
ما خلق الله من الانسان الفرج وقال هذه الاممة استودعكم الله ما قاله الفرج أمانة والاذنان أمانة  
والعين أمانة واليد أمانة والرجل أمانة ولا إيمان لمن لا أمانة له وفي رواية عن ابن عباس هي  
أمانات الناس والوفاء بالعهد وخلق على كل مؤمن أن لا يفش مؤمنا ولا معاها في شيء لا في  
قليل ولا في كثير فعرض الله هذه الامانة على أعيان السموات والارض والجبال وهـذا قول  
جماعة من التابعين وأكثر السلف فقال لهم اتحملن هذه الامانة بما فيم لقلن وما فيم قال ان  
أحسنن جوزيتن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يا رب نحن معصرات لا مرك لا نريد ثوابا ولا  
عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيم للمدين الله تعالى أثلا يقوموا بها الامانة ولا مخالفة لأمره  
وكان العرض عليهم تخيير الا الزاما ولو ألزمهم لم يمتنعن من حملها والجادات كلها خاضعة لله  
تعالى مطيعة لأمره ساجدة له قال بعض أهل العلم ركب الله تعالى فيمن العقل والفهم حين  
عرض عليهم الامانة حتى عقان الخطاب وأحسب بما أجبت وقيل المراد من العرض على  
السموات والارض والجبال هو العرض على أهلها من الملائكة دون أعيانها والقول الأول  
أصح وهو قول العلماء فأبين أن يحملنها وأشفقن منها أي خفن من الامانة أن لا يؤدبنا فيلحقهن  
العقاب وحملها الانسان يعني آدم قال الله عز وجل لا دم في عرضت الامانة على السموات  
والارض والجبال فلم تطقها فهل أنت آخذها بما فيمها قال يارب وما فيمها قال ان أحسنن  
جوزيت وان أسأت عوقبت غـ ماها آدم فقال بين اذني وعاني قال الله تعالى أما اذ تحملت  
فسأعنتك وأجـ ل لبصرك محابا فاذا خشيت أن تنظر الى ما لا يحل فارخ عليه محابه وأجعل  
للسانك لحين وغلا فاذا خشيت فأغلق عليه وأجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت  
عليك قال مجاهد فيا كان بين أن تحملها وبين أن أخرج من الجنة الامقدار ما بين الظهر الى  
العصرانه كان ظلوما جهولا قال ابن عباس ظلوما لنفسه جهولا بأمربه وما تحمل من الامانة  
وقيل ظلوما حـ بين عصى ربه جهولا أي لا يدري ما للعقاب في ترك الامانة وقيل ظلوما جهولا  
حيث حمل الامانة ثم لم يف بها وضمنها ولم يف بضمها وقيل في تفسير الآية قول آخر وهو أن الله  
تعالى اثمن السموات والارض على شيء واثمن آدم وأولاده على شيء والامانة في حق الاجرام  
العظام هي الخضوع والطاعة لما خلق له وقوله فأبين أن يحملنها أي أدب الامانة ولم يخض فيها  
وأما الامانة في حق بني آدم فهو ما ذكر من الطاعة والقيام بالعرائض وقوله وحملها الانسان أي  
خان فيها وعلى هذا القول حكى عن الحسن أنه قال الانسان هو الكافر والمنافق حـ الامانة  
وخانا فيمها والقول الأول قول السلف وهو الأول في تفسير الآية اهـ خازن (قوله مما في فعلها)  
من يني مع أي مع ما في فعلها أي الامانة التي هي التـ كالف وقوله من الثواب بيان لما أي  
عرضناهم مع الثواب والعقاب على السموات الخ اهـ شيخنا (قوله بان خلق فيمها) أي حتى  
عقبت الخطاب وقوله ونطقا أي حتى أجابت بما تقدم اهـ خازن (قوله فأبين أن يحملنها) أي  
بضمير هذه كضمير الاناث لان جمع التكثير غير الماقل يجوز فيه ذلك وان كان مذكرا وانما ذكرنا  
ذلك لئلا يتوهم أنه قد غلب المؤنث وهو السموات على المذكر وهو الجبال واعلم انه لم يكن  
اباؤهن كتاباء بل يس في قوله تعالى فأبي أن يكون مع الساجدين لان الموجود هناك كان فرضا  
وهنا الامانة كانت عرضا والاباء هناك كان اسمة كبارا وههنا كان اسمة صغارا لقوله تعالى



وحملها الانسان) آدم بعد  
عرضها عليه (انه كان ظلوما)  
لنفسه بما حمله (جهولا به  
(ليعذب الله) اللام متعلقة  
بعرضنا المترتب عليه حمل آدم  
(المنافقين والمنافقات  
والمشركين والمشركات)  
المضيعين الامانة (ويتوب  
الله على المؤمنين والمؤمنات)  
المؤدين الامانة (وكان الله  
غفورا) للمؤمنين (رحيما) م

\*(سورة سبا)\*

مكية الاويرى الذين اوتوا  
العلم الاية وهى اربع أو خمس  
ونخسون آية

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الحمد لله) حمد تعالى نفسه  
بذلك والمراد به الشاء  
بعضه منه من ثبوت الحمد  
وهو الوصف بالجميل لله تعالى  
(الذى له ما فى السموات وما  
فى الارض) ملكا وخالقا  
(وله الحمد فى الآخرة) كالدنيا  
يحمد له اولياؤه اذ ادخلوا  
الجنة (وهو الحكيم) فى  
فعله (الحكيم) بحلقه (يعلم  
ما يلج) يدخل (فى الارض)  
كما وغيره (وما يخرج منها)  
كنبات وغيره (وما ينزل من  
السماء) من رزق وغيره (وما  
يعرج) يصعد (فيها) من  
عمل وغيره (وهو الرحيم)  
أولياؤه (الغفور) لهم (وقال  
الذين كفروا لا تأتينا الساعة)  
القيامة

وأشعق منها أى خفن من الامانة أن لا يؤدينها كما أشار إليه الشيخ المصنف فى التفسير اه كرخى  
(قوله وحملها الانسان) معطوف على مقدراى فعرضنا على الانسان حملها كما أشار له بقوله  
بعد عرضها عليه وهذا المقدر والمشار إليه بقوله متعلقة بعرضنا المترتب عليه حمل آدم أى متعلقة  
بعرضنا المقدر اه شيخنا ولا حاجة الى هذا كله لكان يكفى أن يقول متعلقة بحملها اه وفى  
القرطبي واللام متعلقة بحملها أى حملها الى عذاب العاصي ويشيب المطمع وقيل متعلقة بعرضنا  
أى عرضنا الامانة على الجميع ثم قلنا ما الانسان ليظهر شرك المشرك ونفاق المنافق ليعذبهم  
الله وإيمان المؤمن ليشبهه الله اه (قوله ظلوما نفسه) المراد ظلمه لما اتعاه اياها كما أشار له  
بقوله بما حمله وهذا الظلم مدوح من الانبياء ومن توقف فيه فهم ان المراد بالظلم حقيقة وهى  
مجاوزه حد الشرع اه شيخنا (قوله جهولا به) أى بما قبله وان النفس لا تطيق الدوام عليه اه  
شيخنا (قوله ليعذب الله المنافقين الخ) أى حملها الانسان ليعذب الله بعض أفراد الذين لم  
يراعوها على ان اللام للماقبة فان التعذيب وان لم يكن غرضا حاملا على تحمله لكن لما ترتب  
عليه ترتب الاغراض على الافعال المعلن بها أبرز فى معرض الغرض أى كان عاقبة حمل  
الانسان أن يعذب الله من أفراد من لم يقيم هذه الامانة وان يشيب من قام بها والانتفات الى  
الاسم الجليل اولاً لتحويل الخطب وتربية النهاية والاظهار فى موضع الاضمار ثانياً فى قوله ويتوب  
الله لأبراز مزيد الاعتناء بأمر المؤمنين توفية لكل من مقامى الوعد والوعد حقه والله أعلم اه  
ابو السعود (قوله غفورا للمؤمنين) أى حيث عفا عن فرطاتهم رحيماً بهم حيث أثابهم بالعفو على  
طاعاتهم مكرماً لهم بأنواع الكرم والله أعلم اه خطيب

\*(سورة سبا)\*

بالصرف وتركه كما سبأنى فى الشرح (قوله حمد تعالى نفسه) من باب فهم كما فى المختار وقوله  
بذلك أى بذلك القول وهو الجملة المذكورة وقوله المراد به نعمت لذلك وقوله من ثبوت الحمد الخ  
بأن المؤمنون وقوله لله متعلق بثبوت اه شيخنا (قوله ملكا وخالقا) تميزان عن نسبة له ما فى  
السموات اه كرخى (قوله كالدنيا يحمد له اولياؤه اذ ادخلوا الجنة) بقولون الحمد لله الذى اذهب  
عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده فله الحمد فى الدارين فحذف الدنيا للدلالة الآخرة عليها  
لان العلم فيها ما كاهل منه فان قلت الحمد مدح النفس ومدحها مستقيم فيما بين الخلق فافرح ذلك  
فالجواب انه دليل على ان حاله تعالى بخلاف حال الخلق وانه يحسن منه ما يقيح من الخلق وذلك  
دليل على انه تعالى مقدس أن تقاس أفعاله على أفعال العباد وهذا يهدم اصول المتزلة بالكتابة  
قاله الفخر الرازى اه كرخى (قوله يعلم ما يلج فى الارض الخ) تفصيل لبعض ما يحيط به علمه تعالى  
من الامور التى نيطت بها مصالحهم الدينية والدنيوية اه ابو السعود (قوله ما يلج فى الارض)  
أى من المطر والسنوز والاموات وما يخرج منها أى من النبات والاشجار والحيوان والمعادن  
والاموات اذ انزلها وما ينزل من السماء أى من الثلج والبرد والمطر وأنواع البركات والملائكة  
وما يعرج فيها أى فى السماء من الملائكة وأعمال الابداد وهو الرحيم الغفور أى الغافر فى اداء  
ما وجب عليهم من شكر نعمه اه خازن (قوله كما وغيره) أى كالسنوز والدفاش والاموات  
وعورض اه هذا بانها مما يوضع فيها لا مما يلج فيها فالجواب بأن الوضع هو الابلج والولوج  
مطاوعة اه كرخى (قوله وما يعرج فيها) ضمن العروج معنى الاستقرار فعداه بنى دون الى  
والسماء جهمة العلوم مطلقا اه شهاب (قوله لا تأتينا الساعة) أرادوا به ضمير التكلم بفس



(قل) لهم (بلى وربي  
لأنينكم عالم الغيب) بالجبر  
صفة والرفع خبر مبتدأ وعلام  
بالجسر (لا يعزب) يعزب  
(عنه مثقال) وزن (ذرة)  
أصغر غلة (في السموات  
ولا في الأرض ولا أصغر من  
ذلك ولا أكبر) في كتاب  
مبين (بين دوالوح المحفوظ  
(ليحزى) فيها) (الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات أولئك  
لهم مغفرة ورزق كريم)  
حسن في الجنة (والذين  
سوءوا) (أبطل) (آياتنا)  
القرآن (مجهزين) وفي قراءة  
هنا وفيما يأتي معاجزين أي  
مقدرين عجزنا

لا يشعرون) بكرنا ويقال  
قتلهم الملائكة في دار صالح  
بالجحارة وهم لا يشعرون من  
الملائكة (فانظر) يا محمد  
(كيف كان عاقبة مكرهم)  
عقوبة مكرهم بصالح (أنا  
درياهم) أهملناهم  
بالجحارة (وقومهم أجمعين)  
وأهلكنا قومهم أجمعين (فتلك  
بيوتهم خاوية) خالية  
ساقطة (بما ظلموا) أشركوا  
(أن في ذلك) فيما فعلناهم  
(لآية) لعلامة وعبرة (لقوم  
يعلمون) يصدقون ما فعل  
بهم (وأنجيئنا الذين آمنوا)  
بصالح (وكافوا يتقون)  
الكفر والشرك والفواحش  
وقتل الناقة (ولو طأ) أرسلنا

البشر قاطبة لأنفسهم أو معاصريهم فقط كما رادوا بنفي آياتها بنفي وجودها بآياتها لا عدم  
حضورها مع تحقها في نفس الأمر وانما عبروا عنها بذلك لأنهم كانوا يوعدون بآياتها أه أبو  
السعود (قوله قل لهم بلى) رد لكلامهم وإثبات لما نفوه على معنى ليس الأمر إلا آياتها  
وقوله وربي لتأتينكم تأ كيد له على أم الوجوه وأكلها وقوله عالم الغيب الخ تقوية للتأ كيد  
لأن تعقيب القسم بجلائل نعت المقسم به يؤذن بفخامة شأن المقسم عليه وقوة إثباته وصحته لما  
أن ذلك في حكم الاستشهاد على الأمر أه أبو السعود (قوله بالجحارة الخ) والقراآت الثلاث  
سبعيات أه شيخنا (قوله لا يعزب عنه) بضم الزاي في قراءة الجمهور وقرأ الكسائي  
بكسرهما أه بمضاروي وفي المصباح وعزب الشيء من بابي قتل وضرب غاب وخفى أه (قوله  
ولا أصغر من ذلك) جملة من مبتدأ وخبر مؤكدة لنفي العزوب أه أبو السعود وفي السمعير قوله ولا  
أصغر من ذلك العامة على رفع أصغروا كبر وفيه وجهان أحدهما الابتداء والخبر الثاني كتاب  
والثاني النسق على مثقال وعلى هذا فيكون قوله الثاني كتاب تأ كيد للنفي في لا يعزب كأنه قال  
لكنه في كتاب مبين ويكون في محل الحال وقرأ قتادة والاعرج ورويم عن أبي عمرو ونافع أيضا  
بفتح الراءين وفيه وجهان أحدهما أن لا يبرئة بني اسمها معها والخبر قوله الثاني كتاب  
والثاني النسق على ذرة أه (قوله ولا أصغر من ذلك) أشار إلى أن مثقال لم يذكر للتحديد بل  
الأصغر منه لا يعزب أيضا فان قيل فأي حاجة إلى ذكر الأكرافان من علم الأصغر من الذرة لا بد  
وإن يعلم الأكراف الجواب لما كان الله تعالى أراد بيان إثبات الأمور في الكتاب فلم يقتصر على  
الأصغر انهم متوهم أنه يشب الصغائر لكونها محل التسمية وانما الأكراف لا يفتى فلا حاجة  
إلى إثباته فقال الإثبات في الكتاب ليس كذلك فان الأكراف مكتوب فيه أيضا أه كرخي (قوله  
ليحزى الذين آمنوا) علة لقوله لتأتينكم وبيان لما يقتضيه آياتها أه أبو السعود وقد أشار له  
الشارح بقوله فيها أي الساعة أه شيخنا (قوله حسن في الجنة) أي محمود العاقبة (قوله  
والذين سوءوا) يجوز فيه وجهان أظهرهما أنه مبتدأ وأولئك وما بعده خبره والثاني أنه عطف  
على الذين قبله أي ويحزى الذين سوءوا ويكون أولئك بعده مستأنفا وأولئك الذين قبله وما في  
حيزه معترض بين المتعاطفين أه بغير (قوله في أبطل آياتنا القرآن) أي بالظن فيها ونسبتها  
إلى السحر والشعوذة غير ذلك لأن المكذب آت بأهمل آيات بينات فيحتاج إلى السعي العظيم  
والجد البليغ ليرجح كذبه لعله يهزأ المتكذب أه كرخي (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله  
وفيما أتى أي آحر السورة (قوله أي مقدرين الخ) لف وشر مرتب فالاول توجيه للقراءة  
الاولى والثاني للثانية وقد تقدم تظير ذلك مع زيادة في سورة الحج أه كرخي وفي البضاوي  
مجهزين أي مشبطين عن الإيمان من أراده أه ومعنى التقدير في كلام الشارح الاعتقاد وقوله  
مسابقين أطلق المجازة على المسابقة ليكون كل واحد من المتسابقين يطلب العجز إلا نوع  
الحقوق به والمسابقة مع الله وإن كانت مما لا يتصور إلا أن المكذبين بآيات الله لما قد روي في  
أنفسهم وطعموا أن كيدهم في الإسلام يتم لهم شهوا عن يسابق الله بحسب زعمهم أه زاده  
وفي الشهاب عند الآية الثانية ما نصه قال الرابع أصل معنى العجز التأخر لكون المتأخر  
حالف عجز السابق أو عنده ثم تعورف فيما هو معروف ظاهرا فالمراد هنا بالمجازة التأخر  
المسبوق بتقدم السابق ومعنى الماهلة غير مقصود هنا إذا المقصود السابق وعدم قدرة غيرهم  
عليهم لغلبتهم فالألم يقل في نفس برة مسابقة فقلبتهم أما للأنبياء وهي متصورة والله وهي



أومستأنف فينا فيفوتونا لظنهم  
 أن لا يثبت ولا عقاب (أولئك  
 لهم عذاب من ربح) سيئ  
 العذاب (ألم) مؤلم بالجبر  
 والرفع صفة لرب وعذاب  
 (ويرى) يعلم (الذين أوتوا  
 العلم) مؤمنوا أهل الكتاب  
 كعبدا لله بن سلام وأصحابه  
 (الذين أنزل اليك من ربك)  
 أي القرآن (هو) فصل  
 (الحق ويهدي إلى صراط)  
 طريق (العزير الجميد) أي  
 الله ذي العزة المحمود  
 (وقال الذين كفروا) أي  
 قال بعضهم على جهة التعجب  
 لبعض (هل نذكركم على  
 رحل) هو محمد (ينبئكم)  
 يخبركم أنكم (إذا مزلتم)  
 قطعتم (كل ممزق) بمعنى  
 قزيق (أنكم لفي خلق جديد  
 لوطا إلى قومه) (أد قال لقومه  
 أيا تون الفاحشة) (اللاوط  
 وأنتم تبصرون) تعلمون أنها  
 فاحشة (أنكم لتأتون  
 الرجال) أديار الرجال  
 (شهوة) اشتهاؤكم (من  
 دون النساء) من فروج  
 النساء (بل أنتم قوم تجهلون)  
 أرايه (فما كان جواب  
 قومه) فلم يكن جواب قومه  
 (الا أن قالوا أخرجوا آل  
 لوط) لوطا وابنته زعورا  
 ورث (من قريبتكم) سدوم  
 (أنهم أناس ينظرون)  
 ينظرون من أديار الرجال  
 (فأخبرناهم وأهل) أيتهم (الا

غير متصورة فلذا جعلها بناء على زعمهم الفاسد وظنهم الباطل لانه موضوع له (قوله  
 فيفوتونا) في نسخة فيفوتونا وعبارة البضاوي كي يفوتونا وعليل الحذف النون ظاهر اه وقوله  
 لظنهم أن لا يثبت الخ لعله لقوله سمعوا (قوله ويرى الذين) معطوف على يحزى فهو منصوب  
 أومستأنف فهو مرفوع فقول الشارح يعلم يصح قرأته بالوجهين والذين فاعل والذي أنزل  
 مفعول أول وقوله هو فصل أي ضمير فصل متوسط بين المفعولين والحق مفعول ثان ويهدي  
 معطوف على المفعول الثاني أي يرويه حقا وهاديا اه شيخنا وفي أبي السعود ويهدي عطف  
 على الحق به طاف الفعل على الاسم لان الفعل في تأويل الاسم كأنه قيل ويرى الذين أوتوا العلم  
 الذي أنزل اليك من ربك الحق وهاديا اه وفي الشهاب قوله ويهدي فيه أوجه أحدها انه  
 مستأنف وناله اما ضمير الذي أنزل أو الله فقوله العزيز الجميد التفات الثاني انه معطوف على  
 الحق بتقدير يرويه يهدي الثالث انه معطوف عليه عطف الفعل على الاسم الرابع انه حال  
 بتقدير وهو يهدي اه (قوله مؤمنوا أهل الكتاب الخ) عبارة القرطبي ويرى الذين أوتوا  
 العلم قال مقاتل الذين أوتوا العلم هم مؤمنوا أهل الكتاب وقال ابن عباس هم أصحاب محمد صلى  
 الله عليه وسلم وقيل أهل الكتاب وقيل جميع المسلمين وهو أصح اه ووجه والرؤية بمعنى العلم  
 وهي في موضع نصب عطفا على يحزى ويرى قاله الزجاج والفراء ويرد على العطف  
 المذكور ان المراد من الآية ثبوت العلم لهم في الدنيا والعطف يقتضي ثبوته لهم في الآخرة  
 وليس مراد بالحق هو الاستئناف اه (قوله هو محمد) وذكره مخبرية به واستهزاء قاتلهم الله  
 اه أبو السعود وفي الشهاب والتعبير عنه برجل المنكر من باب التجاهل كأنهم لم يعرفوا منه الا  
 أنه رجل وهو عندهم أشهر من الشمس اه وفي القرطبي فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مشهورا على قريش وكان آفاؤه بالبيت شائعا عندهم فاصحنى قوله هل نذكركم على  
 رحل فينبئكم كرهه لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه كما يدل على مجهول في أمر مجهول قلت كانوا  
 يقصدون بذلك السخرية والمزعة فآخر جوه مخرج التمسك ببعض الحكايات التي يتحاكى  
 بها الصلوات والتأهبي متجاهلين اه (قوله أنكم إذا مزلتم الخ) تقديره أنكم غير واثق بالمقصود  
 فان غرضه الإشارة إلى العامل في اذا وعبارة غير أنكم تبعثون إذا مزلتم ولو قدره هكذا  
 لكان أوضح وعبارة السمين قوله إذا مزلتم إذا منصوب بقدر أي تبعثون وتحشرون وقت  
 تمزيقكم لدلالة أنكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز أن يكون للعامل بنبئكم لان التنبئة لم تقع ذلك  
 الوقت ولا مزلتم لانه مضاف إليه والمضاف إليه لا يعمل في المضاف ولا خلق جديد لان ما بعد  
 ان لا يعمل فيما قبلها ومن توسع في الظرف أجاز هذا اذا جعلنا اذا ظرفا محضيا فان جعلناها  
 شرطا كان جوابها مقدر أي تبعثون وهذا العامل في اذا عند الجمهور قال الشيخ والجملة  
 الشرطية يحتمل أن تكون معمولة لنبئكم لانه في معنى يقول لكم إذا مزلتم تبعثون ثم أكد  
 ذلك بقوله أنكم لفي خلق جديد ويحتمل أن يكون أنكم لفي خلق جديد معلقا بنبئكم سادا  
 مسددا للمفعولين ولولا اللام لفقدت ان وعلى هذا فعبارة الشرط اعتراض وقد منع قوم التعليق في  
 أعلم وبابها والهمج حوازه اه (قوله بمعنى تمزيق) يشير به إلى أن تمزيق اسم مصدر وهو  
 قياس كل ما زاد على الثلاث أن يحى مصدره وزمانه ومكانه على زنة اسم مفعوله أي كل  
 تمزيق ويجوز أن يكون ظرف مكان قاله الزمخشري أي كل مكان تمزيق من القبور وبطون  
 الوحش والطيور اه كرخي (قوله أنكم لفي خلق جديد) أي تنشؤون خلقا جديدا بعد أن قزقت



أفترى) بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل (على الله كذبا) في ذلك (أمية حنة) جنون تخيل به ذلك قال تعالى (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) المشتملة على البعث والعذاب (في العذاب) فيها (والضلال العبد) من الحق في الدنيا (أفلم يروا) ينظروا (إلى ما بين أيديهم وما خلفهم) ما فوقهم وما تحتههم (من السماء والارض لن نشأ بخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا) يسكون السنين وفتحها قطعة (من السماء) وفي قراءة في الافعال الثلاثة بالياء (ان في ذلك) المرئي (لآية لكل عاقل) راجع الى ربه فدل على قدرة الله على البعث وما يشاء (واقعد آتينا داود منا فضلا) نبوة وكتابا وقلنا (يا جبال أوبي)

أمارة) المناقفة (قدرناها من الغابرين) يقول قدرنا عام لان تكون من المخلقة بالهلاك (وأمرتنا عليهم) على شذاذهم ومسافرهم (مطارا) جهارة (فساء) فبئس (مطر المذرين) من أنذرهم لو طغوا لم يؤمنوا (قل) يا محمد (الحمد لله) الشكر والمنة لله على دلائلهم (وسلام) سعادة وعلامة (على عباده الذين اصطفى) احسنهم الله بالنبوة ويقال

اجسادكم كل تخزيق وتفریق بحيث تصير ترابا اه بيضاوى وجديد عند البصريين بمعنى فاعل يقال جدا شئ فهو جادو - جديد وعند الكوفيين بمعنى مفعول من حدثته أى قطعتاه اه مهن (قوله أفترى على الله كذبا) يحتمل ان يكون هذا من تمام قول الكافر بن أولأى من كلام القائلين هل ندلكم ويحتمل ان يكون من كلام السامع المجيب لقائل هل ندلكم كان القائل لما قال له هل ندلكم على رجل أجابه فقال هو يفتري على الله كذبا الخ اه - طيب (قوله واستغنى بها) أى في التوصل للنطق بالسالكين اه شيخنا (قوله كذبا في ذلك) أى في الاحبار باسم يبعثون وقوله تحيل به ذلك أى انهم يبعثون اه شيخنا (قوله قال تعالى بل الذين الخ) أى جوابا عن ترديدهم الوارد على طريقة الاستفهام بالاضراب عن شقيه وابطالهما - واواباب قسم ثالث كاشف عن حقيقة الحال منادعائهم بسوء حالهم وبطلان ما قالوا في حقه كأنه قيل ليس الامر كما زعموا بل هم في كمال اختلال العقل وغاية الضلال عن الفهم والادراك الذي هو الجنون حقيقة وفيما يؤدي الى ذلك من العذاب ولذلك يقولون ما يقولون اه أبو السعود (قوله أفلم يروا الخ) استئناف مسوق لتحويل ما اجتروا عليه من تكذيب آيات الله واستعظام ما قالوا في حق رسول الله والفاء للعطف على مقدريه يقتضيه المقام اه أبو السعود وفي السمع قوله أفلم يروا فيه الرأيان المشهوران فقدره الزمخشري أعرف أفلم يروا وغيره يدعى ان الهمزة مقدمة على حرف العطف اه (قوله الى ما بين أيديهم وما خلفهم) من المعلوم ان ما بين يدي الانسان هو كل ما يقع نظره عليه من غير ان يحول وجهه اليه وما خلفه هو كل ما لا يقع نظره عليه حتى يحول نظره اليه فيم الجهات كلها فان قيل هذا ذكر الايمان والشمال كما ذكرهما في قوله في الاعراف لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن إيمانهم وعن شمالهم فالجواب انه وجد هنا ما يغني عن ذكرهما من لفظ العموم والسماء والارض بخلافه هناك اه كرخي (قوله ان نشأ الخ) بيان لما ينبي عنه ذكر احاطتهم بهم - م من المخذور والمتوقع من جهتهم ما وفيه تنبيه على انه لم يبق من اسباب وقوعه الاتعاق المشيئة به أى أفعلوا ما فعلوا من المكر الهائل المستتبع للعقوبة فام ينظروا الى ما احاط بهم - م من جميع جوانبهم بحيث لا مفر لهم عنه ولا محيص ان نشأ جريا على موجب جناباتهم نخسف بهم الارض كما خسفنا بها بقارون أو نسقط عليهم كسفا أى قطعا من السماء كما سقطنا ما على أصحاب الاكمة لا سيماهم - م ذلك عبارة تكبوه من الجرائم اه أبو السعود (قوله قطعة) الاولى ان يقول قطعا لان كلام كسف وكسف جمع كسفة بمعنى قطعة كما تقدم عن القاموس في سورة الروم (قوله في الافعال الثلاثة) أى نشأ ونخسف ونسقط (قوله ان في ذلك المرئي) أى من السماء والارض من حيث احاطتهم بها بالناظر من جميع الجوانب اه أبو السعود وقاله هنا بتوحيد آية وقال بعد ذلك ان في ذلك لآية لكل صبار شكور يحصوها لان ما هنا إشارة الى احياء الموتى فناسب التوحيد وما بعده إشارة الى سبب قبيلة تفرقت في البلاد فصاروا فرقا فناسب الجمع اه كرخي (قوله يا جبال) محكي بقول مضمون ان شئت قدرته مصدرا ويكون بدلا من فضلا على جهة تفسيره كأنه قيل آتيناها فضلا قوليا يا جبال وان شئت قدرته فعلا - ويقتض ذلك وجهان ان شئت جعلته بدلا من آتيناها وان شئت جعلته مستأجرا اه مهن (قوله أوبي معه) العامة على فتح الهمزة ونشيد الوأمر من التأويب وهو والترجيع وقيل التسبيح بلفظ الحبشة والتضعيف يحتمل ان يكون للتكثير واختار الشيخ أن يكون للنهدي قال لانهم فسروه برجحي معه التسبيح ولا دليل فيه - لانه تفسيره في وقرأ ابن عباس والحسن



رحى (معه) بالتسبيح (والطائر)

بالنصب عطفاً على محل  
الجبال أى ودعوناها تسبح  
معه (والناله الحديد) فكان  
في يده كالهين وقائنا (أن  
اعمل) منه (سابعات) دروعاً  
كوامل بحرها لا يسماعلى  
الارض (وقدر فى السرد) أى  
نسيج الدروع قبيل لصانها  
مراد أى اجعله بحيث تناسب  
حلقه (واعملوا) أى آل داود  
معه (صالحاً إلى عبادته) لون  
بصير) فأجاز بكم به (و)  
مضرنا (لإيمان الریح)  
وقراءة الرفع بتقدير تسخير

اصطفاهم الله بالاسلام وهم  
أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
(آله خير) قل يا محمد لاهل  
مكة أعبادة الله أفضل (أما  
بشركون) أما عبادة  
ما يشركون بالله من  
الوثان (أمن خلق السموات  
والارض وأنزل لكم من  
السماء ماء) مطراً (فأنتم  
به) بالمطر (حدثى)  
بساتين ما أحبط عليهم من  
الفضل والشجر (ذات بركة)  
ذات منظر حسن (ما كان  
لكم) مقدرة (أن تفتنوا  
شجرها) شجر البساتين  
(أله مع الله) سوى الله فعل  
ذلك (بل هم قوم يعدلون)  
به الاصنام (أمن جعل  
الارض قسراً) ممكن  
(وجعل خلاها أنهاراً)  
وسطها أنهاراً (وجعل لها)  
الارض (روامى) الجبال

وقنادة وابن أبى اسحق أوبى بضم الهمزة وسكون الواو أمر من آب يؤب أى ارجى معه بالتسبيح  
اه سمين (قوله ارجى معه بالتسبيح) أى كثر جمع فيه فكان كالتسبيح يسبح من الجبال  
التسبيح مجزؤه اه أبو الهودوى الخازن فكان داود إذا نادى بالتسبيح أو بالنباحه أجابته  
الجبال وعظمت الطير عليه من فوقه وقبل كان إذا حلقه مال أو فتور اسمعه الله تسبيح الجبال  
فيمشط له اه (قوله عطفاً على محل الجبال) ويؤيد ما لقراءة بالرفع عطفاً على إغظها تشبيهاً  
للمركبة البنائية العارضة بحركة الاعراب أو بالنصب عطفاً على فضلاً أو هو مفعول معه لاوبى اه  
ببعضاوى (قوله والناله الحديد) عطف على آتيناوه ومن جملة الفضل اه سمين وسبب  
ذلك أن الله تعالى أرسل له ملكاً فى صورة رجل فسأله داود عن حال نفسه فقال له مات قول فى  
داود فقال نعم هو لولا خصلته فقتله فقال له داود وماهى فقال انه يأكل ويطعم عياله من بيت  
المال فسأل داود ربه أن يسب له سبباً يستغنى به عن بيت المال قال لا والله لا الحيد وعلمه صنعة  
الدروع فهو أول من اتخذها وكانت قبل ذلك صفاً قبيلاً كان يعمل كل يوم درعاً ويبيعها  
بأربعة آلاف درهم وينفق ويتصدق منها فلذا قال صلى الله عليه وسلم كان داود لا يأكل  
الأمن على يده اه خازن (قوله فكان فى يده كالهين) أى من غير نار ومن غير آلة اه (قوله  
ان اعمل سابعات) فيها وجهان أظهرهما أنها مصدرية على حذف الحرف أى لان اعلم  
والثانى قاله الخوفى وغيره أنها مفسرة وردها بان شرطها تقدم ما هو معنى القول ولم يتقدم  
هما إلا أنها واعتذر بعضهم عن هذا بان يقدر ما هو بمعنى القول أى وأمرناه أن اعلم ولا ضرورة  
تدعو إلى ذلك وقرئ صابعات لأجل الغبن وتقدم تقريره فى لقمان عند قوله وأسبغ عليكم نعمه  
اه سمين (قوله وقدر فى السرد) اختلف فى معنى قوله وقدر فى السرد أى نسيج الدروع يقال  
لصانها الزاد والسرادف قبيل معناه قدر المسامير فى خلق الدروع أى لا تحمل المسامير غلاطاً  
فتكسر الخلق ولا دقاً فافتت قل فيها ويقال السرد المسامير فى الحلقة يقال درع مسرودة أى  
مسورة الخلق أو قدر فى السرد اجعله على القصد وقدر الحاجة وقيل اجعل كل حلقة مساوية  
لاختصاص كونهما ضيقة لئلا ينفذ منها السهم ولتكن فى ثخنها بحيث لا يقطعها سيف ولا تنقل  
على الدراع فتتعبه حفة التصرف وسرعة الانتقال فى الكر والفر الطعن والضرب فى البر والبحر  
والبرد والحر والظاهر كما قال الباقى انه لم يكن فى حاقها مسامير لعدم الحاجة إليها بسبب الآلة  
الحديد والالم يكر بينه وبين غيره فرق ولا كان للدلالة كبر فائدة وقد أخذ بر بعض من رأى  
ما نسب إليه بغير مسامير وقال الرازى يحتمل أن يقال السرد هو عمل الزرد وقوله تعالى  
وقدر فى السرد أى انك غير مأمور به أمراًيجاب وانما هو اكتساب والكسب يكون بقدر الحاجة  
وباقى الأيام والليالى للعبادة فقدر فى ذلك العمل ولا تشغل جميع أوقاتك بالكسب بل حصل  
فيه القوت لحسب اه حطيب (قوله أى اجعله) أى التسبيح وقوله بحيث تناسب حلقه بأن  
تكون على مقادير متناسبة اه شهاب ولو قال لعلها كان أرفع كما قاله القارى والحق  
بفقتين أو بكسر ففتح جمع حلقة بفتح فسكون وقد يقال بفقتين اه من المختار وفيه أيضاً سرد  
الدرع أى نسجهاء هو إدخال الخلق بعضها فى بعض يقال سرد الدرع سرداً من باب نصر اه  
(قوله أى آل داود) بالنصب على أى ندائية وبالرفع على أنها تفسيرية للواو اه شيخنا (قوله  
ومضرنا لإيمان الریح) أخذت تقدير هذا العامل من التصريح به فى موضع آخر فى قوله تعالى  
ومضرنا له الریح تجري بأمره الخ (قوله بتقدير تسخير) أى على انه مبتدأ مضاف للریح



(غدوها) سيرها من الغدوة

عني الصباح الى الزوال  
(شهر ورواحها) سيرها من  
الزوال الى الغروب (شهر)  
أي مسيرته (وأسلنا) اذينا  
(له عين القطر) أي النحاس  
فاجريت ثلاثة ايام بلاليهن  
كجري الماء وعمل الناس  
الى اليوم مما أعطى سليمان  
(ومن الجن من يعمل بين  
يديه باذن) بامر (ربه ومن  
يزغ) يعدل (منهم عن امرنا)  
بطاعته (نذقه من عذاب  
النعيم) النار في الآخرة  
وقبل في الدنيا بان يضربه  
ملك بسوط منها ضربة تحرقه  
(بهم لول له ما يشاء)

الثواب أو ناداهما (وجعل  
بين البهرين) العذب  
والمالح (حاجزا) مانعا  
لا يختلطان (أأله مع الله)  
سوى الله فعل ذلك (بل  
أكثرهم لا يعلمون) لا يصدقون  
(أمن يجيب المضطر) في  
البلاء (إذا دعاه) يدفع  
البلاء (ويكشف السوء)  
يدفع البلاء (ويجعلكم خلفاء  
الأرض) مكان الأرض  
بعد هلاك أهلها (أأله مع الله)  
سوى الله فعل ذلك (قليل  
مائد كرون) ماتت عظماء  
قليل ولا كثيرا (أمن يهديكم)  
يضيئكم (في ظلمات البر  
والبحر) من شدائد البر  
والبحر (أدسافرتم) ومن  
يرسل الرياح بشرا طيبة  
(بين يدي رحمة) قدام المطر

والبحار والجور في محل رفع خبر والاصل وتغير الريح كائن سليمان ثم - سذف المبتدأ وأقيم  
المضاف اليه مقامه فارتفع ارتقاؤه ثم قدم الخبر اه شيخنا (قوله غدوها شهر) أي جريها  
بالغداة وهي من أول النحر الى الزوال مسيرته شهر ورواحها شهر أي سيرها من الزوال الى  
الغروب مسيرته شهر والجمله امام مستأنفة أو حال من الرحوع عن الحسن كان سليمان يغدو من  
دمشق فيقبل في اصطخر ويقيم مسيرته شهر ثم يروح من اصطخر فيميت بابل ويقيم مسيرته  
شهر لراكب المصراع اه من الحجاز وأبي السعد (قوله أي مسيرته) راجع لكل من  
القسمين قبله اه شيخنا (قوله وأسلنا له عين القطر) القطر النحاس المذاب ومعنى أسلنا  
له عين القطر جعلنا النحاس في معدنه كما عين النابغة من الأرض وفي القرطبي والظاهر ان الله  
جعل النحاس سليمان في معدنه عينا تسيل كعيون المياه دلالة على نبوته اه وعبرة  
البعضاوى أسأله الله من معدنه ينبوع منه ينبوع الماء من الينابيع ولذلك سماه عينا وكان ذلك  
باليمن اه (قوله فأجريت ثلاثة ايام) قبل مرة واحدة وقيل كان يسيل في كل شهر ثلاثة ايام  
اه أبو السعد (قوله وعمل الناس) مبتدأ وقوله مما أعطى سليمان خبر أي من الكرامة التي  
أعطىها سليمان أي عمل الناس في النحاس أي اصطناهم له بعد آيته واذابته ولو كانت بالنار من  
آثار الكرامة التي أعطىها سليمان ولولاها ما لان النحاس أصلا لانه قبل سليمان لم يكن يلين  
أصلا لا ينار ولا يغيرها اه شيخنا (قوله من يعمل بين يديه) يجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء  
وخبره الجار والمجرور رقبته اه أي من الجن من يعمل وأن يكون في موضع نصب بفعل مقدر أي  
وهو ناله من يعمل ومن الجن متعلق بهذا المقدرا ووجه حذف على أنه حال أو بيان اه سمين  
ويؤيد الاحتمال الثاني ما في سورة هـ من قوله تعالى والشیاطین کل بناء وغواص فانه هناك  
منسوب بسخرنا المصريح به (قوله عن امرنا) أي لمن يزغ وقوله بطاعته أي سليمان (قوله  
بأن يضربه ملك) أي وكلمه الله بالجن الذين يستعملهم سليمان فكان يسده سوط من نار فن  
زاغ منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك السوط ضربه أحرقته اه خازن (قوله يعلمون له  
الح) تفصيل لما ذكر من عملهم اه أبو السعد (قوله ابنة مرتفعة) فليس المراد بها  
محاريب المساجد التي هي مواضع صلاة الأمام الراتب المحمداة بالقبل اه شيخنا وفي البعضاوى  
من محاريب أي ابنة مرتفعة سميت بالمحاريب لانها يذب عنها ويحارب عليها اه وكتب  
عليه الشهاب قوله ابنة مرتفعة هذا أصل معنى المحارب وسمى باسم صاحبه لانه يحارب  
غيره في حمايته ثم نقل الى الطاق التي يقف بجذائها الامام وهي مما أحدث في المساجد اه وكان  
مما عـ لمواله بيت المقدس وذلك ان داود ابتدأه أي ابتداء بناءه في موضع فسطاط أي خيمة  
موسى التي كان ينزل فيها فرعه قدر قامة فأوحى الله اليه لم يكن تمامه على يدك بل على يداين  
لك اسم سليمان فلما قضى على داود واستخلف سليمان وأحب الله جمع الجن والشیاطین وقسم  
عليهم الاعمال فأرسل بعضهم في تحصيل الرخام وبعضهم في تحصيل البلور من معادنه وأمر  
ببناء المدينة بالرخام والفضة فلما رفع منها البتة في بناء المسجد فوجه الشیاطین فرقامتهم من  
يستخرج الذهب والفضة من معادنهم من يستخرج الجواهر والياقوت والدر الصافي من  
أما كنهم ومنهم من يأنه بالمسك والطيب والعنبر من أما كنه فأي من ذلك بشئ كثير ثم أحضر  
الصناع أخت تلك الأبحار وأصلاح تلك الجواهر وثقب تلك اليواقيت والآلات فيبناه بالرخام  
الابيض والاصفر والاختضر وجعل عده من البلور الصافي وسقاه باقواغ الجواهر وبسط أرضه



من محارب (أبنة مرتفعة

يصعد إليها بـرج  
(وقائيل) جمع قئال وهو  
كل شيء مثله بشيء من نحاس  
أي وصور زجاج ورخام ولم  
يكن اقتضاد الصور حراما في  
شريعة (وجفان) جمع  
جفنة (كالجواني) جمع  
جانية وهي حوض كبير  
يجمع على الجفنة ألف  
رجل يأكلون منها (وقدور  
راسيات) ثاميات لها  
قوائم لا تهتز عن أماكنها  
تقذف من الجبال باليمن  
يصعد إليها بالسلام وقلنا  
(اعملوا) يا (آل داود)  
بطاعة الله (شكرا) له على  
ما آتاكم (وقليل من عبادي  
الشكور) العامل بطاعتي  
شكرا لنعمتي (فلما قضينا  
عليه) على سليمان (الموت)  
أي مات ومكث قائما على  
عصاه - حولا ميتا والجن  
تعمل تلك الأعمال الشاقة  
على عاداتها لا تشهر بموته  
والله مع الله) سوى الله فعل  
ذلك (تعالى الله) تبارك الله  
(عما يشركون) به من  
الوثان (أمن يبدؤا الخلق)  
يبتدئ من النطفة (ثم يعيده)  
بعد الموت (ومن يرزقكم من  
السماء) بالمطر (والارض)  
بالنبات (الله مع الله)  
سوى الله فعل ذلك (قل هاتوا  
برهانكم) بجهنمكم (ان كنتم  
صادقين) ان مع الله آية بشي

بالعنبر فلم يكن على وجه الارض يومئذ بيت أبهى ولا أنور منه فكان يضيء في الظلمة كالقمر  
ليلة البدر فلم يزل على هذا البناء حتى غزا به مختصر بخرب المدينة وهدمه وأخذ ما فيه من  
الذهب والفضة وسائر أنواع الجواهر وحمله إلى مكة بالعراق اه خازن (قوله أيضا من  
محارب) المحارب في اللغة كل موضع مرتفع وقيل للذي يصلي فيه محراب لأنه يجب أن يرفع  
ويكظم وقال الضعفاء من محارب أي من مساجد وكذا قال قتادة وقال مجاهد المحارب  
دون القصور وقال أبو عبيدة المحراب أشرف بيوت الداراه قرطبي (قوله وقائيل) قيل كانت  
من زجاج ونحاس ورخام قئال أشياء ليست بحيوان وذكر بعضهم أنها صور الأنبياء عليهم  
السلام والعلماء وكانت تصور في المساجد ليأمر بها الناس فيزدادوا عبادة واحتمادا قال صلى الله  
عليه وسلم ان أولئك كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك  
الصور أي ليدذكروا عبادتهم فيتعبدوا في العبادات وقيل ان هذه القئال رجال اتخذوهم  
من نحاس وسأل ربهم أن ينشق فيهم الروح ليقا تلوا في سبيل الله ولا يهلك فيهم السلاح ويقال ان  
أسفند ياركان منهم والله أعلم وروى انهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا  
اراد أن يصعد على الكرسي بسط الأسدان له ذراعيهما وإذا جلس اظله النسران بأجنحتهما اه  
قرطبي (قوله وهي حوض كبير) هي جانية لان الماء يجي فيه أي يجمع اه خازن وقوله يجمع  
على الجفنة الخ هذا بيان لعظم وكبر الجفان المشبهة بالخضبان اه شيخنا (قوله آل داود) قيل  
المراد من آل داود نفسه وقيل آل داود سليمان وأهل بيته قال ثابت البناني كان داود عليه  
السلام قد جاوز ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من ليل ولا نهار الا وانسان من  
آل داود قائم يصلي اه خازن (قوله شكرا) يجوز فيه أوجه أحدها انه مفعول به أي اعلموا  
الطاعة سميت الصلاة ونحوها شكر السد هاهنا سده الثاني انه مصدر من معنى اعلموا كأنه قيل  
اشكروا وشكرا بعمليكم أو اعلموا عمل شكر الثالث انه مفعول من أجله أي لأجل الشكر  
الرابع انه مصدر واقع موقع الحال أي شاكرين الخامس انه منصوب بفعل مقدر من لفظه  
تقديره واشكروا شكر السد السادس انه صفة لمصدر اعلموا تقديره اعلموا عمل شكر اه هين (قوله  
وقليل) خبر مقدم ومن عبادي صفة له والشكور مبتدأ مؤخر اه هين (قوله فلما قضينا عليه  
الموت الخ) قال العلماء كان سليمان يتعبد للعبادة في بيت المقدس السنة والسنين والشهر  
والشهرين فيدخل فيه ومعه طعامه وشرا به فدخله المرأة التي مات فيها فأعلمه الله بوقت موته  
فقال اللهم أخف على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب وكانت الجن تخبر  
الانس بانهم يعلمونه فقام في المحراب يصلي على عادته متكئا على عصاه قائما وكان للمحراب  
طاقات من بين يديه ومن خلفه فكان الجن ينظرون اليه ويحسبون انه حي ولا ينكرون احتباسه  
عن الخروج الى الناس لطوله منه قبل ذلك فكثروا يعلمون حولا كاملا حتى أكلت الارضة  
عصاه فخر ميتا اه خازن وفي القرطبي وذلك ان داود أسس بيت المقدس فلما مات أوصى الى  
سليمان في اتعاه فأمر سليمان الجن به فلما دنت وفاته قال لأهله لا تخبروهم بموتي حتى يتقوا بقاء  
المسجد وكان بقي لاتعاه سنة ثم قال اللهم عم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون  
الغيب وكانت الجن تخبر الانس انهم يعلمون من الغيب أشياء وانهم يعلمون ما في غد ثم لبس  
كفنه وتحنط ودخل المحراب وقام يصلي واتكأ على عصاه على كرسيه فمات ولم تعلم الجن الى أن  
مضت سنة وتم بناء بيت المقدس قال أبو جعفر النحاس وهذا أحسن ما قيل في هذه الآية وحكى



سعى اكلت الارضة عصاه  
 نخر ميتا (مادلهم على موته  
 الادابة الارض) مصدر  
 ارضت الخشبة بالبناء  
 للفعل اكلتها الارضة  
 (تأكل منسأته) باله مزوز تركه  
 يا اف عصاه لانها تنسأ  
 تطرد ويزجرها (فلما خرت)  
 ميتا (تبينت الجن) انكشف  
 لهم (ان) مخففة أى انهم  
 (لو كانوا يعلمون الضيب)  
 ومنه ما غاب عنهم من موت  
 سليمان (ما لبثوا في العذاب  
 المهين) العمل الشاق لهم  
 لظنهم حياته بخلاف ظنهم  
 علم الغيب وعلم كونه سنة  
 بحساب ما اكلته الارضة  
 من العصا بعد موته يوما  
 و ليلة مثلا

﴿قُلْ يَا عِبَادِ اللَّهِ لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْكَافِرِ﴾  
 (قل) يا محمد لا هل مكة  
 (لا يعلم من في السموات) من  
 الملائكة (والارض) من  
 الخلق (الغيب) متى قيام  
 الساعة ونزول العذاب  
 (الا لله وما يشعرون) وما  
 يعلم الخلق (أيان يبعثون)  
 متى يبعثون من القبور (بل  
 ادارك علمهم في الآخرة)  
 يقول اجتمع علمهم على ان  
 الآخرة لا تسكون (بل هم في  
 شك منها) من قيام الساعة  
 (بل هم منها) من قيام  
 الساعة (عمون) عمى  
 لا يبصرون (وقال الذين  
 كفروا) كفار مكة (أنذا  
 كنا) صرنا (ترابا) رميما

ان سليمان عليه السلام ابتداء بناء بيت المقدس في السنة الرابعة من ملكه وكان عمره سبعا وستين  
 سنة وملك وهو ابن سبع عشرة سنة وكان ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف  
 ثور ومائتين وعشرين ألف شاة واتخذ اليوم الذي فرغ فيه من بنائه هيدا وقام على الصخرة رافعا  
 يديه الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لي هذا السلطان وقويتني على بناء هذا المسجد  
 اللهم فأوزعني شكرك على ما أنعمت علي وتوفني على ملكك ولا تنزع قلبي بمداد هديتني اللهم اني  
 أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذهب دخل للتوبة الاغفرت له وتبت عليه  
 ولا خائف الامنة ولا سقيم الاشقيته ولا فقير الاغنية والخامسة أن لا تصرف نظرك عن دخله  
 حتى يخرج منه الامن أراد الحاد او ظلم يارب العالمين ذكره الماوردي قلت وهذا اصح مما تقدم  
 من انه لم يتم بناؤه الا بعد موته بسنة والدليل على صحة هذا ما أخرجه النسائي وغيره بأسناد صحيح  
 عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس  
 سأل الله تعالى خلا لا ثلاثا حكما يصادف حكمه فأوتيه وسأل الله ملكا لا ينفي لاحد من بعده  
 فأوتيه وسأل الله حين فرغ من بنائه ان لا ياتيه أحد لا ينزله الا الصلاة فيه الاخرج من خطيئته  
 كيوم ولدته أمه فهذا او ما قبله صريح في أنه اكمل بنائه في حال حياته والله أعلم اه (قوله حتى  
 اكلت الارضة عصاه) فلما اكلتها شكرتها الجن وأحبوها فهم يأتونها بالماء والطين في خروق  
 الخشب اه خازن وفي القرطبي وفي الخبر أن الجن شكرت ذلك للارضة فأينما كانت يأتونها بالماء  
 قال السدي والطين ألم تر الى الطين الذي يكون في جوف الخشبة فانه مما تأتياه الشياطين  
 شكر او قالوا له لو كنت تأكلين الطعام والشراب لا تينالك بهما اه (قوله بالبناء للفعل) يتأمل  
 ما وحده اعتبر به هذا المصدر من المبنى للفعل مع ان الدابة مضافة اليه والظاهر من اضافتها اليه  
 ان يكون المراد به المبنى الذي يقوم به وهو مصدر المبنى للفعل لانها هي الفاعلة لا كل  
 الخشبة فليتأمل اه شيخنا وفي البيضاوي مادلهم أى الجن وقيل آله على موته الادابة الارض  
 أى الارضة أضيفت الى فعلها وقرئ الارض بفتح الراء وهو تأثير الخشبة من فعلها يقال ارضت  
 الارضة الخشبة ارضا فارضت ارضا مثل اكلت السوس الاسنان اكلها فاكلت اكلها وفي  
 السمين في دابة الارض وجهان أظهرهما ان المراد بها الارض المعروفة والمراد بدابة الارض  
 الارضة دويبة تأكل الخشب والشاقي ان الارض مصدر كقولك ارضت الدابة الخشبة تأرضها  
 ارضا أى اكلتها فانه قيل دابة الا كل يقال ارضت الدابة الخشبة تأرضها ارضا فارضت  
 بالاكسراى تأكل اكلها بالفتح ونحوه جدعت أنفه جدعا بفتح ج وحدها بفتح عين المصدر وفتح  
 الراء قرأ ابن عباس والعباس بن الفضل وهى مقوية للمصدرية في القراءة المشهورة وقيل  
 الارض بالفتح ليس مصدرا بل هو جمع ارضه وعلى هذا يكون من باب اضافة العام الى الخاص  
 بان الدابة اعم من الارضة وغيرها من الدواب اه (قوله بالهمز) أى الساكن أو المفتوح  
 فهاتان قراءتان مع قوله وتركه بألف فالقراءتان ثلاث وكما سبعمية اه شيخنا وفي السمين قوله  
 تأكل منسأته اما حال أو مستأنفة وقرأ منسأته بهمزة ساكنة ابن ذكوان وبالف محضة نافع وأبو  
 عمرو بهمزة مفتوحة الباقيون والمنسأة العصا سم آله من نسأه أى اخره كالمكسدة والمكسنة  
 اه (قوله لانها تنسأ الخ) عبارة البيضاوي من نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها انتهت (قوله  
 العمل الشاق لهم) في نسخة له أى الكائن له أى سليمان وعلى نسخة لهم فاللام بمعنى على اه  
 شيخنا (قوله لظنهم حياته) علة للشبه المنفي وقوله خلاف ظنهم أى ظنا خلاف ظنهم علم الغيب



(لقد كان لسبا) بالصرف  
وعنده قبيلة سميت باسم  
جد اسم من العرب (في  
مساكنهم) باليمن (آية)  
دالة على قدرة الله تعالى  
(جنتان) بدل (عن يمن  
وشمال) عن يمن واديهم  
وشماله وقيل لهم (كأوا  
من رزق ربكم واشكروا له)  
على ما رزقكم من النعمة  
في أرض سبا (بلدة طيبة)  
ليس فيها

(وآباؤنا) قبلنا (أئنا المخرجون)  
من القصور المحيون (لقد  
وعدناهم) الذي تعدنا  
(نحن وآباؤنا من قبل)  
من قبلنا (ان هذا) ما هذا  
الذي تعدنا يا محمد (الا  
أساطير) أحاديث (الاولين  
قل) يا محمد لاهل مكة  
(سـيروا) سافروا (في  
الأرض فانظروا) فاعتبروا  
(كيف كان عاقبة  
المجرمين) آخر أمر المشركين  
(ولا تحزن عليهم) يا محمد  
ان لم يؤمنوا ويقال ولا تحزن  
عليهم بالهلاك (ولا تكن  
في ضيق) ولا تضيق  
صدرك يا محمد (عما  
يعكرون) مما يقولون  
ويصنعون (ويقولون متى  
هذا الوعد) الذي تعدنا  
يا محمد (ان كنتم صادقين) ان  
كنتم من الصادقين يعني  
الانذار (قل) لهم يا محمد

الذي كانوا يدعون وقوله وعلم بالبناء للقول أي علم لهم كونه أي العمل سنة بحساب الخ أو بقرا  
وعلم بصيغة المصـدر على انه مبتدأ وقوله بحساب الخ خبره وفي أبي السـعود ما نصه فأراد  
الجن أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الأرض على المصافأ كات في يوم وليلة مقدار الخسبوا على  
ذلك فوجدوه قد مات من منذ سنة اه (قوله لقد كان لسبا الخ) لسبا خبر مقدم وآية اسمها  
مؤخر وفي مساكنهم حال من سبا أي كانت لهم الآية المذكورة حال كونهم في مساكنهم  
قبل تفرقهم منها والمقصود من ذكر هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم يذكرها لقومه لعلهم  
يتعظون ويتزجرون ويعتبرون بها اه شيخنا (قوله بالصرف وعنده) وفي عدم الصرف  
وجهان فتح الهمزة وسكونها فالقراءات ثلاثة وقوله في مساكنهم فيه ثلاث قراءات أيضا  
الجمع كساجد والافراد بكسر الكاف كسجد والافراد بفتحها كذهب اه شيخنا (قوله سميت  
باسم جد لهم) وهو سبا بن يشجب بضم الجيم ابن يعرب بن قحطان روى فروة بن مسـيك المرادي  
قال وأنزل في سبا ما أنزل قال رجل يا رسول الله وما سبا أرض أو امرأة قال ليس بأرض ولا امرأة  
ولكنه رجل ولد عشر من العرب فتيان منهم ستة أي سكنوا اليمن وتشاء منهم أربعة أي  
سكنوا الشام فاما الذين تشاء موافقهم وجدام وغسان وعاملة وأما الذين تيسر موافقهم  
والاشعريون وحبر وكندة ومذجع وأنصار فقال رجل يا رسول الله وما آة ارقال الذين منهم  
نختم وبجيلة أخرجه الترمذي مع زيادة وقال حديث حسن غريب اه خازن (قوله في  
مساكنهم باليمن) وكان بيننا وبين صنعاء ثلاثة أيام اه شيخنا (قوله آة دالة على قدرة الله) أي  
بملاحظة أحوالها السابقة وهي نصارتها وخسبها وثمارها واللاحقة كتبدلها وعدم ثمرها  
اه أبو السـعود وفي القرطبي آية دالة على قدرة الله تعالى وعلى ان لهم خالقاً خلقهم وان كل  
الخلق لواجتمعوا على أن يخرجوا من الخسبة ثمرة لم يـمساكنهم ذلك ولم يهتدوا الى اختلاف  
أحناس الثمار وألوانها وطعمها وأزهارها وفي ذلك ما يدل على أنها لا تكون الا من  
عالم قادر اه (قوله جنتان) أي جماعتان من البساتين عن يمن وشمال أي جماعة عن يمن  
وجماعة عن شمال كل طائفة من تلك الجماعتين في تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة اه أبو  
السـعود وفي القرطبي قال القشيري ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجهتين عنة وبسرة أي  
كانت بلادهم ذات بساتين وأشجار وثمار تستر الناس بظلالها اه (قوله بدل) أي من آية  
التي هي اسم كان بدل مثني من مفرد لان هذا المفرد يصدق على المثني لانهم لما تمنا الثناني  
الدلالة واتحدت جهتها فيهما صححـهـما آية واحدة كما في قوله تعالى وجعلنا بن مريم وأمه آية  
واعتمد أبو حيان كون جنتان خبر مبتدأ محذوف أي هي جنتان أي بستانان اه كرخي (قوله  
عن يمن واديهم وشماله) أشار الى أن واديهم قد أحاطت به الجنتان باليمن والشمال وهذا هو  
المشهور وقيل المراد عن يمن وشمال من أنهما والظاهر ان كلمة في هنا بمعنى عند فان المساكن  
مرفوعة بالجنتين لا مرفوعة لهما اه كرخي (قوله وقيل لهم) أي بلسان الحال أو بلسان المقال  
من نبي لهم أو ملك وهذا الامر للأذن والاباحة اه شيخنا (قوله أرض سبا الخ) هذا التقدير  
يقضي عدم ارتباط الجملة الثانية على تقديره بما قبلها وبعبارة القرطبي بلدة طيبة هذا كلام  
مستأنف أي هذه بلدة طيبة أي كثيرة الثمار وقيل غير سبعة وقيل طيبة ليس فيها هوام أطيب  
هوائها قال مجاهد هي صنعاء ورب غفور أي والمذم بها عليهم رب غفور يستر ذنوبكم بجمع لهم  
بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلادهم ولم يجمع ذلك لجميع خلقه وقيل انما ذكر المغفرة مشيراً الى



سباح ولا بعوضة ولا فبابة  
ولا برغوث ولا عقرب ولا  
حية ويمر القريب فيها وفي  
ثيابها قبل فيوت لطيب  
هوائها (و) الله (رب غفور  
فأعرضوا) عن شكره  
وكفروا (فأرسلنا عليهم  
سيل العرم) جمع عرمة وهو  
ماء سلك الماء من بناء وغيره  
الى وقت حاجته أى سيل  
واديهم الممسوك بما ذكر  
فأغرق جنتهم وأموالهم  
(وبدلناهم بجنتهم جنتين  
ذواتي) تنبيه ذوات مفرد  
على الأصل (أكل نهما)

(عسى) وعسى من الله  
واجب (ان يكون ردف  
لكم) قرب لكم (بعض الذي  
تستعملون) من العذاب  
يوم بدر (وان ربك) يا محمد  
(لذو فضل) لذو من (على  
الناس) بتأخير العذاب  
(ولكن أكرمهم  
لا يشكرون) بتأخير العذاب  
(وان ربك) يا محمد (ليعلم  
ما يمكن صدورهم) تظهر  
قلوبهم من البغض والعداوة  
(وما يعلنون) ما يظهر من  
من الكفر والشرك  
والقتال (وما من فائبة)  
من سر خفي (في السماء  
والارض) من أهل  
السماء والارض (الاف  
كتاب مبين) الامكنوب  
في اللوح المحفوظ (ان هذا

ان الرزق قد يكون فيه حرام وقد يفي القبول في هذا في اول البقرة وقيل انما امتن عليهم بعفوه  
عن عذاب الاستئصال بترك كذب من كذبوه من سالف الانبياء الى ان استداموا الاصرار  
فاستؤصلوا اه وفي المصباح ويطلق البلد والبلدة على كل موضع من الارض عامرا كان أو  
خلاء اه (قوله سباح) جمع سبعة كرقاب جمع رقبة وقوله ولا بعوضة البعوض البق كما في المختار  
وقوله ولا برغوث بضم الباء كما في المختار أيضا اه شيخنا وفي القاموس والسبعة محركة ومسكنة  
ارض ذات نزومط والجمع سباح وقد اسبخت الارض اه (قوله فأعرضوا عن شكره) أى مع  
ما أعطوه من النعم الداعية اليه قبل أرسل لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله وذكرهم بنعمه  
وانذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله علمنا نعمة فقولوا له فليهبس عنا هذه النعم ان  
استطاع اه خازن وفي القرطبي فأعرضوا يعني عن أمره وانما عرسه بعد ان كانوا مسلمين قال  
السدي بعث الى أهل سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعواهم قال القشيري وكان لهم رئيس يلقب  
بالجار وكانوا في زمن الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل كان له ولد فأت فرفع  
رأسه الى السماء فمزق وكفر فلما قال الكفر من حمار وقال الجوهري وقولهم أكرم من حمار  
وهو رجل من عاد مات له أولاد فكفر ككفر أعظمي فلا عراب رضى أحد الادعاء الى الكفر فان  
أحابه والاقتله ثم لما سال السيل بجنتهم تفرقوا في البلاد على ما يأتي ولهذا قيل في المثل تفرقوا  
ايادي سبأ وقيل الاوس والخزرج منهم اه (قوله جمع عرمة) بوزن كلم جمع كلمة وقوله وغيره  
أى كالوادي والجسور اه شيخنا وفي القرطبي فأرسلنا عليهم سيل العرم العرم فيما يروى عن ابن  
عباس السد فالتقدير سيل السد العرم وقال عطاء العرم اسم الوادي وقال قتادة العرم اسم  
وادي سبأ كان يجتمع اليه مسابيل من الاودية فرد موارد ما بين جبلين وجعلوا ذلك الردم ثلاثة  
أبواب بعضها فوق بعض فكانوا يسبقون من الاعلى ثم من الثاني ثم من الثالث على قدر  
حاجاتهم فأخصبوا وكثرت أموالهم فلما كذبوا الرسل سلط الله عليهم الفأرة فنقبت الردم قال  
وهب كانوا يزعمون انهم يجدون في عالمهم وكهانتهم أنه يضرب سدهم فأرة فلم يتركوا فرجة بين  
مضرتين الا ربطوا الى جانبها مرة فلما جاء ما أراد الله بهم أقبلت فأرة جراء الى بعض تلك الممر  
فثاورتها حتى استأحرت عن الحجر ثم وثبت فدخلت في الفرجة التي عندها ونقبت السد حتى  
أوهنته للسيل وهم لا يدرون فلما حاء السيل دخل تلك الفرجة حتى بلغ السد وفاض الماء على  
أموالهم ففرقها ودفن بيوتهم وقال الزجاج العرم اسم الجرد الذي نقب السد عليهم وهو الذي  
يقال له الخلد قاله قتادة أيضا ونسب السيل اليه لانه سببه وقد قال ابن الاعرابي أيضا العرم من  
أسماء الفأرة وقال مجاهد وابن أبي نجيع العرم ماء أحرار رسله الله تعالى في السد فشقه وهدمه وعن  
ابن عباس ان العرم المطر الشديد وروى ان العرم سد بقتة بلقيس صاحبة سليمان عليه السلام  
وهو المنسأة بلغة حمير بنته بالصخر والقار وجمعت له أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض وهو مشتمق  
من العرامة وهي الشدة يقال رجل عارم أى شديد اه (قوله الممسوك) نعمت للسيل وقوله  
بما ذكر أى بالعرم أى الذي كان ممسوكا ومحبوسا بالعرم قبل إرساله عليهم وقطع العرم بواسطة  
الفأرة فقدم ودخل السيل عليهم وضافه السيل الى العرم من حيث انه كان ممسوكا به ومن  
حيث انه قطعه وغلبه ودخل عليهم تأمل (قوله جنتين) تسميتهم ما جنتين تكلم بهم على طريق  
المشاكاة اه (قوله تنبيه ذوات مفرد) أى ان لفظ ذوات مفرد لان أصله ذواته فالواو عين  
الكلمة والياء لامها لانه مؤنث ذوو ذوات له ذوى فقهر صكت الياء وانفتح ما قبلها فقلت



مر بشع باضافة اكل بمعنى  
ما كزل وتركها ويعطف  
عليه (واثل وثى من سدر  
قليل ذلك) التبدل  
(خزيانهم بما كفروا) بكفرهم  
(وهل يجازي الا الكفور)  
بالياء والنون مع كسر  
الزاي ونصب الكفور اى  
ما يناقش الا هو (وجعلنا  
بينهم) بين سبباوهم بالين  
(وبين القرى التى باركنا  
فيها) بالماء والشجر وهى  
قرى الشام التى يسيرون  
اليها التجارة (قرى ظاهرة)  
متواصلة من اليمن الى الشام  
(وقدرنا فيها السير)

القرآن) الذى تقرأ عليه -  
يا محمد (يقص على بنى  
اسرائيل) بين لى اسرائيل  
اليهود والنصارى (اكثر  
الذين هم فيه يختلفون)  
كل الذى هم فيه فى الدين  
يختلفون (وانه) يعنى القرآن  
(لهدى) من الضلالة  
(ورحمته) من العذاب  
(للمؤمنين) بمحمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن (ان  
ربك يقضى بينهم) بين  
اليهود والنصارى (بحكمته)  
وقضائه يوم القيامة (وهو  
العزيز) بالنقمة منهم  
(العليم) بهم وبعقوبتهم  
(فتوكل) يا محمد (على الله  
انك على الحق المبين) على  
الدين الظاهر وهو الاسلام  
(انك) يا محمد (لا تسمع

الفاف صار ذوات ثم حذف الواو تخفيفا وفى تثنيته وجهان تارة ينظر للفظه الا ن فى قال ذواتان  
وتارة ينظر له قبل حذف الواو فيقال ذواتان فقول الشارح على الاصل متعلق بتثنية أى تثنيته  
بهذه الصيغة منفاور فيها الاصل وهو حاله قبل حذف الواو وعبارة السهر فى سورة الرحمن وفى  
تثنية ذات اعتنا احداها ما الر دالى الاصل فان اصله ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة  
ذو والثانية تثنيته على اللفظ فيقال ذواتان اه (قوله مر) أى فالحظ اسم للرواحل من كل  
شئ وفى المختار الخط ضرب من الاراك له حمل يؤكل اه وفى السمين والخط قيل شجر الاراك  
وقيل كل شجر ذى شوك وقيل كل نبت أخذ طعاما من مرارة وقيل شجرة لها ثمر تشبه الخشخاش  
لا يتفح به اه وقوله بشع فى القاموس البشع ككثف من الطعام الكريه فيه مرارة والكريه  
ريح الغم الذى لا يتخلل ولا يستاك والمصدر البشاعة والبشع محرقة وقد بشع كفرح ومن اكل  
شبهه والسبي الخلق والدميم والحديث النفس والعباس الميايس وبشع الوادى كفرح تضايق  
بالماء وبالامراضاق به ذرعا اه (قوله باضافة اكل) أى على أنها من اضافة الموصوف لصفته  
وعلى الاضافة فالكاف مضمومة لا غير وقوله وتركها أى يقرأ اكل بالتخوين ونحوه صفة له وعلى  
ترك الاضافة فى الكاف وجهان تسكينها ووضعها فاقرأت ثلاثة وكلها سبعة اه شيخنا وقوله  
ويعطف عليه أى على اكل لا على خط اه أبو السعود (قوله وائل) قال الفراء يشبه الطرفاء  
الا أنه أعظم منه طولا ومنه اتخذ منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وورقه كورق الطرفاء  
الواحدة أنثة والجمع أثلاث اه قرطبي (قوله من سدر قليل) وصف بالقلة لان ثمره وهو البقي  
يطيب اكله ولذا يفرس فى البساتين والصحيح أن السدر صنفان صنف يؤكل ثمره وينفع بورقه  
فى غسل الايدي وصنف له ثمره غضة لا تؤكل أصلا ولا ينفع بورقه وهو الضال وهو المراد هنا اه  
أبو السعود (قوله ذلك) مفعول ثان لجز بناتهم مقدم عليه لانه ينصب مفعولين أى خزيانهم  
ذلك التبدل لا غيره اه شيخنا (قوله بكفرهم) أى بسببه (قوله بالياء والنون) سبعينان  
(قوله أى ما يناقش الا هو) أشار الى جواب كيف حصر الامر بالمجازاة فى الكافر مع أن المؤمن  
والكافر يجازيان وايضا حده انه لا يجازى بكل عمله ويناقش عليه الا الكافروا أما المؤمن فى  
الحديث ان الصلاتين يكفران ما بينهما الخ اه كرخي (قوله وجعلنا بينهم الخ) مجموع معطوف  
على مجموع ما قبله عطف قصة على قصة فذكر أولا ما أنعم به عليهم من الجنة ثم تبدلها بما عاينهم  
ثم ذكر هنا ما كان أنعم به عليهم أيضا قبل هلاكهم بالسيل من جعل بلادهم متواصلة ثم عاقبهم  
بجعلها متفصلة اه شهاب وفى الكرخي وجعلنا بينهم أى قبل ارسال السيل عليهم اه فقوله  
وجعلنا بينهم الخ معطوف على قوله لقد كان لسبأ فى مسأكنهم آية جنتان الخ وقوله فقال الوار بنا  
بعد بين أسفارنا الخ معطوف فى المعنى على قوله فأعرضوا فأرسلنا عليهم الخ فالجواب أنه ذكر لهم  
نعمتين ونقمتين فعطف النعمة على النعمة وعطف النقمة على النقمة اه (قوله قرى ظاهرة)  
عبارة الخازن قبل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ الى الشام انتهت  
(قوله متواصلة) أى يرى بعضها من بعض لتقاربها فهى ظاهرة لآعين أهلها وأرا كبة متين  
الطريق ظاهرة للسائر فيه غير بعيدة عن مسالكهم اه أبو السعود (قوله وقدرنا فيها السير)  
أى جعلنا السير بين قراهم وبين القرى التى باركنا فيها سيرا مقدرا من منزل الى منزل ومن قرية  
الى قرية وقال الفراء أى جعلنا بين كل قرية بين نصف يوم يكون المقيل فى قرية والمبيت فى قرية  
أخرى وانما يبالغ الانسان فى السير لمد الراد والماء ونحوه الطريق فاذا وجد الراد والامن



يبحث بقبولون في واحدة  
ويبتون في أخرى إلى انتهاء  
سفرهم ولا يحتاجون فيه  
إلى حمل زاد وماه أي وقلنا  
سيروا فيها إلى أيا ما آمنين  
لا تخافون في ليل ولا في نهار  
(فقالوا ربنا بعد) وفي قراءة  
باعد (بين أسفارنا) إلى  
الشام اجملها ما فوز ليتناولوا  
على الفقراء بركوب الراحل  
وحمل الزاد والماء فبطروا  
النعمة (وظلموا أنفسهم)  
بالكفر (جعلناهم  
أحاديث) إن بعدهم في ذلك  
(ومزقناهم كل ممزق)  
فرقناهم في البلاد كل التفرق  
(ان في ذلك) المذكور  
(لايات) عبرا (لكل صبار)  
عن المعاصي (شكور)  
على النعم (واقصد صدق)  
بالتخفيف والتشديد (عليهم)  
أي الكفار منهم سببا  
(ابليس ظنه) أنهم باغواؤه  
بتبعونه (فاتبعوه) فصدق  
بالتخفيف في ظنه أو صدق  
بالتشديد في ظنه أي وجدده  
صادقا (الآ)

الموتى) بالقلوب ويقال  
كانه ميت (ولا تسمع الصم)  
بالقلوب ويقال المتصامم  
(الدعاء) دعوتك إلى الحق  
والهدى (إذا ولوا) أعرضوا  
(مدبرين) عن الحق  
والهدى (وما أنت) يا محمد  
(بهادي العمى عن ضلالتهم)  
إلى الهدى (ان تسمع) ما تسمع

لم يحمل على نفسه المشقة ونزل أيتها أراد أه قرطبي (قوله بحيث يقبلون) من باب باع أي  
ينزلون وقت القبولة أه شيخنا (قوله أي وقلنا سيروا فيها) أي في هذه المسافة فهو أمره كين  
أي كانوا يسرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا آمنين فهو أمره في الخبر وفيه إضمار القول  
وإياي وأيا ما منصوبان على الحال وقيل ليالي وأيا ما بلفظ الذكر تنبيه على قصر أسفارهم أي  
كأن لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه قال قتادة كانوا يسرون غير خائفين  
ولا جاثمين ولا ظالمين كانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أماكن لا يحرك بعضهم بعضا ولو اتقى  
الرجل قائل أبيه لا يحركه أه قرطبي (قوله سيروا فيها) في لفظ في إضمار بشدة القرب حتى  
كانهم لم يخرجوا من نفس القرى أه شهاب (قوله فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا) وهمل لهم  
اجابة هذه الدعوة بتخريب تلك القرى المتواصلة وجعلها بالمقام لا يسمع فيها داع ولا يجيب أه  
أبو السعود وفي القرطبي فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا لما بطروا وطفاوا وسقوا الراحة ولم يصبروا  
على العافية ثم تناولوا الأسفار والكدر في المعيشة كقول بني إسرائيل ادع لنا ربك يخرج لنا مما  
تنبت الأرض من بقاها الآية وكان ضرب من الحرب حين قال الله -م ان كان هذا هو الحق من  
عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية فأجاب الله تعالى وقتل يوم بدر بالسيف صبورا  
وكذلك هؤلاء تبعدوا في الدنيا ومزقوا كل ممزق وجعل بينهم وبين الشام فلولات ومفاوز  
يركبون فيها الراحل ويتزودون الزاد أه (قوله أحاديث) جمع حديث بمعنى الخبر كما في  
القاموس وفي القرطبي جعلناهم أحاديث أي يتحدث بأخبارهم وتقديره في العربية ذوى  
أحاديث أه (قوله اجملها ما فوز) تفسير لقوله بعد ولم يظهر من كلامه تفسير البيهقي فكان  
معناها بعد بين منازل أسفارنا أي المنازل التي تنزل فيها بأن يكون بين كل واحد واحد مسافة  
بعيدة والمفاوز جمع مفوزة وفي المصباح المفاوزة الموضع المهلك مأخوذة من فوزب بالتشديد إذا مات  
لأنه مظنة الموت وقيل من فاز إذا نجح أو سلم سميت به تفاؤلا بالسلامة أه (قوله في ذلك) أي  
بسبب ذلك أي بسبب ما حصل لهم أي جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من أحوالهم  
ومعجبين بعاقبتهم وما لهم أه أبو السعود وعبارة البيضاوي يتحدث الناس بهم تعجبا  
وضرب مثل فيقولون تفرقوا أيدي سبأ أه والأيدي هنا بمعنى الأولاد لأنه يعتصم بهم وفي  
المفصل الأيدي الأنفس كناية أو مجاز قال في الكشف وهو أحسن تأمل أه شهاب (قوله كل  
ممزق) أي فرقناهم تفريقا لا يتوقع بعده عود اتصال قال الشعبي فلحق الانصار يثرب  
وغسان بالشام والازد بهمان وخزاعة بتمامة وكانت العرب تضرب بهم المثل فيقال تفرقوا  
أيدي سبأ وأيادي سبأ أي مذاهب سبأ وطرقها أه قرطبي (قوله المذكور) أي من قصتهم أه  
أبو السعود (قوله ولقد صدق عليهم) عليهم متعلق بصدق كما تقول صدقت عليك فيما ظننته  
بك ولا تتعلق بالظن لاستهالة تقدم شيء من الصلة على الموصول أه قرطبي (قوله أنهم باغواؤه  
بتبعونه) وسنده في هذا الظن ما رآه منهم من أنهم في الشهوات أو من اصفاء آدم إلى  
وسوسته فقال إن ذريته أضعف منه وقيل ظن ذلك عند قول الملايكة أتجعل فيها من يفسد  
فيها أه أبو السعود (قوله فصدق بالتخفيف الخ) مراده بهذا تفسير القراءتين وهما سبعتان  
وقوله في ظنه يشير به إلى أن ظنه على قراءة التخفيف منصوب بنزع الخافض وقوله أو صدق  
بالتشديد الخ يشير به إلى أن ظنه على قراءة التشديد مفعول به والمعنى حقق ظنه أو وجدده صادقا  
ويصح أن يكون على التخفيف مفعولا به أيضا فان الصدق يعدي إلى ما هو في معنى القول بنفسه



بمعنى لكن (فريقا من  
المؤمنين) للبيان أي هم  
المؤمنون لم يتبعوه (وما  
كان له عليهم من سلطان)  
تسايط معنا (الانعلم) علم ظهور  
(من يؤمن بالآخرة ممن  
هو منها في شك) فقيل  
كلهم (وربك على كل شيء  
حفيظ) رقيب

دعوتك (الا من يؤمن  
بآياتنا) بكتابنا ورسولنا  
(فهم مسلمون) مخاضون  
بالعبادة والتوحيد (واذا  
وقع) وحب (القول عليهم)  
بالخط والعذاب (اخرجنا  
لهم دابة من الارض) بين  
الصفاء والمروءة وهي عصا  
موسى ويقال معها عصا  
موسى (تكلمهم ان الناس  
كانوا بآياتنا) بآيات ربنا  
بعهد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن ويقال بخروج  
الدابة (لا يوقنون) لا يصدقون  
وان قرأت بنصب التاء  
تضربهم وتجرعهم (ويوم)  
وهو يوم القيامة (نحشر من  
كل أمة) من كل أهل دين  
(فوجا) جماعة (من  
يكذب بآياتنا) بكتابنا  
ورسولنا (فهم يوزعون) يقول  
يحبس أولهم على آخرهم  
(حتى اذا حادوا) اجتمعوا  
(قال) الله لهم (اكذبتم  
بآياتي) بكتابي ورسولي  
(ولم تحيطوا بها علما) يقول  
بهدمتهم ولم تعلموا انهم البست

فيقال صدق وعده أي جعل وعده صادقا والظن كالوعد في أنه نوع من القول ومن قرأ صدق  
بالتشديد جعله مفعولا به وقال معناه حقق عليه. ثم ظنه أي صار فيما ظنه على يقين لانه ظن أولا  
ان يعقوبهم حيث قال في حق بني آدم لا غو بينهم ولا حتمت كن ذريته الا أنه لم يكن على يقين في أنه  
يتأتى له ذلك أه زاده (قوله بمعنى لكن) انما جعله على الاقطاع لانه فسر الصمير أولا بالكمار  
ولا يتناول المؤمنين أه شيخنا وفي القرطبي الا فريقا من المؤمنين نصب على الاستثناء وفيه  
قولان أحدهما ان يراد به بعض المؤمنين لان كثيرا من المؤمنين من يذنب وينقاد لابليس في  
بعض المعاصي أي ما سلم من المؤمنين أيضا الا فريق منهم وهو المعنى بقوله تعالى ان عبادي  
ليس لك عليهم سلطان فأما ابن عباس فعنه أنه قال هم المؤمنون كلهم فن على هذا للتبيين  
لالتبميز أه (قوله وما كان له عليهم) أي على من صدق عليهم ظن ابليس وعلى الفريق  
المؤمنين أه شيخنا (قوله تسليط معنا) الظاهر ان الشيخ المصنف رحمه الله تعالى نظر الى أن  
التسايط وهو فعل الحق تعالى هو الاصل والمرجع لان فعل العبد مخلوق لله تعالى ونحوه في  
الكشاف وأما عبارة القاضي البضاوي تسليط واستسلاء فالظاهر انه نظر الى الذي هو وصف  
الشیطان وهو التسليط بالاغواء وأن كان ناشئا عن التسليط وفيه رعاية الابق في عدم اسناد  
الامور القبيحة ولو بالنسبة الى الله تعالى كما في قوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين حيث لم يقل  
واذا مرضتني الخ ونحو ذلك كثير أه (قوله الانعلم) من معنى غير فعدي عن في قوله من هو منها  
في شك ومنها متعلق بمحذوف على معنى البيان أي أعني منها وبها وقيل من بمعنى في وقيل هو  
حال من شك أه من (قوله علم ظهور) أي فاللام للعاقبة لا لتعليلية أه شيخنا وفي الكرخي قوله  
علم ظهور فعلى هذا يكون الاستثناء فرغا من أعما اعلل تقديره وما كان له عليهم استسلاء شيء  
من الاشياء الا هذا وهو عيب الحق من الشاك قال ابن المطيب ان علم الله من الازل الى الابد  
محيط بكل معلوم وعلمه لا يتغير وهو في كونه عالما لا يتغير ولا تكن يتغير تعلق علمه فان العلم صفة  
كاشفة يظهر بها كل ما في نفس الامر فعلم الله في الازل ان العالم سيوجد فاذا وجد علمه موجودا  
بذلك العلم واذا عدم علمه معدوما كذلك المرأة المصقولة الصافية يظهر فيها صورة زيدان قابلها  
ثم اذا قابلها عمرت وتظهر فيها صورته والمرأة لم تتغير في ذاتها ولا تبدلت في صفاتها وانما التغير في  
الظارجات فكذلك ههنا أه (قوله من يؤمن بالآخرة) يجوز في من وجهان أحدهما أنها  
استفهامية فتسدم مفعول العلم كذا ذكره ابوابهقاء وليس بظاهر لان المعنى الا لميز ونظهر  
للناس من يؤمن من لا يؤمن فعبر عن مقابلة بقوله من هو منها في شك لانه من نتائج ولو ازمه  
والثاني انها موصولة وهذا هو الظاهر كما تقدم تفسيره وفي نظم الصلوات نكتة لا تخفى وهي  
التخالف بينهما بالفعلية الدالة على الحدوث والاممية المشعرة بالدوام والثبات ومقابلة الايمان  
بالشك المؤذن بان أدنى مرتبة الكفر توقع في الورطة وجعل الشك محيطا وتقدم صلته  
والعدول الى كلمة من مع أنه يتعدى بفي للمبالغة والاشعار بشدة وأنه لا يرحى زواله وقال العلامة  
الطبي اعل نكتة ايقاع الشك في الصلة الثانية في مقابل ايمان المذكور في الصلة الاولى وأنه  
لم يقل من هو مؤمن بالآخرة من هو كافر بها أو من يوقن بالآخرة ممن هو في شك منها المؤذن  
بان أدنى شك في الآخرة كفر أو الكافرين لا يوقنون في الرد بل هم مستقرون في الشك  
لا يتجاوزون الى اليقين أه والاول أوجه أه كرخي (قوله حفيظ رقيب) فهو تعالى قادر على  
منع ابليس منهم عالم بما سيقع فالحفظ يدخل في مفهومه العلم والتدبر اذا الجاهل بالشي لا يمكنه



(قل) يا محمد اكفار مكة  
(ادعوا الذين زعمتم) أي  
زعمتموهم آلهة (من دون  
الله) أي غيره لينفعوكم بزعمكم  
قال تعالى فيهم (لا يعلمون  
مثقال) وزن (ذرة) من خير  
أو شر (في السموات ولا في  
الأرض وما لهم فيها ما من  
شرك) (شركة) (وماله) تعالى  
(منهم) من الآلهة (من  
ظاهر) معين

متى (أما إذا كنتم تعلمون)  
في الكفر والشرك (ووقع  
القول) (وجب القول  
عليهم) بالهط والعتاب  
(بما ظلموا) بكفرهم وشركهم  
(فهم لا ينطقون) لا يجيبون  
(أولم يروا) كفار مكة (أنا  
جعلنا الليل) مسكنا  
(ليسكنوا) ليستقروا (فيه  
والنهار مبصرا) مضيا مطلبيا  
لما يشعرون (ان في ذلك) فيما  
فعلنا بهم (آيات) لعلامات  
(أقوم يؤمنون) يصدقون  
(ويوم ينفخ في الصور) وهي  
نفخة الموت (ففزع) مات  
(من في السموات) من  
الملائكة (ومن في  
الأرض) من الخلق (الامن  
شاء الله) من أهل السماء  
جبريل وميكائيل وإسرافيل  
وملك الموت فانهم لا يموتون  
في النفخة الأولى ولكن  
يموتون بعد ذلك (وكل) يعني  
أهل السماء وأهل الأرض  
(أو من آخرين) يأتيون إلى الله

حفظه ولا العاجز اه كرخي (قوله قل ادعوا) بكسر اللام على أصل القتل من التقاء  
الساكنين وبضمها اتباعا لضم العين والدال بينهما حاجز غير حصين لسكونها ويصح أن يكون  
ضم اللام بالنقل من ضمة الهـ مزنة إذا أصله قل ادعوا فنقلت ضمة الهـ مزنة للام وهما قرأتان  
سبعيتان اه شيخنا (قوله أي زعمتموهم آلهة) أي قالهمولان محذوفان الأول أطول الموصول  
بصلته والثاني أقيام صفة أعني قوله من دون الله مقامه اه أبو السعود (قوله لينفعوكم) متعلق  
بادعوا وعبارة الخازن والمعنى ادعوهـ لم يكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سني الجوع انتهت  
وقوله فيهم أي في الآلهة أي في شأنهم لا يعلمون الخ والجمله مستأنفة لبيان حالهم اه أبو  
السعود (قوله في السموات ولا في الأرض) أي لا يعلمون أمرا من الأمور وذكر السموات  
والأرض للتنميم عرفا اه أبو السعود (قوله وماله منهم من ظهير) أي ماله من هؤلاء من  
معين على خلق شيء بل الله تعالى هو المنفرد بالعبادة الذي يعبد وعبادة غيره محال اه  
قرطبي (قوله ولا تنفع الشفاعة) أي شفاعته للملائكة وغيرهـ م عنده أي عند الله تعالى الأمن  
أذن له قراءة العامة أذن بفتح الهـ مزنة لذكر الله عز وجل أولا وقرأ أبو عمرو ووجهة والكسائي أذن  
بضم الهـ مزنة على ما لم يسم فاعله والأذن هو الله عز وجل ومن يجوز أن ترجع إلى الشافعين  
ويجوز أن ترجع إلى المشفوع لهم حتى إذا فزع عن قلوبهم قال ابن عباس جلي عن قلوبهمـ م  
الفزع وقال قطرب أخرج ما فيها من الخوف وقال مجاهد كشف عن قلوبهمـ م الغطاء يوم  
القيامة أي ان الشفاعة لا تكون من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء  
والأصنام الا ان الله يأذن للملائكة والأنبياء في الشفاعة وهـ م على غاية الفزع من الله كما قال  
وهم من خشية مشفقون والمعنى انه اذا أذن في الشفاعة وورد عليهم كلام الله فزعوا لما يفتنون  
بتلك الحال من الامراض الخوف من أن يقع في تنفيذ ما أذن لهم فيه تقصير فاذا مرى عنهم  
قالوا للملائكة فوقهم وهـ م الملائكة الذين يوردون عليهم الوحي بالاذن ماذا قال ربكم أي ماذا  
أمر الله به فيقولون لهمـ م قال الحق وهو أن أذن لكم في الشفاعة للمؤمنين وهو العلي الكبير فله  
أن يحكم في عبادته بما يريد ثم يجوز أن يكون هـ م في الدنيا في شفاعته أقوام ويجوز أن  
يكون في الآخرة وفي الكلام اضمارا ترى ولا تنفع الشفاعة عنده الأمن أذن ففزع لما ورد عليه  
من الاذن مهابة لكلام الله عز وجل حتى اذا ذهب الفزع عن قلوبهم اجابوا بالانقياد وقيل هذا  
الفزع يكون اليوم للملائكة في كل امر يأمر به الرب تعالى أي لا تنفع الشفاعة الا من الملائكة  
الذين هم فزعون اليوم مطيعون لله تعالى دون الجادات والشیاطين وفي صحيح الترمذي عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله في السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها  
خضعا لقوله كأنها سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا اماذا قال ربكم قالوا الحق وهو  
العلي الكبير قال والشیاطين بعضهم فوق بعض قال حديث حسن صحيح وقال النحاس بن  
معمان قال النبي صلى الله عليه وسلم لم ان الله تعالى اذا اراد أن يوحى بأمر وتكلم بالوحي اخذت  
السموات والأرض منه رجفة او رجفة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع أهل السموات ذلك  
صعقوا وخر والله سبحانه اذ يكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من  
وحيه ما اراد ثم يمر جبريل بالملائكة كلما مر بهما سألهم ملائكتهما ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول  
جبريل قال الحق وهو العلي الكبير قال فيقول كلهـ م كما قال جبريل فينتهي جبريل بالوحي  
حيث امر الله تعالى وذكر البيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهمـ م قال



(ولا تنفع الشفاعة عنده)  
 تعالى رد القول لهم ان الله  
 تشفع عنده (الامن اذن)  
 بفتح الهمزة وضمة (له) فيها  
 (حتى اذا فرغ) بالبناء  
 للفاعل والمفعول (عن  
 قلوبهم) ككشف عنها  
 الفزع بالاذن فيها (قالوا)  
 بعضهم لبعض استشارا  
 (ماذا قال ربكم) فيها (قالوا)  
 القول (الحق) أي قد اذن  
 فيها (وهو الذي) فوق  
 ذاقه بالقهر (الكبير)

العظيم

يوم القيامة صاغرين ذليلين  
 (ونرى الجبال) يا محمد في  
 النفخة الاولى (تحمسها  
 حامدة) ساكنة مستقرة  
 (وهي ترمي السحاب) في  
 الهواء (منع الله) هذا فعل  
 الله بخلقه (الذي أنقذ)  
 أحكم (كل شيء) من الخلق  
 (انه خير) عالم (بما  
 تفعلون) من الخير والشر  
 (من جاء بالحسنة) من جاء  
 يوم القيامة بلاله الا الله  
 مخلصا بها (فله خير منها)  
 نفيده كله منها ومن قبلها  
 (وهم من فزع يومئذ آمنون)  
 وهم آمنون من الفزع  
 والعذاب اذا طبقت النار  
 (ومن جاء بالسيئة) بالشرك  
 بالله (فكبت) قلبت  
 (وجوههم في النار) هل  
 تجزون في الآخرة (الا  
 ما كنتم تعملون) في الدنيا

كان لكل قبيلة من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحي وكان اذا نزل الوحي سمع له  
 صوت كأمراة تسلسل على الصفوان فلا ينزل على أهل السماء الا معقوا فاذا فرغ عن قلوبهم  
 قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو الله إلى الكبير ثم يقول يكون في هذا العام كذا ويكون كذا  
 فتسمعه الجن فيخبرون الكهنة والكهنة تخبر الناس يكون كذا وكذا فيجدونه كذلك فلما بعث  
 الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم لم دخروا ومنعوا بالشهب فقالت العرب حين لم يخبرهم الجن  
 بذلك هلك من في السماء فجعل صاحب الابل يقهر كل يوم بهيرا وصاحب البقر يقهر كل يوم بقرة  
 وصاحب الغنم يذبح كل يوم شاة حتى أضر فوافي أموالهم فقالت ثقيف وكانت أعقل العرب أيها  
 الناس أمه كروا على أموالكم فانه لم يمت من في السماء أما ترون معالمكم من النجوم كما هي  
 والشمس والقمر والليل والنهار فقال ابليس لقد حدث في الارض اليوم حدث فأتوني من كل  
 تربة أرض فأتوه بها فلما شئ تربة مكة قال من ههنا جاء الحدث فأنه توافوا فاذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قد بعث وهذا تنبيه من الله تعالى واخبار منه ان الملائكة مع اصطفائهم ورفعتهم  
 لا يمكنهم أن يشفعوا لاحد حتى يؤذن لهم فاذا اذن لهم وهم مواضعها وكانت هذه حالهم فكيف  
 تشفع الاصنام أو كيف يؤملون الشفاعة منهم ولا يعترفون بالقيامة اه قرطبي (قوله ردا) أي  
 نزل ردا الخ اه (قوله الامن اذن له) أي الاشافع اذن له في الشفاعة على ما يشير له قوله ردا  
 لقولهم الخ اه شيخنا وفي السمع قوله الامن اذن له فيه أوجه أحدها ان اللام متعلقة بنفس  
 الشفاعة قال أبو البقاء كما تقول شفعت له الثاني أن يتعلق بتنفع قاله أبو البقاء أيضا وفيه نظر  
 لانه يلزم عليه أحد أمرين إما زيادة اللام في المفعول في غير موضعها وإما حذف مفعول تنفع  
 وكلاهما خلاف الأصل الثالث أنه استثناء مفرغ من مفعول الشفاعة المقدر أي لا تنفع الشفاعة  
 لاحد الا امن اذن له ثم المستثنى منه المقدر يجوز أن يكون هو المشفوع له وهو الظاهر والشافع  
 ليس مذكورا انما دل عليه الفجوى والتقدير لا تنفع الشفاعة لاحد من المشفوع لهم الا امن اذن  
 تعالى للشافعين أن يشفعوا فيه ويجوز أن يكون هو الشافع والمشفوع له ليس مذكورا تقديره  
 لا تنفع الشفاعة من أحد الا لشافع اذن له أن يشفع وعلى هذا فاللام في له لام التبع لا لام  
 العلة اه (قوله بفتح الهمزة وضمة) سبعين (قوله حتى اذا فرغ) التضعيف هنا للسلب  
 كما أشار له بقوله كشف عنها الفزع كما يقال فرددت البعير أي أزلت قراده وهذا غاية المحذوف  
 قال الزمخشري فان قلت بأي شيء اتصل قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم وأي شيء وقعت حتى  
 غاية له قلت بما فهم من هذا الكلام من أن ثم انتظارا وتوقفا وتعللا وفزعا من الراغبين للشفاعة  
 والشفعاء هل يؤذن لهم أولا يؤذن لهم وأنه لا يطلق الاذن الا بعد ملى من الزمان وطول من  
 التربص ودل على هذه الحال قوله في سورة النبا رب السموات والارض وما بينهما الرحمن الى  
 قوله الامن اذن له الرحمن وقال صوابا فكأنه قال يتربصون ويتوقفون لما فرغوا من ههنا حتى  
 اذا فرغ عن قلوبهم أي كشف الفزع عن قلوب لشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب  
 الهمزة في اطلاق الاذن مباشرة بذلك وسأل بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا الحق أي القول الحق  
 وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى اه سمين (قوله والمفعول) أي والقائم مقام الفاعل هو الجار  
 والمجرور بعده والقراءتان سبعين (قوله القول الحق) أي قالوا قال ربنا القول الحق وهو  
 الاذن في الشفاعة لاهل مسقطين لها اه أبو السعود وفي السمين والحق منصوب بقول مضمرا أي  
 قالوا قال ربنا الحق أي القول الحق اه (قوله وهو الذي الكبير) من تمام كلام الشفعاء قالوه



(قل من يرزقكم من  
السموات) المطر (والارض)  
النبات (قل الله) ان لم  
يقوله لاجواب غيره (وانا  
أولياكم) اي أحد الفريقين  
(اهل هدى اوفى ضلال  
مبين) بين في الابهام  
تألف بهم دواعي الايمان  
اذا وفقوا له (قل لا تسئلون  
عما أحرمنا) أذننا (ولا  
تسئل عما تعلمون) لانا  
بريثون منكم (قل يجمع  
بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم  
يفتح) يحكم (بيننا بالحق)  
فيدخل المحقين الجنة  
والمبطلين النار (وهو الفتح)  
الحاكم (العليم) بما يحكم به  
(قل أروني) أعلموني (الذين  
ألحقتم به شركاء) في العبادة  
(كلا) ردع لهم عن اعتقاد  
شريك له (هل هو الله العزيز)  
الغالب على أمره (الحكيم)  
في تدبيره خلقه فلا يكون له  
شريك في ملكه (وما  
أرسلناك الا كافة) حال من  
الناس قدم للاهتمام (للناس  
بشيرا) مبشرا المؤمنين بالجنة  
(ونذيرا) منذرا للكافرين  
بالعذاب (ولكن أكثر  
الناس) أي أهل مكة  
(لا يعلمون)

قل يا محمد (انما أمرت ان  
أعبد) أوحد (رب هذه البلدة)  
يعني مكة (الذي حرمها)  
جعلها حراما (وله كل شيء)  
من الخلق (وأمرت أن

اعترفان غاية عظمة جنابه تعالى وقصور شأن كل من سواه اه أبو السعود فليس للملأ ولا نبي  
أن يتكلم في ذلك اليوم الا بأذنه اه بيضاوي (قوله قل من يرزقكم الخ) أمر صلى الله عليه  
وسلم بتبكيك المشركين بحملهم على الاقرار بأن آلهتهم لا يمكن أن يكون شيئا وأن الرزق هو الله وأنهم  
لا ينكرونه كما نطق به قوله قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله ولما  
كانوا قد يتلوه في الجواب أحيانا مخافة الالتزام قبل له قل الله اذ لا جواب سواه عندهم اه  
أبو السعود (قوله لا جواب غيره) أي لا جواب غيره (قوله اي أحد الفريقين الخ) عبارة  
البيضاوي أي وان أحد الفريقين لهي أحد الأمرين من الهدى والضلال واختلاف الحرفين لان  
الهدى كن صعد منار ينظر الأشياء ويتطلع عليها أو ركب جوادا يركضه حيث يشاء والضلال  
كانه منغمس في ظلام مرتبك لا يرى شيئا أو محبوس في مظمورة لا يستطيع أن يتفصى منها  
اه (قوله في الابهام) خبر مقدم وقوله تألف الخ مبتدأ مؤخر وقوله قل لا تسئلون الخ هذا أيضا  
من جملة التألف اه شيخنا وفي البيضاوي قل لا تسئلون عما أحرمنا هذا أدخل في الانصاف  
وابلغ في التواضع حيث أسند الأجرام إلى أنفسهم والعمل إلى المخاطبين اه فهو أيضا من جملة  
التألف (قوله أروني) فيهما وجهان أحدهما أنها عليه متعدي قبل النقل إلى اثنين فلما جيء  
بهمزة النقل تعدت لثلاثة أولها ياء المتكلم ثانيها الموصول ثالثها شركاء وعائد الموصول محذوف  
أي ألحقتموهم والثاني أنها بصيغة متعدي قبل النقل لواحد وبعده لاثنين أولها ياء المتكلم  
ثانيها ما الموصول وشركاء نصب على الحال من عائد الموصول أي بصروني الملقين به حال  
كونهم شركاء اه ميم وأريد بأمرهم بأمرته الاصنام مع كونها بمرأى منه صلى الله عليه وسلم  
أظهار خطيئهم وإطلاعهم على بطلان رأيهم أي أرونيها لا نظرا في صفة فيها اقتضت إلحاقها بالله  
في استحقاق العبادة وفيه مزيد تبكيك لهم بعد الزامهم الخلة اه أبو السعود (قوله بل هو) في  
هذا الضمير قولان أحدهما أنه ضمير عائد على الله تعالى أي ذلك الذي ألحقتم به شركاء هو الله  
والعزيز الحكيم صفتان والثاني أنه ضمير الأمر والشان والله مبتدأ والعزير الحكيم خبران له  
والجملة خبر هو اه ميم (قوله الا كافة) فيه أوجه أحدها أنه حال من الكاف في أرسلناك  
والمعنى الا جامعة للناس في البلاغ والى كانه بمعنى الجامع والمساء فيه بالمعنى كهي في علامة  
ورواية قاله الزجاج وهو هذا بناء منه على أنه اسم فاعل من كف يكف بمعنى جمع الثاني ان كافة  
مصدر جاءت على الفاعل كالعاقبة والعافية وعلى هذا فوقعها حالا ما على المبالغة واما على  
حذف مضاف أي ذا كافة للناس الثالث ان كافة صفة لمصدر محذوف تقديره الرسالة كافة  
قال الزمخشري الرسالة عامة لهم محيطه بهم لانها إذا شملتهم فقد كفتم أن يخرج منهم أحدهم  
الرابع ان كافة حال من الناس أي للناس كانه الآن هذا قدرده الزمخشري فقال ومن جعله  
حالا من المجرور متقدما عليه فقد أخطأ لان تقدم حال المجرور عليه في الحالة بمنزلة تقدم  
المجرور على الجاروكم ترى من يرتكب مثل هذا الخطأ ثم لا يكتفي به حتى يضم اليه أن يجعل اللام  
بمعنى إلى في يرتكب الخطأ بن معا قال الشيخ اما قوله لان تقدم حال المجرور عليه الخ فليس كذلك بل  
هو مختلف فيه فذهب الجمهور إلى أنه لا يجوز وذهب أبو علي وابن كيسان وابن برهان وابن مالكون  
إلى جوازه قال الشيخ وهو الصحيح ثم قال الشيخ وقد جاء تقديم الحال على صاحبها المجرور وعلى  
ما يتعلق به وإذا جاز تقديمها على صاحبها وعلى العامل فيه فتقدمها على صاحبها وحده أجوز قال  
ومن جملة على الحال من الناس ابن عطية فانه قال قدمت للاهتمام اه (قوله بشيرا ونذيرا)



ذلك (ويقولون متى هذا  
الوعد) بالعذاب (ان كنتم  
صادقين) فيه (قل لكم فيه  
يوم لا تستأخرون عنه ساعة  
ولا تستقدمون) عليه وهو  
يوم القيامة (وقال الذين  
كفروا) من أهل مكة (ان  
نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي  
بين يديه) أى تقدمه  
كالتوراة والانجيل الدالين  
على البعث لانكارهم له  
قال تعالى فيهم (ولوترى)  
يا محمد (اذ الظالمون)  
الكافرون (موقوفون  
عند ربهم يرجع بعضهم الى  
بعض القول يقول الذين  
استضعفوا) الاتباع (للذين  
استكبروا) الرؤساء (ولا  
أنتم) صدقتموا عن الايمان  
(لكنا مؤمنين) بالنبي (قل  
الذين استكبروا للذين  
استضعفوا نحن صدقناكم  
عن الهدى بعد ان جاءكم)  
لا (بل كنتم مجرمين) في  
أنفسكم (وقال الذين استضعفوا  
للذين استكبروا

أكون من المسلمين) مع  
المسلمين على دينهم (وان  
أتلو القرآن) أمرت ان اقرأ  
عليكم القرآن (فن اهتدى)  
آمن بما في القرآن (فانما  
يهتدى) يؤمن (لنفسه)  
ثواب ذلك لنفسه (ومن ضل)  
كفر بالقرآن (فقل) يا محمد  
(انما أنا من المنذرين)  
المخوفين من النار والقرآن

حالا من الكاف (قوله ذلك) أى المذكور من الامور الثلاثة وهى عموم رسالته وكونه بشيرا  
وكونه نذيرا (قوله ويقولون) أى بطريق الاستهزاء منى هذا الوعد يعنون به المبشر به والمنذر  
عنه أو الموعود بقوله يجمع بيننا ثم يفتح بيننا اه أبو السعود (قوله ان كنتم) خطاب للنبي  
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قوله قل لكم عايد يوم) أى وعد يوم أو زمان وعد والاضافة  
للتبيين ويؤيده انه قري مع ايد يوم متونين على البدل اه أبو السعود (قوله لا تستأخرون) أى  
ان طلبتم التأخير عنه ساعة ولا تستقدمون أى ان طلبتم الاستبجال وهو هذا جواب تهديد جاء  
مطابقا لقصد وهو بسؤالهم من التعت والافتكار اه بيضاوى وقوله جواب تهديد الخ  
جواب عما يقال كيف انطبق هذا جوابا لسؤالهم مع أنهم سألوا عن تعيين وقت الوعد لان منى  
سؤال عن الوقت المبين ولا تعرض في الجواب لتعيين الوقت وتقرر بالجواب أن سؤالهم وان  
كان على صورة استعلام الوقت الا أن مرادهم الانكار والتعت والجواب المطابق لمثل هذا  
السؤال أن يجاب بطريق التهديد على تعنتهم اه زاده وجملة لا تستأخرون عنه يجوز أن  
تكون صفة لمعادان عاد الضمير في عنه عليه أو ليوم ان عاد الضمير في عنه عليه فيجوز أن يحكم  
على موضعها بالرفع أو الجر اه عمن (قوله وقال الذين كفروا ان تؤمن الخ) وسبب ذلك ان  
أهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد في كتبنا فاسألوه فلما سألوه فوافق ما قال أهل الكتاب قال  
المشركون ان تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه أى قبله من التوراة والانجيل بل تكفر  
بالجميع وكافوا قبل ذلك براجعون أهل الكتاب ويحبون بقوله ولم يظهر بذلك تناقضهم وقلة  
عقلهم اه قرطبي (قوله لانكارهم له) أى للبعث (قوله قال تعالى فيهم) أى في بيان حالهم  
في القيامة (قوله ولوترى) جوابا لمخوف أى رأيت أمرا عجيبا وقوله اذ الظالمون اذ جمعنى  
وقت ظرف ترى وقوله موقوفون أى محبوسون في موقف الحساب جمع موقوف اسم مفعول  
من وقف الثلا في المتعدى وفي المصباح وقفت الدابة تقف وقفنا ووقفنا سكنت ووقفنا أنا  
بتمدى ولا يتعدى ووقفت الرجل عن الشئ وقفنا منته عنه اه وبابه وعد كفاي المختار اه  
وقوله يرجع الخ حال وقوله يقول الخ بدل منه اه شيخنا وفي السمين ولوترى مفعول ترى  
وجواب لو محذوفان لفهم أى لوترى حال الظالمين وقت وقوفهم راجعا بعضهم الى بعض القول  
لرأيت حالا فظيمة وأمر منكر او يرجع حال من ضمير موقوفون والقول منصوب يرجع لانه  
بتمدى قال تعالى فان رجعت الله وقوله يقول الذين استضعفوا الخ تفسيرا لقوله يرجع فلا  
تحمل له وأنتم بعد لولا مبتدأ على أصح المذاهب وهذا هو الافصح أعنى وقوع ضمائر الرفع  
بعد لولا خلافا للبرد حيث جعل خلاف هذا الخنا اه (قوله قال الذين استكبروا) أى جوابا  
للاتباع فهو كما فى أى السعود استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل فإذا قال الذين استكبروا فى  
الجواب اه (قوله بعد ان جاءكم) انما وقعت اذ مضى فإلىها وان كانت من الظروف اللازمة  
للظرفية لانه يتوسع فى الزمان ما لا يتوسع فى غيره فأضيف اليه الزمان اه عمادى وتقدم فى  
ال عمران قول آخر وهو أن اذ بمعنى أن المصدريه (قوله لا) أى فالاستفهام انكارى اه  
شيخنا فأنكروا كونهم الصادقين لهم عن الايمان وأثبتوا أنهم هم الصادرون لانفسهم بسبب  
كونهم راضين فى الجرم اه أبو السعود (قوله وقال الذين استضعفوا) فان قيل لم عطف  
هنا وترك العطف فيما سبق قلت لان الذين استضعفوا أمرا ولا كلامهم فبى بالجواب محذوف  
العاطف على طريقة الاستئناف ثم جىء بكلام آخر للاستعفاء فمطاف على كلامهم الاول اه



بل مكر الليل والنهار) أي  
مكر فيهم ما منكم بنا (اذ تأمرونا  
لن تكفربا لله ونجعل له  
أندادا) شركاء (وأمرنا)  
أي الفريقان (الندامة)  
على ترك الإيمان به (لما رأوا  
العذاب) أي أخفاها كل  
عن رفيقه مخافة التعيير  
(وعلنا الاغلال في أعناق  
الذين كفروا) في النار (هل)  
ما (يجزون الا) جزاء (ما كانوا  
يعملون) في الدنيا (وما  
أرسلنا في قرية من نذرا الا  
قال مترفوها) رؤساقوها  
المتنعمون (انا بما أرسلتم به  
كافرون وقالوا نحن أكثر  
أموالا وأولادا) عن آمن  
(وما نحن بمعذبين قل ان  
ربي يسط الرزق) يوسعه  
(لمن يشاء) امتحانا (وبقدر)  
يضيقه لمن يشاء ابتلاء (ولكن  
أكثر الناس) أي كفار مكة  
(لا يعلمون) ذلك (وما  
أموالكم ولا أولادكم بالتي  
تقربكم عندنا

ثم أمر بعد ذلك بالقتال  
فقال (وقل) يا محمد (الحمد لله)  
الشكر لله والوحدانية لله  
(سيركم آياته) علامات  
وحدانيته وقدرته بالعذاب  
يوم بدر (فتعرفونها) فتعلمون  
أن ما يقول لكم محمد عليه  
السلام حق وصدق (وما  
ربك بغافل) بساه (عما  
تعملون) في الكفر والشرك  
يعني كفار قريش هذا

كشف (قوله بل مكر الليل والنهار) المعنى ان المستكبرين لما أنكروا أن يكونوا السبب  
وأبته وأن ذلك باختيارهم كره عليهم المستضعفون بقولهم بل مكر الليل والنهار فأبطلوا اعتراضهم  
باعتراضهم كأنهم قالوا بل من جهة مكركم لئلا يلاونهارا ومحمدكم أي أنا على الشرك واتخذوا الأنداد  
أه عمادي وفي أي السعد بل مكر الليل والنهار اعتراض عن اعتراضهم وبطلان له ومكر فاعل  
فعل محذوف أي بل صدنا مكركم بنافي الليل والنهار حذف المضاف إليه وأقيم مقامه الظرف  
اتساعا وجعل ليلهم ونهارهم ما كرمين على الاستناد المجازي وقوله اذ تأمرونا ظرف للمكر  
أي بل مكركم الدائم وقت أمركم لنا اه وفي السمين قوله بل مكر الليل والنهار يجوز رفعه من ثلاثة  
أوجه أحدها الفاعلة تقديره بل صدنا مكركم في هذين الوقتين الثاني أن يكون مبتدأ  
خبر محذوف أي مكر الليل صدنا الثالث العكس أي سبب كفرنا مكركم وإضافة المكر إلى  
الليل والنهار إما على الاستناد المجازي كقولهم ليل ما كرمين يكون مصدرا مضافا لمرفوعه  
وإما على الاتساع في الظرف فيعمل كالمفعول به فيكون مضافا منصوبه وهذا أحسن من  
قول من قال ان الإضافة بمعنى في أي في الليل لان ذلك لم يثبت في غير محل النزاع اه (قوله  
وأمرنا الندامة الخ) جملة مستأنفة أو حال من كل من الذين استضعفوا والذين استكبروا  
(قوله أي أخفاها كل عن رفيقه) عبارة أي السعد أي أضمر الفريقان الندامة على ما فعلوا  
من الضلال والاضلال وأخفاها كل منهما عن الآخر مخافة التعيير أو أظهر روعا فانه من الاضداد  
وهو المناسب لحالهم اه (قوله وما أرسلنا) شروع في تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم وقوله  
الاقال الخ حال من قرية وان كانت نكرة لوقوعها في سياق النفي اه شيخنا (قوله بما  
أرسلتم) متعلق بخبر أن وبه متعلق بأرسلتم والتقدير انا كافرون بالذي أرسلتم به وانما قدم  
للاهتمام وحسن تراخي الفواصل اه سمين (قوله وقالوا نحن الخ) أرادوا أنهم أكرم على  
الله من أن يعذبهم نظر إلى أحوالهم في الدنيا ولولا أن المؤمنين هم أفاضلهم لما حرمهم  
منها فأبطل الله ظنهم بقوله قل ان ربي الخ اه عمادي وفي الخبر وقالوا أي المترفون  
والأغنياء للفقراء الذين آمنوا نحن أكثر أموالا وأولادا أي فلولم يكن الله راضيا بما نحن عليه  
من الدين والعمل لم يخوننا أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين أي لانه تعالى قد أحسن البنا في  
الدنيا بالمال والولد فلا يعذبنا في الآخرة وقوله قل ان ربي الخ به في انه تعالى يسط الرزق  
ويضيقه امتحانا وابتلاء ولا يدل البسط على رضاه ولا التضيق على غضبه اه (قوله وما  
نحن بمعذبين) أي أما لان العذاب الاخرى لا يقع أصلا وأما لانه تعالى لما أكرمنا في الدنيا  
بالمال والبنين لا يهيننا في الآخرة على تقدير أن فيها عذابا اه أبو السعد (قوله قل ان ربي)  
أي قل رداعهم ورحمهم بالمادة طمهم وتحقق الحق الذي يدور عليه أمر الله كونه يسط  
الرزق الخ أي فلا غرض له في البسط ولا في التضيق فرعا يوسع على العاصي ويضيق على  
الطامع ورحمهم بكس الأمور بما يضيق عليهم ما مع ما يوسع على شخص في وقت ويضيق  
عليه في آخر كل ذلك حسب ما تقتضيه مشيئة المنة على الحكيم البالغة فلا ينقاس على ذلك امر  
الثواب والعذاب اللذين مناطهما الطاعة وعدمها اه أبو السعد (قوله لا يعلمون ذلك)  
فيؤمنون ان مدار البسط هو الشرف والكرامة ومدار التضيق هو الهوان والذل ولا يدرون  
ان الاول كثيرا ما يكون بطريق الاستدراج والثاني بطريق الابتلاء ورفع الدرجات اه  
أبو السعد (قوله وما أموالكم الخ) كلام مستأنف من جهة تعالى خوطب به الناس بطريق



زاني) قريبي تقريبا (الا

لكن (من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) أي جزاء العمل الحسن مثله لا يضر فأكثر (وهم في الغرفات) من الجنة (آمنون) من الموت وغيره وفي قراءة الفرقة بمعنى الجمع (والذين يسمعون في آياتنا) القرآن بالباطل (مهزئين) لنا مقدرين عجزنا وانهم يفوتوننا (أولئك في العذاب محضرون قل إن ربي يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء من عباده) أمهنا (وبقدر) بضيقه (له) بعد البسط أو لمن يشاء ابتلاء (وما أنفقتم من شيء)

ووعدهم من الله في الكفر والشرك ويقال بتارك عقوبة ما تعملون من المنكر والخيانة والفساد

(ومن السورة التي يذكر فيها القصص وهي كلها مكية الا قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد فانزلنا نزل بالحنيفة بين مكة والمدنية آياتها ثمان وثمانون وكلها أربع مائة واحد وأربعون وحروفها خمسة آلاف ثمانمائة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (طسم) ط طوله وقدرته وسين سناؤه وورفعته وميم ما كه ويقال قسم

التلوين والالتفات مبالغة في تحقيق الحق وتقرير ما سبق أي وما جماعة أموالكم ولا أولادكم بالجماعة التي تقر بكم عندنا قريبة فإن الجمع المكسر علة وغيره لا يصح في حكم التأنيث أو بالجملة التي تقر بكم عندنا وقرئ بالذي أي بالشئ الذي أه أبو السعد وفي السمين قوله بالتي تقر بكم صفة للأموال والأولاد لأن جمع التكسير العاقل وغير العاقل يعامل معاملة الموثنة الواحدة وقال الفراء والزجاج أنه حذف من الأول دلالة الثاني عليه فالأول التقدير وما أموالكم بالتي تقر بكم عندنا زاني ولا أولادكم بالتي تقر بكم وهذا الحاجة إليه أيضا ونقل عن الفراء ما تقدم من أن التي صفة للأموال والأولاد معا وهو الصحيح وجعل الزمخشري التي صفة لموصوف محذوف قال ويجوز أن يكون هو التقوى وهي المقربة عند الله زاني وحدها أي ليست أموالكم ولا أولادكم بتلك الموصوفة عند الله بالتقريب قال الشيخ ولا حاجة إلى هذا الموصوف قلت والحاجة إليه بالنسبة إلى المعنى الذي ذكره داعية أه (قوله زاني) مصدر من معنى العامل إذا التقدير تقر بكم قريبي وقرأ الضحاك زانفا فتح اللام وتنوين الكلمة على أنها جمع زلفه كقربة وقرب جمع المصدر لا اختلاف أنواعه أه سمين (قوله الأمن آمن) استثناء من الكاف في تقر بكم وحمله الشارح على الانقطاع لكون الخطاب للكفار ومن آمن ليس داخل فيهم له شيخنا وقبل أنه متصل على أن يحتمل الخطاب عاملا للكفرة والمؤمنين أو على أنه ابتداء كلام لا مقول لهم أه شهاب وفي السمين قوله الأمن آمن فيه أوجه أحدها أنه استثناء منقطع فهو منصوب المحل الثاني أنه في محل جر بدلا من الضمير في أموالكم قاله الزجاج وغلطه النحاس بأنه بدل من ضمير الخطاب قال ولو جاز هذا الجازر أتيتك زيد الثالث أن من آمن في محل رفع على الابتداء وانظر قوله فأولئك لهم جزاء الضعف أه وفي أبي السعد الأمن آمن الخ أي وما الأموال والأولاد تقرب أحد الملام المؤمنين الصالح الذي أنفق أمواله في سبيل الله وعلم أولاده الخير ورباهم على الصلاح وقوله فأولئك الخ إشارة إلى من والجمع باعتبار معانها كما أن الأفراد في الفعلين باعتبار لفظها أه وعلى تقريره يكون متصلا (قوله فأولئك) مبتدأ وقوله لهم جزاء الضعف جملة من مبتدأ وخبر خبر عن أولئك أه أبو السعد (قوله جزاء الضعف) مضاف إلى مفعوله أي أن يجازيهم الله الضعف أه عمادى أو هو من إضافة الموصوف إلى صفته أي لهم الجزاء المضاعف (قوله مثلا) أي وجزاء الحسنين بعشرين وهكذا ويحتمل أن قوله مثلا راجع لما بعده أي بعشرين أو بسبع مائة أو بأكثر (قوله من الموت وغيره) أي من سائر المنكارات (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله بمعنى الجمع أي جملا لا على أنها جنسية أه شيخنا (قوله مقدرين) أي معتقدين عجزنا (قوله بعد البسط) أي فالضمير في له راجع لمن يشاء بقيد أنه وقع له البسط وقوله أو لمن يشاء أي فالضمير راجع لمن يشاء لا بقيد البسط فهم ما تفسيران وقوله ابتلاء علة لقوله ويقدر له أه شيخنا وفي القاري فهذه في شخص واحد باعتبار وقتين أو في المؤمنين وما سبق في شخصين أو في الكافر فلا تكرر أو قيل أنه تأكيد أه وعبارة البضاوي فهذا في شخص واحد بدليل قوله ويقدر له باعتبار وقتين وما سبق في شخصين فلا تكرر انتهت وقوله فلا تكرر أي بل فيه تقرير لأن التوسيع والتقدير ليس بالكرامة ولا هو أن فانه لو كان كذلك لم يتصف بهما شخص واحد أه شهاب (قوما وما أنفقتم) أي على أنفسكم وعيالكم وقيل ما تصدقتم وقوله فهو مختلف أي إما عاجلا بالمال أو بالنعامة التي هي كثر لا ينقد وأما عاجلا بالثواب في الآخرة أه خازن وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه



في الخبير (فهو مختلفه وهو  
خير الرازيين) يقال كل  
انسان يرزق رزقه من  
رزق الله (و) اذكر (يوم  
نحشرهم جميعا) أي المشركين  
(ثم نقول للملائكة أهؤلاء  
أباكم) بتحقيق الله من بين  
وإبدال الأولى بباء واسقاطها  
(كنوا يعبدون قالوا  
هذانك) تنزيها لك عن  
الشريك (أنت واوليائك  
دوهم) أي لا موالاة بيننا  
وبينهم من جهتنا (بل)  
لأننا نقاتل (كانوا يعبدون  
الجن) الشياطين أي يطيعونهم  
في عبادتهم أبانا

أقسم به (تلك آيات الكتاب  
المبين) أن هذه السورة  
آيات القرآن المبين بالحلال  
والحرام والامر والنهي (نتلوا  
عليك من أنباء موسى  
وفرعون بالحق) بالقرآن  
(أقوم يؤمنون) يصدقون  
بك وبالقرآن (أن فرعون  
علا) خالف وتجب وكفر  
(في الأرض) أرض مصر  
(وجعل أهلكا شعبا) فرقا  
فرقا (يسضعف) يقهر  
(طائفة منهم) من بني  
إسرائيل (يذبح أبناءهم)  
صغارا (ويضحي بنساءهم)  
يستخدمهم كبارا (أنه كان  
من المفسدين) في كفره  
والقتل والدعاء إلى غير عبادة  
الله (ونريد) بإرسال موسى  
إليهم وهلاكهم (أن غن)

وسلم ما من يوم يصبح العباد فيه الا اوله كان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول  
الاخر اللهم أعط ممسكا تلفا وروى من حديث أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ما من يوم غربت شمس الا بعث بحبيته ما لم يكن مناديا يسمعه ما خلق الله كلهم الا للتقابر  
الله أعط منفقا خلفا وأعطا ممسكا تلفا وأنزل الله تعالى في ذلك من القرآن فأما من أعطى واتقى  
الآيات اه قرطبي في سورة الليل وفي السمين قوله وما أنفقتم يجهلون أن تكون ماموصولة في محل  
رفع بالابتداء والخبر قوله فهو يخالفه ودخلت الفاء شبهه بالشرط ومن شئ بيان كذا قبل  
والشأن أن تكون شرطية فتكون في محل نصب مفعولا مقديا وهو يخالفه جواب الشرط اه  
(قوله في الخبير) أي في وجوده (قوله يقال كل انسان الخ) أي يقال قولوا لغويا وغرضه بهذا  
تصحيح التعبير بالجمع مع أن الرازي في الحقيقة واحدة وهو الله وعبارة الكرخي فيه إشارة إلى أن  
الجمع من حيث الصورة لأن الرازي يطلق لغة على غيرة تعالى انتهت وأورد على هذا وعلى نظائره  
ابن عبد السلام في أماليه كما نقله السيوطي في شرح السنن أنه لا بد من مشاركة المفضل للمفضل  
عليه في أصل الفعل حقيقة لا صورة وأجيب بأن الرازيين بمعنى الموصلين للرزق والواهبين له  
بجمله حقيقة في هذا كما صرح به الراغب حيث قال الرزق العطاء الجاري والرازق يقال لخلاق  
الرزق ومعطيه فيقال رازق غير الله ولا يقال لغيره تعالى رزاق ولا حاجة إلى ما قبل من أنه  
من عموم المجاز أو من استعمال اللفظ في حقيقة ومجاز اه شهاب (قوله يرزق عائلته) أي  
عيله وفي المختار العيلة والعالة الفاقة يقال عال يعيل عيلة أي افتقر فهو عائل ومنه قوله تعالى  
وأن خفتم عيلة وعمال الرجل من يعوله واحد العمال عيل كعبد والجمع عيائل مثل حيائيد  
وأعمال الرجل كثر عياله فهو معيل والمرأة معيلة قال الأخفش أي صار ذاهبا اه (قوله  
اياكم) مفعول مقدم ليعبدون فلما قدم انفصل وقدم لرعاية الفاصلة اه شيخنا (قوله وإبدال  
الأولى باء) هذا سبق قلم من الشارح اذ لم يقرأ بهذه القراءة أحد فالذي في كلامه قراءة ثان فقط  
تحقيقهما واسقاط الأولى وبقي ثلاثة وهي تسهيل الأولى مع تحقيق الثانية وعكسه وإبدال  
الثانية بياء كنه ممدودة مع تحقيق الأولى فالقراءة آت خمسة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله  
كانوا يعبدون) خبر هؤلاء وأياكم مفعول يعبدون وتخصيص الملائكة بالخطاب لأنهم أشرف  
شركائهم والصالحون بالخطاب منهم والافيه قال ليعسى صلى الله عليه وسلم أنت قلت  
للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فلا اختصاص لمثل هذا الخطاب بالملائكة  
والتخصيص بالذكر هنا لأن المقصود حكاية ما يقال لهم وقال صاحب الكشف هذا خطاب  
للملائكة وتقريب الكفار وأورد على المثل المسائر أياك أعني واسمى بإجارة ونحوه قوله عز وجل  
أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقد علم سبحانه كون الملائكة وعيسى  
منزهين برآء عما وجه اليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير اه كرخي (قوله أنت واولينا)  
مضاف لمفعوله أي أنت الذي نواليك أي تتقرب منك بالعبادة وتواصلت فمفعوله من دونهم أي  
ليس بيننا وبينهم موالاة من جهتنا أي لم يكن لنا دخل في عبادتهم لما قلنا ذلك قال الشارح من  
جهتنا ثم بينوا السبب الحامل لهم على عبادتهم بقوله لهم بل كانوا يعبدون الجن فلا ضرب  
لنقل إلى كما قال الشارح أي من بيان عدم مدخلتهم أي الملائكة في عبادة الكفار لهم إلى بيان  
مدخلية الجن اه شيخنا (قوله أي يطيعونهم) عبارة البضاوي حيث أطاعوهم في عبادة غير  
الله تعالى وقيل كانوا يمثلون لهم ويخيلون اليهم أنهم الملائكة فيعبدونهم اه وقوله حيث



(أكثرهم بهم - مؤمنون)  
 مصدقون فيما يقولون لهم  
 قال تعالى (فاليوم لا يملك  
 بعضكم لبعض) أي بعض  
 المعبودين لبعض العبادين  
 (نق) شفاع (ولا ضرا)  
 تعذيبا (ونقول للذين ظلموا)  
 كفروا (ذوقوا عذاب النار  
 التي كنتم بها تكذبون وإذا  
 تتلى عليهم آياتنا) القرآن  
 (بينات) وأضحات بلسان  
 نبينا محمد (قالوا ما هذا إلا  
 رجل يريد أن يصدكم عما  
 كان يعبد آباؤكم) من الأصنام  
 (وقالوا ما هذا) أي القرآن  
 (الافك) كذب (مفتري)  
 على الله (وقال الذين كفروا  
 للحق) القرآن (لما جاءهم  
 ان) ما (هذا الاسحار مبين)  
 بين قال تعالى (وما آتيناكم  
 من كتب يدرسونها وما  
 أرسلنا إليهم قبلك من نذير)  
 فن ابن كذوبك (وكذب  
 الذين من قبلهم وما بالغة)  
 نزلهم بالنبأ (على الذين  
 استضعفوا) قهروا وهم بنو  
 اسرائيل (في الارض) أرض  
 مصر (ونجعلهم أئمة) قادة  
 في الخير (ونجعلهم الوارثين)  
 وارثي أرض مصر (ونمكن  
 لهم) وغلبهم (في الارض)  
 أرض مصر (ونرى فرعون  
 وهامان وحنودهما) جوعهما  
 (منهم) من موسى وبني  
 اسرائيل (ما كانوا يحذرون)  
 من ذهاب الملك (وأوحيا

أطاعوهم الخ أي فعبادتهم مجاز عن اطاعتهم فيما سولوه لهم وقوله وقيل كانوا يمثلون الخ وعلى  
 هذا فعبادتهم لهم حقيقة اه شهاب وفي القرطبي وفي التفاسير أن حيا يقال له بنو ملج من  
 خزاعة كانوا يعبدون الجن ويؤمنون أن الجن تتراعى لهم وانهم ملائكة وأنهم بنات الله وهو  
 قوله وجهوا بينه وبين الجنة نسبا اه (قوله أكثرهم) مبتدأ وقوله مؤمنون خبر وبهم متعلق  
 بمؤمنون والا (ثرتنا بمعنى الكل اه شهاب وفي الكرخي فان قيل جميعهم متابعون للشياطين  
 فما وجه قوله أكثرهم بهم مؤمنون فانه يدل على ان بعضهم لم يؤمن بهم ولم يطعهم فالجواب  
 من وجهين أحدهما ان الملائكة احتزروا عن دعوى الاحاطة بهم فقالوا أكثرهم لان الذين  
 رأوهم واطاعوا على أحوالهم كانوا يعبدون الجن ويؤمنون بهم وامل في الوجود من لم يطاع الله  
 الملائكة على حاله من الكفار والثاني هو أن العبادة عمل ظاهر والاعيان عمل باطن فقالوا بل  
 كانوا يعبدون الجن لا اطلاعهم على أعمالهم وقالوا أكثرهم بهم مؤمنون عند عمل القلب لا  
 يكونوا مدعين اطلاعهم على ما في القلوب فان القلب لا يطاع على ما فيه الا الله كما قال انه عالم  
 بذات الصدور اه (قوله فاليوم لا يملك بعضكم بعضا الخ) الفاء ليست لترتيب ما بعدها من الحكم  
 على جواب الملائكة فانه محقق أجابوا بذلك أم لا بل لترتيب الاخبار به عليه اه أبو السعد  
 (قوله أي بعض المعبودين) وهم الملائكة وقوله لبعض العبادين وهم الكفار (قوله ونقول)  
 معطوف على لا يملك أي واليوم نقول الخ اه (قوله التي كنتم بها تكذبون) وقع الموصول  
 هنا وصفا للمضاف اليه وفي السجدة وصف للمضاف في قوله عذاب النار الذي كنتم به تكذبون  
 فقيل لانهم ثمة كانوا ملائسين للعذاب كما صرح به في النظم فوصف لهم ما لا يسوه وما ذموا عند  
 رؤيه النار عقب الحشر فوصف لهم ما عاينوه وكونه هنا وصفا للمضاف على ان تأنيده مكتسب  
 تكلف اه شهاب (قوله واذا تتلى عليهم آياتنا) أي الدالة على التوحيد بدليل قوله قالوا  
 ما هذا الا رجل الخ فذلك اتي الشارح بمن التبعية فصار من القرآن اه شيخنا (قوله بلسان  
 نبينا) أشار بهذا الى مرجع الاشارة في قوله ما هذا أي فهي راجعة على التالي المفهوم من تتلى  
 اه شيخنا (قوله وقالوا ما هذا الا افك مفتري) وقوله وقال الذين كفروا الخ في تكرير الفعل  
 والتصریح بالفاعل انكار عظيم له وتهيب بليغ منه اه يضاهي معنى انه لما ذكر قوله قالوا  
 في جواب قوله واذا تتلى عليهم آياتنا كان الظاهر ان يذكر مقول الكفرة بان يعطف بعضه  
 على بعض بان يقال قالوا كذا وكذا من غير ان يعاد فعل القول مع كل مقول وقد أعيد بذلك  
 حيث قيل قالوا كذا وكذا ثم قيل وقال الذين كفروا باعادة الفعل مرة ثالثة والتصریح بفاعله  
 والمقام مقام الاضمار كما في الاولين اه زاده (قوله الا افك كذب) أي في حد ذاته أي غير  
 مطابق للواقع وقوله مفتري على الله أي من حيث نسبته الى الله فمفتري تأسيس لا تأسيد اه  
 شيخنا (قوله للحق) أي في الحق أي في شأنه (قوله وما آتيناكم من كتب يدرسونها) أي دالة  
 على صحة الاشرار وقوله وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير أي يدعوهم الى الاشرار واذا انتفت  
 الكتب الدالة على ذلك والرسول الجاني به فن ابن لهم هذه الشبه وهذا في غاية تجهيلهم  
 وتسفيه رأيهم اه يضاهي فالمنفى انما هو وصف الكتب المذكورة ووصف النذير  
 المذكور لا أصل الكتب ولا أصل ارسال الرسول وهذا ما اشار له الشارح بقوله فن ابن كذبوك  
 وهناك تفسير آخر ذكره الشهاب حاصله ان المنفى أصل الكتب وأصل ارسال الرسل وذلك  
 لان العرب كانوا في فترة اذ لم يبعث لهم نبي بعد اسمعيل وقد افضت رسالته بموته وحاصل



أي هؤلاء (مشار ما آتيناهم)  
من القوة وطول العمر  
وكثر المال (فكذبوا رسلي)  
اليهم (فكيف كان تكبير)  
انكارى عليهم بالعقوبة  
والاهلاك أي هو واقع موقعه  
(قل انما اعظم بواحدة)  
هي (ان تقوموا لله) أي  
لاجله (مثنى) اثنين اثنين  
(وفرادى) واحدا واحدا  
(ثم تفكروا)

الى أم موسى (ألم نألم موسى)  
يوحنا بنت لاوى بن يعقوب  
(ان أرضيه) ان أرضى هذا  
الصبي (فاذا خفت عليه)  
أن يضيع (فألقيه في اليم)  
فاطرحيه في التابوت والتابوت  
في البحر (ولا تخافي) من  
الغرق (ولا تخزني) من  
الضيعة أن لا يرد إليك (انا)  
وادو إليه لك وجاعلوه من  
المسلمين) الى فرعون وقومه  
(فالتقطه) فرفقه (آل)  
فرعون) جوارى فرعون  
من بين الماء والشجر فأخذته  
وذهبت به الى امرأة فرعون  
(ليكون لهم هدوا) من بعد  
ما يحيى اليهم بالرسالة (وخزنا)  
بذليلهم ملكهم (ان فرعون  
وهامان وجنودهما كانوا  
خاطئين) مشركين (وقالت)  
امرات فرعون) آسية بنت  
مزامم وكانت عمة موسى  
(قرة عين لي) هذا القلام  
(ولك) يا فرعون (لا تقتلوه)  
عدي أن ينقمن) في ضيقتنا

المعنى على هذا انه لا عذر لهم في الشرك ولا في عدم تصديقك بخلاف أهل الكتاب فان لم يفرع  
عذر لان لهم ديننا وكتبا فيشقى عليهم تركها ويحبون على عدم المتابعة بأن نبيهم حذرهم ترك  
دينه وان كان هذا احتجا باطلا اه شيخنا (قوله أي هؤلاء) أي كفار مكة وقوله ما آتيناهم  
أي كفار الامم الماضية أو الضمير في بلغوا لكفار الامم الماضية والمعنى على هذا او ما بلغ أولئك  
عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى اه يضاهى وقوله معشار لغة في العشر وعبارة البهر  
المعشار مقدار من العشر ولم يبين على هذا الوزن من ألفاظ العدد غيره وغير المربع ومعناها  
العشر والرابع وقال قوم المعشار عشر العشر انتهت وبها مشه وقال الماوردي المعشار هنا هو  
عشر العشر والعشر هو عشر العشر فيكون جزأ من ألف قال وهو الاظهر لان المراد به المبالغة في  
التقابل اه (قوله من القوة الخ) أي ومع ذلك لم تنفعهم قوتهم وطول أعمارهم وكثرة أموالهم  
شيأ في دفع الهلاك عنهم حين كذبوا رسالهم هؤلاء أولى بان يحل بهم العذاب لتكذيبهم رسولهم  
اه شيخنا (قوله فكذبوا رسلي) عطف على كذب الذين من قبلهم عطف تفسير وما بينهما  
حال أو اعتراض اه أبو السعود وعبارة البيضاوي ولا تذكر لان الأول للتكثير والثاني  
للتكذيب انتهت وحاصله ان الأول لما حذف مفعوله كان عاما في تكذيب الرسل وغيرهم أي  
حصل منهم التكذيب كثيرا لكل من أخبرهم بشي فأنجز بهم الطغيان حتى كذبوا الرسل اه  
وفي الكشف فان قلت ما معنى فكذبوا رسلي وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من قبلهم  
قلت لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم التكثير وأقدموا عليه جعل تكذيب الرسل  
مبيها عنه وتظيره أن يقول القائل أقدم فلان على الكفر فكذب محمد صلى الله عليه وسلم اه  
كرخي (قوله فكيف كان تكبير) معطوف على محذوف قدره البيضاوي بقوله حين كذبوا  
رسلهم جاءهم انكارى بالتدوير فكيف كان تكبيرهم أي عليهم فأعذر هؤلاء من مثله اه  
والنكير تغيير المكر أي ازالته فبقوله بالعقوبة أي في الدنيا اذهى التي يحصل بها تغييره وقوله واقع  
موقعه أي فهو في غاية العدل خال عن الجور والظلم وقوله انكارى عليهم الخ جعل تدويرهم  
انكارا تنزيلا للفعل منزلة القول كما في قول الشاعر \* ونشتم بالافعال لا بالكلم اه شهاب  
(قوله قل انما اعظمكم) أي أمركم وأوصيكم بواحدة أي بخصلة واحدة ثم بين تلك الخصلة فقال ان  
تقوموا لله الخ اه خازن وفي القرطبي قل انما اعظمكم أي انما أذكركم واحذركم سوء عاقبة  
ما أنتم فيه بواحدة أي بكلمة واحدة مشتملة على جميع الكلام تقتضي نفى الشرك وإثبات الإله  
قال مجاهد في لا اله الا الله وهذا قول ابن عباس والسدي وعن مجاهد أيضا بطاعة الله وقيل  
بالقرآن لانه يجمع كل المواعظ وقيل تقديره بخصلة واحدة ثم بينا بقوله أن تقوموا لله مثنى  
وفرادى اه (قوله ان تقوموا لله) ليس المراد حقيقة القيام الذي هو الانتصاب على القدمين  
بل المراد به التوكل بالهمة والاعتناء والاستغفار بالتفكير في أمر محمد وما جاء به أما الاثنان  
فتمية كران ومرض كل واحد منهما محمول فكروا على صاحبه لينظر فيه وأما الواحد فتمية كرفي  
نقسه أيضا ببدل ونصفه فيقول هل رأينا من هذا الرجل جنونا أو جونا عليه كذا باق وقد علمنا  
أن محمد صلى الله عليه وسلم ما به من جنون بل علمناه أنه أرجع قريش عقلا وأرزنهم حلسا وأحدهم  
ذهنا وأرضاها رايا وأصدقهم قولاً وأزكا هم نفسا وأجمعهم لما محمد عليه السلام وعدهون به  
واذا علمتم بذلك كفاكم أن تطالبوه بالآية وإذا جاءها تبين أنه نبي صادق فيما جاء به اه خازن  
(قوله مثنى وفرادى) انما قال مثنى وفرادى لان الجماعة ~~تكون~~ مع اجتماعها تشويش



فتعلموا (ما يصاحبكم) محمد  
(من جنة) جنون (ان) ما  
(هو الانذير لكم بين يدي)  
أي قبل (عذاب شديد) في  
الآخرة ان عصيته موه (قل)  
لهم (ما سألتكم) على الانذار  
والتبليغ (من أجرفه واكم)  
أي لا أسألكم عليه أجرا (ان  
أجرى) ما ثوابي (الاعلى الله  
وهو على كل شئ شهيد)  
مطاع يعلم صدقي (قل ان  
ربي يقذف بالحق) يلقيه  
الى أنبيائه (علام الغيوب)  
ما غاب من خلقه في  
السموات والارض (قل جاء  
الحق) الاسلام (وما يبدئ  
الباطل) الكفر (وما يعيد)  
أي لم يبق أثره

(أو نتخذ ولدًا) أو نتبناه  
(وهم لا يشعرون) بنو  
إسرائيل لا يعلمون انه ليس  
مننا ويقال وهم لا يشعرون  
ان هلاكهم على يديه  
(واصبح فؤاد أم موسى)  
صار قلب أم موسى يوحناذ  
(فارغا) من كل هم وذكر  
الاهم موسى وذكر موسى  
(ان كادت) قد كادت  
(لتبدى به) لتظهر به تقول  
هذا النبي بعد ما اتسبب به الى  
فرعون (لولا أن ربنا)  
حفظنا (على قابها) بالصبر  
(لنكون من المؤمنين)  
من المصدقين بوعد الله  
ان يكون من المرسلين  
(وقالت) يعني أم موسى

الخطا والمانع من الفكر وتخليط الكلام والتعصب للذهاب وانتصب مثني وفرادي على الحال  
وقدم مثني لا طلب الحقائق من متعاضدين في النظر احدى من فكره واحدة فان انقح  
الحق بين الاثنين فكر كل واحد منهما بعد ذلك فيزداد بصيرة وقال الشاعر  
اذا اجتمعوا جاؤا بكر غريبة فيزداد بعض القوم من بعضهم علما  
(قوله فتعلموا) يحتمل انه إشارة لتقدير ما ذكر لدلالة التفكر عليه لكونه طريقا الى التفتك  
محاذ عن العلم ولذا عمل في الجملة المعاني عنها وذهب ابن مالك الى ان تفكر بعاق حلاله الى  
أفعال القلوب ولو حمل على التضمن لم يبعد والتعبير بصاحبكم للإيحاء الى ان حاله مشهور بينهم  
اه شهاب وعبارة البصر ثم تفكر واعطف بيار على ان تقوموا والفكرة هي في حال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وفيما نسبوه اليه فان الفكرة تهدي غالب الى الصواب والوقوف عند أي  
حائز على قوله ثم تفكر واوما يصاحبكم من جنة نفي مستأنف والذي يظهر ان الفعل معاني عن  
الجملة المنفية فهي في موضع نصب على اسقاط في انتهت (قوله من جنة) مبتدأ مؤخر أو فاعل  
بالظرف قبله لا اعتماد اه ميم (قوله ان هو) أي المحدث عنه بعينه الانذير أي خالص انذاره  
لكم بين يدي أي قبل حلول عذاب شديد أي في الآخرة ان عصيته موه اه خطيب (قوله قل  
ما سألتكم من أجر) يحتمل ان تكون ما شرطية مفعول ما وقوله فهو اكم حواها وان تكون  
موصولة في محل رفع بالابتداء والعائد محذوف أي سألتكم موه والخبر فهو اكم ودخلت الفاء شبه  
الموصول بالشرط وعلى كل من الاحتمالين فيجوز ان المعنى انه لم يسألكم اجرا ابنة فيكون  
كقولك ان أعطيتني شيئا أخذته مع علمك بانه لم يعطك شيئا أو يؤيده ان أجرى الاعلى الله فيكون  
الكلام كناية عن انه لم يسأل أصلا لان ما يسأل السائل يكون له فمفعول له المسؤل منه كناية عن  
عدم السؤال بالكناية وهذا الاحتمال هو الذي أشار له الشارح بقوله أي لا أسألكم عليه أجرا الخ  
ويحتمل انه سألكم شيئا نفقه عائد عليهم وهو المراد بقوله قل لا أسألكم عليه أجرا الا من شاء  
أن يتخذ الى ربه سبيلا وقوله قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى واتخاذ السبيل ينفعهم  
وقرئ رسول الله قريبا هم اه لخصاص من السمين والبيض والى والشهاب (قوله يقذف بالحق)  
يجوز ان يكون مفعوله محذوف لا القذف في الاصل الرمي وعبر به هنا عن الاقضاء أي يلقي  
الوحى الى أنبيائه بالحق أي بسبب الحق أو ملتبس بالحق ويجوز ان يكون التقدير يقذف  
الباطل بالحق أي يدفعه ويصرفه به كقوله بل يقذف بالحق على الباطل ويجوز ان تكون  
الباء زائدة أي باقى الحق كقوله ولا تلقوا بأيديكم أو يضمن يقذف معنى يقضى ويحكم اه ميم  
(قوله علام الغيوب) خبر ثان لان أو خبر مبتدأ مضمر أو بدل من الضمير في يقذف اه ميم  
(قوله وما يبدئ الباطل وما يعيد) أي زهق الشرك بحيث لم يبق له ابداء ولا إعادة فعمل مثلا  
في الهلاك بالمره اه أبو السعود والابداء فعل الشئ ابتداء والاعادة فعله على طريق الاعادة ولما  
كان الانسان مادام حيا لا يخلو عن ذلك كنى به عن حياته وبقية عن هلاكه ثم شاع ذلك في  
كل مذهب ولم يبق له أثر وان لم يكن ذا روح فهو كناية أيضا أو مجاز متفرع على الكناية واليه  
أشار المصنف والله لان منزلنا لازم أو المفعول محذوف اه شهاب (قوله أي لم يبق له  
أثر) يشير الى ان مانافية وهو الظاهر وهذا مأخوذ من هلاك الحى فانه اذا هلك لم يبق له ابداء  
ولا إعادة أي كان اصل هذا الكلام مستعملا في معنى هلاك الحى كناية عنه من غير نظر الى  
مفرداته فأخذ منه واستعمل في ذهاب الباطل ذهبا بالم يبق معه أثر فلم من كلامه انه لا مفعول



(قل ان ضللت) عن الحق  
 (فانما اصل على نفسي) أي  
 انما اضلالي عليها (وان  
 اهتديت فيما يوحى الى ربي)  
 من القرآن والحكمة (انه  
 سميع) للدعاء (قريب ولو  
 ترى) يا محمد (اذفرعوا) عند  
 ابعث رأيت أمرا عظيما  
 (فلا فوت) لهم من أي  
 لا يفوتونا (واخذوا من  
 مكان قريب) أي القبور  
 (لاخته) لاخت موسى تسمى  
 مريم (قصصه) اتبع أثره  
 (فبصرته) بالاعلام (عن  
 حنب) عن بهد (وهم  
 لا يشعرون) لا يعلمون انها  
 اخت موسى (وحرمتها  
 عليه) على موسى (المراضع)  
 ألبان النساء (من قبل)  
 من قبل محبي أمه (فقات)  
 اخت موسى لا لفرعون  
 (هل أدلكم على أهل بيت  
 يكفلونه لكم) يرضعون لكم  
 هذا الاعلام (وهم له ناصحون)  
 حافظون بالتربية فدللت  
 على أمه (فرددناه الى أمه  
 كي تقر عينها) تطيب نفسها  
 بموسى (ولا تحزن) على  
 موسى (ولتعلم ان وعد الله)  
 في رده اليها (حق) صدق  
 (واكثر أكرههم) يعني  
 أهل مصر (لا يعلمون) ذلك  
 ولا يصدقون (ولما بلغ أشده)  
 ثمان عشرة سنة (واستوى)  
 خلقه أربعين سنة (آتيناه)  
 أعطيناه (حكما) فهماء (وعلماء)

ليهدى ولا يبعد اذا المراد لا يقع هذين الفعلين وقبل مفعوله محذوف أي ما يهدى لاهله خيرا ولا  
 يبعده وهو تقدير الحسن اه كرخي (قوله قل ان ضللت فانما اضل على نفسي) وذلك ان  
 الكفار قالوا لو اتركك دين آباءك فضلت فقال الله له قل يا محمد ان ضللت كما تزعمون فانما اضل  
 على نفسي وقراءة العامة ضللت بفتح اللام وقرأ يحيى بن وثاب وغيره قل ان ضللت بكسر اللام  
 فانما اضل بفتح الصاد والضلال والضلالة ضد الرشاد وقد ضللت بفتح اللام اضل بكسر الصاد  
 قال الله تعالى قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وهذه لغة نجد وهي الفصحى وأهل العمالية  
 يقولون ضللت بكسر اللام اضل بفتح الصاد اه قرطبي (قوله فانما اضل على نفسي) أي فان  
 وبال ضلالي عليها لانها سببه اذهى الامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية بقوله وان  
 اهتديت الخ أي لان الاهتداء بهدائه وتوفيقه اه بيضاوي وقوله وبهذا الاعتبار أي اعتبار  
 ان كل ما هو بسببها فهو وبال عليها فوقع التقابل بين قوله فانما اضل على نفسي وبين قوله  
 فيما يوحى الى ربي والافلا تقابل بينهما ظاهرا لانه انما يظهر التقابل بينهما ان اورد فيهما كلمة  
 على أو كلمة الباء بان يقال وان اهتديت فانما اهتدى على نفسي أو بان يقال ان ضللت فانما اضل  
 بنفسي الخ فاجاب بأنهما متقاه لان من جهة المعنى لان قوله فانما اضل على نفسي في قوة ان يقال  
 فانما اضل بنفسي اه زاده باختصار (قوله فيما يوحى الى ربي) يجوز ان تكون ما مصدرية  
 أي بسبب ايجاء ربي الى وان تكون موصولة أي بسبب الذي يوحى به فعائدها محذوف اه  
 سمين (قوله انه سميع للدعاء) عبارة البيضاوي يسمع قول كل من المهتدي والضال وفعله وان  
 بالغ في اخفائهما وهي انصب بالسياق انتهت (قوله ولو ترى اذفرعوا فلا فوت) ذكر احوال أهل  
 الكفر في وقت يضطرون فيه الى معرفة الحق والمعنى لو ترى اذفرعوا في الدنيا عند نزول الموت  
 أو غيره من بأس الله تعالى بهم روى معناه عن ابن عباس وعن الحسن هو فرعهم في القبور من  
 النصيحة وعنه ان ذلك الفرع انما هو اذا خرجوا من قبورهم وقاله قتادة وقال ابن معقل اذ عابوا  
 عقاب الله جل جلاله يوم القيامة وقال السدي هو فرعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيوف  
 الملائكة فلم يستطيعوا فرار الى التوبة وقال سعيد بن جبير هو الجيش الذي يخسف به في البيداء  
 فيبقى منهم رجل فيخبر الناس بما في أصحابه فيفرعون فهذا هو فرعهم فلا فوت فلا تنجاة قاله  
 ابن عباس وقال مجاهد فلا مهرب واخذوا من مكان قريب أي من القبور وقيل من حيث كانوا  
 فهم من الله قريبون لا يبعدون عنه ولا يفوتونه وقال ابن عباس نزلت في ثمانين ألفا يقرون في  
 آخر الزمان الكعبة ليخرنوها فلما يدخلون البيداء يخسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب اه  
 قرطبي (قوله رأيت أمرا عظيما) أشار به الى ان جواب لو محذوف ويجوز ان تكون اذ مفعول  
 ترى أي ولو ترى وقت فرعهم على المجاز العقلي ويجوز ان يكون ظرفا له اه كرخي والاولى من  
 هذا ان مفعول ترى محذوف أي ولو ترى حاله سم وقت ان فرعوا الخ (قوله أي لا يفوتونا) أي  
 لا مهرب ولا حصن اه كرخي (قوله واخذوا) وقوله وقالوا وقوله وحيل بينهم الثلاثة معطوفة  
 على فرعوا والاربعة بمعنى الاستقبال وعبر فيها بالماضي لتحقيق الوقوع اه شيخنا (قوله أي  
 القبور) وهي قريبة من مساكنهم في الدنيا كما قاله أبو حيان أو قريبة من الله أي لا يبعد عليه  
 اخذهم منها كما قاله غيره اه شيخنا وقيل اخذوا من مكان قريب أي قبضت أرواحهم في  
 اماكنها فلم يكن لهم الفرار من الموت وهذا على قول من يقول هذا الفرع عند الفرع ويجوز ان  
 يكون هذا الفرع الذي هو معنى الاجابة يقال فرع الرجل اذا اجاب الصارخ الذي يستغيث به اذا



(وقالوا آمنا به) محمد أو القرآن

(وأنى لهم التناوش) وواو  
وبالهمزة بدلها أى تناول  
الايان (من مكان بعيد)  
عن محله اذهبهم فى الآخرة  
ومحله فى الدنيا (وقد كفروا  
به من قبل) فى الدنيا  
(ويقتلون) يرمون  
(بالغيب من مكان بعيد)  
أى عما غاب علمه عنهم غيبة  
بعيدة حيث قالوا فى النبى  
ساحر شاعر كاهن وفى القرآن  
مهرشمر كهانة (وحيل بينهم  
وبين ما يشتهون) من الايمان  
أى قبوله (كما فعل باشياعهم)  
أشباهم فى الكفر

نبوة (وكذلك) هكذا (نجرى  
المحسنين) النبيين بالفهم  
والنبوة يقال الصالحين  
بالعلم والحكمة (ودخل المدينة  
على حين غفلة) اشتغال (من  
أهلها) عند القبوله ويقال  
بعد صلاة المغرب (فوجد  
فيها) فى المدينة (رجلين)  
امرائيل وقبطيا (يقتلان)  
يتنازعا ويتحاربان بينهما  
(هذان من شيعته) من شيعة  
موسى الامرائيل (وهذان  
عدوه) من عدو موسى  
القبلى (فاستغاثه الذى من  
شيعته) من شيعة موسى (على  
الذى من عدوه) من عدو  
موسى (فوكزه موسى) فجمع  
موسى أصابعه وقبض عليها  
فلكزه لكزة (فقضى عليه)  
الموت فخرميتا (قال) موسى

نزل به خوف ومن قال اراد الخسف أو القتل فى الدنيا كبر يوم بدر قال أخذوا فى الدنيا قبل أن  
يؤخذوا فى الآخرة ومن قال هو نزع يوم القيامة قال أخذوا من بطن الارض الى ظهرها وقيل  
أخذوا من مكان قريب أى من جهنم فألقوا فيها اه قرطبي (قوله وقالوا آمنا به) أى قالوا ذلك  
وقت النزع وهو وقت نزول العذاب بهم عند الموت كقوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله  
وحده أو عندنا لعنت فان الكفار كلهم يؤمنون حينئذ وفى الله عنهم فمع الايمان عنهم بقوله  
وأنى لهم التناوش اه زاده (قوله وأنى لهم) أى من اين لهم أى كيف يقدر ورون على الظفر  
بالمطلوب وذلك لا يكون الا فى الدنيا وهـ فى الآخرة والدنيا من الآخرة بعيدة فأنى هنا  
للاستبعاد فان قيل كيف قال فى كثير من المواضع ان الآخرة من الدنيا قريبة وهمى الساعة  
قريبة فقال اقتربت الساعة اقتراب للناس حسابهم اهل الساعة قريب فالجواب ان الماضى  
كالا ماضى الدابر وهو أبعد مما يكون اذا وصول اليه والمسـ تقبل وان كان بينه وبين الحاضر  
سنتين فانه آت في يوم القيامة الدنيا بعد مدة منه لمضيها ويوم القيامة فى الدنيا قريب لا تبانه  
اه كرخي (قوله التناوش) مبتدأ وأنى خبره أى كيف لهم التناوش ولهم حال ويجوز أن  
يكون لهم رافعا للتناوش لاعتماده على الاستفهام أى كيف استقر لهم التناوش وفيه بعد اه  
ممن وفى المصـ باح ناشه نوشا من باب قال تناوله والتناوش التناول يهـ مزولا يهـ مزوتناوشوا  
بالرمح تطاعنوا بها اه وفى القرطبي قال ابن عباس رافعا لك التناوش الرجعة أى يطلبون  
الرجعة الى الدنيا ليؤمنوا وهيأت من ذلك وقال السدى هو التوبة أى طلبوها وقد بعدت لانه  
انما تقبل التوبة فى الدنيا وقيل التناوش التناول قال ابن السكيت يقال للرجل اذا تناول  
رجلا ليه أخذ برأسه ولحمته ناشه بنوشه نوشا ومنه المناوشة فى القتال وذلك اذا تدانى الفريقان  
اه (قوله من مكان بعيد) وهو الآخرة بدليل قوله عن محله الخ اه شيخنا (قوله ويقتلون  
بالغيب الخ) أى ويرجمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم فى الرسول صلى الله عليه وسلم لم من  
المطاعن أو فى العذاب من ألبت على نفسه من مكان بعيد من جانب بعيد من أمره وهو الشبهة  
التي عملوها فى أمر الرسول وحال الآخرة كما حكاه من قبل ولعله تمثيل لحالهم فى ذلك بحال من  
يرمى شيئا لا يراه من مكان بعيد لا يحال للظن فى حقوقه اه بـ ضاوى وهذا استعارة تمثيلية تقريرها  
انه شبه حالهم فى ذلك أى فى قولهم آمنا به حيث لا ينفعهم الايمان بحال من رمى شيئا من مكان  
بعيد وهو لا يراه فانه لا يتوهم أصابته ولا حقوقه لخفاؤه عنه وغابته بعدة فالباء فى بالغيب بمعنى فى  
أى فى محل غائب عن نظرهم أو للابسة اه شهاب (قوله من مكان بعيد) المكان البعيد هو  
وهمهم الفاسد وظنهم الحسنى وهو بعيد عن رتبة العلم ورتبة الصدق والحق اه شيخنا (قوله  
أى عما غاب) وهو قولهم ساحر الخ وقوله بعيد أى عن الصدق والحق اه شيخنا (قوله وحيل  
بينهم) أى فى الآخرة وقوله أى قبوله أى نفعه بحيث يخلصهم من الخلود فى النار اه شيخنا  
وحيل فعل مبنى للمفعول واذا بنى للفعل يقال فيه حال وهو فعل لا يتعدى ونائب الفاعل ضمير  
المصدر المفعول من الفعل كأنه قيل وحيل هو أى الخلود وحيل بعضهم نائب الفاعل الظرف  
وهو بينهم واعتراض بأنه كان ينبغي أن يرفع واجب بأنه انما بنى على الفتح لضافته الى غير  
ممكن ورد بان المضاف الى غير ممكن لا يبنى مطلقا فلا يجوز قام غلامك ولا مررت بغلامك  
بالفتح وتقدم فى قوله لقد تقطع بينكم ما يغنيان عن اعادته اه من البحر والعين (قوله أشباهم  
فى الكفر) فى المختار وشبهة الرجل أتباعه وأتباعه وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى



(من قبل) أي قبلهم (انهم)  
كانوا في شك مريب (موقع  
الريبة لهم فيما آمنوا به الآن  
ولم يعتدوا بدلائله في الدنيا

(سورة فاطر) مكية وهي  
خمس أوست وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد  
لله) حمد تعالى نفسه بذلك كما  
بين في أول سبأ (فاطر السموات  
والارض) خالقهما على غير  
مثال سبق (جاعل الملائكة

(هذان من عمل الشيطان)  
بأمر الشيطان (أنه عدو  
مضل مبين) ظاهر العداوة  
وندم على قتله (قال رب اني  
ظلمت نفسي) بقتل النفس  
(فاغفر لي) ذنبي تجاوز عني  
(فغفر له انه هو الغفور) المتجاوز  
(الرحيم) لمن تاب (قال رب

عما أنعمت علي) منعت علي  
بالمعرفة والتوحيد والمغفرة  
(فلنأكون ظهيرا للمؤمنين)  
فلا تجعلني عوناً للشرك

لغير عون وقومه (فأصبح) فصار  
(في المدينة خائفاً) من قتل  
القبلي (يتربص) ينتظر متى  
تؤخذه (فاذا الذي آمنه نصره)

استعان به (بالامس) على  
القبلي (يستصرخه)  
يستغيثه على آخر من القبط  
(قال له) للاسرائيلى (موسى  
انك لغوى مبين) مجادل بين

الجدال واقبل عليه بالعون  
(فلما أن أراد أن يبطش)  
أن يأخذ (بالذى هو  
عدوهما) القبلي ظن

بعض فهم شيع وقوله تعالى كما فعل بأشياءهم من قبل أي بأمثالهم اه والاشباع جمع شيع  
وشيع جمع شعبة فالاشباع جمع الجمع اه قرطبي (قوله من قبل) متعلق بفعل أو بأشياءهم أي  
الذين شايعوه من قبل ذلك الذين اه هين وعبرة البحر من قبل يصح أن يكون متعلقاً بأشياءهم  
أي من انصف بصفاتهم من قبل أي في الزمان الاول ويؤيده ان ما يفعل بجمعهم انما هو في  
وقت واحد ويصح أن يكون متعلقاً بفعل اذا كانت الجملة في الدنيا انتهت (قوله أي قبلهم)  
أي الذين كانوا قبلهم في الدنيا أي كانوا فيهم سابقين عليهم في الزمان فالظرف وهو قوله من  
قبل نعمت لأشياءهم تأمل (قوله انهم كانوا في شك مريب) أي من أمر الرسل والبعث والجنة  
والنار وقبل في الدين والتوحيد والمعنى واحد يقال أراب الرجل أي صار ذا رية فهو مريب  
ومن قال هو من الرب الذي هو الشك والتهمة قال يقال شك مريب كما يقال عجب عجيب  
وشعر شاعر في التأكيده اه قرطبي (قوله موقع الريبة لهم) أي فهو من أرابه أوقعه في ريبة  
وتهمة فالحمة للتهمة اه شهاب واسناد الاربعة الى الشك مجاز قصد به المبالغة في الشك  
وقال ابن عطية الشك المريب أقوى ما يكون من الشك واشده اه هين وفي الكرخي قوله  
موقع الريبة لهم أودى ريبة منقول من المشكك أو الشك نعمت به الشك للمبالغة قاله القاضي  
وايضاحه قول الكشاف مريب امامن أرابه اذا أوقعه في الريبة والتهمة أو من أراب الرجل  
اذا صار ذا رية ودخل فيها وكلاهما أي المعنيين مجازاً لأن بينهما فارقاً وهوان الرب من الاول  
أي المتعمد منقول من يصح أن يكون مريباً من الاعيان الى المعنى والمراد من الثاني أي  
اللازم منقول من صاحب الشك الى الشك كما نقول شعر شاعر اه (قوله ولم يعتدوا بدلائله)  
حال من الواو في آمنوا أي آمنوا به في الآخرة والحال انهم لم يعتدوا في الدنيا بدلائله الواضحة  
وفي نسخة ولم يعتدوا بدلائله اه شيخنا

### (سورة فاطر)

وتسمى أيضاً سورة الملائكة كما في البيضاوي وغيره وهذه السورة ختام السور المفتحة بالحمد  
التي فصلت فيها النعم الاربع التي هي أمهات النعم الخمسة في الفاتحة وهي الإيجاد الاول ثم  
الابقاء الاول ثم الإيجاد الثاني المشار اليه بسورة سبأ ثم الابقاء الثاني الذي هو أبقاها وأحكمها  
وهو الختام المشار اليه بهذه السورة المفتحة بالابتداء اه خطيب (قوله حمد تعالى نفسه) أي  
تعظيمها وتعليمها بالعبادة كيفية الثناء عليه تعالى وبالاختصار الثاني جعل الشارح هذه الجملة في  
سورة الحمد معسولة لتقول محذوف حيث قدره هناك بقوله قولوا الحمد لله وقوله بذلك أي بذلك  
التركيب فهو صادر من جهة تعالى وحينئذ فالظاهر أن ال فيه جسمية أو استغراقية أي جنس  
الحمد أو جميع افراد مملوك أو مملوكه كلى ومختصة بى ولا يظهر أن تكون عهدة الا في الحمد  
الصادر من الخلق لانهم في تقرير العهديه يجعلون الماهود والمعلوم هو الصادر منه تعالى  
كالمذكور هنا فلو جمعت ههنا عهديه لم يكن هناك شيء موهود موهود غير الحاصل بهذه الجملة  
فليتأمل اه شيخنا (قوله بذلك) أي بهذا اللفظ المذكور وقوله كما بين في أول سبأ عبارة هناك  
حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل لله اه (قوله  
خالقهما) أصل الفطر الشق مطلقاً وقبل الشق طولاً فكانه شق العدم باخراجهما منه اه أبو  
السعود وبابه نصر كما في المختار وقول الشارح على غير مثال سبق أي وعلى غير مادة والظاهر أن  
هذا ليس من معنى الفطر لغة وانما أخذ من المعنى وسبق الكلام تأمل (قوله جاعل الملائكة)



وسلا) الى الانبياء (أولى  
أجفة مثنى وثلاث ورباع  
يزيد في الخلق) في الملائكة  
وغيرها (ما يشاء الله على  
كل شيء قدير

الاسرائيلي انه يريد (قال)  
أي الاسرائيلي (ياموسى  
أتريد أن تقتلني) اليوم (كما  
قتلت نفسا) قطيا (بالامس  
ان تريد) ماتريد (الا ان  
تكون جبارا) قتالا (في  
الارض) في أرض مصر (وما  
تريد أن تكون من  
المصلحين) من المتورعين  
الآمرين بالمعروف والنهي  
عن المنكر (وجاء رجل)  
وهو خويلد (من أقصى  
المدينة) من أسفل المدينة  
ويقال من وسط المدينة  
(يسى) يسر وبشت في  
مشيه (قال ياموسى ان  
الملائكة) أولياء المقتول  
(بأقرون بك) اتفقوا عليك  
(ليقتلوك فخرج) من  
المدينة (انى لآمن الناصحين)  
من المشفقين (فخرج)  
موسى (منها) من المدينة  
(خائفا مستقربا) ينتظر  
ويبلغت منى يلحق ويؤخذ  
به (قال) عند ذلك (رب  
نجنى من القوم الظالمين)  
أهل مصر (ولما توجه تلقاء  
مدين) سار نحو مدين خاف  
ان يخطئ الطريق (قال  
عسى) لعل (ربى أن يهدينى)  
ان يرشدنى (سواء السبيل)

أى بهضمهم اذ ليس كاهم رسلا كما هو معلوم وقوله أولى أجفة نعت لرسلا وهو جسد لفظا  
لتوافقها ما تذكيرا أو للملائكة وهو جسد مثنى اذ كل الملائكة لها أجفة فهي صفة كاشفة  
والمستوع للتحالف في التعريف جعل ال جنسية وقوله مثنى الخ القصد به التكثير واختلافهم  
في عدد الاجفة لا الحصر والافيهضهم له سمانية وغير ذلك ومثنى مجرور بصفة مقدرة على الالف  
منع من ظهورها التعذر بسببه عن الكسرة لانه غير منصرف لا وصف والعدل عن المكرر أى  
اثنين اثنين وهو يدل من أجفة فان قلت لا يخلو اما أن يكون جاعل بمعنى الماضى أو غيره فان  
كان الاول لزم أن لا يعمل مع انه عامل في رسلا وان كان الثانى لزم أن تكون اضافته غير محضة  
فلا يصح أن يكون صفة للمعرفة قلنا صرح الطيبي بأن جاعل هنا للاستمرار فباعثا رانه يدل على  
المطى يصلح كونه صفة للمعرفة وباعثا رانه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل اه  
كازرونى (قوله رسلا الى الانبياء) عبارة البضاوى جاعل الملائكة رسلا وساططين الله تعالى  
وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحى والالهام والرؤيا الصالحة أو  
بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه اه (قوله يزيد في الخلق) مس- تأنف وما يشاء هو  
المفعول الثانى للزيادة والاول لم يقصد فهو محذوف اقتصارا لال ذكر قوله في الخلق يعنى عنه  
اه سمين (قوله في الملائكة وغيرها) اى يزيد صورة ومعنى كلاحه الوجه وحسن الصوت  
وجودة العقل ومئاته فقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ليلة المعراج بسمانية جناح بين  
كل جناحين كما بين المشرق والمغرب أخرج الشيخان اه كرخى وفى الخطيب يزيد في الخلق  
ما يشاء أى يزيد في خلق الاجفة وفي غيره ما تقتضيه مشيئته وحكمته والاصل الجناحان لانهما  
بمثلة الدين ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك أقوى للطيران وأعوز عليه فان قيل  
قديس الشفع من الاجفة أن يكون فى كل شق نصفه فما صورة الثلاثة أجب بأن الثالث لعله  
يكون فى وسط الظهر بين الجناحين عدهما بقوة أو لعله لغير الطيران قال الزمخشري فقد مر  
فى بعض الكتب أن صنفا من الملائكة لهم ستة أجفة جناحان يلفون بهما أجسادهم وجناحان  
للطيران يطيران بهما فى الامر من أمور الله تعالى وجناحان على وجودهم حياء من الله تعالى  
وروى ابن ماجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله سمانية  
جناح ينفث من رأسه الدر والياقوت وروى أنه سأل جبريل أن يراهى له فى صورته فقال انك  
ان تطيق ذلك فقال انى أحب أن تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ليلة مقمرة فأتاه  
جبريل فى صورته فغشى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده  
واحدى يديه على صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى شيئا من الخلق هكذا  
فقال جبريل فكيف لو رأيت أسرافيل له اثنا عشر ألف جناح جناح منها بالمشرق وجناح  
بالمغرب وان العرش على كاهله وانه ينتضاء الاطيان اعظام الله حتى يعود مثل الوضع وهو  
الصغير والصغير وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى يزيد فى الخلق ما يشاء هو  
الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقبل هو الخط الحسن وعن قتادة الملاحقة فى  
العنين والآن كما قال الزمخشري معلقة تتناول كل زيادة فى الخلق من طول قامته واعتدال  
صورة وتعام فى الاعضاء وقوة فى البطش ومنانة فى العقل وجرأة فى الرأى وجودة فى القلب  
وسماحة فى النفس وذلاقة فى اللسان ولباقة فى التكلم وحسن تأن فى مزاوله الامور وما أشبه ذلك  
عما لا يحيط به الوصف اه والوضع بفتح الصاد المهملة وسكونها وبالعين المهملة كفى القاموس



ما يفتح الله للناس من رحمة) كرزق ومطر (فلا يحسب لها وما يحسب) من ذلك (فلا يرسل له من بعده) أي بعد أمساكه (وهو العزيز) الغالب على أمره (الحكيم) في فعله (يا أيها الناس) أي أهل مكة (اذكروا نعمت الله عليكم) بإسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم (هل من خالق) من زائدة وخالق مبتدأ (غير الله) بالرفع والجرح نعمت خالق لفظا ومجلا وخبر المبتدأ (يرزقكم من السماء) المطر (و) من (الأرض) النبات والاستفهام للتقرير **قصة الطريقين** محمودين (ولما ورد) بالغ (ماء مدين) وهو بئر (وسد عليه) على الماء (أمة) جماعة (من الناس) أربعين رجلا (يسقون) غنهم (ووجد من دونهم) من ورائهم (امراتين تذودان) تحبسان غنهما عن الماء من ضعفهما حتى يفرغ القوم (قال) له ما موسى (ما خطبك) ما بالاك لا تسقيان غنكما (قالا لانسق) لا نقدر أن نسقي غنمنا (حتى يصدر الرعاء) حتى يفرغ القوم ثم نسق (وابونا شيخ كبير) ليس له أحد يعينه غيرنا (فسق لهما) فسق موسى غنهما وذهبتا إلى أبيهما فأخبرنا أباهما عن خبر

(قوله ما يفتح الله) ما اسم شرط جازم منسوبة للمحل بفعل الشرط ومن رحمة بيان لها وروعي معناها في قوله فلا يحسب لها وروعي لفظ الأخرى في قوله فلا يرسل له اه شيخنا وفي العيين وما يحسب يجوز أن يكون على عمومه أي أي شئ أمسكه من رحمة أو غيرها ففعل هذا التذكير في قوله له ظاهر لانه عائد على ما يحسب ويجوز أن يكون قد حذف المبين من الثاني لدلالة الأول عليه تقديره وما يحسب من رحمة ففعل هذا التذكير في قوله له على لفظ ما وفي قوله أولا فلا يحسب لها التأنيت فيه محل على معنى ما لان المراد به الرحمة فعمل أولا على المعنى وفي الثاني على اللفظ والفتح والامساك استعارة حسنة اه وفي أبي السهم ما يفتح الله للناس من رحمة عبر عن ارسالها بالفتح ايذانا بأنها نفس الخزائن التي يتنافس فيها المتنافسون وأعزها مائلا وتكبرها للاشاعة والابهام أي أي شئ يفتح الله من خزائن رحمة كانت من نعمة وصحة وأمن وعلم وحكمة إلى غير ذلك مما لا يحاط به اه (قوله من رحمة) تبين أحوال من اسم الشرط ولا يكون صفة لما لان اسم الشرط لا يوصف قال الزمخشري وتكبر الرحمة للاشاعة والابهام كأنه قيل أي رحمة كانت مما وية أو أراضية قال الشيخ والعامة مفهوم من اسم الشرط ومن رحمة بيان لذلك العام من أي صنف هو وهو ما احتزى فيه بالنكرة المفردة عن الجمع المطلق في العموم لاسم الشرط وتقديره من الرحمت ومن في موضع الحال انتهى اه سمين (قوله من ذلك) أي من رحمة ففي الكلام حذف من الثاني لدلالة الأول هذا ما سلكه الشارح وبعضهم جعل ما عامة في الرحمة وغيرها كالغضب ويؤيده عدم تبينها وتبيين الأولى اه شيخنا وعبارة الخطيب واختلاف الضميرين لان الموصول الأول مفسر بالرحمة والثاني مطلق يتناول الغضب وفي ذلك اشعار بأن رحمة سبقت غضبه انتهت (قوله اذكر وانعمت الله) أي لا تنسوها وفي كلام الكشاف إشارة إلى ذلك حيث قال ليس المراد بذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن المراد ذكرها وبالقلب اه كرخي وفي القرطبي ومعنى هذا الذكر الشكر اه (قوله نعمت الله عليكم) النعمة هنا بمعنى الانعام بدليل تقدير المعلق الذي ذكره هذا ما درج عليه الجلال اه شيخنا وفي البيضاوي انها بمعنى المنعم به حيث قال احفظوها بمنفعة حقها والاعتراف بها وطاعة مواهبها اه (قوله هل من خالق غير الله) قرأ الاخوان غير بالجرح نعمت الخالق على اللفظ ومن خالق مبتدأ زيدت فيه من وفي خبره قولان أحدهما هو الجملة من قوله يرزقكم والثاني أنه محذوف تقديره لكم ونحوه وفي يرزقكم على هذا وجهان أحدهما أنه صفة أيضا لخالق فيجوز أن يحكم على موضعه بالجرح اعتبارا باللفظ وبالرفع اعتبارا بالموضع والثاني أنه مستأنف وقرأ الباقون بالرفع وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه خبر المبتدأ والثاني أنه صفة لخالق على الموضع والثالث برأما محذوف وأما يرزقكم والثالث أنه مرفوع باسم الفاعل على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على أداة الاستفهام الا أن الشيخ توقف في مثل هذا من حيث ان اسم الفاعل وان اعتمد الا أنه لم يحفظ فيه زيادة من قال فيحتاج مثله إلى سماع ولا يظهر التوقف فان شروط الزيادة والعمل موجودة وعلى هذا الوجه في يرزقكم اما صفة أو مستأنف وجعل الشيخ استثناءه أولى قال لا تنفاء صدق خالق على غير الله بخلاف كونه صفة فان الصفة تقيد فيكون ثم خالق غير الله لكنه ليس برزق وقرأ الفضل بن ابراهيم النحوي غير بالنصب على الاستثناء والخبر يرزقكم أو محذوف ويرزقكم مستأنف أو صفة اه سمين (قوله بالرفع والجرح) سبعيتان وقوله لفظا ومجلا اف ونشر مشوش اه (قوله والاستفهام للتقرير) أي والتوبيخ وفي البيضاوي انه لا انكار اه



أى لا خالق رازق غيره (لا اله الا هو فأنى تؤفكون) من أين تصرفون عن توحيد الله مع إقراركم بأنه الخالق الرازق (وان يكذبوك) يا محمد في محبتك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب (فقد كذبت رسل من قبلك) في ذلك فاصبر كما صبروا (والى الله ترجع الامور) فى الآخرة فيجازى المكذبين وينصر المرسلين (يا ايها الناس ان وعد الله) بالبعث وغيره (حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا) عن الآمال بذلك (ولا يغرنكم بالله) حمله وامهاله (الغرور) الشيطان (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) بطاعة الله ولا تطيعوه (اغابكم عنكم) اتبعه في الكفر (ليكونوا من أصحاب السعير) النار الشديدة (الذين كرهوا له) عذاب شديد (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير)

موسى (ثم تولى) موسى (الى الظل) ظل الشجرة ويقال ظل حائط ويقال كن (فقال) موسى (رب انى لما أنزلت الى) ما قدرت لي (من خير) من طعام (فقير) محتاج (لخاثة احدهما) وهى الصغرى وامهما صغرى (عشي على استقام) مهيمنة

(قوله أى لا خالق رازق غيره) هذا حل معنى والافلوجرى على أسلوب الاعراب الذى ذكره لقال أى لا خالق غير رازق اه شيخنا وفى نسخة أى لا خالق ولا رازق غيره (قوله لا اله الا هو) استئناف مسوق لتقرير النفي المستفاد مما قبله اه أبو السعود (قوله فأنى تؤفكون) من الافك بالفتح وهو الصرف يقال ما أفكك عن كذا أى ما صرفك عنه وقبل هو من الافك بالكسر وهو الكذب ويرجع هذا ايضا الى ما تقدم لانه قول مصروف عن الصدق والصواب أى من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد الله اه قرطبي وفى المختار والافك بالفتح مصدر افكك أى قابله وصرفه عن الشيء وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا اجئتنا بالتأفة كنساء واحدنا عليه آباءنا (قوله من أين تصرفون) أين هنا بمعنى كيف أى من أى حالة ومن أى وجه وبأى سبب تعبدون غيره فغيره ليس فيه وصف يقتضى أن تنصرفوا للعبادة فانه لا يقدر على خلق ولا على رزق ولا على غيرهما اه شيخنا (قوله وان يكذبوك الخ) شروع فى تسلية وحواب الشرط محذوف قدره بقوله فاصبر كما صبروا والذى يصلح ترتيبه عنى تكذيبهم له كما هو ظاهر اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله فاصبر كما صبروا أشار الى أن هذا هو حوَاب قوله وان يكذبوك دل عليه فقد كذبت رسل من قبلك أى وصبروا بوضعه قول الكشاف فان قلت ما وجه صحة جواز الشرط ومن حق الجزاء أن يتعقب الشرط وهذا سابق له قلت معناه وان يكذبوك فتأس بتكذيب الرسل من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب يعنى بالتكذيب عن التأمى اه (قوله فى ذلك) أى فى الجحى وعباد كره (قوله ان وعد الله) مصدر مضاف لفاعله وقوله بالبعث وغيره كالحساب والعقاب (قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا) المراد نهيهم عن الاغترار بها وان توجه النهى صورة اليها كما فى قولهم بعين ما لا رأيتك ههنا اه أبو السعود وعبارة البصاوى فلا تغرنكم الحياة الدنيا أى فيذله لكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعى لها ولا يغرنكم بالله الغرور الشيطان بان يعمىكم المغفرة مع الاصرار على المعصية فانها وان أمكنت لسكن الذنب بهذا التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة اه (قوله فى حمله) أى بسبب حمله وامهاله أى فلا يكن حمله وامهاله سببا فى اتباعكم الشيطان فى غروره اه شيخنا (قوله الغرور) العامة على الفتح وهو صيغة مبالغة كالصبور والشكور وأبو السمال وأبو حيوة بضمها اما جمع غار كقاعدة وقعودا مصدر كالجلوس اه سمير (قوله عدو) أى عظيم لان عداوته عامة قدعة والعموم يفهم من قوله لكم حيث لم يخص ببعض دون بعض والتقدم من الجملة الاسمية الدالة على الاستمرار اه كرخى (قوله فاتخذوه عدوا) أى فى عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه فى جميع أحوالكم اه بضاوى أى كونوا معتقدين لعداوته عن صميم قلب واذا فعلتم فملا فظنوا له فانه رعبا يدخل عليكم فيه الربا ويزين لكم القبايح اه شهاب وقال القشيري ولا يعمزى على عداوته الا بدوام الاستعانة بالرب فانه لا يغفل عن عداوتكم فلا تغفلوا أنتم عن مولاكم لحظة اه خطيب (قوله اغابكم عنكم) تقرير لعداوته وتحذير من طاعته واللام للتعليل اه شيخنا (قوله الذين كفروا) يجوز رفعه ونصبه وجهه فرفعه من وجهين أقواهما أن يكون مبتدأ والجملة بعده خبره والاحسن أن يكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والثانى انه بدل من واو يكونوا ونصبه من أوجه البدل من خبره أو النعت له أو ضمما رفع كاذم ونحوه وجهه من وجهين النعت أو البدلية من أصحاب واحسن الوجوه الاول لمطابقة التقسيم واللام فى ليكونوا اما لالة على المحذور من إقامة المسبب مقام السبب واما



هذا بيان ما موافق للشيطان  
وما مخالف فيه ونزل في أبي  
جهل وغيره (أفن زين له  
سوء عمله) بالتوبيه (فراه  
حسنا) من مبتدأ خبره كن  
هداه الله لا دل عليه (فان  
الله يضل من يشاء ويهدي  
من يشاء فلا تذهب نفسك  
عليهم) على المزين لهم  
(حسرات) باغته أملك أن  
لا يؤمنوا (إن الله عليهم بما  
يسمنون) فيجازيهم عليه  
(والله الذي أرسل الرياح)  
وفي قراءة الريح (فتسير  
سحابا) المضارع للحكاية  
الحال الماضية أي تزججه  
(فسقناه) فيه التفات عن  
الصبية (إلى بلدميت)  
بالتشديد والتخفيف لآيات  
بها

رافعة كها على وجهها كشي  
العداري واضعة يدها على  
وجهها (قالت إنني بدعوك  
أهزبك) أعطيك (أجر  
ما سقيت لنا) عوض  
ما سقيت لنا غنمنا (فلما  
جاءه) موسى إلى أبيه يثرون  
ابن أخى شعيب وقدمات  
شعيب قبل ذلك (وقص  
عليه) على يثرون (القصص)  
فراره من فرعون وغير ذلك  
(قال) له يثرون (لا تخف  
نحبك من القوم الظالمين)  
أهل مصر (قالت أحدهما)  
وهي الصغرى (يا أبت  
لمن أجرك) أنت خير من

لأصيرورة أه سمين (قوله هذا) أي قوله الذين كفروا الخ أه كرخي (قوله ونزل في أبي جهل  
وغيره) أي من مشركي مكة قاله ابن عباس وقال سعيد بن جندب ينزلت في أصحاب الأهواء  
والبدع وقال قتادة منهم الخوارج الذين يستهلون دماء المسلمين وأموالهم فأما أهل الكباثر  
فليسوا منهم لأنهم لا يستهلون الكباثر أه كرخي وفي القرطبي وفيمن زين له سوء عمله أربعة  
أقوال أحدها أنهم اليهود والنصارى والمجوس قاله أبو قلابة ويكون سوء عمله معافاة الرسول  
الثاني أنهم الخوارج رواه عمر بن القاسم فيكون سوء عمله تحريف التأويل الثالث الشيطان  
قاله الحسن ويكون سوء عمله الإغواء الرابع كفار قریش قاله الكلبي ويكون سوء عمله  
الشرك وقيل إنما نزلت في العاصي بن وائل السهمي والأسود بن المطلب وقال غيره نزلت في  
أبي جهل بن هشام فراه حسنا أي صوابا قاله الكلبي وقيل جملًا قلت والقول بأن المراد كمار  
قریش أظهر الأقوال لقوله تعالى إيس عليك هذا هم وقوله ولا يحزنك الذين يسارعون في  
الكفر وقوله فلمالك باخع نفسك على آثارك أن لم يؤمنوا بهذا الحديث وقوله لمالك باخع نفسك  
أن لا يكونوا مؤمنين وقوله في هذه الآية فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وهذا ظاهر بين أي  
لا ينفع تأسفك على كفرهم فإن الله أضلهم وهذه الآية ترد على القدرة قولهم على ما تقدم أي  
أفن زين له سوء عمله فراه حسنا تر يد أن تهديه وانقادك إلى الله لا إليك والذي إليك هو  
التبليغ أه (قوله أفن زين له سوء عمله الخ) تقرير لما سبق من التباين بين عاقبتى الفريقين  
بيان تباين حالهما المؤدى إلى تيمم العاقبتين وقوله فان الله الخ تقرير له وتحقيق للحق ببيان  
أن الكل بمشيئته أه أبو السعود (قوله أيضا أفن زين له سوء عمله) أي زين له الشيطان ونفسه  
الامارة وهواه القبيح وقوله بالتوبيه أي التهسين ففي البيضاءى بان غلب وهمه وهواه على عقله  
حتى انعكس رأيه فرأى الباطل حقا والتبجح حسنا كمن لم يزين له بل وفق حتى عرف الحق  
واستحسن الأعمال واستقبح ما هم عليه أه (قوله سوء عمله) أي عمله السيئ فهو من إضافة الصفة  
للموصوف أه شهاب (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى وقوله دل عليه أي على الخبر  
المذكور في على تقديره بخصوص ما ذكر أه شيخنا وفي البيضاءى غذف الخبر لدلالة فان الله  
يضل من يشاء الخ أه ووجه الدلالة أنه يقتضى أن يكون الكلام السابق مشتملا على ذكر من  
يهديه وهو من لم يزين له أه زاده (قوله فلا تذهب) العامة على فسخ التاء والهاء مستند المنفك  
من باب لا أرينك هنا أي لا تتعاط أسباب ذلك وقرأ أبو جعفر وقتادة والاشهب بضم التاء وكسر  
الهاء مستند الضمير المخاطب نفسك مفعول به أه سمين أي فلا تهلكها عليهم أي على عدم إيمانهم  
وقوله حسرات مفعول لأجله والجمع للدلالة على تضاعف اعتقاده على كثرة قبائحهم الموجهة  
للتأسف والتحسر عليهم وعليهم صلة لتذهب كما يقال هلك عليه حيا ومات عليه خزا ولا يجوز أن  
يتعلق بحسرات لأن المصدر لا يتقدم عليه مفعوله أه أبو السعود والحسرة هم النفس على  
قوات أمر أه كرخي وفي المختار والحسرة أشد التاهف على الشيء الفاتت تقول حسرت على الشيء  
من باب طرب وحسره أيضا فهو حسير أه (قوله أن لا يؤمنوا) أي على أن لا يؤمنوا (قوله وفي  
قراءة الريح) أي سبعة (قوله لحكاية الحال الماضية) أي استحضار تلك الصورة البديعة  
الدالة على كمال القدرة والحكمة أه أبو السعود (قوله أي تزججه) أي تحركه وتثيره (قوله  
عن الغيبة) أي التي في قوله والله الذي أرسل أه شيخنا (قوله إلى بلدميت) في المصباح  
البلديد كرويوثوث والبلدة البلد وتطلق البلد والبلدة على كل موضع من الأرض عامرا كان



(فأحيينا به الأرض) من

البلد (بدموتها) ببسها  
 أي أحيينا به الأرض والكل  
 (كذلك النشور) أي  
 البعث والاحياء (من كان  
 يريد العزة فله العزة جميعا)  
 أي في الدنيا والآخرة فلا  
 تنال منه إلا بطاعته فليطعه  
 (إليه يصعد الكلم الطيب)  
 يعلمه وهو لا اله إلا الله

استأجرت من الأجواء هو

(القوى) على الحمل الثقيل  
 (الأمين) على الأمانة ثم  
 (قال) يثرون لموسى (إني  
 أريد أن أنكحك) أزوجه  
 يا موسى (أحد ابنتي هاتين  
 على أن تأجرني) تعمل لي  
 في غنمي (ثمانى حجج) ثمانى  
 سنين (فان أتممت عشرة)  
 عشر سنين (فمن عندك)  
 الزيادة (وما أريد أن أشق  
 عليك) في الزيادة (ستجدني  
 إن شاء الله من الصالحين)  
 بالوفاء (قال) موسى (ذلك)  
 الشرط (بيني وبينك أيعا  
 الاجلين قضيت) الثمان  
 أو العشر (فلا عدوان على)  
 فلا سبيل لك على (والله على  
 ما أقول) من الشرط والوفاء  
 (وكيل) شهيد (فلما قضى  
 موسى الاحل) عشر سنين  
 (وسار بأهله) نحو مصر (آنس  
 من جانب الطور نارا) رأى  
 عن يسار الطريق نارا (قال  
 لأهله امكثوا) انزلوا ههنا  
 (إني آتيت) رأيت (نارا على

أولاء وفي التنزيل إلى بلد ميت أي إلى أرض ليس بها نبات ولا مرعى فيخرج ذلك بالمطر فترعاه  
 أفعامهم فأطلق الموت على عدم النبات والمرعى وأطلق الحياة على وجودهما اه فقول  
 الشارح من البلد من فيه بيانية لما علمت أن البلد هي القطعة من الأرض تأمل (قوله فأحيينا  
 به) أي بمائه أي المطر النازل منه اه شيخنا (قول كذلك النشور) أي في كمال الاختصاص  
 بالقدرة الربانية والكاف في محل رفع على الخبرية أي مثل ذلك الأحياء الذي تشاهدونه  
 أحياء الأموات في صحة المقدورية وسهولة الثباني اه أبو السعود وفي البيضاوي كذلك  
 النشور أي كمثل أحياء الأموات نشور الأموات في صحة المقدورية إذ ليس بينهما ما لا احتمال  
 اختلاف المادة في المقيس عليه وذلك لا مدخل له فيها وقيل في كيفية الأحياء فان الله تعالى  
 يرسل ماء من تحت العرش فتنبث منه أجساد الخلق اه وفي الكرخي ووجه التشبيه من وجوده  
 أحدها أن الأرض الميتة لما قبلت الحياة اللائقة بها كذلك الأعضاء تقبل الحياة وثانيها كما أن  
 الريح تجمع القطع السحابية كذلك تجمع أجزاء الأعضاء وأعضاء الأشياء وثالثها كما أن نسوق  
 الريح والسحاب إلى البلد الميت كذلك نسوق الروح إلى الجسد الميت اه (قوله من كان يريد  
 العزة فله العزة جميعا) قيل معناه من كان يريد أن يعلم بأن العزة فله العزة جميعا وقيل معناه من  
 كان يريد العزة فليتمتع بطاعة الله وهو دعاء إلى طاعة من له العزة أي فليطلب العزة من عند  
 الله بطاعته وذلك أن الكفار عبدوا الأصنام وطلبوا بها التميز فبين الله أن لا عزة إلا لله ولرسوله  
 ولأوليائه المؤمنين اه خازن وفي القرطبي ويحتمل أن يريد سبحانه أن ينبه ذوي الأقدار والهمم  
 من أين تنال العزة ومن أين تستحق فتكون الألف واللام للاستغراق وهو انه فهم من آيات  
 هذه السورة فن طلب العزة من الله وصدقته في طامها بافتقار وذل وسكون وخضوع وجدها  
 عنده ان شاء الله غير ممنوعة ولا محجوبة عنه قال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله ومن  
 طامها من غيره وكاله إلى من طامها عنه وقد ذكر الله قوما طلبوا العزة عند من سواه فقال الذين  
 يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فقد  
 أنبأك صريحها لا أشكال فيه ان العزة له يعز بها من يشاء ويذل بها من يشاء وقال صلى الله عليه  
 وسلم مفسر قوله من كان يريد العزة فله العزة جميعا من أراد عز الدارين فليطع العزيز وهو هذا  
 معنى قول الزجاج واقد أحسن من قال واذا تذلت الرقاب تواضعنا مننا إليك فعزها في ذلها  
 فن كان يريد العزة لينال الفوز ويدخل دار العزة فليطع الله بالدلة سبحانه الاعتزاز به فانه من  
 اعتز بالعبيد أذله الله ومن اعتز بالله أعزه الله اه ومن شرطية مبتدأ وجواب الشرط محذوف  
 قدره بقوله فليطعه وقوله فله العزة الخ تعليل للجواب المحذوف اه شيخنا وقدره البيضاوي  
 بقوله فليطعها من حنابه اه (قوله يعلمه) أشار بهذا إلى أن في الكلام مجازا في المسند ومجازا في  
 الاسناد فالصعود مجاز عن العلم لأن الصعود حقيقة من صفات الأجرام والكلم معلوم فأسند  
 الفعل للفعل به اه شيخنا كقولهم عيشة راضية وفي البيضاوي إليه يصعد الكلم الطيب  
 والعمل الصالح يرفعه بيان لما تطلب وتنال به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما  
 إليه مجاز عن قبوله إياهما أو صعودا المكتبة بصحيفتهما اه وفي القرطبي والصعود هو الحركة  
 إلى فوق وهو العروج أيضا ولا يتصور ذلك في الكلام لأنه عرض لكن ضرب صعوده مثلا  
 لقبوله لأن موضع الثواب فوق وموضع العذاب أسفل وقال الزجاج يقال ارتفع الأمر إلى  
 القاضي أي علمه وخص الكلام الطيب بالذكر لبيان الثواب وقوله إليه أي إلى الله يصعد وقيل



ونحوها) والعمل الصالح  
 (يرفعه) بقبلة (والذين  
 يذكرون) المـكـرات  
 (السيئات) بالنهي في دار  
 الندوة من تقبيده أو قتله  
 أو إخراجهم كما ذكر في الانفال  
 (لهم عذاب شديد ومكر  
 أولئك هو بيور) يهلك  
 (والله خلقكم من تراب)  
 بخلق أبيكم آدم منه (ثم من  
 نطفة) أي مني بخلق ذريته  
 منها (ثم جعلكم أزواجا)  
 ذكورا وإناثا (وما تحمل من  
 أنثى ولا تضع إلا بعلمه) حال  
 أي معلومة له (وما يعمرون  
 به) أي ما يزداد في عمر  
 طويل العمر (ولا ينقص  
 من عمره) أي ذلك المـعـمر  
 أو معمر آخر (إلا في كتاب)  
 هو اللوح المحفوظ

آتيكم منها) من عند  
 النار (بخبير) عن الطريق  
 وقد كان تحير في الطريق  
 (أو جندوة) قطعة (من  
 النار) لكم تصطلون  
 لكي تدفئوا بها وكانوا في  
 شدة من الشتاء (فلما  
 أتاهم نودي من شاطئ  
 الوادي الأيمن) عن يمين  
 موسى (في البقعة المباركة)  
 بالماء والشجر (من  
 الشجرة) من نحو الشجرة  
 (أن ياموسى انى أنا الله  
 رب العالمين) سيد الجن  
 والانس (وأن ألق عصاك)

يصعد إلى سماءه والهل الذي لا يجري فيه لا حد غيره حكم وقيل يحمل الكتاب الذي كتب فيه  
 طاعة العبد إلى السماء والكلم الطيب هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة وقيل هو التوحيد  
 والتمجيد ونحوه اه (قوله ونحوها) أي من الأذكار والتسبيحات وقرآن القرآن وغيرهما من  
 عبادات اللسان اه شيخنا (قوله والذين يذكرون السيئات الخ) بيان لحال الكلام الخبيث  
 والعمل السيئ بعد بيان حال الكلام الطيب والعمل الصالح وأما اه أبو السعود (قوله  
 السيئات) ليس مفعولا به لأن مكر لازم بل هو مفعول مطلق كما أشارت به بقدر الموصوف  
 الذي هو الموصوف الحقيقي والمكرات بفحات جمع مكره يسكون الكاف وهي المرة من المكر  
 الذي هو الحيلة والخديعة اه شيخنا وقيل المراد بالمكر هنا الرياء في الأعمال اه قرطبي  
 وفي السمين قوله يذكرون السيئات يذكرون أصله قاصر فعلى اه هذا ينصب السيئات على فت  
 مصدر محذوف أي المكرات السيئات أوزعت لمضاف إلى المصدر أي أصناف المكرات  
 السيئات ويجوز أن يكون يذكرون السيئات مضمنا معنى يكسبون فينصب السيئات  
 مفعولا به اه (قوله في دار الندوة) وهي التي بناها قصي بن كلاب والندوة التحدث أو مكانه  
 فهي كالنادي اه شيخنا وفي المختار وتنادوا نادى بعضهم بعضا وتنادوا أيضا تجالسوا في النادي  
 والندى على فميل مجلس القوم ومحدثهم وكذا الندوة والنادى والمنتدى فان تفرق القوم  
 عنه فليس بندي ومنه مهيت دار الندوة التي بناها قصي بمكة لأنهم كانوا ينددون فيها أي  
 يجتمعون للمشاورة اه (قوله كما ذكر في الانفال) أي بقوله وأذكركم بل الذين كفروا الخ  
 (قوله ومكر أولئك) وضع اسم الإشارة موضع ضميرهم للإيدان بكامل عزيزهم بما هم عليه من  
 الشر والفساد عن سائر المفسدين واشتهارهم بذلك وقوله هو بيور أي يهلك ويفسد خاصة لأن  
 مكروا به وقد أبادهم الله إبادة بسبب مكراتهم حيث أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم في قلب  
 فجمع عليهم مكراتهم الثلاث التي اكتفوا في حقها واحدة منها اه أبو السعود (قوله هو بيور)  
 جوزا الحوفي وأبو البقاء أن يكون هو قصي لا بين المبتدأ وخبره وهذا مردود بان الفصل لا يقع  
 قبل الخبر إذا كان فعلا إلا أن الجرجاني جوز ذلك وجوز أبو البقاء أيضا أن يكون هو تاء كيدا  
 وهذا مردود بان المضمحل لا يؤثر الظاهر اه سمين (قوله يهلك) أي يفسد ولا يتم لهم اه شيخنا  
 (قوله والله خلقكم من تراب الخ) دليل آخر على صحة البعث والنشور اه أبو السعود (قوله ثم  
 جعلكم أزواجا) أي أصنافا ذكورا وإناثا اه خازن (قوله من أنثى) من مزيدة في أنثى وكذلك  
 في من معمر إلا أن الأول فاعل وهذا مفعول قام مقامه والابعلمه حال أي الالمتبسة بعلمه اه  
 سمين (قوله حال) أي من أنثى وقوله أي معلومة له أي من حيث حملها أي علما تفصيليا اه (قوله  
 وما يعمرون به) قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وما يعمرون به معمر لا كتب عمره كم هو  
 سنة وكم هو شهر وكم هو يوم وكم هو ساعة ثم يكتب في كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر  
 نقص سنة حتى يستوفي أجله وقال ابن جبير أيضا فامضى من أجله فهو القمصان وما  
 يستقبله فهو الذي يعمره فالله أعلم على هذا المأمر وعن سعيد أيضا يكتب عمره كذا وكذا سنة ثم  
 يكتب أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي إلى آخره وعن قتادة المعمر من بلغ ستين  
 سنة والمنقوص من عمره من يموت قبل الستين سنة وقيل إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة أن  
 أطاع وتسعين إن عصي فأبى ما بلغ فهو كتاب وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام من أحب  
 أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره أي يؤخر في عمره فليصل رحمه أي أنه يكتب في اللوح المحفوظ



(ان ذلك على الله يسير)  
 هين (وما يستوى البصران  
 هذا عذب فرات) شديد  
 العذوبة (سائق شرابه) شربه  
 (وهذا ملح اجاج) شديد  
 الملوحة (ومن كل) منهما  
 (تاكلون لحما طريا) هو  
 السمك (وتستخرجون) من  
 الملح وقيل منهما (حلية  
 تلبسونها) هي الاثاؤل  
 والمرجان (وترى) تبصر  
 (الفلك) السفن (فيه) في  
 كل منهما (مواخر) تغمر الماء  
 أي تشقه بجر يها فيه مقبلة  
 ومدة برح واحدة (لتبتقوا)  
 تطابوا (من فضله) تعالى  
 بالتجارة (ولما كنتم تشكرون)  
 الله على ذلك (يولج) يدخل  
 الله (الليل في النهار)  
 فيزيد (ويولج النهار) يدخله  
 (في الليل) فيزيد (ومضى  
 الشمس والقمر كل) منهما  
 (يجرى) في فلكه (لا جعل  
 مسمى) يوم القيامة (ذاكم الله  
 ربكم له الملك والذين  
 تدعون) تعبدون (من  
 دونه) أي غيره وهو الاصنام  
 (ما يملكون من قطمير)  
 من يدك (فلما رآها) بعد  
 ما ألقاها (تتهز) تهزك رافعة  
 رأسها (كأنها جان) حية  
 لاصغيرة ولا كبيرة (ولي  
 مدبر) هاربا منها (ولم يعقب)  
 ولم يلتفت اليها قال الله  
 (يا موسى اقبل) اليها (ولا  
 تخف) منها (انك من المؤمنين)

عرفلان كذا سنة فان وصل رحمه زيد في عمره كذا سنة فبين ذلك في موضع آخر من اللوح المحفوظ  
 انه سيصل رحمه فن اطالع على الاول دون الثاني ظن انه زيادة أو نقصان وقد مضى هذا المعنى  
 عند قوله تعالى وما يشاء وما يشاء ويثبت والكناية على هذا ترجع الى المعنى وما يصبر  
 من عمر أي هزم ولا ينقص آخر عن عمره المرم الا في كتاب أي بقضاء من الله عز وجل روى معناه  
 عن الضحاك قال كناية في عمره ترجع الى معمر آخر غير الاول على حد عندى درهم ونصفه أي  
 نصف درهم آخر وقراءة العامة ينقص بضم الباء وقع القاف وقرأت فرقة منهم يعقوب ينقص  
 بفتح الباء وضم القاف أي لا ينقص من عمره شيء يقال نقص الشيء بنفسه ونقصه غيره وزاد  
 بنفسه وزاده غيره يتعدى ويلزم وقرأ الاعرج والزهرى بسكون الميم وضمها الباقيون وهما القتان  
 كالسخت والسخت اه (قوله ان ذلك) أي كتابة الاعمال والآجال غير متعذر عليه بل هو  
 يسير لا يتعذر عليه من حيث لا يعسر اه قرطبي وفي المصباح ويسر الشيء مثل قرب قل فهو يسير  
 ويسر الا مر يسر يسرا من باب تعب ويسر يسرا من باب قرب فهو يسر يسرا أي سهل ويسره الله  
 فتيسر واستيسر بمعنى اه (قوله وما يستوى البصران) هـ ذام مثل ضربه الله للمؤمن والكافر  
 والفرات الذي يكسر العطش والسائق الذي سهل الحرارة له ذوبته والاجاج الذي يحرق  
 الحلق بلوحته وقوله ومن كل تاكلون الخ اما استطراد لبيان صفة الصبرين وما فيه ما من النعم  
 والمنافع واما تسكمله لا تمثيل على معنى انه ما وان اشتركا في بعض الفوائد لا يتساوىان فيما هو  
 المقصود بالذات فكذلك المؤمن والكافر وان اشتركا في بعض الصفات كالجماعة والمساواة  
 لا يتساوىان في الخاصة العظمى لبقاء أحدهما على فطرته الأصلية اه أبو السعود وفي القاموس  
 وفرت الماء ككرم فروته عذب اه وفيه أيضا أوج الماء أجوجا بالضم يأجج كيسمع ويضرب  
 وينهر اذا اشتدت ملوحته اه (قوله سائق شرابه) أي سهل انحداره وسائق شرابه يجوز ان  
 يكون مبتدأ وخـ برا والجملة خبر ثان وان يكون سائق خبرا وشرابه فاعلامه لانه اعتمد اه هـ هـ  
 وانما فسر الشارح الشراب بالشراب لان الشراب هو المشروب فيه لزم إضافة الشيء لنفسه اه  
 (قوله وقيل منهما) أي من حيث انه يكون في البحر الملح عيون عذبة تخرج بالمح في هذا الاعتبار  
 يكون الاثاؤل منهما اه خازن وفي القرطبي وقيل في البحر الملح عيون عذبة ومنها يخرج الاثاؤل  
 عند التمازج وقيل من مطر السماء اه (قوله حلية تلبسونها) فيه دليل على ان لباس كل شيء  
 بحسبه فانما يتم بحسب في الاصبع والسوار في الذراع والقلادة في العنق والخمخال في الرجل اه  
 قرطبي (قوله والمرجان) في المصباح والمرجان قال الازهرى وجماعة هو صغار الاثاؤل وقال  
 الطرطوشي هو عروق حمر تطالع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدناه بغارب الارض  
 كثيرا اه (قوله تغمر الماء) من باب دخل وقطع اه (قوله لتبتغوا من فضله) متعلق بمواخر اه  
 (قوله يدخل الله الليل) أي زيادته وقوله ويولج النهار أي زيادته في الليل (قوله ومضى الشمس  
 والقمر) عطف على يولج واختلاف الصيغة لما ان ابلج أحد الملوين في الآخر متجدد حينما خفي  
 واما تضيير النهرين فأمر لا يتجدد ولا تمدد فيه وانما المتعدد المتجدد آثاره اه أبو السعود (قوله  
 لاجل مسمى) أي قدره الله لفنائهما اه أبو السعود (قوله ذاكم) أي المتصف بالصفات المتقدمة  
 من أول السورة الى هنا وهو مبتدأ وأخبر عنه بأخبار ثلاثة الله وما بعده اه شيخنا (قوله والذين  
 تدعون من دونه الخ) استدلال على تفرد تعالى بالالوهية والربوبية وقوله ان تدعوه هم الخ  
 استئناف مقرر لمضمون ما قبله كاشف عن حلية حال ما يدعونه بأنه جاد ليس من شأنه السماع



لغافة النواة (ان تدعوهم  
لا يسموا دعاءكم ولوسموا)  
فرضا (ما استجابوا لكم)  
ما أجابوكم (ويوم القيامة  
يكفرون بشرككم) بأشراككم  
أياهم مع الله أي يتبرؤن منكم  
ومن عبادتكم أياهم (ولا  
ينبئك) بأحوال الدارين  
(مثل خير) عالم وهو الله  
تعالى (يا أيها الناس أنتم  
الفقراء إلى الله) بكل حال  
(والله هو الغني) عن خلقه  
(الحمد) المجد في صنعه بهم  
(ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق  
جديد) بدلكم (وما ذلك على  
الله بعزيز) شديد (ولا تزر  
نفس (وازره) آفة أي لا تحمل  
(وزر) نفس (أخرى

من شرها فاحذروا موسى

فاذا هي عصا كما كانت قال  
الله له (اسلك) أدخل  
(يدك في جيبك) في أبطنك  
يا موسى (تخرج بيضاء)  
له أضواء كضوء الشمس (من  
غير ضوء) من غير برص  
(واضعهم إليك جناحك)  
أدخل يدك في أبطنك بعد  
ذلك (من الرهب) من  
الفرق اذا رهمت بها الناس  
(فذا نك برهانا) فها تان  
جنتان (بث إلى  
قرعون وما  
كافوا قوما فاف  
مفسدين في  
موسى رب  
نفسا فأخاف أن يقتلون)

اه أبو السعود (قوله لغافة النواة) بكسر الهمزة والقشر الرقيقة التي تكون على النواة اه  
شيخنا وفي الكرخي قوله لغافة النواة أي القشرة الرقيقة الملتفة على النواة وقيل هي النسكة في  
ظهرها ومعلوم ان في النواة أربعة أشباه يضرب بها المثل في القلة القليل وهو ما في شق النواة  
والقطمير وهو اللغافة والنقيير وهو ما في ظهرها والنفروق وهو ما بين القمع والنواة اه وفي  
القرطبي والقطمير القشرة الرقيقة البيضاء التي بين القمرة والنواة قاله أكثر المفسرين وقال  
ابن عباس هو شق النواة وهو اختيار المبرد قاله قتادة وعن قتادة أيضا ان القطمير القمع  
الذي على رأس النواة وقال الجوهري ويقال هو النسكة البيضاء التي في ظهر النواة تنبت منها  
الفخلة اه (قوله ما أجابوكم) أي بجواب تقع ولا دفع ضرر اه قرطبي (قوله بأشراككم أياهم)  
أي فالمدد مضاف لفاعله وقوله أي يتبرؤن منكم أي بقولهم ما كانوا يا نبي يدعون اه أبو  
السعود وفي القرطبي ثم يجوز أن يرجع هذا إلى المعبودين ممن يعقل كالملائكة والجن والأنبياء  
والشياطين أي يمجّدون أن يكون ما فعلتموه حقا وأنهم أمروكم بعبادتهم كما أخبر الله عن عيسى  
بقوله ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ويجوز أن يندرج فيه الأصنام أيضا أي يحيمها الله  
حتى تخبر بانها ليست أهلا للعبادة اه (قوله ولا ينبئك مثل خبير) يعني الله بذلك نفسه أي  
لا ينبئك أحد مثلي لاني عالم بالاشياء وغيري لا يعلمها اه خازن والمراد تحقيق ما أخبر به من حال  
آلهم ونفي ما يدعون له من الألوهية اه أبو السعود وهذا الخطاب يحتمل وجهين أحدهما  
ان يكون خطا بالأنبياء صلى الله عليه وسلم والثاني ان ذلك الخطاب غير مختص بأحد أي هذا الذي  
ذكره وما ذكره ولا ينبئك أيها السامع كأننا من كنت مثل خبير اه كرخي (قوله أقم الفقراء إلى  
الله) أي في أنفسكم وفيما يمرض لكم من سائر الامور وتعرف الفقراء للبالغ في فقرهم  
كأنهم لم يشهدوا افتقارهم وكثرة احتياجهم هم الفقراء وان افتقار سائر الخلائق بالاضافة إلى  
فقرهم غير معتد به ولذلك قال تعالى وخلق الانسان ضعيفا اه بيضاوي (قوله الحمد) فان  
قلت قد قبل الفقر بالغنى فافائدة الحمد قلت لما ثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غنى  
نافعا بغناه الا اذا كان جوادا منعمًا واذا جادوا نعم حمده المديح عليهم واستحق عليهم الجسد ذكر  
الحمد ليدل به على أنه الغني النافع بغناه خلقه اه كشاف (قوله ان يشأ يذهبكم الآية) هذا  
بيان لغناه وفيه بلاغة كاملة لان قوله تعالى ان يشأ يذهبكم أي ليس اذهبكم موقوفا الاعلى  
مشيئة ثم انه تعالى زاد على بيان الاستعانة بقوله ويأت بخلق جديد يعني ان كان يتوهم متوهم  
ان هذا الملك كمال وعظمة فلو اذهب له زال ملكه وعظمته فهو قادر على أن يخلق خلقا جديدا  
أحسن من هذا وأجل وما ذلك أي الاذهاب والاتباع على الله بعزيز اه كرخي (قوله بخلق  
جديد) أي يقوم آخرين أطوع منكم أو بعالم آخر غير ما تعرفونه اه بيضاوي (قوله شديد)  
عارة البيضاوي بمتعذر أو متعسر وعارة الكشاف بمتنع اه (قوله ولا تزر وازرة الخ) واما  
إلى وإيهام أن يقال هم الآية فهي في الضالين المضلين فيهم ملون أثقال ضلالتهم وأثقال  
مغيرهم فاسجلوا الأثقال ووزر أنفسهم اه أبو السعود وفي الخازن قال ابن عباس يلقى  
الاب والام الابن فيقولان له يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا استطيع حسي ما على اه  
(قوله وازرة) أي نفس وازرة الخذف الموصوف للعلم به ومعنى تزر تحمل أي لا تحمل نفس حاملة  
حمل نفس أخرى اه وفي المصباح الوزر الالثم والوزر الثقل ومنه يقال وزير من باب وعد اذا  
حمل الالثم وفي التنزيل ولا تزر وازرة وزر أخرى أي لا تحمل عنها حملها من الالثم والجمع اوزار مثل



وحمل واحمال ويقال وزر بالبناء للمفعول من الاثم فهو موزور اه (قوله وان تدع مثقلة) أى  
 نفس مثقلة بالذنوب نفسا الى حمالها غذف المفعول به للعلم والعامة لا يحمل مبنيا للمفعول وشئ  
 قائم مقام فاعله وأبو الصمال وطلمة وتروى عن الكسائي لا تحمل بفتح التاء من فوق وكسر  
 الميم أسند الفعل الى ضمير النفس المحذوفة التي جعلتها مفعولة لتدع أى لا تحمل ثلاثا النفس  
 المدعوة شيئا مفعول لا تحمل اه سمين (قوله منه) صفة لحمالها بمعنى المحمول والضمير راجع للوزر  
 أى الى محموله الكاش من الوزر اه شيخنا وفي المصباح الحمل بالكسر ما يحمل على الظهر ونحوه  
 والجمع أجمال وحول وحملت المتاع حلالا من باب ضرب فأنا حامل والاثني حاملة بالتاء لأنها صفة  
 مشتركة اه وفي المختار قال ابن السكيت الحمل بالفتح ما كان في البطن أو على رأس شجرة  
 والحمل بالكسر ما كان على ظهر أو رأس قال الازهرى وهذاهو الصواب وهو قول الأصمعي  
 وقال امرأة حامل أو حاملة إذا كانت حبل في قال حامل قال هذانت لا يكون الا لانات ومن  
 قال حاملة بناء على حملت فهي حاملة وذكر ابن دريد أن حمل الشجرة فيه لغتان الفتح والكسر  
 اه (قوله ولو كان ذا قربي) أى ولو كان المدعو ذا قربي وقيل التقدير ولو كان الداعي ذا قربي  
 والمعنيان حسنان وقرئ ذوبا بالرفع على انها التامة أى ولو حضر ذوقربي نحو وان كان ذو عسرة  
 قال الزمخشري ونظم الكلام أحسن ملائمة للناقصة لان المعنى على ان المثقلة اذا دعت أحدا الى  
 حملها لا يحمل منه ولو كان مدعوها ذا قربي وهو ملتئم ولو قلت ولو وجد ذوقربي لمخرج عن  
 التثنية قال الشيخ وهو ملتئم على المعنى الذي ذكرناه قلت والذي قاله هو أى ولو حضر اذ ذاك ذو  
 قربي ثم قال وتفسيره كان وهو مبنى للفاعل بوجد وهو مبنى للمفعول تفسير معنى والذي يفسر  
 النهوى به كان التامة نحو حدث وحضر ووقع اه سمين (قوله في الشقين) أى الحمل القهري  
 المذكور بقوله ولا تترأخ والاختيارى المذكور بقوله وان تدع الخ فالاول نفي للهم مل اجبارا  
 والثاني نفي للحمل اختيارا وقوله حكم من الله تعالى أى وحكمه تعالى لا يخلو عن حكمة فعدم  
 الحمل في الشقين لا يخلو عن حكمة اه شيخنا (قوله وما راوه) أى والحال انهم ما راوه فهو  
 غائب عنهم بمعنى عدم رؤيتهم له وهذا يشير الى أن بالغيب حال من المفعول وان كان يصح جعله  
 حالا من الفاعل ولا بأباه صفيح الشارح وقوله لانهم الخ تعليل للقصر المذكور أى اغما قصر  
 انذاره على أهل الخشية لانهم المتفجعون به فاعنى اغما يفتح انذارك أهل الخشية اه شيخنا  
 (قوله أداموها) في نسخة أدوها (قوله وما يستوى الاعمى والبصير) استوى من الافعال التي  
 لا يكتفى في فهمها بواحد فلو قلت استوى زيد لم يصح فن لم يلزم العطف على الفاعل أو تعدده اه سمين  
 وهذا شروع في ضرب مثل للمؤمن والكافر وقد قرر ببيان التنافي أولا بين ذاتيهما وثانيا بين  
 وصفيهما وثالثا بين مستقريهما وداريهما في الآخرة وقوله وما يستوى الاحياء الخ تقرير لمثل  
 آخره ما هو باغ من الاول لسكمال التنافي بين الحي والميت ولذلك أعيد الفعل وأما التنافي  
 بين الاعمى والبصير فليس تاما لا مكان اشتراكهما في كثير من الادراكات اه شيخنا (قوله  
 ولا الحرور) هو شدة حر الشمس اه سمين وفي المصباح الخبر بالفتح خلاف البرد يقال حر اليوم  
 والطعام يحمر من باب تعب وحر حرور من بابي ضرب وقعد لغة والاسم الحرارة فهو حار  
 وحر النار تحمر من باب تعب توقدت وأسعرت والحررة بالفتح أرض ذات حجارة سود والجمع حوار  
 مثل كلبية وكلاب والحرور وزان رسول الربح الحارة قال الفراء تسكون ليلا ونهارا وقال أبو  
 عبيدة أخبرنا ربيعة أن الحرور بالنهار والسموم بالليل وقال أبو عمرو بن العلاء الحرور والسموم

وان تدع) نفس (مثقلة)  
 بالوزر (الى حمالها) منه  
 أحد الحمل بعينه (لا يحمل  
 منه شئ ولو كان) المدعو  
 (ذاقربي) قرابة كالأب  
 والابن وعدم الحمل في الشقين  
 حكم من الله (اغما تنذر الذين  
 يخشون ربهم بالغيب) أى  
 يخافونه وما راوه لانهم  
 الممتنعون بالانذار (وأقاموا  
 الصلوة) أداموها (ومن  
 تزي) تطهر من الشرك  
 وغيره (فاغما يتزكى انفسه)  
 فصلاحه مختص به (والى  
 الله المصير) المرحع فيجزى  
 بالعمى فى الآخرة (وما  
 يستوى الاعمى والبصير)  
 الكافر والمؤمن (ولا  
 الظلمات) الكفر (ولا  
 النور) الايمان (ولا الظل  
 ولا الحرور) الجنة والنار  
 (وما يستوى الاحياء ولا  
 الاموات) المؤمنون والكفار  
 يدلهما (وأخى هرون هو  
 أفصح منى لسانا) أبين منى  
 كلاما وكان على لسان موسى  
 رتبة (فارس له معنى ردا)  
 معينا (يصدقنى) يعبر عنى  
 كلامى ويصدق قولى (انى  
 أخاف ان يكذبون) بالرسالة  
 (قال) الله (سنشد عضدك)  
 سنقوى ظهرك (باخيك)  
 هرون (ونجعل لك سلطانا)  
 عذرا وحنة (بأياتنا)  
 مقدم ومؤخر (فلا يصلون  
 اليك) الى قتلكما (انما



وزيادة لافي الثلاثة تأكيد  
 (ان الله يسمع من يشاء)  
 هـ دأته فيحييه بالاعيان  
 (وما أنت بمسمع من في  
 القبور) أي الكفار شبههم  
 بالملوك فيحييون (أب)  
 ما (أنت الانذير) منذرهم  
 (انا أرسلناك بالحق) بالهدى  
 (بشيرا) من أجاب اليه  
 (ونذيرا) من لم يحب الله  
 (وان) ما (من أمة الا خلا)  
 سلف (فيها نذير) نبي ينذرهما  
 (وان تكذبوك) أي أهل  
 مكة (فقد كذب الذين من  
 قبلهم جاءتهم رسلهم  
 بالبينات) المجربات (وبالزبر)  
 كصحف ابراهيم (وبالكتاب  
 النامير) هو التوراة والانجيل  
 ومن اتبعكم (بالايمان  
 والآيات) (العالين) على  
 فرعون وقومه (فلما جاءهم  
 موسى بآياتنا) الهدى  
 والاعصا (بينات) مبینات  
 (قالوا) ياموسى (ما هذا)  
 الذى حمتنا به (الا صر  
 مهترى) كذب محتاق من  
 تلقاء نفسك (وما سمعنا بهذا)  
 الذى تقول ياموسى (في  
 آياتنا الاولين) من آياتنا  
 الماضير (وقال موسى ربي  
 اعلم عن جاء بالهدى)  
 بالرسالة والتوحيد (من  
 عنده ومن تكون له عاقبة  
 الدار) الجنة في الآخرة (انه  
 لا يفسخ) لا يأمن ولا ينجو  
 (الظالمون) للمشركون من

بالليل والنهار والحرور مؤنثة اه (قوله وزيادة لافي الثلاثة) أى في المواضع الثلاثة أى في الجمل  
 الثلاث أولاها ولا الظلمات ولا النور والثانية ولا الظل ولا الحرور والثالثة قوموا يستوى  
 الاحياء ولا الاموات وقد زيدت في هذه الثلاثة خمس مرات اثنتين في الاولى واثنين في الثانية  
 وواحدة في الثالثة والكل لتأكيد في الاستواء فالزيادة في عبارته شاملة لاصل زيادتها  
 كالاولى من الجملة الاولى ولتسكيرها كاللثانية منها اه شيخنا (قوله ان الله يسمع من يشاء الخ)  
 شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم وتنتهى بقوله فكيف كان تكبير والمراد من قوله يسمع الخ  
 أى يهدى ويوصل من يشاء وصوله كما اشار له بقوله فيحييه بالاعيان اه شيخنا (قوله شبههم  
 بالملوك) أى في عدم التأثير مدعوتة وقوله فيحييون الضمير راجع لمن باعتبار معناها لانه فسرهما  
 بالكفار اه شيخنا (قوله ان أنت الانذير) أى لاستقلال بل بارسالنا اليك كما بين بقوله انا  
 أرسلناك وقوله بالحق حال من الكاف كما يشير اليه قوله بالهدى ويصح أن يكون حالا من  
 الفاعل أى أرسلناك حال كوننا محققين في ارسالك اه شيخنا (قوله الانذير) أى رسول منذر  
 فليس عليك الا التبليغ وليس لك من الهدى شئ انما الهدى بيد الله عز وجل اه قرطبي (قوله  
 سلف) في المصباح سلف سلفا من باب قعد مضى وانقضى فهو سلف والجمع سلف وسلف  
 مثل خدم وخدام ثم جمع السلف على أسلاف مثل سبب وأسباب اه وفي المختار يقال سلف بفتح  
 اللام يسلف بضمه اذا مضى وانقضى اه (قوله نبي ينذرهما) أى أو عالم ينذر عنه فلا ترد الفترة  
 واكتفى به عن التبشير لانه المقصود من البعثة اه كرخي (تنبيه) الامة الجماعة الكثيرة  
 وتقال لكل أهل عصر والمراد بها هنا أهل العصر فان قيل كم من أمة في الفترة بين عيسى ومحمد  
 لم يرسل اليها رسول ينذرهما أجيب بان آثار النذارة اذا كانت باقية لم تخل من نذير الى ان  
 تدرس وحين اندرست آثار نذارة عيسى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم اه خطيب وخازن  
 وهذا يقتضى ان أهل الفترة مكاثون لبقاء آثار الرسل المتقدمة فيهم وهو خلاف ما في ابن جرير  
 على انه مزية ونصه ومن المقرر ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسمعيل وان اسمعيل انتهت  
 رسالته بموته فابن اسمعيل ومحمد من العرب من أهل الفترة وهم ناجون في الآخرة من النلود  
 في النار وكذا كل من بين كل رسولين بنص الآية وما كنا مهتدين حتى نبعث رسولا فابن  
 اسمعيل ومحمد من العرب أهل فترة فهذا الزمن فترة في حق خصوص العرب اذ لم يرسل اليهم  
 قبل محمد غير اسمعيل وأما ما بين عيسى ومحمد فهو فترة في حق العرب وغيرهم كبنى اسرائيل اذ لم  
 يرسل بعد عيسى رسول أصلا والحاصل ان أهل الفترة من أهل الجنة وان غيروا وابدوا وعبدوا  
 غير الله لانه لم يرسل اليهم رسولا لان من قبلهم من الرسل انتهت رسالته بموته اذ لم يعلم لاحد من  
 الرسل استمرار رسالته بعد الموت الا نبينا فهم غير مكلفين بما يفعلون ولو كان صورة معصية لكن  
 ورد النص بتعذيب بعض أهل الفترة كعمر بن لحي فيتلقي ويعتقد فيمن ورد فيهم بخصوصهم  
 لان ما فعلوه كفر بل الحكمة يعلمها الله تعالى لم نطلع عليها اه ملخصا وحديثنا فالظاهر انه  
 لا يحصل الانفصال بين الآية وبين ما تقره الابان يلتزم ان جملة العرب أمة ويصدق سبق وتقدم  
 النذير فيها بتقدم اسمعيل وان بنى اسرائيل أمة ويصدق تقدم النذير فيهم بتقدم عيسى ومن  
 قبله فتأمل (قوله جاءتهم رسلهم) حال (قوله وبالزبر) اسم لكل ما يكتب وبعبارة الخطيب  
 والزبر الامور المكتوبة انتهت وقوله كصحف ابراهيم وهى ثلاثون أى وكصحف موسى قبل  
 التوراة وهى عشرة وكصحف شيث وهى ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة



فأصبر كما صبروا (ثم أخفت  
الذين كفروا) بتكذيبهم  
(فكيف كان تكبير)  
انكارى عليهم بالصقوبة  
والاهلاك أى هو واقع موقعه  
(المتر) تعلم (أن الله أنزل  
من السماء ماء فأخرجنا)  
فيه الثقات عن القيمة (به  
ثمرات مختلفا ألوانها) كاخضر  
وأحمر وأصفر وغيرها (ومن  
الجمال جدد) جمع جده  
طريق في الجبل وغيره  
(بيض وحر) وصفه (مختلف  
ألوانها) بالشدة والضعف  
(وغرايب سود)

عذاب الله (وقال فرعون  
يا أيها الملأ) يا رجال أهل  
مصر (ما علمت لكم)  
ما عرفت لكم (من اله)  
الها (غيري) فلا تطيعوا  
موسى (فأوقدلى) أى النار  
(يا هامان على الطين)  
فاطعنى يا هامان من الطين  
آجرا (فأجعل لى مراحا)  
قصرا (أعلى أطلع) أصعد  
وانظر (الى اله موسى) الذى  
يزعم انه فى السماء وأرسله  
الى (وانى لاطمه من  
الكاذبين) ليس فى السماء  
من اله (واستكبر) تعظم  
عن الايمان (هو) فرعون  
(وجنوده) جوعه القبط  
(فى الارض) فى أرض مصر  
(بغير الحق) بغير أن كان لهم  
ذلك (وظنوا أنهم) البنا  
لا يرجعون) فى الآخرة

بجمله الكتب المنزلة على الانبياء مائة وأربعة اه شيخنا (قوله فأصبر كما صبروا) أشار به الى ان  
جواب الشرط محذوف وان المذكور دليل له اه شيخنا (قوله فكيف كان تكبير) تقدم ان  
التكبير معنى الانكار وهو تعبير المنكر وفى قوله أى هو واقع موقعه إشارة الى أن الاستفهام  
تقريرى كما قاله الكرخى وينبغى أن يتأمل فيه اه شيخنا (قوله ألم تر أن الله الخ) استئناف مسوق  
لتقرير ما قبله من اختلاف أحوال الناس ببيان أن الاختلاف والتفاوت فى الحلائق أمر مطرد  
فى جميع المخلوقات من النبات والجماد والحيوان اه أبو السعود (قوله فأخرجنا) فيه التثنية  
من القيمة الى التكلم وانما كان ذلك لان المنية بالخراج أبلغ من انزال الماء ومختلفا فاعت لثمرات  
وألوانها فاعل به ولولا ذلك لانت مختلفا ولكنه لما أسند الى جمع تكسير غير عاقل حازن كبره ولو  
أنت فقيل مختلفة كما تقول اختلاف ألوانها الجاز وبه قرأ زيد بن هلى اه سمين (قوله فيه الثقات  
عن القيمة) أى لاظهار كمال الاعتناء بالفعل لما فيه من الصنع البديع المنبئ عن كمال القدرة اه  
أبو السعود (قوله مختلفا ألوانها) أى فى أصل اللون كالأصفر والأحمر وفى شدة اللون الواحد  
وضعه فلذلك لم يذكر الشارح هذا المتعلق ليم بخلاف قوله فيما به مد مختلف ألوانها فان المراد  
الاختلاف بالشدة والضعف فى اللون الواحد ولذلك ذكره الشارح وأما الاختلاف فى أصل  
اللون فهو مذكور بقوله بيض وحمرا اه شيخنا (قوله ومن الجمال جدد) العامة على ضم الجيم وفق  
الدال جمع جده وهى الطريقة من قولك جددت الشئ أى قطعته وقال أبو الفضل هى ما يخالف  
من الطرائق لون ما يليها ومنه جدد الحمار للخط الذى فى ظهره وقرأ الزهرى جدد بضم الجيم  
والدال جمع جدد يقال جدد جديدا وحدد وجددا وقال أبو الفضل جمع جديد بمعنى آثار جديدة  
واضحة الألوان وعنه أيضا جدد بفتحهما وقد رد أبو حاتم هذه القراءة من حيث النقل والمعنى  
وقد صحها غيره وقال الجدد الطريق الواضح البين الا أنه وضع المفرد موضع الجمع اذا المراد  
الطرائق والخطوط اه سمين وعبارة البيضاوى ومن الجمال جدد أى خطوط وطرائق  
يقال جدد الحمار للخط السواد على ظهره وقرئ جدد بالضم جمع جديد بمعنى الجدد وجددد  
بفتحين وهو الطريق الواضح اه وفى الشهاب الجدد جمع جدد بالضم وهى الطريق من جدد اذا  
قطعه وقد راجع المصنف لان الجمال ليست نفس الطرائق والخطوط بضم ثم فتح جمع خطه بالضم بمعنى  
الخط بالفتح اه والمعنى فى الجمال ما هو ذو جدد يخالف لونها لون الجبل فيقول المعنى الى أن من  
الجمال ما هو مختلف ألوانه فتتلاءم القرائن الثلاث فان ما قبلها فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها  
وما بعدها ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه اه زاده (قوله أيضا ومن الجمال وقوله  
ومن الناس الخ) اراد هاتين الجملتين اسميتين مع مشاركتهم بالفعلية قبلهما فى الاستشهاد  
بضمون كل على تباين الناس فى الأحوال لما أن اختلاف الجمال والناس والدواب والانعام  
فما ذكر من الألوان أمر مستمر فعبر عنه بما يدل على الاستمرار وأما اخراج الثمرات المختلفة فامر  
حادث فعبر عنه بما يدل على الحدوث ولما كان فيه نوع خفاء علق الرؤية به بطريق الاستفهام  
التقريرى بخلاف أحوال الجمال والناس وغيرهما فانها ما شاهدت غنية عن التأمل فلذلك  
جودت عن التعليق بالرؤية فتدبر اه أبو السعود (قوله مختلف ألوانها) مختلف صفة جدد أيضا  
وألوانها فاعل به كناية دلت على نظيره ولا جاز أن يكون مختلف خبرا مقدما وألوانها مبتدأ مؤخر  
والجمله صفة اذا كان يجب ان يقال مختلفة لأنها ضمير المبتدأ اه سمين (قوله وغرايب سود)  
سود بدل أو عطف بيان من غرايب اه شيخنا وفى أبى السعود الغريب تأكيد كيد للسود كالتفانى



عطف على جدد أي مضمون  
شديدة السواد يقال كثيرا  
أسود غريب وقليل غريب  
أسود (ومن الناس والدواب  
والانعام مختلف ألوانه  
كذلك) كاختلاف الثمار  
والجبال (أما يخشى الله  
من عباده العلماء) بخلاف  
الجهال ككفار مكة (ان  
الله عزيز) في ملكه  
(غفور) لذنوب عباده  
المؤمنين (ان الذين يتلون  
القرآن) كتاب الله وأقاموا  
الصلاة (أداموها) وأنفقوا  
مما رزقناهم سرا وعلانية  
زكاة وغيرها (يرجون تجارة  
ان تنور) تهلك (ليوفيهم  
أحورهم) ثواب أعمالهم

(فأخذناه) يعني فرعون  
بكلمته الاولى أنار بكم الاعلى  
والاخرى ما علمت لكم من  
الغيبى (وجنوده) جنوده  
القبط (فنبذناهم في اليم)  
فألقيناهم فطرحناهم في  
البحر (فانظر) يا محمد كيف  
كان عاقبة الظالمين آخر  
أمر المشركين فرعون وقومه  
(وحملناهم) أخذناهم  
(أئمة) قادة الى الكفار  
والضلال (يدعون الى  
النار) الى الكفر والشرك  
وعباداة الاوثان (ويوم

قوله اف ونشر مشوش حقه  
أن يزداد قبله الخ أو يقول فيه  
مع ما بعده اف ونشر مشوش  
كلا يخفى اه

نا كيد الاحمر ومن حق التوكيد ان يتبع المؤكد وانما قدم للباغية اه وعبارة السمين قوله  
وغرايب سود فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه معطوف على جر عطف ذي لون على لون الثاني انه  
معطوف على بيض الثالث انه معطوف على جدد قال الزمخشري معطوف على بيض أو على  
جديد كأنه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على لون واحد ثم قال ولا بد من تقدير  
حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد يعني ومن الجبال ذو جدد يعني وجر وسود حتى يؤل  
الى قولك ومن الجبال مختلف ألوانها كما قال ثمرات مختلفا ألوانها ولم يذكر بعد غرايب سود  
مختلف ألوانها كما ذكر ذلك بعد بيض وجر لان الغريب هو المبالغ في السواد فصار لونا واحدا غير  
متفاوت بخلاف ما تقدم وغرايب جمع غريب وهو الاسود المتناهي في السواد فهو تابع للأسود  
كفالق وناصع وبقى فن ثم زعم بعضهم انه في نية التأخير ومذهب هؤلاء أنه يجوز تقديم الصفة  
على موصوفها اه (قوله عطف على جدد) أى الذى هو مبتدأ وقوله ومن الجبال خبر عن  
المتن اطعن اه شيخنا (قوله ومن الناس) خبر مقدم وقوله مختلف ألوانه نعت لمحدوف هو المبتدأ  
أى صنف مختلف ألوانه من الناس وقوله كذلك نعت لمصدر محذوف مجهول لمختلف أى اختلاف  
لذلك والوقف هنا تام اه شيخنا (قوله أما يخشى الله الخ) تكملة لقوله اغنا تنذر الذين يخشون  
ربهم بالغيب بتعيين من يخشاهم من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم أما فى  
الاصناف المعنوية فبطريق التمثيل وأما فى الاوصاف الصورية فبطريق التصريح توفية لكل  
واحدة منهم ماحقها الا لا تقيها من البيان أى اغنا يخشاه تعالى بالغيب العالمون به وبما يليق به من  
صفاته الجميلة وأفعاله الجميلة لما ان مدار الخشية معرفة الخشى وأعلم بشئنه اه أبو السعود وفى  
البيضاوى اذ شرط الخشية معرفة الخشى والعلم بصفاته وأفعاله فن كان أعلم به كان أخشى منه  
ولذلك قال عليه الصلاة والسلام انى أخشاكم لله وأتقاكم له ولذلك أتبعه ذكر أفعاله الدالة على  
كمال قدرته وتقديم المفعول لان المقصود حصر الفاعلية ولو أخرناه كس الامر وقرئ برفع الجلالة  
ونصب العلماء على ان الخشية مستعارة للعظيم فان العظيم يكون مهيبا اه وفى القرطابى فان  
قلت فما وجه قراءة من قرأ اغنا يخشى الله بالرفع من عبادة العلماء بالنصب وهو عمر بن عبد  
العزير وتحكى عن أبى حنيفة قلت الخشية فى هذه القراءة استعارة والمعنى اغنا يحلهم ويعظمهم  
كما يحل المهيب الخشى من الرجال بين الناس من بين جميع عباده ان الله عزيز غفور تعالى  
لوجوب الخشية الدالة على عقوبته لا عصاة وقهرهم واثابة أهل الطاعة والعفو عنهم والمعاقب  
والمنابذة ان يخشى اه (قوله ان الذين يتلون كتاب الله) فى خبر ان وجهان أحدهما  
الجملة من قوله يرجون أى ان التالين يرجون ولن تبور صفة لتجارة وليوفيهم متعلق يرجون  
أو تبور أو يجمع مذوف أى فعلوا ذلك ليوفيهم وعلى الوجهين الاولين يجوز ان تكون اللام لام  
العاقة والثانى ان التالين غفور شكور جوزه الزمخشري على حذف العائد أى غفور لهم وعلى  
هذا فى رجون حال من أنفقوا أى أنفقوا ذلك راجين اه سمين (قوله سرا وعلانية) اف ونشر  
مشوش كما يقتضيه صنيع ابى السعود حيث قال وقيل السر فى المسنونة والعلانية فى المفروضة  
اه وفى الكرخى قوله سرا وعلانية حث على الانفاق كما فى ما تها فان تها سرا فذلك  
والافعلانية ولا ينعى ظنه ان يكون ربا فان ترك الخير مخافة ذلك هو عين الربا ويمكن ان يكون  
المراد بالسرا الصدقة المطلقة وبالعلانية الزكاة واليه اشار فى التقرير اه (قوله ان تبور) فى  
المختار وبار الشئ ببور بورا بالفتح وبوارا ايضا هلاك وبار الله اه اه كس وبار عمله



المذكورة (وبزیدهم من

فضله انه غفور) لذنوبهم -  
(شكور) لطاعتهم (والذي  
أوحينا اليك من الكتاب)  
القرآن (هو الحق مصدقا  
لما بين يديه) تقدمه من  
الكتب (ان الله يعبد  
تعبير بصير) عالم بالباطن  
والظواهر (ثم أورثنا)  
أعطينا (الكتاب) القرآن  
(الذين اصطفينا من عبادنا)  
وهم أمتك (فمن ظالم  
لنفسه) بالتقصير بالعمل به  
(ومنهم مقتصد) يعمل به  
أغلب الاوقات (ومنهم  
سابق بالخيرات) يضم الى  
العمل التعميم والارشاد الى  
العمل (بإذن الله) بإرادته  
(ذلك) أي إيراثةهم الكتاب  
(هو الفضل الكبير جنات  
عدن) إقامة (يدخلونها)  
الثلاثة بالبناء للفاعل  
والفعل خبر جنات المبتدأ  
(يحلون) خبر ثان (فيهم من)  
بعض (أساور من ذهب  
ولؤلؤا) مرصع في الذهب  
(ولباسهم فيهاحرير

القيامة لا ينصرون)  
لاعنون من عذاب الله  
(وأتبعناهم في هذه الدنيا  
لعنة) أهل كنههم في الدنيا  
بالفرق (ويوم القيامة هم  
من المقبوحين) سود الوجوه  
وزرق الاعين (ولقد آتينا)  
أعطينا (موسى الكتاب)  
يعني التوراة (من بعد  
ما أهلكنا القرون الأولى)

بطل اه (قوله المذكورة) أي بقوله يتلون كتاب الله اه (قوله من الكتاب) يجوز أن تكون  
من البيان وأن تكون للجنس وأن تكون للتبميز وهو فصل أو مبتدأ أو مصدقاً حال مؤكدة اه  
سمين (قوله عالم بالباطن والظواهر) اف ونشر مرتب (قوله أعطينا) قال مجاهد فاورثنا  
استعارة تبعية شبه إعطاء الكتاب إياهم من غير كد وتعب في وصوله اليهم بتوريت الوارث  
فقوله الذين اصطفينا مفعول أول والكتاب مفعوله الثاني قدم لشرفه اذ لا لبس اه زاده (قوله  
من عبادنا) يجوز أن تكون من البيان على معنى ان المصطفين هم عبادنا وان تكون للتبميز  
أي ان المصطفين بعض عبادنا لا كلهم اه سمين (قوله وهم أمتك) أي أمة الاجابة - واء حذو  
أولافه وعطية لجمعهم حتى من لم يحفظه لانه قدوته وفيه هدايته وبركته اه شيخنا وفي أبي  
السعود وليس من لازم وراثته الكتاب مراعاته حق رعايته لقوله تعالى نخاف من بعدهم خلف  
ورثوا الكتاب اه وفي الشهاب وتوريت الكتاب للجهال كتوريت بعض الورثة السفهاء  
المضيعين لما ورثوه اه (قوله فمن ظالم لنفسه الخ) عن ابن عباس قال السابق المؤمن  
المخلص والمقتصد المراقى والظالم الكافر نعمه الله غير الجاحد لها لانه تعالى حكم للثلاثة بدخول  
الجنة وقيل الظالم هو الراجع السيئات والمقتصد هو الذي تساوت سيئاته وحسناته  
والسابق هو الذي رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذي ظاهره خير من باطنه والمقتصد  
من تساوى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقيل الظالم هو الموحد  
بلسانه الذي تخالفه جوارحه والمقتصد هو الموحد الذي يمنع جوارحه من المخالفة بالكليف  
والسابق هو الموحد الذي ينسبه التوحيد غير التوحيد وقيل الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد  
صاحب الصغيرة والسابق المعصوم وقيل الظالم التالي للقرآن غير العالم به وغير العامل به  
والمقتصد التالي له العامل به والسابق التالي له العالم به العامل به وقيل الظالم  
الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم ولما كان هذا ليس في قوة العبد في محاربي العادات  
ولا يؤخذ بالكسب والاجتهاد أشار الى عظمته بقوله تعالى باذن الله أي تمكن من له القوة  
التامة والعظمة العامة والفعل بالاختيار وجميع صفات الكمال وتسهيله وتيسيره لئلا يأمن  
أحدهم كره تعالى قال الرازي في اللوامع ثم من السابقين من يباغ محل القرب فيستغرق في  
وحدانيته اه خطيب فان قلت لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق قلت قيل رتبهم هذا الترتيب  
على مقامات الناس لان أحوال الناس ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة فاذا عصى الرجل دخل في  
حيز الظالمين فاذا تاب دخل في جملة المقتصدين فاذا صحت توبته وكثرت عبادته ومجاهدته دخل  
في عداد السابقين وقيل قدم الظالم لكثرة الظلم وغلبته ثم المقتصد قليلاً بالاضافة الى الظالم  
والسابق أقل من القليل فلهذا ذكر آخرهم ومعنى سابق بالخيرات أي بالاعمال الصالحة الى  
الجنة أو الى رحمة الله اه خازن (قوله باذن الله) متعلق بقوله سابق بالخيرات كما يشير له صنيع  
أبي السعود ونصه وفي قوله باذن الله أي تيسيره وتوفيقه نفسه على عزة مثال هذه الرتبة وصعوبة  
مأخذها اه (قوله المبتدأ) أي على كل من القراءتين (قوله من أساور) جمع أسورة جمع  
سوار اه أبو السعود ومن للتبميز كما أشار له بقوله بعض ومن في قوله من ذهب بيانية (قوله  
مرصع في الذهب) أي مركب على الذهب ولا حاجة لهذا المنقول أنهم يحلون فيها أسورة من  
ذهب وأسورة من فضة وأسورة من لؤلؤ وفي تذكرة القرطبي قال المفسرون ليس أحد من  
أهل الجنة الا وفي يده ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفي الصحيح



وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله (قوله وقالوا) أي ويقولون وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق اه أبو السعد (قوله جميعه) تحزن الخوف من سوء العاقبة وخزن الامراض والافات والموت وخزن وسوسة ابليس وخزن زوال النعم الظاهرة اه أبو السعد (قوله احلنا) أي أنزلنا (قوله دار المقامة) مفهول ثان لا حلنا ولا يكون ظرفا لانه مختص فلو كان ظرفا لتهدى اليه الفعل بنى والمقامة الإقامة ومن فضله متعلق بأحلنا ومن اما للعلة واما لا ابتداء الغاية اه ههين (قوله لا عسى منافيتها نصب) حال من المفهول الاول لا حلنا أو الثاني لان الجملة مشتملة على ضمير كل منهما الا ان الاول أظهر اه زاده (قوله وذكر الثاني الخ) لما ورد انه ما الفائدة في نفي اللغو مع ان انتفاءه يعلم من نفي النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب أجاب عنه بان انتفاء التابع وان كان يعلم من نفي المتبوع لكنه تفاه به ذلك قصد المجسالة في بيان انتفاءه وقيل النصب نصب البدن واللغو نصب النفس ونفي أحدهما لا يدل على انتفاء الآخر اه زاده (قوله التابع للاول) أي في الوجود اذ هو مسبب عنه ولازم له اه شيخنا وانتفاء السبب أو الملزوم يدل على انتفاء المسبب أو اللزوم وفي كتب اللغة ما يقتضي ان النصب واللغو متساويان معنى ففي المختار ونصب تعب وبابه طرب اه وفيه ايضا اللغو بضمين التعب والاعياء وبابه دخل ولغو بالكسر لغو بالغة ضعيفة اه وفي القاموس نصب كفرح اعياء وفيه ايضا لغو با كنع ومع وكرم اعياء أشد الاعياء اه (قوله والذين كفروا الخ) عطف على قوله ان الذين يتلون كتاب الله وما بينهما كلام متعلق بالذين يتلون كتاب الله على ما تقدم اه كرخي (قوله لا يقضى عليهم) أي لا يحكم عليهم بالموت ثانيا فيموتوا ويستريحوا ونصبه باضمارة ان وقرئ فيموتون عطفا على يقضى كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ولا يخفف عنهم من عذابها بل كلما خبت زبد اسعارها كذلك أي مثل ذلك الجزء القطيع نجزي كل كفور مبالغ في الكفر لاجزاء اخف وأدنى منه اه أبو السعد (قوله بالباء) أي المضمومة أي والزاي المفتوحة ورفع كل هذا تمام هذه القراءة وأما قراءة النون فقد عمها وهما سبعتان اه شيخنا (قوله يصطرخون فيها) من الصراخ أي الصياح بجهد استعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته اه عمادي (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء وفي القاموس وعويل رفع صوته بالبكاء والصياح كعويل والاسم العولة والعول والعويل اه (قوله ربنا اخرجنا) على اضمارة القول وذلك القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا لم يصطرخون أي يقولون في صراخهم ربنا اخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل يصطرخون أي قائلين ربنا و يصطرخون يفتعلون من الصراخ وهو شدة رفع الصوت فأبدلت التاء طاء لوقوعها بعد الصاد اه ههين (قوله صالحا غير الذي كنا نعمل) يجوز أن يكونا نعتي مفعول به محذوف أي عملا صالحا غير الذي كنا نعمل وأن يكونا نعتي مفعول به محذوف أي نعمل شيئا صالحا غير الذي كنا نعمل وأن يكونا نعتا للمصدر وغير الذي كنا نعمل هو المفعول به اه ههين (قوله فيقال لهم) أي جوابا لقولهم ربنا اخرجنا الخ أي فيقال لهم توبيحنا وتبكيكنا أولم نعلمكم الخ والاستفهام انكارى والواو للعطف على مقدر أي ألم نعلمكم ولم نؤخركم عما يتذكر فيه من تذكر أي يتمكن فيه مریدا التذكر والتفكير وقوله وجاءكم النذير عطف على الجملة الاستفهامية نظر المعناها لانها في معنى قد علمناكم فالعطف في الحقيقة على الخبر لا على الانشاء اه شيخنا (قوله ما يتذكر فيه) ما نكرة موصوفة بمعنى وقتنا كما فسرها به الشارح وقوله يتذكر

من قبل موسى (بصائر) بيانا للناس) لبي امرائيل (وهدي) من الضلالة (ورحمة) ان آمن به (لهم) تذكر (ون) لكي يتعظوا فيؤمنوا به (وما كنت) يا محمد (بجانب القربي) الجبل (اذ قضينا الى موسى الامر) حيث امرنا موسى الاتيان الى فرعون (وما كنت

تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء انتهى (قوله وقالوا) أي ويقولون وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق اه أبو السعد (قوله جميعه) تحزن الخوف من سوء العاقبة وخزن الامراض والافات والموت وخزن وسوسة ابليس وخزن زوال النعم الظاهرة اه أبو السعد (قوله احلنا) أي أنزلنا (قوله دار المقامة) مفهول ثان لا حلنا ولا يكون ظرفا لانه مختص فلو كان ظرفا لتهدى اليه الفعل بنى والمقامة الإقامة ومن فضله متعلق بأحلنا ومن اما للعلة واما لا ابتداء الغاية اه ههين (قوله لا عسى منافيتها نصب) حال من المفهول الاول لا حلنا أو الثاني لان الجملة مشتملة على ضمير كل منهما الا ان الاول أظهر اه زاده (قوله وذكر الثاني الخ) لما ورد انه ما الفائدة في نفي اللغو مع ان انتفاءه يعلم من نفي النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب أجاب عنه بان انتفاء التابع وان كان يعلم من نفي المتبوع لكنه تفاه به ذلك قصد المجسالة في بيان انتفاءه وقيل النصب نصب البدن واللغو نصب النفس ونفي أحدهما لا يدل على انتفاء الآخر اه زاده (قوله التابع للاول) أي في الوجود اذ هو مسبب عنه ولازم له اه شيخنا وانتفاء السبب أو الملزوم يدل على انتفاء المسبب أو اللزوم وفي كتب اللغة ما يقتضي ان النصب واللغو متساويان معنى ففي المختار ونصب تعب وبابه طرب اه وفيه ايضا اللغو بضمين التعب والاعياء وبابه دخل ولغو بالكسر لغو بالغة ضعيفة اه وفي القاموس نصب كفرح اعياء وفيه ايضا لغو با كنع ومع وكرم اعياء أشد الاعياء اه (قوله والذين كفروا الخ) عطف على قوله ان الذين يتلون كتاب الله وما بينهما كلام متعلق بالذين يتلون كتاب الله على ما تقدم اه كرخي (قوله لا يقضى عليهم) أي لا يحكم عليهم بالموت ثانيا فيموتوا ويستريحوا ونصبه باضمارة ان وقرئ فيموتون عطفا على يقضى كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ولا يخفف عنهم من عذابها بل كلما خبت زبد اسعارها كذلك أي مثل ذلك الجزء القطيع نجزي كل كفور مبالغ في الكفر لاجزاء اخف وأدنى منه اه أبو السعد (قوله بالباء) أي المضمومة أي والزاي المفتوحة ورفع كل هذا تمام هذه القراءة وأما قراءة النون فقد عمها وهما سبعتان اه شيخنا (قوله يصطرخون فيها) من الصراخ أي الصياح بجهد استعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته اه عمادي (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء وفي القاموس وعويل رفع صوته بالبكاء والصياح كعويل والاسم العولة والعول والعويل اه (قوله ربنا اخرجنا) على اضمارة القول وذلك القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا لم يصطرخون أي يقولون في صراخهم ربنا اخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل يصطرخون أي قائلين ربنا و يصطرخون يفتعلون من الصراخ وهو شدة رفع الصوت فأبدلت التاء طاء لوقوعها بعد الصاد اه ههين (قوله صالحا غير الذي كنا نعمل) يجوز أن يكونا نعتي مفعول به محذوف أي عملا صالحا غير الذي كنا نعمل وأن يكونا نعتي مفعول به محذوف أي نعمل شيئا صالحا غير الذي كنا نعمل وأن يكونا نعتا للمصدر وغير الذي كنا نعمل هو المفعول به اه ههين (قوله فيقال لهم) أي جوابا لقولهم ربنا اخرجنا الخ أي فيقال لهم توبيحنا وتبكيكنا أولم نعلمكم الخ والاستفهام انكارى والواو للعطف على مقدر أي ألم نعلمكم ولم نؤخركم عما يتذكر فيه من تذكر أي يتمكن فيه مریدا التذكر والتفكير وقوله وجاءكم النذير عطف على الجملة الاستفهامية نظر المعناها لانها في معنى قد علمناكم فالعطف في الحقيقة على الخبر لا على الانشاء اه شيخنا (قوله ما يتذكر فيه) ما نكرة موصوفة بمعنى وقتنا كما فسرها به الشارح وقوله يتذكر



الرسول فما اجبتهم (فدوقوا  
فما للظالمين) الكافرين  
(من نصير) يدفع المذاب  
عنهم (ان الله عالم غيب  
السموات والارض انه عالم  
بذات الصدور) بما في  
القلوب فعلمه بغيره اولى بالنظر  
الى حال الناس (هو الذي  
جعلكم خلائف في الارض)  
جمع خليفة اي يخلف بعضكم  
بعضا (فن كفر) منكم (فعليه  
كفره) اي وبال كفره (ولا  
يزيد الكافرين كفرهم  
عند ربهم الا مقننا) غضبا



من الشاهدين) من الحاضرين  
هناك (واكننا انشانا) خلقنا  
(قرونا) قربا بعد قرن وبيننا  
قصة الاول والاخر كما بينالك  
(فتطاول عليهم العمر) الاجل  
فلم يؤمنوا فاهلكناهم قربا بعد  
قرن (وما كنت) يا محمد (ناويا)  
مقيما (في اهل مدين تتلوا  
عليهم آياتنا) تقرأ على قومك  
آياتنا القرآن تخبرهم (واكننا  
كنا مرسلين) الرسل الى القرون  
الاولى وبيننا قصة الاول  
والاخر كما بينالك قصة الاولين  
(وما كنت بجانب الطور)  
جبل زبير (اذ نادينا) حيث  
كلمنا موسى ويقال اذ نادينا  
امتك (ولكن) علمناك  
وارسلناك (رحمة) نعمة ومنه  
(من ربك) اذ ارسل اليك

قوله ففيه اعذار بعد اذار الخ  
هكذا في نسخة المؤلف وهي

غير مستقيمة اه

فيه اي عكسه فيه التذكرو ذلك الوقت هو عمر كل منهم فهو مختلف باختلاف فهم هذا هو الاحسن  
اه شيخنا وفي الكرخي والعمر الذي قد اعذرا فيه الى ابن آدم ستون سنة رواه البزار ورواه  
الضاري بلفظ من عمره الله ستين سنة فقد اعذرا فيه اي اسقط عذره حيث أمهله طول هذه  
المدة ولم يعتذر يقال اعذر الرجل اذا بلغ أقصى الغاية في العذر اه وفي القرطبي والمعنى ان  
من عمره الله ستين سنة لم يبق له عذر لان الستين قريب معتك المنايا وهو سن الانابة والتشروع  
وترويق المنية واقام الله ففيه اعذار بعد اذار الاول النبي صلى الله عليه وسلم والمرتان في الاربعين  
والستين وروى ابن ماجه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعذارا مني ما بين  
الستين الى السبعين واقلهم من يجاوز ذلك اه (قوله الرسول) اي اي رسول كان لان  
هذا الكلام مع الكفار على الاطلاق اه شيخنا وقيل النذير هو الشيب او موت القريب  
وفي الاثر ما من شعرة تبيض الا قالت لا ختها استعدي فقد قرب الموت اه كرخي وفي القرطبي  
واختلفوا في النذير فقيل القرآن وقيل الرسول قاله زيد بن علي وابن زيد وقال ابن عباس  
وعكرمة وسفيان وغيرهم هو الشيب وقيل هو الحى وقيل موت الاهل والاقارب وقيل كمال  
العقل والنذير بمعنى المنذر قلت فالشيب والحى وموت الاهل كله اذار بالموت قال الازهرى  
معناه ان الحى رسول الموت اي كأنه اتى من ربه دومه وتذير بعيشه والشيب نذير بانه لا يبق  
ياقى في سن الا كنهال وهو علامة لمفارقة من الصبابة الذي هو سن الله والاهل والاقارب  
الاهل والاقارب والاصحاب والاخوان فانذار بالرحيل في كل وقت واوان وحين وزمان واما  
كمال العقل فيه تعرف حقائق الامور وفصل بين الحسنات والسيئات فالعقل يعمل لا خيرة  
وبرغب فيما عند ربه واما محمد صلى الله عليه وسلم فبعثه الله مبشرا ونذيرا الى عباده قاطعا لمجدهم  
قال الله تعالى لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال وما كنا معذبين حتى نبشر سولا اه  
(قوله فدوقوا) الفاء لترتيب الامر بالذوق على ما قبله من التعمير ومحى النذير وفي قوله فما  
للظالمين للتعليل اه ابو السعود (قوله من نصير) يجوز ان يكون فاعلا بالجار لاعتماده وان يكون  
مبتدا مخبرا عنه بالجار قبله اه ميم (قوله انه علم بذات الصدور) تعليل لما قبله وذات ثابت  
ذو معنى صاحب أى بالامور صاحبة الصدور ومصاحبتها لها من حيث اختيارها وفيها قوله  
فعلمه بغيره الخ استنتاج للمدعى من الدليل فالغير هو غيب السموات والارض اذ هو المدعى  
المستدل عليه وقوله اولى لما ورد عليه ان علم الله تعالى لا تفاوت فيه بأولية وأدونية بل جميع  
الاشياء منكشفة له على حد سواء لا فرق بين ما خفي منها على الخلق وما ظهر لهم اجاب عنه بقوله  
بالنظر الى حال الناس أى الأولية انما هي بالنظر الى حال الناس من حيث جرت عادتهم بان  
من يعلم الخفى يعلم الظاهر بالاولى لسهولة الاطلاع عليه أكثر وقلة موانع الاطلاع عليه والذي  
في الصدور أشد خفاء من غيره مما غاب في السموات والارض لان ما في الصدور لا يطلع عليه  
الاصحابه واما غيره كالدقائق المكنوزة فقد يطلع عليه غير صاحبه اه شيخنا (قوله فعلمه بغيره  
اولى) اشار به الى أن قوله انه علم بذات الصدور جار مجرى التعليل لما قبله لانه اذا علم مضمرة  
الصدور وهي احفى ما يكون كان أعلم بغيره فلما قال قائل الكافر ما كفر بالله الا يا ما معدودة  
فكان ينبغي أن لا يذهب الامثل تلك الايام فيقال ان الله لا يخفى عليه غيب السموات والارض  
ولا يخفى عليه ما في الصدور وكان يعلم من الكافر ان الكفرة تكن في قلبه لودام الى الابد لما  
اطاع الله اه كرخي (قوله جمع خليفة) هكذا في أكثر النسخ وفي بعض ما جمع خليفة والاولى اولى



(ولا يزيد الكافرين كفرهم  
الا خسارا) للاخرة (قل ارايتم  
شركاءكم الذين تدعون  
تعبدون (من دون الله) اى  
غيره وهم الاصنام الذين زعمتم  
انهم شركاء الله تعالى (اروني)  
اخذ برونى (ماذا خلقوا من  
الارض ام لهم شرك) شركة  
مع الله (فى) خلق (السموات  
ام آتيناكم كتابا فهم على بينة)  
حجة (منه) بأن لهم معى شركة  
لا شئ من ذلك (بل ان) ما  
(بعد الظالمون) الكافرون  
(بعضهم بعضا الاغرورا)  
باطلا بقولهم الاسنام تشفع لهم  
(ان الله عسى ان يمسك السموات  
والارض ان تزولا) اى عنعهما  
من الزوال (واثن) لام قسم  
(زالتان) ما (امسكهما)  
مسكهما (من احدهما بعده)  
جبريل بالقرآن بأخبار  
الامم (لتنذر قوما) اى  
تخوف قوما بالقرآن (ما اتاهم  
من نذير) لم يأتهم رسول مخوف  
(من قبلك) يعنى قريشا  
(لعلهم يتذكرون) لى  
يتعظوا فيؤمنوا (ولولا ان  
تصيبهم مصيبة) ولولا ان  
يصيب قوما قريبا عذاب  
يوم القيامة (بما قدمت  
أيديهم) بما اكتسبوا فى  
كفرهم (فيقولوا) عند نزول  
العذاب بهم يوم القيامة  
(ربنا) يا ربنا (لولا) هلا  
(أرسلنا اليك رسولا)

لان خـ لا ثلث جمع خليفة واما خليفة فجمع خلفاء وفى ابي السـ مود يقال للمستخف خليفة  
وخليف ويجمع الاول على خـ لا ثلث والثانى على خلفاء اهـ وقوله اى يخلف بعضكم بعضا اى  
ويرى منه ما يعتبر به والعامل من يعتبر بغيره اهـ شيخنا (قوله ولا يزيد الكافرين الخ) بيان  
لزيادة كفرهم وغائلته والتكرير لزيادة التقرير والتنبية على ان اقتضاء الكفر لكل واحد  
من الامرين المائلين القبيح بطريق الاستقلال والاصالة اهـ ابوالسـ مود (قوله قل ارايتم  
الخ) اى قل لهم تكية تاوراى هنا بصريه تتعدى لمفعول واحد بلا همز ولا ثنين بالهمز كما هنا  
والاول منهما شركاءكم والثانى ماذا خلقوا من الارض اى الجملة الاستفهامية فهى فى محل نصب  
وارأيتم يعنى اخبروني فقوله ارونى اى اخبروني بدل منه بدل اشتمال والاستفهام فى قوله ماذا  
خلقوا الخ كارى كما اشار له بقوله لا شئ من ذلك اى المذكور من الامور الثلاثة اى خلقهم  
لشئ وشركتهم فى شئ وابتائهم الكتاب اهـ شيخنا وفى السمين قل ارايتم فيها وجهان أحدهما  
انها ألف استفهام على باء ولم تضمن هذه الكلمة معنى اخبروني بل هو استفهام حقيقى  
وقوله ارونى امر تهجيز والثانى ان الاستفهام غير مراد وانها ضمنت معنى اخبروني فعلى هذا  
تتعدى لا ثنين أحدهما شركاءكم والثانى الجملة الاستفهامية من قوله ماذا خلقوا واوروني  
جملة اعتراضية ويحتمل ان تكون المسـ ثلثة من باب التنازع فان ارايتم يطلب ماذا خلقوا  
مفعولا ثانيا واوروني يطلبه ايضا مفعالا وتكون المسـ ثلثة من باب اعمال الثانى على مختار  
البصريين واوروني هنا بصريه تعدت للثانى بهمزة النقل والبصريه قبل النقل تعلق بالاستفهام  
اهـ (قوله الذين زعمتم أنهم شركاء الله) عبارة البيضاوى والاضافة اليهم لانهم جعلوهم شركاء  
لله تعالى أولا نفسهم فيما عمل كونه انتهت فعلى شركاءكم الشركاء يجعلكم وقوله أولا نفسهم  
فما عمل كونه اى فانهم كانوا يعينون شيئا من اموالهم لا لهم ونفقونه على خـ دمتها  
ويذبحون عندها اهـ زاده (قوله ارونى ماذا خلقوا) اى اخبروني عما ذا خلقوا وما اذا  
خلقوا اهـ شيخنا وجملة ارونى الخ بدل اشتمال اوكل من ارايتم كأنه قيل اخبروني عن  
شركائكم ارونى اى جزء خلقوا من الارض الخ اهـ ابوالسـ مود (قوله ام لهم شرك) وقوله  
ام آتيناكم معطوفان على ماذا خلقوا اهـ شيخنا وأم فى الموضعين منقطعة عنى بل والهمزة  
فيكون قد اضرب عن الاستفهام الاول وشرع فى استفهام آخر والاستفهام انه كارى  
اهـ شهاب وزاده (قوله فهم على بينة) الضمير فى آتيناكم وفى فهم الاحسن ان يعود على  
الشركاء لتناسق الضمائر وقيل يعود على المشركين فيكون التفاتا من خطاب الى غيبة وقرأ  
ابو عمرو وحزرة وابن كثير وحفص بينة بالافراد والباقيون بينات بالجمع وان فى ان بعد نافية  
اهـ ميم (قوله بل ان بعد الظالمون) لما نفى انواع الحجج فى ذلك اضرب عنه بذكر ما حمله عليه  
وهو تغيير الرؤساء لا اتباع اهـ ابوالسعود وفى البيضاوى لما نفى انواع الحجج فى ذلك اضرب  
عنه بذكر ما حمله عليه وهو تغيير الاسلاف لا خلاف أو الرؤساء لا اتباع بأنهم شفعاء عند الله  
يشفعون لهم بالتقرب اليه اهـ (قوله بعضهم) بدل من الظالمون وقوله بقولهم اى الرؤساء  
اى يقولونه لا تبعاهم اهـ (قوله اى عنعهما من الزوال) اشار به الى ان قوله ان تزولا فى محل  
المفعول الثانى على اسقاط الجار قاله الزجاج وجوزوا فيه ان يكون مفعولا من احده اى كراهة  
ان تزولا وقيل لا تزولا وان يكون بدل اشتمال اى يمنع زوالهما اهـ كرخى (قوله ولئن زالتا)  
قد اجتمع هنا قسم وشرط والمقدم الاول فيكون الجواب المذكور وهو قوله ان امسكهما الخ



جواب الاول فلا محل له من الالهاب وحواب الثاني محذوف دل عليه المذكور على حد قوله  
واحذف لدى اجتماع شرط وقسم هـ جواب ما نوت اه شيخنا (قوله اي سواء) الظاهر  
انه نفس برلمان بعدد فهي بمعنى غير اى من احد غـ بره ومن الثانية ابتداءية والاولى زائدة اه  
شيخنا (قوله في تأخير عقاب الكفار) هذا راجع لقوله حلما ولم يفسر غفورا وعارة الخطيب  
انه كان حلما ادا مسكهما وكانتا جديرتين بأن تهدها كما قال الله تعالى تكاد السهوات  
يتفطرن منه لانه لا يستجمل الامن يخاف القوت فيفتن الفرصة غفورا اى محاء لذنوب من رجع  
اليه واقبل بالاعتراف عليه فلا يعاقبه ولا يعاتبه اه (قوله واقسموا) اى كفار مكة أقسموا قبل  
أن يبعث الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم حين بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسالهم فلعنوا  
من كذب بنبه منهم واقسموا بالله جل اسمه ان جاءهم نذير اى نبي ليكون اهدى من احدى  
الامم يعنى من كذب الرسل من اهل الكتاب وكانت العرب تسمى ان يكون منهم رسول كما  
كانت الرسل من بني اسرائيل فلما جاءهم ما تمنوه وهو النذير من انفسهم فقرروا عنه ولم يؤمنوا  
به استكبارا وعتوا عن الايمان اه قرطبي (قوله جهدايمانهم) جهد منصوب على المصدرية  
او على الحال اى جاهدين قال الفراء الجهد بالفتح من قولك اجهد جهدك اى ابلغ غايةك  
والجهد بالضم الطاقه وعند غير الفراء كلاهما بمعنى الطاقه اه زاده واغما كاف القسم بالله غاية  
ايمانهم لانهم كانوا يجهلون بانهم واصنامهم فاذا اشتد عليهم الحال وارادوا تحقيق الحق حلفوا  
بالله كما تقدم في سورة الانعام اه شيخنا (قوله ليكون) جواب للقسم المقدور والكلام فيه كما  
تقدم وقوله ان جاءهم حكاية لمعنى كلامهم لا لفظه اذ لو كان كذلك لكان التركيب ان جاءنا  
ان نكون اه سمين (قوله من احدى الامم) احدى هنا عامة وان كانت مكررة في الاثبات  
فالمعنى من كل الامم نبه عليه بعض الشراح فقول الشارح اى اى واحد لو قال بدله اى كل  
واحدة لكان اوضح اه شيخنا (قوله من تكذيب بعضهم بعضا) غيبة قالوا والله اننا  
رسول لنكون اهدى من هؤلاء المرق اه ابو السعود وفي البيضاوى وذلك ان قريشا لما  
بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسالهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى لو اننا رسول لنكون اهدى  
من احدى الامم اى من واحدة من امم اليهود والنصارى وغيرهم او من الامة التى يقال فيها  
احدى الامم تفضيلا لها على غيرها فى الهدى والاستقامة اه (قوله ما زادهم الا نفورا) جواب  
لما وفيه دليل على انها حرف لا طرف اذ لا يعمل ما بعد ما النافية في اقبائها وتقدمت له نظائر  
واسناد الزيادة للنذر مجاز لانه سبب في ذلك كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم اه سمين (قوله  
استكبارا فى الارض) يجوز ان يكون مفعولا له اى لاجل الاستكبار وان يكون بدلا من نفورا  
وان يكون حالا اى حال كونهم مستكبرين قاله الاخفش اه سمين (قوله ووصف المكر) اى  
في التركيب الثانى وهو قوله ولا يحق المكر السيئ الا باهله وقوله اصل اى جاء على الاصل من  
استعمال الصفة تابعة وقوله قبل اى قبل هذا التركيب اى في التركيب الذى قبله وهو قوله  
ومكر السيئ وقوله آخر اى جاء على خلاف الاصل حيث اضيفت فيه الصفة للموصوف وقوله قدر  
فيه مضاف اى مضاف اليه وقوله حذر ان الاضافة اى اضافة المكر الذى هو الموصوف الى  
السيئ الذى هو صفته فيخلص من هذا الجمل المكر مضافا لمحذوف هو مضاف اليه وموصوف  
بالسيئ اه وفي السمين قوله ومكر السيئ فيه وجهان اظهرهما انه عطف على استكبارا والثاني  
انه عطف على نفورا وهذا من اضافة الموصوف الى صفته فى الاصل اذ الاصل والمكر السيئ

اى سواء (انه كان حلما  
غفورا) فى تأخير عقاب  
الكفار (واقسموا) اى كفار  
مكة (بالله جهدايمانهم)  
غاية اجتهادهم فيها (ان  
جاءهم نذير) رسول (ليكون  
اهدى من احدى الامم)  
اليهود والنصارى وغيرهم  
اى اى واحدة منها لما راوا  
من تكذيب بعضهم بعضا  
اذ قالت اليهود ليست  
النصارى على شئ وقالت  
النصارى ليست اليهود على  
شئ (فلما جاءهم نذير)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(ما زادهم) مجيئه (الا  
نفورا) تباعد عن الهدى  
(استكبارا فى الارض) عن  
الايمان مفعول له (ومكر)  
العمل (السيئ) من الشرك  
وغیره (ولا يحق) يحيط  
(المكر السيئ الا باهله) وهو  
المساكر ووصف المكر بالسيئ  
اصل واصافته اليه قبل  
استعمال آخر قدر فيه  
مضاف حذر ان الاضافة  
الى الصفة

مع الكتاب قبل العذاب  
(فتبع آياتك) كتابك  
ورسولك (ونكون من  
المؤمنين) بالكتاب  
والرسول لاهل كتابك  
واكن أرسلناك اليهم  
بالقرآن لئلا يكون لهم  
هبة علينا (فلما جاءهم  
الحق) محمد صلى الله عليه



(فهل ينظرون) ينظرون  
(الاست الاولين) سنة الله  
فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم  
رسالهم (فلن تجد لسنة الله  
تبديلا ولن تجد لسنة الله  
تحويلا) أي لا يبدل بالعذاب  
غيره ولا يحول الى غير  
مستحقه (أولم يسروا في  
الارض فينظروا كيف كان  
عاقبة الذين من قبلهم وكانوا  
أشد منهم قوة) فأهلكهم الله  
بتكذيبهم رسالهم (وما كان  
الله ليجهزهم من شيء) يسبقه  
ويفوته (في السموات ولا في  
الارض انه كان عليهما) أي  
بالاشياء كلها (قديرا) عليها  
(ولو يؤاخذ الله الناس بما  
كسبوا) من المعاصي  
(ما ترك على ظهرها) أي  
الارض (من دابة)

وسلم بالقرآن (من عندنا  
قالوا) كفار مكة (لولا أوتى)  
هلا أعطى محمد عليه السلام  
يعني السيد والعصا والمن  
والسلمى والقرآن جملة  
(مثل ما أوتى) أعطى  
(موسى) برزعه (أولم يكفروا)  
كفار مكة (بما أوتى موسى)  
أعطى موسى (من قبل) من  
قبل محمد صلى الله عليه وسلم  
يعني التوراة (قالوا) كفار  
مكة (مصران) يعني التوراة  
والقرآن (تظاهرا) تعاونا  
(وقالوا) كفار مكة (أنا  
بكل) بالتوراة والقرآن  
(كافرون) جاحدون (قل)

والبصريون يؤولونه على حذف موصوف أي العمل السني اه (قوله فهل ينظرون الاست  
الاولين) المعنى فهل ينظرون الا أن ينزل بهم العذاب كما نزل بمن مضى من الكفار اه خطيب  
(قوله الاست الاولين) مصدر مضاف لمفعوله تارة كما هنا ولفاعله أخرى كقوله فلن تجد لسنة  
الله تبديلا الخ وفي السمين الاست الاولين مصدر مضاف لمفعوله وسنت الله مضاف لفاعله  
لانه تعالى سنهاهم فصحت اضافتها الى الفاعل والمفعول اه (قوله فلن تجد لسنة الله تبديلا  
الخ) الفاء لتعليل ما يفيد الحسب بانتظارهم العذاب ونفي وجدان التبديل والتحويل عبارة  
عن نفى وجودهما بالطريق البرهاني وتخصيص كل منهما بنفي مستقل لتأكيدهما انتفاهما اه  
أبو السعود (قوله أي لا يبدل بالعذاب غيره الخ) هذا جواب عن سؤال تقديره التبديل تغيير  
الشيء عما كان عليه مع بقاء مادته والتحويل نقله من مكان الى آخر فكيف قال ذلك مع أن سنة  
الله لا تبدل ولا تحول وايضا حده أنه أراد بالاول أن العذاب لا يبدل بغيره وبالثاني أنه لا يحول  
عن مستحقه الى غيره كما تقدم وجمع بينهما هنا تعميما لتهديد السني لجمع مكره في قوله تعالى ولا  
يحيي المكر السني الا باهله اه كرخي (قوله أولم يسروا في الارض الخ) استشهدا على ما قبله  
من جريان سنة تعالى على تكذيب المكذبين بما يشاهدونه في سيرهم الى الشام واليمن  
والعراق من آثار ديارهم الماضية والحاضرة فلا ينكار أو النفي والواو للعطف على مقدر يليق  
بالمقام أي أقعدوا في مساكنهم ولم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم  
اه أبو السعود (قوله فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أي على أي حالة كان أخذهم  
ليعلموا أنهم ما أخذوا الا بتكذيب الرسل فيضافوا أن يفعلوا مثل أفعالهم فيكون حالهم كحالهم  
فانهم كانوا يعمرون على ديارهم ويرون آثارهم وأملهم فوق أملهم وعملهم فوق عملهم وكانوا  
أطول منهم أعمارا أشدا قدرا ومع هذا لم يكذبوا مثل محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم يا أهل مكة  
كفرتم بعهدهم مدو عن قبله اه خطيب (قوله وكانوا أشد منهم قوة) أي وأطول أعمارا فأنقذهم  
طول المدى وما أغنى عنهم شدة القوة ومحل الجملة النصب على الحالية اه أبو السعود وأومطوفة  
على الصلة أو مستأنفة اه سمين (قوله وما كان الله ليجهزهم الخ) تقرير لما يفهم مما قبله من  
استئصال الامم السابقة وقوله انه كان عليهما قديرا لتعليل لذلك التقرير اه أبو السعود (قوله  
من شيء يسبقه ويفوته) هذا يفيد أن يكون المراد بيان أن الاولين مع شدة قوتهم ما أعجزوا الله  
وما فاتوه فهو لا أولى بأن لا يجهزوه اه كرخي (قوله ما ترك على ظهرها من دابة) أي لاجل شؤم  
معاصيهم اه بيضاوي وأشار بهذا الى وجه الملازمة بين الشرط والجزاء وايضا حده أنه تعالى  
إذا كان يؤاخذ الناس بما كسبوا كان يقطع عنهم الزم التي من جلت المطرفاذا لم يستحقوه  
بسبب المعاصي وانقطع عنهم انقطع النبات فيموت جميع الحيوانات جوعا بطريق التبعية  
لهم فهذا كناية أريد بها الملزوم فالمعنى لو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا انقطع عنهم ما هو سبب  
معاشهم فيموتون اه زاده وفي السمين قوله ما ترك على ظهرها تقدم نظيرها في الفصل الا انه  
هناك لم يجر للارض ذكر بل عاد الضمير على ما فهم من السياق وهنا قد صرح بها في قوله في  
السموات ولا في الارض وهنا على ظهرها استعارة من ظهرا الدابة دلالة على التمكن والتقلب  
عليها والمقام هنا يناسب ذلك لانه حدث على السير للنظر والاعتبار والله سبحانه وتعالى أعلم  
بالصواب اه وفي زاده قوله على ظهرها فيه استعارة مكنية شبه الارض بالدابة التي يركب  
الانسان عليها من جهة تمكينه عليها ثم أثبت لها ما هو من لوازم المشبه به وهو الظاهر فان قيل



نسمتدب عليها (ولكن  
يؤخرهم الى أجل مسمى)  
أي يوم القيامة (فاذا جاء  
أجلهم فان الله كان بصيده  
بصيرا) فيجازيهم على  
أعمالهم باثابة المؤمنين  
وعقاب الكافرين

(سورة يس)

مكية أو الا قوله واذ قيل لهم  
انفقوا الآية

لهم يا محمد (وأما بكتاب

من عند الله هو أهدي  
أصوب (منها) من التوراة  
والقرآن (اتبعه) أعجل به  
(ان كنتم صادقين) ان  
التوراة والقرآن مصدقان  
تظاهرا فلم يقدروا ان يأثروا  
قال الله (فان لم يستجيبوا  
لك) فان لم يحيبوك الظلمة  
عما سألتم (فاعلم انما يتبعون  
أهواءهم) بالكفر والشرك  
وعباداة الاوثان (ومن  
أضل) اكفر عن الحق  
والهدى (من اتبع هواه)  
بالكفر والشرك وعبادة  
الاوثان (بغير هدى من الله  
بغير حجة وبيان من الله)  
ان الله لا يهدي) لا يرشد الى  
دينه (القوم الظالمين)  
المشركين أيا جهل وأصبا  
(ولقد وصلنا لهم القول)  
بيناهم القرآن بالتوحيد  
(لعلهم يتذكرون) لكي  
يتعظوا بالقرآن فيؤمنوا  
(الذين آتيناهم الكتاب)

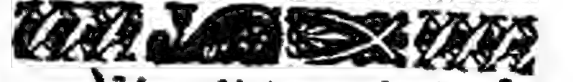
كيف يقال لما عليه الخلق من الارض وجه الارض وظهر الارض مع ان الظاهر مقابل الوجه  
فهو من قبيل اطلاق الضدين على شئ واحد قلت مع ذلك باعتبارين فانه يقال اظاها ظاهرا  
الارض من حيث ان الارض كالدابة الحاملة للثقال ويقال له وجه الارض لكون الظاهر  
منها كالوجه للحيوان وان غيره كالبطن وهو الباطن منها اه وفي القرطبي ولو يؤاخذ الله  
الناس بما كسبوا ينفى من الذنوب ما ترك على ظهرها من دابة قال ابن مسعود يرد جميع  
الحيوان عذاب ودرج قال قتادة وقد فعل ذلك في زمن نوح وقال الكلبي من دابة يريد الجن  
والانس دون غيرهما لانهم مكلفان بالعقل وقال ابن جريج والاعفش والحسن بن الفضل  
اراد بالدابة هنا الناس وحدهم دون غيرهم قلت والاول اظهر لانه عن صحابي كبير قال ابن  
مسعود كاد الجمل ان يعذب في جهنم بذنب ابن آدم وقال يحيى بن أبي كثير امر رجل بالمعروف  
ونهى عن المنكر فقال له رجل عليك بنفسك فان الظالم لا يضره لانفسه فقال ابو هريرة  
كذبت والله الذي لا اله الا هو ثم قال والذي نفسي بيده ان الحبارى لتموت هزلا في وكرها بظلم  
الظالم وقال اليماني ويحيى بن سلام في هذه الآية يحبس الله المطرفين لك كل شئ وقد مضى  
في البقرة نحو هذا عن عكرمة ومجاهد في تفسيرهم يلعنهم اللاعنون هم الحشرات والبهائم يصيبهم  
الجذب بذنوب علماء السوء الكاذمين فيلعنوههم وذكرنا هناك حديث البراء بن عازب قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويلعنهم اللاعنون قال دواب الارض وانكن  
يؤخرهم الى أجل مسمى قال مقاتل الاجل المسمى هو ما وعدهم في اللوح المحفوظ وقال يحيى  
هو يوم القيامة اه (قوله نعمة) بفتحين أي ذى روح من التسم وهو النفس اه شهاب (قوله  
فيجازيهم) هذا في الحقيقة هو جزاء الشرط وهو العامل في اذا على القاعدة فيها من انها تخفض  
شرطها بالاضافة وتنصب بجوابها اه

\*(سورة يس)\*

عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا يس على موتاكم وذكر الا تجزى  
من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ميت يقرأ عليه يس الا هو من الله  
عليه وفي مسند الدارمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ يس في  
ليلة ابتغاه وجهه الله غفر الله له في تلك الليلة خرجه أبو نعيم الحافظ وروى الترمذي عن أنس  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب  
الله له بها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان في القرآن لسورة تشفع لقارئها وتغفر مستمعها الا وهي سورة يس تدعى في التوراة المعمة  
قبل يا رسول الله وما المعمة قال نعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوال الآخرة وتدعى أيضا  
الدافعة والقاضية قبل يا رسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل  
حاجة وفي حديث الدارمي عن شهر بن حوشب قال قال ابن عباس من قرأ يس حين يصبح أعطى  
يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلة أعطى يسر ليلته حتى يصبح وروى الضحاك عن  
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرؤن شأ  
سوى طه ويس وعن أبي جعفر قال من وجد في قلبه قسوة فليكتب سورة يس في جام أي اناء  
يزعفران ثم يشربه وذكر الثعلبي عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ  
سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وعن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل



(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(يس) الله أعلم بمراده به  
(والقرآن الحكيم) الحكيم  
يحبب النظم ويدفع المعاني  
(أنك) يا محمد (لمن المرسلين  
على) متعلق بما قبله (صراط  
مستقيم) أي طريق الأنبياء  
قبلك التوحيد والهدى  
والنأ كيد بالقدم



أعطيناهم علم التوراة (من  
قبله) من قبل محيى محمد  
عليه السلام والقرآن يعني  
عبد الله بن سلام وأصحابه نحو  
أربعين رجلا منهم من جاء  
من الشام ومنهم من جاء من  
اليمن (هم به) بمحمد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن  
(يؤمنون) يؤقنون (وإذا تبلى  
عليهم) يقرأ عليهم القرآن  
بنعت محمد صلى الله عليه  
وسلم وصفته (قالوا آمنا به)  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
والقرآن (أنه الحق من  
ربنا أننا كنا من قبله) من  
قبل قراءة القرآن علينا  
(مسلمين) مقرين بمحمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(أولئك) أهل هذه الصفة  
(يؤتون أجورهم مرتين) يعطون  
ثوابهم ضعفين (بما صبروا) على  
أذى الكفار وطعنهم متى بينوا

قوله وأدغم النون الخ بها مش  
نعمه المؤلف صوابه وأظهر  
النون الخ ثم يقول وأدغمها  
الباقون اه

المقبرة فقرأ سورة يس خفف المذاب عن أهلها ذلك اليوم وكان له بعدد من فيها حسنة  
وقال يحيى بن أبي كثير بلقي أن من قرأ سورة يس ليل لم يزل في فرح حتى يصبح ومن قرأها  
حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي وقد حدثني بهذا من جرحها ذكره الثعلبي وابن عطية وقال  
ابن عطية يصدق ذلك التجربة اه قرطبي وفي البيضاوي وعن ابن عباس أنه صلى الله عليه  
وسلم لم قال أن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجهه الله غفر الله له وأعطى  
من الأجر كما قرأ القرآن عشر مرات وإمام مسلم لم يقرأ عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس  
نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوا يصلمون عليه ويستغفرون له  
ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وإمام مسلم قرأ سورة يس  
وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها  
وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من  
حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان اه (قوله أومدية) لم نرم من ذكر هذا الخلاف غيره  
من المفسرين وقوله ثمان وثمانون آية الذي ذكره غيره من المفسرين ثلاث وثمانون آية (قوله  
يس) قرأ العامة يس بسكون النون وأدغم النون في الواو بعدها ابن كثير وأبو عمرو وحزرة وقالون  
وحفص وورش بخلاف عنه وكذلك النون من ن والقلم وأطهرهما الباقون فن أدغم فللغة  
ولأنه لما وصل والتقى متقاربان من كلمتين أو لهما ساكن وجب الإدغام ومن أطهرهما فلم يبالغ  
في تفكيك هذه الحروف بعضها من بعض لأنه بنية الوقف وقرأ عيسى وابن أبي اسحق بفتح  
النون أما على البناء على الفتح تخفيفا كما بين وكيف وأما على أنه مفعول باتل مقدر أو أما على أنه  
محذور بحرف القسم وهو على الوجهين غير منصرف للعلمية والتأنيث وقرأ السكاكي بضم النون  
ف قيل أنه خبر مبتدأ مضمرا أي هذه يس ومنع من الصرف لما تقدم وقيل بل هي حركة بناء بحيث  
وقرأ ابن أبي اسحق أيضا وأبو السهم يس بكسر النون وذلك على أصل النقاء الساكنين ولا  
يجوز أن تكون حركة أعراب اه معنى (قوله الله أعلم بمراده به) جرى رضى الله عنه على أن هذا  
اللفظ من الحروف المقطعة الحكم وطس وفي البيضاوي يس كالم في المعنى والأعراب وقيل معناه  
بالإنسان بلغه طبعي على أن أصله بالأنيسين فاقصر على شطره لكثرة النداء به وقرئ بالسكسر كغير  
وبالفتح على البناء كإين أو الأعراب على تقدير اتل أو اقرأ يس أو باضم حروف القسم والفتحة  
لمنع الصرف للعلمية والتأنيث فانه علم على السورة وبالضم بناء بحيث أو أعرابا على تقدير مبتدأ أي  
هذه يس اه وقوله فاقصر على شطره أي شطر الاسم وهو سين وضم لذلك الشطر حرف النداء  
وهو الباء ومقتضى هذا أن يبنى على الضم لا غير وعليه فيكون تسكينه في القراءة للتخفيف تأمل  
وقيل معناه يأسد البشرو قيل هو اسم للقرآن اه خازن (قوله والقرآن الحكيم) قسم وجوابه  
أنك لمن المرسلين فهو مستأنف لا محل له من الأعراب اه شيخنا (قوله الحكيم) فاعلم معنى  
مفعول كقولهم عقدت العسل فهو عقيد بمعنى معقد وإس بمعنى مفعول كشيطان رجيم بمعنى  
مرجوم وإس هو في الآية بمعنى ذلك لأنه إنما يقال محكوم به ونحو ذلك ولا بمعنى فاعل أي حاكم  
لأن الحاكم الحقيقي هو الله تعالى فظهر بذلك أن القرآن الحكيم منظوم لاناظم ومحكوم فيه  
لا حاكم وإن الحاكم المطلق هو الله تعالى أو على معنى النسب أي ذي الحكم أو لانه دليل ناطق  
بالحكمة بطريق الاستعارة والمتصف بها على الاستناد المجازي اه كرخي (قوله متعلق بما  
قبله) أي بالمرسلين أي المرسلين الذين أرسلوا على طريقه مستقيمة أو خبر ثان لأن وهو الأحسن



وفي قوله تعالى (تذليل المزيز)  
 في ملكه (الرحيم) بضم  
 خبر مبتدأ مقدر أي القرآن  
 (لتنذر) به (قوما) متعلق  
 بتذليل (ما أنذر آباؤهم)  
 أي لم ينذروا في زمن الفترة  
 (فهم) أي القوم (غافلون)  
 عن الإيمان والرشد (لقد  
 حق القول) وجب (على  
 أكثرهم) بالهـ ذاب (فهم  
 لا يؤمنون) أي الأكثر  
 (أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا)  
 بأن تضم اليها الأيدي لأن  
 الغل يجمع اليد إلى العنق  
 (فهي) أي الأيدي مجموعة  
 (إلى الأذقان) جمع ذقن  
 وهي مجمع العينين (فهم  
 مقمقون) رافعون رؤوسهم  
 لا يستطيعون خفضها  
 صفة محمد صلى الله عليه وسلم  
 ونعمته في كتابهم ودخلوا في  
 دين محمد عليه السلام  
 (ويدرون بالحسنة السيئة)  
 مدفون بالكلام الحسن  
 بلا إله إلا الله الكلام القبيح  
 الشرك من غيرهم (وهما  
 رزقناهم) أعطيناهم من  
 الأموال (ينفقون) يصدقون  
 (وإذا سمعوا اللغو الساطل  
 يعني طعنة الكفار عليهم  
 (اعرضوا عنه) كراما  
 (وقالوا) معروفنا (أنا عمالنا)  
 عبادة الله ودين الإسلام  
 (ولكم أعمالكم) عليكم  
 أعمالكم عبادة الأوثان

في العربية والمعنى أنك لمن المرسلين أنك على صراط مستقيم وقال القاضي يجوز أن يكون حالا  
 من المستكن في الجار والمجرور وفائدة وصف الشرع بالاستقامة صريحا وإن دل عليه أي وصف  
 الشرع بالاستقامة لمن المرسلين التزاما أه كرخي (قوله وغيره) أي أن واللام واسمية الجملة أه  
 كرخي (قوله خبر مبتدأ الخ) أي هذا تنزيل العزيز الرحيم وهذا على قراءة الرفع وقراءة حمزة  
 والأكسائي وابن عامر ونحوهم بالنصب مفعولا مطلقا مقدر أي نزل القرآن تنزيلا وأضيف لفاعله  
 أو بامدح وباقى برفع كما سوت الإشارة إليه أه كرخي (قوله لتنذر قوما) أي العرب وغيرهم وقوله  
 آباؤهم أي الأقربون والأفا آباؤهم الأجداد وقد أنذروا آباء العرب الأقدمون أنذروا  
 بأسمائهم وآباء غيرهم الأقدمون أنذروا بعباسي ومن قبله وقوله في زمن الفترة هو بالنسبة للعرب  
 ما بين اسميهم ومحمد وبالنسبة لغيرهم ما بين عيسى ومحمد أه شيخنا (قوله أي لم ينذروا) أشار به  
 إلى أن ما نافية لأن قرينها لم يبعث إليهم نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم والجملة صفة لقوما أي  
 قوما لم ينذروا أو يصح كونها موصولة أو نكرة موصوفة والمائد على هذين الوجهين مقدر أي  
 ما أنذره آباؤهم فتكون ما وصلتها أو وصفتها منصوبة المحل على المفعول الثاني لتنذر والتقدير  
 لتنذر قوما الذي أنذره آباؤهم من العذاب أو لتنذر قوما عذابا أنذره آباؤهم أه كرخي (قوله  
 فهم غافلون) مرتب على نفي الانذار وقوله أي القوم قال أبو السعود الضمير للفرقة التي لم تنذر  
 آباؤهم فهم جميعا غافلون أه (قوله لقد حق القول) يعني قوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة  
 والناس أجمعين أه يفساوي وقول الشارح بالعذاب يقتضي أن المراد بالقول الحكم والقضاء  
 الأزلي وهذا جواب قسم مقدر أي والله لقد ثبت وتحقق عليهم القول لكن لا بطريق الخبر من  
 غير أن يكون من قبلهم ما يقتضيه بل بسبب أصرارهم الاختيار على الكفر والانسكار أه أبو  
 السعود قيل نزلت هذه الآية في أبي جهل بن هشام وما حبيبه المخزوميين وذلك أن أبا جهل  
 حلف أن رأى محمدا يصلي على قبر فحضر رأسه بحجر فلما رآه ذهب فرفع حجر اليرمية فلما أومأ إليه  
 رجفت يده إلى عنقه والتصق الحجر بيده قال ابن عباس وعكرمة وغيرهم فاهو على هذا قيل  
 أي هو بقلته من غلت يده إلى عنقه فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى فقال الرجل الثاني وهو  
 الوليد بن المغيرة أنا رخص رأسه فأتاه وهو يصلي على حائطه اليرمية بالحجر فأعنى الله بصره فجعل  
 يسمع صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يروه ثم حتى نادوه فقال والله ما رأيته ولقد سمعت صوته  
 فقال الثالث والله لا أشدخن أنا رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع القهقري ينكص على عقبيه  
 حتى نزع على قفاه مغشيا عليه فقبل له ما شأنك قال شأني عظيم رأيت الرجل فلما دنوت منه فإذا  
 غل يخطر بذنبيه ما رأيت قط خلا أعظم منه حال بيني وبينه فرالات والعزى لودنوت منه لا كافي  
 وأنزل الله تعالى أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون أه قرطبي (قوله  
 بأن تضم اليها الأيدي) وطأ بهذا الجمل أرجاع الضمير في قوله فهي إلى الأيدي وحاصل ما قصده  
 أن الأيدي وإن لم يجر لها في العبارة ذكر لكن الغل يدل عليه لأنه يجمعها مع الأعناق وقوله إلى  
 الأذقان جملة متعلقة بعمد وفقدرة مجموعة ولو قدره مرفوعة لكان أظهر لأن اليد ترفع تحت  
 الذقن ويلبس الغل ضاملا إلى العنق فظهر قوله رافعون رؤوسهم أي تكون الأيدي تحت  
 الأذقان ومحسوسة بالغل فلا يستطيعون خفضها أه شيخنا وعبارة البضاوي أنا جعلنا في  
 أعناقهم أغلالا لا تقرير بتصحيحهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تنفي عنهم الآيات  
 والتنذر بتمثيلهم بالذين غلت أعناقهم فهم في الأذقان فالأغلال وأصله إلى أذقانهم فلا تخليهم



وهذا تمثيل والمراد أنهم لا يذعنون للإيمان ولا يخضعون رؤسهم له (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) بفتح السين وضمها في الموضعين (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) تمثيل أيضا لسد طرق الإيمان عليهم (وسواء عليهم أأنذرتهم) بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلا وادخال ألف من المسهلة والآخرى وتركه (أم لم تنذرهم لا يؤمنون) انما تنذر (ينفع أذكرك) (من اتبع الذكر) القرآن (وخشى الرحمن)

ودين الشيطان الشرك بالله (سلام عليكم) هذاكم الله (لأنتم في الجاهلين) لا نطلب دين المشركين بالله (أنك) يا محمد (لا تهدي) لا تعرف (من أحببت) إيمانه ديني أبا طالب (ولكن الله يهدي) يوفق ويرشد (ويرف) (من يشاء) لديه أبا بكر وعمر وأصحابه (وهو أعلم بالماهدين) لديه (وقالوا) حوثن عمرو والنوفلي وأصحابه (ان تتبع الهدى) التوحيد (معل) يا محمد (تخطب) تطرد (من أرضنا) مكة (أولم نمكن لهم) نزلهم ونجعل لهم (حرما آمنا) من أن يهاج فيه (يجي إليه ثمرات كل شيء) يحمل إليه ألوان كل شيء من

بطاطون فهم مغمضون رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يطفون أعناقهم نحوه ولا بطاطون رؤسهم إليه اه وقوله واصله إلى أذقانهم اما لا يكون غلظا عربضا لا ما بين الصدر والذقن فلهذا تنوين أغلالا لتعظيم والغاء في قوله فهي إلى الأذقان وفي قوله فهم مغمضون فاء النتيجة لانه حيث يرفع الرأس إلى فوق واما لكون طرف الغل الذي يجمع الدين إلى العنق يكون في مائتي طرفية تحت الذقن حلقة يدخل فيها رأس العمود خارجا من الحلقة إلى الذقن فلا يخلد بطاطي رأسه فلا يزال مغمضا والمغمض الذي يرفع رأسه ويفض بصره يقال قمح البعير فهو قماح إذا رفع رأسه بعد الشرب لارتوائه أو أبرودة الماء أو لكراهة طعمه اه زاده وكشاف وفي المختار الإقحاح رفع الرأس وغض البصر يقال أقححه الغل إذا ترك رأسه مرفوعا من ضيقه اه وفي القاموس وأقع الغل الأسير ترك رأسه مرفوعا لضيقه اه (قوله وهذا) أي قوله أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا الخ تمثيل أي تشبيه أي للمعنى المذكورة قوله والمراد أنهم لا يذعنون الخ أي شبهت همتهم في عدم تبصر الإيمان لهم لمنع الألفي بهيمة من غلت يده وعنه فلم يستطع أن يتعاطى مقصوده للمع الحسي الذي قام به فالجاسع مطلق المانع والاستعارة تشبيهية اه شيخنا وقيل الكلام على حقيقة من الأخبار بما فعلهم في النار وفي القرطبي وقيل الآية إشارة إلى ما فعل غدا بأقوام في النار من وضع الأغلال في أعناقهم والسلاسل كما قال الله تعالى إذا الأغلال في أعناقهم والسلاسل وأخبر عنه بإفظ الماضي اه (قوله بفتح السين وضمها) سبعيتان (قوله فأغشيناهم) العامة على الغين المهمة أي غطينا أبصارهم فهو على حذف مضاف وابن عباس وعمر بن عبد العزيز والحسن وأبو رجاء في آخرين فأغشيناهم بالغين المهمة وهو ضعف البصر يقال عشى بصره وأغشيتة أنا وقوله هذا يحتمل الحقيقة والمجاز اه سمين وفي زاده وقرئ فأغشيناهم بالغين المهمة من العشى مقصورا وهو مصدر لا عشى إذا لم يبصر لئلا والمعنى أضعفنا أبصارهم عن إدراك الهدى كما أضعفت عين الأعشى والقراءتان متقاربتان اه (قوله تمثيل أيضا) أي استعارة تشبيهية مشبهة في المعنى المراد الذي ذكره بقوله أسد طرق الإيمان عليهم أي سدا لئلا يمعنوا بفحشة هذا المعنى بحال من سدت عليه الطرق سدا حسيًا فلم يصل لمطلوبه اه شيخنا وفي القرطبي وقال الضحاك وجعلنا من بين أيديهم سدا أي الدنيا ومن خلفهم أي الآخرة أي عموا عن البعث وعموا عن قبول الشرائع في الدنيا قال الله تعالى وقبضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم أي زينوا لهم الدنيا ودعواهم إلى التكذيب بالآخرة وقبل على هذا من بين أيديهم سدا أي غرورا بالدنيا ومن خلفهم سدا أي تكذيبا بالآخرة وقبل ما بين أيديهم الآخرة وما خلفهم الدنيا اه وفي البيضاوي هذا تمثيل آخر من أحاط بهم سدا فغطيا أبصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في أنهم محبوسون في مظاهرة الجهالة ممنوعون عن النظر في الآيات والدلائل اه (قوله وسواء عليهم الخ) بيان لشأنهم بطريق التوبيخ بعد بيانه بطريق التمثيل أي مستوعدهم إنذارك إياهم وعدمه وقوله لا يؤمنون استئناف مؤكدا لما قبله مبين لما فيه من أجمال ما فيه الاستواء أو حال مؤكدة له أو بدل منه ولما بين كون الإنذار وعدمه سواء بالنسبة إليهم عقبه ببيان من ينفعه الإنذار فقال انما تنذر الخ ادأوالسعود (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال ألف بين ما وتركه في التحقيق قراءتان وان كان صنيعة بهم أنه قراءة واحدة وفي الإبدال واحدة وفي التسهيل ثنتان فحالة لقراءات هنا خمس اه شيخنا (قوله والآخرى) وهي الأولى (قوله انما تنذر الخ) لما



بالغيب) خافه ولم يره (فبشره  
بغفرة وأجر كريم) هو الجنة  
(أنا نحن نحي الموتى) لا بعث  
(ونكتب) في اللوح المحفوظ  
(ما قدموا) في حياتهم من  
خير وشرا جزوا عليه  
(وآثارهم) ما استن به بعدهم  
(وكل شيء) نصيبه يفعل  
بفسره (أحدهما) ضبطناه  
(في إمام مبين) كتاب بين  
هو اللوح المحفوظ (واضرب)  
اجعل (لهم مثلا) مفعول أول  
(أصحاب) مفعول ثان  
(القربة) انطاكية

الثمرات (رزقنا من لدنا)  
طعاما لهم من عندنا فكيف  
أساطع عليهم الكفار آمنوا  
(ولكن أكثرهم لا يعلمون)  
ذلك ولا يصمدقون (ولكن  
أهل كنانة من قرية) من أهل  
قرية (بطرط مبيش-تها)  
كفرت بمبيش-تها (فتلك  
مساكنهم) منار لهم (لم  
تسكن من بعدهم) من بعده  
هلاكمهم (الأقايلا) منها  
يسكنها المسافرون وسائرهما  
خواب (وكننا نحن  
الوارثين) المالكين على  
مما تركوا بعد هلاكهم  
(وما كان ربنا مهلك  
القرى) أهل القرى (حتى  
يبعث في أمها) في أعظمها مكة

قوله لما ورد مع قوله وقد  
أجاب هكذا في نسخة المؤلف  
وضوايه حذف وقد لأن  
ما بعده جواب لما اه

ورد على هذا الحصر أمران الأول انه يخالف قوله سابقا للتذوق وما الخ الثاني انه يخالف عموم  
بمئة وقد أجاب عن الأمرين بقوله ينتفع انذارك فالخصور انما هو الانذار النافع فلا ينافي وجود  
غيره لمن لم ينتفع به اه شيخنا (قوله بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول (قوله فبشر الخ) الفاء  
تربيب البشارة أو لا مربها على ما قبلها من اتباع الذكر والخشية اه أبو السعود (قوله أنا نحن  
نحي الموتى) بيان لشأن عظيم ينطوي على الانذار والتبشير انطواء اجاليا اه أبو السعود (قوله  
في اللوح المحفوظ) الأولى في صحف الملائكة ليناسب صيغة المضارع اه شيخنا (قوله ما استن به  
بعدهم) أي من أثر حسن كعلم عاوه أو كتاب صنفوه أو بس أي وقف حبسوه أو بناء بنوه من  
مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك أو سي كوظيفة وظفها لبعض الظلام على المسلمين وسكة  
أحدثها فيها تحسبهم وثي أحدهم فيه صد عن ذكر الله من الحمان وملاوه ونحو ذلك للغير  
المشهور ومن سن سنة حسنة فعل بها من بعده كاره أجروا ومثل اجر من عمل بها من غير ان  
ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده  
من غير ان ينقص من وزرهم شيء فان قيل اكتابة قبل الاحياء فكيف آخرت في الذكر حيث  
قال نحي ونكتب ولم يقل نكتب ما قدموا ونحيمهم فالجواب ان الكتابة معظمة لأمرا الاحياء  
لان الاحياء ان لم يكن للحساب لا نظام والكتابة في نفوسها ان لم يكن احياء واعادة لا يبقى لها أثر  
أما الاحياء هو المعبر والكتابة مؤكدة معظمة لأمرة فلهذا أقدم الاحياء اه كرخي (قوله نصيبه  
يفعل بفسره الخ) أشار به الى ان نصب كل على الاشتغال اه كرخي (قوله واضرب) خطاب للنبي  
صلى الله عليه وسلم أمر أن يضرب لقومه مثلا بأصحاب القرية اه قرطبي (قوله أصحاب مفعول  
ثان) الصواب انه مفعول أول اه قارى وقال أبو السعود ضرب المثل يستعمل تارة في تطبيق  
حالة غريبة بحالة أخرى مثلها كافي قوله تعالى ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرات  
لوط وأخرى في ذكر حالة غريبة وبيانها للناس من غير قصد الى تطبيقها بنظيرة لها كافي قوله  
تعالى وضربناكم الأمثال فالمنعنى على الأول اجعل أصحاب القرية مثالا لأممك في الغلو في  
الكفر والاصرار على تكذيب الرسل أي طبق حالهم بحالهم على ان مثالا لمفعول ثان لا ضرب  
وأصحاب القرية مفعوله الأول أخرجه ليتصل به ما هو شرحه وبيانه وعلى الثاني اذكر ويبرهم  
قصة هي في القرية كالمثل اه (قوله انطاكية) بالفق والكسر وسكون النون وكسر الالف  
وقع الساء المخففة قاعدة العواصم وهي ذات أعين وسور عظيم من مضر داخله خمسة أحمل  
دورها اثنا عشر ميلا والعواصم بلاد قصبته انطاكية اه وهي بارض الروم قال العلماء بأخبار  
الانبياء بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رسولين من الحواريين الى أهل انطاكية فلما قربا  
من المدينة رأيا شيخا يرعى غنيمات له وهو حبيب النصار صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ  
لهما من أنتمما فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام فدعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة  
الرحمن فقالا معكم آية قالان نعم نشفي المريض ونبرئ الالكه والابرض باذن الله قال الشيخ  
ان لي ابنا مريضا منذ سنين قالانا فاطلاق بنا نطالع حاله فأتى به ما ذهبنا به فقام في الوقت باذن  
الله تعالى فشفاه فشا الخبر في المدينة وشفى الله تعالى على أيديهما كثر من المرضى وكان  
لهم ملك يعبد الأصنام اسمها انطيا وكان من ملوك الروم فانتم خبرهما اليه فدعا بهما وقال  
من أنتمما قالارمولا عيسى عليه الصلاة والسلام قال وفيهم جثمتا قالاندعوكم من عبادة مالا  
يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر فقالوا هل لنا الهدى انما قالانم الذي أوجبه لك



(اذ جاءها) الى آخره بدل  
 اشتغال من اصحاب القرية  
 (المرسلون) أي رسول  
 عيسى (اذ ارسلنا اليهم اثنين  
 فكذبوهما) الى آخره بدل  
 من اذا الاولى (فمن زنا)  
 بالتخفيف والتشديد  
 قوبنا الاثنين (مثالث  
 فقالوا اننا اليكم مرسلون  
 ومقال الى عظمائها وكبرائها  
 (رسولا يتلو عليهم آياتنا)  
 بالا مروا انهم (وما كنا  
 مهلكي القرى) أهل القرى  
 (الا واهل اطالمون) مشركون  
 (وما اوتيتهم من شيء) ما اعطيتم  
 من المال والخدم بالمشرك  
 قرش (فمتاع الحياة الدنيا)  
 كما ع الحياة الدنيا الخرف  
 والزجاج (وزينتها) زهرتها  
 لا تبقى هذه الزهرة (وما  
 عند الله) الحمد واصحابه في  
 الجنة (خير) افضل (وابقى)  
 ادوم مما لكم في الدنيا (أفلا  
 تعقلون) أفليس ايكم ذهن  
 الانسانية ان الدنيا فانية  
 والاخرة باقية (أفمن وعدناه  
 وعدا حسنا) يعني الجنة وهو  
 محمد عليه السلام واصحابه  
 ويقال هو عثمان بن عفان  
 (فهو لاقه) معاينه في الاخرة  
 (كن متعناه متاع الحياة  
 الدنيا) اعطيناه المال  
 والخدم في الدنيا يعني ابا جهل  
 ابن هشام (ثم هو يوم القيامة  
 من المعذبين) من المعذبين  
 في النار (ويوم) وهو يوم  
 القيامة (يناديهم) الله يعني ابا

وآلهتكم قال له ما قوموا حتى انظر في امر كما فتبعهما الناس فأخذوهما وضربوهما وقال وهب  
 بعث عيسى عليه الصلاة والسلام هذين الرجلين الى انطاكية فأتياها فلم يصب الا الى ملكها وطالت  
 مدة مقامهما ما فخرج الملك ذات يوم فكبرا وذكر الله تعالى فغضب الملك وأمر بهما فحبسا  
 وجلد كل واحد منهما مائة جلدة فلما كذا وضربا بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رأس  
 الحوار بين شمعون الصفي على أثرهما ليصرهما فدخل شمعون البلد متذكر افعول يعاشر  
 حاشية الملك حتى انسابه فرفعه واخبره الى الملك فدعاه وأفس به وأكرمه ورضى عشرته فقال  
 للملك ذات يوم باقني أنك حبست رجلا في السجن وضربته ما حزن دعواك الى غير دينك فهل  
 كلهم ما سمعت قوله ما فقال حال الغضب يفي وبين ذلك قال فان رأيت أيها الملك أن تدعوهم  
 حتى تطاع علي ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من أرسلكما الى هنا قال الله الذي  
 خلق كل شيء وإيس له شريك فقال شمعون فصفاه وأوجزا قال انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد  
 فقال شمعون وما آتيتكما قالاما اتيناها فأمر الملك حتى جازا بغلام مطموس العينين وموضع عينيه  
 كالجمرة فازالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذ ابندقتين من طين فوضعهما في  
 حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما ففتجب الملك فقال شمعون للملك ان أنت سألت الملك حتى  
 يصنع مثل هذا كان لك الشرف ولأهلك فقال له الملك ايس لي عنك سر مكتوم فان الهنا  
 الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي  
 ويتضرع حتى ظنوا أنه على ملتهم فقال الملك للرسولين ان قدرا لكما الذي تعبدانه على احياء  
 ميت آمنابه وبكما قال الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان ههنا ميتا قدمت منذ سبعة أيام وهو  
 ابن دهقان وأنا آخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا وقد تغير فيه لا يدعوان ربهما  
 علانية وشمعون يدعونه سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة أيام كنت مشركا فادخلت  
 في سبعة أودية من النار وأنا أذكركم ما أنتم عليه فآمنوا بالله ثم قال ففتحت أبواب السماء فظورت  
 شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين وأشار بيده الى صاحبه وأنا أشهد أن لا اله  
 الا الله وأن عيسى روح الله وكلمته فحبب الملك من ذلك فلما علم شمعون أن قوله قد أثر في الملك  
 أخبره بالحال وأنه رسول عيسى ودعاها فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون وقيل بل كفر  
 الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فساء عيسى اليهم  
 وذكرهم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فقال  
 وهب اسمهما يحنابو واس وقال كتب صادق ومصدق فعرزنا بشال الخ اه خازن (قوله  
 الى آخره) في الموضعين المراد بالآخره فيهما آخر القصة وهو قوله الا كانوا يسلمون اه  
 شيخنا (قوله المرسلون) صادق عيسى الاثنين اولاً وعجى الثالث لهما فصاروا ثلاثة ثانياً اه  
 شيخنا (قوله أي رسل عيسى) وقيل انهم كانوا رسل الله تعالى أرسلهم من غير واسطة عيسى  
 الى اصحاب هذه القرية اه قرطبي (قوله اذ ارسلنا اليهم اثنين) نسبة ارسالهما اليه تعالى مع انهم  
 رسل عيسى لان ارسالهما كان بأمر الله والاثنان هما يحنابو واس وقيل صادق ومصدق  
 والثالث هو شمعون اه شيخنا (قوله بدل من اذا الاولى) أي بدل مفصل من مجمل وهو من قبيل  
 بدل الكل من الكل اه شيخنا (قوله بالتخفيف والتشديد) قال المعين وعلي كائنا القراءتين  
 فالأفعل محذوف أي فقومناهما أو فقلناهما ما شال اه شيخنا (قوله فقالوا) أي الثلاثة  
 انا اليكم مرسلون أكدوا كلامهم لسبق الإنكار في تكذيب الاثنين وتكذيبها تكذيب



ثلاث لا تجد كلهم اه أبو السعود (قوله قالوا ما أقم) خطاب للثلاثة وقوله لا بشر مثلنا  
 أي لا مزية لكم علينا تنفي اختصاصكم بما تدعون اه يضأوى (قوله جار مجرى القسم)  
 أي في التأ كيد به وفي أنه يجاب بما يجاب به القسم وقوله على ما قبله وهو قوله انا اليكم مرسلون  
 اذ فيه مؤكداً فقط انما هي الجملة وقوله لزيادة الانكار أي لزيادة ثلاث مرات حيث قالوا  
 ما أنتم الا بشر مثلنا وقوله في انا اليكم الخ متعلق باللام أي صفة لها أي وزيد التأ كيد باللام  
 الكائن في قوله انا اليكم الخ أو متعلق بزید من حيث تعلقه باللام أي وزيد التأ كيد باللام في انا  
 اليكم الخ اه شيخنا وعبارة الكشف فان قلت لم يقل انا اليكم مرسلون أولاً وانا اليكم مرسلون  
 آخر اقلت لان الاول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكار اه وهذا مضاف لما في المفتاح  
 من أنهم أكدوا في المرة الاولى لان تكذيب الاثنين تكذيب للثالث لان اتحاد المقالة فلما بالغوا  
 في تكذيبهم زادوا التأ كيد وما ذهب اليه الزمخشري نظراً الى أن مجموع الثلاثة لم يسبق منهم  
 اخبار ولا تكذيب لهم في المرة الاولى فالتأ كيد فيه للاعتناء والاهتمام بانذار اه شهاب  
 (قوله وهي ابراء الاك) أي الاعي (قوله قالوا انا تطيرناكم) اصل التطير التماثل بالطير فانهم  
 كانوا يزعمون أن الطائر الساخ بسبب للغير والبارح بسبب للشر ثم استعمل في كل ما يشاء به اه  
 زاده وفي المختار وطار الانسان عمله الذي قلده والطير ايضا الاسم من التطير ومنه قوله لم لا طير  
 الا طير الله كما قال لا أمر الا أمر الله وقال ابن السكيت يقال طائر الله لا طائر لك ولا تقل طير الله  
 وتطير من الشيء وبالشئ والاسم الطيرة بموزن عنسة وهو ما يشاء به من المال الردي وفي  
 الحديث انه كان يحب الفأل ويكره الطير وقوله تعالى قالوا اطيننا بك وبمع معك أصله تطيرنا  
 فادغم اه (قوله تشاء منا) أي حصل لنا الشؤم (قوله لا تقطع المطر عنا بسببكم) قال مقاتل  
 حبس عنهم المطر ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم وقيل انهم أقاموا يندرونهم عشرين سنين وقيل  
 انما تطيروا لما بههم من ان كل نبي اذا دعا قومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم الهلاك اه قرطبي  
 (قوله لا قسم) أي لكمم حنثوا في هذا القسم لانهم لم يتمكنوا من براهلاك الله لهم اه  
 شيخنا (قوله عذاب اليم) هو التحريق بالنار (قوله بكفركم) أي حاصل بسبب كفركم وعبرة  
 اليه يضأوى بسبب شؤمكم معكم وهو سوء عقيدتكم وأعمالكم انتهت وفي القرطبي فقالت الرسل  
 طائر كم معكم أي شؤمكم معكم أي ظلمكم من الحبر والشر معكم ولازم في أعناقكم وليس هو من  
 شؤمنا قال معناه الضحك وقال قتادة أعمالكم معكم وقال ابن عباس معناه الارزاق والافراد  
 تنبهم وقال الفرما طائر كم معكم رزقكم وعملكم والمعنى واحد اه (قوله وادخل الف) أي  
 وتركه وقوله وبين الاخرى أي همزة الاستفهام بجملة القراءات اربعة وكلها سبعة اه شيخنا  
 (قوله وحواط الشرط محذوف الخ) هذا ما ذهب اليه سيديوه وهو انه اذا جمع شرط واستفهام  
 يجاب الاستفهام وذهب يونس الى اجابة الشرط فالتقدير عند سيديويه ان ذكرتم تطيرون  
 وعند يونس تطيروا مجزوما اه كرخي (قوله وهو محل الاستفهام) أي هو المستفهم عنه  
 الموجع عليه أي لا ينبغي منكم ولا يليق ان ترتبوا التطير والكفر على الوفاء والخوف بل  
 اللائق أن ترتبوا عليه الاعان والانقياد اه شيخنا (قوله بل انتم قوم مسرفون) اضرب عما  
 تقتضيه الشرطية من كون التذ كبريه بالشؤم أو معناه للتوعد أي ليس الامر كذلك بل انتم  
 قوم عادتكم الامراف في العصيان فذلك أنا كم الشؤم اه أبو السعود (قوله مقبوزون الحد  
 بشركم) وهذا الاينافي كون أهل انطا كية اول المؤمنين برسل عيسى فان الملك وقومه آمنوا

قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا  
 أنزل الرحمن من فوق ان  
 ما أنتم الا تكذبون قالوا  
 ربنا يعلم جار مجرى القسم  
 وزيد التأ كيد به وباللام  
 على ما قبله لزيادة الانكار  
 في (انا اليكم مرسلون وما  
 علمنا الا باللاغ المبين)  
 التليغ بين الظاهر بالأدلة  
 الواضحة وهي ابراء الاك  
 والابرص والمريض وأحياء  
 الميت (قالوا انا تطيرنا) تشاء  
 منا (بكم) لا تقطع المطر  
 عنا بسببكم (ان) لا قسم  
 (لم تنهوا ان رجلكم)  
 بالحجارة (وايسسببكم منا  
 عذاب اليم) مؤلم (قالوا  
 طائر كم) شؤمكم (معكم)  
 بكفركم (ان) همزة استفهام  
 دخلت على ان الشرطية وفي  
 همزتها التحقيق والتسهيل  
 وادخال الف بينا وجهيه  
 وبين الاخرى (ذكرتم)  
 وعظمت وخوفتم وجواب  
 الشرط محذوف أي تطيرون  
 وكفرتم وهو محل الاستفهام  
 والمراد به التوبيخ (بل انتم  
 قوم مسرفون) مقبوزون  
 الحد بشركم (وجاء من  
 أقصى المدينة رجل)

جهل واصحابه (فيقول) الله  
 عز وجل (ابن شركا في الذين  
 كنتم تزعمون) تعددون  
 وتقولون انهم شركا في (قال  
 الذين حق عليهم) وجب  
 عليهم (القول) باللفظ  
 والامتناع وهم الرؤساء



هو حبيب النصار كان قد آمن  
بالرسل ومثله بأقصى البلد  
(يسى) يشتد عدوا لسانهم  
بنكذب القوم الرسل  
(قال يا قوم اتبعوا المرسلين  
اتبعوا) تأ كيد للقول (من  
لا يسألكم أجرا) على رسالته  
(وهم مهتدون) وقيل له  
أنت على دينهم فقال (ومالي  
لا أعبد الذي فطرني)  
خلا منى أى لا مانع لى من  
عبادته الموجود مقتضيا  
وانتم كذلك (والله  
ترجعون) بعد الموت  
فيجازيكم بكفركم (ألتخذ)  
فى المـرتين منه ما تقدم  
فى ألتدريتم وهو استفهام  
بمعنى التثنية

(ربنا) ياربنا (هؤلاء)  
السفلة (الذين أغويونا)  
أغوا لانا (أغويونا هم)  
أولادناهم عن الحق والهدى  
(كما غويونا) ضلانا عن الحق  
والهدى (تبرأنا إليك) منهم  
(ما كانوا يا نبيهم مهتدون)  
أمرنا (وقيل ادعوا شركاءكم)  
آلهتكم حتى ينعى عنكم من  
عذاب الله (فدعوه فلم  
يستجيبوا لهم) فلم يجيبوهم  
برفع عذاب الله عنهم (ورأوا  
العذاب) القادة والسفلة  
(وانهم كانوا مهتدون) غنوا  
لواهم كانوا فى الدنيا على  
الحق والهدى (ويوم) وهو  
يوم القيامة (يتأديهم)  
الكفار (فيعول) الله لهم

وهلاك قاتلى حبيب لا يستلزم هلاك اهل انطاكية اه كرخى (قوله هو حبيب النصار) كان  
يصنع لهم الاصنام رقبيل كان اسكافيا وقيل كان قصارا وقال ابن عباس ومقاتل ومجاهد هو  
حبيب ابن اسرائيل النصار وكان يفت الاصنام وهو من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما  
ستماية سنة كما آمن به تبع الا كبر وورقة بن نوفل وغيره ملوم يؤمن أحد بنى غير نبينا الا بعد  
ظهوره وأما نبينا فما من به قبل ظهوره كثيرا قرطبي (قوله كان قد آمن بالرسل) أى رسل  
عيسى وسبب أيمانهم أنه كان مجدا وما عهد الاصنام سبعين سنة لكشف ضربه فلم يكشف فلما  
دعاه الرسل الى عبادة الله قال لهم هل من آية قالوا لا ندعور بنا القادر بفرج عنك ما لك فقال  
ان هذا عجيب قد عذبت هذه الاصنام سبعين سنة فلم تستطع تفريجه فهل يستطيع ربكم تفريجه  
فى غدا واحدة قالوا نعم ربنا على ما يشاء قد عرفد عوارهم فكشف ما به فآمن اه ابو حيان  
(قوله من اقصى المدينة) وهى القرية السابق ذكرها وعبر عنها بالمدينة إشارة لكبرها  
واتساعها فيكون حبيب قد أسرع كثيرا اه شيخنا (قوله يشتد عدوا) أى حرماء على تصح قومه  
وللذب عن رسله كقوله وسى لاسمها اه زاده (قوله قال يا قوم اتبعوا المرسلين) استئناف وقع  
جوابا عن سؤال نشأ من حكاية مجيئه كأنه قيل فاذا قال عند مجيئه فقل قال يا قوم الخ اه  
أبو السوء وقوله المرسلين أى الذين هم رسل من طرف عيسى اه (قوله تأ كيد للقول) أى أن  
الافعل تأ كيد للفعل وأما قوله من لا يسألكم أجرا فهو بدل من المرسلين كما قاله بعضهم وهذا هو  
المتبادر من منيعة ادلو كان مراده أن الناس كيد اتبعوا من لا يسألكم أجرا بماتته لاخر قوله  
تأ كيد للاول عنه وعبارة النهر أمرهم اولا باتباع المرسلين أى هم رسل اليكم فاتبعوهم ثم أمرهم  
ثانيا بجملة جامعة فى الترغيب فى كونهم لا ينقصون منهم من حطام الدنيا شيئا وفى كونهم  
يهتدون بهداهم فيشتد ملون على خيرى الدنيا والاخرة وقد أجاز بعض الصويين فى من ان تكون  
بدلا من المرسلين ظهوره فى العامل كما ظهر اذا كان حرف جر كقوله تعالى لجعلنا من يكفر بالرحمن  
لبيوتهم والجهور لا يعرفون ما صرح فيه بالعامل الرافع والمنصب بدلا بل يحج لكون ذلك مخصوصا  
بحرف الجر واذا ذكر الرافع او المنصب هو واذك بالتابع لا بالبدل انتهت وعبارة السمين  
قوله من لا يسألكم أجرا بدل من المرسلين باعادة العامل الآن الشـخـج قال النهاية لا يقولون  
ذلك الا اذا كان العامل حرف جر والا فلا يصحونه بدلا بل تابعا وكأنه يريد التأ كيد اللفظى  
بالنسبة الى العامل اه (قوله من لا يسألكم أجرا) أى فاهم لو كانوا متهمين بعدم الصدق  
لسألوكم المال وقوله وهم مهتدون أى فاهتدوا انتم ايضا تبعاهم اه قرطبي وقوله وهم أى من  
لا يسألكم فالضمير راجع لافى من اه (قوله أنت على دينهم) المعنى على الاستفهام أى أنت  
على دينهم فأداته محذوفة (قوله ومالى لا أعبد الذى فطرني الخ) تلمظ بهم فى الارشاد بآياده  
فى معرض المناهضة لنفسه حيث ارادهم الله اختارهم ما يختار لنفسه والمراد تقريرهم على ترك  
عبادة خالقهم كما ينهى عنه قوله واليه ترجعون الذى اشار به الى تهديدهم وتخويفهم ثم عاد  
للساق الاول وهو التلطف فى النصيحة فقال ألتخذ الخ اه ابوالسوء ودونى السمين قوله ومالى  
لا أعبد أصل الكلام ومالككم لا تعبدون واسكنه صرف الكلام عنهم لم يكن الكلام أسرع  
قبولا ولذلك جاء قوله واليه ترجعون دون واليه أرجع وقوله ألتخذ منى على كلامه الاول وهذه  
الطريقة أحسن من ادعاء الالتفات اه (قوله الموجود مقتضيا) وهو كون الله فطره  
وخلقه اه شيخنا (قوله فى المـرتين منه) أى من هذا التركيب ما تقدم الخ والذى تقدم فى



(من دونه) أي غيره (آلهة)

أصناما (أن يردن الرحمن  
بضر لا تنف عن شفاعتهم)  
التي زعمتموها (شيء أو لا  
ينقدون) صفة آلهة (أي  
إذا) أي أن عبدت غير الله  
(أي ضلال مبين) بين (أي  
آمنت بربكم فاهمهمون) أي  
أهملوا قولي فارجوه فإت  
(قبل) له عند موته (ادخل  
الجنة) وقيل دخلها حيا (قال

ما ذا أجبتم المرسلين) بما  
دعوكم (فعميت) فالتبست  
(عليهم - م الانباء) الاخبار  
والاجابة (يوسف) يوم القيامة  
(فهم لا ينسأ لون) لا ينجسون  
(فأمامن تاب) من الكفر  
(وآمن) بالله (وعمل صالحا)  
خالصا فيما بينه وبين ربه  
(فعمي) وعسى من الله  
واجب (أن يكون من  
المفلحين) من الناجين من  
الخطيئة والعذاب (وربك  
يخلق ما يشاء) كما يشاء  
(ويختار) من خلقه بالنبوة  
من يشاء يعني محمدا صلى الله  
عليه وسلم (ما كان لهم)  
لاهل مكة (الخيرة) الاختيار  
(سبحان الله) نزه نفسه  
(وتعالى) تبرا (عما  
يشركون) به من الاوثان  
(وربك يعلم ما تكن  
صدورهم) ما تضرع قلوبهم  
من البغض والمداوة (وما  
يعلمون) ما يظهر من  
العامي (وهو الله لا اله الا  
هو) لا واده ولا شريك له

كلامه قرات أربعة وتقدم أن التحقيق أنها خمسة والخمسة تأتي هنا أيضا وكما سبعة في الموضعين  
أه شيخنا (قوله من دونه) يجوز أن يتعلق بأخذ على أنها متعددة لواحد وهو آلهة ويجوز أن  
يتعلق بمحذوف على أنه حال من آلهة وأن يكون منهولا ثانيا قدم على أنها المعتدية لاثنتين أه  
سمين (قوله لا تنف عن شفاعتهم شيئا) أي لا تنف عن ولا تدفع عن (قوله صفة آلهة) أي الجملة  
الشرطية وهي قوله أن يردن الرحمن الخ صفة آلهة فهي في محل نصب وقال أبو السعد والظاهر  
أنها استثنائية سبقت لتعليل النفي المذكور وصلة لها صفة لآلهة كما ذهب إليه بعضهم رعا يومهم  
أن هناك آلهة ليست كذلك أه كرخي (قوله أي إذا) التنوين عوض عن جملة محذوفة  
قدرها الشارح بقوله أن عبدت غير الله أه شيخنا وقوله لقي ضلال مبين أي لأن إشارته لا ينفع  
ولا يدفع ضراب وجهه ما على الخالق المقدر على النفع والضرا وإشراكه به ضلال بين لا يخفى على  
عاقل أه بيضاوي (قوله فاهمهمون) العامة على كسر النون وهي نون الوقاية حذفت بعدها  
باء الاضافة مجتزئة عنها بكسرة النون وهي اللغة العالية وقرأ بعضهم بنقها وهي غلط أه سمين  
(قوله أي اسمهم واقول) أي ما قلته لكم وهو ما ذكره بقوله أتبعوا المرسلين الخ فالخطاب للكفرة  
شافهمهم بهذا اظهار اللبس في الدين وعدم المبالاة بالقتل أه أبو السعد وفي القرطبي  
فاهمهمون أي فاشهدوا أي كونوا شهودا بالآيمان أه (قوله فارجوه فإت) قال ابن مسعود  
رواؤه بأرجلهم حتى خرجت أمعاؤه من دبره وأتى في يثروهم الرس وهم أصحاب الرس وفي  
رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة وقال السدي رموه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى قتلوه  
وقال الكلبي سقروا حفرة وجعلوه فيها ورما فوقه التراب فإت ردهما وقال الحسن بن حرقوه  
حرقوا وحلقوه في سور المدينة وقبره في سور انطاكية حكاه الثعلبي وقال القشيري والحسن  
لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله إلى السماء فله في الجنة لا يعوت الا بفناء السماء وهلاك الجنة  
فاذا أعاد الله الجنة أدخلها وقيل تشروه بالمنشار حتى خرج من بين رجله فوالله ما خرجت روحه  
إلا في الجنة فدخلها فذلك قوله تعالى قيل ادخل الجنة فلما شاهد ما قال ياليت قومي يعلمون الخ  
أه قرطبي وفي الخازن ولما قتلوه غضب الله له فجهل لهم العقوبة فأمر جبريل فصاح بهم صيحة  
واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى وما أنزلنا على قومه الخ (قوله قيل له عند موته ادخل  
الجنة) عبارة أبي السعد قيل له ذلك لما قتلوه أكراماله بدخولها كسائر الشهداء وقيل لما هموا  
بقتله رفعه الله إلى الجنة قال الحسن وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها يحيى برزق وقيل معناه  
البري بدخولها وأنه من أهلها والجملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حاله  
ومقاله كأنه قيل كيف كان لقاءه له بعد ذلك التصلب في دينه فقيل قيل ادخل الجنة وكذا  
قوله قال ياليت الخ فانه جواب عن سؤال نشأ من حكاية حاله كأنه قيل فإذا قال عندئذ له انك  
الكرامة السنية فقيل قال ياليت قومي الخ وانما عني علمهم بحاله ليحملهم ذلك على اكتساب  
التوبة عن الكفر جريا على سنن الايام في كظم الغيظ والترحم انتهى أوليه لما أنهم كانوا على  
خطا عظيم في أمره وأنه كان على حق أه بيضاوي ولم يذكر لفظه في نظام الآية لأن الغرض  
بيان القول دون القول له فانه معلوم أه بيضاوي (قوله وقيل دخلها حيا) معطوف على قوله  
فارجوه فإت أي وقيل لم يتمكنوا منه بل لما هموا بقتله رفعه الله من بينهم وأدخله الجنة حيا  
أكراماله كما وقع لعيسى أنه رفعه الله وأسكنه السماء وهذا القول قاله قتادة وعلمه فالأمر في قوله  
أدخل الجنة أمر تكويين لا أمر امتثال على حد قوله أن يقول له كن فيكون أه شيخنا فالنفي







الملائكة ويحتمل أنه من كلام المؤمنين وأل في العباد لله نفس وقوله مجازاً والمراد منه تحويل  
أمرهم وتشييعه وتقبضه وقوله أي هذا وأنتك وهو وقت الاستمراء بالرسول اه شيخنا وعبارة أبي  
السعود أنها فالمستتر أن أحقادهم بان يتحسروا على أنفسهم أو يتحسروا عليهم المتحسرون انتهت  
وعبارة الكرخ قوله هؤلاء ونحوهم فيه إشارة إلى أن الألف واللام في العبادات تعريف الجنس  
أي جنس الكفار المكذبين وهذا التحسر من الملائكة أو المؤمنين أو من الله استعارة لتعظيم  
جرمهم وحينئذ تكون كالألفاظ التي وردت في حق الله كالضحك والنسيان والسهرية  
والتهجب والتمني اه وقبل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من وفي القرطبي وقال الطبري  
المعنى بأحسرة من العباد على أنفسهم وتلافها وتندم في استمراءهم برسول الله وقال ابن عباس  
بأحسرة على العباد بأولياء على العباد وعنه أيضاً بل هؤلاء محل من يتحسروا عليهم وروى الربيع  
عن أنس عن أبي العباس أن العباد ههنا الرسل وذلك أن الكفار لما رأوا الذاب قالوا يا أحسره  
على العباد يتحسروا على قتلهم وترك الأيمان بهم فتمنوا الأيمان حين لم ينفعهم الأيمان وقال  
مجاهد والضحاك إنما أحسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل وقبل يا أحسرة على العباد  
من قول الرجل الذي جاء من أقصى المدينة يسعى لما وثب القوم لقتله وقبل الرسل الثلاثة هم  
الذين قالوا حين قتل القوم ذلك الرجل الذي جاء من أقصى المدينة وحل بالقوم العذاب  
بأحسرة على هؤلاء كأنهم تمنوا أن يكونوا قد آمنوا وقبل هذا من قول القوم قالوا ما قتلوا الرجل  
وفارقتم الرسل أو قتلوا الرجل مع الرسل الثلاثة على اختلاف الروايات بأحسرة على هؤلاء  
الرسل وعلى هذا الرجل ليتنا آمننا بهم في الوقت الذي ينفعنا الأيمان فيه وتم الكلام على هذا ثم  
ابتدأ فقال ما يأتهم من رسول اه (قوله الا كانوا يستمزون) جملة حالية من مفعول يأتهم  
اه سمين (قوله مسوق الخ) أي فهو مستأنف لا محل له من الأعراب وقوله إيمان سببها أي  
بالواسطة فانه سبب لا هلاكهم واهلاكهم سبب لها كما يعلم من تقريره وقوله لا شئاً له أي دلالة  
اه شيخنا (قوله والاستفهام للتقرير) أي على حد قوله لم نسرح لك صدرك اه شيخنا (قوله  
معمولة لما بعدها الخ) إشارة إلى أن بروايس عاملاً في كم لأنها إذا كانت خبرية لا يعمل فيها ما قبلها  
بل ما بعدها وهو هنا أهلاً كناه وهي معلقة لما قبلها وهو روعان العمل ذهاباً بالخبرية مذهب  
الاستفهامية لكن قال ابن هشام لا يتعين في الآية خبرية كم بل يجوز كونها استفهامية إلى آخر  
ما ذكره اه كرخي (قوله والمعنى أنا أهلاً كناه) أي قد علموا أنا أهلاً كناه أي اهلاً كناه لا اله الا الله  
كثيراً وقوله يدل مما قبله أي يدل اشتمال لان اهلاً كناه مشتمل ومستلزم لعدم رجوعهم أو يدل  
كل نظر إلى أن اهلاً كناه ما لا عدم رجوعهم فكأنه عينه وقوله برعاية المعنى المذكور وهو  
قوله أنا أهلاً كناه الخ والمعنى قد علموا اهلاً كناه كثير من القرون السابقة المشتمل على عدم  
عودهم أي المهلكين اه هؤلاء الباقي وهم أهل مكة فينبغي لهم أن يعتبروا بهم اه شيخنا وفي  
السمين قوله كم أهلاً كناه كم هنا خبرية فهي مفعول بأهلاً كناه تقديره كثير من القرون أهلاً كناه  
وهي معلقة لبروايس ذهاباً بالخبرية مذهب الاستفهامية وقيل بروا علية وتم استفهامية وأنهم اليهم  
لا يرجعون فيه أوجه أحدها أن يدل من كم قال ابن عطية ولم هنا خبرية وأنهم يدل منها والرؤية  
خبرية قال الشيخ وهذا لا يصح لأنها إذا كانت خبرية كانت في موضع نصب بأهلاً كناه ولا يسوغ  
فيها إلا ذلك وإذا كانت كذلك امتنع أن يكون أنهم يدل منها لان البدل على نية تكرار العمل  
ولو سلطت أهلاً كناه على أنهم لم يصح ألا ترى أن لو قلت أهلاً كناه انتفاء رجوعهم أو أهلاً كناه كونهم

الا كانوا به يستمزون)  
مسوق إيمان سبب الاشتماله  
على استمزاتهم المأوى الى  
اهلاكهم المسبب عنه المحسرة  
(المبروا) أي أهل مكة  
القاتلون للنبي لست مرسل  
والاستفهام للتقرير أي علموا  
(كم) خبرية بمعنى كثيرا  
معمولة لما بعدها ما قبلها  
عن العمل والمعنى أنا  
(أهلاً كناههم) كثيرا (من  
القرون) الأمم (أنهم) أي  
المهلكين (اليهم) أي المهلكين  
(لا يرجعون) فلا يعتبرون  
هم وأهم إلى آخره يدل بها  
قبله برعاية المعنى المذكور  
أهلاً كناههم  
أهلاً كناههم من جعل لكم  
الليل والنهار (قل) لهم يا محمد  
أيضا (أرايتهم) ما تقولون  
(ان جعل الله عليكم) ان  
ترك الله عليكم (النهار مرمدا)  
دائماً (الي يوم القيامة)  
لايل فيه (من غير الله)  
سوى الله (يأتكم بليلى  
تسكنون فيه) تستقرون  
فيه (أفلا تبصرون) أفلا  
تصدقون من جعل لكم  
خلق لكم الليل والنهار  
(ومن رحمته) نعمته (جعل  
لكم) خلق لكم (الليل  
والنهار لتسكنوا فيه)  
لتستقروا في الليل (واتبصروا  
من وجاهه) لكي تطالبوا  
بأنهار فضله بالعلم والعبادة  
(واعلمكم تشكرون) لكي  
تشكروا نعمته عليكم بالليل



(وان) نافية أو مخففة (كل)  
 أي كل الخلاق مبتدأ (لما)  
 بالثبديد بمعنى لا أو  
 بالتخفيف فاللام فارقة وما  
 مزيدة (جميع) خبر المبتدأ  
 أي مجموعون (لدينا) عندنا  
 في الموقف بعد بعثهم  
 (محضرون) للحساب خبر  
 ثان (وآية لهم) على البعث  
 خبر مقدم (الأرض الميتة)  
 بالتخفيف والتشديد  
 (أحييناها) بالماء مبتدأ  
 (وأخر جنا منها حيا)  
 كالخنطة (فنه) يأكلون  
 وعلنا فيها جنات (بساتين  
 من نخيل وأعناب وبخرا  
 فيها من العيون)

والنهار (ويوم) وهو يوم  
 القيامة (يناديهم فيقول  
 أين شركائي الذين كنتم  
 ترعون) تقولون أنهم  
 شركائي (ونزعا) أخر جنا  
 (من كل أمة شهيدا) نبيا  
 يشهد عليهم بالإبلاغ وهو  
 نبيهم الذي كان فيهم في  
 الدنيا (فقلنا ها توابرهانكم)  
 محتمكم لما ذاردتم على  
 الرسل (فعلوا) علم كل أمة  
 (أن الحق لله) أن عبادة الله  
 ودين الله الحق وأن القضاء  
 فيهم لله (وضل عنهم) اشتغل  
 عنهم بأنفسهم (ما كانوا  
 يعترفون) يعبدون بالكذب  
 (أن قارون كان من قوم  
 موسى) ابن عم موسى  
 (فبغى عليهم) فتناول على

لا يرجعون لم يكن كلاما لكن ابن عطية توهم أن يروا مفعوله كم فتوهم أن أنهم اليهم لا يرجعون  
 بدل منه لأنه يسوغ أن يسلم عليه فتقول لم يروا أنهم اليهم لا يرجعون وهذا أمثاله دليل على  
 ضعفه في علم العربية الثاني قال الزمخشري لم يروا لم يعلموا وهو معلق عن العمل في كم لأن كم  
 لا يعمل فيها عامل قبلها سواء كان للاستفهام أو للخبر لأن أصلها الاستفهام الآن معناها نافذ  
 في الجملة كما نفذ في قولك لم يروا زيد المنطوق وان لم يعمل في أفعاله وأنهم اليهم لا يرجعون  
 بدل من كم أهل كنعان على المعنى لا على اللفظ تقديره لم يروا كثرة أهلا كنا القرون من قبله  
 كونهم غير راحين اليهم الثالث أن أنهم مع مول لفعل محذوف دل عليه السياق والمعنى تقديره  
 قضينا وحكمنا أنهم اليهم لا يرجعون وبدل على صحة هذا قراءة ابن عباس والحسن أنهم يكسر  
 الهزة على الاستئناف والاستئناف قطع لهذه الجملة عما قبلها فهو مقولان تكون مفعولة لفعل  
 محذوف يقتضي انقطاعها عما قبلها والضمير في أنهم عائدا على معنى كم وفي اليهم عائدا على  
 ما عايناه وأروا وقبل بل الأول عائدا على ما عايناه وأروا والثاني عائدا على المهلكين  
 اه (قوله وان كل الخ) بيان لرجوع الكل إلى المحشر بعد بيان عدم الرجوع إلى الدنيا اه أبو  
 السعود (قوله وان نافية) وعلى هذا الاحتمال تكون لما بالتشديد وقوله أو مخففة وعليه  
 تكون لما بالتخفيف وأن مفعولة عن العمل وكل مبتدأ وما بعده خبره ولزمت اللام في الخبر فرقا  
 بين المخففة والنافية وفي السمع في شدد لما جعلها بمعنى الا وان نافية ومن حذف لما جعل ان  
 مخففة من الثقيلة واللام فارقة وماه زبدة هذا قول البصريين والكوفيون يقولون ان ان نافية  
 ولما بالتخفيف بمعنى الا اه (قوله أي كل الخلاق) أي فالتنوين عوض عن المضاف إليه  
 اه شيخنا (قوله أي مجموعون) فسر به هذا الشارح إلى أن فعلا لا بمعنى مفعول وإلى أنه غير  
 مستدرك مع كل لأنه لا يستدرك معها الا لو كان مستملا على وجه التوكيد والمباصل ان كل  
 اشير بها لا تستغراق الافراد وشولهم وجميع اشير بها لاجتماع الكل في مكان واحد وهو  
 المحشر اه شيخنا (قوله لدينا) متعلق بجمع او محضرون اه شيخنا (قوله على البعث)  
 أي وعلى التوحيد فالاول يناسبه قوله الأرض الميتة أحييناها والثاني يناسبه قوله وأخر جنا  
 منها حيا إلى قوله أفلا يشكرون أي فيرجعون عن عبادة غير الله هكذا استفاد من الرازي اه  
 شيخنا (قوله خبر مقدم) أي ولهم صفته (قوله أحييناها) يحتمل الاستئناف وهو ظاهر  
 ويحتمل أن يكون نعتا وهو المتبادر من صنيع الشارح حيث أخر قوله مبتدأ عنه اه شيخنا وفي  
 السمين قوله أحييناها يجوز أن يكون خبر الأرض ويجوز أن يكون حالا من الأرض اذا جعلناها  
 مبتدأ وآية خبر مقدم ما وحوز الزمخشري في أحييناها وفي نسخ أن يكونا صفتين للأرض والليل  
 وان كانا معرفتين بال لأنه تعريف بال الجنسية فهما في قوة النكرة اه (قوله وجعلنا)  
 معطوف على أحييناها (قوله من نخيل) في المختار النخل والنخيل بمعنى الواحدة نخلة اه وفي  
 المصباح النخل اسم جمع الواحدة نخلة وكل جمع يفرق بينه وبين واحد بالتاء فاهل الجبار  
 يؤنثونه وأهل نجد وقيم يذكرونه وأما النخيل بالياء فؤنثة قال ابن حاتم لا اختلاف في ذلك اه  
 وبهذا تعلم أن قول الشارح وغيره ليس على ما ينبغي لأنه أعاد الضمير على النخل مذكرا فكان  
 الأولى أن يقول وغيره ما فتأمل وقوله وأعناب الأعناب جمع عنب والعنبة الواحدة من العنب  
 اه مصباح (قوله وبخرا) العامة على التشديد تكثير الان بخرا بالتخفيف متعدي وقرأ جناح بن  
 حبيش بالتخفيف والمفعول محذوف على كل من القراءتين أي ينبوعا كما في آية سبحان اه سمين

(قوله)




اي بعضها (ايها كلوا من ثمره) بفقتين وبضعتين اي ثمر المذكور من الضيل وغيره (وما عملته ايديهم) اي لم تعمل الثمر (افلا يشكرون) انعمه تعالى عليهم (سبحان الذي خلق الأزواج الاصناف كلها مما تنبت الارض) من المحبوب وغيرها (ومن انفسهم) من الذكور والاناث (وما لا يعلمون) من المخلوقات الهيبة الغريبة (واية لهم) على القدرة العظيمة (الليل نسلخ) نفصل (منه النهار فاذا هم مظلمون) داخلون في الظلام (والشمس تجري) الى آخره

موسى وهرون وقومه ما قال لموسى الرسالة ولهم روى المحصورة ولست في شيء لا ارضي به هذا ورد على موسى نبوته (واية لهم) اعطيتناه (من الكهوز) يعني الاموال (ما ان مفاتيحه) معاني خزائنه (لنور بالعصبة) لتثقل بالجماعة (اولى القوة) ذوي القوة وهم اربعون رجلا يحملون مفاتيح خزائنه (اذ قال له قومه) قوم موسى (لا تفزع) لا تبطل بالمال وتشرك (ان الله لا يحب الفرجين) الباطنين في المال (واشفع) اطلب (فيها آياته) الله بما اعطاك الله بالمال

(قوله اي بعضها) اشار به الى ان من تبعه ضيعة وقيل انها زائدة اه كرخي (قوله بفقتين الخ) سبعيتان (قوله اي ثمر المذكور) جواب عما قال المقام يقتضي تثنية الضمير فاجاب عنه بأنه راجع لما شمل الامر بيننا وبناهم اي المذكور فقوله وغيره الغيرة والاعتناء اه شيخنا (قوله وما عملته ايديهم) في ما هذه اربعة اوجه احدها انها موصولة اي ومن الذي عماله ايديهم من الفرس والمعالجة وفيه محوز على هذا والثاني انها نافية اي لم يعملوه هم بل العاقل له هو الله تعالى الثالث انها موصوفة والكلام فيها كالذي في الموصولة الرابع انها مصدرية اي ومن عمل ايديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فمفعول المعنى الى معنى الموصولة او الموصوفة اه سمين وعبارة الخطيب وما عملته ايديهم عطف على الثمر والمراد ما يتقدمه كالصبر والديس فموصولة اي ومن الذي عماله ايديهم ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائي وشعبة بخذف الهاء من عمله ونافية على قراءة الباقيين باثباتها اي وجدوها هم موصولة ولم تعملها ايديهم ولا يمنع لهم فيها وقيل اراد العميون والاهلاليون التي لم تعملها ايديهم مخلوق مثل دجلة والفرات والنيل اه (قوله افلا يشكرون) انكار واستقبح لعدم شكرهم لانهم الممدودة والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اي ايرون هذه النعم او ايتنعمون بهذه النعم فلا يشكرونها اه ابو السعود (قوله انعمه) جمع نعمة بالاكسرو ونعماء بالفتح والمدف كل منهم يجمع على انعم وفي المصباح وجمع النعمة نعم مثل سدره وسدر وانهم ايضا مثل اولس وجمع النعماء انعم مثل باساع واثوس اه (قوله سبحان الذي الخ) استئناف مسوق لتعظيمه تعالى عما فعلوه من ترك شكره على النعم المذكورة فالعنى تنزهه بديته عن كل ما لا يليق به مما فعلوه اه ابو السعود وفي القرطبي سبحان الذي خلق الأزواج كلها تنزه نفسه سبحانه عن قول الكفار ادعبدوا غيره مع ما راوا من نعمه وانوار قدرته وفيه تقدير معنى الامر اي سبحانه وتعالى عما لا يليق به وقيل فيه معنى التمجيد اي عظمته وولاه في كفرهم مع ما يشاهدونه من هذه الايات ومن تعجب من شيء قال سبحان الله والأزواج الانواع والاصناف فكل زوج صنف لانه مختلف في الالوان والطهوم والاشكال والصفات والكبر فاختلافها هو ازدواجها وقال قتادة يعني الذكر والانثى وقوله مما تنبت الارض يعني من النبات لانه اصناف ومن انفسهم يعني وخلق منهم اولاداً ازواجاً كوراوانانا وما لا يعلمون اي من اصناف خلقه في البر والبحر والسماء والارض ثم يجوز ان يكون ما يحلقه لا يعلمه البشر وتعلمه الملائكة ويجوز ان لا يعلمه مخلوق ووجه الاستدلال في هذه الآية انه اذا انفرد بالخلق فلا ينبغي ان يشرك به اه (قوله مما تنبت الارض) بيان للأزواج وكذا قوله ومن انفسهم ومما لا يعلمون فبين الأزواج هذه الامور الثلاثة التي لا يخرج عنها شيء من اصناف المخلوقات اه شيخنا (قوله الغريبة) كائن في السموات والارضين اه شيخنا (قوله واية لهم الليل) جملة من خبر مقدم ومبتدأ مؤخر كإمر وقوله نسلخ الخ جملة مبينة لكيفية كونه آية اه ابو السعود ونسلخ من باني قطع ونصر كما في المختار (قوله على القدرة العظيمة) اي القدرة على البعث (قوله نفصل منه) من معنى عن اي نزيل عنه النار الذي هو كاساتر له فاذا زال الساتر وهو النار طرد الاصل وهو الليل فصح ترتيب قوله فاذا هم مظلمون وفي الكرخي نفصل منه اي نزيل عنه النار وظاهره يشعر بان النار طاري على الليل قال المرزوقي الآية دلت على ان الليل قبل ان النار لا المسلوخ منه يكون قبل المسلوخ كما ان المعطى قبل العطاء لكن كلامه في سورة الرعد مؤذن بان بين الليل والنار تواجد وتداخل قال الله تعالى يكثر الليل على النهار



من جملة الآيات لهم أو آية أخرى  
والقمر كذلك (لمستقر لها)  
أي إليه لا تتجاوز (ذلك)  
أي جوبها (تقدير العزيز)  
في ملكه (العلم) بخلقه  
(والقمر) بالرفع والنصب  
وهو منصوب بفعل يفعله  
ما بعده (قدرناه) من حيث  
سيره (منازل) ثمانية وعشرين  
منزلا في ثمان وعشرين ليلة  
من كل شهر ويستمر ليته أن  
كان الشهر ثلاثين يوما وأيلة  
أن كان تسعة وعشرين يوما  
(حتى عاد) في آخر منازلها في  
رأى العين (كالعرجون  
القديم) أي كعدد الأسماء  
  
(الدار الآخرة) يعني الجنة  
(ولا تنس نصيبك من  
الدنيا) لا تترك نصيبك من  
الآخرة نصيبك من الدنيا  
ويقال لا تنس نصيبك من  
الدنيا بما أنفقت وأعطيت  
للاخرة (وأحسن) إلى  
الفقراء والمساكين (كما أحسن  
الله إليك) بالمال (ولا تبغ  
الفساد في الأرض) لا تعمل  
بالمعاصي وخلاف أمر الرسول  
موسى عليه السلام (إن الله  
لا يحب المفسدين) بالمعاصي  
(قال) قارون (انما أوتيته)  
أعطيت هذا المال الذي  
أعطيت (على علم عندي)  
على ما علم الله أني أهلك لذلك  
ويقال يصنع الذهب  
بالكيمياء (أولم يعلم) قارون

ويكبر النهار على الليل اه وفي القرطبي والسخي الكسبي والفرع يقال سلخه الله من دينه ثم  
يسه عمل بمعنى الإخراج وقد جعل ذهاب الضوء ومجى الظلمة كالسلخ من الشيء وظهور المسلوخ  
فهو استنارة ومظلمون معناه داخرون في الظلام يقال الظلمة أي دخلنا في ظلام الليل وأظهرنا  
أي دخلنا في وقت الظهيرة وكذلك أصبحنا وأضحينا وقيل منه بمعنى عنه والمعنى نسلخ  
عنه ضياء النهار فإذا هم مظلمون أي في ظلمة لأن ضوء النهار يتداخل في الهواء فيضيء فإذا  
خرج منه أظلم اه (قوله من جملة الآيات) أي فهو مع ما وصف على الأرض الواقع مبتدا وقوله  
أو آية أخرى أي فهو مبتدأ خبره تجرى الخ وقوله والقمر كذلك أي أنه من جملة الآيات أو آية  
أخرى على ما تقدم اه شيخنا \* (قائدة) \* سئل الرمي هل القمر الموجود في كل شهر هو  
الموجود في الآخر أو غيره فأجاب بأن في كل شهر قمر جديد اه (قوله المستقر لها) أي تنتهي  
في سيرها المستقر لها فتقف فيه ولا تنتقل عنه ومستقرها هو مكان تحت العرش تسجد فيه كـ  
ليله عند غروبها وتستمر ساعة فيه طول الليل فعند طلوع النهار يؤذن لها في أن تطلع من  
مطلعها ولا فادا كان آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ربي من  
حيث جئت فتطلع من المغرب وهذا هو الصحيح وقيل إن الشمس في الليل تسير وتشرق على عالم  
آخر من أهل الأرض وإن كنا لا نعرفه ويؤيد هذا القول ما قاله الفقهاء في باب المواقيت  
كالشمس الرمي من أن الأوقات الخمسة تختلف باختلاف الجهات والنواحي فقد يكون المغرب  
عند ناعصر عند آخرين ويكون الظهور مجاعا عند آخرين وهكذا عبارة النظار والشمس  
تجربى لمستقر لها أي إلى مستقر لها قبل أن تنتهي سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة  
وقيل تسير في منازلها حتى تقف إلى مستقرها الذي لا تتجاوز ثم ترجع إلى أول منازلها وهو  
انها تسير حتى تقف إلى أبعدها ثم ترجع فذلك مستقرها وقبل مستقرها نهاية ارتفاعها  
في السماء في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء وعن ابن عباس والشمس تجربى لمستقر لها أي  
لا فرار لها ولا وقوف فهي جارية أبدا إلى يوم القيامة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم لم فيما  
رواه أبو ذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى والشمس تجربى لمستقرها قال  
مستقرها تحت العرش وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم لم لا يذرح غيرت الشمس  
أندري أين تذهب الشمس قال الله ورسوله أعلم لم قال فانها تذهب حتى تهبط تحت العرش  
فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي  
من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجربى لمستقر لها ذلك تقدير العزيز  
العليم أخرجه في الصحيحين قال الشيخ محي الدين النووي اختلف المفسرون فيه فقال جماعة  
بظاهر الحديث قال الواحد في فعل هذا القول إذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش  
إلى أن تطلع وقبل تجربى إلى مستقرها واصل لا تتعداه وعلى هذا فمستقرها انتباهه برها عند  
انقضاء الدنيا وأما مجود الشمس فهو غير وارد كخلق الله تعالى فيها والله أعلم انتهت (قوله  
بالرفع) أي على أنه من طرف على المبتدأ المتقدم أو على أنه مبتدأ خبره قدرناه وقوله والنصب أي  
على الاشتغال كما بينه بقوله وهو منصوب الخ اه شيخنا (قوله منازل) فيه أوجه أحدها أنه  
مفعول ثان لقدرناه بمعنى سيرنا الثاني أنه حال ولا بد من حذف مضاف قبل منازل تقديره  
ذلك المنازل الثالث أنه ظرف أي قدرناه سيره في منازل اه يمين وإلى هذا الثالث أشار الجلال  
بقوله من حيث سيره اه (قوله أي كعدد الأسماء) جمع شمراخ وهو كالشمروخ بالضم



إذا عتق فإنه يرقى ويتقوس  
 ويصفر (لا الشمس ينبغي)  
 يسهل ويصع (لها أن تدرك  
 القمر) فتجتمع معه في  
 الليل (ولا الليل سابق  
 النهار) فلا يأتي قبل  
 انقضاءه (وكل) تنوينة  
 عوض عن المصاف إليه من  
 الشمس والقمر والنجوم  
 (في فلك) مستدير (يسهون)  
 يسرون نزولاً منزلة العقلاء  
 (وآية لهم)

ان الله قد أهلك من قبله  
 من القرون الماضية (من  
 هاشد منه قوة) بالبدن  
 (وأكثرهما) مالا ورجالا  
 (ولا يستل عن ذنوبهم  
 المجرمون) المشركون يوم  
 القيامة كل يعرف بسيماه  
 (مخرج) فارون (على قومه  
 في زينته) التي كانت له من  
 الخيل والبغال والظلمان  
 والجواري وحلى الذهب  
 والفضة واللوان السلاح  
 والثياب (قال الذين يريدون  
 الحياة الدنيا) وهم الراغبون  
 (بأيت لنا مثل ما أوتي)  
 أعطى (قارون) من المال  
 (أنه لذو حظ عظيم) نصيب  
 كثير (وقال الذين أوتوا العلم)  
 أعطوا علم الزهد والتوكل  
 وهم النهادون قالوا للراغبين  
 (ويلكم) ضيق الله عليكم  
 الدنيا (ثواب الله خير) في  
 الجنة أفضل (من آمن)  
 بالله ومجوس (وعمل صالحا)

عبدان المنقود الذي عليه الرطب وما يجتمع مما فوقه يسمى العذق بكسر الهمزة كذا في المصباح  
 ووجه الشبه فيه مركب وهو الأصفر والذقة والاعوجاج اه شهاب وعسارة السمين  
 والعرجون عود العذق ما بين الشماريخ إلى منبته من الفخذ وهو تشبيهه بديع مشبه به القمر في  
 ثلاثة أشياء دقته واستقواسه وامفراره اه وفي المصباح العذق بكسر الهمزة والكسبة ثم قال  
 والكسبة عمود النخل اه (قوله إذا عتق) في المختار عتق من باب ظرف إذا قدم ومن باب  
 قدم أيضا اه (قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر الخ) أي لأن ذلك يحل بتكوين النبات  
 وتعييش الحيوان اه أبو السعد ودولانافية كما يؤخذ من عبارة غيره وكذا في قوله ولا الليل الخ  
 كما يؤخذ من عبارة غيره أيضا ومن عبارته هو حيث قال فلا يأتي قبل انقضائه اه شيخنا أي  
 لا يدخل النهار على الليل قبل انقضائه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضائه بل يتعاقبان  
 لا يهيء أحدهما قبل وفته وقيل لا يدخل أحدهما في سلطان الآخر ولا تطلع الشمس بالليل  
 ولا يطلع القمر بالنهار وله ضوء اه خازن (قوله يسهل ويصع لما الخ) أي فانه يحل بتكوين  
 النبات وتدبير الحيوان وافهم بالآلاء والهدايا ان حركتها بالاختيار لا بارادتها ونفى تعالى  
 الإدراك عن الشمس دون عكسه لان مسير القمر أسرع لانه يقطع ذلك في شهر والشمس  
 لا تقطع ذلك في سنة فكانت جدرة بأن توصف بنفى الإدراك لبطء سيرها وكان القمر  
 خلقا بان يوصف بنفى السبق لسرعة سيره اه كرخي (قوله ولا الليل سابق النهار) لانافية كما  
 عرفت أي وليس الليل سابق النهار فالكلام على حذف المضاف أي ولا الليل سابق انقضائه  
 النهار كما أشار إليه بقوله ولا يأتي قبل انقضائه أي لا يأتي الليل في أثناء النهار قبل أن ينقضي  
 كما يأتي في وقت الظهور وهذا لا ينافي أن الليل برمته سابق في الوجود على النهار برمته كما ذكر  
 في كتب اللغة اه شيخنا وهو أحد قوانين والآثار أن النهار سابق في الوجود على الليل وقد أشار له  
 القرطبي بقوله واستدل بعضهم بقوله ولا الليل سابق النهار على أن النهار مخلوق قبل الليل  
 وأن الليل لم يسبقه بالخلق اه ووجه الاستدلال على هذا أن المعنى وليس الليل سابق النهار  
 يعني بل النهار هو السابق وهذا ينظر إلى مقابلة جملة الليل بجملة النهار والآن محتملة لكل من  
 القوانين (قوله فلا يأتي) أي الليل قبل انقضائه أي النهار وان كان مسير القمر أسرع من سير  
 الشمس بل لا يزالان متعاقبان لمصالحكم ولا يجتمع معان حتى يسطل ما دبر الله وينقضي ما ألفه  
 وتطلع الشمس من مغربها فيجتمع معان اه كرخي (قوله وكل في فلك يسبحون) قال لعناده كثير  
 في البداية والنهاية حكى ابن خزم وابن الجوزي وغير واحد الإجماع على أن السموات كريمة  
 مستديرة واستدل عليه بآية كل في فلك يسبحون قال الحسن بدورن وقال ابن عباس في فلكه  
 مثل فلكه المنزل قالوا ويدل على ذلك أن الشمس تغرب كل ليلة من المغرب ثم تطلع في آخرها  
 من المشرق قال ابن جرير حكى الإجماع على أن السموات مستديرة وجمع وأقاموا عليه الأدلة  
 وخالف في ذلك فرق يسيرة من أهل الجدل وقال ابن العربي السموات مائة لا حركتها فيها  
 جعلها الله تعالى ثابتة مستقرة هي لنا كالسقف لا يبت ولهذا سماها السقف المرفوع اه من ابن  
 القيم على البيضاوي (قوله والنجوم) أي المدلول عليها بذكر الشمس والقمر (قوله نزولوا منزلة  
 العقلاء) أي فغير عنهم بضمير جمع الذكور والمذوغ له التعبير بالسباحة التي هي من أوصاف  
 العقلاء اه شيخنا (قوله وآية لهم) أي لا هل مكة أنا جنان ذريتهم الضمير أيضا لا هل مكة وقوله  
 أي آباءهم الأصول أي الأقدمين وهم الذين كانوا في سفينة نوح فهو آباء آباء لا هل مكة



على قدرتنا (أما نحن  
ذريتهم) وفي قراءة ذرياتهم  
أي آباءهم الأصول (في  
الملك) أي سفينة نوح  
(المشهورون) المملوءة (وخلقنا  
لهم من مثله) أي مثل فلك  
نوح وهو ما عملوه على شكله  
من السفن الصغار والكبار  
بتعليم الله تعالى (ما يركبون)  
فيه (وان نشأ نغرقهم) مع  
إيجاد السفن (فلا صريح)  
خالصا فيما بينه وبين ربه  
(ولا يلقاها) لا يعطى الجنة  
(الا الصابرون) على أمر الله  
والمرأزي ويقال لا يوفق  
للكامة الطيبة الا المرء بالمعروف  
والنهي عن المنكر الا الصابرون  
على أمر الله والمرأزي  
(نفسنا به) بقارون (وبداره)  
عزله (الارض) غارت به  
الارض (فما كان له من فئة)  
من جماعة وجند (ينصرونه)  
عنونه (من دون الله) من  
عذاب الله حين نزل به  
(وما كان من المنتصرين)  
المتنعين بنفسه من عذاب  
الله (وأصح) صار (الذين  
تعدوا مكانه) قدره ومنزله  
وماله (بالامس يقولون)  
بعضهم لبعض (ويكأن الله)  
ليس كما قال قارون ان هذا  
المال بصنعي ولكن الله  
(ببسط) يوسع (الرزق)  
المال (لرب شاء) على من  
يشاء (من عباده) وهو  
مكرمه كما كان لقارون

بالوسائط واطلاق الذرية على الأصول صحيح فان لفظ الذرية مشتق من الأصول  
والفروع لان الذرية من الذرة بمعنى الخلق والفروع مخلوقون من الأصول والأصول خلقت منهم  
الفروع وفي البغوي واسم الذرية يقع على الآباء كما يقع على الاولاد اه وفي القرطبي هذه الآية  
من أشكل ما في هذه السورة لأنهم هم المجهولون فقبل المعنى وآية لاهل مكة أنا جعلنا ذرية  
القرون الماضية في الفلك المشهور فالضمير اراء مختلفان ذكره المهدوي وحكاها الفاس عن علي  
ابن سليمان أنه سمعه بقوله وقبل الضمير ان جميعا لاهل مكة على أن يكون المراد بذرياتهم هم  
اولادهم وضعفاءهم فالملك على القول الاول سفينة نوح وعلى الثاني يكون اسمها للجنس الأخير  
تعالى باطافه وامتنانه انه خلق السفن يحمل فيها من يصف عن المشي والركوب من الذرية  
والضعفاء فيكون الضمير ان على هذا متفقين وقبل الذرية الآباء والاحد اسمهم الله تعالى في  
سفينة نوح عليه السلام فالآباء ذرية والآباء ذرية بدليل هذه الآية قاله أبو عثمان وسمى الآباء  
ذرية لانه ذراهمم الابناء وقول رابع ان الذرية المطفح اسمها الله تعالى في بطون النساء تشبهها  
بالملك المشهور قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكره الماوردي اه (قوله على قدرتنا) أي  
على البعث (قوله المملوء) أي ومع ذلك نجاه الله من الغرق فهذا الوصف له دخل في الامتنان  
وكانت السفينة مملوءة بالحيوان لانه جعلها ثلاث طبقات السفلى وضع فيها السباع والحوام  
والوسطى وضع فيها الدواب والانعام والعليا وضع فيها الادميين والطير اه شيخنا (قوله من مثله)  
من تشبيهه أو زائدة وعلى كل منهم ما قد دخل في محو نصب على الحال من المفعول المؤخر  
وهو قوله ما يركبون اه شيخنا (قوله وهو ما عملوه) الضمير للآل أي المثل هو السفن التي عملوها  
على شكل فلك نوح وهذا التفسير أحد أقوال ثلاثة وقيل هو - هو من الابل وقيل مطلق الدواب  
التي تركب وفي القرطبي وفي معنى المثل ثلاثة أقوال مذهب مجاهد وقتادة وجماعة من أهل  
التفسير وروى عن ابن عباس أن معنى من مثله الابل خلقها الله لهم لاركوب في البر مثل السفن  
المركوبة في البحر والعرب تشبه الابل بالسفن القول الثاني انه الابل والدواب وكل ما يركب  
والقول الثالث انه السفن قال الفاس وهو أصح لانه متصل الاسناد عن ابن عباس وخلقنا لهم  
من مثله ما يركبون قال خلق لهم سفنا أمثلهما يركبون فيه او قال أبو مالك انه السفن الصغار  
خلقها مثل السفن الكبار وروى عن ابن عباس أيضا والحسن وقتادة وقال الضحاك وغيره  
هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح عليه السلام قال الماوردي ويحيى وعلى مقتضى تأويل على  
رضي الله عنه في أن الذرية في الفلك المشهور هي النطف في بطون النساء وقول خامس في قوله  
وخلقنا لهم من مثله ما يركبون تأويله النساء خلقن لركوب الأزواج لكن لم أره محكما اه  
(قوله بتعليم الله) متعلق بشكاه أي شكل سفينة نوح الكاش بتعليم الله آياه أي آيات نوح أو آيا  
التعليم أو آيا الشكل وعلى كل ففرضه بهذا الجواب عما يقال كيف استدخل السفن له مع أنها  
من مصنوعاتهم وإعادة أن مصنوع العبد ينسب له لا لله وان كان بخلافه حقيقة لا يقال خلق  
الله البيت والثوب أو غير ذلك وحاصل الجواب ان أصل السفن وهو سفينة نوح لما كان بعض  
تعليم الله تعالى وليس لنوح فيه معلوم من المخلوقات نسب خالق السفن اليه تعالى لكون أصلها  
بعض اقداره والهامة وعبارة أبي السعد ودوجملها مخلوقة لله مع كونها من مصنوعات العباد  
ليس بمجرد كون مصنوعة منهم باقدار الله تعالى بل لمزيد اختصاص أصلها وهو سفينة نوح بقدرته  
تعالى وعظمته انتهت (قوله مع إيجاد السفن) أي ومع ركوبهم لها لركوبهم لا ينحى الا بفضل



الله تعالى اه شيخنا (قوله مغيب ام) كما يطلق الصريح على المغيب يطلق على الصارخ وهو  
 المستغيب فهو من الاضداد كما صرح به أهل اللغة ويكون مصدرا بمعنى الاغائة لانه في الاصل  
 معنى الصراخ وهو صوت مخصوص وكل منهما صحيح هنا اه شهاب (قوله الارحة منا) استثناء  
 مفرغ من اعم الال اه شيخنا وعبارة الصريح قوله الارحة منا منصوب على المفعول له وهو  
 استثناء مفرغ وقيل استثناء منقطع وقيل على المصدر بفعل مقدر او على اسقاط الخافض أي الا  
 برحة والفاء في قوله فلا صريح رابط لهذه الجملة بما قبلها فالغيب فيهم عائد على المفرقين وجوز  
 ابن عطية هذا وجه آخر وجهه أحسن منه وهو أن يكون استثناء احبار عن المسافرين  
 في البهرناجين كانوا مفرقين هم بهذه الحالة لانجاه لهم الارحة الله وايس قوله فلا صريح  
 لهم مربوط بالافريقين اه وليس هذا الاحسن بالحسن انما يخرج الفاء عن موضوعها  
 والكلام عن الثناء اه (قوله أي لا يفهمهم الارحة منا الخ) في نسخة أي لا يفهمهم الارحة منا هم اه  
 (قوله واذا قيل لهم اتقوا الله) بيان لا عراضهم عن الآيات التنزيلية مديان اعراضهم عن  
 الآيات الاتفاقية اني كانوا يشاهدونها وعدم تأملهم فيها اه أبو السعود (قوله كفيكم  
 أي كما اتقاهم كفيكم وهم المؤمنون اه شيخنا (قوله من عذاب الآخرة) اطلاق الخلف على  
 هذا مع انه سبأ في فهو امام الخلائق كانه لان لفظ الخلف يطلق على كل من الضدين اه شيخنا  
 وفي الخازن قال ابن عباس ما بين أيديكم يعني الآخرة فاعلموا الله ما خلفكم يعني الدنيا  
 فاحذروها ولا تغتروا بها وقيل ما بين أيديكم يعني وقائع الله تعالى عن كان قبلكم من الامم وما  
 خلفكم يعني الآخرة اه (قوله اعد لكم ترعون) اما حال من الواو في اتقوا وعله له أي راجع  
 ان ترجوا أي كي ترجوا فنفهم من ذلك لما عرفتم ان مناط النجاة ليس الارحة الله وجواب اذا  
 محذوف ثقة بانه هاهنا من قوله وما تأتيتهم الخ انهما ما يديسا اه أبو السعود وقدره الشارح  
 بقوله أعرضوا اه (قوله من آية) من زائدة وقوله من آيات ربهم تبيينية وقوله الا كانوا الخ  
 حاله (قوله واذا قيل لهم اتقوا الله الخ) اشارة الى انهم اخلوا بجميع التكليف لان جهاتها  
 ترجع الى أمرين التظيم بجانب الله والشفقة على خلق الله اه زاده (قوله قال الذين كفروا) أي  
 بالصانع وهم زبادة مكة اه أبو السعود ومثله البضاوي وفي الشهاب عليه ما نصه قوله كفروا  
 بالصانع يعني أنكروا وجوده وهم المعطلة المنكرون لو حود الباري وهذا مروى عن ابن عباس  
 ولذا أظهري مقام الاضمار وقوله بعد من لو يشاء الله أطعمه لا ينافية لانه تم كتم أو معني على  
 اعتقاد المخاطبين كما اشار اليه المصنف بقوله استمراءهم اه وهذا هو الذي يوافق صنيع الجلال  
 حيث قال أولا في معتقدكم وثانيا مع معتقدكم هذا ثم قال البضاوي بعدما تقدم وقيل قاله  
 مشرك قريش حيث استطعمهم فقراء المؤمنين قصدوا به ان الله لما كان قادرا أن يطعمهم ولم  
 يفعل ففهم أحق بذلك فلا يخالف اه وفي الخازن قال الذين كفروا الذين آمنوا أنطعم أي أنرزق  
 من لو يشاء الله أطعمه أي رزقه وقيل كان العاصي بن قائل السهمي اذا سأله المسكين قال له  
 اذهب اني ربك فهو أولى مني بك ويقول قدمه الله أفاطعمه أنا ومعني الآية أنهم قالوا لو اراد  
 الله أن يرزقهم لرزقهم ففهم نوافق مشيئة الله فيهم فلا نطعم من لم يطعمه وهذا مما يتسل به  
 البهلاء يقولون لا نعطي من حرمة الله وهذا الذي يزعمون باطل لان الله تعالى أغنى بعض الخلق  
 وأفقر بعضهم ابتلاء فنع الدنيا من الفقير لا ينجح لا وأعطى الدنيا الغني لاستحقاقا وأمر الغني  
 بالانفاق لا حاجة الى ماله ولكن ليتلى الغني بالفقير فيما فرض له من مال الغني ولا اعتراض

مغيب (لهم ولا هم ينقدون)  
 ينجون (الارحة منا ومناحا  
 إلى حين) أي لا يفهمهم الا  
 رحمتنا لهم وقتيما اياهم  
 بلذاتهم إلى انقضائها  
 (واذا قيل لهم اتقوا ما بين  
 أيديكم) من عذاب الدنيا  
 كفيكم (وما خلفكم) من  
 عذاب الآخرة (اعلمكم  
 ترعون) أعرضوا (وما  
 تأتيتهم من آية من آيات  
 ربهم الا كانوا معرضين  
 واذا قيل) أي قال فقراء  
 الصحابة (لهم اتقوا) علينا  
 (مما رزقكم الله) من الاموال  
 (قال الذين كفروا للذين  
 آمنوا) استمراءهم  
 (ويقدر) يقتر على من يشاء  
 وهو نظر منه (لولا ان من الله  
 علينا) فنع عنا ما أعطاه  
 (لخسف بنا) غارت بنا الارض  
 كما خسف بقارون (ويكأنه)  
 وانه والياء والكاف صلة في  
 الكلام (لا يفلح) لا ينجو ولا  
 يؤمن (الكافرون) من  
 عذاب الله (تلك الدار  
 الآخرة) الجنة (نجهلها)  
 نعطها (للذين لا يريدون علوا)  
 عتوا وتكبرا (في الارض)  
 بالمال (ولا فسادا) بالنقش  
 والتصاوير والمعاصي  
 (والعاقبة) الجنة (للمتقين)  
 الكفر والشرك والعلو والفساد  
 في الارض (من جاء بالحسنة)  
 يلاها الا الله مختصا بها (فله  
 خير منها) فله منها خير (ومن



(أنظروا من لو شاء الله أطعمهم)  
في معتقدكم هذا (ان أنتم)  
تقولون لنا ذلك مع معتقدكم  
هذا (لا في ضلال مبين) بين  
والنصريح بكفرهم - م موقع  
عظيم (ويقولون متى هذا  
الوعد) بالبعث (ان كنتم  
صادقين) فيه قال تعالى  
(ما ينظرون) أي ينتظرون  
(الآية واحدة) وهي  
نعمته أسرار فيل الأولى  
(تأخذهم وهم يخصمون)  
بالشد بدأصله يخصمون نقلت  
حركة التاء إلى الخاء وأدغمت  
في الصاد

حاجب بالشيء) بالشرك بالله (ولا  
يخزي الذين عملوا السيات)  
في الشرك بالله (الاما كانوا  
يعملون) النار (ان الذي  
قرض عليك القرآن) نزل  
عليك جبريل بالقرآن (لراد  
إلى معاد) إلى مكة ويقال  
الجنة (قل) يا محمد (ربي أعلم  
من جاء بالهدى بالتوحيد  
والقرآن) ومن هو في ضلال  
مبين (في كفر بين وخطابين  
(وما كنت) يا محمد (ترجو  
ان باقي ذلك الكتاب) ان  
ينزل عليك جبريل بالقرآن  
وتكون نبيا (الارحمة  
من ربك) وليكن ممة وكرامة  
من ربك اذ أرسل عليك  
جبريل بالقرآن و جعلك  
نبيا (فلا تكون ظهيرا)  
هو نا (للكافرين) بالكفر

لا حدى مشيئة الله وحكمته في خلقه والمؤمن يوافق أمر الله تعالى اه وفي القرطبي واذا قيل  
لهم انفقوا مما رزقكم الله أي تصدقوا على الفقراء قال الحسن بن يحيى اليهود أمروا بأطعام الفقراء  
وقيل هم المشركون قال لهم فقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أعطونا من أموالكم ما زعمتم انه  
لله وذلك قوله تعالى وجعلوا الله محاذرا من الخوف والانهام نصيبا فقالوا هذا الله غرموهم وقالوا  
لو شاء الله أطعمكم استمراءه ولا نطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا قالوا انهم أي أنزق عن ابن عباس  
كان بمكة زنادقة فاذا أمروا بالصدقة على المسكين قالوا لا والله أيمقره الله وفطمه - م نحن وكانوا  
يسمعون من المؤمنين يعاقبون أفعال الله بمشيئته يقولون لو شاء الله لا غنى فلا نألو لو شاء لا عز ولو  
شاء لسكان كذا فأنحر حواها - ذا الخواب استمراءه بالمؤمنين وما كانوا يقولون بتعلق الأمور  
بمشيئة الله تعالى وقيل قالوا هذا تعلق بقول المؤمنين لهم انفقوا مما رزقكم الله أي اذا كان رزقنا  
فهو قادر على أن يرزقكم لم تلتصقون الرزق منا وكان هذا الاحتجاج بآلاء الله عز وجل اذا  
ملك عبدا ما لا ثم أو حب عليه فيه حقا فكأنه انتزع ذلك القدر منه فلا معنى للاعتراض وقد  
صدقوا في قوله - م لو شاء الله أطعمهم - ولكن كذبوا في الاحتجاج اه (قوله أنظروا) لم يقل أنفق  
مع انه المناسب لما قبله اما لانه المراد من الانفاق أي أنطعم بمعنى أعطى أولانه يدل على منع غيره  
بالطريق الأولى اه شهاب (قوله من لو شاء الله) مفعول أنطعم وقوله أطعمهم جواب لو وجاء على  
أحد الجائزين وهو تجرده من اللام والافصح أن يكون باللام نحو لو نشاء لجعلناه حطاما اه م م  
(قوله ان أنتم الا في ضلال مبين) هو من كلام المشركين كما يفهم من صريح الشارح وهذا أحد  
أقوال ثلاثة وفي القرطبي ان أنتم الا في ضلال قيل هو من قول الكفار للمؤمنين أي في سزال المال  
وفي اتباعكم محمد صلى الله عليه وسلم قال معناه مقاتل وغيره وقيل هو من قول أصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم لهم ونيل من قول الله تعالى للكفار حين ردوا به - ذا الخواب وقيل ان أبا بكر  
الصديق رضي الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبه أبو جهل فقال يا أبا بكر أتزعم ان الله  
قادر على اطعام هؤلاء قال نعم قال فإبال لم يطعمهم قال ابتلى قومه بألهم قوما بالفتى وأمر الفقراء  
بالصبر وأمر الأغنياء بالأعطاء فقال أبو جهل والله يا أبا بكر ان أنت الا في ضلال أتزعم ان الله قادر  
على اطعام هؤلاء وهؤلاء لا يطعمهم ثم تطعمهم أنت فترت هذه الآية ونزل قوله تعالى فأما من  
أعطى واتقى وصدق بالحق فسنيسره لليسرى الا - م م (قوله موقع عظيم) وهو الإشارة  
لاختلاف نوعي الكفار لان المراد بهم هنا الزنادقة المكرون لوجود الصانع المختار والمراد بهم فيما  
سبق في قوله ألم يروا الخ كفار قريش المعترفون بوجود الله مع كونهم يعبدون الأصنام ليقر بوجههم  
إليه اه شيخنا (قوله ويقولون متى هذا الوعد الخ) رجوع إلى كلام مع الكفار من قريش  
المعترفين بوجود الله اه شيخنا (قوله أي ينتظرون) فان قيل هم ما كانوا ينتظرون بل كانوا  
جازمين بعدمها قلنا نعم الا أنهم - م جعلوا منتظرين فظروا إلى قولهم متى تقع لان من قال متى يقع  
الشيء القلاني يفهم من كلامه انه ينتظر وقوعه اه زاده (قوله الأولى) وهي التي يموت بها من  
كان موجودا على وجه الارض اه شهاب (قوله وهم يخصمون) بفتح الباء مضارع خصم  
كهم وأصله اختصم فنقلت حركة التاء إلى الخاء ثم فلبت أي التاء صداد وأدغمت في الصاد  
وحذفت همزة الوصل للاستغناء عنها بفتح بك الخاء فوق وقع الاعلال في الماضي كما وقع في مضارعه  
الذي أشار له بقوله - م - م يختصمون وقوله نقات حركة التاء أي بتمامها أو بعضها ففقت هذا  
قراءتان فتح الخاء فتحة تامة واختلاصها أي النطق ببعض فتحها وقوله وأدغمت أي بعد قلبها



أي وهم في غفلة عنها  
بخصام وتبايع وأكل  
وشرب وغير ذلك وفي قراءة  
بخصمهم من كيد ضربون أي  
يخصم بعضهم بعضا (فلا  
يستطيعون توصية) أي  
أن يوصوا (ولا إلى أهلهم  
يرجعون) من أسواقهم  
وأشغالهم بل يموتون فيها  
(رقيق في الصور) هو قرن  
النفقة الثانية للبعث  
وبين النفقتين أربعة  
سنة (فاذا هم) أي  
المقبورون (من الأحداث)  
المقبور (إلى ربهم ينسلون)  
يخرجون بسرعة (قالوا)  
أي الكفار منهم (يا)  
للتنبية (ويلنا) هـ لا كنا  
وهو مصدر لافعل له من  
انقلبه (من بعثنا من  
مرقدنا)

~~وإذا هم~~  
(ولا يصونك) لا يصرفك  
(عن آيات الله) القرآن  
(بعد أنزات إليك) جبريل  
بها (وادع إلى ربك) إلى  
توحيد ربك وكتاب ربك  
(ولا تكونن من المشركين)  
مع المشركين على دينهم  
(ولا تدع مع الله الها آخر)  
لا تعبد من دون الله أحدا  
ولا تدع الخلق إلى أحد  
دون الله (لا اله الا هو)  
وحده لا شريك له (كل شيء)  
كل عمل لله يرجع الله  
(مالك) مردود (الأوجه)  
الأمم بتفصيل وجهه ويقال

صدا وقوله وفي قراءة الخ تلخص من كلامه أن القراءات هنا ثلاث وبقي رابعة وهي فتح الباء  
وكسر الخاء وكسر الصاد المشددة وعلى هذه القراءة غركة الخاء ليست حركة نقل وإنما هو  
لما حذف حركة التاء صارت ساكنة فالتفت ساكنة مع الخاء فركبت أي الخاء بالكسر  
على أصل التخاص من التقاء الساكنين فتلخص أن القراءات أربعة وكلاهما سبعية وكلاهما مع فتح  
الباء وليس لنا قراءة سبعية بضمها اه شيخنا وفي السمع قوله يخصصون قرا حزة يسكون الخاء  
وتخفيف الصاد من خصم يخصص والمعنى يخصص بعضهم بعضا فالقول محذوف وأبو عمرو قالون  
بإخفاء فحة الخاء وتشديد الصاد ونافع وابن كثير وهشام كذلك إلا أنهم بما خلاص فحة  
الخاء والباقيون بكسر الخاء وتشديد الصاد والأصل في القراءات الثلاث يخصصون فادغمت  
التاء في الصاد فنافع وابن كثير وهشام نقلوا ففتحهم إلى الساكن قبلها فحذفوا حركتها فالتفت  
وقالون اختلصا حركتها ففتحهم على أن الخاء أصلها السكون والباقيون حذفوا حركتها فالتفت  
ساكنان لذلك فكسر أولهما فهذه أربع قراءات قرئ بها في المشهور وروى عن أبي عمرو وقالون  
سكون الخاء وتشديد الصاد والهاء يستلكنها مع بين ساكنين على غير حدهما وقرا  
جماعة يخصصون بكسر الباء والخاء وتشديد الصاد وكسر الباء اتباعا وقرا إلى يخصصون على  
الأصل قال الشيخ وروى عنهم ما يروى عن أبي عمرو وقالون سكون الخاء وتخفيف الصاد من خصم  
قات وهذه هي قراءة حمزة ولم يحكمها غيره وهذا يشبهه قوله في البقرة يخطف أبصارهم ولا  
يهدى في بؤس اه (قوله أي وهم في غفلة عنها) أشار بهذا إلى أن المراد من الاختصاص لازم  
وهو الغفلة التي هي أعم من أن تحصل به أو بغيره فلذلك قال بخصام وتبايع الخ اه شيخنا  
وفي التمازن وقد صح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ولتقوم الساعة وقد نشر الرجال ثيابهم فلابتياهم فلابتياهم ولا يطربونه ولا قوم الساعة وقد  
انصرف الرجل بالبراقعة فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم  
الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها أخرجه البخاري وهو طرف من حديث اه (قوله  
أي يخصص بعضهم بعضا) أي فالقول محذوف على هذه القراءة اه (قوله أي أن يوصوا) أي  
على أولادهم وأموالهم اه (قوله ولا إلى أهلهم يرجعون) هو طوف على فلا يستطيعون وفي  
أبي السعود فلا يستطيعون توصية في شيء من أمورهم أن كانوا فيما بين أهلهم ولا إلى أهلهم  
يرجعون إذا كانوا خارج أبوابهم بل تبغتهم العيبة فيموتون حيثما كانوا اه (قوله أي  
المقبورون) أي من شأنه أن يقبر فيشمل من أكلته السباع ونحوه وقوله من الأحداث جمع  
حدث كفرس وأفراس اه شيخنا وقرئ من الأحداث بالفاء وهي لغة في الأحداث يقال  
حدث وحدث اه سمين (قوله يخرجون بسرعة) أي بطريق الجبر والقهر لا بطريق  
الاختيار اه أبو السعود وفي القرطبي يقال نسل الذئب ينسل من باب ضرب يضرب وقيل  
ينسل بالضم أيضا وهو الأصح في المتن اه (قوله يا ويلنا) المضافة على الإضافة إلى ضمير  
المتكلمين دون تأنيث وهو ويل مضاف لما بعده ونقل أبو القلاء عن الكوفي أن زوى كلمة  
برأسها ولنا جار ومجرور اه ولا معنى لهذا الابتداء بل بعيد وهو أن يكون يعجب لتساكن زوى  
تفسير معنى أعجب منا وابن أبي ليلى يا وابتداء التأنيث وعنه أيضا يا ويلي يا بدل الساء ألفا  
وتأويل هذه أن كل واحد منهم يقول يا ويلي اه سمين (قوله لا فعل له من لفظه) أي بل  
من معناه وهو ملك اه شيخنا (قوله من بعثنا) المضافة على فتح ميم من وبه ثناء فلا مضيا خبرا



لأنهم كانوا بين النفتين  
ثامنين لم يمدنوا (هـذا)  
أي البعث (ما) أي الذي  
(وعده) به (الرحمن وصدق)  
فيه (المرسلون) أقروا حين  
لا ينفعهم الاقرار وتقبل  
بقال لهم ذلك (ان) ما  
(كانت الاصححة واحدة  
فاذا هم جميع لدينا)  
عندنا (محضرون) فالיום  
لا تظلم نفس شيئا ولا  
تجزون الا جزاء (ما كنتم  
تعملون ان احساب الجنة  
اليوم في شغل)

كل وجه متغير الوجهه  
وكل ملك زائل الا ملكه  
(له الحكم) القضاء بين  
خلقه (واليه ترجعون) بعد  
الموت فيجازيكم بأعمالكم  
(ومن السورة التي يذكر فيها  
العنكبوت وهي كلها مكية  
آياتها سبع وسبعون آية  
وكلماتها سبع مائة وثمانون  
كلمة وحروفها أربعة آلاف  
ومائة وخمسة وأربعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وباسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (الم) يقول  
انا لله اعلم ويقال قسم  
أقسم به بقوله ولقد فتنا  
الذين من قبلهم (احسب  
الناس) أبطن أصحاب محمد  
صلى الله عليه وسلم (ان  
يتركوا) يهلكوا بعد محمد صلى  
الله عليه وسلم (أن يقولوا)  
بأن يقولوا (آمننا) بعهده عليه

من الاستفهامية قبله وابن عباس والضحاك وغيرهم ما كسر الميم على أنها خوف جروب عثما مصدر  
مجرور عن فن الأولى متعلقة بالويل والثانية متعلقة بالبعث والمرقد يجوز أن يكون مصدرا  
أي من رقادنا وأن يكون مكانا وهو مفرد أقيم مقام الجمع والأول أحسن إذا لمصدر يتردد مطلقا  
أه من (قوله لأنهم كانوا بين النفتين ثامنين) عن مجاهد أنهم يستريحون من العذاب  
قبل النفخة الثانية ويذوقون طعم النوم أدفعه بكون قولهم من مرقدنا حقيقة لأن المرقد  
حقيقة وهو مكان النوم أه شيخنا وعبارة الخازن فالله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين  
فيرقدون فاذا بعثوا في الثانية عابثوا أهوال القيامة دعوا بالويل انتهت (قوله ما وعد الرحمن)  
أي وعدنا به وقوله وصدق المرسلون أي صدقونا فيه فالمرسل من كل محذوف ولم يقدره  
الشارح وقوله أقروا الخ أشار به إلى أن هذه الجملة من كلامهم فيكون هذا مبتدأ والموصول مع  
صلته خبره والجملة في محل نصب لتسلط قوله قالوا عليهم أي قالوا السؤال وجوابه فلما سألو فلم  
يجابوا أجابوا من تلقاء أنفسهم فعلى هذا يكون الوقف على مرقدنا ما وقوله وقيل يقال لهم ذلك  
أي من جانب المؤمنين أو الملائكة أو الله أقوال ثلاثة وعلى كل فهو هذا مبتدأ وما بعده خبره  
وبعضهم أعرب هذا مبتدأ أو بدلا منه أه شيخنا وعلى هذا وعد الرحمن منقطع عما قبله  
فهو مستأنف وما هم موصول مبتدأ والخبر مقدر أي الذي وعده الرحمن وصدق فيه المرسلون  
حق ووجب عليكم ويحتمل أن ما خبر مبتدأ مضمرة أي هذا وعد الرحمن أو الذي وعده الرحمن أه  
من السمين (قوله أقروا حين لا ينفعهم الخ) فعلى هذا هذه الجملة من كلامهم أجابوا أنفسهم  
وقوله وقيل يقال لهم ذلك أي من قبل الملائكة أو المؤمنين فيحييهم عن سؤالهم وعدلوا عن  
سفسه لانه سؤال عن بيعتهم إشارة إلى الذي يهملهم هو السؤال عن البعث دون البعث  
فيكون هذا من أسلوب الحكيم أشار إليه البيضاوي أه (قوله ان كانت) أي النفخة التي حكمت  
عنهم أنقاوهى الثانية أه أبو السعود وفي القرطبي ان كانت الاصححة واحدة يعني ان بعثهم  
واحياهم كان بصحبة واحدة وهو قول اسرافيل أيتها العظام النخرة والواصل المنقطعة  
والعظام المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمرك أن تجتمع من لفصل القضاء وهذا معنى قوله  
تعالى يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج وقوله مهطعين إلى الداع على ما يأتي أه (قوله)  
فاذا هم جميع لدينا محضرون) فاذا هم جميع مبتدأ وخبر وجميع نكرة ومحضرون صفة  
ومعنى محضرون مجوعون أحضروا موقف الحساب وهو كقولهم وما أمرا الساعة الا كلع البصر  
أه قرطبي (قوله فالיום لا تظلم نفس شيئا) هذا حكاية لما سيقال لهم حين يرون العذاب المعد  
لهم تحقيقا للحق وتقريباً لهم وقوله ان احساب الجنة الخ من جملة ما سيقال لهم يومئذ زيادة  
لندامتهم وحسرتهم فان الاخبار بحسن حال أعدائهم اثريسان سوء حالهم مما يزيدهم  
مساة وفي هذه الحكاية زجور لولا الكفار عما هم عليه ودعاء إلى الاقتداء بسيرة المؤمنين  
والتعبير عن حالهم بهذه الجملة الاسمية قبل تحقيقها التقريب المتروك الوقوع منزلة الواقع للإيدان  
بغاية معرفة وقوعها أه أبو السعود (قوله في شغل) الشغل هو الشاغل الذي يصد المرء ويشغله  
عما سواه من شؤنه لكونه أهدم عنده من الكل اما لا يجابه كمال المسرة والبهجة أو كمال المساة  
والغم والمراد هنا هو الأول وما فيه من التنكير والابهام للإيدان بارتفاعه عن رتبة البيان  
والمراد به ما هم فيه من فنون الملاذ التي قاهيهم عما عداها بالكلية واما ان المراد به افتضاء  
الابكار أو السماع أو ضرب الأوتار أو التزاور أو ضيافة الله تعالى أو شغلهم عما فيه أهل النار على



بساكنون الفين وضعها على  
فيه أهل النار مما يملكون  
به كافتضااض الأكار لا شغل  
يتعبون فيه لأن الجنة  
لا نصب فيها (فأكهون)  
ناعمون - برنان لأن الأول  
في شغل (هم) مبتدأ  
(وأزواجهم في ظلال) جمع  
طلة أرطل خبر أي لا تصيبهم  
الشمس (على الأرائل)  
جمع أريكة وهو السرير في  
الجنة أو الفرش فيها  
(متكئون) خبر نان متعلق  
على (لهم فيها فاكهة) ولام  
فيها (ما يدعون) يمتعون  
(سلام) مبتدأ (قولا) أي  
بالقول خبر (مر رب رحيم)

٢٢

السلام والقرآن (وهم  
لا يفتنون) لا يبتلون بالهوى  
والبدعة وانتهاك المحارم  
(واقذفنا الذين من قباهم)  
انتهاك الذين من قبل أصحاب  
محمد عليه السلام بعد النبيين  
بالحوى والبدعة وانتهاك  
المحارم (فليعلم الله) لكي  
يرى الله ويعجز (الذين  
صدقوا) في إيمانهم باحتساب  
الحوى والبدعة وترك  
المحارم (وليعلم الكاذبين)  
بنفي المكذبين في إيمانهم  
بالحوى والبدعة وانتهاك  
المحارم ثم نزل في أبي جهل  
ابن هشام والوليد بن المغيرة  
وعتبة وشيبة ابني ربيعة  
الذين بارزوا علي بن أبي

الاطلاق أو شغلهم عن أهاليهم في النار لا يجهلهم أمرهم ولا يباليون بهم كي لا يدخل عليهم تنقيص  
في فهمهم كما روى كل واحد منهم عن واحد من أكابر السلف فليس مرادهم بذلك حصر شغلهم  
فيما ذكروه فقط بل بيان أنه من جملة اشغالهم وتخصيص كل منهم كلاما من تلك الأمور بالذكر  
محمول على اقتضاء مقام البيان إياه أه أبو السعد (قوله بساكنون الفين وضعها) سبع مئة  
(قوله ناعمون) أي متلذذون في النعمة من الفاكهة أه يضاهي وقوله من الفاكهة  
بالضم وهي التمتع والتلذذ مأخوذ من الفاكهة أه شهاب وضبطها زاده بفتح الفاء وفسرها  
بطيب العيش والنشاط قال الجوهري الفاكهة بالضم المزاج والفاكهة بالفتح مصدرة فكه  
الرجل بالكسر وفكه إذا كان طيب العيش فرحانا دأ نشاط من التمتع فمما فسر الفاكهة  
بالتلذذ المتعم وجب أن يكون قوله من الفاكهة بفتح الفاء أه (قوله هم وأزواجهم) مالح  
استئناف موقوف لبيان كيفية شغلهم وتكليفهم وإعجابهم بهم بحجة مرورهم من  
شركة أزواجهم لهم فيهم من الشغل والفاكهة أه أبو السعد (قوله جمع طلة) كتاب  
جمع قمة وزناومني وقوله أو طل كشباب جمع شبيب وقوله أي لا تصيبهم الشمس أي لا يمسها  
بالكلية أه شيخنا (قوله في الجنة) بفتحين وقيل بسكون الجيم مع ضم الحاء وقيل مع كسرهما  
والمراد بهما نحو قبة تعلق على السرير وتزين به العروس أه مناوي على الشرائع وقوله أو  
الفرش بالرفع عطفا على السرير يعني أن الأريكة فيها قولان قيل السرير الكائن في الجنة  
وقيل الفرش الكائن في الجنة (قوله متعلق على) أي على الأرائل متعلق بمتكئون أه (قوله  
لهم فيها فاكهة) بيان لما يتنعمون به في الجنة من المأكل والمشرب ويتلذذون به من  
المأذون الجسمانية والروحية بعد بيان ما لهم فيها من مجالس الأنس ومحافل القدس تسكينا  
لبيان كيفية ما لهم فيه من الشغل والبهجة أي ولهم فيها فاكهة كثيرة من كل نوع من أنواع  
القواكه وقوله ولهم ما يدعون لهم خبر مقدم وما يدعون مبتدأ مؤخر والجملة معطوفة على الجملة  
السابقة أه أبو السعد وأصل يدعون يدعون على وزن يفتعلون استعقالات الضمة على الياء  
فنقلت إلى ما قبلها فحذفت لالتقاء الساكنين فصار يدعون ثم أبدلت التاء دالا وأدغمت الدال  
في الدال فصار يدعون أه زاده وفي ما هذه ثلاثة أوجه موصولة اسمية مكرمة موصوفة والعائد  
على هذين محذوف مصدرية ويدعون مضارع ادعى بوزن افتعل من دعا يدعو وأثر ب معنى  
التمنى قال أبو عبيدة العرب تقول ادع على ما شئت أي غن وفلان في خير ما يدعى أي يمتنى وقال  
الزجاج هو من الدعاء أي ما يدعونه أهل الجنة يأتيهم من دعوت غلامي قيل افتعل بمعنى تفاعل  
أي ما يتدعون وفي خبرها وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه الجار قبلها والثاني أنه سلام أي  
مسلم خالص أردو سلامة أه ميم (قوله أي بالقول) جملة منصوبة بنزع الخافض وانفرد به  
وغيره جعله منصوبا بفعل هو صفة سلام وعجالة السمين قوله سلام العامة على رفعه وفيه أوجه  
أحدها أنه خبر ما يدعون الثاني أنه بدل من ما قاله الزمخشري قال الشيخ وإذا كان بدلا كان  
ما يدعون خصوصاً والظاهر أنه عموم في كل ما يدعونه وإذا كان عوالم يكن بدلا منه  
الثالث أنه صفة لما هو إذا جاءته مكرمة موصوفة أما إذا جعلتها بمعنى الذي أو مصدرية  
فمذرك ذلك لخالقها فماتعريفها وتكبرا الرابع أنه خبر مبتدأ مضمرة أي هو سلام الخامس أنه  
مبتدأ أخبره الناصب لقولا أي سلام يقال لهم قولا وقيل تقديره سلام عليكم السادس أنه  
مبتدأ أخبره من رب وقولا مصدر مؤكد لمضمون الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر



أى يقول لهم سلام عليكم  
(و) يقول (امتازوا اليوم  
أي المحرمون) أى انفردوا  
عن المؤمنين عند اختلاطهم  
بهم (الم أعهد إليكم) أمركم  
(يا بني آدم) على لسان رسل  
(أن لا تعبدوا الشيطان)  
لا تطيعوه (انه لكم عدو مبين)  
بين العداوة (وان أعبدوني)  
وحدوني وأطيعوني (هذا  
صراط) طريق (مستقيم  
ولقد أضل منكم جبلا) خلقا  
جمع جميل كقديم وفي  
قراءة بضم الباء كثير أفلم  
تذكروا تمقلون) عداوة  
واضلاله أو ما حصل بهم من  
العذاب فتؤمنون ويقال  
لهم في الآخرة

طالب رضى الله عنه وحجة  
ابن عبد المطالب عم النبي صلى  
الله عليه وسلم وعبيدة بن  
الحريث بن عبد المطالب يوم بدر  
وتفاخر بعضهم على بعض  
فقال (أم حسب) أظن  
(الذين به) ملون السبائات  
في الشرك بالله (أن سبقونا)  
أن يفوتوا من هذا بنا (سأما  
يحكمون) بئس ما يقضون  
ويظنون لأنفسهم ذلك (من  
كان يرجو) يخاف (لقاء  
الله) البعث بعد الموت (فان  
أجل الله) البعث بعد الموت  
(لا ت) لكائن (وهو  
الجميع) لقائله كلا  
الفرقيين يوم بدر (العليم)  
بما يصيرون ثم نزل في على

اه (قوله أى يقول لهم سلام الخ) أشار به إلى أن الجملة مفعولة لمخذوف وقوله وامتازوا الخ  
مفعول لقول مخذوف أيضا كما قدره بقوله ويقول امتازوا الخ فلما ذكر ما يقال لا يؤمنين في قوله  
سلام الخ ذكر ما يقال لا كافرين فقال وامتازوا الخ ولما امتثلوا ما أمروا به قال لهم على جهة  
التقريع والتوبيخ ألم أعهد إليكم الخ اه من النهرو في الخنازن روى البغوي عن جابر بن عبد الله  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق من أهل الجنة في نعيم اذ سطع لهم نور فرفقوا ثم هم  
فاذا الرب عز وجل قد أشراف عليهم من فوقهم السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله تعالى  
سلام قولاً من رب رحيم فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلقون شيئا من النعيم ماداموا  
ينظرون إليه حتى يحبب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم اه (قوله عند اختلاطهم  
بهم) أى حين يسار بهم إلى الجنة اه يعضاوى (قوال أعهد إليكم الخ) من جملة ما يقال لهم  
بطريق التقريع والتوبيخ والالزام والعهد الوصية والتقدم بأمر فيه خير ومنفعة والمراد هنا  
ما كلفهم الله به على السنة الرسل من الأوامر والنواهي والمراد بعبادة الشيطان طاعته فيما  
يرزقه عبر عنها بالعبادة لزيادة التحذير والتنفير عنها ولوقوعها في مقابلة عبادة الله عز وجل  
اه أبو السعود (قوله أمركم) أى وأنما لكم فيها اكتفاء وأنه استعمل الأمر في التكليف الشامل  
للامر والنهي وذلك لأنه بين العهد بشيئين النهي عن طاعة الشيطان والأمر بعبادة الرحمن اه  
وفي البضاوى وعهده إليهم ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية لا مرة بعبادته الزاجرة  
عن عبادة غيره اه وقيل المراد بالعبادة هو السابق في عالم الذر بقوله ألت بربكم قالوا بلى  
ولذا قال يا بني آدم اه شهاب (قوله أن لا تعبدوا الشيطان) ان مفسرة لأنه تقدمها جملة فيها  
معنى القول دون حروفه ولانهاية والفعل مجزوم بها اه شيخنا وقوله وان أعبدوني عطف على  
أن لا تعبدوا بناء على أن فيها مفسرة للعهد الذي فيه معنى القول بالنهي والأمر أو مفسرة  
حذف منها الجار أى ألم أعهد إليكم في ترك عبادة الشيطان وفي عبادتي وفي تقديم النهي على  
الأمر لما ان حق التولية التقديم على التولية كما في كلمة التوحيد ولتصل به قوله هذا صراط  
مستقيم فانه إشارة إلى عبادته التي هي عبارة عن التوحيد والاسلام اه أبو السعود (قوله  
انه لكم عدو مبين) تعاميل لوجوب الانتهاء (قوله ولقد أضل منكم جبلا) جواب قسم  
مخذوف والجملة استئناف مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيدها بقريب اه أبو السعود  
أوهى في المسمى تعاميل للعلة قبلها وهى قوله انه لكم عدو مبين اه شيخنا (قوله جبلا)  
بضم الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام وقوله خلقا أى طائفة من الخلق أقلها عشرة آلاف  
والكثير لا يحصى به الا الله تعالى وقوله وفي قراءة بضم الباء أى وضم الجيم وتخفيف اللام  
وهاتان القراءتان سمعتان وفى ثلاثة كذلك وهى جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام  
كسجل اه شيخنا وفي السمين قوله جبلا قرأنا نافع وعاصم بكسر الجيم والباء وتشديد اللام  
وأبو عمرو وابن عامر بضمه وسكون والباء قون بضمه واللام مخففة في كلهم ما وابن أبى أمهق  
والزهري وابن هريرة بضمه وسكون واللام والاعش بكسر تين وتخفيف اللام والاشهب  
الاعقبى واليماني وسما بن سلمة بكسرة وسكون وهذه لفظ في هذه اللفظة وقرئ جبلا بكسر الجيم  
وقح الباء وقرأ الميراث المؤمنين على جبلا بالباء المتأمة من أسفل وهى واضحة اه (قوله أو ما حصل بهم  
من العذاب) عبارة الخنازن أفلم تذكروا تمقلون يعنى ما بلغكم من هلاك الأمم الخالية بطاعة



(هذه جهنم التي كنتم  
تعدون) بها (اصلوها اليوم  
بما كنتم تكفرون اليوم  
نحتم على افواههم) أي  
الكفار لقولهم والله ربنا  
ما كنا مشركين (وشككنا  
أيديهم وتشهد أرجلهم)  
وغيرها (بما كانوا يكسبون)  
فكل عضو ينطق بما صدر  
منه (ولو نشاء لطمسنا على  
أعينهم) لا عيناها لطمسا  
(فاستبقوا) استبدروا  
(الصراط) الطريق ذايمين  
كمادتهم (وأي) فكيف  
(يصرون) حيثذاي  
لا يصرون (ولو نشاء  
لمهناهم) قدرة وخنازير أو  
ههارة (على مكانهم) وفي  
قراءة مكاناتهم جمع مكانة  
بمعنى مكان أي في منازلهم  
(فما استطاعوا مطاؤا ولا  
يرجعون) أي لم يقدرُوا على  
ذهاب ولا جئ (ومن نعمره)  
باطالة أجله

وصاحبه بما افتقر وافقال  
(ومن جاهد) في سبيل الله  
يوم بدر (فاعا بها هد  
لنفسه) فله بذلك الثواب  
(ان الله لقتى عن العالمين)  
عن هاد العالمين (والذين  
آمنوا) على وصاحبه  
(وعلموا الصالحات)  
الطاعات فيما بينهم وبين  
ربهم (لنكفرن عنهم  
مبشاتهم) لنمحصن عنهم  
ذنوبهم دون الكبار

ابليس انتهت (قوله هذه جهنم الخ) استئناف خوطبوا به بعد تمام التوبيخ ليعرب عن  
اشراقهم على شفير جهنم وقوله اصلوها الخ أمر بتكيت واهانة أه أبو السعد (قوله اصلوها)  
أي ذوقوا حرها وقوله بما كنتم تكفرون أي بسبب كفركم (قوله اليوم نحتم على افواههم) أي  
نحتمها عن الكلام والمراد به اسكاتهم عنه وهذا مرتبط بقوله اصلوها اليوم الخ روى أنهم  
حين يقال لهم ذلك يجحدون ما صدر عنهم في الدنيا فيخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم  
وعشائرهم فيصافون أنهم ما كانوا مشركين ويقولون لا نجيز عاينا شاهد الامن أنفسنا فيحتم  
على افواههم ويقال لا وكانهم انطقت فتعطي بما صدر منها أه أبو السعد فان قلت ما الحكمة  
في جعل نطق اليد كلاما ونطق الرجل شهادة فان قلت الحكمة هي أن اليد مباشرة والرجل حاضرة  
وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى وقول الفاعل اقرار على نفسه بما فعل أه من الخازن  
وفي الذكر خي قال الامام أسند الله تعالى فعل الختم الى نفسه وأسند الكلام والشهادة الى  
الأيدي والارجل اثلا يكون فيه احتمال أن ذلك منهم كان جبرا أو قهرا والاقرار مع الاجبار  
غير مقبول فقال تكلموا أيديهم وتشهد أرجلهم أي باختيارها بعد اقرار الله تعالى له تعالى  
الكلام ليكون أدل على مدور الذنب منهم أه (قوله ولو نشاء لطمسنا الخ) مفعول المشيئة  
محذوف أي لو نشاء لطمسنا الخ وقوله فاستبقوا الصراط أي أرادوا أن يستبقوه وقوله  
الطريق أي المحسوس وقوله ذايمين أي الى حاجاتهم كالسفر والمراد أن في قدرتنا إزالة نعمة  
البصر عنهم فيصيروا عميا لا يقدر على التردد في الطريق لمصلحتهم ولا كن أبقينا عليهم نعمة  
البصر فضلا وكرما فقههم أن يشكروا عليهم لا ولا يكفروا فلهذا توبيخ لهم أي توبيخ أه شيخنا وفي  
البصاوى لطمسنا على أعينهم لمهنا أعينهم حتى تصير عمى أه وقوله لمهنا بالحاء  
المهمل أي أذهبنا حدائقهم وأبصارهم حتى لو أرادوا سلوك الطريق الواضح المألوف لهم  
لا يقدر على شهاب وفي المصباح طمسنا الشيء طمسا من باب ضرب محوته أه وفي  
القرطبي وقد روى عن عبد الله بن سلام في تأويل هذه الآية غير ما تقدم وتأوله على أنها في  
يوم القيامة وقال إذا كان يوم القيامة وهما الصراط نادى مناد ليقم محمد صلى الله عليه وسلم وأمه  
فبقومون برهم وفاجرهم يتبعونه ليجوزوا الصراط فاذا صاروا عليه طمس الله أعين فاجرهم  
فاستبقوا الصراط فن ابن يصرونه حتى يجاوزوه ثم ينادى مناد ليقم عيسى عليه السلام وأمه  
فبقوم فبقوم يتبعونه برهم وفاجرهم فيكون مثلهم ذلك السبيل وكذا أسائر الانبياء ذكره الفصاح  
وقد ذكرناه في التذكرة أه (قوله فاستبقوا) عطف على لطمسنا وهذا على سبيل الفرض  
والنقد يروى قرأ عيسى فاستبقوا أمرا وهو على اضمار القول أي فيقال لهم استبقوا الصراط طرف  
مكان مختص عند الجمهور فذلك تأولو وصول الفعل اليه أما بانه مفعول به مجازا جعله مسبوقا  
لا مسوقا له وتضمن استبقوا معنى بادروا وأما على حذف الجار أي الى الصراط أه معين  
(قوله لمهناهم) أي بتغيير صورهم وإبطال قواهم وقوله على مكانتهم أي لمهناهم معناه  
يحمل بهم في منازلهم لا يقدر أن يفر وأمنه باقبال ولا يادبار وذلك قوله فاستطاعوا  
مضيا ولا يرجعون أي ولا رجوعا فوضع موضع الفعل لمراعاة الفاصلة والمعنى لو نشاء عقوبتهم  
بما ذكروا من الطمس والمسح جريا على موجب جناباتهم المستدعية لها لقلنا ولكنا لم نشأها  
جريا على سن الرحمة والحكمة الداعيتين الى اهالهم أه أبو السعد (قوله وفي قراءة) أي  
سببية وقوله أي في منازلهم أي فعلى بمعنى في (قوله ولا جئ) أشار به الى أن ولا يرجعون



(نفسه) وفي قراءة بالشديد

من التنكيس (في الخلق) أي خلقه فيكون بعد قوته وشبابه ضعيفا وهما (أقلا يعقلون) أن القادر على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث فيؤمنون وفي قراءة بالتاء (وما علمناه) أي النبي (الشعر) رد لقولهم اب ما أتى به من القرآن شعر (وما ينبغي) يسئل (له) الشعر (اب هو) ليس الذي أتى به (الادكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للأحكام وغيرها

وأنجز بينهم أحسن الذي كانوا يعملون) في جهادهم (ووصينا الإنسان) أمرنا الإنسان سعد بن أبي وقاص (بوالديه) بمالك وخمسة بنت أبي سفيان (حسنا) برا بهما (وأنجاهداك) أمراك وأراداك (لتشرك) لتعدل (بني مالميس لك به علم) أنه شريكى ولك علم أنه ليس لي شريك (فلا تطعهما) في الشرك وكان أبواه مشركين (إلى مرجعكم) مرجعكم و مرجع أبويك (فأنبئكم) فأنبئكم (عما

قوله وما يأتيك بالآخبار هكذا في نسخة المؤلف والمعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يقول وما يأتيك من لم تزود بالآخبار

ط

مطوف على مضيا (قوله تنكسه في الخلق) أي نقله فيه فلا يزال يترايد ضعفه وانتقاص نفسه وقواه عكس ما كان عليه بدء أمره وقرأ عاصم وحزرة تنكسه من التنكيس وهو بلغ والتعكس أشهر اه بيضاوي وفي السمين تنكسه قرأ عاصم وحزرة يضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف مشددة من نكسه مباينة والباقيون بفتح الأولى وتسكين الثانية وضم الكاف خفيفة من نكسه وهي محتملة للمباينة وعدمها اه وفي اللصباح تنكسته نكسا من باب قتل قلبته ومنه قيل ولد من كوس إذا خرج رجلاه قبل رأسه لأنه مقلوب محال للعادة ونكس المريض نكسا بالبناء للمفعول عاوده المرض كأنه قلب إلى المرض اه (قوله أي خلقه) أي خلق حسنه وقواه الباطنية فكل منهما ينقلب حاله فيرجع من القوة إلى الضعف الذي هو بطؤه (قوله ضعيفا) مقابل لتو له قوته وقوله وهما مقابل لقوله وشبابه وهذا في أغاب الناس وفي غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام أما هم فلا يهرمون ولا يضعفون بطول العمر ولم يحل عن نبي من الانبياء من عاش منهم ألفا ومن عاش منهم دون ذلك أنه نقص شيء من قواه اه خطيب (قوله أن القادر على ذلك) أي على تنكيس من طال عمره وقوله على البعث أي وعلى طمس الأعين ومسح الذوات اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة وعبارة السمين وقد تقدم في الانعام أن نافع ما وابن ذكوان قرأه يقولون بالخطاب والباقيون بالغية انتهت (قوله رد لقولهم الخ) فالمنى ليس القرآن بشعر لأن الشعر كلام متكلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع منسوج على منوال الوزن والقافية مبنى على خيالات وأوهام وأهية فأن ذلك من التزييل الجليل المنزه عن مماثلة كلام البشر المشعرون بفنون الحكم والأحكام الباهرة الموصول إلى سعادة الدنيا والآخرة اه أبو السعود (قوله وما ينبغي له) أي لا يصح منه ولا يتأتى له أي جعلنا بحيث لو أراد انشاءه لم يقدر عليه أو أراد انشاده لم يقدر عليه أيضا بالطبع والسمعية فعدم قدرته على الانشاء ظاهر مقرر في النفوس وعدم قدرته على الانشاد لما روى عن عائشة أنه قيل لما هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت كان الشعر أبيض الحديث إليه ولم يتمثل إلا بيت ابن رواحة

سنبدي لك الأيام ما كنت جاهلا وما أتيتك بالآخبار من لم تزود

فجعل يقول وما يأتيك بالآخبار فقال أبو بكر ليس هكذا يا رسول الله فقل اني لست بشاعر ولا ينبغي لي وقال العلماء ما كان يتزله بيت شعروا نتمثل بيت شعرجي على لسانه مكسرا اه من البيضاوي والحاازن وكتب الشهاب قوله أي ما يصح منه ولا يتأتى له الخ المراد كما قال ابن الحاحب لا يستقيم عقلا كقوله وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا لأنه لو كان من يقول الشعر لتطرق التهمة عقلا في أن ما جاء به من عند نفسه ولذا قال ويحق القول الخ لأنه لم يبق إلا العناد الموجب للهلاك فظهر ارتباطه بما قبله وما بعده اه وفي القرطبي ما نصه وأصابه الوزن منه صلى الله عليه وسلم في بعض الأحيان لا توجب أنه يعلم الشعر كقوله

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب والممول عليه في الانفصال على تساميم ان هذا شعر أن التمثيل بالبيت لا يوجب أن يكون قائله عالما بالشعر ولا أن يسمى شاعرا باتفاق العلماء كما أن من خاط خطا على سبيل الاتفاق لا يكون خياطا قال أبو اسحق الزجاج في قوله تعالى وما علمناه الشعر أي ما علمناه شعر أي ما علمناه شاعرا وهذا لا ينافي أن يفتي شاعر من الشعر من غير قصد كونه شعرا قال النحاس وهذا أحسن ما قيل في هذا وقد قيل أنما أخبر الله عز وجل أنه



(لينذر) بالياء والتاء به (من

كان حيا) يعقل ما يخاطب  
به وهم المؤمنون (ويحق  
القول) بالعتاب (على  
الكافرين) وهم كالميتين  
لا يعقلون ما يخاطبون به  
(أولم يروا) يعلموا والاستفهام  
للتقرير والوالد اذلة عليها  
للطف (أنا خلقناهم) في  
جملة الناس (مما علمت  
أيدينا) أي علمناه بلا شريك  
ولا معين (أنعاما) هي  
الابل والبقر والغنم (فهم  
لها ما لا يكون) ضابطون  
(وذللناها) سخرناها  
(لهم فنهار كويوم) مركوبهم  
(ومنها ما لا يكون ولم فيها  
منافع) كأصوافها وأوبارها  
وأشعارها (ومشارب)  
من لبنها جمع مشرب يعني  
شرب أو موضعه (أفلا  
يشكرون) المنعم عليهم بها  
فيؤمنون أي ما فعلوا ذلك  
(واتخذوا من دون الله) أي  
غيره (آلهة) أصناما

كنتم تـملون) من الخير  
والشر في الكفر والإيمان  
(والذين آمنوا) بمحمد صلى  
الله عليه وسلم والقرآن  
(وعملوا الصالحات)  
الطاعات فيما بينهم وبين  
ربهم في كل زمان (لندخلهم  
في الصالحين) مع الصالحين  
في الجنة أي بكر الصديق  
وعمر الفاروق وعثمان ذي  
النورين وعلي الأمين رضي

ما علمه الشعر ولم يخبر به لا ينشئ الشعر وقد قالوا كل من قال قولاً موزوناً لا يفسد به إلى شعر  
فليس بشاعر وإنما وافق الشعر في ما يجري على اللسان من موزون الكلام لا يفسد شعراً وإنما بعد  
منه ما يجري على وزن الشعر مع القصد إليه اه (قوله لينذر) متعلق بمحذوف يدل عليه قوله  
ان هو الا ذكر أي انزل عليه لينذر اه زاده (قوله بالياء والتاء) سبعيتان اه (قوله من كان  
حيا) تخصيص الانذار به لانه المنتفع به وقوله ويحق القول الخ أرادهم في مقابلة من كان  
حيافيه اشعار بأنهم نالوا من آثار الحياة التي هي المعرفة أموات في الحقيقة اه أبو السعود كما  
أشاره الشارح بقوله وهم كالميتين اه (قوله والاستفهام للتقرير) أي بدخول النفي وقوله  
الداخله عليهم الضمير في علمهم يحتمل عوده على مدخول الواو وهو جملة النفي ويحتمل عوده  
على الله حمزة المفهومة من قوله والاستفهام ودخول الواو عليها بحسب الأصل فان أصل  
التركيب والمبرور المكن لما كان الاستفهام له الصدارة قدمت اللهزة على الواو وقوله للطف  
قال بعضهم أي على ألم يروا كم أهملنا قبله من القرون وهذا هو المناسب لصنيع الشارح  
حيث جعل الواو خوة من تقديم بعضهم جعل المعطوف عليه مقدراً تقديره ألم يتفكروا أو ألم  
يلاحظوا ولم يروا الخ فتكون الواو عاطفة على هذا المقدور فعلى هذا تكون اللهزة في محلها وقد  
عرفت أنه لا يناسب صنيع الشارح اه شيخنا (قوله أنا خلقناهم) أي لاجلهم وانتفاعهم  
وقوله في جملة الناس حال من اللهاء في لهم أي حال كونهم في جملة الناس فليست هذه النعم  
مقصورة عليهم وقوله مما علمت أيدينا الخ أي به بعد قوله خلقنا للاشارة إلى حصر الخلق لهذه  
النعم فيه تعالى واستقلاله به كما أشار له بقوله بلا شريك ولا معين فهو كناية عن الحصر فهو  
كقول القائل علمت هذا بيدي إذا انقردت به ولم يشارك فيه أحد فهو كناية عرفية وقوله  
أنعاما مفعول خلقنا وخصها بالذكر لان منافعها أكثر من غيرها اه شيخنا (قوله مما علمت  
أيدينا) الظاهر أنه استعارة تشبيهية فالمعنى المراد منه مما قولنا أحداثه ولم يقدر على أحداثه غيرنا  
ويجوز أن يكون من المجاز المتفرع على الكناية بأن يكفى عن الإيجاد بعمل الأيدي فيمن له  
ذلك ثم بعد الشروع يستعمل أغيره وأما التجوز في الأيدي وحدها فلا وجه له اه شهاب (قوله  
فهم لها ما لا يكون) أي ملكا شرعيا بحيث يتصرفون فيها بسائر وجوه التصرفات أو المراد  
بملكها ضبطها أي قهرها والاستيلاء عليها أو الأول أظهر له كون قوله وذللناها لهم تأسيلا للنعمة  
على حيالها لا تنة لما قبلها اه أبو السعود بالمعنى فتعلم من هذا أن الشارح جرى على الوجه  
الثاني الذي يلزم عليه التأكيده هذا ويؤيدهم من حواشيه ان ضبطها يمكن أن يفسر بالضبط  
الحسي أي قهرها اللازم لئلا يلها وأن يفسر بالضبط الشرعي وهو الاستيلاء عليها شرعا اللازم  
لملكها فعلى هذا يمكن أن ينزل صنعه على ما رضى أبو السعود (قوله فنهار كويوم الخ) ألفاء  
فيه لتفريع أحكام التذليل عليه وتغليبها أي في بعض منها مركوبهم أي معظم منافعهم  
الركوب وعدم التعرض للعمل لكونه من تنمة الركوب ومنها ما لا يكون أي وبعض منها ما لا يكون  
لهم ولم فيها أي في الأنعام بـسميها اه أبو السعود وإنما غير الأسلوب في قوله ومنها ما لا يكون  
لان الأكل يعم الأنعام كلها بخلاف الركوب فهو خاص بالابل منها اه شهاب (قوله كأصوافها  
الخ) وكجلودها ونسلها والحرف عليها اه شيخنا (قوله جمع مشرب) بالفتح مصدر أو مكان  
اه معين وقوله أو موضعه الظاهر أن المراد به ضروعها اه شيخنا (قوله أي ما فعلوا ذلك)  
أي الشكر وأشار بهذا إلى أن الاستفهام إنكارى وإلى أن قوله واتخذوا الخ معطوف على مقدر



يعبدونها (لعلهم ينصرون)  
 يمنعون من عذاب الله تعالى  
 بشفاعته آلهتهم بزمهم  
 (لا يستطيعون) أي آلهتهم  
 نزولهم منزلة العقلاء (نصرهم  
 وهم) أي آلهتهم من الأصنام  
 (لهم جند) بزمهم نصرهم  
 (محضرون) في النار معهم  
 (فلا يحزنك قولهم) لا  
 لتمر ولا وغير ذلك (أنا  
 نعم ما يصرون وما يعلنون)  
 من ذلك وغيره فصار بهم  
 عليه (أولم ير الإنسان) يعلم  
 وهو العاصي ابن وائل (أنا  
 خلقتنا من نطفة) متى إلى  
 أن صيرناه شديدا قويا  
 (فإذا دحضهم) شديدا  
 المحصومة (مبين) بينها  
 في نبي البعث (وضرب لنا  
 مثلا)

الله عنهم (ومن الناس)  
 وهو عياش بن أبي ربيعة  
 المخزومي (من يقول آمنا  
 بالله) صدقنا بتوحيده الله  
 (فإذا أودى في الله) عذب  
 في دين الله (جعل فتنة  
 للناس) عذاب الناس  
 بالباطل (كذابا) في  
 النار دائما حتى لا يرجع  
 عن دينه (ولئن جاء نصر من  
 ربك) فتح مكة (ليقولن)  
 عياش وأصحابه (أنا كنا  
 معكم) على دينكم (أوليس  
 الله بما علم بما في صدور  
 العالمين) قلوب العالمين من  
 الظير والشر ثم أليم عياش

هو هذا اه (قوله يعبدونها) تفسير لا تخذوا وقوله لعلهم ينصرون حال أي حال كونهم راجين  
 النصر منهم اه شيخنا (قوله بزمهم) متعلق بشفاعته (قوله لا يستطيعون الخ) استئناف  
 مسوق لبيان بطلان رأيهم وخسرة رجائهم وانعكاس تدبيرهم أي لا تقدر آلهتهم على نصرهم اه  
 أبو السعد (قوله نزولهم منزلة العقلاء) أي فغير عنهم بمصيبة جمع الذكور اه (قوله وهم) مبتدأ  
 وجند - برأول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان أو نعت لجند اه شيخنا وأعاد الشارح الضمير  
 على الأصنام وهو واحد وجهين والآخر أنه عائد على الكفار العاصين له في القرطبي وهم بمعنى  
 الكفار لهم أي للآلهة جند محضرون قال الحسن يمنعون عنهم وقال قتادة أي يفضون لهم في  
 الدنيا وقبل المعنى أنهم يعبدون الآلهة ويقومون بها فهم لا ينزلة الجند وهي لا يستطيع أن  
 تنصرهم وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى وقيل وهم أي الآلهة جند لهم أي للعاصين  
 محضرون معهم في النار فلا يدفع بعضهم عن بعض وقيل معناه وهذه الأصنام لهؤلاء الكفار جند  
 الله عليهم في جهنم لأنهم يأنفونهم ويتبرؤون من عبادتهم اه (قوله محضرون في النار) أي  
 بعد بوابهم على حد قوله وقودها الناس والحجارة اه شيخنا (قوله فلا يحزنك قواهم الخ) الفاء  
 لترتيب انتهى على ما قبله فلا بد أن يكون عبارة عن خسرتهم وحرمانهم عما كانوا يأملونه اه  
 الفارغة وانعكاس الأمر عليهم بترتيب الشر على ما رتبوه لرجاء الله - يرفان ذلك مما يهون الخطاب  
 وبورث السلوة والتمني وإن توجه بحسب الظاهر إلى قواهم لكنه في الحقيقة متوجه إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وآله عن التأثير به بطريق الكناية على أبلغ وجه وأؤكد اه أبو السعد وهذا مرتب  
 بقوله وما علمناه الشعر على ما فسر به الشارح من قوله قواهم لك استمر لا اه شيخنا (قوله  
 أنا علم الخ) تعليل للنهي قبله اه أبو السعد (قوله أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة) أي نطفة  
 قدرة خبيثة فإذا دحضهم مبين أي جادل بالباطل بين المحصومة والمعنى الجب من جهل هذا  
 الخاص مع مهانة أصله لأنه يتحدى لخاصة الجبار ويرزح جادته في إنكاره البعث فكيف  
 لا يتفكر في بدء خلقه وأنه من نطفة وينكر المحصومة نزلت في أبي بن خاف الجهمي خاصم النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم في إنكار البعث وأما بعظم قدره وبلى ففتنه بيده وقال أترى يحيى الله هذا بعد  
 ما رمى فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم نعم ويبتلك ويدخل النار فأمر الله تعالى هذه الآية اه  
 خازن (قوله وهو العاصي بن وائل) - لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب اه كرخي  
 (قوله فإذا دحضهم مبين) عطف على جملة النبي داخل مهمل - يزيل الإنكار والتجيب كأنه قبل  
 أولم ير الإنسان أنا خلقناه من أحسن الأشياء ما هو لها فاجأ خلقه خصومته لنا في أمر يشهد  
 بصحته وثبوتها مبدأ فطرته شهادة بينة اه أبو السعد وهذا الأسلوب في العطف هو ما أشار له  
 الشارح بقوله إلى أن صيرناه شديدا قويا اه (قوله في نبي البعث) متعلق بمحضم (قوله وضرب  
 لنا مثلا) أي لو رد في شأنهم من محبة في نفس الأمر في الغرابة والبعده عن العقول كالمثل  
 وهي إنكار أحيائنا العظام أوقصة محبة في زعمهم واستبعد ما وعدنا من قبيل المثل وأنكرها  
 أشد الإنكار وهي أحيائنا ياها - أوجب لنا مثلا وتظاير من الخلق وقاس قدرتنا على قدرتهم  
 ونفى الكل على العموم فالمثل على الأول هو إنكار أحيائنا تعالى للعظام فانه أمر عجيب في نفس  
 الأمر حقيق لفرأيت به وبعد من الله - قول بأن بعد مثلا ضرورة جزم القول ببطلان الإنكار  
 ووقوع المنكر له كونه كالإنشاء بل هو أهون منه في قياس العقل وعلى الثاني هو أحياءه  
 تعالى لها فانه أمر عجيب في زعمه قد استبعد وعده من قبيل المثل وأنكره أشد الإنكار مع أنه



في ذلك (ونسي خلقه) من  
المنى وهو أغرب من مثله  
(قال من يحيى العظام وهي  
رميم) أي بالية ولم يقل بالتاء  
لأنه اسم لصفة وروى أنه  
أخذ عظام رميم ففقتته وقال  
لاني صلى الله عليه وسلم  
أترى يحيى الله هذا بهد  
ما بلى ورم فقال صلى الله  
عليه وسلم نعم ويدخلك النار  
(قل يحيى الذي أنشأها  
أول مرة وهو بكل خلق)  
مخلوق (عليه) مجلا ومفصلا  
قبل خلقه وبعد خلقه  
(الذي جعل لكم) في جملة  
الناس (من الشجر الأخضر)  
المرخ والعفار أو كل شجر  
وأصحابه بعد ذلك وحسن  
اسلامهم (وليعلمن) يرى  
وعيز (الله الذين آمنوا) في  
السرو والملائكة (وليعلمن)  
يرى ويميز (المنافقين) يوم  
يذر (وقال الذين كفروا)  
كفار مكة أوجهل وأصحابه  
(الذين آمنوا) على وسلمان  
وأصحابهما (اتبعوا سبيلنا)  
ديننا في عبادة الأوثان  
(ولنعلم خطاياكم) ذنوبكم  
عندكم يوم القيامة (وما هم  
بمؤمنين من خطاياهم)  
ذنوبهم (من شيء) يوم  
القيامة (انهم كاذبون)  
في مقاتلهم (وليعلمن)  
انقالمهم (أوزارهم يوم القيامة)  
(وأثقالا) مثل أوزار الذين  
يصلونهم (مع انقالمهم) مع

في نفس الأمر أقرب شيء من الوقوع لما سبق من كونه مثل الانشاء أو أهون منه وأما على  
الثالث فلا فرق بين أن يكون المثل هو الانكار أو المنكر اه أبو السعود (قوله في ذلك) أي في  
نفي البعث اه (قوله ونسي خلقه) أي ذهل عنه وترك ذكره على طريقة للدوام كإبرة اه  
كرخي وعبارة أبي السعود ونسي خلقه أي خلقنا إياه على الوجه المذكور الدال على بطلان  
ما ضربه من المثل وهذا عطف على ضرب داخل في حيز الانكار والتعجب أو حال من فاعله  
بتقدير قد أو يدونه اه (قوله خلقه) مصدر مضاف لمفعوله أي خلق الله إياه من المنى وقوله  
وهو أغرب أي خلقه من المنى أغرب من مثله الذي ذكره بقوله من يحيى العظام الخ اه  
شيخنا وعبارة الكرخي قوله وهو أغرب من مثله أي حيث قرره بأن عنصره الذي خلقه منه  
هو أخس شيء وأهمه وهو الطقة المذكورة الخارجة من الأرحام الذي هو قناة النجاسة ثم  
عجب من حاله حيث صار ينكر قدرة الله تعالى ويقول من يحيى العظام بعدما رقت مع علمه  
أن منشاءه من تراب وسماه مثلاً وان لم يكن مثلاً لما أشبه عليه من الأمر الجيب وهو انكار  
الإنسان قدرة الله تعالى على إحياء الموتى مع شهادة العقل والنقل على ذلك اه (قوله قال من  
يحيى العظام الخ) بيان لضرب المثل فهو على حد فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم الخ اه  
شيخنا (قوله وهي رميم) في المختار ررم بالفتح يرم بالكسر إذا بلى وبابه ضرب اه (قوله ولم يقل  
بالتاء الخ) إشارة لسؤال حاصله أن فعلاً في الآية بمعنى فاعل وقد تقرر أن فعلاً بمعنى فاعل  
يفرق فيه بين المذكر والمؤنث بالتاء فيبغى أن يقال رمية وقوله لأنه اسم لصفة جواب عنه  
وأيضاً أنه فعلاً بمعنى فاعل لا تلحق التاء في مؤنثه إلا إذا بقيت وصفيته وما هنا أنسلخ عنها  
وغلبت عليه الأسمية أي صار بالغة اسمها المابلي من العظام أفاده زاده اه شيخنا (قوله  
فقتته) أي كسره وقوله أترى أي أعتقد اه (قوله فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك  
النار) قالوا إن هذا الجواب من الأسلوب الحكيم وهو تلقى المخاطب بغير ما يترقب أو الأسائل  
بغير ما يتطلب فقوله عليه الصلاة والسلام نعم هو الجواب الكافي في دفع سؤاله وزاده صلى الله  
عليه وسلم جواباً ثانياً بقوله ويدخلك النار مع أنه لم يسأل عن هذا وإنما ذكره النبي صلى الله عليه  
وسلم له في الجواب لأن سؤاله إنما كان سؤالاً متعنتاً منكر لاسؤال مسرعة طالب للحق اه  
كرخي (قوله قل يحيى الخ) أي قل له على سبيل تمكينه وتذكيره بما نسيه من فطرته الدالة  
على حقيقة الحال اه أبو السعود (قوله وهو بكل خلق عليم) أي يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه  
وكيفية خلقها فيعلم أجزاء الأشخاص المتفصلة المتبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق  
تمييزها وضم بعضها إلى بعض على النمط السابق وإعادة الاعراض والقوى التي كانت فيها أو  
أحداث مثلها اه بيضاوي (قوله مجلا) معمول لعليم أي يعلمه مجلا ومفصلاً أفاده الكرخي  
(قوله الذي جعل لكم الخ) بدل من الموصول الأول وعدم الاستغناء بعطف صلته للتأكيد  
ولتفاوتها في كيفية الدلالة اه أبو السعود (قوله المرخ) بفتح الميم وسكون الراء وبالنساء المجهمة  
شهر سربع الوري أي القدح والعفار بفتح العين المهملة وبالفاء وبالراء بعد الألف فيجعل العفار  
كالزبد يضرب به على المرخ قاله الجوهرى لكن عكس الزمخشري ذلك اه زكريا على  
البيضاوي وعبارة الخازن فن أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضراوان  
يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار بإذن الله انتهت وهذا قول ابن  
عباس وقوله أو كل شجرة هذا قول الحكماء يقولون في كل شجرة نار إلا العناب اه من الخازن



الاغتاب (بارافاذا انتم منه  
توقدون) تقدحون وهذا  
دال على القدرة على البعث  
فانه جمع فيه بين الماء والنار  
والخشب فلا الماء يطفى  
النار ولا النار تحرق الخشب  
(أوليس الذى خلق  
السموات والارض) مع  
عظمه ما (بقادر على أن  
يخلق مثلهم) أى الانامى  
فى الصغر (بلى) أى هو قادر  
على ذلك أجاب نفسه (وهو  
الخالق) الكثير الخلق  
(العليم) بكل شئ (انما  
أمره) شأنه (إذا أراد شئاً)  
أى خلق شئ (أن يقول له  
كن فيكون) أى فهو يكون  
وفى قراءة بالنصب عطا  
على يقول (فسبحان الذى  
بيده ملكوت) ملك زبدت  
الواو والتاء للمبالغة أى  
القدرة على (كل شئ) واليه  
ترجعون) تردون فى الآخرة

• (سورة الصافات)  
مكية مائة واثنان وثمانون  
آية

• (بسم الله الرحمن الرحيم  
والصافات صفا)

أوزارهم (وايستلن يوم  
القيامة عما كانوا يفترون)  
مكذبون على الله (واقعد  
أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث  
فيهم) فكث فيهم (ألف سنة  
الأنجين هاما) يدعوهم إلى  
التوحيد فلم يجيبوه (فأخذهم  
الطوفان) فأهلكهم الله

أيضا (قوله الاغتاب) قالوا لذلك تقدحون من النار القصارين اه كرخى (قوله فاذا انتم  
منه توقدون) أى فن قدر على أحداث النار من الشجر الا خضر مع ما فيه من المائية المضادة لها  
كان أقدر على إعادة الاجساد بعد فنائها اه أبو السعود (قوله والخشب) بفتحين أو بضمين  
أو بضم فسكون اه مختار (قوله أوليس الذى خلق السموات الخ) استئناف مسوق من جهة  
تعالى لتحقيق مضمون الجواب الذى أمر عليه السلام بأن يخاطبهم به والهمزة للانكار والنفي  
والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ليس الذى أنشأها أول مرة وليس الذى جعل لكم من  
الشجر الا خضر ناراً وليس الذى خلق السموات والارض بقادر الخ اه أبو السعود (قوله أى  
الانامى) جمع انسان اه كرخى وهو تفسير للضاف اليه أى مثل هؤلاء الانامى الذين ماتوا  
والمرادهم وأمثالهم على سبيل التقديم والتأخير أو المرادهم على طريق الكناية فى نحو مثلك  
بفعل كذا أفاده الشهاب (قوله بلى) جواب من جهة تعالى وتصريح بما أفاده الاستفهام  
الانكارى من تقرير ما بعد النفي وايدان بتعين الجواب نطقوا به أو تلتهموافيه وقوله وهو  
الخالق العليم عطف على ما يفيد الإيجاب أى بلى هو قادر على ذلك وهو الخالق العليم الخ اه  
أبو السعود (قوله أجاب نفسه) أى لانه لا جواب للما قبل سواء اه كرخى (قوله انما أمره) مبتدأ  
وقوله أن يقول له خبره وقوله فيكون أى يحدث (قوله عطا على يقول) ومعنى يقول كى  
يكونه فروعاً لثبوت قدرته تعالى فى مراده بأمر المطاع للطبيع فى حصول المأمور من غير  
امتناع وتوقف وافتقار إلى أولية عمل واستعمال آلة قطع المادة الشبيهة بقياس قدرة الله على  
قدرة الخلق اه قارى فنى أن يقول له كن أب تتعاقب به قدرته تعلقاً تفضيلاً (قوله فسبحان  
الذى الخ) تنزيه له تعالى عما وصفوه به وتجب عما قالوا فى شأنه اه أبو السعود (قوله واليه  
ترجعون) العامة على ترجعون مبنياً للمفعول وزيد بن على بالياء للفاعل اه سمين روى الترمذى  
عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ قلب وقلب القرآن يس قال الغزالي  
لان الايمان صحة الاعتراف بالحشر والنشر وهذا المعنى مقرر فيها بالبلغ وجهه يعنى فشابهت  
القلب الذى به يصح البدن واستحسنه الامام نجر الدين الرازى وقال النسفى لان هذه السورة  
ابن فيها الا تقرير الاصول الثلاثة الوحداية والرسالة والحشر وهى القدر الذى يتعلق بالقلب  
والجنان وأما الذى باللسان وبالاركان فى غير هذه السورة فلما كان فيها أعمال القلب لا غير  
سمها قلباً ولهذا أمر بقراءتها عند المحتضر لانه فى ذلك الوقت يكون اللسان ضعيف القوة  
والاعضاء ساقطة لكن القلب قد أقبل على الله ورجع عما سواه فيقرأ عنده ما يزيده قوة فى  
قلبه ويشتهد بيقينه بالاصول الثلاثة اه كرخى

• (سورة الصافات)

(قوله مكية) أى فى قول الجميع اه قرطبي (قوله والصافات) مفعوله محذوف قدره بقوله  
نفوسها وأرجضتها اه شيخنا وقرأ أبو عمرو ووجزة بادغام التاء من الصافات والزاجرات  
والتاليات فى صا صفا وزاى زجوا وزال ذكر او كذلك فى لافى الذار يات ذروا وفى الملقبات ذكر ا  
وفى العاديات ضحا بخلاف عن خلا فى الاخيرين وقرأ الباقر باظهار جميع ذلك والصافات  
هم الاثنية والنجاهدون والمصلون والصافات اجنحتهم او هى الطير لقوله والطير صافات  
والزاجرات المصاب أو المصا فان أريد بهم المماء والزجوا دفع بقوة وهى قوة التصويت  
وزجرت الابل والغنم اذا فرغت من صوتك وأما التاليات فيجوز أن يكون ذكر مفعوله والمراد



الملائكة تصف نفوسها في

العبادة أو أوجهتم في الله - واه

تنتظر ما تؤمر به (فالزاجرات

زجوا) الملائكة تزجوا

السحاب أي تسوقه

(فالتاليات) أي قرأ القرآن

يتلونه (ذكر) مصدر من

معنى التاليات (ان الله - كم)

يا أهل مكة (لواحد

صاحبها)

بالطوفان (وهم ظالمون)

كافرون (فأنجيئناه) نوحا

(وأصحاب السفينة) ومن

آمن معه في السفينة

(وحملناها) سفينة نوح

(آية) عبرة (للعالمين) بعدهم

(وأبراهيم) وأرسلنا إبراهيم

إلى قومه (أذ قال لقومه -

اعبدوا الله) وحدوا الله

(وانقوه) اخشوه وأطيعوه

بالتوبة من الكفر والشرك

وعباداة الاوثان (ذاكم)

التوبة والتوحيد (خير

لكم) مما أنتم عليه (ان كنتم

تعلمون) ذلك وتصدقون

ولا تكن لاتعلمون ولا

تصدقون (انما تعبدون من

دون الله أوثانا) أبحارا

(وتخلقون افكا) وتقولون

كذبا وتفتنون بايديكم

ما تعبدون من دون الله (ان

الذين تعبدون من دون الله)

من الاوثان (لا علم يكون لكم

رزقا) لا يقدر ان يرزقكم

(فابتغوا عند الله الرزق)

فاطلبوا - ومن الله الرزق

(واعبدوه) وعبده (واشكروا

بالذكر القرآن وغيره من تسبيح وتحميد ويجوز ان يكون ذكر امصدر ايضا من معنى التاليات وهذا اوفق بما قبله قال الزمخشري الفاء في فالزاجرات فالتاليات اما ان تدل على ترتيب معانيها في الوجود واما على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذا الافضل فالأكمل فالأعمل فالأحسن فالأجل واما على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقولك رحم الله المحققين فالقصرين فأما هنا فان وحدت الموصوف كانت للدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل فاذا كان الموصوف الملائكة فيكون الفضل للصف ثم للزجرت ثم للتلاوة أو على العكس وان ثبتت الموصوف فالترتيب في الفضل فتكون الصفات ذوات فضل والزاجرات أفضل فالتاليات أهر فضل أو على العكس يعني بالعكس في الموضعين أنك ترتقي من أفضل إلى فاضل إلى مفضل أو تبدأ بالأدنى ثم بالفاضل ثم بالأفضل والواو في هذا القسم والجواب قوله ان الله - كم لواحد اه سمين والصف ارب يجعل الشيء على خط مستقيم يقال صففت القوم فاصطفوا اذا أقمهم على خط مستقيم لاجل الصلاة أو الحرب اه زاده (قوله الملائكة تصف نفوسها الخ) قال ابو مسلم الاصفها في لا يجوز حمل هذه الالفاظ على الملائكة لانها مشمرة بالتأنيث والملائكة مبرؤون عن هذه الصفة واجيب بوجهين الاول ان الصفات جمع الجمع فانه يقال جماعة صاففة ثم يجمع على صفات والثاني أنهم مبرؤون عن التأنيث المعنوي واما التأنيث اللفظي فلا وكيف وهم يسمون بالملائكة مع ان علامة التأنيث حاصلة (تنبه) واختلاف الناس ههنا في المقسم به على قولين أحدهما ان المقسم به خالق هذه الاشياء لانه صلى الله عليه وسلم عن الحلف بغير الله تعالى ولان الحلف في مثل هذا الموضع تعظيم للمحلف به ومثل هذا التعظيم لا يليق الا بالله تعالى ففي ذلك اضممار تقديره ورب الصفات والزاجرات والتاليات وما يؤول كذا هذا انه تعالى صرح به في قوله تعالى والسماء وما بناها والارض وما طهاها والثاني وعليه الاكثر ان المقسم به هذه الاشياء لظاهر اللفظ فالقول عنه خلاف الدليل واما الثاني عن الحلف بغير الله تعالى فهو منهي للمخلوق عن ذلك اه خطيب واما الخالق جل جلاله فيقسم ببعض مخلوقاته تعظيمها لها كقوله والشمس والليل والضحى والطور والنجم الى غير ذلك (قوله في العبادة) أي في مقاماتها المعلومة حسب ما ينطق به قوله تعالى وما من الا له مقام معلوم اه ابو السعود (قوله أو أوجهتم) ومعنى صفها بسطها كما سيأتي له في سورة تبارك وقوله ما تؤمر به أي من صعود أو هبوط أو غيرهما اه شيخنا (قوله أي قرأ القرآن الخ) في نسخة أي جماعة قرأ القرآن تتلوه اه (قوله ان الله - كم لواحد) جواب القسم فان قلت ذكر الحلف في هذا الموضع غير لائق وبيان من وجهين الاول ان المقصود من هذا القسم اما اثبات هذا المطلوب عند المؤمن والكافر فالاول باطل لان المؤمن مقرب من غير حلف والثاني باطل ايضا لان الكافر لا يقرب به سواء حصل الحلف أو لم يحصل فهذا الحلف عديم الفائدة على كل تقدير الثاني انه يقال أقسم في أول هذه السورة على أن الاله واحد وأقسم في أول سورة والذاريات على أن القيامة حق فقال والذاريات ذروا إلى قوله انما توعدون لصادق وان الدين لواقع واثبات هذه المطالب العالية الشريفة على المخالفين من الدهرية وامثالهم بالحلف لا يليق بالعقلاء اجيب عن ذلك بأوجه أولها انه تعالى قرر التوحيد وصحة البعث والقيامة في غالب السور بالدلائل القوية فلما تقدم ذكر تلك الدلائل لم يبعد تقريرها بذكر القسم تأكيذا لما تقدم لاسيما والقرآن أنزل بلغة العرب واثبات المطالب بالحلف واليمين طريقة مألوفة عند العرب ثانيا ما أن المقصود من هذا الكلام الرد على



رب السموات والارض وما  
فيه من ماورب المشارق) أى  
والمغرب لشمس لها كل يوم  
مشرق ومغرب (انازينا  
السماء الدنيا بزينة  
الكواكب) أى بضوئها  
أوبها والاضافة لليمان  
كقراءة تنوين زينة المينة  
بالكواكب

له) بالتوحيد (اليه ترحمون)  
بعد الموت فيجزىكم بأعمالكم  
(وان تكذبوا) بمحمد عليه  
السلام بالرسالة بامعشر  
قريش (فقد كذب أمم  
من قبلكم) رسالهم بالرسالة  
فأهلكتهم (وما على  
الرسول الا البلاغ) تبليغ  
الرسالة عن الله (المبين)  
بين لهم بلغه يعلمونها (أولم  
يروا) يخبروا كفار مكة في  
الكتاب (كيف يبدئ الله  
الخلق) من المطفة (ثم  
يعيده) يوم القيامة (ان  
ذلك) ابداءه واعادته (على  
الله يسير) هين (قل) يا محمد  
(سيروا) سافروا (في الارض  
فانظروا كيف بدأ الله  
الخلق) من المطفة  
وأهلكهم بعد ذلك (ثم الله  
ينشئ النشأة الآخرة) يخلق  
الله الخلق يوم القيامة (ان  
الله على كل شئ) من الخلق  
والبعث والموت والحياة  
(قد يرعبه ذنب من يشاء)  
يعت من يشاء على الكفر

عبدة الاصنام في قواهم بأنها آلهة فكأنه قيل ان هذا المذهب قد بالغ في السقوط والركاكة الى  
حيث يكفى في ابطاله مثل هذه الحجة ثالثا الله تعالى لما أقسم بهذه الاشياء على صحة قوله ان الهكم  
لو احدثه بعباده بالدليل البقيني في كون الاله واحدا وهو قوله رب السموات والارض الخ اه  
خطيب (قوله رب السموات والارض الخ) يدل من واحدا وخبرنا ان اواخر مبدأ المحذوف اه  
سمن (قوله ورب المشارق) اعادة الرب فيها لما فيها من غاية ظيورا آثارا الى بوبية وتجدها  
كل يوم فانها ثلثمائة وستون مشرقا فالشمس تشرق كل يوم من مشرق منها ويحسبها اختلاف  
المغرب فتغرب كل يوم في مغرب اه أبو السعود (قوله أى والمغرب للشمس) أشار بهذا الى  
أن في الكلام اكتماء على حدسرا بيل تقيمكم الحر واقتهصر على المشارق ولم يعكس لان شروق  
الشمس سابق على غروبها وايضا فالشروق بالغ في النعمة واكثر نفعا من الغروب فذكر المشرق  
تنبيه على كثرة احسان الله تعالى على عباده ولهذه الدققة استدل ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
بالمشرق فقال ان الله بأقرب بالشمس من المشرق وجمع هنا المشرق وحذف مقابله وثناه في  
الرحمن وجمعه في المعارج وأفرده في المزمع مع ذكر مقابله في الثلاثة لان القرآن نزل على  
المعهود من أساليب كلام العرب وفنونه ومنه ما الاجمال والتفصيل والذكر والحذف والتثنية  
والجمع والافراد باعتبار ما يختلف فأفردوا حل في المزمع أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهما  
وجمع وفصل في المعارج أراد جميع مشارق السنة ومغربها وهي تزيد على سبع مائة وثني وفصل  
في الرحمن أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما وجمع وحذف هنا أراد جميع مشارق السنة  
واقتهصر عليه لدلالته على المحذوف كما مرث الاشارة اليه وخص ما هنا بالجمع موافقة للجموع  
اول السورة وبالحذف مناسبة للزينة اذهى انما تكون غالبا بالضياء والنور وهما ينشأن من  
المشرق لا من المغرب وما في الرحمن بالتثنية موافقة للتثنية في سجدة ان وفي فداى الاعراب كما  
تكديار وبذكر المقابيلين موافقة لبسط صفاته تعالى وانعاماته ثم وما في المعارج بالجمع موافقة  
للجمع قبله وبعده وبذكر المقابيلين موافقة لكثرة النأ كيد في القسم وجوانه وما في المزمع  
بالافراد موافقة لما قبله من افراد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وما بعده من افراد ذكر الله  
تعالى وبذكر المقابيلين موافقة للعصر في قوله لا اله الا هو وبسط او امر الله تعالى انبيه صلى الله  
عليه وسلم ثم اه كرخي (قوله لها كل يوم مشرق ومغرب) أى محل تشرق منه ومحل تغرب فيه  
قال السدي المشارق ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب فان قلت قد قال في موضع آخر رب  
المشرقين ورب المغربين وقال في موضع آخر رب المشرق والمغرب فما وجه الجمع بين هذه المواضع  
قلت أراد بالمشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب واراد بالمشرقين مشرق الصيف  
ومشرق الشتاء ومغرب الصيف ومغرب الشتاء وبالمشارق والمغرب ما تقدم من قول السدي  
اه خازن وعبارة الخطيب قد خلق الله تعالى للشمس ثلثمائة وستين كوة في المشرق وثلثمائة  
وستين كوة في المغرب على عدد ايام السنة تطلع الشمس كل يوم من كوة منها وتغرب في كوة منها  
لا ترجع الى الكوة التي تطلع منها ذلك اليوم الا من العام المقبل انتهت (قوله السماء الدنيا) أى  
القربى من اهل الارض (قوله أى بضوئها) لان الضوء والنور من احسن الصفات وأكملها ولولم  
تحصل هذه الكواكب في السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقولها وبها الخ  
فان الانسان اذا نظر في الليل المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب مشرقة متلائة على  
سطح ارزق وجدها في غاية الزينة اه خازن (قوله المينة بالكواكب) يعنى انه على قراءة تنوين



(وحفظا) منصوب بفعل  
مقدراى حفظناها بالشهب  
(من كل) متعلق بالمقدّر  
(شيطان مارد) عات خارج  
عن الطاعة (لا يسمعون)  
أى الشياطين مستأنف  
وسماعهم هو فى المعنى المحفوظ  
منه (الى الملا' الأعلى)  
الملائكة فى السماء وعدى  
السماع بالى لتضمنه معنى  
الاصغاء وفى قراءة بتشديد  
الميم والسين أصله يتسمعون  
ادغمت التاء فى السين  
(ويقذفون) أى الشياطين  
بالشهب (من كل جانب)  
من آفاق السماء (دحورا)  
مصدر دحرو أى طرده وأبعده  
وهو مفعول له (ولهم) فى  
الآخرة (عذاب واصب)  
دائم (الامن خطف الخطفة)  
مصدر اى المرة

فيعذبه (ويرحم من يشاء)  
يميت من يشاء على الاعيان  
فيرحمه (والله تعالى) يقولون  
ترجعون بعد الموت فيحجزكم  
بأعمالكم (وما أنتم) بأهل  
مكة (بمجهزين) بقائمتين  
من عذاب الله (فى الارض)  
من أهل الارض (ولا فى  
السماء) ولا من أهل السماء  
(وما لكم من دون الله)  
من عذاب الله (من ولى)  
قريب ينفعكم (ولا نصير)  
مانع عنكم من عذاب الله  
(والذين كفروا بآيات الله)

زينة تكون الكواكب عطف بيان عليها وبقي قراءة ثلاثة وهى تنوين زينة ونصب الكواكب  
والثلاثة سبعيات اه شيخنا وفى السمين قوله بزينة الكواكب قرأ أبو بكر بتنوين زينة ونصب  
الكواكب وفيه وجهان أحدهما أن تكون الزينة مصدرا وفاعله محذوف تقديره بان زين  
الله الكواكب فى كونها مضيئة حسنة فى أنفسها والثانى أن الزينة اسم لما يزان به كالليقة  
لما تلاقى به الدواة فتكون الكواكب على هذا منصوبة باضممار أعنى أو تكون بدلا من سماء  
الدينا بدل اشتمال أى كواكبها ومن محل بزينة وحزرة وحفص كذلك إلا أنهم اخفوا الكواكب  
على أن يراد بزينة ما يزان به والكواكب بدل أو بيان للزينة والباقيون باضافة زينة الى  
الكواكب وهى تحتل ثلاثة أوجه أحدها أن تكون اضافة أعم الى أخص فتكون للبيان  
نحو ثوب خز الثانى أنها مصدره مضاف لفاعله أى بان زينت الكواكب السماء بضوئها والثالث  
أنه مضاف لمفعوله أى بان زينها الله بان جعلها مشرقة مضيئة فى نفسها وقرأ ابن عباس وابن  
مسعود بتنوينها ورفع الكواكب فان جعلتها مصدرا ارتفع الكواكب به وان جعلتها اسما لما  
يتزين به فعلى هذا يرتفع الكواكب باضممار مبتدأ أى هى الكواكب وهى فى قوة البدل اه  
سمين (قوله وحفظا) منصوب اما على المصدر باضممار فعل أى حفظناها وحفظا واما على المفعول  
من أجله على زيادة الواو والعامل فيه زينا أو على أن يكون العامل مقدرا أى لحفظها زيناها  
أو على الجمل على المعنى المتقدم أى أنا خلقنا السماء الدنيا زينة وحفظا ومن كل متعلق بحفظا  
ان لم يكن مصدرا مؤكدا وبالمحذوف ان جعل مصدرا مؤكدا ويجوز أن يكون صفة لحفظا اه  
سمين (قوله بفعل مقدر) أى معطوف على زينا اه (قوله من كل شيطان مارد) فى المختار  
مرد من باب ظرف فهو مارد ويريد وهو العاتى قال ابن عباس كانت الشياطين لا يحجبون عن  
السموات وكانوا يدخلونها ويأتون بأخبارها فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه الصلاة  
والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم لم منعوا من السموات كلها فافا  
منهم أحد يريد استراق السمع الاربعى بشهاب وهو الشعلة من النار فلا يخطئه أبدا فنفهم من بقتله  
ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله فيصير عولا يضل الناس فى البرارى اه مواهب اهل  
لقمة على البيضاءوى (قوله مستأنف) أى لبيان حاله بعد حفظ السماء منهم مع التنبيه على  
كيفية الحفظ وما يعترهم فى انشاء ذلك من العذاب اه أبو السعود وفى السمين وهى هذه الجملة  
منقطة عما قبلها فى الاعراب ولا يجوز فيها أن تكون صفة لشيطان على المعنى اذ يصير التقدير  
من كل شيطان مارد غير سامع أو مستمع وهو فاسد ولا يجوز أيضا أن يكون جوابا للأسوال سائل  
لم تحفظ من الشيطان اذ يفسد معنى ذلك وقال بعضهم أصل الكلام لا يسمعون الخذفت اللام  
وان وارتفع الفعل وفيه تعسف وقد وهم أبو البقاء فجوز أن تكون صفة وأن تكون حالا وأن  
تكون مستأنفة فالاولان ظاهر الفساد والثالث ان عنى به الاستئناف البياني فهو فاسد أيضا  
وان أراد الافة قطع على ما قدمته فهو صحيح اه (قوله هو فى المعنى الخ) يشير بهذا الى ان قوله من  
كل شيطان على حذف مضاف أى من سماع كل شيطان اه شيخنا (قوله وفى قراءة بتشديد  
الميم والسين) أى يطالبون السماع وفى البيضاءوى من السمع وهو تطلب السماع اه (قوله  
ادغمت التاء) أى بعد تسكينها وقبلها سينا اه (قوله من آفاق السماء) أى من نواحيها ووجهاتها  
أى من كل جهة سمعوا منها الاستراق (قوله مصدر دحرو) من باب خضع كما فى المختار (قوله  
ولهم فى الآخرة) أى غير ما فى الدنيا من عذاب الرجم بالشهب اه أبو السعود (قوله واصب دائما)



والاستثناء من ضمير يسمعون  
 أي لا يسمع الا الشيطان الذي  
 يسمع الكلمة من الملائكة  
 فاحذها بسرعة (فاتبعه  
 شهاب) كركب مضى  
 (ثاقب) بثقبه أو يحرقه  
 أو يخبله (فاستفتهم) استفتبر  
 كفار مكة تقريراً أو تويحاً  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن يعني اليهود  
 والنصارى وسائر الكفار  
 (ولقائه) وكفره وبالبعث  
 بعد الموت (أولئك) أهل  
 هذه الصفة (يؤمنون  
 رحمى) من جنه وهم اليهود  
 والنصارى أن يكون في  
 الجنة الاكل والشرب والجماع  
 من جنه (وأولئك لهم عذاب  
 أليم) وجميع (فما كان  
 جواب قومه) لم يكن جواب  
 قوم ابراهيم حيث دعاهم  
 الى الله تعالى (الأن قالوا  
 اقتلوه أو حرقوه) بالنار  
 (فأنجاه الله من النار) سالماً  
 (ان في ذلك) فيما فعلنا بقوم  
 ابراهيم (آيات) لعبرات  
 لقوم يؤمنون محمد صلى  
 الله عليه وسلم والقرآن  
 (وقال) ابراهيم لقومه (انما  
 اتخذتم) عبداً (من دون  
 الله أو أنا) أبحارا (مودعة)  
 صلة (بينكم في الحياة الدنيا)  
 لا تبقى (ثم يوم القيامة يكفر  
 بعضهم ببعض) بتبعضكم  
 من بعض (ويلعن بعضهم

أي الى النفخة الاولى كما قاله مقاتل اه خطيب وفي المختار وصب الشيء يصب بالكسر وصبوا  
 دام ومنه قوله تعالى ولد الدين واصباً وقوله تعالى ولهم عذاب واصب اه (قوله والاستثناء من  
 ضمير يسمعون) أي ومن في محل رفع بدل من الواو وفي السمين قوله الامن خطف الخطفة فيه  
 وجهان أحدهما أنه مرفوع المحل بدل من ضمير لا يسمعون وهو أحسن لأنه غير موجب  
 والثاني أنه منصوب على أصل الاستثناء والمعنى أن الشياطين لا يسمعون الملائكة الامن خطف  
 قلت ويجوز أن تكون من شرطية وحواليها فاتبعه أو موصولة وخبرها فاتبعه وهو استثناء  
 منقطع وقد نصوا على أن مثل هذه الجملة تكون استثناء منقطعا كقوله تعالى لست عليهم  
 بمسيطر الامن تولى وكفر والخطفة مصدر معروف بال الجنس مية أو الههدية اه سمى (قوله  
 فاحذها بسرعة) أخذها من التعبير بالخطف وفي البصاوى الخطف الاختلاس والمراد  
 اختلاس كلام الملائكة مسارقة ولذلك عرف الخطفة واتبع بمعنى تبع اه وفي المختار تبعه  
 من باب طرب اذا مشى خلفه أو مر به فضى معه وكذا اتبعه وهو افتعل واتبعه على الفعل وقال  
 الاخفش تبعه واتبعه بمعنى مثل ردفه وأردمه ومنه قوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب اه (قوله  
 فاتبعه شهاب ثاقب) فان قلت جعل الكواكب زينة للسما والدينا يقتضى ثبوتها وبقائها فيها  
 وجعلها رجوماً يقتضى زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ليس  
 المراد أنهم يرمون بأجرام الكواكب بل يجوز أن يفصل من الكواكب شعلة يرمى بها الشيطان  
 والكواكب باقية بحاله وهذا كمثل القبس الذي يؤخذ من النار وهي على حالها اه خازن من  
 سورة المائدة فان قلت اذا كان الشيطان يعلم أنه يصاب ولا يصل الى مقصوده فكيف يعود مرة  
 أخرى قلت يعود رجاء نيل المقصود وطمأنينة في السلامة كراكب البحر فانه يشاهد الفرق أحياناً  
 لكن يعود الى ركوبه رجاء السلامة ونيل المقصود اه خازن وفي البصاوى مانعه لكن قد  
 يصيب الصاعدة مرة وقد لا يصيب كالسفن والسفينة ولذلك لا يرتدعون عنه رأساً ولا يقال  
 ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه ليس من النار الصرفة كما ان الانسان ليس من التراب  
 الصرف مع ان النار القوية اذا استوت على الضعيفة أهلكتها اه (قوله بثقبه) أي بحيث  
 يموت من ثقبه وعبرة غيره يقتله أو يحرقه أو يخبله وأول التنوين أي تارة بقتله وتارة يحرقه  
 وتارة يخبله أي يفسده بحيث يصير غولاً في البراري يضل الناس عن الطريق اه شيخنا لكن  
 يقال الآية صريحة بأنه ثاقب فكيف يتأتى كونه يخبله أو يحرقه ولهذا قال البصاوى ثاقب  
 مضى كأنه بثقب الجواب ضوئه اه وهذا يتأتى منه تفسير الثاقب بكونه يخبل الشيطان  
 ويحرقه أو بثقب جسده ونقل القرطبي في تفسير الثاقب قولين قيل بمعنى المضى وقيل بمعنى  
 المستوقد من قوله ان ثقب زندك أي استوقد نارك اه وكل من هذين التفسيرين يقبل كلام من  
 الاحتمالات الثلاثة في الشارح تأمل (قوله أو يخبله) في المصباح الخبل يسكون الباء الجنون  
 وشبهه كالسج والبله وقد حبله الحزن اذا ذهب فؤاده من باب ضرب فهو مخبول ومخبل  
 والخبل بفتحها أيضاً الجنون وخبلته خملاً من باب ضرب أيضاً فهو مخبول اذا فسدت أعضوا  
 من أعضائه أو ذهبت عقله والخيال يفتح الخاء يطلق على الفساد والجنون اه (قوله فاستفتهم  
 الخ) الغرض من هذا السياق اثبات المعاد والرد عليهم في دعوى استحالته وتقريره ان استحالته  
 اماله م قابلة المادة بناء على ان المعاد هو الاجزاء الاصلية ومادتهم الاصلية هي الطين اللارب  
 الحاصل من ضم الجزء المائي الى الجزء الارضى وهما باقيان قالان للانضمام وقد علموا ان



(أهم أشد خلقاً أم من خلقنا)

من الملائكة والسموات والأرضين وما فيهن وما في الآيات من تغليب العقلاء (أنا خلقناهم) أي أصلهم آدم (من طين لازب) لازم ياصق باليد المعنى أن خلقهم ضعيف فلا يتكبروا بانكار النبي وآله - رآنا المؤدى إلى هلاكهم البشير (بل) للانتقال من غرض إلى آخر وهو الأخبار بحاله وحالهم (عجبت) بفتح التاء خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم أي من تكذيبهم إياك (وهم) (يسخرون) من تهميلك (واذاذكروا) وعظوا بالقرآن (لا يذكر) لا يتعظون (واذا رآوا آية) كاشقاً القمر (يسخرون) يسخرون بها (وقالوا) فيها (أن) ما (هذا إلا صهر مبین) بين وقالوا منكربين للبعث (أئذ ماتوا وكنارياً وعظما أئذ يبعثون) في الموضعين الحقيقي وتسهيل الثانية وأدخل ألف بينهما على الوجهين (أو آباؤنا الأولون) يسكون الواو

بعضاؤهم أو أكم) مصيركم (المار) يعني العابد والمعبود (وما لكم من ناصرين) من مانعين من عذاب الله (فأمن له لوط) فقال له لوط صدقت يا إبراهيم (وقال) إبراهيم (أني مهاجر إلى ربي) راجع إلى طاعة ربي ونجس من حران

الإنسان الأول وهو آدم إنما تولد منه أما لا عترافهم بمحدث العالم أو بقصة آدم وأيضاً قد شاهدوا تولد كثير من الحيوانات منه بالتوسط نزود كرك على أنثى فلمهم أن يجوزوا أعادتهم كذلك أي بطريق التولد من الطين أو أن الاستحالة لعدم قدرة الفاعل فيقال لهم من قدر على خلق هذه الأشياء العظام هو أقدر على ما لا يعتد به بالإضافة إلى ما خصوصاً وقد قدر على بدتهم أولاً وقدرته ذاتية لا تتغير اه بيضاوى (قوله أهم أشد خلقاً) أي أقوى خلقاً وامتن بنية أو أصعب خلقاً واشق إيجاداً اه أبو السعود (قوله أم من خلقنا) العامة على تشديد الميم وهي أم المتصلة عطفت من على هم وقرأ الأعمش بتحقيقها وهو واستههم ثمان قاله مزة للاستفهام أيضاً ومن مبتدأ وخبره محذوف أي الذين خلقناهم أشد فهمنا جملتان مستقلتان وغلب من يعقل على غيره فلذلك أنى عن اه سمين وتكتب أم مفصولة من من في هذا الموضع وعبارة ابن الجزري مع شرحها الشيخ الإسلام واقطعوا أم من قوله أم من أسس بقيانه في التوبة ومن قوله أم من يأتي آمنا في فصلت ومن قوله أم من يكون عليهم وكيل في النساء ومن قوله أم من خلقنا في ذبح أي الصفات سميت به لقوله تعالى فيها وقد بناه بجمع عظيم وما عدا ذلك نحو آمن لا يهدى وأمن - ما في السموات والأرض وأمن يحجب المضطر إذا دعاه موصول بان لا يكتب بعد الهمزة ميم منقصة - له عن من اه (قوله لازب) يقال لزب يلزب لزوباً من باب دخل وقوله لازم مفعوله محذوف أي ما يعلق به كما أشار له بقوله ياصق باليد اه شيخنا وفي المختار تقول صار الشيء لازباً أي ثابتاً وهو أفصح من لازماً اه (قوله المعنى أن خلقهم الخ) يتأمل هذا المعنى فان تطمينة على الآية عشر كما لا يخفى اه شيخنا وقد عرفت أن المراد من الآية إثبات المعاد ورد استحالته اه (قوله بل عجبت) اضرب أماً عن قدر دل عليه فاستفهم أي هم لا يقرون بل الخ أو عن الأمر بالاستفتاء أي لا تستفهم فانهم معاندون بل انظر إلى تفاوت حالهم وحالهم اه شهاب (قوله بفتح التاء) أي وبضم التاء أيضاً سميتان وفي بعض النسخ بعد قوله إياك وبضمها لله تعالى أو على تقدير قل اه وفي الخطيب قرأ حمزة والكسائي بل عجبت بضم التاء والباءون بفتحها أما بالضم فبأسناد التهج إلى الله وليس هو كالتعجب من الآدميين كما قال تعالى فيسخررون منهم يسخر الله منهم وقال تعالى فسوا الله ففسيم فالتعجب من الآدميين انكاره وتعظيمه والتعجب من الله تعالى قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما في الحديث عجبت ربك من شاب ليس له صبرة وفي حديث آخر عجبت ربك من الكرم وقنوطكم وسرعة أجابته إياكم وقوله ألكم الال بالفتح أشد القنوط وقيل هو رفع الصوت بالهمزة وسئل الجني عن هذه الآية فقال إن الله تعالى لا يعجب من شيء ولكن وافق رسوله صلى الله عليه وسلم فلما عجب رسوله قال تعالى وإن تعجب فتهب قولهم أي هو كما نقوله وأما بالفتح فعلى أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي عجبت من تكذيبهم إياك اه وفي القرطبي قال المروى وقال بعض الأئمة معنى قوله بل عجبت بالضم بل جازيتهم على عجبهم لأن الله تعالى أخبر عنهم في موضع بالتعجب من الحق فقال وعجبوا إن جاءهم منذر منهم وقالوا إن هذا الشيء عجباً كان للناس عجباً أو حينئذ إلى رحل منهم فقال تعالى بل عجبت أي بل جازيتهم على عجبهم اه (قوله وهم يسخرون من تهميلك) أي ومن تقريرك للبعث اه (قوله أئذ ماتوا الخ) أصله أئذ ماتوا فبدلوا الفعلية بالاسمية وقد عمو الطرف وكرروا الهمزة مبالغته في الانكار واشعاراً بأن البعث مستنكر في نفسه وفي هذه الحالة أشد استنكاراً اه بيضاوى (قوله وأدخل ألف بينهما الخ) أي وترك الإدخال أيضاً فالقرآن



عطفها بأو وبفهما والله - مزه  
للاستفهام والعطف بالواو  
والمعطوف عليه محل ان  
واسمها أو الضمير في لمبعوثون  
والفاصل همزة الاستفهام  
(قل نعم) تبعثون (وانتم  
داخرون) صاغرون (فانما  
هي) ضمير مبهم يفسره (زجرة)  
أي صيحة (واحدة فاذا هم)  
أي الخلائق أحياء (ينظرون)  
ما يفعل بهم - م (وقالوا) أي  
الكفار (يا) للتنبية (وبلنا)  
هلا كنا وهو مصدر لا فعل له  
من لفظه وتقول لهم الملائكة  
(هذا يوم الدين) أي الحساب  
والجزاء (هذا يوم الفصل)  
بين الخلائق (الذي كنتم به  
تكذبون) ويقال للملائكة  
(احشروا الذين ظلموا)  
أنفسهم بالشرك

إلى فلسطين (انه هو العزيز)  
بالنقمة منهم (الحكيم) حكم  
أخويل من بلد إلى بلد قبل  
سلامة أمر الدين والزيادة  
(وهبنا له) لإبراهيم (استحق)  
ولدا (ويعقوب) ولد الولد  
(وجعلنا في ذريته) نسله  
(النبوة والكتاب) يقول  
أكرمنا ذريته بالنبوة  
والكتاب وولد الطيب وكان  
فيهم الأنبياء والكتب  
(وأنبأه أجره في الدنيا)  
أكرمناه بالنبوة والثناء  
الحسن وولد الطيب في الدنيا  
(وانه في الآخرة) الصالحين  
مع آباء المرسلين في الجنة

أربعة في كل موضع من الموضعين وان كان في كلامه ثنتان فقط في كل موضع وبقي قراءة ثان الأولى  
أن يقرأ الأول بالالفين والثاني بواحدة والثانية عكس هذه وهذا على سبيل الاجمال والافهناك  
بسط يعلم من كتب القراآت أنه شيخنا (قوله عطفها بأو) أي على محل ان واسمها وعلى هذا  
فأول الشك والمعنى أن من مبعوثون أم بأو نابعثون ولا يصح على - هذا أن يكون العطف على  
الضمير في لمبعوثون لعدم الفاصل وقوله والهمزة الخ راجع لقراءة الفتح وقوله للاستفهام أي  
الانكارى وقوله بالواو أي لا بأو كما في الوجه الأول وقوله والمعطوف عليه - أي على كل من  
القراءتين وقوله أو الضمير الخ أي على القراءة الثانية فيكون مبعوثون عاملا فيه أيضا لكن يرد  
عليه أن ما بعده همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فالأولى أن يجعل مبتدأ محذوف الخبر أي  
أو بأو نابعثون وأجاب الشهاب بأن الله - مزه على - هذا الوجه في العطف مؤكداً للأولى  
لامقصودة بالاستقلال فهي في النية مقدمة فصيح عمل ما قبلها في ما بعدها وقوله والفاصل أي  
بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستكن وبين المعطوف وهو بأو نابعثون والاستفهام فهو على  
حد قوله أو فاصل ما اه شيخنا وفي المسين قوله أو بأو نأقرأ ابن عامر وقالون بسكون الواو على  
أنها أو العاطفة المقتضية للشك والباقرن يفتحها على أنها همزة استفهام دخلت على وار العطف  
وهذا الخلاف جارياً أيضاً في الواقعة وقد تقدم مثل هذا في الاعراف في قوله أو أمن أهل القرى  
فن فتح الواو أجاز في أو بأو نأقرأ وجهين أحدهما أن يكون معطوفاً على محل ان واسمها والثاني  
أن يكون معطوفاً على الضمير المستتر في لمبعوثون واستغنى بالفصل همزة الاستفهام ومن سكنها  
نعم في الأول دون الثاني على قول الجمهور لعدم الفاصل اه (قوله وانتم داخرون) جملة حاله  
والعامل فيها هم بالنظر لمعناها ولذلك فسرهاب قوله تبعثون فالعامل في الحقيقة هو الفعل المقدر  
هي به اه شيخنا وعبارة أبي السعود وانتم داخرون الخطاب لهم ولا يأتهم بطريق التعليل والجملة  
حال من فاعل ما دل عليه نعم أي نعم كما تبعثون والخال انكم صاغرون أذلاء اه (قوله فانما  
هي زجرة الخ) الجملة جواب شرط مقدر أو تعليل لنهي مقدر أي إذا كان الأمر كذلك فانما هي الخ  
أولا تستصعبوه فانما هي الخ اه أبو السعود وعبارة السمين قوله فانما هي زجرة هي ضمير البعثة  
المدلول عليها بالسياق لما كانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت أياها مجازاً وقال الزمخشري هي  
مهمة يوضحها خبرها قال الشيخ وكثيراً ما يقول هو ابن مالك ان الضمير يفسره خبره ووقف أبو  
حاتم على وبلنا وحمل ما بعده من قول الباري تعالى وبعضهم جعله - هذا يوم الدين من كلام  
الكفرة فيقف عليه وقوله هذا يوم الفصل من قول الباري تعالى وقيل الجميع من كلامهم وعلى  
هذا فيكون قوله تكذبون اما التفتان من التكلم إلى الخطاب واما مخاطبة من بعضهم البعض اه  
(قوله أي صيحة واحدة) وهي النفخة الثانية (قوله فاذا هم ينظرون) أي ينتظرون (قوله  
يا ويلنا) الوقف هنا تام لأن ما بعده كلام مستقل كما اشار له بقوله وتقول لهم الملائكة الخ اه  
شيخنا (قوله الذي كنتم الخ) نعم لليوم (قوله احشروا الذين ظلموا) خطاب من الله عز وجل  
للملائكة أو من بعضهم البعض بخبر الظلمة من مقامهم إلى الموقف وقيل من الموقف إلى الجحيم  
وازواجهم أي أشباههم ونظرائهم من العصاة عابدين مع عبدة الأصنام وعابدين الكوكب مع  
عبدة الكوكب كقوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة وقيل قرناءهم من الشياطين وقيل نساءهم  
اللاتي على دينهم وما كانوا يعبدون من دون الله من الأصنام ونحوها زيادة في تحسيرهم  
وتجليمهم قبل هو عام مخصوص بقوله تعالى ان الذين سبقتم لهم من الحسن الآيات الكريمة وأنت



(وازواجهم) قرناهم من  
الشياطين (وما كانوا  
يمدون من دون الله) أي  
غيره من الاوثان (فاهدوهم)  
دلوهم وسوقوهم (الى صراط  
الحيم) ط-ريق النار  
(وقفوهم) احبسوهم عند  
الصراط (انهم مسؤولون)  
عن جميع اقوالهم وافعالهم  
ويقال لهم توبوا (مالكم  
لاتتصرون) لا ينصرونكم  
بعضكم في الدنيا  
ويقال لهم (بل هم اليوم  
مستسلمون) منقادون ادلاء  
(واقبل بعضهم على بعض  
يتسائلون) يتسائلون  
ويتفاسهون (قالوا) أي  
الاتباع منهم للتبصير  
(انكم كنتم تأتوننا عن  
اليمن) عن الجهة التي كنا  
نأمنكم منها لخلقكم اركم  
على الحق فصدقناكم  
واتبعناكم المهني انكم  
اضلتمونا

(ولو طأ) ارسلنا لوما الى قومه  
(اذ قال اقوم ما نك لتأتون  
العاثية) الاوطية (ما سبقكم  
بها من احد من العالمين)  
يقول لهم هل قبلكم احد  
من العالمين علمكم اني  
(انكم لتأتون الرجال)  
ادبار الرجال (وتقطعون  
السبل) نسل الولد ويقال  
تقطعون السبل على من  
يركب من الغرباء (وتأتون  
في ناديتكم المنكر) تملكون في

خبير بان الموصول عبارة عن المشركون خاصة جي به لتعجيل الحكم بما في حيز صلاته فلا عوم  
ولا تخصيص فاهدوهم الى صراط الحيم اي عرفوهم طريقها و جهوهم اليها وفيه تميمهم  
وقفوهم احبسوهم في الموقف كأن الملائكة سارعوا الى ما مرواه من حشرهم الى الحيم  
فأمروا بذلك وعمل بقوله تعالى انهم مسؤولون ايذا من أول الامر بان ذلك ليس لافقوهم  
ولا ليعتبر بحوايتهم في العذاب بل ليعتبروا لكان لاعتقائهم وعملهم كما قيل فان  
ذلك قد وقع قبل الامر بهم الى الحيم بل عما ينطق به قوله مالكم لاتتصرون بطريق التوبيخ  
والتقريع والتميم اي لا ينصرونكم بعضكم بعضا كما كنتم تزعمون في الدنيا وتناحرون هذا السؤال  
الى ذلك الوقت لانه وقت تميز العذاب وشدة الحاجة الى النصرة وحالة انقطاع الرجاء عنها  
بالكلية فالتوبيخ والتقريع حينئذ أشد وقعا وتأثيرا اه أبو السعود (قوله واواجههم)  
عطف على الموصول أو مفعول معه وقوله وما كانوا يمدون الخ اي احشروهم اي اواجههم  
واصنامهم معهم زيادة في تحسرتهم ونحوها اه أبو السعود وقوله قرناهم يعني ان الزوج  
يطلق على مجموع المتقاربين وعلى أحدهما فيقال لمجموع فرد في الحلف زوج ولا مداهما زوج  
اه شيخنا وفي السنين قوله انهم مسؤولون العامة على الكسر على الاستئناف المفيدة وقري  
بقهها على حذف لام الالة اي قفوههم لاجل سؤال الله اياهم اه (قوله عن جميع اقوالهم  
وافعالهم) وفي الحديث لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن شهادته فيم  
أبلاه وعن عمره فيم أفناه وعن ماله من أين كسبه وفيه أفقه وعن علمه ماذا عمل به اه كرخي  
(قوله ويقال لهم توبوا) اي نقول لهم خذوا جهنم اه خازن (قوله لا ينصرونكم بعضكم بعضا)  
أي بحيث يدفع عنه ما هو فيه اه شيخنا (قوله ويقال لهم) معطوف على ويقال للملائكة  
احشروا الخ فالضمير في لهم راجع للملائكة وهذا في المعنى بيان للاوامر المتقدمة أي احشروهم  
واهدوهم وقفوهم فانهم لا يمتنعون ولا يتعاضون لانهم اليوم مستسلمون اه شيخنا وفي بعض  
النسخ ويقال عنهم اه اي ويقال في شأنهم على سبيل التوبيخ لهم اه (قوله عن اليمن)  
حال من فاعل تأتوننا واليمن اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف لان المتعاقدين بالحلف  
يسمع كل منهما غير الآخر فالقوة تدبر على الاول تأتوننا أقويا وعلى الثاني مقسمين خالفين اه  
سفين في المراد باليمن تفاسير عديدة فمن جملتها أن المراد بها اليمن الشرعية التي هي القسم كما  
ذكره غير واحد فالمراد بالجهة في كلام الشارح الحلف وعن به في من وقوله تأمنكم أي  
نصدقكم منها أي من اجلها وبسببها والباء في قوله بخلفكم للتصوير أي تصوير اليمن في الآية  
أي تفسيها فالمراد بها الحلف الشرعي قال الشهاب مانصه قوله أو عن الحلف ومعنى اتبعناهم  
عن الحلف انهم تأتونهم مقسمين لهم على حقيقة ما هم عليه والجار والمجرور حال وعن به في الباء  
كافي قوله وما ينطق عن الهوى أو ظرف لقوا وفي السمعنا وفي اليمن عن أقوى الوجوه  
وأمتنا أو عن الدين أو الخبر كما كنتم تنفعوننا نفعا السامع فتبعناكم وهذا كمناسبتهم من يمن  
الانسان الذي هو أقوى الجانبين وأشرفهما وأفقههما ولذلك يسمى بمنابيه بالسامع أو عن  
القوة والقهر فتمسرونا على الضلال أو عن الحلف فانهم كانوا يحلفون لهم أنهم على الحق اه  
وقوله نفعا السامع هو ما أنك عن يمينك من طائر وهو ضد البارح ومن العرب من يمين بالسامع  
ويتشام بالبارح ومنهم من يمين قاله الخليل وفي النهاية السامع ما جاءه من جهة يسارك الى  
يمينك والبارح ضد فقد علمت أن لاهل اللغة في تفسيره ما مذهبين وأن العرب في التمين



(قالوا) أي المتبعون لهم  
 (بل لم تكونوا مؤمنين) وإنما  
 يصدق الاضلال من ان لو  
 كنتم مؤمنين فرجعتم عن  
 الايمان اليانا (وما كان لنا  
 عليكم من سلطان) قوة  
 وقدرة نهيكم على متابعتنا  
 (بل كنتم قوما طاغين)  
 صالين مثلنا (حق) وحب  
 (علينا) جميعا (قول ربنا)  
 بالعذاب أي قوله لا ملأنا  
 جهنم من الجنة والناس  
 أجمعين (انا) جميعا (لذا نقول)  
 العذاب بذلك القول ونشأ  
 عنه قوله (فاغوينكم)  
 الممل بقوله (انا كنا  
 غاوين) قال تعالى (فأمر  
 يومئذ) يوم القيامة (في العذاب  
 مشركون) أي لا شراكم  
 في الغواية (انا كذلك) كما  
 فعل هؤلاء (فعل بالمجرمين)  
 غير هؤلاء أي نعتهم التابع  
 منهم والمتبع (انهم) أي  
 هؤلاء بقريته ماضية (كانوا  
 اذا قيل لهم لا اله الا الله  
 يستكبرون ويقولون ائنا)  
 في مرتبة ما تقدم (لناركوا)  
 آلهتنا الشاعرجنون) أي  
 لاجل قول محمد قال تعالى  
 (بل جاء بالحق وصدق  
 المرسلين) الجائين به وهو  
 ان لا اله الا الله (انكم) فيه  
 التفات (لذا نقول والعذاب  
 الالم وما تجزون الا جزاء  
 ما كنتم تعملون الا عباد الله  
 الخاصين) أي المؤمنين  
 استثناء منقطع أي ذمكم  
 عن

خواتم في قوله

والتشاؤم فرقان ومراد المصنف بالسائح رايشين به وأنه ما جاء من جهة اليمين لانه الموافق لقوله  
 عن اليمين ووجه التبيين به أنه جاء من جهة اليمين وهي مباركة ووجه التبيين بضده أنه متوجه لها  
 وصيده أمكن فقوله نفع السائح لبيان الاستعارة وتحققة هافتدبر اه شهاب وفي القرطبي قال  
 مجاهد هذا قول الكفار للشياطين وقال قتادة هو قول الانس للجن وقيل هو من قول الاتباع  
 للمتبعين دلالة قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض  
 القول وقيل تأنوسا من قبل الدين فتموتون علينا مر الشريعة وتنفروننا عنه قلت وهذا القول  
 حسن جدا لان من جهة الدين ~~ك~~ كون الخير والشر واليمين بمعنى الدين أي كنتم تدينون لنا  
 الضلالة وقيل اليمين بمعنى القوة أي تمنوننا بقوة وعظمة وقهر ومنه قوله تعالى فراغ عليهم ضربا  
 باليمين أي بالقوة وقوة الرجل في عيئه وهذا قول ابن عباس ومجاهد قال تأنوسا عن اليمين أي من  
 قبل الحق انه معكم وكلمه متقارب اه (قوله قالوا بل لم تكونوا إلخ) اجابوا بأجوبة خمسة الاول  
 بل لم تكونوا مؤمنين الثاني وما كان لنا عليكم من سلطان الثالث بل كنتم إلخ الرابع حق  
 علينا إلخ الخامس فاغوينكم انا كنا غاوين اه رازي وهذا ضرب من المتبعين ابطال  
 لما ادعاهم اليه من أي لم تتصفوا بالايمان في وقت من الاوقات اه شيخنا (قوله ان لو كنتم  
 مؤمنين) أي ان لو اتصفتم بالايمان اه (قوله وما كان لنا عليكم من سلطان) جواب آخر تسليمي  
 على فرض اضلالهم بانهم لم يجبروهم عليه اه شهاب (قوله قول ربنا) أي وعيده (قوله انا  
 لذا نقول) اخبار منهم بانهم ذائقوا العذاب جميعهم الرؤساء والتابع اه من انزل لابي حيان  
 (قوله ونشأ عنه) أي عن قول ربنا أي وعيده المذكور أي فلما وجب وثبت علينا قضاء هذا  
 الوعيد اغوينكم لاننا صرنا من الاشقياء اه شيخنا (قوله فاغوينكم) أي فدعوناكم الى الغي  
 دعوة غير ملجئة فاستجبتم لها باختياركم واستجابكم الغي على الرشد انا كنا غاوين فلا عتب  
 علينا في تعرضنا لاغوائكم تلك الدعوة لتكونوا أمثالا لنا في الغواية اه أبو السعود فلا ينفى قولهم  
 اولوا ما كان لنا عليكم من سلطان اه شيخنا (قوله فانهم يومئذ) أي يوم اذ يتساءلون ويهاورون  
 ويتكلمون بما سبق (قوله كما فعل هؤلاء) أي عبدة الاوثان اذ الكلام فيهم من قوله ان  
 الله لم يول احد الى هذا وقوله غير هؤلاء كالنصارى واليهود اه شيخنا (قوله انهم) أي هؤلاء  
 أي عبدة الاوثان كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون أي اذا قيل لهم قولوا لا اله الا الله  
 فاضمرا القول ويستكبرون في موضع نصب على خبر كان ويجوز ان يكون في موضع رفع على انه  
 خبر ان وكان ملغاة ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم لم لا ي طالب عند موته واجتماع قريش  
 قولوا لا اله الا الله فكم يلهوهم العرب وتدين لكم بها اللهم أبو أو أنفوا من ذلك اه قريبي (قوله  
 يستكبرون) أي عن النطق بكلمة التوحيد أو على من يدعوهم اليها اه شيخنا (قوله في  
 مرتبة ما تقدم) أي من تحققة ما وتسهيل الثانية وادخال الي بينهم ما على الوجهين وتركه  
 فالقرآت أربعة اه شيخنا (قوله لناركوا آلهتنا) أي عبادتها (قوله وصدق المرسلين) رد  
 عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق قام به البرهان وقطاع عليه المرسلون اه بيضاوي (قوله  
 وهو) أي الحق أن لا اله الا الله أن محققة واممها صهر الشأن اه شيخنا (قوله في التفات) أي  
 من الغيبة الى الخطاب لاطهار كمال النصب عليهم اه أبو السعود (قوله استثناء منقطع) أي  
 استثناء من الواو في تجزون والمني ان الكفرة لا يجزون الا بقدر أعمالهم وأما عباد الله الخاصون  
 فانهم يجزون أضفا مضاعفة اه أبو السعود وهذا هو المناسب لقوله أي ذكر جزاءهم إلخ



(أوائلك) إلى آخره (لم)  
 في الجنة (رزق معلوم) بكره  
 وعشيا (فواكه) بدل أو بيان  
 للرزق وهو ما يؤكل تلذذا  
 لا لحفظ صحة لأن أهل الجنة  
 مستغنون عن حفظها بخلاف  
 أجسامهم -م للأبد (وهـم  
 مكرمون) بثواب الله -هاته  
 وتعالى (في جنات النعيم  
 على مررتين) لا يرى  
 بعضهم قفايهض (يطاف  
 عليهم) على كل منهم (بكاس)  
 هو الأناة بشرابه (من معين)  
 من نهر يحرى -على وجه  
 الأرض -أنهار الماء  
 (بيضاء) شدة بياض من اللبن  
 (لذة) لذية (لشاربين)  
 بخلاف نهر الدنيا فأنها كريهة  
 عند الشرب

محالكم المكرمون  
 كان يعملونها في محالهم  
 مثل الذي يذوق بالصدق  
 والفحش وغير ذلك (فأ  
 كان جواب قومه) فلم يكن  
 جواب قوم لوط (الأن قالوا  
 أثنا ذاب الله أن كنت  
 من الصادقين) -هـ  
 عذاب الله علينا أن لم نؤمن  
 (قال) لوط (رب انصرني)  
 اتنى بالعذاب (على القوم  
 المفسدين) المشركين (ولما  
 جاء رسلنا براهيم) جبريل  
 ومن معه من الملائكة إلى  
 إبراهيم (بالشري) فبشره  
 بالولد (قالوا) لإبراهيم (أنا  
 مهلكواهل هذه القرية)  
 قسريان لوط (إن أهلها

أه شيئا (قوله أوائلك لهم رزق معلوم) ذكر أولا الرزق وهو ما تلذذه الأجسام وثانيا  
 الأكرام وهو ما تلذذه النفوس ثم ذكر المحل الذي هم فيه وهو جنات النعيم ثم أشرف المحل  
 وهو السرور ثم لذة الناس بأن بعضهم مقابل بعضا وهو أنهم السرور وأنهم المشروب وأنهم  
 لا يتناولون ذلك بأنفسهم بل يطاف عليهم بالكؤوس ثم وصف ما يطاف عليهم به من الطيب وانتفاء  
 المفسد ثم ذكر تمام النعمة الجسمانية وختم بها كما بدأ باللذة الجسمانية من الرزق وهي أبلغ الملاذ  
 وهي التأنس بالنساء اه من السرور وقوله إلى آخره وهو قوله كأنهن بيض مكنون (قوله معلوم)  
 أي معلوم وقته كما أشار به بقوله بكره وعشيا وفي البيضاوي معلوم خصائصه من الدوام وقمض  
 اللذة اه وهذا جواب سؤال صريح به الصبر قندي بأن الرزق لا يكون معلوما إلا إذا كان مقدرا  
 بقدر لأن ما لا معين مقداره لا يكون معلوما وقد قيل في آية أخرى يرزقون فيها الله -بحسب  
 وما لا يدخل تحت الحساب لا يتحد ولا يقدر فلذا جعل معلومته باعتبار خصائصه المعلومة لهم  
 من آيات أخر كقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة اه شهاب وفي الخطيب أوائلك لهم في الجنة رزق  
 معلوم بكره وعشيا بيان لحالهم وإن لم يكن ثم بكره ولا عشية فيكون المراد منه معلوم لوقت وهو  
 مقدار غدوة وعشية وقيل معلوم المدة أي مخصوص بصفات من طيب ما هم ولذة وحسن منظر  
 وقيل معناه أنهم ينفقون دوامه لا كرزق الدنيا الذي لا يعلم متى يحل ومتى ينقطع وقيل معلوم  
 القدر الذي يستحقونه بأعمالهم من ثواب الله تعالى اه (قوله بدل) أي بدل كل من كل لأن  
 جميع ما يتناول أهل الجنة على سبيل التذكية فالقوا كه مساوية للرزق فتشمل الخبز واللحم لأنهما  
 يؤكلان فيهما تلذذا اه شيئا (قوله لا لحفظ صحة) الأولى بنية اه قارى وقوله بخلاف أجسامهم  
 للأبد أي على وجه يدوم أبدا اه شيئا (قوله بثواب الله) عبارة البيضاوي وهم مكرمون في  
 نيله يصل إليهم من غير تعب وسؤال كما عاينهم رزق الدنيا اه (قوله في جنات النعيم) يجوز أن  
 يتعلق بمكرمون وإن يكون خبرا ثانيا وإن يكون حالا وكذلك على سرور ومتقابلين حال ويجوز  
 أن يتعلق على سرور متقابلين ويطاف عليهم صفة مكرمون أو حال من الضمير في متقابلين أو من  
 الضمير في أحدا الجارين إذا جعلناه حالا اه معين (قوله على سرور متقابلين) قال عكرمة ومجاهد  
 لا ينظر بعضهم في قفايهض تواملا وتحاييا وقيل الأسر قدور كيف شاؤا فلا يرى أحدهما أحدا  
 وقال ابن عباس على سرور بكالة بالدر واليا قوت والزبرجد والسرير ما بين صنعاء إلى الجابية وما  
 بين عدن إلى أيلة وقيل قدور بأهل المنزل الواحد والله أعلم اه قرطبي (قوله بكاس) لكاس  
 ما كان من الزجاج فيه نهر أو نحوه من الأنبذة ولا يسمى كاسا إلا وفيه نهر أو لاقدح وقد يسمى  
 المزك كاسا تسمية لأشئ باسم محله اه من النهر وقال أبو السعود الكاس أناء فيه نهر أو الخمر نفسه  
 فإن الكاس يطاق على كل منهما اه (قوله بشرابه) أي مع شرابه (قوله من معين) اسم فاعل  
 من معن بضم العين كشرى من شرف اه نهر أي من شراب معين أو نهر معين أي ظاهر المعينون  
 أو خارج من العيون وهو وصف للماء من عان الماء إذا تبع وصف به نهر الجنة لأنها تجري كالنهر  
 اه يهاوى وقوله أي ظاهر المعينون مبنى على أن الماء اسم مفعول من عانته يعني أي نظر إليه  
 بمعينه فاصله معيون كبيع ومبيوع وقوله أو خارج من العيون مبنى على أن المعين فاعل مأخوذ  
 من عين الماء وهو منبته ومخرجه اه زاده (قوله يحرى على وجه الأرض) شار بهذا إلى التهور  
 في إطلاق المعين عليه وإن علاقته المشابهة والمعين حقيقة وانهم الجارى على وجه الأرض  
 الخارج من العيون من عان الماء إذا تبع اه شيئا (قوله بيضاء) صفة لكاس وقيل الشج



(لا فيها غول) ما يقتال عقولهم  
 ولا هم عنها يتزفون) بفتح الزاء  
 وكسر هاء من نزف الشارب  
 وأنزف أي يكرون بخلاف  
 نحر الدنيا (وعندهم قاصرات  
 الطرف) حاسبات الاعين  
 على أزواجهن لا ينظرن  
 إلى غيرهم لحسنهم عندهن  
 (عين) ضمام الاعين حسانها  
 (كائن) في اللون (بيض)  
 للنعام (مكثون) مستور  
 بريشه لا يصل إليه غبار  
 ولونه وهو البياض في صفة  
 أحسن ألوان النساء (فأقبل  
 بعضهم) بعض أهل الجنة  
 (على بعض يتساءلون) عما  
 مرهم في الدنيا (قال قائل  
 منهم) أي كان لي قرين  
 صاحب ينكر البعث (يقول)  
 لي تنكبنا (أثنت لمن  
 المصدقين) بالبعث (أنذا  
 متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا)  
 في الله مرتين في الثلاثة  
 مواضع ما تقدم (لا دينون)  
 محزونون ومحاسبون أنكر  
 ذلك أيضا (قال) ذلك القائل  
 لأخوانه (هل أنتم مطلعون)  
 معي إلى النار لننظر - رحاله  
 فيقولون لا (فاطلع) ذلك  
 القائل من بعض كوى الجنة  
 (فراء) أي رأى قرينه (في سواء  
 الجحيم) أي وسط النار (قال) له  
 كانوا ظالمين) مشركين  
 اجترحوه لئلا على أنفسهم  
 به لهم الحديث (قال)  
 إبراهيم (ان فيها لوطا)

صفة كاس أولاده رولدة صفة أيضا وصفة بالمصدر مبالغة أو على حذف المضاف أي ذات لذة  
 أو على جـ ل لذة بمعنى لذية يكون وصف على فعل كصعب يقال لذ الشيء بلذذا فهو لذية ولذ  
 واللذ يذكركل شيء مستطاب وللشاربين صفة للذة وقوله لا فيها غول صفة أيضا وبطل عمل لا  
 وتكررت لتقدم غيرها أه سمين (قوله لا فيها غول) أي غائلة من غاله إذا فسد وأه أه أه  
 أبو السمود وقال ابن عباس وغيره القول صداع في الرأس أه نهر (قوله ولا هم عنها يتزفون) عن  
 سببية أي ولا هم يتزفون بسببها هذا على - مد قوله تعالى وما فعلته عن أمري أه شيخنا (قوله بفتح  
 الزاء) أي مع ضم الباء فهو مبنى للمفعول وقوله وكسرها أي مع ضم الباء أيضا فهو مبنى للفاعل  
 وقوله من نزف الشارب بالبناء للفعول راجع للاول وقوله وأنزف بالبناء للفاعل راجع للثاني  
 أه شيخنا وعبارة السمين قوله ولا هم عنها يتزفون قرأ الأخوان يتزفون هنا وفي الواقعة بضم الباء  
 وكسر الزاء ووافقهم ما عاصم على ما في الواقعة فقط والباقيون بضم الباء وفتح الزاء وابن أبي  
 اسحق بفتح والياء والكسر والهاء بالفتح والضم والفعل كل ما اختلاك أي أه لك كك ومنه القول  
 بالضم شيء توهمته العرب وله سببية أتمار كما منقاه أه (قوله قاصرات الطرف) يجوز أن يكون  
 من باب الصفة المشبهة أي قاصرات أطرافهن كمنطلق اللسان وأن يكون من باب اسم الفاعل  
 على أصله فعل الاول المضاف إليه مرفوع المحل وعـ في الثاني منصوبه أي قصرن أطرافهن  
 على أزواجهن وهو مدح عظيم والعين جمع عيناه وهي الواسعة العين والذكر أعين والبيض جمع  
 بيضة هو مروف والمراد به هنا بيض النعام والمكنون من كنفه أي جملة من كن والعرب  
 تشبه المرأة في لونه وهو بيضا مشرب بعض صفرة والعرب تحبه أه سمين (قوله ضمام  
 الاعين) أي عظام المقلة ويلزمه مع الوصف بالحسن سمنها وعبرة البياض نجل العيون جمع  
 عيناء انتهت قال الشهاب نجل العيون بضم النون جمع لجم لا وهي التي اتسع شقها صفة غير  
 مفرطة أه (قوله كائن بيض للنعام) وشبهن بيض النعام على عادة العرب في تشبيه النساء  
 به وخص بيض النعام أصفاه وكونه أحسن منظر من سائر ولان بياضه يشوبه قليل صفرة مع  
 لمعان كما في الدر وهو لون محمود في النساء أه شهاب وفي الحديث ان رقة جلد من أي الحور العين  
 كرقعة قشرة البيض السفلى أه كرخي (قوله أحسن ألوان النساء) أي عند العرب والأفا أحسنها  
 عند الجهم والروم الأبيض المشرب بحمرة أه قارى (قوله فأقبل بعضهم) معطوف على بطاف  
 أي يشربون فيقصدون على الشراب كما هو عادة الشراب وقوله يتساءلون أي عن الفضائل  
 والمعارف وما جرى لهم وما علموه في الدنيا والتعبير بصيغة الماضي للتأكيذ والدلالة على تحقق  
 الوقوع أه أبو السمود (قوله قال قائل منهم) أي من أهل الجنة وهذا من جملة ما يتحدثون  
 به ويتساءلون فيه أه شيخنا (قوله يقول لي تنكبنا) أي وتوبخنا على عدم إفكار البعث وفي  
 المصباح بكت زيد عمرات تنكبنا غيره وفتح فـ فـ ويكون التنكب بلفظ الخـ بـ كما في قول إبراهيم  
 صلوات الله وسلامه عليه بل فعله كبيرهم هذا فإنه قاله تنكبنا وتوبخنا على عبادتهم الأصنام  
 أه (قوله ما تقدم) أي من الوجوه الأربعة وهي تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال  
 الف بينهما على الوجهين وتركه أه شيخنا (قوله محزونون) أي فهو من الدين بمعنى الجزء  
 وقوله أنكر ذلك أي الجزء والحساب أيضا أي كما أنكر البعث أه شيخنا (قوله قال ذلك القائل  
 لأخوانه) أي من أهل الجنة وقوله مطلعون أي مقبلون لنطلع (قوله من بعض كوى الجنة)  
 الكوة الثقب في الحائط وهي بفتح الكاف وضمة هـ وفي الجمع وجهان كسرها وضمة هـ السكن مع



تسميها (نائه ان) مخففة من  
الثقيلة (كدت) قاربت  
(لتردين) اتها كنى باغوائك  
(ولولا نعمت ربى) على  
بالايمان (اكنت من  
المحضرين) معك في النار  
وتقول اهل الجنة (افانحن  
بميتين الاموتتنا الاولى) اى  
التي في الدنيا (وما نحن  
بمذيين) هو استغفارهم تاذ  
وتحدث بنعمة الله تعالى  
من تأييد الحياة وعدم  
التعذيب (ان هذا) الذى  
ذكر لاهل الجنة (لهو الفور  
العظيم) مثل هذا فله عمل  
العاملون) قيل يقال لهم  
ذلك وقيل هم بقولونه  
(اذلك) المذكور لهم (خير  
نزلا) وهو ما بعد للنازل من  
ضيف وغيره

الذي يجرى

كيف تملأهم باجبريل  
(قالوا) يعنى جبريل ومن  
معهم من الملائكة (نحن  
أعلم عن فيه النجينة وأهله)  
ابنته زاعورا ورثا (الا  
أمراته) واعلة المنافقة (كانت  
من الصابرين) تخلف مع  
المخافين بالله - لالك (ولما  
أن جاءت رسلنا) جبريل  
ومن معهم من الملائكة  
(لوطا) الى لوط (مى بهم)  
سأه مجيئهم (وضاق  
بهم ذرعا) اغمم بمجيئهم  
اغتماما شديدا لما خافه  
طبعهم من قبل قومه

الكسر يرفع المد والقصر ومع الغم يتعين القصر اه شيخنا (قوله تسميها) التسميت الفرع  
والسرور بما يصيب المد ومن المصائب وفي المختار التسمية الفرع ببلية المد وبابه سلم اه  
(قوله نائه) قسم فيه معنى التذهب وان مخففة او نافية واللام فارقة او بمعنى الا وعلى التقديرين  
فهى جواب القسم اه سمين (قوله مخففة من الثقيلة) اى واسمها محذوف اى انك كدت اه  
(قوله افانحن بميتين) الهمة للاستغفار دخلت على فاء العطف والمعطوف عليه محذوف  
معناه انحن محذون منهمور فانحن بميتين ولا معذير الاموتتنا الاولى اه قرطبي (قوله  
الاموتتنا الاولى) منصوب على المصدر والعمل فيه الوصف قبله و يكون الاستثناء مفرغا وقيل  
هو استثناء منقطع اى لكن الموت الاولى كانت لنا في الدنيا وهذا قريب في المعنى من قوله  
تعالى لا بدوقون في الموت الاولى اه سمين (قوله هو استغفارهم تاذ الخ) اى فهو  
من سؤال بعضهم لبعض ويحتمل انه من سؤالهم للملائكة وفي القرطبي وهذا السؤال من اهل  
الجنة للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلودوا لموت ويا اهل النار خلودوا  
لموت وقيل هو من قول المؤمنين على جهة التهديف بنعمة الله في انهم لا يموتون ولا يعذبون اى  
هذه حالتنا وصفتنا وقيل هو من قول المؤمنين توبخنا لكافرين لما كانوا يتكبرونه من البعث  
وانه ايسر الموت في الدنيا ثم يقول المؤمن مشير الى ما هو عليه ان هذا هو الفوز العظيم اه  
قرطبي وفي أبى السعود وقيل ان اهل الجنة اول ما دخلوا الجنة لا يعلمون انهم لا يموتون فادا  
جى بالموت على صفة كبش امح فذبح وتودى يا اهل الجنة خلودوا لموت ويا اهل النار خلودوا  
بلا موت بما صوته فيقولون ذلك تحذيرنا بنعمة الله تعالى واغتيال طائها اه (قوله من تأييد  
الحياة الخ) لف ونشر مرتب (قوله الذى ذكر لاهل الجنة) اى من قوله ارايتكم لهم رزق معلوم  
الخ (قوله مثل هذا) اى لنيل مثل هذا يجب ان يعمل العاملون بالصفوة الدينية المشوبة  
بالالام السريفة الانصرام اه يعضاوى (قوله قيل يقال لهم ذلك) اى ما ذكر من الجنتين  
من قبل الله تعالى وقيل هم بقولونه اى بقوله بعضهم لبعض ويعد كلام من هذين الاحتمالين  
قوله فليعمل العاملون فان العمل والترغيب فيه اغما يكون في الدنيا فالاولى انه من كلام الله  
تعالى ترغيبا لا تكافيا في عمل الطاعات اه (قوله اذلك) معلول محذوف اى قل يا محمد لقومك  
على سبيل التوبيخ والتبكيت وانهم كم اذلك خير نزلا وقوله المذكور لهم اى للمؤمنين من الرزق  
السابق ذكره في قوله ارايتكم لهم رزق معلوم الخ اه شيخنا (قوله نزلا) تمييز لخبر وانجليزية بالنسبة  
الى ما اختاره الكفار على غيره والرقوم شجرة مسمومة متى مست جردا - تدورم فأت والترقم  
الباع بشدة وجهه لاشياء الكريهة وقول أبى جهل وهو من العرب العرباء لا تعرف الرقوم الا  
التمر بالزبد من العناد والكذب البهت اه سمين وفي أبى السعود اذلك خبر نزلا ام شجرة الرقوم  
أصل الغزل الفضل والرابع فاستعمل المصطلح من الشئ فانتصابه على التمييز اى اذلك الرزق  
المعلوم الذى حاصله الالذة والسرور خير نزلا ام شجرة الرقوم التى حاصلها الالام والغم ويقال  
الغزل لما يقام ويهيأ من الطعام الحاضر للنازل فانتصابه على الحالية والمعنى ان الرزق المعلوم  
نزل اهل الجنة واهل النار نزلهم شجرة الرقوم فأيهما خير في كونه نزلا والرقوم اسم شجرة صغيرة  
الورق ذفرة مرة كريهة الرائحة تكون في تهامة سميت بها الشجرة الموصوفة اه (قوله وهو  
ما) اى الطعام الذى يمد ويهيأ للنازل والمعنى ان الرزق المعلوم نزل اهل الجنة واهل النار  
نزلهم شجرة الرقوم فأيهما خير في كونه نزلا اه أبو السعود (قوله من ضيف) وهو الذى يجي



أم شجرة الزقوم) المائدة  
 لاهل النار وهي من أحب  
 اليهم الممر بنهم الله  
 الجحيم كما ياتي (انا جعلناها)  
 بذلك (فتنة للظالمين) أي  
 الكافرين من أهل مكة  
 اذ قالوا النار تحرق الشجر  
 وكيف تنبت (انها شجرة  
 تخرج في أصل الجحيم) أي  
 حمر حمر وأغصانها ترتفع  
 الى ديكها (طلعها) المشبه  
 بطلع النخل (كأنه رؤس  
 الشياطين) أي الحيات  
 القبيحة المنظر (فانهم) أي  
 الكفار (لا تكون منها)  
 مع وجهها الشدة جوعهم  
 (يخالون منها البطون ثم  
 ان لم عليهم الشوبان حمر)  
 أي ماء حار يشربونه فيخطلط  
 ما كاول منها فيصير  
 شوبال (ثم ان مرجعهم لالى  
 الجحيم)

الحديث (وقالوا) يني  
 حمريل ومن معه لاوط  
 (لا تخف) علينا (ولا تخزن)  
 لا مرنا من الهلاك (اهم جوك)  
 من قولك (واهلك) افتيل  
 (الا امرأتك) المنافقة  
 (كأت من الغارين) تخلف  
 مع المخلفين بالهلاك (انا  
 غفلون على أهل هذه  
 القرية) يعني قريبات لوط  
 (سجرا) عذابا (من السماء)  
 بالحجارة (عما كانوا يفسقون)  
 تكفرون ويصنون (واقعد  
 تركناهم) تركناهم يعني

مدعوة وقوله وغيره وهو الذي يأتي بلاد دعوة اه شيخنا (قوله أم شجرة الزقوم) أي التي هي نزل  
 أهل النار والزقوم شجرة خبيثة مرة كرهها الله على النار على تنالها فهم يترقبونه  
 على أشد كراهة وقيل هي شجرة تكون بارض نهامة من أحب الشجر اه خازن والاضافة من  
 اضافة المسمى الى الاسم اه (قوله المائدة لاهل النار) أي كما بعد القرى للضيف وهذا على سبيل  
 التتميم اه شيخنا (قوله من أحب الشجر المرائخ) عبارة البضاوي وهو اسم شجرة مغيرة الورق  
 منتنة مرة تكون بنهامة مهيت به الشجرة الموصوفة انتمت (قوله انا جعلناها بذلك) أي بسبب  
 ذلك أي بناتنا في الجحيم أي بسبب الاخبار به فتنة للظالمين أي ابتلاء واختبار اهل بصدد قور  
 اولاف كذبوا وخاضوا في القرآن وكذبوه كما اشار له بقوله اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت  
 اه شيخنا وعبارة أبي السموذق فتنة للظالمين أي محنة وعذابا لهم في الآخرة وابتلاء في الدنيا  
 فاهم لما سمعوا أنها في النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا أن من يقدر على  
 حاق حيوان وهو السمندل يمش في النار ويتلذذ بها يقدر على ملق الشجر في الآرو حقه  
 منها اه (قوله اذ قالوا) طرفية أو تعليمية (قوله تخرج) أي تنبت في أصل الجحيم أي أسفلها وقوله  
 الى دركاتنا في المختار الدركات المنازل اه (قوله طلعها) الطلع حقيقة اسم لثمر النخل أول بروزه  
 فاطلاقه على ثمر هذه الشجرة مجاز بالاستعارة كما اشار له بقوله المشبه بطلع النخل أي في الطلوع  
 والبروز كل عام أو في الشكل اه شيخنا وعبارة أبي السموذق طلعها أي حياها الذي يخرج منها  
 مستعار من طلع النخل لمشاركته له في الشكل أو الطلوع من شجرة الوا أول الثمر طلع ثم - لال  
 ثم بلع ثم يسر ثم رطب ثم غراه (قوله كأنه رؤس الشياطين) أي في تناسل القبيح والهول وهو  
 تشبيهه بالمقتيل كتشبيهه الفائق في الحسن بالملك وقيل الشياطين حيات هائلة قبيحة المنظر لها  
 أعراف وأعلاما شبيهة بالكونيات قبيحة المنظر اه بضاوي وقوله وهو تشبيهه بالمقتيل الخ رد  
 على بعض الملاحدة اذ ظن فيه بانه تشبيهه بما لا يعرف فانه لا يشترط أن يكون معروفا في الخارج  
 بل يكفي كونه مركزا في الذهن والخيال ألا ترى الى امرئ القيس يقول

ومسنوبه زرق كأنه نيا ب أحوال لان الغول مرتسم في خيال كل أحد بصورة قبيحة اه شهاب  
 وقوله له أعراف جمع عرف بضم فسكون شعر على ما تحت الرأس اه شهاب وعبارة السمين  
 قوله كأنه رؤس الشياطين فيه وجهان أحدهما انه حقيقة وان رأس الشياطين شجر بعينه  
 بناحية يسمى الاستن وهو شجر مذكر الصورة سمته العرب بذلك تشبيهه برؤس الشياطين في  
 القبح ثم صار أدا لا يشبهه وقيل الشياطين صنف من الحيات وقيل هو شجر يقال له الصوم فعلى  
 هذا قد خطب العرب بما نعرفه وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثاني انه من باب  
 التمثيل والتمثيل وذلك ان كل ما يستمر كرو يستقيم في الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم  
 وان لم يره والشياطين وان كانوا موجودين لكنهم غير مرئيين للعرب الا انه خاطبهم بما ألفوه من  
 الاستعارات اه (قوله لشدة جوعهم) أي أوقعهم على الأكل منها (قوله ثم ان لهم عليها) أي  
 على ما أكلوا منها كما اشار له بقوله بالما كول منها والشوب مصدر شابه يشوبه من باب قال  
 اذا خلطه فهو الخلط والمراد به هنا اسم الفاعل كما اشار له بقوله فيصير شوبال اه شيخنا وعبارة أبي  
 السموذق ان لهم عليها أي على الشجرة التي ملأوا منها بطونهم بعد ما شابهوا منها وغابهم العطش  
 وطال استسقاؤهم كما يني عنه كلمة ثم ويجوز أن يكون لما في شرايبهم من مزيد الكراهة والبشاعة  
 اه (قوله لشوبا) العامة على فتح الشين وهو مصدر على أصله وقيل يراد به اسم المفعول ويدل له







(فانهم المهيون) له نحن أي  
دعانا على قومه فأملكناهم  
بالفرق (ونجينا وأهلكنا)  
من الكرب العظيم) أي  
الفرق (وجعلنا ذريته هم  
الباقيين) فالناس كلهم من  
نسله عليه السلام وكان له  
ثلاثة أولاد سام وهو أبو العرب  
وفارس والروم وحام وهو  
أبو السودان وبافت أبو الترك  
فانزرج وبأ-وج وما جوج  
وما هنالك (وتركنا) أبينا  
(عليه) ثناء حسنا (في  
الآخريين) من الأنبياء والامم  
الى يوم القيامة (سلام)  
مننا (على نوح في العالمين انا  
كذلك) كما خبرناهم (فنجزي  
هم)  
(وقد تبين لكم) يا أهل مكة  
(من مساكنهم) من خراب  
منزلهم ما فعل بهم (وزين  
لهم الشيطان أعمالهم) في  
الشرك وحاله هم في الشدة  
والرخاء (فصد هم) فصرفهم  
بذلك (عن السبيل) عن  
الحق والهدى (وكانوا  
مستبصرين) كانوا يرون  
أنهم على الحق ولم يكونوا على  
الحق (وقارون) أهل كنانة  
فارون (وفرعون وهامان)  
وزير فرعون (واقعد جاءهم  
موسى بالبينات) بالأمرو والنهي  
والعلامات (فاستكبروا في  
الأرض) عن الإيمان ولم  
يؤمنوا بالآيات (وما كانوا  
مبايعين) فأتهم من عذاب  
الله (فكلا) فكل قوم

(قوله فانهم المهيون) الأوالة عظيم وقوله نحن هو المخصوص بالمدح اه شيخنا (قوله وأهلكنا)  
أي زوجته وأولاده الثلاثة وزجاتهم الثلاث اه شيخنا وفي القرطبي وأهلكنا يعني أهل دينه وهم  
من آمن معه وكانوا ثمانين على ما تقدم اه (قوله هم الباقيين) ضمير فصل (قوله فالناس كلهم  
من نسله) وقال قوم كان لغير ولد نوح أيضا نسل بدليل قوله ذرية من حملنا مع نوح وقوله قلنا  
بانوح اه بطمس سلام منا وبركات عليك وعلى امم ممن معك وامم سنمتهم ثم عيسى من معك من عذاب  
اليم فعلى هذا يكون المعنى وجعلنا ذريته هم الباقيين يعني ذرية المؤمنين دون ذرية من كفر فانا  
أخبرناهم اه قرطبي (قوله سام وهو الخ) الثلاثة جمع الصنف للعامة والجمعة وفارس كذلك  
للعامة والثانيث لانه علم قبيلة اه شيخنا (قوله وانزرج) هكذا في بعض النسخ وهو تصحيف  
وخطا فاحش والصواب ما في غالبها وهو انزرج بنق الخاء المهملة وينق الزاي وهو في الأصل جبل  
خزرا الميون أي ضيقة وهما صغيرا وهما المراد بهم هنا التنازروهم صنع من الترك اه قارى وهم  
المعروفون الآن بالطائر اه شيخنا وفي المصباح خزرت العين خزرا من باب تعب اذا صغرت  
وضاقت فالرجل أخزروا لا في خزراء وتخارز الرجل قبض منه ليحدد النظر اه (قوله وما  
هنالك) أي وما هنالك أي عند بأ-وج وما جوج وهم القوم المذكورون في قوله تعالى وجدهم  
دونهم ما قوم لا يكادون يفقهون قولا اه قارى قال الخازن هناك هم قوم اذا طلعت الشمس عليهم  
دخلوا في أمرباب لهم تحت الأرض فاذا زالت عنهم خرجوا الى مساكنهم وحروثهم وقيل بل اذا  
طلعت عليهم هم نزلوا في المساء فاذا ارتفعت خرجوا يراعون كالبهايم وقيل هم قوم عراة يفرش  
بعضهم احدى أذنيه ويألف بالآخرى وهم مهاجرون لبأ-وج وبأ-وج اه (قوله ثناء حسنا)  
أشار به الى أن مفعول تركنا هو ذوق فعلى هذا يكون قوله وتركنا عليه في الآخريين كلاما  
مستقلا وقوله سلام على نوح الخ كلام مستقل أيضا دعاء من الله تعالى لنوح وقد أشار الشارح  
في التقرير لهذا بقوله هنا ويحتمل أن يكون مفعول تركناه وجلة سلام الخ من حيث المعنى أي  
تركناه عليه أن يسلموا عليه الى يوم القيامة أي أن يقولوا سلام على نوح أي هذه الجملة اه  
كرخي وفي الامم قوله سلام على نوح مبتدأ وخبر وفيه أوجه أحدها أنه مفسر تركنا والثاني أنه  
مفسر لمفعول أي تركناه عليه شيئا وهذا الكلام وقيل ثم قول مقدراى فقلنا سلام وقيل ضمن  
تركناه في قلنا وقيل سلف تركناه الى ما بعده قال الزمخشري وتركناه عليه في الآخريين هذه الكلمة  
وهي سلام على نوح في العالمين يعني يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحسكى  
كقوله قرأت سورة أنزلناها وهذا الذي قاله قول الكوفيين جعلوا الجملة في محل نصب مفعولا  
بتركنا لانه ضمن معنى القول بل وهو على معناه بخلاف الوجه قبله وهو أيضا من أقوالهم وقرأ  
عبد الله سلاما وهو مفعول به تركناه اه وفي القرطبي وقال سعيد بن المسيب وباقى أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال من قال حين يمسي سلام على نوح في العالمين لم تلدغه عقرب ذكره أبو عري  
التهذيب في الموطأ عن خولة بنت حكيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نزل منزلا فليقل  
أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فانه لا يضره شيء حتى يرتحل وفيه عن أبي هريرة أن  
رجلا من أسلم قال ما نمت الليلة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من أي شيء قال لدغني  
عقرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اما انك لو قلت بين أمسيت أعوذ بكلمات الله  
التامات من شر ما خلق لم يضرك اه (قوله في العالمين) متعلق بما يتعلق به الحارق له ومعناه  
الدعاء بثبوت هذه القصة في الملائكة والنفوس جميعا اه بيضاوى (قوله انا كذلك نجزي



المؤمنين انه من عبادنا  
المؤمنين ثم أغرقنا الآخرين  
كفار قومهم (وان من شيعته)  
أى من تابعه فى أصل الدين  
(لأبراهيم) وان طال الزمان  
بينهم ما هو ألقان وسمائة  
وأربعون سنة وكان بينهما  
هود وصالح (انجاء) أى  
تابعه وقت مجيئه (ربه بقلب  
سليم)

(أخذنا بذنبه) فى الشرك  
(فهم من أرسلنا عليه  
حاصبا) بحجارة وهم قوم لوط  
(ومنهم من أخذته الصيحة)  
بالعذاب وهم قوم شعيب  
وصالح (ومنهم من خسفنا  
به الأرض) غارت به الأرض  
وهو قارون ومن معه (ومنهم  
من أغرقنا) فى البحر وهو  
فرعون وقومه (وما كان  
الله ليظلمهم) بأهلا بهم  
(ولا يكن كانوا أنفسهم يظلمون)  
بالكفر والشرك وتكذيب  
الرسول (مثل الذين اتخذوا  
عبدوا) (من دون الله أولياء)  
أربابا من الأوثان (كمثل  
العنكبوت اتخذت بيتا)  
مسكنا (وان أوهن البيوت)  
أضعف البيوت (لبيت  
العنكبوت) يقول ان  
بيت العنكبوت لا يقىها  
من حر ولا برد كذلك الآلهة  
لا تنفع من عبدها فى  
الدنيا ولا فى الآخرة (لو  
كانوا يعلمون) هذا المثل  
ولا يكن لا يعلمون ولا يصدقون

المؤمنين) تعليل لما فعل بنوح من اكرامه باجابه دعائه وابقاء ذريته وذكره الجليل وتسليم  
العالمين عليه فعمل ذلك بكونه من زمرة المأمورين بالأحسان الراغبين فيه وان ذلك من قبيل  
مجازاة الأحسان بالأحسان وقوله انه من عبادنا الخ تعليل لكونه من المؤمنين المخلصين  
عبودية وكال إيمانه اه أبو السعود (قوله كما جزي بناتهم) الضمير لنوح وقومه فجزاء الكل  
الخلاص من الفرق ويخص نوح بالسلام عليه فى الآخرين اه شيخنا (قوله انه من عبادنا  
المؤمنين) علل احسانه بإيمانه اجلالاً لسان الإيمان وشرقه وترغيباً فى تحصيله والثبات عليه  
والازدياد منه كما قال تعالى فى مدح إبراهيم عليه السلام وانه فى الآخرة لمن الصالحين وفيه من  
الدلالة على جلالة قدرهما ما لا يخفى فلا يرد كيف مدح نوح وإبراهيم وغيرهما كعمى وعيسى  
عليهم الصلاة والسلام بذلك مع أن مرتبة الرسل فوق مرتبة المؤمنين اه كرخى (قوله ثم أغرقنا  
الآخرين) معطوف على نجيتهم وأهلها فالترتيب حقيقى لان نجيتهم بركوب السفينة حصلت  
قبل غرق الباقيين والشهاب فهم انه معطوف على قوله وجعلنا ذريته هم الباقيين جعل الترتيب  
اخبار بالان غرق الآخرين كان قبل جعل ذريته باقين اه شيخنا (قوله وان من شيعته) فى  
المختار الشيعه اتباع الرجل وأنصاره اه ففهم معنى المشتق فذلك قال أى من تابعه اه وفى  
المصباح الشيعه الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعه ثم دارت الشيعه اسمها  
لجماعة مخصوصة والجمع شيع مثل سدره وسدر والاشباع جمع الجمع اه مأخوذ من الشباع وهو  
الخطب الصغير الذى يوقده الكبار حتى تستوقد اه فرطى (قوله فى أصل الدين) أى وار  
اختلفت فروع شرائعهم ما يجوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق كلى أو أكثرى وعن ابن عباس  
من أهل دينه وعلى منته أو عن شايعه على التصاب فى دين الله ومصاراة المكذبين اه أبو  
السعود (قوله وان طال الزمن الخ) جملة حالية وقوله وهو ألقان الخ كذا وقع فى البيضاوى  
والكشف والقردابى والذى فى جامع الأصول أن بينهما ألف سنة ومائة واثنين وأربعين سنة  
ه كرخى (قوله وكان بينهما هود وصالح) أى فقط وعبارة أبى السعود وما كان بينهما الا نبيان  
هود وصالح عليهم السلام انتهت والذى قبل نوح ثلاثة ادريس وشيث وادم بجملة من قبل  
إبراهيم من الانبياء ستة (قوله انجاء ربه الخ) ومعنى مجيئه ربه بقلبه سليماً خلاصه له كأنه  
جاءه تخفة من عنده اه بيضاوى وقوله ومعنى مجيئه الخ يعنى أن حقيقة المجى عباشى نقله من  
مكانه وهذا المعنى لا يتصور فيه الخن فيه فكان الظاهر جاء ربه سليم القلب فى جاء استعارة  
تصريحاً بتعبية شبه خلاصه قلبه بمجيئه تخفة فى أنه فاز بما يستجاب به رضاء اه شهاب وزاده  
(قوله أى تابعه وقت مجيئه الخ) أشار بهذا الى أن هذا الظرف متعلق بشيئته أى معمول له لما  
فيه من معنى المناجاة وأشار بقوله فى هذه الحالة المستمرة الى أن الظرف الثانى يدل من الظرف  
الاول اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أى تابعه وقت مجيئه أشار بهذا الى أن الظرف متعلق  
بشيئته وبه صرح فى الكشف قال لما فى الشيعه من معنى المشايعة ثم جوز أن يتعلق بمعدوف  
وهو أذكر أى اذكر انجاء ربه أى وقت مجيئه ربه وتعقب الاول أبو حيان بلزوم الفصل بينه وبين  
معموله بأجنبي وهو قوله لأبراهيم وبلزوم عمل ما قبل اللام الابتدائية فيها بعد ما واجب بأنه  
يتسع فى الظروف ما لا يتسع فى غيرها وبأنه يجوز أن يكون المراد تعالى معنى وكثيراً ما يجرى ذلك  
فى كلامهم والتعلق اللفظى يكون بشيئته المقدر بعدم أن على الاستئناف كأنه سئل متى  
شايعه فقبل شايعه انجاء ربه الخ والظرف الثانى يدل من الاول كما أشار إليه اه (قوله)



من الشك وغيره (اذ قال)  
في هذه الحالة المسورة له  
(لا يبه وقومه) موجها (ماذا)  
ما الذي (تعبدون أثفكا)  
في همزته ما تقدم (آلهة)  
دون الله تريدون) وافكا  
مفعول له وآلهة مفعول  
به تريدون والافك أسوأ  
الكذب أي أتعبدون غيره  
الله (فما ظنكم برب العالمين)  
اذ عبادتم غيره انه يترككم  
بلاعقاب لا وكانوا نجما من  
فخر جوا الى عبيدهم وتركوا  
طعامهم عند اصنامهم زعموا  
التبرك عليه فاذا رجعوا  
أكلوه وقالوا لا سيد ابراهيم  
اخرج معنا (فنظر نظرة في  
النجوم) ايها ما لهم انه يعتمد  
عليها بالعمد

بذلك (ان الله يعلم ما يدعون  
ما يعبدون) (من دونه من  
شيء) من الاوثان انها  
لا تنفعهم في الدنيا ولا في  
الآخرة (وهو العزيز)  
بالنقمة لمن يعبدها (الحكيم)  
كم ان لا يعبد غيره) وذلك  
الامثال (هذه الامثال  
نضربها) نبيها (لناس  
وما يعقلها) يعني امثال القرآن  
(الا العالمون) بالله الموحدون  
(خلق الله السموات والارض  
بالحق) للحق لا اله الا هو (ان  
في ذلك) فيما ذكرته من  
الامثال (لاية) لعمرة  
(للمؤمنين) بعمد على الله  
عليه السلام والقرآن (اتل

من الشك وغيره) أي من آفات القلوب ومن الالاثق لما في الشبهة من المعاني الشاغلة  
عن التبتل الى الله تعالى وقال صاحب الفرائد لما كان المقام مقام المدح وجب أن يكون  
سالم عن كل الآفات لان السالم عن البعض يدخل فيه كل القلوب لانه ما من قلب الا وهو  
سالم من البعض ومعنى المجي به ربه اخلاصه له كأنه حاصه متصف بالباب بطريق التمثيل قال  
صاحب الكشف ثان قلت ما معنى المجي به ربه قلت معناه انه اخلاص الله قلبه وعرف ذلك منه  
فضرر المجي به مثلا لذلك أي اقوله اخلاص الله قلبه قاله الطيبي اه كرخي (قوله الذي) أشار  
بهذا الى أن ذالهم موصول فاما مبتدأ وذا مع صلته خبره اه شيخنا (قوله أفكا) فيه أوجه  
احدها انه مفعول من أحله أي أتريدون آلهة دون الله أفكا كفا آلهة مفعول به ودون ظرف  
أتريدون وقدمت معه مولات الفعل اهتماما بها وحسنه كقول العامل رأس فاصلة وقد  
المفعول من أحله على المفعول به اهتماما به لانه مكافح لهم بأنهم على افك وباطل وهذا الوجه  
هو الزمخشري الثاني أن يكون مفعول به ولا به بتريدون ويكون آلهة بدل منه جملها نفس الافك  
مبالغة فأبدلها منه بفسره بها ولم يذكر ابن عطية غيره الثالث انه حال من فاعل تريدون  
أي أتريدون آلهة أفكين أو ذوى افك واليه نحو الزمخشري قال الشيخ وحمل المصنف درجالات يطرده  
الامع أما نحو ما علمنا فعالم اه معين (قوله في همزته ما تقدم) وهو الوجه الاربعه تحقيق  
الهمزة مع ادخال ألف يدها وتركة وتسهيل الثانية كذلك اه شيخنا قوله أي أتعبدون  
غير الله) كان عليه أن يزبد المفعول له ليفي معنى ما تقدم أي أتعبدون غير الله أفكا أي لاجل  
الافك والكذب اه شيخنا (قوله اذ عبادتم) أي وقت ان عبادتم غيره وقوله انه يترككم  
مفعول للظن أي أي سبب حملكم على ظن انه تعالى يترككم بلا عقاب حين عبادتم غيره فالسؤال  
في الحقيقة عن سبب الكفر ومقتضيه كما ذكره البيضاوي وأشار بقوله الى أن الاستفهام  
انكارى أي ليس لكم سبب ولا عذر يحملكم على الظن المذكور اه شيخنا وعبارته انكارى  
أشار به الى أن استفهاما توبيخا وتوعده وقال القاضي والمعنى انكار ما يوجب ظمنا فسدلا  
عن قطع به عن عبادته أو يجوز الاشراك به أو يقتضي الامن من عقابه على طريقة الالزام  
وهو كاللحجة على ما قبله انتهت وقوله والمعنى الخبيث أن الاستفهام انكارى والمراد من انكار  
الظن انكار ما يقتضيه اه شهاب (قوله وكانوا نجما من) أي بتعاطون علم النجوم ويتعاملون به  
وقوله فخرجوا الى عبيدهم وكانوا في قربية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز اه قرطبي (قوله  
زعموا التبرك عليه) أي زعموا انها تبرك عليه أي تنزل فيه البركة اه شيخنا (قوله فنظر نظره  
في النجوم) أي في علمها أو في كتبها وقوله ليعتدوه الاولى أن يقول ليتروكوه ويعذروه في التخلف  
وفي المآزن قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاطون  
ويتعاملون به لئلا ينكروا عليه ذلك وأراد أن يسألكم في عبادة الاصنام ويلزمهم الحجج على  
بطلانها اه وفي القرطبي فنظر الى نجم طالع فقال ان هذا يطالع مع سقمي وكان علم النجوم  
مستعملا عندهم منظورا فيه فأودعهم هو من تلك الجهة وأراههم معتقدهم عذرا لنفسه وذلك  
اسم اه لى رعاية وفلاحة وهاتان المعيتان يحتاج إليهما الى نظري النجوم وقال ابن عباس  
كان علم النجوم من النبوة فلما يس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك فكان  
نظر ابراهيم في علم النجوم وحكى جرير عن الضمك كان علم النجوم باقيا الى زمن عيسى عليه  
السلام حتى دخلوا عليه في موضع لا يطالع عليه منه فقالت لهم مريم من أين علمتم موضعه قالوا



(فقال اني سقيم) هــ بل  
 اى ساسقم (فتولوا عنه)  
 الى عيدهم (مديرين فراغ)  
 مال في خفية (الى آلهتهم)  
 وهى الامنام وعندها الطعام  
 (فقال) استهزاء (الا  
 ناكرون) فلم ينطقوا فقال  
 (مالكم لا تنطقون) فلم يجب  
 (فراغ عليهم ضربا باليمين)  
 ما اوحى اليك من الكتاب  
 يقول اقرأ عليهم يا محمد  
 ما انزل اليك جبريل به من  
 القرآن (واقم الصلاة) اتم  
 الصلوات الخمس (ان الصلاة  
 تنهى عن الفحشاء) المماضى  
 (والمنكر) ما لا يعرف في شريعة  
 ولا سنة مادام الرجل فيها فهو  
 قنعه عن ذلك (ولذا كراهه  
 اكبر) يقول ذكر الله اياكم  
 بالمغفرة والثواب اكبر من  
 ذكركم اياه بالصلاة (وانه يعلم  
 ما تنصرون) من الخير والشر  
 (ولا تحادلوا اهل الكتاب)  
 لا تخاصموا اليهود والنصارى  
 (الابائى هــ اسن) يعنى  
 بالقرآن (الا الذين ظلموا  
 منهم) من وفد بنى نجران  
 بالملاعنة (وقولوا آمنا بالذي  
 انزل البنا) يعنى القرآن (وانزل  
 اليكم) يعنى التوراة والانجيل  
 (واللهنا والمحكم واحد) بلا ولد  
 ولا شريك (ونحن له مسلمون)  
 محضون له بالعبادة والتوحيد  
 مقرون به (وكذلك اترانا  
 اليك الكتاب) يقول هكذا  
 اترانا اليك جبريل بالكتاب

من الصوم قد عاربه عند ذلك فقال اللهم لا تنفهمهم في عبادنا فلا يعلم علم الصوم احد فصار حكمها  
 في الشرع مخطورا وعلمها في الناس مجهولا وقال الحسن المثنى اثم لم لا كفوه الخروج معهم  
 تفكر فيما يعمل فالمنى على هذا انه نظر فيما نجم له من الراى اى فيما طامع له منه فهدى ان كل  
 حى سقيم فقال اني سقيم وقال الخليل والمبردين قل للرحل اذا فكر في نفسه تدبر ونظر في الصوم  
 وقيل كانت الساعة التى دعوه فيها الى الخروج معهم ساعة تعتاده فيها الخى وقيل المعنى فتظر  
 فيما نجم من الاشياء فعلم ان لها خالقا ومديرا وانه يتغير كتغير ما فقال اني سقيم وقال الخليل  
 معنى سقيم ساسقم سقم الموت لان من كتب الله عليه الموت يسقم في الغالب بموت وهذا تورية  
 وتعريض كما قال الملك لما سأل عن سارة هى احدى بنى اخنته فى الدبر وقال ابن عباس وابن  
 حبر والاضحاك ايضا اشار له الى مرض وسقم بعدى كاطاعور وكانوا يهربون من الطاعون  
 ولذلك تولوا عنه مديرين اى فارين منه خوفا من العدوى اه (تولوا في الصوم) اى فى علم  
 الصوم ولم يقل الى الصوم مع ان النظر انما يتهدى الى كفاي قوله ولكن انظر الى الجبل لان فى  
 معنى الى كفاي قوله فردوا ايديهم فى افواههم اوا ان النظر هنا يعنى المكر وهو يتعدى الى كفاي  
 فى قوله تعالى اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض فصار المعنى تفكر فى علم الصوم كما مر  
 الاشارة الى ذلك اه كرخى (قوله اى ساسقم) من باب طرب يقال فى مصدره سقما بفتح السين  
 وسقما بضم السين فسكون وسقما بكسر الراء اه شيخنا (قوله ايضا اى ساسقم) جواب ما يقال كيف  
 جازله عليه السلام اى يقول اني سقيم والحال انه لم يكن سقيما وايضا حاه انه كقوله تعالى انك  
 ميت اى ستموت اوسقيم القلب عليكم ليعاد تسكم الامنام وهى لا تنضرو ولا تنفع اوان من يموت  
 فهو سقيم اه كرخى وفى ابي السـ مود قال اني سقيم وكان صادقا فى ذلك فعليه عذرا فى تخلفه عن  
 عيدهم وقيل اراد اني سقيم القلب اكفرهم وقبى فى دلهما وفى كتبها او احكامها ولا منع من  
 ذلك حيث كان قصده عليه السلام ايهامهم حين ارادوا ان يخرجوا به عليه السلام الى  
 مبيدهم ليعركوه فان القوم كانوا يجامون فآوهمهم انه قد استدل بامارة فى علم الصوم على انه  
 سقيم اى مشارف لاسقم وهو الطاعون وكان الطاعون اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون  
 منه العدو ويفترقوا عن ابراهيم خرفا من شيا فهربوا الى عيدهم وتركوه فى بيت الامنام اه  
 (قوله الى آلهتهم) وكانت اثنين وسبعين صنما بهنهما من حمرى بهنهما من خشب وبهنهما من  
 ذهب وبهنهما من فضة وبهنهما من نحاس وبهنهما من حديد وبهنهما من رصاص وكان  
 كبره من ذهب مكال بالجوهر وكان فى عينيه باقوتان تتقدان نورا اه شيخنا (قوله وعندها  
 الطعام) اى والحال (قوله فقال استهزاء) اى بها اه خازن وقال بعضهم بما يدبها وعلى كل حال  
 فهذا الاستهزاء غير ظاهر لانه اذا كان عندها واحد ومنفردا بها فلا يعقل استهزاء بها ولا  
 بما يدبها اه شيخنا واهل كان عنده من يسع كلامه من سدنتها او غيرهم اه (قوله فراغ  
 عابهم) اى مال فى خفية واصله من روغان الثعلب وهو تردده وعدم ثبوته فكان وضربا بمصدر  
 واقع موقع الحال اى فراغ عليهم ضاربا او مصدر فاعل مقدر حال تقديره فراغ يضرب ضربا او  
 ضمن راغ معنى ضرب وهو بعيد وباليين متعلق بضرب بان لم تجمله مؤكدا ولا فاعله واليمين  
 يجوز ان يراد بها الحدى اليدين وهو الظاهر وان يراد بها القوة فالباء على هذا الحال اى ملتبسا  
 بالقوة وان يراد بها الحلف وفاء بقوله وتالله لا كيدن والباء على هذا السبب وعدى راغ الشانى  
 بهى لما كان مع اضرب المستولى عليهم من فوقهم الى اسفاهم بخلاف الاول فانه توهم لهم واتى



بالقوة فكسرها فبلغ قومه من  
 رآه (فأقبلوا إليه يزفون) أي  
 يسرعون المشي فقالوا له نحن  
 نعبدها وأنت تكسرها (قال)  
 لهم موبخا (أتعبدون ما تهتون)  
 من الحجارة وغيرها أصناما  
 (والله خلقكم وما تعملون) من  
 تحتكم ومضوتكم فاعبدوه  
 وحده وما مصدرية وقيل  
 موصولة وقيل موصوفة (قالوا)  
 بينهم (ابنوا له بنيانا) فاعلموه  
 خطبا وأضرموه بالنار فاذا  
 التهب (فألقوه في البحر)  
~~فكسرها~~  
 لتقرأ عليهم ما فيه من الأمر  
 والنهي والامثال (فالذين  
 آتيناهم الكتاب) أعطيناهم  
 علم التوراة عبد الله بن سلام  
 وأصحابه (يؤمنون به) بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن  
 (ومن هؤلاء) من أهل مكة  
 (من يؤمن به) بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم والقرآن (وما يجحد  
 بآياتنا) بمحمد صلى الله عليه  
 وسلم والقرآن (إلا الكافرون)  
 كعب وأصحابه وأبوجهل  
 وأصحابه (وما كنت تتلو) تقرأ  
 (من قبله) من قبل القرآن  
 (من كتاب ولا تحطه) لا تكته  
 (بيمينك إذا) لو كنت قارئاً  
 أو كاتباً (لارتاب المبطلون)  
 لشك اليهود والنصارى  
 والمشركون لأن في كتابهم  
 أنك أمي لا تقرأ ولا تكتب  
 (بل هو) يعني نعمتك وصفتك  
 (آيات بينات) علامات  
 مبينات علمها (في صدور الذين  
 أوتوا العلم) أعطوا العلم بالتوراة

بضمير العقلاء في قوله عليهم جري على ظن عبدتها أنها كالعقلاء اه سمين وفي المختار راع الثعلب  
 من باب قال وروغنا بفتحين والاسم منه الرواغ بالفتح وأراغ وارتاغ إذا طاب وأراد وأراغ إلى  
 كذا مال إليه مراد وقوله تعالى فراغ عليهم ضرباً باليمين أي أقبل وقال الفراء مال عليهم  
 وفلان يراوغ في الأمر مراوغة اه (قوله بالقوة) أي بالقدر فاستعمل اليمين في القدرة على  
 حـد والسماء بـينها ما يد اه شيخنا (قوله فأقبلوا إليه) معطوف على ما قدره الشارح  
 بقوله فكسرها الخ وقوله يزفون بكسر الزاي مع فتح الياء وضمة هاء قراءتان سبعيتان اه شيخنا  
 (قوله يزفون) حال من فاعل أقبلوا وإليه يجوز تعلقه بما قبله أو بما بعده وقرأ حمزة يزفون  
 بضم الياء من أزف وله معنيان أحدهما أنه من أزف يزف أي دخل في الرفيف وهو الأسراع أو  
 زفاف العروس وهو المشي على هيئة لان القوم كانوا في طمأنينة من أمرهم كذا قيل وهذا الثاني  
 ليس بشي إذا لم يني أنهم لما سمعوا بذلك بادروا بسرعة في فلهمة زمرة على هذا ليست للتعبية والثاني  
 أنه من أزف غيره أي حمله على الرفيف وهو الأسراع أو على الرفاف وقد تقدم ما فيه وباقي  
 السبعة بفتح الياء من زف الظلم يزف أي عدا بسرعة وأصل الرفيف للنعيم اه سمين (قوله)  
 وأنت تكسرها) هذا يدل على أن إبراهيم هو الكاسر لا كهم وقوله في الانبياء قالوا من فعل  
 اه ذابا لهما يا إبراهيم يدل على أنهم ما عرفوا الكاسر لها وأحبب بانه يحتمل أن بعضهم  
 عرفه فأقبل إليه وبعضهم جهله فسأله أو أن كلهم جهلوه وسألوا إبراهيم عنه فلم يعرفوه فأقبلوا  
 إليه اه كرخي (قوله قال لهم موبخا أتعبدون) ووجه التوبيخ ظاهر وهو أن الخشب والحجر قبل  
 التخت والاصلاح ما كان معبوداً البتة فاذا تخته وشكاه على الوجه المخصوص لم يحدث فيه الا  
 آثار تصرفه عن هيئته فلم صار معبوداً لهم عند ذلك لزم أن الشيء الذي لم يكن معبوداً اذا حصل  
 فيه آثار صار معبوداً وفساده واضح اه زاده (قوله ما تهتون) التخت البري في المختار تخته  
 براه وبابه ضرب وقطع أيضا نقله الازهرى والفتاة البرية اه وقوله أصناما تفسيرا لما (قوله)  
 وما مصدرية) راجع لقوله من تحتكم وقوله وقيل موصولة وقيل موصوفة راجعان لقوله  
 ومضوتكم اه شيخنا وفي السمين قوله وما تعملون في ما هذه أربعة أوجه أحدها أنها بمعنى الذي  
 أي خلق الذي تصنعونه فالعمل هنا التصوير والتخت والثاني أنها مصدرية أي خلقكم  
 وأعمالكم وجعلها لا شعورية دليل على خلق أفعال العباد لله تعالى وهو الحق والثالث أنها  
 استفهامية وهو استفهام توبيخ أي وأي شيء تعملون والرابع أنها نافية أي إن العمل في الحقيقة  
 ليس بكم فأنتم لا تعملون شيئا والجملة من قوله والله خلقكم حال ومعناها حينئذ تعبدون  
 الأصنام على حالة تنافي ذلك وهي أن الله خالقكم وخالقهم جميعا ويجوز أن تكون مستأنفة  
 اه (قوله وقيل موصولة) أي وخلق الذي تصنعونه والعمل هنا التصوير والتخت نحو  
 عمل الصانع السوارى صاغه ويرجعه ما قبله أي اتعبدون الذي تحتون أو بمعنى الحدث  
 يدل على خلق الأعمال فان فعلهم كان بخلق الله فيهم فكان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى  
 بذلك ويرجع على الأولين بعدم الحذف والمجاز فعلى الأول وهو أن تكون موصولة يلزم  
 الحذف وهو الضمير وعلى الثاني وهو أن تكون ما مصدرية والعمل بمعنى المعمول يلزم المجاز  
 وليس المراد بالحدث معنى الابقاع فانه لا وجود له بالاتفاق حتى يكون متعلقا بالخلق اه كرخي  
 (قوله بنيانا) قيل بنوا له حائطاً من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرون ذراعاً  
 ولأوله من الخطب وأوقدوا عليه النار وطرحوه فيها اه خازن (قوله فأضرموه بالنار) أي



النار الشديدة (فأرادوا به كيدا) بالقائه في النار  
 انتهى (بفعلناهم الأسفلين)  
 المقهورين فخرج من النار  
 سالما (وقال اني ذاهب  
 الى ربي) مهاجرا اليه من  
 دار الكفر (سبيدين) الى  
 حيث امرني ربي بالمصير  
 اليه وهو الشام فلما وصل الى  
 الأرض المقدسة قال (رب  
 هب لي) ولدا (من الصالحين  
 ويقول بل هو يعني القرآن  
 آيات بينات مبینات  
 بالجلال والحرام والامر  
 والنهي في صدور الذين أوتوا  
 العلم أعطوا العلم بالقرآن  
 وما يجحد باياتنا) بحمد  
 صلي الله عليه وسلم والقرآن  
 (الا الظالمون) الكافرون  
 اليهود والنصارى والمشركون  
 (وقالوا) وقالت اليهود  
 والنصارى والمشركون (لولا  
 أنزل عليه) هلا أنزل على  
 محمد (آيات) علامات  
 (من ربه) كما أنزل على  
 موسى وعيسى (قل) لهم  
 يا محمد (انما الآيات عند الله  
 انما العلامات من عند الله  
 تنجي) (وانما أنا نذير) رسول  
 مخوف (مبين) بلغه تعلمونها  
 (اولم يكفهم) أهل مكة  
 يا محمد آية لننوتك (انا أنزلنا  
 عليك الكتاب) جبريل  
 بالقرآن (يتلى) يقرأ  
 (عليهم) بالامر والنهي  
 وأخبار الامم (ان في ذلك)  
 في الذي أنزلت اليك

وقد وهبها وفي المختار الضرام بالكسر اشتعال النار في الحلفاء ونحوها وهو وايضا دفاق الحطاب  
 الذي يسرع به اشتعال النار فيه والضرمة بفتحين السعة أو الشيعة في طرفها نار وضربت النار  
 من باب طرب واضطربت اي التهب واضرمها غيرة واضرمها شدة دليلا لبقية اه  
 (قوله النار الشديدة) قال الزجاج كل نار بعضها فوق بعض فهي بحيم اه خطيب من الجملة  
 وهي شدة التأجج واللام بدل الاضافة أي بحيم ذلك البنبان اه بيضاوي وفي القاموس  
 الجحيم النار الشديدة التأجج وكل نار بعضها فوق بعض كالجملة وتضم وكل نار عظيمة في مهواة  
 والمكان الشديد الحر كالبحاحم وبحمها كنهها وقد هاجمته ككرمت بحمها وكفرح بحمها  
 وبحمها وبحمها اضطرب والجاحم الجمر الشديد الاشتعال اه (قوله فأرادوا به كيدا) أي شرا  
 (قوله المقهورين) عبارة البيضاوي الأسفلين الا الذين باطال كيدهم وحمله برهاننا نيرا على  
 علوشانه حيث جعل النار عليه بردا وسلاما اه (قوله وقال اني ذاهب) معطوف على ما قدره  
 بقوله فخرج الخ اه شيخنا وهذه الآية أصل في الهجرة والعزلة وأول من فعل ذلك ابراهيم  
 عليه السلام وذلك حين خاصه الله من النار قال اني ذاهب الى ربي أي مهاجرا من بلد قومي  
 ومولدي الى حيث أمكن من عبادة ربي فانه سبيدين فيما نوبت الى الصواب قال مقاتل هو  
 أول من هاجر من الخلق مع لوط وسارة زوجته الى الأرض المقدسة وهي أرض الشام وقيل  
 ذاهب بعيسى وعبادتي وقاي ونيتي فعلى هذا ذاهبا بالعمل لا بالبدن وقد مضى بيان هذا في  
 الكهف مستوفي وقيل خرج الى حران فأقام هامة ثم قيل قال ذلك لمن فارقه من قومه فيكون  
 ذلك توخيهم وقيل قال لمن هاجر معه من أهله فيكون ذلك ترغيبا وقيل قال ذلك قبل القائه  
 في النار وفيه على هذا القول تأويلان أحدهما اني ذاهب الى ما قضاه على ربي الثاني اني ميت  
 كما يقال لمن مات قد ذهب الى الله تعالى لانه عليه السلام تصور أنه يموت بالقائه في النار على  
 المعهود من حال النار في تلعب ما يلقي فيها الى أن قيل لها كوني بردا وسلاما حينئذ سلم ابراهيم  
 منها وفي قوله سبيدين على هذا القول تأويلان أحدهما سبيدين الى الخلاص منها الثاني  
 سبيدين الى الجنة اه قرطبي (قوله سبيدين) أي الى ما فيه صلاح ديني وإلى مقصدي وبت  
 القول بذلك اسبق الوعد أو لمرط توكله أو للبناء على عاقبة تعالى معه ولم يكن كذلك حال موسى  
 عليه السلام حيث قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل ولذلك أتى بصيغة التوقع اه أبو  
 السعود وفي الكرخي قوله سبيدين أي سببتهني على هداي ويزيدني هدى وهذا يدل على أن  
 الهداية لا تحصل الا من الله تعالى ولا يمكن حمله على وضع الأدلة وإزاحة الأعداء لان ذلك  
 كان خاصا في الزمان الماضي وانما بت القول اسبق وعده أو لمرط توكله وأما قول موسى  
 عسى ربي أن يهديني فكان قبل النبوة وفي كلامه إشارة الى أن سين الاستقبال للبحر بوقوع  
 الفعل وفي المفصل أن سيفعل جواب ان يفعل وكانت العادة معه جارية على القطع في الارشاد  
 فحدث بذلك لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث فدلالة السين على التأكيده من جهة كونها  
 في مقابلة ان قال سيبويه ان أفعل نفي سأفعل اه (قوله اني حيث أمرني ربي) أي الى مكان  
 أمرني الخ وهذا متعلق بكر من ذاهب ويهدين كما تشير له عبارة البيضاوي وقوله بالمصير اليه أي  
 الى حيث وكذا ما بعده اه شيخنا (قوله من الصالحين) أي بعض الصالحين ليعتني على الدعوة  
 والطاعة ويؤنسني في الغربة يعني الولدان لفظ الهبة على الإطلاق خاص به اه أبو السعود  
 وعبارة الكرخي ولفظ الهبة غالب في الولدان كان قد جاء في الاخ في قوله تعالى ووهبنا له



فبشرناه بسلام حليم) اى  
 ذى حلم كثير (فلما بلغ معه  
 السبع) اى ان بسى معه  
 ويعينه قبل بالغ سبع سنين  
 وقل ثلاث عشرة سنة (قال  
 يابنى انى ارى) اى رايت  
 (فى المنام انى اذبحك) رؤيا  
 الانبياء حق وانما لم يأمر  
 الله تعالى (فانظر ماذا ترى)  
 من الراى شاو روليانس  
 بالذبح وبنقاد الامر به

حبريل به يعنى القرآن  
 (لرحمة) من العذاب لمن  
 آمن به (وذكرى) ذقة  
 (اقوم يؤمنون) بمحمد صلى  
 الله عليه وسلم والقرآن  
 (قل) لهم يا محمد (كفى بالله  
 بينى وبينكم شهيدا) باني  
 رسوله (بهلم ما فى السموات  
 والارض) من الخلق  
 (والذين آمنوا بالباطل)  
 بالشيطان (وكفروا بالله  
 اولئك هم الخاسرون)  
 المخبوفون بالعقوبة يعنى ابا  
 جهل وأصحابه (ويستجهلونك)  
 يا محمد (بالعذاب ولولا اجل  
 حسى) وقت معلوم (لجاءهم  
 العذاب) قبل وقته  
 (ولما أتتهم بفتنة) فجاءه  
 (وهم لا يشعرون) بنزوله  
 (يستجهلونك) يا محمد  
 (بالعذاب) فى الدنيا (وان  
 جهنم المحيطة) مستحيطة  
 (بالكافرين) وهى تحمهم  
 جميعا (يوم يغشاهم) يأخذهم  
 (العذاب من فوقهم) من

من رحمتنا أخاه هرون نبيا اه (قوله فبشرناه) اى فاستجبنا له فبشرناه بسلام حليم اى على  
 لسان الملائكة الذين حازلوا فى صورة اضياف فبشروه بالسلام ثم انفقوا من قربته الى قرية لوط  
 لاهلاك قومه كما تقدم فى حدود ياتى فى الداربات اه قرطبي (قوله فلما بالغ معه) معه متهلن  
 بمحذوف على سبيل الباري كارقا لا قال مع من بلغ الى فقبل مع ابيه ولا يجوز تعلقه ببالغ لانه  
 يقتضى بلوغه امام احد السبعى قال الطبري يريد ان الفتنة مع تقتضى استحداث المصاحبة لان  
 معه على هذا حال من فاعل بالغ ويكور قيد اللبلوغ فيلزم منه ما ذكر من المحذور لان معنى  
 المعية المصاحبة وهى مفاعله وقد قيد الفاعل بما فيجب الاشتراك فيه ولا يجوز تعلقه بالسبعى  
 لان صلة المصاحبة لا تقدم عليه لانه عند العمل مؤول بان والفعل وهو وصول ومعه مول الصلة  
 لا يتقدم على الوصول لانه كقدم جزء من الشئ لمقرب الاجزاء عليه فتمين ان يكون بيانا قال  
 معناه الرخصى ومن يتبع فى الظرف يجيز تعلقه بالسبعى اه ومن والى هذا الثانى يترتب  
 الشارح حيث قال اى ان بسى معه وفى القرطبي فلما بالغ معه المبلغ الذى بسى مع ابيه فى امور  
 ديناه معبنا له على اجماله قال يابنى الخ اه (تنبه) لما كانت العادة البشرية ان بكر الاولاد  
 احب الى الوالدين من بعده وكان ابراهيم قد سأل ربه الولد ووهب له تعلقا شعبة من قلبه  
 بمحبته والله تعالى قد اتخذ له خليلا وانحله منصب يقتضى توحيد المحبوب بالحببة وان لا يشارك  
 فيها فلما اخذ الولد شعبة من قلب الوالد جاءت غيرة الخلة تنزعها من قلب الخليل فأمر بذي  
 المحبوب فلم يقدم على ذبحه وكانت محبة الله اعظم عنده من محبة الولد خلعت الخلة حينئذ من  
 شوائب المشاركة فلم يبق فى الذبح مصلحة اذ كانت المصلحة انما هى فى العزم وتوطين النفس وقد  
 حصل المقصود ففتح الامر ودفى الذبح وصدق الخليل الرؤيا اذ موادب اه ابن اقيمة (قوله  
 يابنى) بفتح الياء وكسر هاء سبعة عيتان اه شيخنا (قوله انى اذبحك) اى افعل الذبح او امر به فهما  
 احتمالات اه ابو السعود ويشير للثانى افعلى ما تؤمر ويشير للارل قد صدقت الرؤيا اه شيخنا  
 وروى أنه رأى ليلة التروية ارقا لا يقول له ان الله يأمرك بذيح ابنك فلما أصبح فذكرى نفسه  
 انه من الله او من الشيطان فلما لم يأتى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله تعالى ثم رأى مثله فى  
 الليلة الثالثة فهم بنحره فقال له يابنى انى ارى فى المنام الخ ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية  
 وعرفة والضحى اه بيضاوى وهذه الجملة سادة مسددة معمولة ارى اه شيخنا (قوله ماذا ترى)  
 يجوز ان تكون ماذا مركبة مغلابة بالاسم فتفهم فتكون منصوبة ترى وما بعد ها فى محل  
 نصب بانظر لانها معلقة له وان تكون ما اسم فتفهم وذا موصولة فتكون ماذا مبتدأ وخبرها  
 والجملة معلقة ايضا وان تكون ماذا بمعنى الذى فتكون معمولا لانظر وقرأ الاحوار ترى بالضم  
 والكسر والمفعولان محذوفان اى ترى اياهم صبرك واحتمالك وباقي السبعة ترى بفتحين  
 من الراى وقرأ الاعمش والضحاك ترى بالضم والفتح بمعنى ما ينجى ليلك ويسخ بخاطرك  
 وقوله ما تؤمر يجوز ان تكون ما بمعنى الذى والعائد مقدر اى تؤمره والاصل تؤمر به واكن  
 حذف الجار مطر دقلم يحذف العائد الا وهو منصوب المحل فليس حذفه هنا كحذفه فى قولك  
 جاء الذى مررت وان تكون مصدرية اى امرك على اضافة المصدر للفعل اه سمين (قوله  
 شاو روليانس الخ) عبارة الخازن فان قلت لم شاو رة فى امر قد علم انه حتم من الله قلت لم يشاو رة  
 ليرحم الى رايه وانما شاو رة ليه لم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله وليه لم صبره وعزمه على طاعة  
 الله وايثبت قدمه ويصبرها انتهت (قوله قال يا بى) بفتح التاء وكسر هاء سبعة عيتان وقوله







أف يا إبراهيم قد صدقت  
الرؤيا بما أتيت به مما  
أمكنك من امر الذبح أي  
بكفك ذلك فعمله نادينا  
جواب لما زيادة الواو (أنا  
كذلك) كما حزنالك (نحزي  
المحسنين) لأنفسهم بامتنال  
الامر بما فرج الشدة عنهم  
(ان هذا) الذبح المأمور به  
(هو البلاء المبين) أي  
الاختبار الظاهر (وفديناه)  
أي المأمور بذبحه وهو اسمعيل  
واسحق قولان (بذبح)

الانهار) انهار الخرو والماء  
والعسل واللبن (نخالدين  
فيها) مقيدتين في الجنة (نعم  
أجر العاملين) ثواب العاملين  
(الذين صبروا) على امر الله  
والمرآزي (وعلى ربي) -  
متوكلون) لا على غيره فلما  
أمرهم الله بالهجرة الى المدينة  
قالوا ليس لنا بها أحد  
فيؤوبنا ويطف منا ويسقيننا  
فقال (وكأين) دكم (من  
دابة لا تحمل رزقها) لقد  
الا انملة فانها تجمع لسنة  
(الله رزقها) من تحمل  
ومن لا تحمل (واياكم)  
أي معشر المؤمنين (وهو  
الجميع) لما قلتكم من رزقنا  
(العليم) بأرزاقكم يعلم من  
أين يرزقكم (واثن سألتم)  
يعني كفار مكة (من خالق  
السموات والارض ومخر)  
ذال (الشمس والقمر يقولون)  
كفار مكة (الله) خاسق

كلما أراد قطعاً وخدمته فها هذا كله جاز في القسرة الالهية لانه يفتقر الى نقل صحيح فانه امر  
لا يدرك بالظن وانما طريقه الخبر ولو كان قد جرى ذلك لبينه الله تعالى تعظيماً لرتبة اسمعيل  
وابراهيم صلوات الله عليهم ما كان أولى بالبيان من الفداء وقال بعضهم ان ابراهيم ما أمر بالذبح  
الحقيقي الذي هو فري الاوداج وانهار الدم وانما رأى ان أضجعه للذبح فتوه - م انه امر بالذبح  
الحقيقي ولما أتى ما أمر به من الاضجاع قبل له قد صدقت الرؤيا وهذا كله خارج عن المذهب وهم  
ولا يظن بالحييل والذبح ان يفهم من هذا الامر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهم التوه - م  
وايضاً لو صحت هذه الاشياء لما احتج الى الفداء اه (قوله ان يا ابراهيم) ان مفسرة لان النداء  
فيه معنى القول اه (قوله مما أمكنك) جواب عن سؤال وعبرة الخازن فان قلت كيف قال  
الله قد صدقت الرؤيا وهو وانما رأى ان يذبح امره وما كان تصديقها الا لو حصل منه الذبح قلت  
جعل الله مصداقاً لانه بذل جهده ووسعه واتي بما أمكنه وفعل ما يفعله الذابح فأتى بالمطلوب وهو  
انقادهما لامر الله انتهت (قوله فعمله نادينا جواب لما) لم يقدم ما يفرع عليه هذا فلو عبر  
بالواو كان أوضح وعبرة السمين في جواب لما ثلاثة أوجه احدها وهو الظاهر انه محذوف أي  
نادته الملائكة او ظهر صبرهما واجزلهما لهما جرهما الثاني انه وتله للعبين بزيادة الواو وهو  
قول الكوفيين والاحفش والثالث انه ونادينا والواو زائدة ايضاً اه (قوله بأفراج الشدة  
عنهم) الذي في كتب اللغة ان يقال فرج الله الغم بالشديد كشه وفرحه فرجاً من باب ضرب  
افعه والاسم الفرج بفحتمين اه فكان على الشارح التعبير بالفتح والفرج اه (قوله  
وفديناه) معطوف على نادينا (قوله قولان) عبارة القرطبي واختلاف العلماء في المأمور بذبحه  
فقال أكثرهم الذبح اسحق ومن قال بذلك العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله وهو الصحيح  
عنه وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو وأبوهم هؤلاء  
سبعة من الصحابة وقال به من التابعين علقمة والشعبي ومجاهد وسعيد بن جبير وكعب الاحبار  
وقتيادة ومسروق والقاسم بن أبي برة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط والزهري والسدي  
وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن انس كلهم قالوا الذبح اسحق وعليه اهل الكتابين اليهود  
والنصارى واختاره غير واحد منهم النحاس والطبري وغيرهم ما قال سعيد بن جبير ان ابراهيم  
ذبح اسحق في المنام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى اتى به المنصرم ففعل ما صرف الله عنه  
الذبح امره ان يذبح الكبش فذبحه وسار به الى الشام مسيرة شهر في راحة واحدة وطوبت له  
الاودية والجبيل وهذا القول اقوى في النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين  
واحتجوا به بان الله عز وجل قد اخبر عن ابراهيم حين فارق قومه وهاجر الى الشام مع امراته  
سارة وابن اخيه لوط وقال اني ذاهب الى ربي سيدي ان الله دعا فقال رب هب لي من الصالحين  
وقال تعالى فلما اعترلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وبان الله تعالى  
قال وفديناه بذبح عظيم فذكر ان الفداء في الغلام الحليم الذي بشر به ابراهيم وانما بشر به اسحق  
لانه قال وبشرناه باسحق وقال هبنا غلام حليم وذلك قبل ان يتزوج هاجر وقبل ان يولد له  
اسماعيل وليس في القرآن انه بشر بولد الا باسحق فتخلص من هذا ان اسحق اكبر من اسمعيل  
وقال آخرون الذبح اسمعيل وقال به من الصحابة ابو هريرة وابو الطفيل وعامر بن واثلة وروى  
عن عمرو بن عباس ايضاً ومن التابعين سعيد بن المسيب والشعبي ويوسف بن مهران ومجاهد  
والربيع بن انس ومحمد بن كعب القرظي والكلبي وعلقمة واحتجوا بهذا بان الله تعالى وصفه



بكش (عظيم) من الجنة  
وهو الذي قر به هابيل جاء  
به جبريل عليه السلام فذبحه  
السيد ابراهيم مكبرا (وتركنا)  
ابقينا (عليه في الاخرين)  
شاء حسنا (سلام) منا (على  
ابراهيم كذلك) كما خريته  
(نحزي المحسنين) لانفسهم  
(انه من عبادنا المؤمنين  
وبشرناه بامهق) استقل  
بذلك على ارا الذبيح غيره  
(نبيا) حال مقدرة أي بوجه  
مقدرة نبوته (من الصالحين  
وباركنا عليه) بتكثير  
ذريته (وعلى امهق) ولده  
بجملنا كثيرا لانباء من  
نسله (ومن ذريتهما محسن  
مؤمن (وظالم لنفسه) كافر  
(مبين) بين الكفر (ولقد  
مننا على موسى وهرون)  
بالنبوة (ونحنناهما وقومهما)  
بني اسرائيل (من الكرم  
العظيم) أي استعباد فرعون  
اباهم

وهو ذل (فاني يؤفكون)  
فن ابن يكذبون على الله  
(الله يسط الرزق لمن يشاء  
من عباده) يوسع المال على  
من يشاء من عباده وهو  
مكرمته (وبقدره) بقدر  
على من يشاء وهو نظرمته  
(ان الله بكل شئ) من  
السط والتقدير (عليم ولئن  
سألهم) يعني كفار مكة  
(من نزل من السماء ماء)  
مطارا (فأصبح) بالظلم

بالصبر دون امهق في قوله تعالى واسمعي وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وهو صبره  
على الذبح ووصفه بصديق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد فوفى به وبأن الله تعالى قال  
وبشرناه بامهق نبيا فكيف يأمره بذبحه وقد وعده ان يكون نبيا وايضا فان الله تعالى قال  
فبشرناه بامهق ومن وراء امهق يعقوب فكيف يؤمر بذبح امهق قبل انجاز الوعد في يعقوب  
وايضا ورد في الاخبار تعليق قرن الكعبش في الكعبة فدل على ان الذبيح اسمعيل ولو كان امهق  
لكان الذبيح يقع ببيت المقدس وهذا الاستدلال كله ليس بقاطع اما قولهم كيف يأمره بذبحه  
وقد وعده ان يكون نبيا فانه محتمل ان يكون المهق وبشرناه بنبوته بعد ان كان من أمره ما كان  
قاله ابن عباس وأمره بذبح امهق بعد ان ولد امهق يعقوب أو يقال لم يرد في القرآن ان  
يعقوب يولد له من امهق وأما قوله لم ولو كان الذبيح امهق لكان الذبيح يقع ببيت المقدس  
فالجواب عنه ما قاله سعيد بن جبير على ما تقدم ثم ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الذبيح  
اسمعيل وتقدم ان الاول أكد عن النبي صلى الله عليه وسلم لم وقال الزجاج الله أعلم أيهما الذبيح  
وهذا المذهب ثالث وهو الوقف عن الجزم بأحد القواين وتفويض علم ذلك الى الله تعالى فان  
هذه المسئلة ليست من العقائد التي كلفنا معرفتها فلا نستل عنها في القيامة فهي مما يتفرع عنه  
ولا يضر جهله انتهت بتصرف (قوله بكش عظيم) وقيل كان وعلا هبط عليه من ثبير اه  
ببضوى والوعلى التيس الجبلى اه (قوله وهو الذي قر به هابيل) أي غرق له أن يكون عظيما  
لانه تقبل مرتين وقيل عظمه لكونه من عند الله وقيل من حيث ثوابه وقيل من حيث سمته اه  
خازن (قوله فذبحه السيد ابراهيم) وقد بقي قرناه معلقين على الكعبة الى أن احترق البيت في  
زمان ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرني الكعبش منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسي  
بيده لقد كان أول الاسلام وان رأس الكعبش لم يلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقديس اه  
خازن ومن المعلوم المقرر ان كل ما هو من الجنة لا تؤثر فيه النار فلم يطبخ لحم الكعبش بل أكلته  
السباع والطيور تأمل (قوله مكبرا) روى انه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر الله أكبر  
فقال الذبيح لا اله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الحمد فبقي هذا سنة اه أبو السعود  
(قوله كذلك) الاشارة الى بقاء ذكر الجبل فيما بين الامم لا الى ما أشير اليه فيما سبق فلا تكرار  
وعدم تصدير الجملة بان لا لا كنفاء عما رأينا اه أبو السعود (قوله استدل بذلك الخ) وذلك لان  
العطف للغايرة لان هذه الجملة معطوفة على جملة فبشرناه بنبوة لعل حليم الى آخر القصة فدل العطف  
على ان القصة الماضية في غير امهق اه شيخنا وأجاب القائلون بأن الذبيح هو امهق بان  
البشارة الاولى كانت باصل وجوده والثانية كانت بنبوته وفي القرطبي قال ابن عباس في قوله  
تعالى وبشرناه بامهق نبيا بشر بنبوته ووقعت البشارة به مرتين فعلى هذا الذبيح هو امهق فلت  
وقد ذكرنا أولا ما يدل على ان امهق أكبر من اسمعيل وان المبشر به هو امهق بنص التنزيل  
فاذا كانت البشارة بامهق نصا فالذبيح لا شك هو امهق فبشر به ابراهيم مرتين الاولى بولادته  
والثانية بنبوته ولا تكون النبوة الا في حال الكبر اه (قوله من الصالحين) يجوز ان يكون صفة  
لنبيا وان يكون حالا من الضمير في نبيا فتكون حالا متداخلة ويجوز ان تكون حالا ثانية اه  
معين (قوله ومن ذريتهما) خبر مقدم وقوله محسن الخ مبتدأ مؤخر وقوله وظالم لنفسه فيه تنجيه  
على ان النسب لا تأثير له في الهداية والضلال فان الظلم في أعقابهم لا يعود عليهم ما بالنقص اه  
أبو السعود (قوله واتقوا) أي اتقوا وقوله بالنبوة أي وغيرها من المنافع الدينية والنبوية



بين ياتيناها  
المستبين) البليغ  
فما أتى به من الحدود  
والاحكام وغيرها وهو  
التوراة (وهديناهم  
الصراط) الطريق (المستقيم  
وتركنا) أبقينا (عليهم ما في  
الآخرين) ثناء حسنا (سلام)  
منا (على موسى وهرون  
انا كذلك) كما جريناهما  
(نجز المحسنين انهم امن  
عبادنا المؤمنين وان الياس)  
~~~~~  
(الارض من بعد موتها)  
قسطها ويوسيتها (ليقوان)  
كفار مكة (الله) نزل ذلك  
(قل الحمد لله) الشكر لله  
على ذلك (بل أكثرهم كلفهم  
(لا يعقلون) لا يعلمون ولا  
يصدقون بذلك (وما هذه  
الحياة الدنيا) ما في الحياة  
الدنيا من الزهرة والنعيم  
(الالهو) فرح (واعب)  
باطل لا يبق (وان الدار  
الآخرة) يعني الجنة (لهي  
الحياة) الحياة لا يموت  
أهلها (لو كانوا يعلمون)  
يصدقون ولكن لا يعلمون  
ولا يصدقون بذلك (فاذا  
ركبوا في الفلك) في السفينة  
يعني كفار مكة (دعوا الله)  
بالنجاه (مخلصين له الدين)  
مفردين له الدعوة (فلما  
نجاهم) من البصر (الى  
البر) الى القرار (اذا هم  
يشركون) بالله الاثنان

اه خطيب (قوله ونصرناهم) الضمير عائدا على موسى وهرون وقومهما وقيل عائدا على الاثنين  
بلفظ الجمع تعظيما اه سمين (قوله فكافواهم الغالبين) يجوز فيهم ان يكونا كيدا وان  
يكونا دلا وان يكون فصلا وهو الاظهر اه سمين (قوله وغيرها) كالتقصص والمواقظ (قوله)  
وهديناهم الصراط المستقيم) اي دللناهم على الطريق الموصل الى الحق والصواب عقلا  
وسمما اه خطيب (قوله كما جريناهما) اي بما تقدم من انجائهما من الكرب العظيم ونصرهما  
على قومهما وابتنائهما الكتاب وابقاء الثناء عليهما اه (قوله انهما امن عبادنا المؤمنين) تعليل  
لاحسانهما بالايمان واظهار الجلالة قدره واصالة أمره اه خطيب (قوله وان الياس من  
المرسلين) روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو ادريس وكذلك هو في مصحفه وقال أكثر  
المفسرين هو نبي من انبياء بني اسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد بن اسحق هو  
الياس بن ياسين بن قضا بن العيزار بن هرون بن عمران والله أعلم وقال محمد بن اسحق وعلماء  
السير والاحبار لما قبض الله عز وجل خويل النبي عليه الصلاة والسلام عظمت الاحداث في  
بني اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث  
الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكانت الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام في بني  
اسرائيل بتجديد ما نسوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بني اسرائيل  
وان سبطا منهم حصل في قسمة بعلبك وتواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس وعليهم يومئذ ملك  
اسمه ارحب وكان قد اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صمن من ذهب طوله  
عشرون ذراعا وله أربعة وحوه وكان اسمه بعل وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له أربعة مائة  
سادن وجعلوهم ابناءه فكان الشيطان يدخل في خوف بعل وبته كالم بشرية الضلالة والسدنة  
يحفظونها عنه ويباغونها لناس وهم أهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل  
وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه آمن به وصدقته فكان الياس يقوم  
بأمره ويسدده ويرشده ثم ان الملك ارتد واشتد غضبه على الياس وقال يا الياس ما أرى ما تدعونا  
اليه الا باطلا وهم يتعذب الياس وقتله فلما أحس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع  
الملك الى عبادة بعل ولحق الياس بشواهي الجبال فكان يأوي الى الشعاب والكهوف فبقى  
سبع سنين على ذلك حائفا مستخفيا بأكل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه قد وضعوا  
عليه العميون والله يستره منهم فلما طال الامر على الياس وسئم الكهون في الجبال وطال عصيان  
قومه وضاق بذلك ذرعا دعاه بعه عز وجل ان يريحه منهم فقبل انظر يوم كذا وكذا فخرج الى  
موضع كذا فاجاءك من شئ فاركبه ولا تبه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع  
الذي أمر به اذا قبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه فانطلق  
به الفرس فناداه اليسع يا الياس ما تأمرني فقد ذف الياس بكسائه من الجوالا على فكان  
ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر الهذبه ورفع الله تعالى الياس من  
بين أظهرهم وقطع عنه لذة المعام والمشر وكساه الريش فصارت اسما له كما ارضي اسماءه واولادها  
الله تعالى اليسع وبعثه رسولا الى بني اسرائيل وأوحى اليه وأيده فآمنت به بنو اسرائيل وكافوا  
يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقه اليسع اه خازن وكان الياس على صفة موسى  
في الغضب والقوة نشأته حسنة يعبده الله وحده الله نبيار سولا وآتاه الله آيات وعظمه الجبال  
والاسود وغيرها ما و أعطاه قوة سبعين نبيا ذكره الشعلبي اه زرقاني وروى أن الياس والخضر



يصومان رمضان كل عام بيت المقدس ويحضران موسم الحج كل عام وذكر ابن أبي الدنيا انهما  
يقولان عند فراقهما عن الموسم ماشاء الله ماشاء الله لا يسوق الخير الا الله ماشاء الله ماشاء الله  
لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله ماشاء الله ما يكون من نعمة فمن الله ماشاء الله ماشاء الله توكلت  
على الله حسبنا الله ونعم الوكيل اه قرطبي والياس موكل بالقباض والقفار والخضر موكل  
بالصاروعن علي كرم الله وجهه ان مسكن الخضر بيت المقدس فيمابين باب الرحمة الى باب  
الاسباط وقد عدهما بعض الحديثين في جملة العجايب كعيسى وهما تابعان لاحكام هذه الامة  
واختلف في كون الخضر نبيا مرسل لا او نبيا فقط او هو من الاولياء واما الياس فهو في مرسل  
باتفاق وورد ان الخضر لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن اه مخلصان ع ش على  
المواهب وفي الحسان الكبرى للسيوطي عن انس قال غزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى اذا كنا عند فوج الناقة عندها الجرح فسمعت صوتا يقول اللهم اجعلني من امة محمد المرحومة  
المغفورة لها المستجاب لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس انظر ما هذا الصوت فدخلت  
الجبل فاذا رجل عليه ثياب بيض ابيض الرأس واللحية طوله اكثر من ثلثمائة ذراع فلما  
رأني قال انت صاحب رسول الله فقلت نعم قال فارحم الله فافرحه السلام وقل له هذا حوك  
الياس يريد ان يقاتل فرجعت الى رسول الله فاخبرته فجاء عيسى وانا معه حتى اذا كنا قريبا  
منه تقدم النبي وتأخرت انا فتحدثنا طويلا فنزل عليهما من السماء شيء شبه السفرة ودعواني  
فاكلمتهما ما فاذا فيهما كمن دور ما وحدث وكرفس فلما اكلمت فتخيت ثم جاءت مصابة  
بجملته وانا انظر الى بياض ثيابه فيهما تهوى قبيل السماء اه وقال السيوطي في الانتقا قال  
وهب الياس عمر كما عمر الخضر وانه يبقى الى آخر الدنيا اه ابن القيمه على البيضاوي (قوله  
بالله مزاوله) اي هزة مكسورة هي هزة قطع وقوله وتركه القراءة ناس سبعة تان وتوحى هم ما انه  
اسم اعجمي تلاعبت به العرب فقطعوا هزته تارة ووصفوها اخرى وقالوا فيه ايضا الياس  
كما مر اقبل اه سمين (قوله قيل هو ابن احي هرون) هذا احد قولين للفسرين والاكثر على  
انه سبط هرون اخي موسى لانه ابن ياسين بن قحاص بن عيزار بن هرون بن عمران وقال ابن  
عباس هو ابن عم البسع اه شيخنا وفي القرطبي في سورة الانعام مانعه وتوهم قوم ان البسع  
هو الياس واسب كذلك لان الله تعالى افر لكل واحد بالذكر وقال وهب البسع صاحب الياس  
وكان قبل ذكر باويحي وعيسى وقيل الياس هو ادريس وهذا غير صحيح لان ادريس خد فوح  
والياس من ذرية وقيل الياس هو الخضر وقيل لابل الخضر هو البسع اه (قوله منصوص  
بذكر مقدرا) وقال السمين هو ظرف لقوله لم المراسين اه (قوله اسم من لهم) طوله عشرون  
ذراعا وله اربعة اوجه فاعتنوا به وعظموه حتى اخدموه باربع مائة خادم وجهلوه هم ابناءه  
فكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضللال والخذلة يحفظونه ويهملونه الناس وقوله  
وبه سمى البلد اي ثانيا او اما اول فاسم البلد بك فقط فاسمها في الاصل بك ثم لما عبد فيها هذا  
الصنم المسمى ببعل سميت بعلبك اه من ابي السعود (قوله مضانا الى بك) اي مضموما اليه فان  
التركيب مزجي لا اضافي وهذا قيد في كونه اسم البلد واما في حال كونه اسما للصنم فهو بعل فقط  
من غير ضم شيء اليه اه (قوله وتذرون) يجوز ان يكون حالا وان يكون عطف على تدعون  
فيكون داخلا في خبر الانكار اه سمين وقوله احسن الخالقين اي المقدرين فان الخلق حقيقة في  
اختراع الاشياء ويستعمل ايضا بمعنى التقدير وهو المراد هنا اه زاده فاندفع ما يتوهم من ثبوت

بالله مزاوله وتركه (ان  
المرسلين) قيل هو ابن احي  
هرون اخي موسى وقيل  
غيره ارسل الى قوم بعلبك  
وتواحيها (اذ) منسوب  
بادكر مقدرا (قال اقومه  
الاتقون) الله (اتدعون  
بلا) اسم صنف لهم من  
ذهب وبه سمى البلد ايضا  
مضافا الى بك اي تعبدونه  
(وتذرون) تتركون  
(احسن الخالقين) ولا  
تعبدونه (الله ربكم ورب  
آبائكم الاولين) برفع  
الثلاثة على افعالهم  
وبنصبها على البدل من  
احسن (فكذبوه فانهم  
لمحضرون) في النار (لا  
عباد الله المحمدين) أي  
المؤمنين منهم

(ليكفروا بما آتيناهم) في  
تكفروا بما اعطيناهم من  
النعيم (وليمتنوا) يعيشوا  
في كفرهم (فسوف  
يعلمون) ماذا يفعل بهم عند  
نزل العذاب بهم (اولم  
بروا) كما ركة (انا جعلنا  
حرما آمنا) من ان يهاج  
فيه (ويحفظ الناس)  
يطردون يذهب الناس (من  
حولهم) يطردون ويذهب  
بهم عدوهم فلا يدخل عليهم  
في الحرم (أقبل المبطل  
يؤمنون) أقبل الشيطان  
والاصنام يصعدون  
(وبنعمه الله) التي أعطاه



قائمه بمجوامنها (وتركنا عليه في الاخرين) ثناء حسنا (سلام) منا (على الياسين) قيل هو الياس المتقدم ذكره وقيل هو ومن آمن معه في موامعه تغلبا كقولهم للهلب وقومه المهلبون وعلى قراءة آل ياسين بالمداي أهله المراد به الياس أيضا (انا كذلك) كما جزيناه (مجزى المحسنين) انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا من المرسلين) اذكر (اذبحناه وأهله أجمعين) (الاجور في الغارين) أي الباقي في المذاب (ثم دمرنا) أهلكنا (الاخرين) كفارقومه (وانكم لترون عليهم) على آثارهم ومازلهم في أسماركم (مصحفين) أي وقت الصبح يعني بالنهار (وبالليل أفلا تعقلون) يا أهل مكة ما حل بهم فتنة يرون به (وان يونس

من المرسلين

في الحرم وبوحدانية الله (يكفرون ومن أظلم) اعنى وأجرأ على الله (من افترى) اختلق (على الله كذبا) فجعله - ل له ولدا وشريكا (أو كذب بالحق) أو كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (لما جاءه) حين جاءه محمد صلى الله عليه وسلم

الحق اغيره تعالى لان أقول التفضيل بعض ما يضاف اليه وأجاب الشهاب بان خلق الله بعض الأبياد وخلق العباد كسبهم وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لان المراد أحسن من يخلق عليه ذلك بأي معنى كان كما قاله الأمدى اه شهاب (قوله قائمه بمجوامنها) ظاهر هذا ان الاستثناء من محضرون وهو غير مدبيل الحق انه من الواو في كذبوه وعبارة السهم قوله الاعباد الله استثناء متصل من فاعل فكذبوه وفيه دلالة على ان في قومه من لم يكذب فلذلك استثنوا واولا يجوز ان يكونوا مستثنين من ضمير محضرون لانه يلزم عليه ان يكونوا مدرجين فيهم ككذب لكم لم يحضروا السكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد لا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطع لانه يصير المعنى ان عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا بوجه اذ به يفسد نظم الكلام انتمت (قوله قيل هو الياس المتقدم ذكره) فعلى هذا مفرده مجرور بالفتحة لانه غير منصرف للعلمية والجمعة وقوله وقيل هو الخ فعلى هذا هو مجرور بالياء لانه جمع مذ كرسالم فمضى كل واحد من قومه الياس تغلبا ووجهه وعلى الياسين وقوله وقومه عبارة السمين وبنه وقوله المراد به أي بالمصاف وهو آل وأما ياسين فهو أبوه فعلى هذه القراءة كأنه قيل سلام على ابن ياسين فآل مجرور بالكسرة وياسين مضاف اليه مجرور بالفتحة للعلمية والجمعة اه شيخنا وقوله أيضا أي كما أريد بالياسين الياس فكل من الياسين وآل المضاف الى ياسين المراد به الياس فقد عبر عنه في الآية بثلاث عبارات بالياس والياسين وآل المضاف الى ياسين تأمل وعبارة اليضاوى الياسين لغة في الياس كسبناه وسبب الخ اه وعبارة السمين قوله سلام على الياسين قرأ بفتح واين عامر على آل ياسين باضافة آل بمعنى أهل الى ياسين والياقون بكسر الهمزة وسكون اللام موصولة بياسين كأنه جمع الياس جمع سلامة فأما الأولى فانه أراد بالآل الياس ولد ياسين كما تقدم وأصحابه وقيل المراد بياسين محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وأما القراءة الثانية فقيل هي جمع الياس المتقدم وجمع باعتبار أصحابه كالمهابة والاشاعة في المهلب وبنه والاشعري وقومه وهو في الأصل جمع المنسوبين الى الياس والأصل الياسي كاشعري ثم استعملت فيه فهما حذف أحدي ياء السب فلما جمع جمع سلامة التقى ساكنان أحدي الياسين وياء الجمع فحذفت أو لاه مالا لبقاء الساكنين فصار الياسين كما ترى وقد تقدم طرف من هذا آخر الشعراء عند قوله الأعجمين اه (قوله كما جزيناه) أي بقاء سيرته الحسنة في الآخرين اه (قوله اذكر اذبحناه الخ) جواب كيف قال وان لوطا من المرسلين اذبحناه وهو كان رسولا قبل النجدة فما وجه تعلق اذبحناه وحاصله انه ليس متعلقا به بل بمحذوف وكذا القول في قوله وان يونس الخ وقيل هو من المرسلين حتى في هذه الحالة كما جرى عليه الشيخ المصنف فيما سياتي اه كرخي (قوله الايجوزا) هي امراته اه كرخي (قوله وانكم) الخطاب لاهل مكة اه شيخنا (قوله مصحفين) حال وقوله أي وقت الصبح بيان اعنائه في الأصل وهو من أصبح التامة وقوله يعني بالهاربيان المراد منه وقوله وبالليل عطف على مصحفين فهو حال أخرى والباء للاستعانة اه شيخنا (قوله أفلا تعقلون) الهمزة داخله على مقدار أي أتشاهدون ذلك فلا تعقلون حتى تفتتروا به وتحلفوا ان يصيبكم مثل ما أصابهم اه أبو السعود (قوله وان يونس من المرسلين) يونس هو ذوالنون وهو ابن مئى وهو ابن اليهودي الذي نزل عليه الياس فاستحقى عندها من قومه سنة أشهر ويونس صبي يرضع وكانت أم يونس تحمله بنفسها وتؤانسه ولا تدع عنه كرامة



اذابني) هرب (الى الملك  
المشهور) السفينة المملوأة  
حين غاضب قومه لم ينزل  
بهم العذاب الذي وعدهم  
به فركب السفينة

بالحقران (البس في جهنم  
منوى) منزل (الكافرين)  
لاي جهل وأهواه (والذين  
جاهدوا فينا) في طاعة قال  
ابن عباس في قول الله  
(لندينهم سبانا) أي من  
عمل بغير علم لم لنوفقهم لما لا  
يعلمون ويقال لندينهم  
سبانا كرمهم بالطبع  
والطوع والحوالة ويقال  
لندينهم سبانا لنوفقهم  
اطاعتنا (وان الله لم يح  
المحسنين) معين المحسنين  
بالقول والفعل بالتوفيق  
والعصمة

(ومن السورة التي يذكر فيها  
الروم وهي كلها مكية آياتها  
سبعون وكلماتها ثمانمائة  
وتسع عشرة وحروفها ثلاثة  
آلاف وخمسمائة وثلاثون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
وبأسناده عن ابن عباس  
في قوله تعالى (الم) يقول أنا  
الله أعلم ويقال قسم أقسم  
به (غلبت الروم) قهرت  
الروم وهم أهل الكتاب  
غلبهم فارس وهم المجوس  
عبيدة النيران (في أدنى  
الأرض) مما يلي فارس  
فاغتم بذلك المؤمنين ومصر  
بذلك المشركون وقالوا

تقدر عليهم ان الياس ثم ضيق الميوت فلق الجبال ومات ابن المرأة يونس نهر جت في اثر  
الياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته فسأله ان يدهوا لله له يحيي لها ولدها فبأه  
الياس الى الصبي بعد ثلث عشرة يوما مضت من موته فتوضأ وصلى ودعا الله فاحيا الله يونس بن  
مضى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله يونس الى أهل نينوى من ارض الموصل وكافوا  
بعبدون الاصنام وفي الخبر في وصف يونس انه كان ضيق الصدر فلما حل اعباء النبوة تفسح تحتها  
تفسح البعير تحت الحمل الثقيل فحضر على وجهه مضي الا ببق النادر وهذه المفاضلة كانت صغيرة  
ولم يغضب على الله ولكنه غضب الله انرفع العذاب عنهم وقال ابن مسعود ابقى من ربه أي من  
امر ربه حين امره بالعودة اليهم برفع العذاب عنهم وقد كان يتوعد قومه بنزول العذاب في  
وقت مهلوم وخرج من عندهم في ذلك الوقت فأظلم لهم العذاب فتضرعوا فرفع عنهم ولم يهمل  
يونس بتوبتهم فلذلك ذهب مفاضلوا كان من حقه ان لا يذهب الا باذن جديد وقيل انه غاضب  
قومه حين طال عليه أمرهم وتعتهم فذهب فاراد بنفسه ولم يصبر على اذاهم وقد كان الله أمره  
بلازمتهم والدعاء الى الاعمال فكان ذنبه خروجه من بينهم من غير اذن من الله روى معناه عن  
ابن عباس والضحاك وان يونس كان شابا ولم يتحمل انقال النبوة ولهذا قيل للنبي صلى الله  
عليه وسلم ولا تنكح كصاحب الموت وعن الضحاك ايضا خرج مفاضلوا قومه لان قومه لمسلم  
يقبلوا منه وهو رسول الله عز وجل كفروا به فاجاب ان يفاضلهم وعلى كل احد ان يفاضل من  
عصى الله عز وجل وقالت فرقة منهم لا تخف انما خرج مفاضلوا الملك الذي كان على قومه قال  
ابن عباس اراد شعيب النبي والملك الذي كان في وقته واسمه حزقيل ان يمشوا يونس الملك نينوى  
وكان غزبانى اسرائيل وسبي الكثير منهم ليحكمه حتى يرسل معه بنى اسرائيل وكانت الانبياء في  
ذلك الزمان يوحى اليهم والامر والسياسة الى ملك قد اختاروه فعمل على مقتضى وحي ذلك النبي  
وكان اوحى الى شعيب ان قل لحزقيل الملك ان يختار نبياقو يا اميننا من بنى اسرائيل فيبعثه الى  
أهل نينوى فيأمرهم بالتخلية عن بنى اسرائيل فاني ملق في قلوب ملوكهم وجبابرتهم التخلية  
عنهم فقال يونس لشعيب هل أمرك الله باخراجي قال لا قال فهل مما نى لك قال لا قال فهذه  
انبياء اقرباء آمناء فأخذوا عليه فخرج مفاضلوا النبي شعيب والملك وقومه فأتى بحمار الروم فكان  
من قصته ما كان قال القشيري والظاهر ان هذه المفاضلة كانت بعد ارسال الله تعالى اياه وبعد  
رفع العذاب عن القوم بعدما اظلمهم فانه كره رفع العذاب عنهم وقيل انه كان من اخلاق قومه  
ان من جر بوا عليه الكذب قتلوه فغشى ان يقتل فغضب وخرج فاراد على وجهه حتى ركب في  
سفينة اه من القرطبي من هنا ومن سورة الانبياء وتقدم في سورة يونس مزيد بسط عن الخازن  
(قوله اذا بقى) ظرف للمرسلين أي هو من المرسلين حتى في هذه الحالة وأبقى أي هرب يقال ابقى  
العبد يابق اياقا فهو ابقى والجمع اباق كضرب ابق وفيه لغة ثانية ابقى بالكسر يابق بالفتح اه سمين  
وأصل الا باق الهروب من السيد واطلاقه على هروب يونس استعاره تصريحا فشببه خروجه  
بغير اذنه باباق العبد من سيده أو هو مجاز مرسل من استعمال المقيد في المطلق اه يضاوى  
وشهاب وفي المصباح ابقى العبد ابقا من بابي تعب وقتل في لغة والاكثر من باب ضرب اذا هرب  
من سيده من غير خوف ولا كد والا باق بالكسر امم منه فهو ابقى والجمع اباق مثل كافر وكفار  
اه (قوله حين غاضب قومه) أي غضب عليهم فالمفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كما قبلت  
ومسافرت ويحتمل ان تكون على بابها من المشاركة أي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا



فوقفت في لجة البحر فقال  
الملاحون هنا عداً بق من  
سيده تظهر القرعة (فساهم)  
فارع أهل السفينة (فكان  
من المدحفين) المغلوبين  
بالقرعة فألقوه في البحر  
(فالتقط الحوت) ابتاهه  
(وهو ملحم) أي آت بما  
يلام عليه من ذهابه إلى البحر  
وركوبه السفينة بلا إذن  
من ربه (فلولا أنه كان من  
المسبحين) الذاكرين بقواه  
كثيراً في بطن الحوت لآله  
الآن أنت - بهالك أني كنت  
من الغالين (للبث في بطنه  
إلى يوم يبعثون) لصار بطن  
الحوت قبراً له إلى يوم القيامة  
(فنبذناه) القيناه من بطن  
الحوت (بالسراة) بوجه  
الأرض أي بالساحل من  
بومه أو بعد ثلاثة أو سبعة  
أيام أو عشرين أو أربعين  
يوماً (وهو سقيم) غليل  
كما فرخ المميط (وانبتنا  
عليه نخرة من بقطين)  
وهي القرع تظله بساق على  
خلاف العادة في القرع  
مخزولة وكانت تأتيه وعلة  
صباحاً ومساءً يشرب من  
لبنها حتى قوى (وأرسلناه)  
بعد ذلك كقبلة إلى قوم

فخرجنا من قطن إلى أمان  
كما غاب أهل فارس على  
الروم حتى ذكر الله عليهم  
(وهم) بني أهل الروم  
من بعد عليهم غلبة فارس

في أول الأمر اه كرخي من سورة الانبياء (قوله فوقفت) أي من غير سبب يقتضي وقوفها في  
لجة البحر أي بحر الدجلة اه (قوله فقال الملاحون هنا عداً بق) وكان من عادتهم أن السفينة  
إذا كان فيها آبق أو مذنب لم تسروا وكان ذلك لشد جلة اه شهاب (قوله فارع أهل السفينة) أي  
غالبهم بالقرعة بالسهم وعبارة السمين أي غائبهم في المساهمة وهي الاقتراع انتهى وحصلت  
المقارعة مرة واحدة وقيل ثلاث مرات اه خازن (قوله فألقوه في البحر) في البيضاوي أنه ألقى  
نفسه في الماء اه (قوله أي آت بما يلام عليه) يقال ألام فلان إذا فعل ما يلام عليه اه مختار  
وسمين وفي البيضاوي وهو ملحم أي داخل في الملامة أو آت بما يلام عليه أو ملحم نفسه اه وقوله  
أي داخل في الملامة يعني أن بناء أفعول للدخول في الشيء نحو أحم إذا دخل الحرم وقوله أو آت  
الخ أي فالحمة ليرورة نحو أجد البحر أي صار ذا غدة فهو هنا لما في ما يستحق اللوم عليه صلح  
دالوم وقوله أو ملحم نفسه أي فالحمة ليرورة لثغرية ومفعوله محذوف اه شهاب وفي المصباح لأمه لوما  
من باب قال عذله فهو ملحم على النقص والفاعل لا ثم والجمع لوم مثل راكم وركم وألامه  
بالالف لغة فهو ملام والفاعل ملحم والاسم الملامة والجمع ملاوم واللامعة مثل الملامة واللام الرجل  
الامة قبل ما يستحق عليه اللوم وتلوم تلوماً تكثر اه (قوله بقوله كثيراً) متعلق بكان وقوله  
لا اله الا أنت الخ مقل القول اه شيخنا يعني أنه من سجع إذا قال سبحانه الله والكثرة مستفادة  
من جعله من المسبحين دون أن يقال مسبحاً يجعله عربياً فيهم مفسو بالهم ومثله يستلزم الكثرة  
لا من التفعيل لا بمعنى سجع لم يعتبر فيه ذلك اه شهاب (قوله في بطنه) الظاهر أنه متعلق بلبث  
وقيل حال أي مستقراً اه سمين (قوله قبراً له) بقل وهو باق على الحياة وقيل بأن يموت فيبقى  
في بطنه ميتاً اه أبو السعود والثاني أقرب لقول الشارح لصار بطن الحوت قبراً له لان القبر  
للبث اه شيخنا (قوله فنبذناه) أي أمرنا الحوت بنبذه اه أبو السعود وعبارة الخازن وانما  
اضاف تعالى النبذ إلى نفسه وان كان الحوت هو التابذلان أعمال العباد مخلوقة لله انتهت (قوله  
بالعراء) أي في العراء والعراء الأرض الواسعة التي لا نبات بها ولا معلم مشتق من العري وهو  
عدم السترة شبت الأرض الجرداء بذلك لعدم استتارها بشئ والعراء بالقصر الناحية ومنه  
اعتراه أي قصد عراها ما الممدود فهو كما تقدم الأرض الفيضاء اه سمين (قوله أي بالساحل)  
هو شاطئ البحر قال ابن دريد هو مقلوب وانما الماء سهل أي قشره وكشطه اه مختار (قوله  
من بومه) أي النقطة ضهي والقاء عشية قاله الشعبي والاقوال بعد الأول لمقاتل والثاني لعطاء  
والثالث للزهالك والرابع للسدي وغيره اه كرخي (قوله المميط) بهم الميم الأولى وتشديد  
الثانية مفتوحة بعد هاء عين مهملة بعد هاء طاء كذلك أي المنتوف شمره اه قاري وأصله منميط  
فأدغمت النون في الميم وفي المختار زجل أميط بين المميط وهو الذي لا شمر على جسده وقد ميط  
من باب طرب وامميط شمره وقميط أي تساقط من داء ونحوه وكذا انميط وهو أفضل اه (قوله من  
بقطين) هو يفعول من قطن بالمكان إذا أقام فيه لا يبرح قبل واليقطين كل ما لم يكن له ساق  
كالقثاء والقرع والبطيخ وقيل هو اسم للقرع خاصة اه سمين وخمس الله القرع لأنه يجمع برود  
الظل ولين المس وكبر الورق وأن الذباب لا يقرب به فان جسد يونس حين ألقى لم يكن يقبل  
الذباب اه من تفسير ابن جرير (قوله وهي القرع) وقيل كانت شجرة التين وقيل الموز تغطي  
بورقه واستظل باغصانه وأظفر على ثماره اه بيضاوي (قوله وعلة) أي غزالة وهي بفتح الأول  
والثاني وبكسر الثاني وسكونه (قوله كقبلة) فاعني كنا أرسلناه إلى ماة ألف فلما خرج من



بطن الحوت أمران يرجع إليهم ثانيًا اه خازن وفي الشهاب فالارسال الثاني هو الاول ويرد  
عليه الفاء في فاتموا واجيب بأنه تعقيب عرفي أو بانه التفصيل أو للسببية اه (قوله بنينوى)  
بكسر النون الاولى وياها كنة ونون مضمومة والفاء مقصورة بعد الواو اه شيخنا ومثله في  
الشهاب ثم قال وهى اسم الموصل أو قرية بقربها اه (قوله أبو زيدون) فى أو هذه سبعة  
أو حة قد تقدمت بتحقيقها وأدلتها فى أول البقرة عند قوله تعالى أو كصيب فعليك بالالتفات  
إلى الساتة فالشك بالنسبة إلى المخاطبين أى إلى الرأى يشك عند رؤيتهم والابهام بالنسبة إلى أن  
الله تعالى إبهام أمرهم والاباحة بالنسبة إلى الناظر أى أن الناظر إبهام يسمح له أن يحزرهم بهذا  
القدر أو به هذا القدر وكذلك التخيير أى هو مخير بين أن يحزرهم كذا أو كذا ولا ضرب ومضى  
الواو واخضاهن اه ممين (قوله الموعودين به) نعم سبى أى الذى وعدوا به اه فان قلت  
كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقيل توبتهم ولم يكشف العذاب عن  
فرعون حين آمن ولم يقبل توبته قلت أجاب العلماء عن هذا بأجوبة أحدها أن ذلك كان  
خاصا بقوم يونس والله يفعل ما يشاء الجواب الثانى أن فرعون ما آمن إلا بعد مباشرة العذاب  
وهو وقب اليأس من الحياة وقوم يونس دنا منهم العذاب ولم ينزل بهم ولم يباشروهم فكانوا  
كالمرضى يخاف الموت ويرجو العافية والجواب الثالث أن الله عز وجل علم صدق نيتهم فى  
التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فإنه ما صدق فى إيمانه ولا أخاص ولم يقبل الله منه إيمانه اه  
خازن من سورة يونس (قوله ممتعين) وفى نسخة ممتعين وقوله عيالهم بفتح اللام أى بالذى لهم  
من الزم اه قارى (قوله فاستفتحهم الخ) معطوف على مثله فى أول السورة فأمرأولا باستفتحناهم  
عن وجهه انكار البعث وساق الكلام فى تقريره جاريا بلائه من القصص موصولا ببعضها  
ببعض ثم أمر باستفتحناهم عن وجه القصة حيث جعلوا لله البنات ولا نفهم البنين فى قوله  
الملائكة بنات الله اه يضاوى وقوله معطوف على مثله وهو قوله فاستفتحهم أهم أشد خلقا  
والفاء فى المعطوف عليه واقعة فى جواب شرط مقدر وهذه عاطفة تعقيبية لأنه أمر بهما من غير  
تراخ لكنه أورد عليه أن فيه فصلا طويلا أن لم يمتنع لا ينبغي ارتكابه وقد استفتح الفها الفصل  
بجملة فى نحو أكلت لحمًا وأضرب زيدًا وخبر بزا فبالك بجملة بل بسورة وأشار المصنف إلى  
جوابه بأن ما ذكره الفها فى عطف المفردات وأما الجمل فلا يستقل لها يغتفر فيه ذلك وهنا  
الكلام لما تعاقبت معانيه وارتبطت معانيه حتى كأنه جملة واحدة لم يهدد بعد ما بهد فلذلك  
قال جاريا بلائه اه شهاب (قوله استخبر كفار مكة) أى عن سبب ومهمة هذه القصة التى  
قصوها وقوله أل ربك البنات أى هذه القصة وجهه اه شيخنا (قوله فيختصون بالاسنى) أى  
بالقسم الاسنى أى الرفع وهو الذى كوروفى نسخة بالابناء اه شيخنا (قوله أم خلقنا الملائكة  
إنا أنا) يجوز أن تكون أم منقطعة بمعنى بل وهذه الالة تفهام الانكارى وأن تكون متصلة  
معادلة لآدمزة كان المستفهم يدعى ثبوت أحد الأمرين عندهم ويطلب تعينه من قائل أى  
هذين الأمرين تدعونه اه زاده وقوله وهم شاهدون الواو للحال (قوله ألا أنهم من افكهم)  
استئناف من جهة تعالى غير داخل تحت الأمر بالاستفتاء مسوق لإبطال مذهبهم الفلاسدة  
بيان أنه ليس به بناء إلا لافك الصريح والافتراء القبيح من غير أن يكون لهم دليل أو شبهة  
اه أبو السعود (قوله ولد الله) فعل ماض وفاعل وقوله بقوله أى أن قوله لم ولد الله لازم  
لقوله الملائكة بنات الله فذهب إليهم بحسب اللازم لا لأنهم قالوا صرح بها اه شيخنا

بنية روى من أرض الموصل  
(ألى مائة ألفاوى) بل  
(يزيدون) عشرين أو ثلاثين  
أوسبعين ألفا (فاتموا) عند  
معاناة العذاب الموعودين  
به (فتنه اههم) ابقيناهم ممتعين  
عالمهم (الى حين) تنقضى  
أجلهم فيه (فاستفتحهم)  
استخبر كفار مكة توبتها لهم  
(أل ربك البنات) يزعمهم  
أن الملائكة بنات الله (ولهم  
البنون) فيختصون بالاسنى  
(أم - أمنا الملائكة إنا أنا  
وهم شاهدون) خلقنا  
فيقولون ذلك (ألا أنهم من  
افكهم) كذبهم (ليقولون  
ولد الله) يتوهم الملائكة  
بنات الله (وانهم  
عليهم - (سيعاقبون) على  
فارس (فى بضع سنين) عند  
رأس سبع سنين وكان قد بايع  
بذلك أبو بكر الصديق أبى  
ابن خلف الجمعى ع - فى  
عشرة من الابل (فه الامر)  
النصرة والدولة للمجدى  
الله عليه وسلم (من قبل)  
من قبل غلبة فارس على  
الروم (ومن بعد) من  
بعد غلبة فارس على  
الروم ويقال من قبل من  
قبل غلبة الروم ومن بعد  
من بعد غلبة الروم على  
فارس ويقال لله الامر العالم  
والقدرة والمشيئة من قبل  
من قبل ابداء الخلق ومن  
بعد من بعد فناء الخلق وية الخلق



١- كاذبون) فيه (أصطفى)  
 يفتح الهمزة للاستفهام  
 واستثنى بها عن همزة  
 الوصل مخذفت أى اختار  
 (البنات على البنين ما لكم  
 كيف تحكمون) هذا الحكم  
 الفاسد (أفلا تذكرون)  
 بادغام الناء في الذال أنه  
 سبحانه وتعالى منزّه عن  
 الولد (أم لكم سلطان مبين)  
 هيّة واضحة أن الله ولدا  
 (فأتوا بكتابتكم) التوراة فأروني  
 ذلك فيه (إن كنتم صادقين)  
 في قولكم ذلك (وجعلوا)  
 أى المشركون (بينه) تعالى  
 (وبين الجنة) أى الملائكة  
 لاجتنانهم عن الابصار  
 (نسبا) بقوله ما لها بنات الله  
 (ولقد علمت الجنة أنهم) أى  
 قائل ذلك (لمحضرون) للنار  
 يذبون فيها (سبحان الله)  
 تزيهه (عما يصفون)  
 بارقه ولدا (الاعباد الله  
 المخلصين) أى المؤمنين  
 استثناء منقطع أى فانهم  
 يترهون الله تعالى عما  
 يصفه هؤلاء (فأنكم وما  
 تعبدون) من الأصنام

كان الله آمرا من قبل المأمورين  
 ومن بعد المأمورين وكذلك  
 كان خالقهم من قبل المخلوقين  
 ورازقهم من قبل المرزوقين  
 وخالقهم ورازقهم المخلوقين  
 والمرزوقين وكذلك كان  
 مالكهم من قبل المملوكين  
 ومالكهم من بعد المملوكين

(قوله كاذبون فيه) أى في قولهم الملائكة بنات الله (قوله أصطفى البنات الخ)  
 استفهام إنكار واستبعاد وتقرير والاصطفاء أخذ صفوة الشيء أى بيضاوى (قوله واستثنى  
 بها) أى في التوصل للنطق بالسالكين (قوله ما لكم) التثنية لزيادة التوبيخ واللام في قوله فأتوا  
 بكتابتكم للتبهم والاضافة لتبهمكم أى شهاب (قوله ما لكم كيف تحكمون) جلتان استفهامتان  
 ليس لأحداهما نطاق بالأخرى من حيث الأعراب استفهام أولاهما استقر لهم وثبت استفهام  
 إنكار وثانيها استفهام تعجب من كذبهم بهذا الحكم الجائر وهو أنهم نسبوا أخس الجنسين  
 وما يتطرون به ويتوارى أحدهم من قومه عند بشارته به إلى ربه -م وأحسن الجنسين إليهم -م  
 مبن (قوله أنه سبحانه الخ) مفعول تذكرون (قوله أم لكم سلطان مبين) اضرب وانتقال  
 من توبيخهم وتبكيهم بكيفية بما لا يدخل تحت الوجود أصلا أى بل الحكم هيّة واضحة  
 نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بنات الله تعالى ضرورة أن الحكم بذلك لا بد له من مستند  
 حسي أو عقلي وحيث انتفى كلاهما فلا بد من مستند نقلى أى أبو السعد -مود (قوله أن الله ولدا)  
 أى على أن الله ولدا (قوله التوراة) فيه أن الخطاب مع المشركين والتوراة ليست لهم أى قارى  
 وفي بعض النسخ اسقط التوراة وهى واضحة أى شيخنا (قوله وجعلوا بينه الخ) التثنية لاجتنان  
 للأبدان بانقطاعهم عن درجة الخطاب واقتضاه حالهم أن يعرض عنهم وتحكى جناباتهم  
 لا تخرب أى كرخى (قوله لاجتنانهم) أى سميت الملائكة جنة لاجتنانهم أى استتارهم أى  
 شيخنا (قوله ولقد علمت الجنة) أى الملائكة أى وبالله لقد علمت الجنة التى عظموها بأن  
 جعلوا بينها وبينه تعالى نسباً وهم الملائكة أن الكفرة المحضرون النار كذبهم في قولهم ذلك  
 والمراد به المبالغة في التكذيب بيان أن الذين ادعى هؤلاء لهم تلك النسبة ويعلمون أنهم أعلم  
 منهم بحقيقة الحال يكذبونهم في ذلك ويحكمون بأنهم مذبذبون لاجله -م كما يؤيداه أبو السعد  
 (قوله -م سبحان الله الخ) -م إذ من كلام الملائكة فن هنا إلى قوله وأنا نحن المسبحون من  
 كلامهم كما ذكره الله -م وقد أشار له أبو السعد فقال -م هذا كما به لتزيه الملائكة الحق  
 سبحانه عما وصفه به المشركون بعد تكذيبهم لهم في ذلك بتقدير قول معطوف على علمت وقوله  
 الاعباد الله الخ شهادة منهم -م ببراءة المخلصين من أن يصفوه بذلك متضمنة لتبرئتهم منه -م بحكم  
 اندراجهم في زمرة المخلصين فكأنه قيل ولقد علمت الملائكة أن المشركين المذبذبون بقوله ذلك  
 وقالوا سبحان الله عما يصفونه به لكن عباد الله الذين نحن من جملتهم برآء من ذلك الوصف وقوله  
 فانكم وما تعبدون الخ تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم واضلالهم -م  
 والالتفات إلى الخطاب لإظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمون الكلام وقوله وما علمنا الخ من  
 كلامهم أيضا لتبيين رتبهم ورفعهم عن أن يتصفوا بما ذكره فيهم المشركون بعد ما ذكر من  
 تكذيب الكفرة فيما قالوا ونزيه الله عن ذلك أى أبو السعد -م (قوله فانهم يترهون الله الخ)  
 فيه إشارة إلى أن الاستثناء من الواو في يصفون كما هو ظاهر أى شيخنا وفي الميم قوله الاعباد  
 الله المخلصين فى -م هذا الاستثناء وجوه أحدها أنه منقطع والمشتق منه ما فاعل جعلوا أى  
 جعلوا بينه وبين الجنة نسبا لاعباد الله الثانى أنه فاعل يصفون أى لكن عباد الله يصفونه بما  
 يليق به تعالى الشائف أنه غير محضرون أى لكن عباد الله ناجون وعلى هذا فتكون جملة  
 التوبيخ مترضة وظاهر كلام أبى البقاء أنه يجوز أن يكون استثناء متصل لأنه قال مستثنى من واو  
 جعلوا ومحضرون ويجوز أن يكون منفصلا لظهور هذه العبارة أن الوجهين الأولين هو فيه -م



(ما أنتم عليه) أي على  
معبودكم وعليه متعلق بقوله  
(بفاتنين) أي احدا (الا  
من هو صال الجحيم) في علم  
الله تعالى قال جبريل للنبي  
صلى الله عليه وسلم (وما ضا)  
معشر الملائكة



كقوله تعالى مالك يوم الدين  
قبل يوم الدين (ويومئذ)  
يوم غلبة الروم على فارس  
ونصرة النبي صلى الله عليه  
وسلم على أهل مكة وكان  
ذلك يوم بدر ويقال يوم  
المدينية (يفرح المؤمنون  
بنصر الله) محمدا صلى الله  
عليه وسلم على أعدائه  
وبدولة الروم على فارس  
(بصر من يشاء) الله يعني  
محمدا صلى الله عليه وسلم  
(وهو العزيز) بالنعمة من  
أبي جهل وأصحابه يوم بدر  
(الرحيم) بالمؤمنين بمحمد  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
(وعدا الله) بالنصرة والدولة  
لمحمد صلى الله عليه وسلم  
(لا يخلف الله وعده) لنبهه  
بالنصرة والدولة (ولكن  
أكثر الناس) أهل مكة  
(لا يعلمون) أن الله لا يخلف  
وعده لنبهه (يعلمون) أهل  
مكة (ظاهرا من الحيوة  
الدنيا) مع معاملة الدنيا  
من الكسب والتجارة والشراء  
والبيع والحساب من  
واحد إلى ألف وما يحتاجون  
في الشتاء والصيف (وهم

متصل لا منفصل وليس بهيد كأنه قيل وجعل الناس ثم امتثلي منهم هؤلاء وكل من لم يجعل بين  
الله وبين الجنة نسب ما لله وعند الله مخلص من الشرك اه (قوله أي على معبودكم) أعاد الضمير  
على ما وعلى هذا الاحتمال يتعين أن تكون ما في محل نصب على المفعول معه وتكون سادة  
مسد خبران وعبارة البيضاوي ويحوز أن يكون وما تعبدون لما فيه من معنى المقارنة سادا  
مسد خبران أي أنكم وآلهتكم قرناء لا تزالون تعبدونها اه وعلى هذا فيفسد السكون على  
تعبدون كما يحسن في قولك أن كل رجل وضعته وحكي الكسائي أن كل ثوب وثنه والمعنى أنكم  
مع معبودكم مقرنون كما بقدر ذلك في أن كل رجل وضعته مقترنان اه معنى وقوله ما أنتم الخ  
كلام آخر وما نافية وأنتم اسمها أن كانت عاملة أو مبتدأ أن كانت مفعلة والمعنى ما أنتم عليه أي  
على ما تعبدونه فالضمير عائد على ما وقوله بفاتنين أي يساعثن على طريقة الفتنة والمفعول  
محذوف كما قدره الشارح بقوله أي أحدا وقوله الامن هو صال الجحيم مستثنى من المفعول  
المحذوف أو هو مفعول بفاتنين ان جعل الاستثناء مفعلا والمعنى الأشخاص صال الجحيم أي  
مستوجب الصلح ودخولها في علم الله أي فأنكم تفتنون وتحمّلونه وتبشرونه على عمادة الاصنام  
وهذا الاحتمال هو المنطبق على تقدير الشارح كما علمت وفي المقام احتمال آخر وهو أن  
ما معطوفة على اسم ان وجملة ما أنتم خبران وما عطف عليه وأنتم واقع على المخاطبين واصنامهم  
المعبر عنها بما على سبيل تغليب المخاطب على الغائب والاصل فأنكم ومعبودكم ما أنتم ولا هو  
فغالب المخاطب وعليه منعلق بفاتنين والضمير عائد على الله تعالى ومفعول فاتنين محذوف  
والمعنى ما أنتم ولا معبودكم فاتنين أي مفسدين عليه تعالى أحدا من عباده الامن هو صال الجحيم  
يقال فتن فلان على فلان أمر أنه أي افسدها عليه وهذا الاحتمال قرره البيضاوي أيضا وغيره  
وفد عرفت أن المنطبق على كلام الشارح هو الأول تأمل (قوله الامن هو صال الجحيم) مر  
مفعول بفاتنين والاستثناء مفعول اه معنى وهذا من حيث اللفظ وأما من حيث المعنى فهو  
استثناء من المفعول الذي قدره الشارح وصال معتل كقاص فرعه بضمة مقدرة على الباء  
المحذوفة لا لتقاء الساكنين اه شيخنا وفي السمين وقرأ العامة صال الجحيم بكسر اللام لانه منقرض  
مضاف حذف منه لانه لا لتقاء الساكنين وحل على لفظ من فأورد كما أفرد هو اه (قوله وما  
منا الاله مقام معلوم) فيه وجهان أحدهما أن مناصفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والخبر الجملة  
من قوله الاله مقام معلوم تقديره ما أحد منا الاله مقام وحذف المبتدأ مع من جيد فصيح والثاني  
أن المبتدأ محذوف أيضا والاله مقام صفة حذف موصوفها والخبر على هذا الجار المتقدم  
والتقدير وما منا أحد الاله مقام معلوم اه معنى وهذا حكاية لاعتراف الملائكة بالعبودية  
للرد على عبدتهم والمعنى وما منا أحد الاله مقام معلوم في المعرفة والعبادة والانتها إلى أمر الله  
في تدبير العالم ويحتمل أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة  
ليتصل بقوله ولقد علمت الجنة كأنه قال ولقد علمت الملائكة أن المشركين معذبون بذلك وقالوا  
سبحان الله تنزيها له عنه ثم استثنوا المخلصين تبرئة لهم منه ثم خاطبوا الكفرة بأن الافتتار بذلك  
للسقاوة المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم فيه لا يتجاوزونها وقيل هو من كلام  
النبي والمؤمنين والمعنى وما منا الاله مقام معلوم في الجنة أو بين يدي الله تعالى في القيامة وأنا  
نحن الصافون له في الصلاة والمترهون له عن السوء اه بيضاوي وفي القرطبي قال مقاتل وما  
منا الاله مقام معلوم هذه الثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سيرة المنتهى



أحد (الاله مقام معلوم) في

السموات بعد الله فيه لا يتجاوز

(وانا لله - من الصافون)

أقدامنا في الصلاة (وانا

نحن المسبحون) المنزهون

الله عما يليق به (وان)

مخففة من الثقلية (كانوا)

أي كفار مكة (ليقولون لو

أن عندنا ذكر) كتابا

(من الأولين) أي من كتب

الأمم الماضية (لكنا عباد

الله المخلصين) العبادة له قال

تعالى (فكفروا به) أي

بالكتاب الذي جاءهم

وهو القرآن الأشرف من

تلك الكتب (فسوف يعلمون)

عاقبة كفرهم) وأقدس بق

كلمتنا) بالنصر (لعبادنا

المرسلين) وهي لا غلب أنا

ورسلي أو هي قوله (أنهم

لهم المنصورون وان عندنا)

أي المؤمنين (لهم الغالبون)

الكفار بالحقمة والنصرة عليهم

في الدنيا

عن الآخرة) عن امر الآخرة

(هم غافلون) جاهلون بها

تاركون أعمالها (أو لم

يتفكروا) كفار مكة (في

أنفسهم) فيما بينهم (ما حاق

الله السموات والأرض وما

بينهما) من الخلق والعجائب

(الابالحق) للحق والار

والهي لا لباطل (وأجل

مسمى) لوقت معلوم يقضى

فيه (وان كثير من الناس)

يعني كفار مكة (يلقاهم)

فما

فتأخر جبريل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أهنأ تفارقني فقال جبريل ما استطيت مع أن أتقدم  
عن مكاني هذا وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة وما مننا إلا له مقام معلوم الآيات  
والنقد يرعد الكافرين وما مننا إلا من له مقام معلوم فحذف الموصول وهو من وتقديره عند  
البصريين وما مننا ملك إلا له مقام معلوم أي مكان معلوم في العبادة قاله ابن مسعود وابن جبر  
وقال ابن عباس ما في السموات موضع شبرا لا وعليه ملك يصلي ويسبح وقالت عائشة رضي الله  
عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم ما في السماء موضع قدم إلا عليه ملك ساجدا أو قائما اه (قوله  
أحد) فيه إشارة إلى أن الآية من باب حذف الموصوف أي أحد واقامة الصفة مقامه أي الإله  
مقام معلوم وهو تابع في ذلك لا ككاف اه كرخي (قوله أقدامنا في الصلاة) يعني في مقام  
العبودية وفي كلامه إشارة إلى أن مفعول الصافون والمسبحون يكون مرادا ويجوز أن لا يراد البتة  
أي نحن من أهل هذا الفعل فعلى الأول يفيد الحصر ومعناه أنهم هم الصافون في مواقف  
العبودية لا غيرهم وذلك يدل على أن طاعات البشر بالنسبة إلى طاعات الملائكة كالعدم حتى  
يصح هذا الحصر قال ابن الخطيب وكيف يجوز مع هذا الحصر أن يقال البشر أقرب درجة من  
الملك فضلا عن أن يقال هو أفضل منه أم لا اه كرخي (قوله مخففة من الثقلية) أي واسمها ضمير  
الشان واللام هي الفارقة أي الشان كانت قريش تقول لو أن عندنا الخ أي كانوا يقولون  
ذلك قبل مبعث النبي اه شيخنا وعبارة الخازن وان كانوا يقولون يعني كفار مكة قبل بعثة  
النبي صلى الله عليه وسلم لو أن عندنا ذكر من الأولين يعني كتابا مثل كتاب الأولين لكنا عباد  
الله المخلصين أي لا خالصنا العبادة لله فكفروا به أي فلما أتاهم الكتاب كفروا به فسوف يعلمون  
فيه تهديد لهم انتهت ونظير ذلك قوله تعالى في سورة فاطر وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم  
نذير لآتيناهم نذيرا كرمنا اه (قوله لكنا عباد الله المخلصين) أي وما كنا  
نخالف وهذا كفر لهم لئن جاءهم نذير لآتيناهم نذيرا كرمنا اه (قوله لكنا عباد الله المخلصين) أي وما كنا  
فكفروا به) العاء فصيحة كما في قوله تعالى أن أضرب بعصاك البحر فانفاق اه كرخي (قوله  
وأقدس بق كلمتنا الخ) وجه المناسبة أنه لما مد الله تعالى الكفار بقوله فسوف يعلمون عاقبة  
كفرهم أردفه بما يتولى قال الرسول فقال وأقدس بق كلمتنا لعبادنا المرسلين اه من الرازي  
قال أبو السعود وأقدس بق كلمتنا هذا الاستئناف مقرر للوعد وتصد به بأقسم لغاية الاعتناء  
بصدق مضمونه أي وبالله أقدمسق وعدنا لهم بالنصر والغلبة اه (قوله كلمتنا بالنصر) أي وعدنا  
به المفهوم من محل آخر كما قال لا غلب أنا ورسلي وقوله أو هي قوله أنهم لهم المنصورون أي سيكون  
بدلا من كلمتنا وتفسيرها وعلى الأول يكون مستأنفا وانما هي الوعد بالنصر كلاً وهو كلمات  
لانتظامها في معنى واحد فهو مجاز من إطلاق الجزء على الكل اه شهاب وقوله لانتظامها  
الخ قال القسطلاني والمراد بها القضاء المتقدم منه قبل أن يخلق خلقه في أم الكتاب الذي جرى  
به القلم بعلوم المرسلين على عدوهم في مقام الجحاج وملاحم الحرب وعن الحسن ما غلب نبي في  
حرب والخاصل أن قاعدة أمرهم وأساسه الظفر والنصرة اه بحروفه وعبارة أبي السعود  
ولا بدح في هذا الوعد أنهم في بعض المشاهد فإن قاعدة أمرهم وأساسه الظفر والنصرة  
وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والحقمة فالجزم للغالب انتهت (قوله وان عندنا)  
في المصباح الجند الأتصار والاعوان والجمع أجناد وجنود الواحد جندي فالباء للوحدة مثل



روم وروحي ووجدت بفتن بالدين اه (قوله وان لم يقتصر بعض منهم الخ) اشار به الى  
 جواب سؤال مقدروه وانه قد شوه غلبة حزب الشيطان في بعض المشاهد كما قد قوله غالبون  
 اي باعتبار الغالب فقد بطل الاكثر حكم الكل ويطبق القليل بالعدم او يقال في الجواب  
 معنى غالبون اي باعتبار عاقبة الحال وملاحظة المال وهو ما جرى عليه الشيخ المصنف واقتصر  
 ايضا على الجواب الاول لما في الوعد من الدلالة على الثبات والاستمراء اه كرخي  
 (قوله حتى حين) اي الى زمن يسير تؤمر فيه بقتالهم فقوله بقتالهم اي بجهادهم فكان صلى الله  
 عليه وسلم اول الامر امورا بالتبليغ والافذار والصبر على اذى الكفار تأليفه لهم ثم امر بالجهاد  
 في السنة الثانية من الهجرة اه زيادى على المنهج قال ابن حجر وغزواته صلى الله عليه وسلم  
 سبع وعشرون غزوة قاتل في ثمان منها بنفسه بدر واحد والمصطلق والندق وقرينة وخيبر  
 وحنين والطائف اه (قوله وابصرهم اذا نزل بهم العذاب) اي من القتل والامر والمراد  
 بالامر الدلالة على ان ذلك كائن قريب كانه امامه لا امره بمشاهدة ذلك وهو لم يقع يدل على  
 انه اشد قربة كانه حاضر فدامه مشاهد له خصوصا اذا قيل ان الامر له وراه شهاب (قوله  
 فسوف يبصرون) سوف هنا للوعيد لا للتبعية اذ ليس المقام مقامه كما نقول سوف انقم ممل  
 وانت متني للانتقال اه كرخي (قوله بساحتهم) الساحة الفناء الحالى من الابنية وجمعها  
 سوح فأتاهم منقلبة عن واو فتصغر على سويحة وبهذاتين ضعف قول الراغب انها من  
 ذوات الباء حيث عدها في مادة سيج ثم قال الساحة ان كان الواسع ومنه ساحة الدار  
 والساحة الماء الجاري في الساحة وساح فلان في الارض مرمر الساحة ورجل سائح وسباح  
 اه ويحتمل ان يكون لها مادتان امكن كان بمعنى ان يذ كرما هي الاشهر او يذ كرهما معا  
 اه سمين (قوله فماتهم) في المصباح الفناء مثل كتاب الصيد وهو سعة امام البيت وقيل  
 ما امتد من جوانبه اه (قوله تكفى بذكر الساحة الخ) اي تستغنى على سبيل الكناية  
 فالمعنى فاذا نزل بهم اي فالساحة كناية عن القوم اي فاذا نزل بهم العذاب فشبهه العذاب  
 بحبسهم عليهم واماخ بماتهم بفتنة وهم في ديارهم وفي الضمير المستتر في نزل استعاره بالساحة  
 وانزل تخييل اه يبصروا وشهاب (قوله بئس صباحا الخ) اشار به الى ان ضمير بئس يعود  
 على المخصوص وان التمييز محذوف وان المذكور مخصص لا فاعل اه شيعنا وفي السمع  
 والمخصوص بالذم محذوف اي صباحهم اه والصباح مس- تعار من صباح الجيش المبين لوقت  
 نزول العذاب ولما كثرت فيهم الهجومات والغارات في الصباح مما هو الفارة صباحا وان وقعت  
 في وقت آخر اه يبصروا وقوله فيه اقامة الظاهر الخ اي في التعبد برب المنذرين فالعهدية  
 فكان مقتضى الظاهر ان يقال صباحهم اه شيخنا وفي الكرخي المخصوص بالذم محذوف  
 تقديره فساء صباح المنذرين صباحهم استعير من صباح الجيش المبين على وزن اسم الفاعل  
 لوقت نزول العذاب وهو الفارة صباحا اكثر وقوعها فيه واللام في المنذرين للجنس فان  
 افعال الذم والمدح تقتضى الشروع للابهام والتفصيل فلا يجوز ان تقول بئس الرجل هذا  
 ونعم الرجل هذا اذا اردت رجلا بهينه فلا يجوز ان تكون اللام للعهد اه (قوله وابصر) حذف  
 منه قوله اما اختصار الدلالة الاول عليه واما اقتصارا اه سمين (قوله وتسليته له) الاولى ان يقول  
 وتسليته ليكون مطوفا على تهديدهم اي تا كيد التهديد بهم وتسليته صلى الله عليه وسلم فانها  
 قد علمت مما تقدم افده القارى اه شيخنا (قوله سبحان ربك الخ) الفرض من هذات تعليم

وان لم ينته بعض منهم في  
 الدنيا في الآخرة (فتقول  
 عنهم) اي اعرض عن كفار  
 مكة (حتى حين) تؤمر فيه  
 بقتالهم (وابصرهم) اذا  
 نزل بهم العذاب (فسوف  
 يبصرون) عاقبة كفرهم  
 فقالوا استمراء متى نزل  
 هذا العذاب قال تعالى  
 تهديد لهم (افبهذا ابتا  
 يستهملون فاذا نزل بساحتهم)  
 بقتالهم قال الفقهاء العرب  
 تكفى بذكر الساحة  
 عن القوم (فساء) بئس  
 صباحا (صباح المنذرين)  
 فيه اقامة الظاهر مقام المفعول  
 (وقولهم حتى حين وابصر  
 فسوف يبصرون) كرر  
 تا كيد التهديد بهم وتسليته له  
 صلى الله عليه وسلم (سبحان  
 ربك

بالبعث بعد الموت (لكافرون)  
 الجاحدون (اولم يسبوا)  
 سافروا كفار مكة (في الارض  
 فينظروا) فيفتكروا (كيف  
 كان عاقبة) جزاء (الذين  
 من قبلهم) عن تكذيبهم  
 الرسل (كانوا أشد منهم  
 قوة) با بدين (واناروا  
 الارض) اشد لها طلبا  
 وابعد ذهابا في السفر  
 والتجارة ويقال اناروا الارض  
 حرقوها وقلبوها للزراعة  
 والغرس اكثر مما حرق  
 اهل مكة (وعجروها) بقوا  
 فيها (اكثر مما عجروها)



رب العزة) الغلبة (عما  
يصفون) بأن له ولدا  
(وسلام على المرسلين) الملائكة  
من الله التوحيد والشرائع  
(والحمد لله رب العالمين)  
على نصرهم وهلاك الكافرين

(سورة ص)

مكية ست أو ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
ص) الله أعلم بمراده به  
(والقرآن ذي الذكر)

أكثر مما بقي فيها أهل مكة  
(وجاءتهم رسالتهم بالبينات)  
بالأمر والهي والعلامات  
فلم يؤمنوا بهم فاهلكهم الله  
تعالى (فأما كان الله ليظلمهم)  
بأهلكهم أياهم (ولكن  
كانوا أنفسم بظلمون)  
بالكفر والشرك وتكذيب  
الرسول (ثم كان عاقبة) جزاء  
(الذين آمنوا) أشركوا بالله  
(السوأي) النار في الآخرة  
(ان كذبوا) بأن كذبوا  
(بآيات الله) بمحمد صلى الله  
عليه وسلم والقرآن (وكافوا  
بها) بآيات الله (يستخزون)  
يستخرون (الله يبدأ الخلق)  
من النطفة (ثم يعيده) يوم  
القيامة (ثم إليه ترجعون)  
تردون في الآخرة فيجزىكم  
بأعمالكم (ويوم تقوم  
الساعة) وهو يوم القيامة  
(يبأس المجرمون) يبأس  
المشركون من كل خير  
(ولم يكن لهم) أعبدة  
الأوثان (من شركائهم)  
من آلهتهم (شفعاء) أحد  
يشفع لهم من عذاب الله

المؤمنين أن يقولوه ولا يخلوا ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه  
قال من أحب أن يكتب بالملك الالوفي من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من  
مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين اه خازن  
وفي القرطبي وعن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين  
يقول في آخر صلاته أو حين ينصرف سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين اه (قوله رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل  
ذي العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه به وقيل المراد العزة المحلوفة بالكاثبة بين خلقه  
ويترتب على القولين مسألة اليمين فعلى الاول ينقذ بها اليمين لانها صفة من صفاته بخلاف الثاني  
فانه لا ينقذ بها اليمين اه ممين (قوله وسلام على المرسلين) تعميم للرسول بالتسليم بعد تخصيصه  
بعضهم اه يضاهي

(سورة ص)

ويقال لها سورة داود اه خازن ويجوز في ص هذه السكون على الحكاية والفتح لمع الصرف  
للعلمية والتأنيث باعتبار أن هذا الاسم علم على السورة والجر مع التنوين نظرا الى كون السورة  
قرآنا اه شيخنا (قوله ص) فيها قراءات خمسة الجهور على السكون وقرئ بالضم من غير تنوين  
كما قرئ به في ق ون وقرئ بالفتح من غير تنوين كما قرئ به في ق ون وقرئ بالكسر مع التنوين  
وبدونه وقد بسط السمين الكلام على توجيه الكسر وعبارته قرأ العامة بسكون الدال من صاد  
كسائر حروف التهجى في أوائل السور وقد مر ما فيه وفرأ ابى والحسن وابن أبي اسحق وابن أبي  
عمير وأبو السمال بكسر الدال من غير تنوين وفيها وجهان أحدهما انه كسر لالتقاء الساكنين  
وهذا أقرب والثاني أنه أمر من المصاداة وهي المعارضة ومنه صوت الصدى لمعارضته أصوته  
وذلك في الأماكن الخالية والمعنى عارض القرآن بعملك فاعمل بأوامره وانه عن نواهي  
قاله الحسن وعنه أيضا أنه من صا دبت أي حادثت والمعنى حادث الناس بالقرآن وقرأ ابن  
أبي اسحق كذلك لأنه نونه وذلك على أنه مجرور بحرف قسم مقدر حذف وبقي عمله كقولهم  
الله لا فعلان بالجر الا ان الجر يعل في غير الجلالة وانما صرفه ذهابا الى معنى الكتاب والتنزيل  
وعن الحسن أيضا وابن السميعة وهرون الأعور صا د بالضم من غير تنوين على انه اسم  
للسورة وهو خبر مبتدأ مضمرا أي هذه صا د ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث وكذا قرأ ابن  
السميعة وهرون ق ون بالضم على ما تقدم وفرأ عيسى وأبو عمرو في رواية محبوب صا د بالفتح  
من غير تنوين وهي تحت مل ثلاثة أوجه البناء على الفتح تخفيفا كائين وكيف والجر بحرف القسم  
المقدر وانما منع من الصرف للعلمية والتأنيث كما تقدم والنصب باضمار فعل أو على حذف  
حرف القسم نحو قوله فذلك أمانة الله الثريد وامتنعت من الصرف لما تقدم وكذلك قرأ  
ق ون بالفتح فيهما وما كما تقدم ولم أحفظ التنوين مع الفتح والضم انتهت (قوله والقرآن)  
قد تقدم مثله في يس والقرآن وحواب القسم فيه أقوال كثيرة أحدها أنه قوله ان ذلك  
لحق قاله الزجاج والكوفيون غير القراء قال الفراء لا نجد مستقما لتأخيره حذاعن قوله  
والقرآن الثاني انه قوله كم أهلا كننا والاصل لكم أهلا كننا حذف الهم كما حذف في قوله قد  
أفزع من زكاهما بعد قوله والشمس لما طال الكلام قاله ثعلب والقراء الثالث انه قوله ان كل  
الا كذب الرسل قاله الاخفش الرابع انه قوله ص لان المعنى والقرآن لقد صدق محمد قاله



هـ- هذا القسم محذوف أى ما  
الامر كما قال كفار مكة من  
تعددا لا الهة (بل الذين  
كفروا) من أهل مكة (فى  
عزة) حمية وتكبر عن  
الايان (وشقاق) خلاف  
وعداوة لاني صلى الله عليه  
وسلم (كم) أى كثيرا (أهل كذا  
من قبله) من من قبله (من قرن) أى  
امة من الامم الماضية  
(فنادوا) حين نزول العذاب  
بهم (ولات حين مناص)  
أى ليس الحين حين فرار  
والتاء زائدة والجملة حال من  
فاعـل نادوا أى استغاثوا  
والحال ان لا الهـ رب ولا  
منهى وما اعتبر بهـم كفار  
مكة (وعجبوا ان جاءهم منذر  
منهم) رسول

وكافوا بشركائهم) بالله ثم  
بعبادتهم اياها (كافرين)  
جاحدين بقولون واقهر بنا  
ما كنا مشركين (ويوم تقوم  
الساعة) وهو يوم القيامة  
(يومئذ يفرقون) فريق  
فى الجنة وفريق فى السعير  
(فأما الذين آمنوا) محمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(وعملوا الصالحات) الطاعات  
فيما بينهم وبين ربهم (فهم  
فى روضة) فى جنة (يحبون)  
بهمـمون ويكرمون بالقص  
(وأما الذين كفروا) بالله  
(وكذبوا باياتنا) محمد  
صلى الله عليه وسلم والقرآن

الفراء وثعلب أيضا وهذا بناء من على جواز تقديم جواب القسم وأن هذا الحرف مقتطع من  
جملة هو دال عليها وكلاهما ماضى فاعل محذوف واختلافوا فى تقديره فقال الحوفي  
تقديره لـم جاءكم الحق ونحوه وقدره ابن عطية ما الامر كما تزعمون والزنجشري انه لمعز والضج  
انك لمن المرسلين قال لانه نظير يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين اه سمين (قوله أى  
البيان أو الشرف) عبارة البيضاء والمراد العظمة أو الشرف أو الشهرة أو ذكر ما يحتاج اليه  
فى الدين من العقائد والأشرايع والمواعيد انتهت وفى القرطبي قال ابن عباس ومقاتل معنى  
ذى الذكر ذى البيان وقال الضحاك ذى الشرف أى أن من آمن به كان شرفا له فى الدارين  
كما قال تعالى لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أى شرفكم وأيضا القرآن شرف فى نفسه لا يجازه  
واشماله على ما لم يشتمل عليه غيره وقيل ذى الذكر أى فى نفسه ذكر ما يحتاج اليه من أمر الدين  
وقيل ذى الذكر أى فيه ذكر أسماء الله تعالى وتمجيدوه وقيل ذى الذكر أى ذى الموعظة اه (قوله  
بل الذين كفروا الخ) اضراب وانتقال من قصة الى أخرى بين به سبب قولهم بتعدد الآلهة أى  
ليس الحامل لهم عليه الدليل بل مجرد الحجة والخصام والشقاق اه شيخنا (قوله كم أهل كذا الخ)  
هذا وعيد لهم على كفرهم واستكبارهم ببيان ما أصاب من قبلهم من المستكبرين وكم مفعول  
أهل كذا ومن قرن تميزها اه شيخنا ومن قبلهم لا ابتداء الغاية اه سمين (قوله فنادوا)  
أى القرن (قوله ولات حين مناص) هذه التاء كما ترسم مفصلة من حير اتباعا لبعض  
المصاحف العثمانية كذلك يجوز رسمها موصولة بالحاء اتباعا لبعضها الا تخوفى مما اختلفت  
فيه المصاحف فيجوز فيها الوجهان ويتبعهما الوقف فبعضهم يقف على التاء وبعضهم على لا كما  
هو مقرر فى محله وفى السمين وفى الودف عليها مذهب ابن المشهور عند العرب وجماهير السبعة بالتاء  
المجرورة اتباعا لمرسوم الخط الشريف والكسائى وحده من السبعة بالهاء والاول مذهب  
الخليل وسيمويه والزجاج والفراء وابن كيسان والثانى مذهب المبرد وأغرب أبو عبيد فقال  
الوقف على لا والتاء متصلة بحين فيقولون قمت حين قمت وتحين كان كذا فعلت كذا وقال رأيتها  
فى الامام كذا ولا تحين متصلة والمصاحف اشتهرت لات حين وحمل العامة ما رآه على انه مما  
شذ عن قياس الخط كذا اثر له مرت اه (قوله مناص) أى فوت ونجاة من ناصه أى فاته  
لا من ناص بمعنى تأخر اه أبو السعود وفى المختار النوص التأخر يقال ناص عن قرنه أى  
فروراغ وبابه قال ومناصا أيضا ومنه قوله تعالى ولات حين مناص أى ليس وقت تأخر وفرار  
والمناص أيضا المنهى والمعرا اه وقال النحاس ويقال ناص بنوص اذا تقدم فعلى هذا يكون من  
الاضداد اه قرطبي (قوله أى ليس الحين حين فرار الخ) أشار الى مذهب سيمويه والخليل فى  
لات وهى أنها تعمل عمل ليس وأن اسمها محذوف وتقديره ما ذكره وان أصلها لا النافية والتاء  
زائدة كزيادتها فى رب وثم كقولهم ربث وثمت ومذهب الاخفش فيها أنها تعمل عمل ان وأصلها  
لا النافية زيدت عليها التاء وحين اسمها وخبرها محذوف أى لا حين مناص لهم ونحوه وهذه  
الجملة فى محل نصب على الحال من فاعل نادوا كما أشار اليه الشيخ المصنف فى التقرير اه كرخى  
(قوله والتاء زائدة) أى لتأ كيد النفى (قوله ولا منهى) بالقصر كرمى من القهاة اه شيخنا  
(قوله وما اعتبر) معطوف على كم أهل كذا الخ (قوله عجبوا الخ) حكاية لابطالهم المتفرعة على  
ما حكى من استكبارهم وشقاقهم أى عجبوا من ان جاءهم رسول من أنفسهم بل أدون منهم فى  
الرياسة النبوية على معنى انهم عدوا ذلك أمرا خارجا عن احتمال الوقوع وأنكره أشد



من أنفسهم ينذره  
ويخوفهم بالبار بعد البعث  
وهو النبي صلى الله عليه وسلم  
(وقال الكافرون) فيه  
وضع الظاهر موضع المضمهر  
(هذا ساحر كذاب أجمل  
الآلهة إلا واحدا) حيث  
قال لهم قولوا لا إله إلا الله  
أي كيف يسع الخلق كله  
إله واحد (أنه هذا الشيء  
عجيب) أي عجيب (وانطلق  
الملائكة منهم) من مجلس  
اجتماعهم عند أبي طالب  
وسمعه من النبي صلى  
الله عليه وسلم قولوا لا إله إلا  
الله (أن أمشوا) أي يقول  
بعضهم لبعض أمشوا  
(واصبروا على آلهتكم)  
أثبتوا على عبادتها

(ولقاء الآخرة) بالبعث  
بعد الموت (وأولئك  
في العذاب) في النار  
(محضرون) معذبون  
(فسبحان الله) فمدحوا الله  
(حين تمسون) صلاة المغرب  
والعشاء (وحين تصبحون)  
صلاة الفجر (وله الحمد في  
السموات والأرض) الشكر  
والفخاعة على أهل السموات  
والأرض (وعشيا) وهي صلاة  
العصر (وحين تظهرون)  
وهي صلاة الظهر (يخرج  
الحى من الميت) النسيمة  
والدواب من النطفة  
والطير من البيضة والنخل  
من النواة (ويخرج الميت

الإنكار لأنهم اعتقدوا وقوعه وتنبؤوا منه اه أبو السعود وفي زاده وما حكى الله عن الكفار  
كونهم في عزة وشقاق أتبعه برمي كلماتهم الفاسدة فأنهم قالوا إن محمد أمسا ولنا في الخلقة الظاهرة  
والاخلاق الباطنة والنسب والشكل والصورة فكيف يعقل أنه يختص من بيننا بهذا المنصب  
العالى فنسبوه إلى السحر والكذب اه (قوله من أنفسهم) أي من جنسهم في البشرية اه  
بيضاوى (قوله فيه وضع الظاهر) أي غضبا عليهم وايدانابانه لا يتجامل على مثل ما يقولون  
الامتوغلون في الكفر والفسوق اه أبو السعود وفي الكرخي قوله فيه وضع الظاهر موضع  
المضمهر أي قالوا وانما وضع موضع المضمهر شهادة عليهم بهذا الوصف القبيح واشعارا بأن كفرهم  
حسره على هذا القول لما تقرروا أن نسبة أمر إلى المشتق بقيد علمية المأخذ اه (قوله  
ساحر) أي فيما يظهره من الخوارق كذاب أي فيما يستند إلى الله من الأرسال والآنزال اه  
أبو السعود (قوله أجمل الآلهة الخ) بألف في الألوهية عنها وقصرها على واحد منها اه أبو  
السعود والاستفهام تهجي أي تهجوا من هذا القصر والحصر كما أشار له بقوله أي كيف يسع  
الخلق الخ أي بعلمه وقدرته أي كيف يعلم الجميع ويقدر على التصرف فيهم ماله واحد وسبب  
تهجمهم هذا قياسهم الغائب على الشاهد اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أي كيف يسع  
الخلق كله ماله واحد منشؤه أن القوم ما كانوا أصحاب نظر واستدلال بل كانت أوهامهم  
تابعة للمحسوسات فلما وجدوا في الشاهد أن الفاعل الواحد لا تفي قدرته وعلمه بحفظ الخلائق  
قاسوا الغائب على الشاهد وان أسلافهم أكثرهم وقوة عقولهم كانوا مطبقين على الشرك  
توهوا والآن كونهم على هذه الحال محل أس يكونوا مبطلين فيه ويكون الإنسان الواحد مدحقا  
فلامرئى لو كان اتقلا مدحقا كانت هذه الشبهة لازمة انتهت (قوله عجيب) أي بالغ في  
الحجب فانه خلاف ما يطبق عليه آباؤنا وإن شأنا من أن الواحد لا يفي علمه وقدرته بالأشياء  
الكثيرة اه بيضاوى وفي الكرخي قوله عجيب أشار إلى أن عجيب مبالغ في عجيب كقولهم  
رجل طوال وأمر مرع هما بالغ من طويل ومرع اه (قوله عند أبي طالب) روى أنه لما سلم  
عمرش ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون من مناديه فأتوا أبا طالب فقالوا أنت شيخنا  
وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وجئناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاحضره وقال  
له يا ابن أخي هؤلاء يقولون يسألونك السواء والآنصاف فلا تقل كل الميل على قومك فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم ما ذاتسألوني فقالوا ارفضنا وارضض ذكرا لم تناوندك والمك فقال  
أرايتم أن أعطيكم ما سألتكم أمعطى أنتم كلمة واحدة فلا يكون به أرقاب العرب وقد بين لكم  
الحكم قالوا نعم وعشر أمثالها فقال قولوا لا إله إلا الله فقالوا وانطلق الملائكة منهم الخ اه أبو  
السعود (قوله قولوا لا إله إلا الله) أي سمعهم هذا اللفظ (قوله أي يقول بعضهم الخ) أشار  
هذا إلى أن تفسيره أي مفسرة وذلك لأن الانطلاق عن مجلس النقاول لا يخلو عن القول  
والمعنى وانطلاقهم كونهم قائلين بعضهم لبعض على وجه النصيحة أمشوا واصلوا الخ اه  
أبو السعود وفي الكرخي قوله أي يقول بعضهم الخ أشار إلى أن القراءة أن أمشوا إلى بأن  
أمشوا على أن مصدرية وعندنا ضمائر القول تسقط أن والتقدير انطلقوا قائلين أمشوا وليس  
المراد بالمشي المتعارف بل الاستمرار على الشيء اه وعبارة التبيين قوله أن أمشوا ويجوز أن  
تكون أن مصدرية أي انطلقوا بقوله م أن أمشوا وإن تكون مفسرة ما لا تطلق لانه ضمن  
معنى القول قال الزمخشري لأن المنطلقين عن مجلس النقاول لا بد لهم أن يتكلموا ويتناوضوا



(ان هذا) المذكور من  
التوحيد (شيئ براد) منا  
(ما سمعنا به) هذا في المسألة  
الآخرة) أي مسألة عيسى  
(ان) ما (هذا الاختلاق)  
كذب (النزل) بتحقيق  
الهمزة في وتسمي بل الثانية  
وادخال ألف يد بها على  
الوجهين وتركه (عليه) على  
محمد (الذكر) القرآن (من  
يدنا) وليس لنا لربنا ولا  
أشرفنا أي لم ينزل عليه قال  
تعالى (بل هم في شك من  
ذكرى) وحى أي القرآن  
حيث كذبوا بالحق به (بل  
لما) لم (بذوقوا عذاب)  
ولوداقوه لصدقوا النبي صلى  
الله عليه وسلم فيما جاء به ولا  
ينفعهم التصديق حينئذ  
(أم عندهم خزائن رحمة  
ربك العزيز) الغالب  
(الوهاب) من النبوة  
وغيرها فيعطونها من شأوا  
(أم لهم ملك السموات  
والارض وما بينهما) ان  
زعموا ذلك (فليبرئوا في  
الاسباب) الموصلة الى السماء  
فيأثروا بالوحى فيخصوا به من  
شأوا وأم في الموضع بين معنى  
همزة الإنكار (حينما)  
أي هم حينئذ (هناك)  
من الحى) النطفة من النسيئة  
والدواب والبض من الطير  
والنواة من النخل (ويحيى  
الارض به) وتحتها) به  
قسطها ويوسئها (وكذلك)

فما جرى لهم اه وقيل بل هي مفسرة بجملة محذوفة في محل حال تقديره وانطلقوا يتحاورون  
ان امشوا ويجوز ان تكون مصدرية معمولة لهذا المقدر وقيل الانطلاق هنا الاندفاع في  
القول والكلام نحو وانطلق لسانه فان مفسرة له من غير تضمين ولا حذف اه (مائدة)  
جميع القراء يكسرون النون في الوصل من أن امشوا والهمزة في الابتداء من امشوا اه حطيط  
(قوله ان هذا) تعليل للامر بالصبر وقوله يراد منا أي يراد منا امساؤه وتنفيذ هذه الاحالة أي  
بريده محمد من غير صارف بلويه ولا عاطف بثقبه لا قول يقال من طرف اللسان وقيل ان هذا  
الامر لشيء من ثواب الدهر يراد منا أي بناقلا له كالكلام عنه اه أبو السعود (قوله ما سمعنا  
به) هذا في المسألة الآخرة) أي وانما سمعنا من أهلها وهم النصارى التثليث اه أبو السعود  
(قوله بتحقيق الهمزة في الخ) أي فالقرآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله بل هم في  
شك الخ) اضرب عن مقدرفه كما نه قال انكارهم لئلا كرايس عن علم بل هم في شك منه اه  
كازروني (قوله بل لما بذوقوا عذاب) اضرب انما قال بين به سبب شكهم في القرآن أي  
سببه انهم لم يذوقوا العذاب وانهم لو ذاقوه لابقوا بالقرآن وأمنوا به اه شيخنا (قوله لما لم  
بذوقوا) أشار الى ان لما يعني لم وقد مر ايضاً اه فالعنى لم يذوقوه وذوقهم له متوقع فاداد اقوه  
زال عنهم الشك وصدقوا وتصديقهم لم ينفذ لانهم صدقوا مصطرين وفيه إشارة الى  
ان قوله بل لما بذوقوا اضرب عن الاضرب الاول خلاف ما يفهم من الكشف من تعلقه  
بالكلام من قبله اه كرخي (قوله حينئذ) أي حين ذاقوه (قوله أم عندهم خزائن رحمة  
ربك) أي بل أعندهم خزائن رحمة ربك وفي تصرفهم حتى يصيبوا بها من يشاؤوا ويصرفوها  
عن يشاؤوا في تخير والنبوة بعض صناديدهم والمعنى ان النبوة عطية من الله يتفضل بها على من  
يشاء من عباده لا مانع له فانه العزيز أي الغالب الذي لا يغلب الوهاب الذي له أن يهب كل  
ما يشاء لمن يشاء ثم رشح ذلك فقال أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما كما نه لما انكر عليهم  
التصرف في نبوته بأنه ليس عندهم خزائن رحمة التي لانها به لها أردف ذلك بأنه ليس لهم  
مدخل في أمر هذا العالم الجسماني الذي هو حيز يسير من خزائنه فنأين لهم ان يتصرفوا فيها  
اه بيضاوي (قوله من النبوة) بيان للخزائن أي المخزونات اه (قوله ان زعموا ذلك) أي  
ان عندهم الخزائن وان لهم الملك (قوله فليبرئوا) الفاء في جواب شرط مقدرة بقوله ان  
زعموا ذلك أي المذكور من العندية والملكية اه وفي أبي السعود فليبرئوا في الاسباب أي  
فليبرئوا في المعارج والمناهج التي يتوصل بها الى العرش حتى يستنوا عليه ويدبروا أمر العالم  
وينزلوا الوحي الى من يختارون والسبب في الاصل الوصله وقيل المراد بالاسباب السموات لانها  
اسباب الحوادث السفلية وقيل أبوابها اه (قوله بمعنى همزة الإنكار) وقدرها البيضاوي  
بيل والهمزة اه (قوله جند) خبر مبتدأ محذوف كما قدره وما صفة لجند كما شارله بقوله حقير  
وهنا لا ظرف لجند أي صفة له أو ظرف لمهزوم الذي بعده وقوله صفة جند أي صفة ثانية لما  
علمت ان ماصلة أولى اه شيخنا وفي المعنى قوله جند يجوز فيه وجهان أحدهما هو  
الظاهر أنه خبر مبتدأ مضمرة أي هم جند وما فيهما وجهان أحدهما هما مزيدة والثاني انها صفة  
لجند على سبيل التعظيم لاهزهم اول التحقير فان ما اذا كانت صفة تستعمل للذين المعنيين وقد  
تقدم هذا في أوائل البقرة وهنالك يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها ان يكون خبر الجند وما مزيدة  
ومعزوم نعمت لجند ذكره مكي الثاني ان تكون صفة لجند الثالث ان يكون منصوباً بمعزوم



أى في تكذيبهم لك (مهزوم)

صفة جند (من الأحزاب) صفة جند أيضا أى كالأجناد من جنس الأحزاب المهزومين على الأنبياء قبلك وأولئك قد قهرروا وأهلكوا فكذا يهلك هؤلاء (كذبت قبلاهم قوم نوح) تأنيث قوم باعتبار المعنى (وعاد وفرعون ذوالاوتاد) كان يتدلكل من يغضب عليه أربعة أوتاد يشد اليه يديه ورجليه ويغذبه (وتعود قوم لوط وأصحاب الأيكة) أى الغيبة وهم قوم شيب عليه السلام (أولئك الأحزاب) ما (كل) من الأحزاب (الالكذب الرسل) لأنهم إذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لأن دعوتهم واحدة وهى دعوة التوحيد (خلق) وحب (عقاب وما ينظر) ينظر (هؤلاء) أى كفار مكة (الأصيلة واحدة) وهى نفقة القيامة تحمل بهم العذاب (مالهم من فوق) بفتح الفاء وضعها رجوع (وقالوا) يخرجون (يقول هكذا تخبون وتخرجون من القبور) ومن آياته (من علامات وحدانيته وقدرته ونبوة رسوله) أن خلقكم من تراب) من آدم وآدم من تراب وأنتم أولاده (ثم إذا أنتم بشر) نسمة (تتشرون) تفتنون على وجه الأرض (ومن آياته) من

ومهزوم يجوز فيه أيضا وجهان أحدهما أنه خبر ثان لذلك المبتدأ المقدر والثانى أنه صفة لجند إلا أن الأحسن على هذا الوجه أن لا يجعل هنالك صفة بل متعلقا به أثلا يلزم تقدم الوصف غير المصرح به على الوصف المصرح به وهنالك مشاركة إلى موضع المتناول والمحاور بالكمالات السابقة وهو مكة أى سيمزومون بمكة وهو أخبار بالغييب وقيل مشاركة إلى نصرة الإسلام وقيل إلى حفر الخندق يعنى إلى مكان ذلك الثانى من الوجهين الأولين أن يكون جند مبدأ وما مزيدة وهنالك نعت ومهزوم خبره قاله أبو البقاء قال الشيخ وفيه بعد انتقلت عن الكلام الذى قبله قلت وهذا الوجه المنقول عن أبى البقاء سبقه إليه مكى اه سيمزومون فى الخطيب جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب خبر مبتدأ مضمرا أى هم أى قريش جند ما من الكفار المهزومين على الرسل مهزوم مكسور عا قريب فن أى لهم تدبير الالهية والتصرف فى الأمور الربانية فلا تكثرت بما تقول قريش قال قتادة أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنه سيمزوم جند المشر كين فقال تعالى سيمزوم الجمع ويولون الدبر فجاء تأويلها يوم يدروهنالك إشارة إلى بدروهم صارعهم وقيل يوم الخندق قال الرازى والأصح عندى جملة على يوم فتح مكة لأن المعنى أنهم جند سيمزومون مهزومين فى الموضع الذى ذكر واقع هذه الكلمات وذلك الموضع هو مكة وما ذاك إلا يوم الفتح اه (قوله أى فى تكذيبهم لك) أى فى حال أو فى موضع تكذيبهم لك اه (قوله وأولئك) أى الأحزاب (قوله كذبت قبلاهم الخ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان أحوال العناية الطغاة الذين هؤلاء جند من جنسهم بما فعلوا من التكذيب وفعل بهم من العقاب اه أبو السعود (قوله قوم نوح) أى كذبوا رسولهم نوحا وكذا بقدر فيما بعده اه شيخنا (قوله باعتبار المعنى) وهما أنهم أمة وطائفة وجماعة اه شيخنا (قوله ذوالاوتاد) أى ذوالملك الثابت بالاوتاد ما أخذ من ثبات البيت المطنن باوتاده أو ذوالجوع الكثيرة وهو بذلك لأن بعضهم يشد بعضا كالوتد يشد البناء اه يعضاوى وفى السهم والاوتاد هنا استعارة بلفظة حيث شبه الملك بيت الشعر وبيت الشعر لا يثبت إلا بالاوتاد والاطناب اه (قوله كان يتد) من باب وعد أى يدق ويفرز ويهوى والاوتاد جمع وتد وفيه لغات فتح الواو وكسر التاء وهى الفصحى وينفتحون وودباد غام التاء الدال بوزن وج اه سيمزومون فى المصباح الوتد بكسر التاء فى لغة الجحاز وهى الفصحى وجمعه أوتاد وفتح التاء لغة وأهل نجد يسكنون التاء فيدغمون بعد القلب فيبقى ود ووتدت الوتد أوتاده وتدامن باب وعد أثبت به بحايط أو بالأرض وأوتدته بالالف لغة اه (قوله يشد اليه يديه الخ) أى ويضجعه مستلقيا على ظهره اه خازن وقوله ويعذبه قيل يتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقاب والحيات اه خازن (قوله أى انغضه) أى الأشجار الملتفة المجتمعة اه شيخنا (قوله أولئك الأحزاب) أما بدل من الطوائف المذكورة وقوله أن كل الخ استئناف جى به تقرير التكذيبهم وبيان الكيفية وتعميدها لما يعقبه أى ما كل واحد من أحاد أولئك الأحزاب أو ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل وأما جملة مستأنفة وقوله أن كل الخ كذلك وأما مبتدأ وقوله أن كل الخ خبره اه شيخنا (قوله أن كل الكذب الرسل) أن نافية ولا عمل لها هنا البتة لانتقاض النفي بالافان انتقاضه مع الأصل وهو ما مبطل فكيف يفرعها اه سيمزومون (قوله وما ينظر هؤلاء الخ) شروع فى بيان عقاب كفار مكة اثر بيان عقاب اخوانهم من الأحزاب الذين أخبر عنهم فيما سبق بانهم جند حقير مهزوم عن قريب اه أبو السعود (قوله وهى نفقة القيامة) أى الثانية (قوله مالهم من فوق) أى



لمنازل فأما من أوتي كتابه  
 يمينه إلى آخره (ربنا جعل  
 لنا قطننا) أي كتاب أعمالنا  
 (قبل يوم الحساب) قالوا ذلك  
 استمراء قال تعالى (أصبر  
 على ما يقولون واذكر عبدنا  
 داود ذا الأيد) أي القوة في  
 العبادة كان يصوم يوما  
 ويفطر يوما ويقوم نصف  
 الليل وينام ثلثه ويقوم  
 سدسه

من علامات وحدانيته  
 وقدرته (أن خلق لكم من  
 أنفسكم أزواجا) آدميا مثلكم  
 (اتسكنوا اليها) ليسكن  
 الرجل إلى زوجته (وجعل  
 بينكم) بين المرأة والزوج  
 (مودة) محبة للمرأة على الزوج  
 (ورحمة) للرجل على المرأة  
 أي على زوجته ويقال  
 مودة للصغير على الكبير  
 ورحة للكبير على الصغير  
 (ان في ذلك) فيما ذكرت  
 (آيات) لعلامات وعبر  
 (لقوم يتفكرون) فيما خلق  
 الله (ومن آياته) من علامات  
 وحدانيته وقدرته (خلق  
 السموات والأرض واختلاف  
 السنتكم) لغاتكم العربية  
 والفارسية وغير ذلك  
 (والوانكم) واختلاف ألوان  
 صوركم الأحمر والأسود وغير  
 ذلك (ان في ذلك) فيما ذكرت  
 من الاختلاف (آيات)  
 لعلامات (للعالمين) الجن  
 والانس (ومن آياته) من

يجوز أن يكون له ما رافعا من فوائ بالفاعلية لاعتماده على النفي وأن يكون جملة من مبتدأ وخبر  
 وعلى التقديرين فالجملة المنفية في محل نصب صفة لوجهة ومن مزيدة وقرأ الاخوان فواق  
 بضم الفاء والباءون بفتحها ففيل هـ ما لغتان بمعنى واحد وهما الزمان الذي بين حلبتي الحساب  
 ورضعتي الراضع والمعنى ما له من توقف قدر فواق باقة وفي الحديث العبادة قدر فواق ناقة  
 وهذا في المعنى كقوله تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة وقال ابن عباس ما له من  
 رجوع من أفاق المريض إذا رجع إلى صحته وأفاق الناقة ساعة ليرجع اللبن إلى ضرعها  
 يقال أفاق الناقة تفيق أفاقا رجعت واجتمعت الفاقة في ضرعها والفقعة اللبن الذي يجتمع  
 بين الحلبتين ويجمع على أفواق وأما أفاو يجمع الجمع ويقال ناقة مفيق ومفيقة وقيل فواق  
 بالفتح الأفاقة والاسـ تراحة كالجواب من أجاب قاله من المؤرخين السدي وسى والفراء ومن  
 المفسرين ابن زيد والسدي وأما المضموم فاسم لا مصدر والمشـ ورأيتها بمعنى واحد كقصاص  
 الشعر وقصاصه اهـ مهن وفي المختار أفواق الزمن الذي بين الحلبتين لأنها تحلب ثم تترك ساعة  
 يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب يقال ما أقام عنده الأفواق في الحديث العبادة قدر فواق ناقة  
 وقوله تعالى من فواق يقرأ بالفخ والضم أي ما له من نظرة وراحة وافاقة اهـ (قوله لمنازل  
 فأما من أوتي كتابه) أي الذي في الحاقة (قوله قطننا) أي نصيبنا وظننا وأصله من قط الشيء  
 أي قطعه ومنه قط القلم والمعنى قطعة مما وعدتنا به ولهذا يطلق على الصيغة الأصل قط لانها  
 قطعتان يقطعان وقيل للجملة أيضا قط لانها قطعة من العظمة ويجمع على قطوط مثل حمل  
 وحول وعلى قطعة مثل قرد وقردة وقرد وفي القلة على أدططة وأقطاط مثل قدح وأقدحة  
 وأقداح اهـ مهن (قوله أي كتاب أعمالنا) سمي قطا أي مقطوطا من القط وهو القطع لان  
 صحيفة الأعمال قطعة ورق مقطوعة من غيرها اهـ شيخنا (قوله قبل يوم الحساب) أي في  
 الدنيا (قوله واذكر عبدنا داود) أي تذكر قصته وصن نفسك عن أن تترك ما كلفت به من  
 مصابرتهم وتحمل أداهم لئلا يلقاك من المعاتبة مثل ما وقع له اهـ أبو السعود وهذا شروع  
 في ذكر قصص الخلة من الأنبياء كداود وسليمان وأيوب وغيرهم والقصد به تسليته صلى الله  
 عليه وسلم أي اذكر ما حصل لهم من المشاق والمحن فصبر واحتسب فرج الله عنهم فصارت  
 عاقبتهم مـ أحسن عاقبة فكذلك أنت تصـ برويول امرئ إلى أحسن مآل اهـ نهروفي زاده  
 مانصه المقصود من جميع هذه القصص الاعتبار كأن الله يقول يا محمد اصبر على سفاهة  
 قومك فإنه ما كان في الدنيا أحدا أكثر نعمة ولا مالا ولا جاهاً من داود وسليمان وما كان أحد  
 أكثر بلا ومحنة من أيوب فتأمل في أحوال هؤلاء لتعلم أن أحوال الدنيا لا تنتظم لاحد فان  
 العاقل لا بد له من الصبر على المكاره واذكر أيضا صبر إبراهيم حيث ألقى في النار وصبر إسحاق  
 حيث حبس على الذبح وصبر يعقوب حيث فقد ولده وذهب بصره اهـ (قوله ذا الأيد) الأيد  
 بالهمزة إذا قوى واشتد فهو أيد مثل سيد وهين ومنه قوله مـ أيدك الله تأييدا اهـ (قوله  
 ويقوم نصف الليل الخ) هكذا وقع في كثير من النسخ وهو يوافق تعبير القرطبي والبيضاوي  
 وأبي السعود ووقع في بعض النسخ كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهذا هو  
 الموافق لما في الصحيحين وعبارته الخازن روى الشيخان عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أن أحب الصيام إلى الله صيام داود وأحب الصلاة إلى الله صلاة



(انه أواب) رجاع الى مرضات  
الله (انا مضرنا الجبال معه  
يسبحن) بتسبيحه (بالعشي)  
وقت صلاة العشاء (والاشراق)  
وقت صلاة الضحى وهو ان  
تشرق الشمس ويتناهى  
ضوءها (و) مضرنا (الطير  
محشورة) مجموعة اليه تسبح  
معه (كل) من الجبال والطير  
(له أواب) رجاع الى طاعته  
بالتسبيح (وشددنا ملكه)  
قوبناه بالحرس والجنود  
وكان يحرس محرابه في كل  
ليلة ثلاثون ألف رجل  
(وآتيناه الحكمة) النبوة  
والإصابة في الامور (وفصل  
الخطاب)

علامات وحدانيته وقدرته  
(منامكم) يمتوتكم (بالليل  
والنهار وابغاثكم من فضله)  
من رزقه بالنهار (ان في  
ذلك) فيما ذكرت من  
الليل والنهار (آيات)  
العلامات وعبر (لقوم  
يعلمون) ويطيعون (ومن  
آياته) من علامات وحدانيته  
وقدرته (يريك البرق) من  
السماء (خوفا) للسافر من  
المطر أن يبل ثيابه (وطمها)  
للقم في المطر أن يسقى حروثه  
(وينزل من السماء ماء) مطرا  
(فيحيي به) بالمطر (الأرض  
بعد موتها) بعد قحطها  
ويبوسها (ان في ذلك) فيما  
ذكرت من المطر (آيات)  
العلامات وعبر (لقوم يعقلون)

داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه اه وفي  
الكرخي الذي قاله الجلال السيوطي في الجامع الصغير احب الصيام الى الله حيايم داود كان  
يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه  
وينام سدسه رواه الامام احمد في مسنده والبخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن ابن عمر اه  
فأهل سيدنا داود عليه السلام كان احبانا كذا واحبانا كذا اه (قوله انه أواب) تعليل  
لكونه ذا الابدود دليل على ان المراد به القوة في الدين اه أبو السعود (قوله الى مرضات الله)  
المرضاة بمعنى الرضا في المختار والرضوان بكسر الراء وضمة الراء والمرضاة مثله اه (قوله انا  
مضرنا الجبال معه) استئناف مسوق لتعليل قوته في الدين وكونه رجاعا الى مرضاته تعالى وإيثار  
مع على اللام لما أشير اليه في سورة الانبياء من أن تسخير الجبال له لم يكن بطريق تفويض  
التصرف الكلي فيها اليه كتفسير الرمح وغيره لما يمان بل بطريق التبعية له والاقتداء به أي  
بداود في عبادة الله اه أبو السعود (قوله يسبحن) أي يقدس الله بصوت يمثّل لداود ويخلق  
الله فيها الكلام أو بلسان الحال وقيل يسرن معه في السياحة اه أبو السعود وهذه الجملة حالية  
من الجبال وأتى بها فعلا مضارعاً دون اسم قاعل فلم يقل مسبحات دلالة على التجدد والحدوث  
شيأ بعد شيء وقوله والطير محشورة العامة على نصبهم ما عطف مفعول على مفعول وحال على حال  
كقولك ضربت زيداً مكنة وفارغاً منطلقاً وأتى بالحال اسماً لأنه لم يقصد أن الفعل وقع شيئاً  
فشيئاً لأن حشرها دفعة واحدة دل على القدرة والحاشر الله تعالى وقرأ بعضهم برفعهم ما جعله ما  
جملة مستقلة من مبتدأ وخبر اه ميم (قوله وقت صلاة العشاء الخ) عبارة الخازن عدوة  
وعشية اه ويفهم من كلام القرطبي أن المراد بالعشاء العشاء الاولى وهي المغرب حيث  
قال فكان داود يسبح اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها اه (قوله وهو ان تشرق  
الشمس الخ) وأما شروقها فهو طلوعها يقال شرفت الشمس ولم تشرق اه أبو السعود أي طلعت  
ولم ترتفع وفي المختار وشرقت الشمس طلعت وبابه دخل وأشرقت أضاءت اه وفي القرطبي  
روى عن ابن عباس انه قال كنت امر به هذه الآية بالعشي والاشراق ولا أدري ما هي حتى  
حدثني أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليم فادعاه بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة  
الضحى وقال يا أم هانئ هذه صلاة الاشراق وقال عكرمة قال ابن عباس كان في نفسي من صلاة  
الضحى حتى وجدت في القرآن يسبحن بالعشي والاشراق قال عكرمة وكان ابن عباس لا يصلي  
صلاة الضحى ثم صلاها بعد اه (قوله ويتناهى ضوءها) وهو ربيع النهار (قوله كل له) أي كل  
من الجبال والطير لداود أي لأجل تسبيحه أواب أي مسبح فوضع أواب موضع مسبح وقيل  
الضمير للباري تعالى والمراد كل من داود والجبال والطير مسبح ورجاع لله تعالى اه ميم وهذه  
الجملة استئناف مقررا مضمون ما قبلها مصرح بما فهم منه اجمالاً أي كل واحد من الجبال والطير  
لأجل تسبيحه رجاع الى التسبيح اه أبو السعود وهذا ما يفيد ان اللام للتعليل وصنيع الشارح  
يقضي أنها صلة أواب حيث قال رجاع الى طاعته كما تقول رجعت الى فلان اه (قوله  
بالحرس) بضم الحاء وفتح الراء المشددة جمع حارس وبفتحتين اسم جمع كخدم وزناومعنى اه  
شيخنا قال ابن عباس كان أشد ملوك الأرض سلطاناً كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون  
الف رجل اه خازن (قوله النبوة والاصابة في الامور) عبارة القرطبي وآتيناه الحكمة أي  
النبوة قاله السدي وقال مجاهد المدل وقال أبو العالية العلم بكتاب الله تعالى وقال قتادة السنة



البيان الشافي في كل قصص  
(وهل) معنى الاستفهام هنا  
التعجب والتشويق الى استماع  
ما بعده (أناك) يا محمد (نبأ  
الخصم اذ تسوروا المحراب)  
محراب داود أي مسجده حيث  
منعوا الدخول عليه من  
الباب اشغله بالعبادة أي  
خبرهم وقصتهم (اذ دخلوا  
على داود ففرغ منهم قالوا  
لا تخف) نحن (خصمان)  
قبل فريقان لبطان ما قبله  
من ضمير الجمع وقيل اثنان  
والضمير بمعناهما والخصم  
بطان على الواحدوا كثروهما  
ملك كان جاني صورة خصمين  
وقع له ما ذكر على سبيل  
الفرض لتنبية داود عليه  
السلام على ما وقع منه

بصدقون أنه من الله (ومن  
آياته) من علامات وحدانيته  
وقدرته (أن تقوم السماء)  
ان تكون السماء (والارض  
بأمره) باذنه (ثم اذ دعاكم)  
يعني الله يوم القيامة على لسان  
امير اقل (دعوة من الارض)  
من القبور (اذا انتم تخرجون)  
من القبور (وله) عبيد (من  
في السموات والارض كل  
له قانتون) مطيعون غير  
الكفار (وهو الذي يبدأ  
الخلق) من النطفة (ثم يعيده)  
بحييه يوم القيامة (وهو اهلون  
عليه) من عليه عادته كابدائه  
(وله المثل الأعلى في السموات  
والارض) يقول له الصفة  
العليا بالقدرة على أهل

وقال شريح العلم والفقه فصل الخطاب قال أبو عبد الرحمن السلمي وقتاده يعني الفصل في الفضله  
وهو قول ابن مسعود والحسين والكلبي ومقاتل وقال ابن عباس بيان الكلام وقال علي بن أبي  
طالب هو المينة على المدعي واليمين على من أنكر وقاله شريح والشعبي وقتاده أيضا وقال أبو  
موسى الأشعري والشعبي أيضا هو قوله أما بعد وهو أول من تكلم بها وقيل فصل الخطاب  
البيان الفاصل بين الحق والباطل وقيل هو الأيجاز بعمل المعنى الكثير في اللفظ القليل والمعنى  
في هذه الأقوال متقارب وقول علي رضي الله عنه يجمعه لأن موارد الحكم عليه في القضاء  
ما عد لقول أبي موسى الأشعري اه (قوله البيان الشافي) أي المنبه للمخاطب على المرام  
من غير التباس لما قد روي فيه من مظان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار  
والإظهار والحذف والتكرار ونحوها اه كرخي (قوله في كل قصص) أي مقصود أي في  
كل أمر مقصود (قوله التعجب) أي حمل المخاطب على التعجب أو إيقاعه في التعجب (قوله إلى  
استماع ما بعده) أي لكونه أمر غريب كما تقول للمخاطب هل تعلم ما وقع اليوم ثم تذكر له ما وقع  
اه شيخنا (قوله اذ تسوروا المحراب) ظرف لمضاف محذوف أي نبأ الخصم ونحنا كم الخصم اذ  
تسوروا وقوله اذ دخلوا بدل من اذ الأولى أو ظرف لتسوروا اه شيخنا وفي السمعين اذ تسوروا  
المحراب قال الزمخشري فان قلت هم انتصب اذ قالت لا يخفى لولا ما أن ينتصب بأنك أو بالباء أو  
بمحذوف فلا يسوغ انتصابه بأنك لأن آيات النبا رسول الله لا يقع الآتي هذه لافي عهد داود  
ولا بالنبا لأن النبا واقع في عهد داود فلا يصح آياته رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أردت  
بالنبا القصة في نفسها لم يكن ناصبا فبقى أن يكون منصوبا بمحذوف وتقديره وهل أناك نبأ  
نحنا كم الخصم اذ فاختار أن يكون معه ولا محذوف اه وفي أبي السعد اذ تسوروا المحراب أي  
قصدوا سورته ونزلوا من أعلاه والسور الحائط المرتفع اه (قوله أي مسجده) أي البيت الذي  
كان يدخله ويشغل فيه بالطاعة والعبادة اه خازن (قوله حيث منعوا الدخول عليه الخ) أي  
لأنهم أتوه في اليوم الذي كان يتفرغ فيه للعبادة فنعهم الحرس الدخول من الباب اه شيخنا  
(قوله أي خبرهم الخ) تفسير للنبا (قوله ففرغ منهم) أي لأنهم نزلوا من فوق على خلاف العادة  
والحرس حوله وقوله قالوا لا تخف استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية فزرعه كأنه قيل  
فماذا قالوا لما شاهدوا فزرعه فقال قالوا لا تخف الخ اه أبو السعد (قوله خصمان) أي جئناك  
لتقضي بيننا اه خازن (قوله قيل فريقان) أي على القول بأن الداخل عليه كان أزيد من  
اثمين فكان المتخاصمين والشاهدين والمزكّين وقوله وقيل اثنان أي شخصان فقط على القول  
بأن الداخل المتداعيان فقط وقوله والضمير أي ضمير الجمع بمعناهما ما أي ان المراد به ما فوق  
الواحد اه شيخنا (قوله والخصم طاق الخ) أي فالتثنية في خصمان باعتبار إطلاقه على الواحد  
والأفراد في نبأ الخصم باعتبار إطلاقه على الأكثر وإطلاقه بالاعتبارين بالنظر لاصل معناه اذ هو  
في الاصل مصدر خصمه خصما كضربه ضربا اه شيخنا (قوله وهم املكان) قيل هما  
حبريل وميكائيل اه شيخنا (قوله على سبيل الفرض) جواب عما يقال الملائكة معصومون  
وكيف يتصور منهم البغى ومحصل الجواب ان هذا الكلام من قيل المعارض وايس على  
سبيل تحقيق البغى من أحدهما على الآخر اه خازن (قوله لتنبية داود على ما وقع له) أي  
إيقاظه وإطلاعه على ما وقع له أي منه وفي المختار ونبيه غيره تنبيهها ليقظة ونبيهه أيضا على الشيء  
أطلعه عليه فتنبه هو عليه اه أي أطلع عليه وفطن له اه والذي وقع له هو طمعه في زوجه وزبره



وكان له تسع وتسعون امرأة  
وطالب امرأة شخص ليس له  
غيرها

**باب في ما لا يجوز**

السماوات والارض (وهو  
العزيز) في ملكه وسلاطانه  
(الحكيم) في امره وقضائه  
(ضرب لكم) بين لكم بامه  
الكفار (مثلا) شيئا (من  
انفسكم) آدميا مثلكم (هل  
لكم مما ملكت ايمانكم)  
من عبيدكم وامائكم (من  
شركاء فيما رزقناكم) فيما  
اعطيناكم من المال والاهل  
والولد (فانتم) وعبيدكم  
واماؤكم (فيه) فيما رزقناكم  
(سواء) شرك (تخافونهم)  
تخافون لانهم (انفسكم)  
انفسكم) كلائمة آباءكم  
وابنائكم واخوانكم اذالم  
تؤدوا حقوقهم في الميراث  
قالوا لا قال افترضون لي مالا  
ترضون لانفسكم تشركون  
عبيدي في ملكي ولا تشركون  
عبيدكم فيما رزقناكم (كذلك)  
هكذا (نفس الآيات) نبي  
علامات وحدانيتي وقدرتي  
(اقوم يعقلون) يصدقون  
بامثال القرآن (بل اتبع  
الذين ظلموا) كافر واليهود  
والنصارى والمشركون  
(اهواءهم) اى ما هم عليه  
من اليهودية والنصرانية  
والشرك (بغير علم) بلا علم ولا  
هجة (فن يهدي) فن يرشد  
الى دين الله (من اضل الله)  
عن دينه (وما لهم) لليهود

وطالب امرته (قوله وكان له تسع الخ) هذا بيان لما وقع منه (قوله وطالب امرأة شخص) اى لما وقع  
في قلبه محبتها وتعلقه بها اسر به الله تعالى وهو انه لما تزوجها اتت له بسلامة الصلاة  
والسلام فهي امه واسم ذلك الشخص اوريا بن حنان اه شيخنا وعبارا بن السمو ود وطالب امرأة  
شخص فاستصفا الشخص وهو اوريا ان يرد وطاقتها وكان ذلك جائزا في شرعية داود ومثلهما فيها  
بين امته غير محفل بالمرورة فكان يسأل بعضهم بعضا ان ينزل عن زوجته فيتزوجها اذا اعجبه  
وقد كان الانصار في صدر الاسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير ذكركم خلا ان داود عليه  
السلام اعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شأنه به بالمثيل على انه لم يكن يقبض له ان يتعاطى  
ما تعاطاه احاد امته ويسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة ان ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة نسائه  
بل كان المناسب له ان يغلب هواه ويصبر على ما احبته به وقيل لم يكن اوريا يتزوجها بل كان  
خطبها ثم خطبها داود عليه السلام فاثرة عليه السلام اهلها فكان ذنبه عليه السلام ان خطب  
على خطبة اخيه المسلم هـ ذوا ما يذكر من انه عليه السلام دخل ذات يوم محرابه واغلق بابه  
وجعل يصلى ويقرأ الزبور فيمنما هو كذلك انجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فذهب فذهب  
اي اخذها الابن له صغير فطار فامتد اليها فطار فوقعت في كوة فتبعها فابصر امرأة جارية له قد  
نقضت شعرها فغطى بدنهما وهي امرأة اوريا وروى عن غزاة البقاء فكتب الى ايوب بن صور يا  
وهو صاحب بيت البقاء ان ابعث اوريا وقدمه على التابوت وكان من يتقدم على التابوت لا يحل  
له ان يرجع حتى يفتح الله تعالى على يده او يستشهد ففتح الله تعالى على يده وسلم فامر برده مرة  
اخرى وثالثه حتى قتل وانا خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امراته فهو  
افك مبتدع مكره ومكر محترق فبعض الامم اعوانه الطباع ويل لمن ابتدعه واشاءه وتبنا  
من اخترعه واذا به ولذلك قال على رضى الله عنه من حديث محمد بن داود عليه السلام على  
ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وذلك حد القرية اى الكذب على الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام هـ ذوا قد قيل ان قوما قصدهوا ان يقتلوه عليه السلام فقتلوا المحراب ودخلوا عليه  
فوجدوا عنده اقواما فتصنعوا بهذا التهاكم فعلم عليه السلام غرضهم فهم بان يقتلهم منهم فظن  
ان ذلك ابتلاء له من الله عز وجل فاستغفر ربه مما هم به انتهت وفي الحازن قال الامام فخر الدين  
حاصل هذه القصة يرجع الى السعي في قتل رجل مسلم بغير حق والى الطمع في زوجته وكلاهما  
منكر عظيم فلا يليق بمساقل ان يظن بداود عليه الصلاة والسلام هذا فان قلت في الآية ما يدل  
على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود انما افتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله وانا بوقوله  
فغفرنا له ذلك قلت ليس في هـ ذوا الافاظ شئ مما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة اشرف  
المقامات واعلاها فمطالبون بكل الاخلاق والاصناف واسماها فاذا نزلوا من ذلك الى طبع  
البشرية عاتبهم الله تعالى على ذلك وغفر لهم كما قيل حسنات الابراشيات المقربين فان قلت  
فعلى هذا القول فامعنى الامتحان في الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم  
في هذه القصة الى ان داود عليه الصلاة والسلام ما زاد على ان قال للرجل انزل عن امراتك  
واكفنيها فعاتبه الله على ذلك ونبهه عليه وانكر عليه شغفه بالدين اوقيل ان داود عني ان تكون  
امرأة اوريا له فاتفق غزو اوريا وهلاكه في الحرب فلما بلغ داود قتله لم يحزع عليه كما جزع على غيره  
من جنسه ثم تزوج امراته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة  
عند الله تعالى وقيل ان اوريا كان قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب في غزاته



وتزوجه او يدخل بها (بقي  
بعضنا على بعض فاحكم  
بيننا بالحق ولا تشطط) (تجر  
(واهدنا) ارشدنا (الى  
سواء الصراط) وسط الطريق  
الصواب (ان هذا اخي)  
أي على ديني (له تسع  
وتسعون نعمة) يعبر بها عن  
المرأة (ولي نعمة واحدة  
فقال اكلنيها) أي اجهاني  
كافلها (وعزني) غلبي (في  
الخطاب) أي الجدل  
وأقره الاخر على ذلك (قال  
لقد ظلمك بسؤال نهكتك)  
ليضعها (الى نعاجه وان  
كثيرا من الخطاء) الشركاء

والنصارى والمشركين (من  
ناصرين) من مانعين من  
عذاب الله (فأقم وجهك)  
فسلك وهلك (للدين  
حنيفا) مسلما بقول أحلص  
دينك وعمالك لله واسمعه  
على دين الاسلام (فطرة  
الله) دين الله (التي فطر  
الناس عليها) التي خلق  
الناس عليها في بطون  
أمهاتهم ويقال اتبع يوم  
الميثاق (لا تبدل خلق  
الله) لا تبدل دين الله  
(ذلك) هو (الدين القيم)  
الحق المستقيم (ولكن  
أكثر الناس) أهل مكة  
(لا يعلمون) ان دين الله  
الحق هو الاسلام (منيين  
إليه) كونوا مؤمنين أي  
مقبلين إليه بالطاعة

خطبها داود فزوجت نفسها منه لجلالته فاغتم لذلك أوربا فعاتبه الله على ذلك حيث لم يترك هذه  
الواحدة لخطبها وعنده تسع وتسعون امرأة ويدل على صحة هذا الوجه قوله وعزني في الخطاب  
فدل هذا على ان الكلام كان بينهما في الخطبة ولم يكن قد تقدم تزوج أوربا بالمرأة فعوتب داود  
بشيئين أحدهما خطبته على خطبة أخيه والثاني إظهار حرصه على التزوج مع كثرة نسائه  
وقبل ان ذنب داود الذي استغفر منه ليس هو بسبب أوربا والمرأة وانما هو بسبب الخطبة  
وكونه قضى لأحدهما ما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لأحد الخصمين لقد ظلمك بسؤال  
نهكتك الى نعاجه فحكم على خصمه بكونه ظالما بمجرد الدعوى فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب  
اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فثبت بهذه الوجه نزاهة داود عليه الصلاة والسلام مما نسب  
إليه والله أعلم اه (قوله وتزوجها) معطوف على مقدر صرح به غيره أي فاجابه الرجل ونزل له  
عنا وطلقها وتزوجها داود بعد انقضاء عدتها اه شيخنا (قوله ولا تشطط) العامة على ضم  
التاء وسكون الشين وكسر الطاء الاولى من اشطط يشطط اذا شططا وانحسار الحد قال أبو عبيدة  
شططت في الحكم واشططت فيه اذا جرت فهو مما اتفق فيه فعل وأقبل وانما فكه على أحد  
الجائزين كقوله ومن يرتدد وقد تقدم تحقيقه وقرأ الحسن وأبور جاء وابى أبى عبلة تشطط بفتح  
التاء وضم الطاء الاولى من شط بمعنى شط كما تقدم وقرأ قتادة تشط من أشطربا عيا الا أنه ادغم  
وهو أحد الجائزين كقراءة من قرأ ومن يرتدد منكم وعنه أيضا تشطط بفتح الشين وكسر الطاء  
الاولى مشددة من شطط يشطط والتثقيب فيه لا تكثير وقرأ زر بن حبیش تشطط من المفاعلة اه  
سعين (قوله وسط الطريق الصواب) أي العدل (قوله ان هذا اخي الخ) مبنى على مقدارى  
وقال داود لما تكلم فقال أحدهما ان هذا اخي الخ اه خازن (قوله أي على ديني) أي فليس  
المراد أخوة النسب اه شيخنا (قوله يعبر بها) أي بكى بها عن المرأة قال النحاس والعرب تكنى  
عن المرأة بالنهية والاشارة لما هي عليه من السكون والهز وضعف الجانب وقد كنى عنها  
بالبقرة والحجرة والباقة لان الكل مركوب اه قرطبي (قوله أي اجهاني كافلها) هذا هو المبنى  
الاصلي والمراد هنا ملك كنيها وانزل الى عنها اه شيخنا وعبارة البيضاوي ملك كنيها وحقيقته  
اجعاني اكلها كما كفل ما تحت يدي وقيل اجعلها كفتى رخصتي اه وفي المختار كفل عنه  
بالمال لغريمه وأكفله المال ضمنه اياه وكفله اياه بالتحفيف فكفل هو من باب نصر ودخل  
وكفله اياه تكفلا مثله اه (قوله وعزني في الخطاب) أي أتى بحجاج لا أقدر على رده اه أبو  
السعود أي لانه أقصع مني في الكلام وان حارب كان أبطش مني لقوة ملكه فبالعبارة كانت له  
على اضعفى في يده وان كان الحق معي وهذا كله تمثيل لامرداود مع أوربا وزوج المرأة التي تزوجه  
داود اه خازن وفي المختار وعز عليه غلبه وبابه رد وفي المثل من عزى أي من غلب سلب والامم  
العزوه هي القوة والغلبة وعز في الخطاب وعازره أي غلبه اه (قوله وأقره الاخر) أي المدعى  
عليه أي أقر المدعى على ما ادعى به وهذا جواب عما يقال كيف حكم داود وقال لقد ظلمك الخ  
مع ان المدعى عليه لم يذكر جوابا للمدعى فأجاب بأنه أقر واعترف بها وان كان جوابه لم يذكر في  
الآية اه شيخنا (قوله لقد ظلمك) لام قسم وقوله الى نعاجه منطلق بمحذوف قدره الشارح اه  
(قوله بسؤال نهكتك) مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي بأن سألك نهكتك وضم  
السؤال معنى الاضافة والانضمام أي باضافة نهكتك على سبيل السؤال اه سمين (قوله من  
الخطاء الشركاء) أي الذين خلطوا أموالهم ببيضاوي وهذا يدل على ان داود حمل النجاسة على



(ثم يفي بهم على بعض الا  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
وقليل ما هم) مالتا كيد  
القلة فقال الملائكة  
صاعدين في صورتهم الى  
السماء قضى الرجل على  
نفسه فنته داود قال تعالى  
(وطن) أي أبقين (داود  
أعافناه) أوقفناه في فتنه  
أي بلية بعينته تلك المرأة  
(فاستغفر ربه وخر راكعا)  
أي ساجدا (وأنا ب)

(واقوه) وأطيعوه فيما أمركم  
(واقبلوا الصلوة) اتوا  
المسلوات الخمس (ولا  
تكونوا من المشركين) مع  
المشركين على دينهم (من  
الذين فرقوا دينهم) تركوا  
دين الاسلام (وكانوا شيعا)  
صاروا فرقا اليهود والنصارى  
وسائر اهل الملل (كل حزب)  
كل اهل دين (بما لديهم)  
ما عندهم من الدين  
(مرحون) محبوبون برون أنه  
حق (واذا هم) أصاب  
(الباس) كفار مكة (ضرت)  
شدة (دعوا ربهم) رفع  
النداء (منعين اليه)  
مقبلين بالدعاء اليه (ثم اذا  
أدافهم) أصابهم (منه) من  
الله (رحمة) نعمة (اذا فريق  
منهم) يعني الكفار  
(ربهم يشركون) يعدلون  
به الاصنام (ليكفروا) حتى  
يكفروا (بما آتيناهم)  
أعطيناهم من النعمة

حقيقتهم فكيف يفسر الخطاب بالمبالغة في الخطبة مع ان الخطبة لا تتأون الا فيما يصلح للترويج  
الا ان قال ان قوله وان كثيرا من الخطباء مبني على انه عليه السلام شبه حاتم بحال الخطباء من  
حيث اطلع بعضهم على اسباب بعض وأما كذا زاد موشاهب (قوله ليمنى بعضهم) اللام  
لام التوكيد وقعت في خبر ان وقوله الا الذين آمنوا المستثناء متصل (قوله وقليل) خبر مقدم وهم  
مبتدأ مؤخر وقوله مالتا كيد القلة أي زائدة لتأ كيد القلة (قوله صاعدين) حال وقوله في  
صورتهم ما أي الاصلية (قوله فتنه داود) أي علم انهما يريدانه هذا التلويح وهذه الكناية وهذا  
التمثيل اه شيخنا (قوله أعافناه) ما هي الكافة التي تهي هذا الحرف وأخواته لا دخول على  
الافعال فهي زائدة فالعنى وطن داود أنا فتنناه فتنه لذلك ولا حظ له شيخنا (قوله فاستغفر  
ربه) أي سأل ربه الفقير وخر راكعا وأنا ب أي ساجدا عبر بالركوع عن السجود لان كل واحد  
منهم ما فيه الخناء وقيل معناه وخر ساجدا بعدما كان راكعا قال المفسرون سجد داود أربعين يوما  
لا يرفع رأسه الا الحاجة او لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا الى تمام أربعين يوما لا يأكل ولا  
يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادي ربه عز وجل ويسأله التوبة وكان من  
دعائه في عبوديه سبحانه الملك الاعظم الذي يبتلى الخلق بما يشاء سبحانه خالق النور سبحانه  
الخالق بين القلوب سبحانه خالق النور الهى خايت بينى وبين عدوى ابليس فلم أقم افتنه اد  
نزلت بي سبحانه خالق النور الهى أنت خالقنى وكان فى سلبك ما لنا اليه صائر سبحانه خالق  
النور الهى الويل لداود اذا كشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحانه خالق النور  
الهى باى عين انظر اليك يوم القيامة ولما ينظر الظالمون من طرف خفى سبحانه خالق النور  
الهى باى قدم أقدم أمامك يوم القيامة يوم تزل اقدام الخاطئين سبحانه خالق النور الهى من اين  
يطاب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحانه خالق النور الهى أنا لا أطيق حوشه منك فكيف  
أطيع حوزارك سبحانه خالق النور الهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم  
سبحان خالق النور الهى الويل لداود من الذنب العظيم الذى أصاب سبحانه خالق النور  
الهى كيف يستمر الخاطئون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحانه خالق النور  
الهى قد تعلم مرى وعلايتى فاقبل معذرتى سبحانه خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا تناعدنى  
من رحمتك لهوانى سبحانه خالق النور الهى الوديع جهلك الكريم من ذنوبى التى أوبقتنى  
سبحان خالق النور الهى فررت اليك بذنوبى واعترفت بخطيئتي فلا تجعلى من المقاطين ولا  
تخزنى يوم الدين سبحانه خالق النور قبل مكث داود أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من  
دموع عينيه حتى غطى رأسه فنودى يا داود اجتمع أنت فتطمأظما ان أنت فتسقى أم ظلموم  
أنت فتنصر فأجيب فى غير ما طلب ولم يجبه فى ذكر خطيئته بشئ فخرن حتى هاج ما حوله من  
العشب فاحترق من حرارة جوفه ثم أنزل الله تعالى له التوبة والمغفرة قال وهب ان داود ناداه  
انى قد غفرت لك قال يارب كيف وأنت لا تنظلم أحد اقال اذهب الى قبر أوريا فنادى انا اسمعه  
نداءك فقال منه قال فانطلق داود وقد لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى يا أوريا  
فقال من هذا الذى قطع على لذتى وأبقانى قال أنا داود قال ما جاء بك يا نبى الله قال أسألك  
ان تحبلى فى حل عما كان منى اليك قال وما كان منك الى قال عرضتك للقتل قال بل عرضتى  
للجنة فأنت فى حل فأوحى الله تعالى اليه يا داود ألم تعلم انى حكم عدل لا أقضى بالتعنت فهلا  
أعلمته انك قد تزوجت امرأته قال فرجع فناداه فأجابه فقال من هذا الذى قطع على لذتى قال أنا



(فتمتعوا) فتمشوا يا أهل مكة في الدنيا (فسوف تعلمون) ماذا يفعل بكم في الآخرة (أم أنزلنا) هل أنزلنا (عليهم) على أهل مكة (سلطانا) كتابا فيه العذر والبرهان من السماء (فهو) كلمة (يشهد) وينطق (بما كانوا به) بالله (يشركون) يعدلون أن الله أمرهم بذلك (وإذا أذقنا الناس) أصبنا كهار مكة (رحمة) نعمة (فرحوا بها) أي أعجبوا بها غير شاكرين بها (وان تصبهم سيئة) شده ضيق وقحط ومرض (بما قدمت) عما علمت (أيديهم) في الشرك (إذا هم يخطون) يأسون من رحمة الله غير صابرين بها (اولم يروا) يخبروا في الكتاب كفار مكة (أن الله يبسط الرزق) يوسع المال (إن يشاء) على من يشاء وهو مكر منه (ويقدر) يقرر على من يشاء وهو نظرمه (ان في ذلك) فيما ذكر من البسط والتقدير (لايات) لآيات (لقوم يؤمنون) محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فأت ذا القرنين) فأعطى يا محمد ذا القرنين في الرحيم (حقه) صلته (والمسكين) أعطى المسكين الكسوة والطعام (والسبيل) أكرم الضيف

داود قال يا بني الله أليس قد عرفت عنك قال نعم ولكن اغنا فقلت ذلك بك لمكان امرأتك وقد تزوجتم اقال فسكت ولم يجبه ودعا مرة فلم يجبه وعاد فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على رأسه ثم نادى الويل لداود اذا نصبت الموازين بالقسط سبحان خالق النور الويل الطويل له حين يذهب على وجهه مع الخطاطين الى النار سبحان خالق النور فأتاه النداء من السماء يا داود قد غفرت لك ذنبك ورحمت بكاءك واستجبت دعائك واقلت عثرتك قال يارب كيف وصاحبي لم ينف عني قال يا داود اعطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع أذناه فأقول له رضيت يا عبدى فيقول يارب من أين لي هذا ولم يبالغه على فأقول هذا عوض من عبدى داود فاستوهبك منه فيم بك لي قال يارب الآن قد عرفت انك قد غفرت لي فذلك قوله فاستغفر ربه ونحوها كما واناب فغفرنا له ذلك أي الذنب وان له عندنا أي يوم القيامة بعد المغفرة لاني أي اقربني ومكانة وحسن ما آتيت أي حسن مرجع ومنقلب قال وهب بن منبه ان داود عليه الصلاة والسلام لما تاب الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ دموعه ليلا ولا نهارا وكان أصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على أربعة أيام يوم للقضاء بين بني اسرائيل ويوم لنفسائه ويوم يسبح في الجبال والقيافي والسواحل ويوم يخلو في داره فيم أربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا كان يوم سياحته يخرج الى القيا في ويرفع صوته بالمرامير فيبكي ويبكي الأشهر والرمال والطيور والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يجي الى الجبال ويرفع صوته ويبكي ويبكي معه الجبال والحجارة والطيور والدواب حتى تسيل من بكائهم الاودية ثم يجي الى السافل فيرفع صوته ويبكي فتبكي معه الحيتان ودواب البحر وطين الماء فاذا أمسى رجع فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التي فيها المحارب فيبسط فيها ثلاث فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليهم او يجي أربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي أيديهم العصي فيجلسون في تلك المحارب ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه أصواتهم فلا يزال يبكي حتى تفرق الفرش من دموعه ويقع داود فيهما مثل الفرخ يضطرب فيجىء ابنه سليمان فيحمله ويأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ما ترى فلو عدل بكاء داود بكاء أهل الدنيا لعدله وعن الأوزاعي مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل عيني داود عليه الصلاة والسلام كالقربتين بطفان ماء ولقد خدش الدمع في وجهه كخدش الماء في الأرض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب غفرت لي فكيف لي أن لا أنسى خطيئتي فأستغفر منها والخطاطين الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فصار رفع فيها طعما ولا شرا يا اباي ابي اذا رآها وقام خطيبا في الناس الا وسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا أو استغفر بالخطاطين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه الصلاة والسلام بعد الخطيئة لا يجالس الا الخطاطين يقول تعالى والى داود الخطاطي ولا يشرب شرا بالامرجه بدموع عينيه وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصصه فلا يزال يبكي عليه حتى يتبل بدموع عينيه وكان يذر عليه الملح والرماد فيا كل ويقول هذا اكل الخطاطين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر عقاب الله



فغفرنا له ذلك وان له عندنا

لزني) أي زيادة خير في الدنيا (وحسن ما تب) مرجع في الآخرة (يادادود) انا جعلناك خليفة في الأرض) قدر امر الناس (فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى) أي هوى النفس (فيضلك عن سبيل الله) أي عن الدلائل الدالة على توحيد الله (ان الذين يضلون عن سبيل الله) أي عن الإيمان بالله (لهم عذاب شديد عما نسوا) بفسادهم (يوم الحساب) المرتب عليه تركهم الإيمان ولو ايقنوا يوم الحساب لا آمنوا في الدنيا (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا) أي عبثا (ذلك) أي خلق ما ذكر لا شيء (ظن الذين كفروا) من أهل مكة (نويل) واد (للذين كفروا من النار) أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض

الناسل ملك ثلاثة أيام فما فوق ذلك فهو صدقة معروف (ذلك) الذي في كرت من الصلة والعطية والأكرام (حبر) ثواب وكرامة في الآخرة (للذين يريدون وجه الله) عطيتهم (وأولئك هم المفلحون) الناجون من المخطئ والمذاب (وما آتيتهم أعطيتهم) (من رجا) من عطية

انخلعت أو صاله فلا يشدها الا الا ساروا اذا ذكر رحمة الله تراجمت وقيل ان الوحوش والطير كانت تسمع الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لا تصغي الى قراءته وقيل انها قالت يادادود ذهبت خطيبتك بحلاوة صوتك اه حازن وفي المصباح والاسار يوزن كتاب القدر (قوله فغفرنا له ذلك) أي ذلك الذنب وهو مفعول غفرنا اه (قوله يادادود انا جعلناك خليفة في الأرض) اما حكاية لما خطب به عليه الصلاة والسلام مبينة لزمانه عنده عز وجل وامام قول لقول مقدر هو معطوف على غفرنا أو حال من فاعله أي وقتنا له أو قائلين له يادادود الخ أي استخلفناك على الملك فيها والحكم فيما بين أهله أو جعلناك خليفة ممن كان قبلك من الانبياء القاطنين بالحق وفيه دليل بين على أن حاله عليه السلام بعد التوبة كما كانت قبله الم تغيير قط اه أبو السعود (قوله فاحكم بين الناس بالحق) أي بالعدل لان الأحكام اذا كانت مطابقة للشريعة الحقة الألهمية انتظمت مصالح العالم واتسعت أبواب الخيرات واذا كانت الأحكام على وفق الأهوية وتحصيل مقاصد الانفس افضى الى تخريب العالم ووقوع المخرج فيه والمخرج في الخلق وذلك يفضي الى هلاك ذلك الحاكم اه كرخي (قوله فيضلك عن سبيل الله) بالنصب على أنه جواب أنهي وقيل هو مجزوم بالمعطف على النهي مفتوح لالتقاء الساكنين أي فيكون الهوى أو اتباعه سبيلا ضلالا عن دلائله التي نصبها على الحق تشريعا وتكوينا وقوله أن الذين الخ تعليل لما قبله ببيان غائلته اه أبو السعود (قوله عما نسوا) أي بسبب نسيانهم يوم الحساب يوم امام مفعول لنسوا وأظرف لقوله لهم أي لهم عذاب شديد في يوم القيامة بسبب نسيانهم الذي هو عبارة عن ضلالهم اه أبو السعود والمتبادر من صنيع الشارح هو الأول والمراد بنسيانهم ترك الإيمان به اه (قوله المرتب عليه الخ) نعمت لنسيانهم أشار به الى السبب الحقيقي في استحقاقهم العذاب وهو ترك الإيمان لانسيان يوم الحساب لكن لما كان ترك الإيمان مرتبا ومسيبا عن النسيان المذكور اكتفى في الآية بذكر السبب وقوله ولو ايقنوا الخ دليل لترتيب المذكور وفيه أنه ان أريد بقوله لا آمنوا في الدنيا الإيمان بيوم الحساب لزم عليه اتحاد الشرط والجواب وان أريد به الإيمان النافع وهو الإيمان بكل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ورد عليه عدم صحة الملازمة لا مكان أن يؤمنوا بخصوص يوم الحساب ويكذبوا في شيء آخر اه شيخنا (قوله وما خلقنا السماء والأرض الخ) كلام مستأنف مقرر لما مضى من أمر البعث والحساب والجزاء اه أبو السعود (قوله باطلا) يجوز أن يكون نهتا لمصدر محذوف أو حالا من ضميره أي خلقا باطلا ويجوز أن يكون حالا من فاعل خلقنا أي مبطلين أو ذوي باطل ويجوز أن يكون مفعولا من أجله أي للباطل وهو البعث اه معين (قوله ذلك ظن الذين كفروا) أي مظنونهم فان جهودهم لا امر البعث والجزاء الذي عليه يدور فلك تكوين العالم قول منهم ببطلان خلق ما ذكر نكحوه عن الحكمة اه أبو السعود (قوله فويل للذين كفروا) مبتدأ وخبر والفاء لافادة ترتيب ثبوت الويل لهم على ظنهم الباطل كما ان وضع الموصول موضع ضميره هم للاشارة بعلية الصلة لاستحقاقهم الويل اه أبو السعود وهبارة المكرخي قوله للذين كفروا أي لهم فوضع الموصول موضع الضمير لا لشعار بما في حيز الصلة بعلية كفرهم له بسبب هذا الظن اه وقوله من النار أي فيها اه (قوله أم نجعل الذين آمنوا الخ) أم منقطعة وما فيهم من بل للاضراب الانتقالي عن تقرير أمر البعث والحساب والجزاء بما مر من فني خلق العالم خاليه عن الحكم والمصالح الخ الى تقريره وتحقيقه بما في الهمة من انكار التسوية بين الفريقين وتفضيلها على أبلغ وجهه واد كده أي بل نجعل المؤمنين المصلحين



(أم نجمل المتقين كالقهار)  
 نزل لما قال ~~كفار مكة~~  
 لاؤمنين انا نعطي في الآخرة  
 مثل ما تعطون وامعني  
 هـ - مزة الانكار (كتاب)  
 خبر مبتدأ محذوف أي هذا  
 (انزلناه اليك مبارك  
 ليدبروا) أصله يتدبروا  
 أدعت التاء في الدال (آياته)  
 بنظرا في معانيها فيؤمنوا  
 (وليتذكروا) يتعظ (أولوا  
 الابواب) أصحاب العقول  
 (وهنا داود سليمان)  
 ابنه (ثم العبد) أي سليمان  
 (انه قواب) رجاع في التسميع  
 والذكر في جميع الاوقات  
 (اذ عرض عليه بالعشي)  
 هو ما بعد الزوال (الماضيات)  
 الخيل جمع صائفة وهي  
 القمعة على ثلاث واقامة  
 الاخرى على طرف الحافر  
 وهو من صنفين صنفونا  
 (الجواد) جمع جواد وهو  
 السابق المعنى أي اذا  
 استوفت ~~سكنت~~ وان  
 ركضت سبقت وكانت ألف  
 فرس عرضت عليه بعد أن  
 صلى الظهر لارادته الجهاد  
 عليها المدة وفهمند بلوغ  
 العرض منها تسع مائة  
 غربت الشمس ولا يكن صلى  
 العصر فاعتم (فقال انه  
 احببت)  
 (أروى أموال الناس)  
 لكثرة أموالكم بأموال  
 الناس يقول ليعطوا أكثر

كالكفرة المفسدين في أقطار الارض كما يقتضيه عدم البعث وما ترتب عليه من الجزاء لا سواء  
 الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أو فرحوا فيها من المؤمنين لكن ذلك الجمل محال  
 فتعين البعث والجزاء حتم الرفع الاولين الى أعلى عليه من ورد الا تخرب الى أسفل سافلين اه  
 أبو السعود (قوله أم نجمل المتقين كالقهار) اضطراب وانتقال عن ائمت ما ذكر يلزوم  
 المحال الذي هو التسوية بين الفريقين المذكورين على الاطلاق الى آياته يلزوم ما هو ظاهر  
 منه استهلاله وهو التسوية بين اتقاء المؤمنين واشقاء الكفرة وحمل ائمتهم على فجرة المؤمنين  
 مما لا يساعده المقام ويجوز أن يراد به - الذين الفريقين - من عين الاوابع ويكون التكرير باعتبار  
 وصف آخرين هـ - ما أدخل في انكار التسوية من الوصفين الاولين وقيل قال كما قرئ بشر  
 انا نعطي في الآخرة من الخير ما تعطون فترأت اه أبو السعود (قوله عني هـ مزة الانكار)  
 أي مع بل التي للاضطراب الانتقال كما علمت اه (قوله كتاب) يجوز أن يكون - به مبتدأ  
 مضمرا في هذا كتاب وانزلناه صفة ومبارك خبر مبتدأ مضمرا أو خبرنا - ولا يجوز أن يكون نعتا  
 ثانيا لانه لا يفتقد دم عند الجهر وغيره الصريح على الصريح ومن يرى ذلك - بتدليل ظاهرها  
 وقوله ليدبروا آياته متعلق بانزلناه وقرئ مبارك كالمصوب على المحال لازمة لان البركة  
 لا تفارقه اه سمع (قوله أدعت التاء) أي بعد قها دالا (قوله آياته) أي التي من جملتها هذه  
 الآيات المعربة عن اسرار التكويين واتشريع اه أبو السعود (قوله وهما داود سليمان)  
 من المرأة التي أخذها من أوريا اه شيخنا وتقدم ان قصتها كانت بعد أن بلغ داود سبعين سنة  
 فيكون قدر زق سليمان بعد السبعين ولا ينظر في أي سنة بعد السبعين (قوله أي سليمان) تفسير  
 للمقصود بالمدح وقوله انه أواب لتعليل مدحه اه شيخنا (قوله اذ عرض عليه) منصوب  
 بتقدير أي اذكر يا محمد وقت أر عرض على سليمان الخ أي اذكر القصة الواقعة في هذا الوقت  
 اه شيخنا (قوله ما بعد الزوال) أي الى الغروب (قوله وهي القامة) أي الواقفة على ثلاث أي  
 من قوائمها وقوله واقامة الاخرى منصوب على أنه مفعول معه وقوله على طرف الحافر أي من  
 رجل أو يد وفي نسخ بالناء المحرورة فيكون فعلا ماضيا وتكون الجملة - لا متقدرا - اه شيخنا  
 وفي المختار الصافن من الخيل القاسم على ثلاث قوائم وقد أقام الاربعة على طرف الحافر وقد  
 صف الفرس من باب جالس والصابن من الناس الذي يصف قدميه وجهه صفون اه (قوله  
 جمع جواد) يطلق الجواد على كل من الذكر والانثى اه شيخنا وفي البيضاء الجواد جمع  
 جواد أو جودوه والذي يسرع في جريه وقيل الذي يجود في الركض وقيل جمع جيد اه وفي  
 السمين والبياد اما من الجودة يقال جاد الفرس بمجرد جودة بالقح والضم وهو جواد للذكر  
 والانثى والجمع جباد أو جواد أو جاد جمع لجود بالقح كثرة رثياب وقيل جمع جيد واما من  
 الجيد وهو العنق والماني طويلا لا عنقا وهو دال على فراستها اه (قوله المعنى) أي معنى  
 الوصفين (قوله وان ركضت سبقت) في المختار الركض الضرب بالرجل ومنه قوله تعالى اركض  
 برجلك وبابه نصر وركض الفرس برجله استعته ليمدو ثم أقر حتى قبل ركض الفرس اذا عد  
 وليس بالاصل والاصواب ركض الفرس على ما لم يسم فاعله فهو ركوض اه (قوله وكانت  
 ألف فرس) روى انه عزاه لدمشق وفيه بين وأصاب منهم ألف فرس وقيل أصابها أبوهم من  
 العمالة فورثها منه وقيل خرجت له من الصرولها - هـ اه أبو السعود (قوله لارادته الجهاد)  
 أي ليختبر صلاحيتها له (قوله فقال اني احببت الخ) أي قال ما ذكر اعترافا بصلادته ونفعا



أى أردت (حب الخير) أى  
الخيل (عن ذكر ربي) أى  
صلاة العصر (حتى توات)  
أى الشمس (بالجواب) أى  
استترت بما يحجبها عن  
الابصار (ردوها على)  
أى الخيل المعروضة فردوها  
(فطفق)

وأفضل مما تعطون (فلا  
بروعند الله) ولا يكثر عند  
الله بالتعبد ولا يقبلها  
فانها ليست لله (وما أتيتكم)  
أعطيتكم (من زكاة) من  
صدقة إلى المساكين  
(تريدون) بذلك (وجه الله  
فأوائلهم المضعفون) فأوائل  
هم الذين أضعفت صدقاتهم  
في الآخرة وأجبرت  
وأموالهم في الدنيا بالحفظ  
والبركة (الله الذي خلقكم)  
نعماني بطون أمهاتكم ثم  
أخرجكم وفيكم الروح (ثم  
رزقكم) الطيبات الرزق إلى  
الموت (ثم محبتكم) عند  
انقضاء مدنتكم (ثم محبتكم)  
للبعث بعد الموت (هل من  
شركائكم) من آلهتكم  
بأهل مكة (من يفعل من  
ذاكم من شيء) من يقدر أن  
يفعل من ذلك شيئا (سبحانه)  
ترحم نفسه عن الولد والشريك  
(وتعالى) ارتفع وتبرا  
(عما يشركون) به من  
الأوثان (ظهر الفساد)  
تبينت المعصية (في البر)  
من قتل قابيل أخاه هابيل

عليه وتهدى المايه قبسه من الامر بردها وعقرها والتعقيب باعتبار آخر العرض الممتد دون  
ابتدائه والتأكيديان للدلالة على أن اعترافه ونظمه ناشئ عن صميم القلب اه أبو السعود  
(قوله أى أردت) ضمن معنى آثرت كما عبر به غيره ولهذا عدى بمن اه (قوله حب الخير) فيه  
أوجه أحدها أنه مفعول أحبت لأنه بمعنى آثرت وعن على هذا معنى على والثاني أن حب مصدر  
على حذف الزوائد والنائب له أحبت والثالث أنه مصدر تشبيه أى حبام مثل حب الخير  
والرابع أنه قيل ضمن معنى آثرت فلذلك تعدى بمن والخامس أن أحبت بمعنى لزم  
والسادس أن أحبت من أحب البعير إذا سقط وبرك من الأعياء والمعنى قدمت عن ذكر ربي  
فيكون حب الخير على هذا مفعولا من أحله اه ومن وعبرة الكرخي قوله أى أردت أشار به  
إلى أن أحبت مضمين معنى فعل يتعدى بمن أى أردت حب الخير يحجز يا أو مقبعا عن ذكر ربي  
اه والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته عليه السلام ويحتمل أنه مما أخير اتعاق  
الخير ما قال عليه الصلاة والسلام الخير معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة اه أبو السعود  
وفي القرطبي معنى بالخير الخيل والعرب تجمعها كذلك ويعاقب بغير الزا واللام فتقول انهم طلت  
العين وانهم مرت وخنلت وخنرت قال الفراء الخير في كلام العرب والخيل واحد اه (قوله عن  
ذكر ربي يجوز أن يكون مضافا للمفعول أى عن أن أذكر ربي وأن يكون مضافا للفعل أى عن  
أن أذكر ربي اه من (قوله بالجواب) يقال إن الجواب جبل دون قاف بمسيرة سنة تقرب  
الشمس من ورائه اه خازن (قوله فطفق مسها بالسوق والاعناق) أى جعل يضرب سوقها  
وأعناقها بالسيف هذا قول ابن عباس وأكثرا المفسرين وكان ذلك بما حاله لأن نبي الله سليمان  
لم يكن ليقدّم على محرم ولم يكن يتوب عن ذنب وهو ترك الصلاة بذنوب آخر وهو عقر الخيل  
وقال محمد بن اسحق لم يعنفه الله تعالى على عقره الخيل إذ كان ذلك أسفا على ما فاتته من فريضة  
ربه عز وجل وقيل أنه ذبحها وتصدق بلحمها وقيل معناه أنه حبسها في سبيل الله تعالى وكوى  
سوقها وأعناقها بكي الصدقة وحكى عن على رضي الله عنه أنه قال معنى قوله ردوها على يقول  
بأمر الله تعالى للأئمة الموكلين بالشمس ردوها على فردوها عليه فصلى العصر في وقت ما قال الإمام  
نضر الدين الرازي التفسير الحق المطابق لألفاظ القرآن أن تقول إن رباط الخيل كان منسوبا  
إليه في دينهم كما أنه كذلك في دنائهم أن سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج إلى غزو فجلس  
وأمر باحضار الخيل وأمر بأجرائها وذكر أنني لأحبها لأجل الدنيا ونهيب النفس وأغما عنها  
لأمر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر ربي ثم أنه عليه الصلاة والسلام أمر  
باعتها بأجرائها حتى توارت بالجباب أي غابت عن بصره ثم أمر برد الخيل إليه وهو قوله ردوها  
على فلما عادت إليه مطفق يمسح سوقها وأعناقها والعرض من ذلك المسح أمور الأول نشر يدها  
لكونها من أعظم الأعوان في دفع العدو والثاني أنه أراد أن يظهر أنه في ضبط السياسة والمملكة  
يبلغ إلى أنه يباشر الأمور بنفسه الثالث أنه كان أعلم بأحوال الخيل وأمراضها وعيوبها من غيره  
فكان يمسحها ويمسح سوقها وأعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير الذي  
ذكرنا ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزم من شيء من تلك المنكرات والمخاويرات والجهب من  
الأناس كيف قبلوا هذه الوجوه الضعيفة فإن قيل فالجهد وقد فسروا الآية بتلك الوجوه فما  
قولك فيه فنقول لنا ههنا مقامان المقام الأول أنه تدعى أن لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك  
الوجوه التي ذكرناها وقد ظهر والحمد لله أن الأمر كما ذكرنا ظهورا لا برتاب عاقل فيه المقام



مهما) بالسيف (بالسوق)  
 جمع ساق (والاعناق)  
 أي ذبحهما وقطع أرجلها  
 تقربا إلى الله تعالى حيث  
 اشتغل بها عن الصلاة  
 وتصدق بدمها فموضه الله  
 خير منها وأسرع وهي الریح  
 تجرى بأمره كيف شاء  
 (واقذفنا سليمان) ابتليناه  
 بساب ملكه

والأهر) من جلد الأزد  
 (عكبت أي دبت الناس)  
 بقتل قابيل هابيل وبغصب  
 جند أسف الناس في الأهر  
 ويقال ظهر الفساد بموت  
 البهائم والقطط والجدوبة  
 ونقص الثمرات والنبات  
 في البرق السهل والجبل  
 والبادية والمفاضة والأهري  
 الريف والأقري والهمجران  
 عما كسبت أي دبت الناس  
 بعصية الناس (ليذيقهم)  
 لكي يصيبهم) بعض الذي  
 عملوا) بعض الذي عملوا  
 من المعاصي (لعلهم يرجعون)  
 لكي يرجعوا عن ذنوبهم  
 فكشف عنهم (قل) يا محمد  
 لأهل مكة (سبروا) سافروا  
 (في الأرض فانظروا)  
 فكمروا (كيف كان  
 عاقبة) جزاء (الذين من قبل)  
 من قبلهم كيف أهل بهم  
 الله عند تكذيبهم الرسل  
 (كان أكثرهم) كاهن  
 (مشرعين) بالله (فأقم  
 وجهك) نفسك وعلمك

الثاني ان يقال هب ان افظ الآفة يدل على انه كلام ذكره الناس وان الدلائل الكثيرة قد  
 قامت على عصية الأنبياء ولم يدل دليل على عصية هذه الحكايات اه خازن (قوله مسما) المسمع  
 القطع في المختار ومعه بالسيف قطعه اه فلذا قال المشرح بالسيف اه (قوله أي ذبحها)  
 أي دبح التي شغلته وهي التي عرضت عليه وهي التسعة مائة وأما المائة الأخرى فلم يذبحها وما في  
 أيدي الناس من الخيل الجياد فمن نسل تلك المائة أفاده أبو السموذود والخازن (قوله واقذفنا  
 سليمان) أي اختبرناه وابتليناه بساب ملكه وكان سبب ذلك ما روى عن وهب بن منبه قال سمع  
 سليمان بعد بنة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس  
 إليه سبيل لمكانه في الأهر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمتنع عليه شيء في  
 بر ولا بحر ولغاير كعب إليه الریح فخرج إلى تلك المدينة تحمله الریح على ظهر الماء حتى نزل بها  
 بجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها وأصاب فيما أصاب فقتل ذلك الملك يقال  
 لها جرادة لم ير مثالا حسنوا جالافا صفاها لنفسه ودعاها إلى الإسلام فأسلمت على جفاء منها  
 وقلة فقه وأحبها جبالا لم يحب مثله أحد من نساها وكانت على منزلتها عنده لا يذهب خزنها ولا  
 يرفاد معها فشق ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي  
 لا يرفأ قالت اني اذكره واذا كرم ملكه وما كان فيه وما أصابه في حزنتي ذلك فقال سليمان فقد  
 لطف الله به ملكا هو أعظم من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكني اذا ذكرت أصابني ما ترى من  
 الحزن فلو أنك أمرت الشياطين فصوروا لي صورة في داري التي أنا فيها أراها بكرة وعشيرة  
 أرجوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلي عني بعض ما أجد في نفسي فأمر سليمان الشياطين  
 فقال مثلوا لها صورة أبيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فمثلوه لها حتى نظرت إلى أبيها فعينه ألا  
 انه لا روح فيه فعمدت إليه حين صبحه فألسته ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت اذا  
 خرج سليمان من دارها تنفذ عليه ولائها أي حواريتها فتسجد له ويسجدن له كما كانت  
 تصنع في ملكه أي أبيها وتروح في كل عشية بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك أربعين  
 صباحا وانما ذلك إلى آصف بن برخيا وكان صدقه قاله وكان لا يرد عن أبواب سليمان أية ساعة  
 أراد دخول شيء من بيوتة دخل سواء كان سليمان حاضرا أو غائبا فأتاه فقال يا بني الله ان غير  
 الله يمد في دارك عند أربعين صباحا هي امرأة فقال سليمان في داري قال في دارك قال فانا  
 لله وأنا إليه راجعون ثم رجع سليمان إلى داره فكسر ذلك القصر وعانبت تلك المرأة وولدت له ثمان  
 أمرباب الظهيرة فأتى بها وهي ثياب لا يفر لها إلا البكار ولا ينسجها إلا البكار ولا يغسلها إلا  
 البكار لم يقسها بامرأة قد رأت الدم فلبسها ثم خرج إلى قلاة من الأرض وحده وأمر برماد  
 ففرش له ثم أقبل نائما إلى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد فعمد في ثيابه تذلل إلى الله  
 تعالى وتضرع إليه يبكي ويدعو ويستغفر عما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى أمسى ثم  
 رجع إلى داره وكانت له أم ولد يقال لها الأمانة كان إذا دخل الخلاء أو أراد إصابة امرأة من  
 نساها وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا يس خاتمه إلا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه  
 يوما عندها ثم دخل مذهبها فاتاها شيطان اسمه صخر المارد بن عيسى صورة سليمان لا تتكر منه  
 شيئا فقال هات خاتمي يا أمانة فناولته إياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان  
 وعكفت عليه الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فأتى الأمانة وقد تغير حاله  
 وهيبته عند كل من رآه فقال يا أمانة خاتمي قالت من أفت قال سليمان بن داود فقالت كذبت







وكان ملكه في خلقه فقره

مرة عند ارادة الخلاه ووضعه  
عند امراته المسماه بالامينة  
على عاده بخاءه اجنى في  
صورة سليمان فاخذ منها  
(والقينا على كرسيه جسدنا)  
وذلك الجنى وهو هضراو  
غيره جلس على كرسى سليمان  
وعكفت عليه الطير وغيرها  
فخرج سليمان في غير  
هفته فراه على كرسيه  
وقال للناس انا سليمان  
فانكروه (ثم اناب) رجع  
سليمان الى ملكه بعد ايام  
بان وصل الى الخاتم فلبسه  
وجلس على كرسيه (قال  
رب اغفرلى وهب لى ملكا  
لا ينقضى) لا يكون (لا احد  
من بعدى) اى سوى مخوفين  
يهديه من بعد الله اى سوى  
الله (انك انت الوهاب  
تشرى كرون) لى تشكروا  
نعمته (واقدرسلنا) به ثلثا  
(من قبلك) يا محمد (رسلا  
الى قومهم فجاءهم بالبينات)  
بالامروالنهي والعلامات  
فلم يؤمنوا (ثا نقمنا)  
بالعذاب (من الذين  
اجروا) اشرى كوا (وكان  
سقا علينا) واجبا علينا  
(نصر المؤمنين) مع الرسل  
بضائهم وهلاك أعدائهم  
(الله الذى يرسل الرياح  
فتثير السحاب) وترفع السحاب  
نقالا بالمطر (فيسطه في  
السما كيف يشاء ويجعله

هويم الانه اذا كان معنى أحب كما هنا يكون من باب ممدى وان كان معنى سقط يكون من باب  
رمى تاله القارى اه وفي نسخة يراماوهى ظاهرة (قوله وكان ملكه في خاءه) اى كان مرتبا  
على ابيه فاذا لبسه حضرت له الجن والانس والرياح وغيرها واذا نزع زاله عنه الملك اه شيخنا  
وكان خاءه من الجنة نزل به آدم كما نزل به صاموسى والججر الاسود المسمى باليمن وبهمود الهضور  
وبأوراق النبق سائر عورته بها وقد نظم الخمسة بعضهم في قوله

وادم منه انزل الود والعصا ماموسى من الانس النبات المكرم

وأوراق تين واليمن بمكة وختم سليمان النبي المظم اه شيخنا  
وفي القرطبي وقال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم كان نقش خاتم سليمان بن داود  
لا اله الا الله محمد رسول الله اه (قوله ووضعه عند امراته) عبارة غيره عند ام ولده المسماه  
بالامينة وقوله على عاده اى في انه لا يلبسه الا متطهرا فـ كان اذا اراد الخلاه او الجماع نزع حتى  
يتطهر اه شيخنا (قوله وذلك الجنى) مسمى جسدا لان الجسد والجسم الذى لا روح فيه وهو  
لما تصور بصورة سليمان كانت تلك الصورة كانه الروح في الانه خالية عن روح سليمان وان  
كان فيه الروح الجنى اشار اليه البضاوى (قوله فخرج سليمان في غير هفته) اى الممتدة لزوال  
ابنه وورثته بنزع الخاتم اه شيخنا (قوله رجع سليمان الى ملكه) عبارة القرطبي ثم اناب  
اى رجع الى الله وتاب انتهت (قوله بعد ايام) اى اربعين كما تقدم وقوله بان وصل الى الخاتم  
اى لان الجنى لما تمت الاربعون يوما طار عن الكرسي وانى الخاتم في البصر فابتلعه مملكة ثم  
صعدت فوقه في يد سليمان فشقي بطنها فاذا هو بالخاتم فلبسه فماد اليه الملك بلبسه  
فامر سليمان الجن بأحضار ذلك الجنى فاحضره فوضعه في مصرة وسبك عليه الحديد  
والرصاص واقامه في البهر اه خازن قال البغوى وذلك الجنى حتى باقى في تلك الحضرة حتى  
تقوم الساعة اه وفي القرطبي قال ابن عباس وغيره ثم ان سليمان لما راد الله عليه ملكه  
أخذ هضرا الذى أخذ خاءه ونقله هضرة وأدخله فيها وسد عليه باخرى وأوثقها بالحديد  
والرصاص وختم عليه بخاءه واقامه في البهر وقال له هذا مجاسك الى يوم القيامة اه (قوله  
قال رب اغفرلى) اى ذنبى وطلب المغفرة دأب الانبياء والصالحين هضمه للنفوس وانظار الازل  
والخشوع وصلب الانقي في المقامات اه كرخى (قوله لا ينقضى لاحد من بعدى) اى اى يكون  
مجهزنى او المراد لا ينقضى لاحد ان يسلبه منى في حياتى كما فعل الشيطان الذى ايس خاتنى  
وجلس على كرسى اوان الله علم انه لا يقوم غيره مقامه به صالح ذلك الملك واقتضت حكمته تعالى  
تخصيصه به فالله سؤاله فلا يرد كيف قال سليمان ذلك مع انه يشبه الحسد والجمل بنم الله  
تعالى على عبده بما لا يضر سليمان وقدم الاستغفار اه تمام بالدين وتقدعا للوسيلة اه كرخى  
وفي الشهاب فليس طلبه لافاخرة بامور الدنيا الفانية وانما كان هو من بيت نبوة وملك وكان  
في زمن الجبارين وتفاخرهم بالملك ومهجرة كل نبي ما شتم في عصره كما عاب في عهد الحكيم  
السهر فاجاءهم بما يتأق ما اتوا به وفي عهد نبينا الفصاحة واناهم بكلام لم يقدروا على اقصر  
سورة منه وايس المقصود قوله لا ينقضى لاحد من بعدى استقلاله به بحيث لا يعطى احده مثله  
ليكون من ذنبة في الملك وحرمانه اه وفي الخازن وقيل كان سليمان ملكا ولا يملكه احب ان  
يخص بخصوصية كما خص داود بالانفة الحديد وعيسى باحياء الموتى وابراهيم الاك والابرهص فسأل  
شيا مختص به اه (قوله انك انت الوهاب) تعليل للدعاء بالمغفرة والهمة لا بالاخيرة فقط فان



فقد عثرنا له الرمح مخبري بامر  
 رعاة) ابنة (حيث اصاب)  
 اراد (والشياطين كل بناء)  
 يبي الا بنية الهيبة  
 (وعواض) في البحر  
 يستخرج الاول (واخرين)  
 منهم (مترين) مشدودين  
 (في الاصعاد) القيود يجمع  
 ايديهم الى اعماقهم وقلنا له  
 (هذا عطاؤنا فامنن) اعط  
 هذه من شئت (او امسك)  
 عن الاعطاء (بغير حساب)  
 أي لا حساب عندك في ذلك  
 (وان له عندنا الزلفى وحسن  
 ما تب) تقدم مثله (واذكر  
 عهدنا ايوب اذ نادى ربه  
~~كسفا~~ قطعنا ان شاء (قضى  
 الودق) يعني المطر (يخرج  
 من حلال) من حلال  
 اصحاب (فاذا اصاب به)  
 بالمطر (من يشاء) من يريد  
 (من عبادة) في الارض  
 (اذا هم يستبشرون) بالمطر  
 (وان كانوا) وقد كانوا (من  
 قبل ان ينزل عليهم من  
 قبله) من قبل المطر  
 (لباسين) آيسين من المطر  
 (فانظروا) يا محمد (الى آثار  
 رحمة الله) قيام المطر وبعد  
 المطر (كيف يحيى الارض  
 بعد موتها) بعد دقمطها  
 ويومئذ (ان ذلك) الذي  
 يحيى الارض بعد موتها  
 (الحى الموتى) للبعث وهو  
 على كل شئ من الحياة  
 والموت والبعث الخالق (قد بر

المفخرة ايصا من احكام وصف الوهابية قطعا اه ابو السعد (قوله فمضرناله الرمح) أي  
 أعدنا له هذا الملك بعد ان كان سلب عنه اه شيخنا (قوله تجرى بامر) بيان انه مضرناله اه  
 ابو السعد وقوله رعاة حال من الرمح وقوله ابنة أي غير عاصفة وهذا في اثنا عشر مائة في أوله  
 فهي عاصفة كما تقدم في قوله تعالى ولله ما في الرمح عاصفة الخ اه شيخنا (قوله بامر)  
 مضاف افعاله أي بامر اياه وقوله حيث أي الى حيث ونوله اراد هذه لغة هجر وقيل لغة هجر  
 اه سمين (قوله كل بناء) بدل من الشياطين وقوله وآخرين عطف على كل بناء واحد  
 مه في حكم البدل وكانه عليه السلام قسم الشياطين الى عدة استخدمهم في الاعمال الشاقة  
 من البناء والقصور ونحو ذلك والى مرده قرن بعضهم مع بعض في السلاسل لسكفهم عن الشر  
 اه ابو السعد وفي الخازن وآخرين وهم مرده الشياطين مضرناله حتى قرنهم في الاصفا (اه  
 (قوله القيود) من المعلوم ان القيد يكون في الرجل فلا يلزم هذا التفسير مع قوله يجمع  
 ايديهم الخ فلو فسر الاصفا بالاعلال لكان أوضح والاصفا تطلق عليها كما تطلق على القيود  
 وفي المختار صفة شدة واثقته من باب ضرب وكذا صفة تقيدها والاصفا بفتحين والاصفا  
 بالسكسر ما يوثق به الاسير من قد وقيد وغل والاصفا القيود واحد واصفا اه (قوله يجمع  
 ايديهم) الباء معني مع (قوله وقلنا له هذا) أي هذا الملك عطاؤنا اه (قوله بغير حساب) فيه  
 ثلاثة اوجه أحدها انه متعلق بعطاؤنا أي أعطيناك بغير حساب ولا تقدير وهذا دلالة على  
 كثرة الاعطاء الثاني انه حال من عطاؤنا أي في حال كونه غير محاسب عليه لانه كثير يعسر  
 على الحساب ضبطه الثالث انه متعلق بامنن أو امسك ويجوز ان يكون حالا من فاعله ما أي حال  
 كونك غير محاسب عليه اه سمين وفي أبي السعد فامنن أو امسك فاعط من شئت وامنع من  
 شئت بغير حساب حال من المستمكن في الامر أي غير محاسب على منك وامساكك لانك وبض  
 التصرف فيه اليد على الاطلاق أو من العطاء أي هذا عطاؤنا ملتصقا بغير حساب لغاية كثرة  
 اوصاله وما يدينه ما اعتراض على التقديرين وقيل الاشارة الى تعخير الشياطين والمراد بالامن  
 والامسك الاطلاق والتقييد اه قال الحسن ما انعم الله نعمة على أحد الا عليه فيها نعمة الا  
 سليمان فانه ان اعطى اجروا لم يعط لم يكن عليه تبعه اه خازن (قوله وان له عندنا الخ) حال  
 من الصبر في مضرناله أي أعدنا له الملك والحال ان منزلته عندنا لم تنزل بزوال الملك ولم تنفیر  
 بغيره بل ما وقع له امكان ظاهري فقط ورتبته على ما هي عليه اه شيخنا (قوله تقدم مثله)  
 أي تقدم قريبا في قصة داود (قوله واذا كر عبدنا ايوب) عطف على اذكر عبدنا داود وعدم  
 تصدير قصة سليمان به هذا العنوان اكمال الاتصال بينه وبين داود عليهم السلام حتى كأن  
 قصتهم ما قصة واحدة وايوب هو بن عيص بن اسحق اه يضاوي فليس من بني اسرائيل  
 لانهم من نسل يعقوب وهو ابن ابي يعقوب اه شيخنا والذي في القاموس ان عيص بن  
 اسحق هو ابو عبد الساد يوزن بينه واما ابي يعقوب الجماعة اه وفي التفسير ايوب هو ابن موعز  
 ابن رجيل بن عيص بن اسحق وعاش ثلاثا وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين اه وقيل  
 كانت عشرة اوقيل ثمانية عشر وقيل اربعين اه (قوله اذ نادى ربه) بدل اشتمال من عبدنا  
 أو عطف بيان له وقوله أنى مسنى الخ حكاية لكلامه الذي نادى ربه به بعبارته والا قيل انه  
 مس الخ اه ابو السعد وفي الشارح في سورة الانبياء اذ نادى ربه أي لما اتى بفقد جميع ولده  
 وقربى حسده ووجع جميع الناس له الازوجته سنين ثلاثا وسبعين اوثماني عشرة وضيق



(أى) (أى باني) (مضى)  
 الشيطان بنصب) ضر  
 (وعذاب) ألم ونسب ذلك  
 إلى الشيطان وإن كانت  
 الأشياء كلها من الله تأديبا  
 معه تعالى وقيل له (أركض)  
 اضرب (أركضك) الأرض  
 فضربت فمت عين ماء فقيل  
 (هذا مقتسل) ما تقتسل به  
 (بارد وشراب) تشرب منه  
 ما غتسل وشرب فذهب عنه  
 كل داء كان بباطنه وظاهره  
 (ووهبنا له أهله ومثلهم  
 معهم) أى أحياء الله له من  
 مات من أولاده ورزقه مثلهم  
 (رحمة) (نعمة) (مناوذة كرى)  
 عظة (لاولى الألباب)  
 لأصحاب العقول (وخذ  
 بيدك مغنا) هو حومة من  
 حشيش أو قصبان (ما ضرب  
 به) زوجته وكان قد حلف  
 ليضربها مائة ضربة لا بظاها  
 عليه يوما

وأتى أرسا ناريجا) حارة أو  
 باردة على الزرع (فراوه)  
 الزرع (مصفرا) متغيرا بعد  
 خضرته (أظلموا) أصاروا  
 (من بعده) من بعد صفرة  
 (يكفرون) بالله وبنعمته  
 يقول يقيمون على الكفر بالله  
 وبنعمته (فأنك لاتسمع الموتى)  
 لاتنفع الموتى من كآفته ميت  
 (ولاتسمع الصم) المتصامم  
 (الدعاء) دعوتك إلى الحق  
 والهدى (أذارلوا) اعرضوا  
 (مدبرين) عن الحق والهدى

عشه اه (قوله أى مضى الشيطان بنصب) أى لانه قد غفغ في انفه فرض جسده ظاهرا وباطنا  
 الاقلبه ولسانه واشتد عليه المرض حتى انتن واخرجه من البلد ورضعوه على المزبلة وفرغته  
 جميع الخلق الا زوجته اه شيخنا (قوله بنصب) بضم فسكون قيل هو جمع نصب كاسد  
 واسد وقيل هو لغة في النصب كالخزن والمخزن والرشد والرشد على كل ذمنا النعب والمشقة  
 اه شيخنا وفي المختار والصب يسكون الصاد الثمر والبلاء اه فلي هذا عطف العذاب عليه  
 من عطف المسبب (قوله ناديا معه تعالى) أى لان الشيطان هو السبب في ذلك بنفخه في أنفه  
 اه شيخنا (قوله فاغتسل وشرب) ظاهرا ان الاغتسال والشرب كانا من عين واحدة وهو  
 ظاهر النظم الكريم وعبرة القرطبي فركض فنبعت عين ماء فاغتسل به فذهب الداء من  
 ظاهره ثم شرب منه فذهب الداء من باطنه وقال قتادة هما عينان بارض الشام في أرض يقال  
 لها الجابية فاغتسل من احدها ما ذهر الله تعالى ظاهرا ثم شرب من الاخرى فذهب الله  
 باطن دائه ونحوه عن الحسن ومقاتل قال مقاتل نبعت عين حارة فاغتسل فيه فخرجت  
 نبعت عين اخرى فشرب منها ماء عذبا باردا وقيل أمر بالركض ليتناثر عنه كل داء في جسده  
 اه وفي البيضاوى وقيل نبعت له عينان حارة وباردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى  
 اه وحكاية بصفة التبريض لان ظاهرا النظم عدم التمدد وبارد حثيث بصفة اشرب مع انه  
 مقدم عليه بصفة لقتل وكون هذا الشارة الى جفس السابيع أو بقدر فيه وهذا باردا الخ كف  
 لا يخرج منه عن الضعف اه شهاب (قوله ووهبنا له الخ) معطوف على مقدر يترب على  
 مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل فاغتسل وشرب فذهبنا بذلك ما به من شركا في سورة الانبياء  
 اه أبو السعود والى هذا اشار الشارح بقوله فاغتسل الخ (قوله من مات من اولاده) أى الذكور  
 والانات وكل من الصنفين ثلاث أو سبع وقوله ورزقه مثلهم أى من زوجته وزيد في شباها  
 اه شارح من سورة الانبياء وزوجته اسمها رحمة بنت افراتيم بن يوسف اه أبو السعود  
 وقيل اسمها اليانثى يعقوب اه بيضاوى فهي أخت يوسف (قوله رحمة مناوذة كرى) مفعول  
 من أجله أى ووهبناهم له لأجل رحمتنا يااه ولينذ كرمنا له أولوا الألباب اه عيني أى  
 ليصبروا على الشدة كذا صبر ويطلبوا الى الله عز وجل كما لبالفعل بمم ما فعل به من حسن  
 العاقبة اه كرخي (قوله وخذ بيدك ضغنا) معطوف على مقدر تقديره وكان قد حلف  
 ليضرب بن امرأته مائة ضربة بسبب حصل منها وكانت محسنة له ففعل الله له خلاصا من عينه  
 بقوله وخذ بيدك الخ فقال الله تعالى عينه بأهون شئ عليه وعاليم بالحسن خد متنا يااه  
 ورضاه عنه اه نهر والى هذا المقدرا أشار الشارح بقوله وكان قد حلف الخ اه وفى أى  
 السعود وخذ بيدك معطوف على أركض أو على ووهبنا يتقد برقلنا أى وقلنا له خذ بيدك الخ  
 والاول أقرب لفظا وهذا أنسب معنى فان الحاجة الى هذا الأمر لا تفسد إلا بعد العفة اه (قوله  
 هو حومة) أى ملء الكف اه خازن وفى السمين الضفت الحزمة الصغيرة من الحشيش  
 والقصبان وقيل الحزمة الكبيرة من القصبان اه (قوله لا بظاها عليه يوما) وسبب بظاها  
 ان الشيطان غفل في طريقها في صورة حكيم يداوى المرضى فرت عليه فوجدت الناس منكبين  
 عليه فقالت له عندى مريض فقال لها قولى له يذبح حيلة على اسمى وقبل قال لها قولى له يشرب  
 الخرف ذهبت لايوب وأخبرته الخبر ففهم انه من الشيطان فاغتم وحلف ليضربها مائة ضربة اه  
 شيخنا وفى القرطبي وفى سبب حلفه أربعة أقوال أحدها ما حكاها ابن عباس ان ابليس لقيها



(ولا تحنت) بترك ضربها

فأخذ مائة هود من الأذن  
أو غيره فضربها به ضربة  
واحدة (أنا وجدناه صابرا  
فهم المبد) أيوب (أنه أواب)  
رجاع إلى الله تعالى (وذكر  
عبادنا إبراهيم وإسماعيل  
وبه قوت أولى الأيدي)  
أصحاب القوى في العبادة  
(والابصار) البصائر في الدين  
وفي قراءة عبدنا وإبراهيم  
بيان له وما بعده عطف على  
عبدنا (أنا أخلصناهم  
بخالصة) هي (ذكرى الدار)  
الآخرة أي ذكرها والعمل  
لها وفي قراءة بالاضافة وهي  
للبيان (وانهم عندنا من  
المصطفين) المختارين  
(الانبياء) جمع خير بالتشديد  
(واذكر اسماعيل وإبراهيم)  
هونى واللام زائدة (وذا  
الكفل)

(وما أنت بهادى العمى عن  
ضلاتهم) إلى الهدى (ان  
تسمع) ما تسمع دعوتك (الا  
من يؤمن بآياتنا) يكتبنا  
ورسولنا (فهم مسلمون)  
مخلصون له بالعبادة والتوحيد  
(الله الذي خلقكم من ضعف)  
من نقطة ضعيفة (ثم جعل  
من بعد ضعف قوة) رجلا  
شابا قويا (ثم جعل من بعد  
قوة ضعفا) هزما (وشية)  
عظما بعد شباب (يخلق  
ما يشاء) يحول خلقه كما يشاء  
من حال إلى حال (وهو العزيز)

في صورة طبيب فدعته إلى مداواة أيوب فقال أدأويه على أنه إذا برئ قال أنت شفيتي لا أريد  
جزاء سواه قالت نعم فاشارت على أيوب بذلك فخاف ليضربتها وقال ويحك ذلك الشيطان  
الثاني ما حكاه سعيد بن المسيب أنها جاءت بزيادة على ما كانت تأتيه من المبر فخاف خيانتها  
فخلف ليضربها الثالث ما حكاه يحيى بن سلام وغيره أن الشيطان اغواها أن تحمل أيوب على  
أن تذبح سحرة تقربا إليه وأنه يبرأ فقد كرت ذلك له فخاف ليضربها أن عوفى ما لله وقبل باعت  
ذوائبهم غفر الله لهم إذ لم يحدسوا شئ من ذلك إلى أيوب وكان أيوب يتعلق بها إذا أراد القيام فلهذا خلف  
ليضربها فبما شفاها الله أمره أن يأخذ ضعفها فليضربها به فأخذ شمسار بنع قد رماة فضربها ضربة  
واحدة اه (قوله ولا تحنت) الحنت الائم ويطلق على فعل ما خلف على تركه أو ترك ما خلف  
على فعله لأنهم ما سيبان فيه اه سمين (قوله أنا وجدناه) أي علمناه صابرا أي فيما أصابه في النفس  
والمال والأهل وليس في شكواه إلى الله لئلا يذلل ذلك فانه ليس بخراجا كتمى العافية وطلب  
الشفاء اه أبو السعود ولا تخل به شكواه إلى الله من الشيطان في قوله أنى مسنى الشيطان  
بنصب وعذاب اه يضاهى والشكاية المذمومة اغماهى إذا كانت لا مخلوقين اد كرخي  
(قوله واذكر عبدنا إبراهيم الخ) أي اذكر صبرهم على ما أصابهم تتأس بهم اه شيعنا (قوله أولى  
الأيدي) العامة على ثبوت الياء وهو جمع يد اما الجارية فيكى بذلك عن الأعمال لأن أكثر  
الأعمال اغمايز أول باليد وقيل المراد بالأيدي جمع يد المراد بها النعمة وقرأ عبد الله والحسن  
وعيسى والأعمش الأيدي بغير ياء فقبل هي الأولى وانما حذفت الياء اجترأ عنها بالكسرة ولان  
التماقب التنوين والياء تحذف مع التنوين فاجريت مع ال اجراء هامة وهه ذاضعف جدا  
وقيل الأيدي القوة لأن الزمخشري قال وتفسيره بالأيدي من التأيد قلق غير متمكن اه وكأنه اغما  
فلق عنده لعطف الأيصار عليه فهو غير مناسب للأيد من التأيد وقد يقال انه لا يراد حقيقة  
الجوارح إذ كل أحد كذلك اغما المراد الكناية عن العمل الصالح والتفكير بصيرته فلم يلق  
حقيقة إذ لم يرد حقيقة الأيصار وكانه قبل أولى القوة والتفكير بالصيرة وقد نحا الزمخشري  
إلى شئ من هذا قبل ذلك اه سمين (قوله أصحاب القوى) جمع قوة وهي القدرة في المصباح  
وتطابق اليد على القوة وظاهره أن هذا إطلاق حقيقى وبشيرة صنيع البصائر ونصه أولى  
الأيدي والأبصار أولى القوة والطاعة والبصيرة في الدين أرأوى الأعمال الجارية والمعلوم  
الشريعة فغير بالأيدي عن الأعمال لأن أكثرها بصائر بها وبالأبصار عن المعارف لأنها  
أقوى بصائر بها اه (قوله أنا أخلصناهم الخ) تعليل بما وصفوا به من شرف العبودية وعلو  
الرتبة بالعلم والعمل اه أبو السعود وعبارة البصائر أنا أخلصناهم بخالصة أي جعلناهم  
خالصين لنا بخالصة خالصة لا شوب فيها هي ذكرى الدار أي تذكرهم لا آخرة دائما فان  
خلوصهم في الطاعة بعبادتها وذلك لأن مطمع نظرهم فيما يأتون ويذرون هو جوار الله والفوز  
ببقائه وذلك في الآخرة اه وعبارة ابن جزي أنا أخلصناهم بخالصة مناه جعلناهم خالصين  
لنا وأخلصناهم دون غيرهم وخالصة صفة موصوف محذوف تقديره بخالصة خالصة وأما الباء  
في قوله بخالصة فإن كان أخلصناهم بمعنى جعلناهم خالصين فهي للتعليل وإن كان أخلصناهم  
بمعنى خصصناهم فهي لتعديده الفعل انتهت (قوله بخالصة ذكرى الدار) قرأنا فاعره شام  
خالصة ذكرى الدار بالاضافة وفيها أوجه أحدها أن يكون اضاف خالصة إلى ذكرى  
البيان لأن الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كما في قوله شهاب قيس لأن الشهاب يكون



اختلاف في نبوته قبل كفل جادة

نبي فروا اليه من القتل (وكل)  
 أي كلهم (من الاختيار)  
 جمع خبر بالتثنية (هـ) هذا  
 ذكر (لهم بالشاء الجليل هنا  
 (وان للمؤمنين) العالمين  
 (الحسن مآب) مرجع في  
 الآخرة (جنات عدن)  
 بدل أو عطف بيان لحسن  
 مآب (مفحة لهم الابواب)  
 منها (متكئين فيها) على  
 الارائك (يدعون فيها  
 بفاكهة كثيرة وشربا  
 وعندهم قاصرات الطرف)  
 حاسبات العين على أزواجهن  
 (أتراب) استأنهن واحدة  
 وهن بنات ثلاث وثلاثين  
 سنة جمع ترب (هذا) المذكور  
 (ما توعدون) بالعبادة  
 وبالخطاب التفاتا (ليوم  
 الحساب) أي

بخلقهم (القدير) عليهم بتحويله  
 (ويوم تقوم الساعة) وهو  
 يوم القيامة (يقسم المجرمون)  
 يخلف المشركون بالله  
 (مالئوا) في القبور (غير  
 ساعة) غير قدر ساعة (كذلك)  
 كما كانوا يكذبون في الآخرة  
 (كانوا يؤفكون) يكذبون  
 في الدنيا (وقال الذين أتوا  
 العلم والاعمال) أكرموا بالعلم  
 والاعمال (لقد لبثتم) في  
 القبور (في كتاب الله) بكتاب  
 الله وهم الملائكة ويقال هم  
 النبيون ويقال هم المخلصون  
 في آياتهم يقولون شككنا  
 (اليوم البعث) الي يوم يبعثون

قبس وغيره الثاني أن خالصة مصدر بمعنى اخلاص فيكون مصدر اخر مضافا لمفعوله والفاعل  
 محذوف أي بان اخلاصا ذكر الداروتنا سوا عند ذكرها ذكر الدنيا وقد جاء المصدر على فاعله  
 كالمعلقة أو يكون المعنى بان اخلاصنا نحن لهم ذكرى الدار وقرأ الباقر بالتنوين وعدم  
 الاضافة وفيها أوجه أحدها انها مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوبا به وأن يكون  
 بمعنى الخلوص فيكون ذكرى مرفوعا به كما تقدم ذلك والمصدر يعمل منونا كما يعمل مضافا أو  
 يكون خالصة اسم فاعل على بابها وذكرى بدل أو بيان لها أو منصوب باضمار أعني أو هو مرفوع  
 على اضممار مبتدأ والدار يجوز أن يكون مفعولا به بذكرى وأن يكون ظرفا ماعلى الاتساع واما  
 على اسقاط الخافض وخالصة أن كانت صفة فهي صفة لمحذوف أي بسبب خالصة خالصة اه  
 هين (قوله واذكر اسمعيل) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه للاشعار بعراقته في الصبر الذي  
 هو المقصود بالتذكير واليسع هو ابن اخطوب بن الهوزا سخطه الياس على بني اسرائيل ثم  
 استنبي اه أبو السعد (قوله اختلف في نبوته) روى الحاكم عن وهب ابن الله بعث بعد أيوب ابنه  
 بشر أو مهاذا الكفل وكان مقيما بالشام حتى مات وعمره خمس وسبعون سنة اه تخبير السبوطي  
 وعبارة أبي السعد هو ابن عم اليسع أو هو بشر بن أيوب واختلف في نبوته ولقبه اه (قوله قبل  
 كفل مائة نبي) أي قيل في بيان سبب هذا اللقب وتقدم له في سورة الانبياء ان سببه أنه تسكع  
 بميام الماروقيام الليل وأن يقضي بين الناس ولا يفضف فوق عبا التزم اه (قوله وكل من  
 الاختيار) أي كل المتقدمين من داود الى هنا اه شيخنا (قوله هذا ذكر) جملة من مبتدأ وخبر  
 قصدها الفصل بين ما قبلها وما بعدها فيؤتى بها للانتقال من عرض الى آخر اه شيخنا وفي  
 السمين قوله هذا ذكر جملة جى بها اذنا بان القصة قد عت وأحد في أخرى وهذا كما يفعل  
 الجاحظ في كتبه يقول هذا باب ثم يشرع في آخر ويدل على ذلك انه لما أراد ان يعقب بذكر أهل  
 النار ذكر أهل الجنة قال هذا وان للطاغين الخ اه والاشارة الى ما تقدم من الآيات الناطقة  
 بما سبهم اه أبو السعد (قوله بالشاء الجليل هنا) أي في الدنيا (قوله وان للمؤمنين الخ) شروع في  
 بيان أجرهم الجزيل الآجل بعد بيان ذكرهم الجليل في العاجل وهو باب آخر من ابواب  
 التنزيل اه أبو السعد (قوله مفحة) حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى  
 الفعل والابواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بين الحال وصاحبها ما ضمير مقدر كما هو رأى  
 البصريين أي الابواب منها أو الالف واللام القائمة مقامه كما هو رأى الكوفيين اه أبو السعد  
 وقد مشى الشارح على الاول (قوله متكئين) حال من السماء في لهم العامل فيها مفحة وقوله  
 يدعون الخ استئناف لبيان حالهم فيها وقيل هو أيضا حال مما ذكر والاقتصار على دعاء الفاكهة  
 للإيدان بان مطاعهم لمحض التفكر والتلذذ دون التقذى اه أبو السعد وفي الشهاب والحال  
 حيث قد مقدرة لان الاتكاه وما بعده ليس في حال تقع الابواب بل بعده ولذا قال والظاهر الخ  
 فيكون يدعون مستأنفا في جواب ما حالهم بعد دخولها ومتكئين قدم لرعاية الفاصلة اه  
 (قوله حاسبات العين) أي لا ينظرون الى غيرهم اه (قوله أتراب) أي مستويات الاسنان  
 والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتفايرن ولا  
 يتحاسدن اه خازن وفي البيضاوي أتراب لداوات لهم أي مساويات لأزواجهم في السن فان  
 القاب بين الاقران اثبت أو بهضهن كبعض أو نصف لا يجوز فيهن ولا صبية اه وقوله لداوات  
 لهم أي متقارنات في الولادة كما يشير له قوله لان القاب الخ اه ذكر يا وعبارة الشهاب لداوات



لاحله (ان هذا الرزقنا لاهل  
من نفاق) أي انقطاع والجملة  
حال من رزقنا وخبر ثان لان  
أي دائما أودائهم (هذا)  
المذكور للمؤمنين (وان  
للطاغين) مستأنف (لشر ما  
جهنم يصلونها) يدخلونها  
(فبئس المهاد) الفراش  
(هذا) أي المذاب المفهوم  
من ما بعده (فليذوقوه جهنم)  
أي ما عاين محرق (وغساق)  
بالخفف

من القبور (فهذا يوم البعث)  
يوم القيامة (واكنتم كنتم)  
في الدنيا (لا تعلمون) ذلك  
ولا تصدقون (في يومئذ) وهو  
يوم القيامة (لا ينفع الدين  
ظالموا) أشركوا (معذرهم)  
اعتذارهم من ذنب (ولا هم  
يستعجبون) ولا هم يرجعون  
عن سببه ولا هم يردون إلى  
الدنيا (واقدر بنينا) بينا  
(للناس في هذا القرآن من  
كل مثل) من كل وجه (واثن  
جنتهم بآية) من السماء كما  
طلبوا (ليقولن الذين كفروا)  
كفار مكة (ان أنتم) ما أنتم  
بالمشركين المؤمنين (الامبطلون)  
كاذبون (كذلك) هكذا  
(يطمع الله) يحتم الله (على  
قلوب الذين لا يعلمون)  
توحيد الله ولا يصدقون به  
(فاصبر) يا محمد (ان وعد الله)  
بالنصرة والدولة لك وهلاكهم  
(حق) كائن صدق (ولا  
يستغنونك) لا يستترنك عن  
الايان يوم القيامة (الذين

جميع لدة كمدة أصله ولدة وهو كاترب من يولد معط في وقت واحد كما أنهم ما وقما على التراب في  
زمن واحد اه (قوله لاجله) أي لاجل وقوعه فيه فوق وقوعه وانجاز فيه علة للوعد فيه في الدنيا اه  
شيئا وفي المصاوي لاجله فان الحساب علة الوصول إلى الجزاء الذي توعدونه وفيه إشارة إلى  
ان العلة الحقيقية هي الحساب ونسبتها إلى يومه مجازية اه وفي الشهاب قوله لاجله أي فاللام  
تعليلية وقوله فان الحساب الخ بيان للتعليل فان ما وعدوه لاجل طاعتهم وأعمالهم الصالحة  
وهي تظهر بالحساب وتقع بسببه فعمل كانه علة لتوقف انجاز الوعد عليه قاله نسبة اليوم  
والحساب مجازية ولو جمعت اللام بمعنى بعد لم يمتد كراه (قوله ان هذا الرزقنا) من كلام  
الله تعالى كما يشير له صفيع أبي السعد والمعنى ان هذا أي ما ذكر من الجنات وأوصافها الرزقنا  
أي له والرزق الذي تفضل به على عبادنا وليس أي السعد وان هذا أي ما ذكر من أنواع النعم  
والكرامات الرزقنا عطينا كونه ماله من نفاق أي انتطاع أبدا اه أي ولا نقص فكلما أخذ  
منه شيء عاد مثله في مكانه اه خازن (قوله أي دائما الخ) أف ونشر مرتب (قوله هذا المذكور  
للمؤمنين) فيه إشارة إلى ان هذا مبتدأ محذوف الخبر ويصح عكسه أي الامر هذا وكلاهما من  
فصل الخطاب وقال الطيبي الاول منه دون الثاني وقال ابن الأثير هذا في هذا المقام من الفصل  
الذي هو خبر من الوصل وهي علاقة وكيدة بين الخروج من الكلام إلى كلام آخر أي هذا  
كيت وكيت وفيه بحث اذ يلزم حينئذ تطف الانخبار على الانشاء ولذلك لم يذكر الخبر في  
هذا التقدير اه كرخي (قوله جهنم) بدل أو عطف بيان (قوله هذا) مبتدأ وقوله جهنم وغساق  
وآخر الثلاثة خبر عن المبتدأ وجملة فليذوقوه اعتراض وقوله من شكله أزواج صفتان لا آخر  
على كل من القراءتين اه شيئا وفي السهين قوله وأخروا بوعرو بضم الهـ مرة على أنه جمع  
وارتفاعه من أوجه أحدها أنه مبتدأ ومن شكله خبره وأزواج فاعل به الثاني ان يكون مبتدأ  
أيضا ومن شكله خبر مقدم وأزواج مبتدأ والجملة خبره وعلى هذين فيقال كيف يصح من غير  
ضمير يعود على آخر فان الضمير في شكله يعود على مائة دم أي من شكل المذوق والجواب أن  
الضمير عائد على المبتدأ وانما أفرد وذكر لان المعنى من شكل ما ذكرنا ذكره هذا التأويل أبو  
البقاء وقد منع مكي ذلك لاجل الخلو من الضمير وجوابه ما ذكرنا لك الثالث ان يكون من  
شكله نعتا لا آخر وأزواج خبر المبتدأ أي وآخر من شكل المذوق أزواج الرابع ان يكون من  
شكله نعتا أيضا وأزواج فاعل به والضمير عائد على آخر بالتأويل المتقدم وعلى هذا فيرفع آخر  
على الابتداء والخبر مقدرا أي ولهـم أنواع أخر استقر من شكله أزواج الخامس ان يكون الخبر  
مقدرا كما تقدم أي ولهـم آخر من شكله وأزواج صفتان لا آخر وقراء العامة من شكله بفتح الشين  
وقراء مجاهد بكسر هاء وهما الفتان بمعنى المثل والضرب تقول هذا على شكله أي مثله وضربه اه  
وفي القرطبي هذا فليذوقوه جهنم وغساق هذا في موضع رفع بالابتداء وخبره جهنم على التقديم  
والتاخير أي هذا جهنم وغساق فليذوقوه ولا يوقف على فليذوقوه ويجوز أن يكون هذا في  
موضع رفع بالابتداء وفليذوقوه في موضع الخبر ودخل الفاء للتنبيه الذي في هذا فيوقف على  
فليذوقوه ويرفع جهنم على تقدير هذا جهنم قال الفلاس ويجوز أن يكون المعنى الامر هذا وجهنم  
وغساق حينئذ لم يجهل ما خبر به أو رفعتهم على معنى هو جهنم وغساق والفراء يرفعهما معاً في منه  
جهنم وغساق ويجوز أن يكون هذا في موضع نصب باضممار فعل يفسره فليذوقوه كما تقول زيدا  
أضربه والنصب في هذا أولى فيوقف على فليذوقوه ويبتدأ جهنم وغساق اه (قوله بالتخفيف



والتشديد) سبعين (قوله ما يسيل) ما بالقصر أى نسي يسيل وقوله من صديد أهل النار بيان لما فكنا نقول وهو صديد أهل النار الذى يسيل من جلودهم وفروجهم وفى القاموس وغسقى لبحر حال منه ماء أصفر اهـ وفى الخازن وهو ما يسيل من القيح والصد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة اهـ (قوله بالجمع والافراد) سبعين أى ومنذوق آخر من مثل الحميم والفاسق (ازواج) أصناف أى عذابهم من انواع مختلفة و يقال لهم عند دخولهم النار باتباعهم (هذا فوج) جمع (مقحم) داخل (معكم) النار بشدة فيقول المتبوعون (لا مرحبا بهم) أى لا سمعة عليهم (أنهم صالوا النار قالوا) أى الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم أنتم قدمتموه) أى الكفر (لنا فمئس القرار) لنا أولكم النار (قالوا) أيضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا مضاعفا) أى مثل عذابه على كفره (فى النار قالوا) أى كفار مكة وهـ فى النار (مالنا لنرى رجلا كئنا نعدهم) فى الدنيا

لا يوقنون) لا يصدقون وهم أهـ مكة

ومن السورة التى يذكر فيها القمان وهى كاهن مكة آياتها أربع وثلاثون وكلها سبع مائة وعشرون وخمسة آلاف ومائة وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسماءه عن ابن عباس فى قوله تعالى (الم) يقول أنا الله أعلم ويقال قسم أقسم به (تلك آيات الكتاب الحكيم) ان هذه السورة آيات القرآن المبين للحلال والحرام والابرار والنهى (هدى) من الضلالة

والتشديد) سبعين (قوله ما يسيل) ما بالقصر أى نسي يسيل وقوله من صديد أهل النار بيان لما فكنا نقول وهو صديد أهل النار الذى يسيل من جلودهم وفروجهم وفى القاموس وغسقى لبحر حال منه ماء أصفر اهـ وفى الخازن وهو ما يسيل من القيح والصد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة اهـ (قوله بالجمع والافراد) سبعين أى ومنذوق آخر من مثل الحميم والفاسق (ازواج) أصناف أى عذابهم من انواع مختلفة و يقال لهم عند دخولهم النار باتباعهم (هذا فوج) جمع (مقحم) داخل (معكم) النار بشدة فيقول المتبوعون (لا مرحبا بهم) أى لا سمعة عليهم (أنهم صالوا النار قالوا) أى الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم أنتم قدمتموه) أى الكفر (لنا فمئس القرار) لنا أولكم النار (قالوا) أيضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا مضاعفا) أى مثل عذابه على كفره (فى النار قالوا) أى كفار مكة وهـ فى النار (مالنا لنرى رجلا كئنا نعدهم) فى الدنيا لا يوقنون) لا يصدقون وهم أهـ مكة

والنار وجعلته مصلاها أى يد لها فان أقمته فيها اللقاء كأنك تريد احراقه قلت أصلته بالالف وصلته تصلية اهـ (قوله بل أنتم لا مرحبا بكم) أى بل أنتم أحق بملاقمتنا لنا اهـ أبو السعود (قوله أنتم قدمتموه) هذا تعليل لاحقيتهم بذلك أى أنتم قدمتم المذاب أو الصلى لنا وأوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدى اليه من القائد الزائفة والاعمال السيئة وتزيينها فى أعيننا واغرائنا عليها لأننا باشرناهم من تلقاء أنفسنا اهـ أبو السعود (قوله فى النار) يجوز أن يكون طرفا الزدة أو بقا العذاب أو حالاً منه تخصيصه أو حالاً من مفعول زده اهـ عمن (قوله أى كفار مكة) كأنى جهل وأمة بن خاتم وأهـ باب القلب اهـ عمن وفى القرطبي وقالوا أى أكابر المشركين مالنا لنرى رجلا كئنا نعدهم من الاشرار قال ابن عباس يريدون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقول أبو جهل ابن بلال ابن صهيب ابن عمار لو ائمت فى الفردوس والعجبالا بنى جهل مسكين أسلم ابنه عكرمة وأمة بن حويربة وأسلمت أمه وأسلم أخوه وكفروا اتخذناهم معزراً بأمر زأغت عنهم الابصار قال مجاهد اتخذناهم معزراً فى الدنيا فأخطأنا أم زأغت عنهم الابصار فى الدنيا فلم نعلم مكانهم قال الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم معزراً بأمر زأغت عنهم ابصارهم فى الدنيا فقد ألهم وقبل معنى أم زأغت عنهم الابصار أى أنهم معان فى النار فلانراهم وكان ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحزرة والكسافى يقرؤون من الاشرار اتخذناهم معزراً فى الالف فى الوصل



(من الاشرار اتخذناهم مغربا)  
 بضم السين وكسر هاءى كذا  
 فخرهم في الدنيا والياء  
 للنسب اى امفقودون هم (أم  
 زاعت) مات (عنهم الابصار)  
 فلم يردم وهم فقراء المسلمين  
 كعمار وبلال وصهيب وسلمان  
 (ان ذلك لحق) واحب  
 وقوعه وهو (تخاضع اهل  
 النار) كما تقدم (قل) يا محمد  
 اكفار مكة (انما انا منذر)  
 مخوف بالنار (وما من اله  
 الا الله الواحد القهار) خلقه  
 رب السموات والارض وما  
 بينهما العزيز الغالب على  
 أمره (الفجار) لا وياؤه (قل)  
 لهم (هو نبأ عظيم انتم عنه  
 معرضون) اى القرآن الذى  
 انبأكم به وجهكم فيه بما  
 لا يعلم الا بوحى

(ورحمة) من العذاب  
 للمحسنين (المخلصين الموحدين  
 الذين يقيمون الصلاة)  
 يمتون الصلوات الخس  
 بوضوئها وركوعها وسجودها  
 وما يجب فيها من مواقيتها  
 (ويؤتون الزكاة) يعطون  
 زكاة أموالهم (وهم  
 بالآخرة) بالبعث بعد  
 الموت (هم يوقنون) يصدقون  
 (اولئك على هدى) على  
 بيان وكرامة (من ربه) من  
 وأولئك هم المفلحون)  
 الناجون من العذاب  
 والعذاب (ومن الناس)  
 وهونضربن الحرت (من  
 يشتري لهوا الحديث) باطل

وكان ابو حمزة فروشيعة ونافع وعاصم وابن عامر يقرؤن اتخذناهم بقطع الالف على الاستفهام  
 وسقطت الف الوصل لانه قد استغنى عنها فن قرأ بمحذف الالف لم يقف على الاشرار لان  
 اتخذناهم حال وقال القاس والسجستاني هونعت لرجالا قال ابن الانبارى وهذا خطأ لان  
 النعت لا يكون ماضيا ولا مستقبلا ومن قرأ اتخذناهم بقطع الالف وقف على الاشرار وقال  
 الفراء والاستفهام هنا معنى التوبيخ والتعجب أم زاعت عنهم الالبصار اذا قرأت بالاستفهام  
 كانت أم للتسوية واذا قرأت بنفس الاستفهام فهي بمعنى بل اه (قوله من الاشرار) اغناءهم  
 اشرار لانهم كانوا على خلاف دينهم اه خازن (قوله سخرى) مفهول ثان لاتخذناهم وقوله  
 بضم السين وكسر هاء سبعيتان (قوله اى كنانا سخرىهم) راجع لقوله اتخذناهم على قراءة  
 كسر الهـ همزة الموصولة وعلى هـ هذه القراءة مثال الراء فى نرى والالف فى الاشرار واما على قطع  
 الهمزة للاستفهام فلا امالة وقوله اى امفقودون هم نفسهم بقوله ما لنا لئلا نرى على قراءة  
 الهمزة ليصح التقابل فى قوله أم زاعت اه شيخنا (قوله والياء للنسب) اى على كلا القراءتين  
 مع التوزيع وانما زيدت للدلالة على قوة الفعل فالسخرى أقوى من السخرى كما قبل  
 فى الخصوص خصوصية للدلالة على قوة ذلك اه معين من سورة المؤمنون (قوله أم زاعت  
 عنهم الابصار) متصل بقوله ما لنا لانه استفهام مخالف لما اشتهر عن الفاء من انه لا بد من  
 تقديم الهمزة عليهم باللفظ أو تقديرا وما الاستفهامية لا تكون معادلتها لكونه نظرا للمعنى لكونه  
 فى معنى ما فيه الهمزة كما اشار اليه بقوله اى امفقودون هم وعلى هذا يقرأ اتخذناهم بهمزة الوصل  
 صفة ثانية لرجالا بضم الهمزة والقول اى رجالا مقولا فيهم اتخذناهم بهمزة الاستفهام وسقطت  
 لاجلها همزة الوصل قراءة ثان سبعيتان وصل الهمزة مع الامالة وقطعها مع الامالة والنقل ومع  
 تركها اه شيخنا وعامة ابي السعود بهمزة الاستفهام سقطت لاجلها همزة الوصل والجملة  
 استثنائية لا محل لها من الاغراب اه (قوله وهم فقراء المسلمين) الضمير راجع لرجالا والمراد  
 بفقراء المسلمين المستضعفون بككة الذين كانت قريش تسخر منهم فى ذكر سلمان نظرا لانه اغنا  
 أسلم بالمدينة (قوله ان ذلك) اى الذى حكى عنهم من احوالهم فى قوله هذا فوج مقفهم معكم الخ  
 وقوله لحق اى صدق اه شيخنا (قوله وهو تخاضع الخ) اشار به الى أن تخاضع خبر مبتدأ  
 محذوف والجملة بيان لامم الاشارة وفى الابهام أولا والنبين ثانيا مزيد تقرير له وقري بال نصب  
 على أنه بدل من ذلك اه من ابي السعود واغنا سماء تخاضع لان قول القادة لا تباع لامر حيا  
 بهم وقول الا تباع للقادة بل انتم لامرجبا بكم من باب الخصومة اه خازن (قوله قل اغنا انا  
 منذر) اى لا ساحر ولا شاعر كما ادعيتهم وقوله وما من اله الخ اى لا تعدد فيه كما ادعيتهم وهذا من  
 جملة المأمور بقوله ثم وصف الله بخمس صفات اه شيخنا (قوله منذر) اى ومبشروا غنا  
 اقتصر على الانذار لان كلامه معهم وهم اغنا بناس بهم الانذار اه شيخنا (قوله رب  
 السموات والارض الخ) اى مالك هذه المذكورات اه (قوله قل هو نبأ الخ) نكر برا الامر  
 لا يذان بان القول امر جليل له شأن خطير لا بد من الاعتناء به امر او اشارة اه ابوالسعود  
 وعظيم صفة أولى لنبا رانتم عنه معرضون صفة ثانية له أو جملة مستأنفة اه شيخنا (قوله اى  
 القرآن) تفسير له وقوله بما لا يعلم اى من القصص والاعخبار وغيرهما من بقية أقسام القرآن  
 وقوله وهو اى ما لا يعلم الا بوحى مبتدأ خبره قوله الخ وفى الكلام نوع تسمع اذ الذى لا يعلم  
 الا بوحى اغنا هو قوله اذ قال ربك الخ اى الاخبار وعن امر الله للثبوت بالسجود وتوقفهم فيه



فَقَوْلُهُ وَهُوَ قَوْلُهُ مَا كَانَ لِي الْخِيجُ يَحْتَاجُ لِنَاوِيلٍ وَالتَّقْدِيرُ وَهُوَ الْمَوْطَأُ لَهُ وَالْمَعْدِلُ بِقَوْلِهِ مَا كَانَ لِي  
 الْخِيجُ وَالْمَوْطَأُ لَهُ هُوَ قَوْلُهُ إِذْ قَالَ رَبُّكَ الْخِيجُ فَتَنْظُرُ أَنْ الَّذِي لَا يَعْلَمُ الْإِبْرَاهِيمَ هُوَ قَوْلُهُ إِذْ قَالَ رَبُّكَ  
 لِلْإِسْكَةِ الْخِيجُ أَيُّ أَنْ هَذَا مِنْهُ مِنْ خِزْيَاتِهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمِ الْخِيجِ فَلَيْسَ مِنْ  
 جِهَةِ مَا لَا يَعْلَمُ الْإِبْرَاهِيمَ لَأَنَّ كَلَامَ مَنْ أَحَادُ الْأَمَةِ لَيْسَ لَهُ عِلْمٌ بِمُخَصِّصِ الْمَلَائِكَةِ وَأَعْيَانِهِ وَتَوَاطُؤُهُ  
 وَقَهْمُهُ كَمَا تَقْدِمُ تَأْمَلُ أَهْ (قَوْلُهُ وَهُوَ قَوْلُهُ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمِ الْخِيجِ) أَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمِ  
 اسْتِثْنَاءٍ مَسْقُوقٍ لِقَوْلِهِ أَنَّهُ نَبَأٌ عَظِيمٌ وَارْدٌ مِنْ جِهَةِ تَعَالَى بِذِكْرِ نَبَأٍ مِنْ أَنْبَاءِهِ عَلَى التَّفْصِيلِ  
 مِنْ غَيْرِ سَابِقَةٍ مَعْرِفَةٍ وَلَا مَبَاشَرَةٍ سَبَبٍ مِنْ أَسْمَاءِهَا الْمُعْتَادَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ هُوَ مَعْنَى دَالَةٍ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ  
 بِطَرِيقِ الْوَحْيِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّ سَائِرَ أَنْبَاءِهِ أَيْضًا كَذَلِكَ وَالْمَلَائِكَةُ الْأَعْلَى هُمُ الْمَلَائِكَةُ وَآدَمُ  
 عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَابْنُ أَبِي الْعَمَّةِ أَهْ أَوْ السَّعُودُ وَقَوْلُهُ بِذِكْرِ نَبَأٍ مِنْ أَنْبَاءِهِ الْخِيجُ وَذَلِكَ النَّبَأُ هُوَ  
 قَوْلُهُ إِذْ قَالَ رَبُّكَ الْخِيجُ وَمَا قَبْلَهُ تَوَاطُؤُهُ كَمَا تَقْدِمُ (قَوْلُهُ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى) عَلَى تَقْدِيرِ مُضَافٍ إِلَى  
 بِاخْتِصَامِ الْمَلَائِكَةِ أَيْضًا مَخْتَصِمُونَ رَاحِعٌ أَقُولُهُ مِنْ عِلْمِ الْخِيجِ وَالْمَضَارِعُ بِمَعْنَى الْمَضَايِ أَهْ شَيْخَانُ وَعِبَارَةُ  
 السَّهْنِ قَوْلُهُ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ مِنْ عِلْمِ وَهُوَ مِنْ مَعْنَى الْإِحَاطَةِ فَذَلِكَ نَعْدَى بِالْبَيِّنَةِ وَقَوْلُهُ  
 إِذْ يَخْتَصِمُونَ فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ مَنْصُوبٌ بِأَمْرٍ أَيْضًا وَالثَّانِي بِمُضَافٍ مَقْدَرٍ إِلَى كَلَامِ  
 الْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ وَالضَّمِيرُ فِي يَخْتَصِمُونَ لِلْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى هَذَا هُوَ الظَّاهِرُ وَقَبْلَ اقْتِرَاشِ أَيُّ  
 يَخْتَصِمُونَ فِي الْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى بِمَعْنَى يَقُولُ بَنَاتُ اللَّهِ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ غَيْرُ ذَلِكَ فَالتَّقْدِيرُ يَخْتَصِمُونَ  
 فِيهِمْ أَنْتُمْ (قَوْلُهُ إِذْ يَخْتَصِمُونَ فِي شَأْنِ آدَمَ الْخِيجِ) عِبَارَةُ الْقُرْطُبِيِّ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمِ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى  
 إِذْ يَخْتَصِمُونَ الْمَلَائِكَةُ الْأَعْلَى هُمُ الْمَلَائِكَةُ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالسَّيِّدِ اخْتِصَامُ مَا فِي أَمْرِ آدَمَ حِينَ  
 أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَهُ فَقَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَقَالَ ابْنُ أَبِي نَاحِيرٍ مِنْهُ فِي هَذَا بَيَانٌ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ عَنْ قِصَّةِ آدَمَ وَغَيْرِهِ وَذَلِكَ لَا يَتَصَوَّرُ إِلَّا بِتَأْيِيدِ اللَّهِ فَقَدْ قَامَتِ الْحُجَّةُ عَلَى صِدْقِهِ  
 فَمَا بِالْهَمِّ أَعْرَضُوا عَنْ تَدْبِيرِ الْقُرْآنِ لِيَعْرِفُوا صِدْقَهُ وَلِهَذَا وَصَلَ قَوْلُهُ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ الْخِيجُ  
 بِقَوْلِهِ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مَعْرِضُونَ أَهْ (قَوْلُهُ أَيُّ إِنِّي نَذِيرٌ) أَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ إِيَّاهُ أَنَا نَذِيرُكُمْ  
 نَائِبُ فَاعِلٍ يَوْحِي فَهُوَ فِي حَقِّ رَفْعِ قَائِمٍ مَقَامُ الْفَاعِلِ أَيُّ يَوْحِي إِلَى الْإِنذَارِ أَوْ لَا كَوْنِي نَذِيرًا  
 مَبْنِيًّا قَالَهُ يَوْحِي إِلَى الْإِنذَارِ وَالْقَصْرِ فِيهِ وَفِي قَوْلِهِ أَعْيَانًا مَنْ مَذْرُوفًا فِي أَيِّ لَأَسَاحِرُ وَلَا  
 كَذَابٍ كَمَا زَعَمَ وَخَصَّ بِهِ بِالذِّكْرِ لَأَنَّ الْكَلَامَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ وَحَالَهُ مَعَهُمْ مَقْصُورٌ عَلَى الْإِنذَارِ أَهْ  
 بِمِثْلِهِ وَشَبَابٍ (قَوْلُهُ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ الْخِيجِ) شُرُوعٌ فِي تَفْصِيلِ مَا أَحْمَلُ مِنَ الْإِخْتِصَامِ الَّذِي  
 هُوَ مَا جَرَى بَيْنَهُمْ مِنَ التَّقَاوُلِ وَابْتِدَاءِ مَنْ إِذَا الْوَلِيُّ وَلَيْسَ مِنْ ضَرُورَةِ الْبَدَلَةِ دُخُولُهَا عَلَى نَفْسِ  
 الْإِخْتِصَامِ بَلْ يَكْفِي أَشْ- قَالَ مَا فِي حَيْزِهِ عَلَيْهِ فَإِنَّ الْقِصَّةَ نَاطِقَةٌ بِذَلِكَ تَقْصِيلًا أَهْ أَوْ السَّعُودُ  
 وَعِبَارَةُ السَّهْنِ قَوْلُهُ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ إِذَا الْوَلِيُّ وَأَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا  
 بِأَذْكُرُ مَقْدَرًا قَالَ الْوَلِيُّ الْخِيجُ وَأَطْلَقَ وَقَالَ أَوْ أَمَّا الْقَاءُ الثَّانِي وَأَطْلَقَ وَأَمَّا الشَّيْخُ فَفَصَّلَ وَقَالَ  
 يَرْجُلُ مَنْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ هَذَا أَنْ كَانَتْ الْخِصُومَةُ فِي شَأْنٍ مِنْ يَسْتَخْلِفُ فِي الْأَرْضِ وَعَلَى غَيْرِهِ مِنْ  
 الْأَقْوَالِ يَكُونُ مَنْصُوبًا بِأَذْكُرُ مَقْدَرًا أَهْ قَالَتْ وَتِلْكَ الْأَقْوَالُ أَنَّ الْقَضَائِمَ أَمَّا بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى  
 أَوْ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَفِيمَاذَا كَانَتْ الْخِصُومَةُ خِلَافَ بَطُولِ الْكِتَابِ بِذِكْرِهِ أَهْ (قَوْلُهُ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا)  
 أَيُّ أَنَسَانَا بَادِي الْبَشَرَةِ أَيُّ ظَاهِرِ الْجِلْدِ لَيْسَ عَلَى جِلْدِهِ صُوفٌ وَلَا شَعْرٌ وَلَا وَبَرٌ وَلَا رِيْشٌ وَلَا قَشْرٌ  
 فَإِنْ قَبْلَ كَيْفَ هُوَ أَنْ يَقُولَ لِمَنْ أَنِي خَالِقٌ بَشَرًا وَمَا عَرَفُوا الْبَشَرَ وَلَا هَدَوْاهُ قَبْلَ أَجِيبَ بَأَنَّهُ  
 يُمْكِنُ أَنَّهُ يَكُونُ قَالَهُ لِمَنْ أَنِي خَالِقٌ خَلْقًا مِنْ صِفَتِهِ كَيْتٌ وَكَيْتٌ وَلَكِنَّهُ حِينَ حَكَاهُ اقْتَصَرَ عَلَى

وهو قوله (ما كان لي من  
 علم بالملائكة الأعلى) أي  
 الملائكة (الذين هم من)  
 في شأن آدم حين قال الله  
 تعالى إني جاعل في الأرض  
 خليفة إلى آخره (أن) ما  
 (يوحى إلى الأفاضل) أي  
 أي (نذيرين) بين الانذار  
 اذكر (أذ قال ربك  
 للملائكة إني خالق بشرا  
 من طين) هو آدم (فإذا  
 سويته) أقمته (ونفخت  
 فيه من روحي) الحديث وكتب الأساطير  
 والشمس والنجوم والحساب  
 والفضاء ويقال هو الشرك  
 بالله (ليضل) بذلك (عن  
 سبيل الله) هن دين الله  
 وطاعته (بغير علم) بلا علم ولا  
 حجة (وخذها من زوا)  
 نضرية (أولئك لهم عذاب  
 مهين) شديد (وإذا قتلى)  
 تقرا (عليه آياتنا) بالامر  
 والنهي (ولي مستكبرا)  
 رجع متعظا من الأفعال  
 بها (كان لم يسمعه) لم  
 يسمعه (كان في أذنيه)  
 وقرا) سمع (فبشره) يا محمد  
 (بعذاب اليم) وجب يوم  
 يذوق قتل يوم يذوق صبرا (أن  
 الذين آمنوا) بمحمد عليه  
 السلام والقرآن (وعلموا  
 الصالحات) الطاعات فيها  
 بينهم وبين رجم (لهم جنات  
 النعيم) لا يفتقنهم (خالدين  
 فيها) مقيمين فيها لا يموتون  
 ولا يخرجون منها (وإنهم  
 فيها)



اجريت (فيه من روي) فصار حيا و اضافة الروح اليه  
تسري في لادم والروح  
جسم لطيف يحياه الانسان  
بنفوسه فيه (فقدوا له  
ساجدين) مبعود تحية  
بالانحناء (فهذه الملائكة  
كلهم اجمعون) فيه تا كيدان  
(الا ابليس) قوا ابو الحن  
كان بين الملائكة (استكبر  
وكان من الكافرين)

المؤمنين بالجنة (حقا) صدقا  
(وهو العزيز) في ملكه  
وسلطانه (الحكيم) في امره  
وفضائه (خالق) الله  
(السموات بغير عمد ترونها)  
بلا عمد ويقال بعمد لا ترونها  
(والقي في الارض) خالق  
للارض (روابي) الجبال  
النوابات او ناداه (ان عمد  
بكم) لكي لا تعبدكم (وبث  
فيها) خالق وبسط في الارض  
(من كل دابة) فيها الروح  
(وانزلنا من السماء ماء)  
مطرا (فانبتنا فيها) في  
الارض (من كل زوج)  
نور (كريم) حسن (هذا  
خالق الله) هذا مخلوق انا  
خالقه (فاروني ماذا خلق  
الذين من دونه) من دون  
الله يعني الاوثان (بلى  
الظالمون) للمشركون (في  
خلال ميين) في خطا ميين  
(ولقد آتينا اعطينا) لقمان  
الحكمة (العلم والفهم)  
بواصل القول والفعل (ان

الامم اه خطيب (قوله اجريت فيه من روي) اشار بذلك الى انه ليس هناك نفخ ولا منفوخ  
وعما رواه في السجود والنفخ اجراء الروح الى تجويف جسم صليح لا مساكها وليس ثمة نفخ ولا  
منفوخ وانما هو غشيل لا فاضة ماله الحياة بالفعل على المادة القابلة لها انتهت (قوله والروح  
جسم لطيف الخ) عبارة الخازن والروح جوهر شرقي قدسي يسري في بدن الانسان مريان  
الضوء في الفضله او كسر يان النار في القم اه وفي الذكر خي قوله والروح جسم لطيف الخ هذا  
ما نقله في شرحه لجمع الجوامع عن جمهور المتكلمين وقال النووي في شرح مسلم انه الاصح عند  
أصحابنا وهو مشتبك بالبدن اشتباك الماء بالمود لا خضر وقال كثيره ثم لم تعرض وهي  
الحياة التي صار البدن هو حودها حيا وقال الفلاسفة وكثير من المصوفية انها ليست بجسم ولا  
عرض بل جوهر مجرد قائم بنفسه غير متغير متعلق بالبدن للتدبير والتحرير غير داخل فيه ولا  
خارج عنه وهو واقعهم على ذلك الفزالي والراغب واحتج الاول بوصفها في الاخبار بالهبوط  
والعروج والتردد في البرزخ اه (قوله بنموذ) أي سر يانه فيه (قوله فقموا) الفاء في جواب اذا  
وهو امر من وقع يقع وقوعا والامر وقع وفيه دليل على ان الامور به ليس مجرد الانحناء كما قيل أي  
اسقطوا له ساجدين اه ابو السجود مع زيادة (قوله سجود تحية بالانحناء) جواب ما يقال كيف  
سأغ السجود لغير الله تعالى وايضا حه الذي لا يسوغ هو السجود لغير الله تعالى على وجه العبادة  
فاما اذا كان على وجه التكرمة والتعجيل فلا ياباه العقل ادان يعلم الله فيه مفسدة فيمنحى عنه  
اه كرخي (قوله فسجد الملائكة) أي تخلقه فسواء فنفع فيه الروح فسجد له الملائكة كلهم أي  
بجيت لم يبق منهم أحد وقوله اجمعون أي بطريق المعية بحيث لم يتأخر عن ذلك اليوم أحد عن  
أحد ولا احتصاص لا فائدة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيدي ايضا وقيل اكده بتأكيدين  
مبالغة في التمجيم اه ابو السجود وكان هذا السجود قبل دخول آدم الجنة أو بعده قولان  
نقدم التنبيه عليهم ما وفي المواهب وعن جعفر الصادق انه قال كان أول من سجد لادم جبريل ثم  
ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال  
الى العصر اه وقيل بقيت الملائكة المقربون في سجودهم مائة سنة وقيل خمسمائة سنة اه  
شبرا ملسى عليه (قوله كلهم اجمعون فيه تا كيدان) قال الزمخشري كل للاحاطة و اجمعون  
للاجتماع فأبادا ما انهم سجدوا عن آخرهم مابقي منهم ملك الامم سجدوا عنهم سجدوا جميعا في  
وقت واحد غير متفرقين في اوقات اه وفي الذكر خي قوله فيه تا كيدان أي تا كيد على  
تا كيد كما قال تعالى فهل الكافرين امهاتهم رويدا قال في الكشف كل للاحاطة و اجمعون  
للاجتماع فأبادا ما انهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في اوقات اه ونوقش في  
الثاني بأنه باطل بدليل قوله تعالى وان جهنم لوعدهم اجمعين وبقوله حكاية عن ابليس  
لا غوبنهم اجمعين لان دخولهم جهنم واغواءهم ليس في وقت واحد فدل ذلك على ان اجمعين  
لا تعرض فيه لاتحاد الوقت فن تم اقتصر الشيخ المصنف على ما ذكره ويمكن ان يقال اذا كان  
اجمعون يدون كل أفلا التا كيد المجرود وهو ان لا يخرج أحد من القوم فلم يكن الاجتماع في  
وقت واحد بل الاجتماع في الفعل واذا كان مع كل فكل للاحاطة و اجمعون للاجتماع في وقت  
واحد ذكره بعض الحواشي عن الشيخ عبد القاهر اه (قوله الا ابليس) استثناء متصل لأن  
من الملائكة جنس ابليس والدون وهو منهم أو منقطع وقوله استكبر على الاول استثناء مبين  
لكيفيته ترك السجود المفهوم من الاستثناء فان تركه محتمل ان يكون للنأمل والتروى وبه يتحقق



في علم الله تعالى (قال يا ابليس  
ما منعك أن تسجد لما  
خلفت بيدي) أي توليت  
خلقه وهذا تشريف لا آدم  
فإن كل مخلوق تولى الله خلقه  
(استكبرت) الآن عن  
المعبود استغفاهم توبيع (أم  
كنت من العالين)  
المستكبرين فتكبرت عن  
المعبود لتكونك منهم (قال  
أنا خير منه خلقتني من نار  
وخلقته من طين قال فخرج  
منها) أي من الجنة وقيل  
من السموات

اشكر الله (بالتوحيد والطاعة  
(ومن يشكر) نعمته  
بالتوحيد والطاعة) فأغنا  
بشكر (بالتوحيد والطاعة  
(لنفسه) الثواب (ومن  
كفر) نعمته (فإن الله غني)  
عن شكره (حميد) في فعله  
(واذ قال لقمان لابنه)  
سلام (وهو يعظه) بنها عن  
الشرو بأمره بالخير (بابي  
لا تشرك بالله إن الشرك)  
بالله (أظلم عظيم) لذنوب  
عظيم عقوبته عند الله  
(ووصينا الإنسان) سعدني  
أي وقاص (بوالديه) براهما  
(حمله أمه) في بطنها (وهنا  
على وهن) ضعفا على ضعف  
وشدة على شدة ومشقة على  
مشقة كلما كبر الولد في  
بطنها كان أشد عليها  
(وفصاله) فطامه (في  
عامين) في سنتين (إن اشكر

أنه لا ياموال استكبار وعلى الثاني يجوز اتصاله بما قبله أي لكن ابليس استكبر اه أبو السمود  
والثاني هو الصحيح ولذلك سلكه الشارح حيث قال كان بين الملائكة اه (قوله في علم الله) أي  
علم في الازل أنه سيكفر فيما لا يزال وكان مسلما طابا من أهل الجنة وطاف بالبيت أربعة عشر  
ألف عام وعبد الله ثمانين ألف عام اه شيخنا (قوله لما خلقت بيدي) أي خلقته بذاتي من غير  
توسط أب وأم والشيء لا يزال الاحتناء بخلق الله عليه السلام المستدعي لاجلاله وتعظيمه قصدا  
إلى تأكيد الانكار وتشديد التوبيخ اه أبو السمود (قوله استكبرت الآن) المعنى أتركت  
المعبود لاستكبارك الحادث أم لاستكبارك القديم المستمر لكن جواب ابليس بقوله أنا خير منه  
الخ لا يطابقه لأنه أجاب بأنه اغتارك اليهودي كونه خيرا منه وعاليا بالنسبة إليه وبين ذلك  
بأن أصله من النار وأصل آدم من الطين والنار أشرف من الطين لأن الأجرام الفلكية أشرف  
من الأجرام العنصرية والنار أقرب المناصر من الفلك والارض أبعد هاهنا وأيضا النار لطيفة  
نورية والارض كثيفة ظلمانية والاطافة والنورية خير من الكثافة والظلمانية اه زاده (قوله  
أيضا استكبرت) قرأ الامامة حمزة الاستغفام وهو استغفاهم توبيع وانكار رأم متصلة هنا هذا قول  
جمهور النحويين ونقل ابن عطية عن بعض النحويين أنها لا تكون معادلة للآلاف مع اختلاف  
العلمين وانما تكون معادلة اذا دخلت على فعل واحد كقولك أقام زيد أم عمرو وأزيد قام أم عمرو  
واذا اختلف الفعلان كذه الآلة فليست معادلة وهذا الذي حكاه عن بعض النحويين مذهب  
فاسد بل جمهور النحاة على خلافه قال سيبويه وتقول أضربت زيد أم قتلتاه فالابتداء هنا بالفعل  
أحسن لأنك انما تسأل عن أحدهما لا تدري أيهما كان ولا تسأل عن موضع أحدهما كأنك  
قلت أي ذلك كان اه فعادل بها الآلاف مع اختلاف الفعلين وقرأ جماعة منهم ابن كثير وليست  
مشهورة عنه استكبرت بالف الوصل فاحتملت وجهين أحدهما أن يكون الاستغفام مراد يدل  
عليه أم واحتمل أن يكون خبرا محضاً وعلى هذا أقام منقطة عدم شرطها اه سمين (قوله  
استغفاهم توبيع) جواب ما يقال لا شيء جاء الاستغفام هنا مع علم الله تعالى بالمانع من اليهود  
وأيضا أنه ان الاستغفام هنا ليس تهويل العلم بل للتوبيخ وإظهار معاندته وكفره وكيد اه  
كرخي (قوله المستكبرين) أي قديما وقوله لتكونك منهم أي المتكبرين قديما (قوله قال أنا خير  
منه) أي ولو كنت مساويا له في الشرف لكان يقيم أن أسجد له فكيف وأنا خير منه ثم بين  
كونه خيرا منه بقوله خلقتني من نار وخلقته من طين أي والنار أشرف من الطين وأفضل  
منه وأخطأ ابليس في القياس لأن ما ل النار إلى الرماد الذي لا ينتفع به والطين أصل كل  
ما هو نام نبات كالإنسان والشجرة ومعلوم أن الإنسان والشجرة المثمرة خير من الرماد وأفضل  
واذا قيل إن النار خير من الطين بخاصية فالطين خير منها وأفضل بخواص وذلك مثل رجل  
شريف نسب ولكنه عار عن كل فضيلة فإن نسبته يوجب رجحانه بوجه واحد ورجل ليس  
بنسب ولكنه فاضل عالم فيكون أفضل من ذلك النسب بدرجات كثيرة اه خازن وعبارة أبي  
السمود ولقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بما هو من جهة المادة والعنصر وغاب عنه ما هو  
من جهة الفاعل كما أنبأ عنه قوله تعالى لما خلقت بيدي وما هو من جهة الصورة كما أنبأ عنه  
قوله ونفخت فيه من روحي وما هو من جهة الغاية وهو ملاك الامر ولذلك أمر الملائكة بأعبد  
له عليه السلام حين فاهركم أنه أعلم منهم بما يدور عليه أمر الخلافة في الارض وانما ليست  
أخبره انتهت (قوله أي من الجنة الخ) هذا الخلاف مبنى على خلاف آخر وهو أن الامر



(فانك رجم) مطرود (وان  
هلك لعنتي الى يوم الدين)  
الجزء (قال رب فانظرني  
الي يوم يبعثون) اي الناس  
(قال فانك من المنظرين الى  
يوم الوقت المعلوم) وقت  
النفخة الاولى (قال فبعزتك  
لاغوينهم اجمعين الاعداء  
منهم المنافقين) اي  
المؤمنين (قال فالحق  
والحق اقول) بنصبهم  
ورفع الاول ونصب الثاني  
فمنصبه بالفعل بعد ونصب  
الاول قبل بالفعل المذكور  
وقيل على المصدر اي احق  
الحق وقيل على نزاع حرف  
القسم على انه مبتدأ محذوف  
المعبر اي فالحق مني وقيل  
فالحق قسمي وجواب القسم  
(لا ملا ز جهنم منك)

الى) بالتوحيد والطاعة  
(ولو اذ بك) بالترية (الى  
المصير) مصيرك ومصير  
والدك (وان جاهدك)  
امراك واراداك (على ان تشرك  
بي ما ليس لك به علم) انه شريك  
ولك به علم انه ليس بشريك  
(فلا تطعه) ما في الشرك  
(وصاحب) ما في الدنيا  
مهرونا) بالبر والاحسان  
(وانتبع سبيل من اناب الى)  
دين من اقبل الى والي  
طاعتني وهو محمد عليه  
السلام (ثم اني امرتكم)  
ومررتكم (فانبشكم)  
اخرجكم (بما كنتم تعملون)

بالعهد لا دم كان بعد دخوله الجنة اوقبله فقولنا هنا اي من الجنة مبني على القول الاول وقوله  
وقيل من الهوان مبني على الثاني وفي الكرخي وقيل اخرج من الحلقة التي كنت عليها ولا  
واصل منها لانه كان يفتقر بخلقته فقبر الله خلقته فاسود بعد ما كان ابيض وقيل بعدما كان  
حسنا وظلم بعدما كان نورانيا وهذا يدل على انه لم يكن كافرا حين كان بين الملائكة ولان الله  
بهائه وتعالى لم يحل عنه الا الاستكبار عن السجود فهذا دليل على انه صار كافرا حين لم  
يسجد ذكره الطيبي اه وفي تحفة العارفين مانصه وكان ابايس رئيسا على اثني عشر الف ملك  
وكان له جناحان من زمردا خضر فلما طرد غيرت صورته وجعله الله منكوسا على مثال الخنازير  
ووجهه كالقردة وهو شيخ اعمور كوسج وفي حديثه سبع شعرات مثل شعر القمر وسبع  
مشقوقتان في طول وجهه وابوابه خارجة كانياب الخنازير ورأسه كراس البعير ومصدره  
كسنام الجمل الكبير وشفتاه كشفتي الثور ومضراة مفتوحة مثل كوز الحمام اه (قوله  
فانك رجم الخ) فان قلت اذا كان الرجم بمعنى الطرد وكذلك اللعنة لزم التكرار فالفارق قلت  
الفارق يحصل بحمل الرجم على الطرد من الجنة او السماء وبحمل اللعنة على معنى الطرد من  
الرحمة فيكون ابلغ ويحصل الفرق وبزول التكرار اه خازن (قوله وان عليك لعنتي) قال ذلك  
في سورة الحجر بتمتع بلفظ الجنس ليناسب ما قبله من التمييز بالجنس في قوله تعالى ولقد خلقنا  
الانسان والجن خلقا من قبل وقال هنا وان عليك لعنتي بالاضافة ليناسب ما قبله من قوله  
لما خلقت بيدي اه زكريا في مناشاة القرآن وعبارة ابي السعود وان عليك لعنتي اي ابعادي  
عن الرحمة وتقييدها بالاضافة مع اطلاقها في قوله وان عليك اللعنة لما ان لعنة اللاعنين من  
الملائكة والنفالين ايضا من جهته تعالى وانهم يدعون عليه بلعنة الله وابيضا عن الرحمة اه  
وعبارة السمين وقال هنا لعنتي وفي غيرها اللعنة وهم اوان كانوا في اللفظ عاما وخاصة لانهم امن  
حيث المعنى عامان بطريق اللزوم لان من كانت عليه لعنة الله كانت عليه لعنة كل احد لا محالة  
وقال تعالى اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين اه (قوله الى يوم الدين) فان قلت  
كلمة الى لانتهاء العاقبة فتقتضي انقضاء اللعنة عنه عند مجي يوم الدين مع انها لا تنقطع قلت  
معناه ان اللعنة باقية عليه في الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له على اللعنة انواع من العذاب  
بحيث تنسى اللعنة بذلك فكأنها انقطعت عنده اه خازن (قوله قال رب فانظرني) اي امهلي  
واخني والفاء متعلقة بمحذوف ينسحب عليه الكلام اي اذا جعلتني رجما فامهلي ولا تعني  
الي يوم يبعثون اي آدم وذريته للجزء بعد فناتهم واراد بذلك ان يجد فسخة لا غوائهم وبأخذ  
منهم ناره ويهجمون الموت بالكسبية اذ لا موت بعد يوم البعث وقوله الى يوم الوقت المعلوم اي  
الذي اراده الله وقدره وعينه لقضاء الملائكة وهو وقت النفخة الاولى لا الى وقت البعث الذي  
هو المسئول اه ابوالسود (قوله قال فبعزتك) الباء للقسم والفاء اقرب مضمون الجملة  
على الانظار ولا ينافيه قوله تعالى فبما اغويتني فان اغواءه تعالى اياه اثر من آثار قدرته تعالى  
وعزته وحكم من احكام قهره وسلطانه فان الاقسام بهما واحد وله اللعين اقسام بهما جميعا  
في كسب ناره قسمه باحداهما واخرى بالآخرى اه ابوالسود (قوله لا اغوينهم) اي بتزيين  
الاعاصي لم اه ابوالسود (قوله بنصبهم الخ) قراءة ثان سبعتان وقوله فنصبه بالفعل  
الخ اي على كل من القراءتين (قوله قبل بالفعل المذكور) وهو اقول ويكون التكرار  
للتوكيد وقوله على نزاع حرف القسم اي أقسم بالحق حذف الفعل وحرف القسم ونصب الحق



بذريتك (ومن تبعك منهم)  
 أي الناس (أجمعين) قل  
 ما أمركم عليه) على  
 تبليغ الرسالة (من أجر)  
 جعل (وما أنا من المتكلمين)  
 المتقواين القرآن من تلقاء  
 نفسي (ان هو) أي  
 ما القرآن (الذكر) عظة  
 (للعالمين) للانس والجن  
 العقلاء دون الملائكة

من الخبير والشرير جمع  
 الى كلام لقمان (يا بني اها)  
 يعني الحسنة ويقال الرزق  
 (ان تلك منقولة حبة) وزن  
 حبة (من خرد فتكن في  
 حضرة) التي تحت الارضين  
 (أوفى السموات) أوفى  
 السموات (أوفى الارض)  
 أوفى بطن الارض (يا  
 بني الله) الى صاحبها حيثما  
 يكون (اب الله لطيف)  
 يا سخر اجها (خبير)  
 بكانها (يا بني اقم الصلاة) اتم  
 الصلاة (وأمر بالمعروف)  
 بالتوحيد والاحسان (وانه  
 عن المنكر) عن الشرك  
 والقبيل من القول والعمل  
 (وامر به) الى ما أمرك  
 فيهما (ان ذلك) يعني الامر  
 بالمعروف والنهي عن  
 المنكر ويقال الصبر (من  
 عزم الامور) من حزم  
 الامور وخير الامور (ولا  
 تصبر خذك للناس)  
 لا تمرض وجهك من الناس  
 تكبر او تعظما عليهم ويقال  
 لا تحقر فقراء المسلمين (ولا

فالحاصل ان نصب الثاني ليس له الا وجه واحد واما نصب الاول ففيه احتمالات ثلاث فثبوتها  
 فيه احتمالات وقد ذكر ذلك الشارح كله وقوله وجواب القسم الخ أي على بعض الاعاريب  
 وذلك البعض وجهان نصبه بنزع حرف القسم ورفعته بتقدير الخ برقي وأما على وجهي  
 النصب الآخر وجهه الرفع الآخر فيكون لا ملان جواب قسم مقدرة تقديره أقسم بعزتي  
 لا ملان الخ أو نحو ذلك اه شينا وفي السبعين قوله فالحق والحق قرأه ما العامة منصوبين  
 وفي نصب الاول وجه أحدها انه مقسم به حذف منه حرف القسم فانتصب وقوله لا ملان  
 جواب القسم قال أبو البقاء الا أن سيوي به دفعه لانه لا يجوز حذف حرف القسم الا مع اسم الله  
 ويكون قوله والحق أقول معترض بين القسم وجوابه قال الزمخشري كأنه قيل ولا أقول الا  
 الحق يعني ان تقديم المنعول أفاد الحصر والمراد بالحق نقيض الباطل الثاني انه منصوب على  
 الاغراء أي الزم والحق الثالث انه معدر مؤكد لمضمون قوله لا ملان قال الفراء هو على  
 معنى قولك حقا لا شككا ووجود الالف واللام وطرحهما سواء أي لا ملان جهنم حقا اه وحوز  
 الزمخشري أن يكون منصوبا على التكرير يعني أن الاول والثاني كليهما منصوبان بأقول  
 وسبب ما في ايضاح ذلك في عبارته وقرأ عامم وحزمة برفع الاول ونصب الثاني فرفع الاول من  
 وجه أحدها أنه مبتدأ وخبره مضمون تقديره فالحق مني أو فالحق أنا الثاني أنه مبتدأ خبره  
 لا ملان قاله ابن عطية قال لان المعنى اني أملا الثالث أنه مبتدأ خبره مضمون تقديره فالحق  
 قسمي ولا ملان جواب القسم كقوله لعمرك انهم اني سكرتهم يعمهون ولكن حذف الخ خبر  
 هناليس بواجب لانه غير نص في اليمير بخلاف لعمرك واما نصب الثاني فبما فعل بعده اه وفي  
 أي السوء قال أي الله تعالى فالحق والحق أقول برفع الاول على انه مبتدأ محذوف الخبر أو خبر  
 محذوف المبتدأ ونصب الثاني على أنه معقول لما بعده قدم عليه لاقصر أي لا أقول الا الحق  
 والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أي فالحق قسمي لا ملان جوابي على أن الحق اما اسمه تعالى  
 أو نقيض الباطل عظمه الله تعالى بأقسامه به أو أنا الحق أو فقول الحق وقوله تعالى لا ملان  
 جهنم الخ) حيث أن جواب القسم محذوف أي والله لا ملان الخ وقوله تعالى والحق أقول على كل  
 تقدير اعتراض مقرر على الوجهين الاولين لمضمون الجملة القسمية وعلى الوجه الثالث لمضمون  
 الجملة المتقدمة أعني فقولي الحق وقرئنا منصوبين على أن الاول مقسم به كقولك الله لا فعلن  
 وجوابه لا ملان وههنا اعتراض زعمي رورين على أن الاول مقسم به قد أضر حرف  
 قسمه كقولك الله لا فعلن والحق أقول على كناية لفظ المقسم به على تقدير كونه نقيض الباطل  
 ومعناه التاكيد والتشديد وقرئ بجرا الاول على اضماع حرف القسم ونصب الثاني على المفعولية  
 انتهى (قوله بذريتك) أي مع ذريتك وعبارة غيره من جفك من الشياطين اه (قوله  
 أجمعين) فيه وجهان أظهرهما أن تو كيد لا صبر في منك وما عطف عليه في قوله ومن تبعك  
 وجهي باجمعين دون كل وقد تقدم ان الاكثر خلافة وحوز الزمخشري أن يكون توكيد للضمير في  
 منهم خاصة بقدر لا ملان جهنم من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين  
 ناس وناس اه سبعين (قوله وما أنا من المتكلمين) أي المتكلمين بما ليسوا من أهله حتى انقل  
 النبوة وأقول القرآن اه أبو السعود (قوله دون الملائكة) اغاخرجهم من العالمين وان كان  
 لفظ العالمين يشماهم في الاصل وذلك لاجل قوله ان هو الا ذلك لان المراد بالذكر الموعظة  
 والتهويل وتذكير العواقب وهذا الغاية ناسب المتكلمين وهم الثقلان فقط تأمل (قوله



(واتقوا من) بكفار مكة  
(نبأه) خبر صدقه (بعد  
حين) أي يوم القيامة وعلم  
بمعنى عرف واللام قبلها لام  
قسم مقدراى والله

• (سورة الزمر) •

مكة الاقل يا عبادى الذين  
أسرفوا على أنفسهم الآية  
قدنية وهى خمس وسبعون  
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم

تنزيل الكتاب) القرآن  
مبتدأ (من الله) خبره  
(العزيز) فى ملكه  
(الحكيم) فى صنعته (انا  
أنزلنا القرآن) باسم محمد  
(الكتاب بالحق) متعلق  
بانزل (فاعبد الله مخلصا له  
الدين) من الشرك أى  
موحدا له (الاله الدين  
انما الص) لا يستحقه غيره  
(والذين اتخذوا من دونه)  
الاصنام (اولياء) وهم كفار  
مكة

تخشى فى الارض مريحا) بالانكسار  
والخيلاء (ان الله لا يحب  
كل مختال) فى مشيته (نفور)  
بنعم الله (واقصد فى مشيك)  
تواضع فيها (واخفض من  
صوتك) واخفض صوتك  
ولا تكن سلبطا (ان أنكر  
الاصوات) يقول أقمع واشد  
الاصوات (اصوت الجيرالم  
تروا) ألم تخبروا فى القرآن  
(ان الله مضر لكم) ذال لكم  
(ما فى السموات) من  
الشمس والقمر والنجوم

ولتعلم نبأه) من جملة الأمور بقوله اه شيخنا (قوله خبر صدقه) لعل فى العبارة قلبا أى  
صدق خبره وبعضهم فسر النبأ بالصدق فقط اه شيخنا (قوله أى يوم القيامة) تفسير لبعض  
فهو منصوب اه شيخنا والحين هو مدة الدنيا وفى الخازن قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم  
القيامة وقيل من بقى علم ذلك اذا ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وكان الحسن يقول  
يا ابن آدم عند الموت يا تملك الخبر اليقين اه وفى أبى السعود واثق بن نبأه أى ما أنبأه من الوعد  
والوعيد وغيرهما أو صحة خبره وأيه الحق والصدق بعد حين أى بعد الموت أو يوم القيامة أو عند  
ظهور الاسلام وفشوه وقيل من بقى علم ذلك اذا ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وفيه  
من التهديد ما لا يخفى اه (قوله وعلم بمعنى عرف) أى فهو متعمد بالفعل واحد وهو نبأه وقيل ان  
علم على بابه فيكون متعمدا لاثنين والثانى هو قوله بعد حين اه كرخى

• (سورة الزمر) •

سماقى أب الزمر جمع زمره وهى الطائفة اه ويقال لها سورة العرف قال وهب بن منبه من أراد  
أن يعرف قضاء الله عز وجل فى خلقه فليقرأ سورة العرف وهى مكة فى قول الحسن وعطاء  
وعكرمة وجابر بن زيد وقال ابن عباس الآيتين نزلتا بالمدينة أحداهما الله نزل أحسن الحديث  
والاخرى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وقال آخرون لا سبع آيات من قوله قل  
يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الى آخر سبع آيات نزلت فى وحشى وأصحها به على ما أتى  
وروى الترمذى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا ينم حتى يقرأ الزمر وبني  
اسرائيل اه قرطبي (قوله وهى خمس وسبعون آية) وقيل ثنتان وسبعون (قوله انا  
أنزلنا الخ) شروع فى بيان المنزل عليه وما يجب عليه اثر بيان شأن المنزل وكونه من عند الله  
والمراد بالكتاب الثانى هو المراد بالكتاب الاول واظهاره لتعظيمه ومزيد الاعتناء بشأنه اه  
أبو السعود (قوله متعلق بانزل) أى والباعضية أى بسبب الحق واثباته واظهاره أو بداعية  
الحق واقتضائه الانزال اه أبو السعود وفى السمعين قوله بالحق يجوز ان يتعلق بالانزال أى  
بسبب الحق وان يتعلق بمحذوف على أنه حال من الفاعل أو المفعول وهو الكتاب أى ملتبسين  
بالحق أو ملتبس بالحق وفى قوله انا أنزلنا الآية الكتاب تكرير تعظيم بسبب ابرازه فى جملة  
أخرى مضافا انزاله الى المعظم نفسه اه (قوله مخلصا) حال من فاعل أعبد والذين منصوب  
باسم الماعل والفاء فى فاعل لما ربط كقولك أحسن اليك فلان فاشكره والعمامة على نصب  
الدين كما تقدم ورفع ابن أبى عمير على أنه مبتدأ والخبر الجار والمجرور قبله اه سمين (قوله  
أى موحدا له) أى مفردا له بالعبادة وهى الدين والاخلاص قصد العبادة له ونيتة رضا الله  
لا يشوبه شئ من غرض الدنيا واخلاص المسلمين كما أشار اليه فى التقرير بأنهم قد تبرؤا مما  
يدعيه اليهود من التشبيه والنصارى من التثليث اه كرخى (قوله أله الدين) أى العبادة  
وهذا الاستئناف مقررا لما قبله من الامر باخلاص الدين اه أبو السعود (قوله والذين اتخذوا  
الخ) تحقيق لحقيقة ما ذكر من اخلاص الدين الذى هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرك  
الذى هو عبارة عن ترك اخلاصه ومحل الوصول ورفع بالابتداء وخبره جملة قوله ان الله يحكم  
بينهم الخ وقوله ما نعبدهم الخ حال من واوا اتخذوا بنقد القول مبينة لكيفية اشراكهم اه أبو  
السعود وقال غيره ان الله محذوف تقديره يقولون ما نعبدهم الخ وهذا هو المتبادر من صنيع  
الجلال واتخذوا ينصب مفعولين الاول منهم ما محذوف كما قدره الشارح (قوله وهم كفار مكة)



قالوا (ما نعبدهم الا ليقربونا  
الى الله زلفى) قربى مصدر  
يعنى تقريبا (ان الله يحكم  
بينهم) وبين المسلمين (فما  
هم فيه يختلفون) من أمر  
الدين فيه يدخل المؤمنين  
الجنة والكافرين النار  
(ان الله لا يهدي من هو  
كاذب) في نسبة الولد اليه  
(كفار) بعبادته غير الله (لو  
أراد الله أن يتخذ ولدا) كما  
قالوا اتخذ ذا الرحمن ولدا  
(لاصطفى مما يخلق ما يشاء)  
واتخذ ذوه ولدا غير من قالوا  
من الملائكة بنات الله  
وعزير ابن الله والمسيح ابن  
الله (سميانه) تنزيها له عن  
اتخاذ الولد (هو الله الواحد  
القهار) خلقة (خلق  
السماوات والارض بالحق)  
متعلق بخلق (يكور) يدخل  
(الليل على النهار) فيزيد  
(ويكور النهار) يدخله  
(على الليل) فيزيد (وهو  
الشمس والقمر)  
والعقاب والمطر (وما في  
الارض) من الشجر  
والدواب (واسبح عليكم)  
وأنتم عليكم (نعمه ظاهرة)  
بالتوحيد (وباطنة) بالمعرفة  
ويقال ظاهرة ما يعلم الناس  
من حسناتك وباطنة ما لا  
يعلم الناس من سيئاتك  
ويقال ظاهرة من الطعام  
والشراب والدرهم والدنانير  
وغير ذلك وباطنة من النبات  
والثمار والأمطار والمياه وغير

تفسير الوصول (قوله قالوا ما نعبدهم الخ) أى فأنهم كانوا إذا قبل لهم من خلقكم ومن خلق  
السماوات والارض ومن ربكم فيقولون الله فيقال لهم وما معنى عبادتكم الا صنم فيقولون  
لتقربنا الى الله وتشفع لنا عنده اه خازن (قوله قربى مصدر الخ) عبارة السمين زلفى مصدر  
مؤكد على غير المصدر وان كان له ملاقى المعنى والتقدير ايرافوا زلفى اولي قربونا قربى  
وجوزا بالبقاء أن يكون حالا مؤكدة انتهت (قوله وبين المسلمين) أى طائفة قابل محذوف لدلالة  
الحال والسياق عليه اه أبو السعود (قوله من أمر الدين) أى الذى اختلفوا فيه بالتوحيد  
والاشراك وأدعى كل فريق مذهب اليه اه أبو السعود (قوله فبدخل المؤمنين الجنة  
الخ) أى فالحكم ليس بمعنى فصل المصومة بل هو مجاز أو كناية عن تمييزهم بغير ما يعلم منه حقيقة  
ما تنازعوا فيه اه شهاب (قوله ان الله لا يهدي) أى لا يوفق للاعتداء للحق من هو كاذب  
كفار لانه فاقد للبصيرة غير قابل للاعتداء بغيره الفطرة الأصلية بالقرن فى الضلال والتمادى  
فى الغى والجملة تعليل لما ذكر من حكمه اه أبو السعود (قوله لو أراد الله الخ) استئناف  
مسوق لتحقيق الحق وإبطال القول بأن الملائكة بنات الله وعيسى ابنه ببيان استحالة اتخاذ  
الولد فى حقه على الإطلاق ليمدرج فيه استحالة ما قبل اندراجا أولا اه أبو السعود والآية  
أشارة الى قياس استلحقى حذفت صغراء ونتيجته تقريرهم الملائكة لم يصطف أى لم يتخذ ولدا غير  
من قالوا فى شأنه ابن الله وهذا التنبى باعتبار فهم كسائر الخلائق فلم يرد اتخاذ الولد تأمل (قوله  
غير من قالوا) أى غير مخلوق وبينه ثلاثة بالملائكة وعزير والمسيح وقوله قالوا أى قالوا فى شأنه  
فن فى قوله من الملائكة بيانية لمن وقوله بنات الله خبر مبتدأ محذوف والجملة مقول القول  
وقوله وعزير بن الجبر عظماء على الملائكة وقوله ابن الله مقول القول وكذا يقال فيما بعده اه  
شيخنا وعبارة الكرخى لاصطفى مما يخلق ما يشاء اذ كل موجود سواء مخلوقه لكن اللازم باطل  
لاستحالة كون المخلوق من جنس الخالق فكذلك المزموم وايضا ذلك أن اللازم وهو الجزاء  
وهو لاصطفى مما يخلق ما يشاء هنا باطل لانه يلزم منه أن يكون المخلوق وهو الولد جنسا من  
الخالق وكونه جنسا منه يستلزم حدوث الخالق وهو متعقلا ونقلا وأن المزموم وهو الشرط  
وهو لو أراد الله أن يتخذ ولدا باطل ايضا لان بطلان اصطفاء الولد مما يخلق ما يشاء يستلزم بطلان  
ارادته تعالى اتخاذ الولد ولا يرد على هذا خلق عيسى عليه السلام الطير لانه ليس بعام أولا ف  
بمعنى التقدير من الطين ثم لله تعالى يخقه حيوانا بفتح عيسى فيه اطهارا مجهزة اه (قوله  
سميانه الخ) تقرير لما ذكر من استحالة اتخاذ الولد فى حقه وتأكيد له ببيان تنزيهه تعالى عنه  
أى تنزيهه بالذات عن اتخاذ الولد اه أبو السعود (قوله هو الله الواحد الخ) استئناف مبين  
لتنزيهه بحسب الصفات اثر بيان تنزيهه بحسب الذات اه أبو السعود (قوله الواحد القهار  
خلقه) أى والوحداية تنافى المماثلة فضلا عن التوالد والقهارية المطلقة تنافى قبول الزوال  
المحوج الى الولد والالجازان يكون مقهورا تعالى الله عن ذلك اه كرخى (قوله خلق السماوات  
والارض بالحق) تفصيل لبعض أفعاله الدالة على تفرد سميانه بما ذكر من الصفات الجلية  
اه أبو السعود (قوله يكور الليل الخ) بيار لكيفية تصرفه فيما بعد بيان خلقه له ما  
وقوله يدخل الخ أى فكأنه بلغه عليه الف لباس على الابس ويغيبه فيه كما يغيب المانوف  
فى اللامعة أو يجعله عليه كوارامة متتابعة تتابع كوار العمامة اه أبو السعود وفى السمين



كل مجرى) في فلكه (الاحل  
 مسمى) ليوم القيامة (الاهو  
 العزيز) الغالب على امره  
 المنتقم من أعدائه (الفار)  
 لا وليا له (خلقكم من نفس  
 واحدة) أي آدم (ثم جعل منها  
 زوجها) حواء (وانزل لكم  
 من الانعام) الابل والبقر  
 والغنم الضأن والماعز (ثمانية  
 أزواج) من كل زوجان ذكر  
 وأنثى كما بين في سورة الانعام  
 (يخلقكم في بطون  
 ذلك ويقال ظاهرة ما كرمك  
 بها وباطنة ما حفظك عنها  
 (ومن الناس) وهو نضرب  
 الحرف (من يجادل في الله)  
 يخاصم في دين الله (غير علم)  
 بلا علم (ولا هدى) ولا حجة (ولا  
 كتاب منير) مبين عما يقول  
 (واذا قيل لهم) لكفار مكة  
 (اتبعوا ما أنزل الله) على نبيه  
 من القرآن اقرؤوه واعملوا بما  
 فيه (قالوا بل نتبع ما وجدنا  
 عليه آباءنا) من الدين والسنة  
 (أولو كان الشيطان يدعوهم)  
 يدعوا آباءهم (الى عذاب  
 السعير) الى الكفر والشرك  
 وما يجب به عذاب السعير فهم  
 يقتدون بهم (ومن يسلم وجهه  
 الى الله) من يخلص دينه وعمله  
 لله (وهو محسن) موحده  
 مخلص (فقد استمسك) فقد  
 أخذ (بالعروة) بلا اله الا الله  
 (الوثقى) الوثيقة التي  
 لا انفصام لها (والى الله عاقبة  
 الامور) ترجع عواقب  
 الامور في الآخرة التي يموتون

قوله يكور الليل الخ جملة مستأنفة والتكوير الف والى يقال كور العمامة على رأسه وكورها  
 ومضى تكوير الليل على النهار وتكوير النهار على الليل على هذا المعنى أن الليل والنهار خلفه  
 يذهب هذا ويقتضى مكانه هذا اذا غشى مكانه فكذا غما ف عليه ولبسه كما يلبس اللباس على  
 اللباس أو أن كل واحد منهم ما يذهب الا خرا اذا طرأ عليه فغشيه في تغيبه اياه بشئ ظاهراف  
 عليه ما غشيه عن مطامح الابصار أو أن هذا ذكر على هذا كروا متتابعين فغشيه ذلك بتتابع كوار  
 العمامة بعضها على بعض قاله المحشرى وهو وافق الاشتقاق من أشياء قد ذكرت وقال الراغب  
 كور الشئ ادارته وضم بعضه الى بعض ككور العمامة وقوله يكور الليل على النهار ويكور  
 النهار على الليل اشارة الى جريان الشمس في مطالعها وانتفاص الليل والنهار وازدادها ما  
 (قوله فيريد) ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة ومنتهى النقصان تسع ساعات اه خازن  
 وقوله ومنتهى الزيادة الخ غير مستقيم وحقه أن يقول ومنتهى الزيادة أربع عشرة ساعة ومنتهى  
 النقصان عشر ساعات كما لا يخفى تأمل (قوله كل مجرى الخ) بيان لكيفية تضرعها اه  
 أبو السعود (قوله ليوم القيامة) أي ثم ينقطع جريانه بفنائها اه شيخنا (قوله الا هو العزيز  
 الفار) تصدر الجملة بحرف التنبيه لظهور كمال الاعتناء بضمونها اه أبو السعود وفي القرطبي  
 التنبيه أي تقبها فاني انا العزيز الغالب الفار أي السائر لنوب خالقي برحمتي اه (قوله  
 خلقكم من نفس واحدة) بيان لبعض آخر من أفعاله الدالة على ما ذكر اه أبو السعود (قوله  
 ثم جعل من أزواجه) ان قلت كيف عطف بشم مع أن خالق حواء من آدم سابق على خلقها منه  
 اجيب بان ثم هنا لترتيب في الاخبار لا في اليجاد أو المعطوف متعلق بمعنى واحدة فثم عاطفة  
 عليه لا على خلقكم فمنها خلقكم من نفس واحدة أفردت باليجاد ثم شئت بزواج أو هو  
 معطوف على خلقكم لئلا يكون المراد بخلقهم خلقهم يوم أن هذا الميثاق دفعة لا على هذا الخلق الذي  
 هم فيه الآن بالتوالد والتناسل وذلك لأن الله خلق آدم عليه السلام ثم أخرج أولاده من  
 ظهره كالذر وأخذ عليهم الميثاق ثم ردهم الى ظهره ثم خلق منه حواء اه كرخي (قوله وانزل  
 لكم من الانعام الخ) بيان لبعض آخر من أفعاله الدالة على ما ذكر اه أبو السعود وفي القرطبي  
 وانزل لكم من الانعام ثمانية أزواج اخبر عن الأزواج بالنزول لانها تكونت بالنبات والنبات  
 بالماء المنزل وهذا يسمى التدرج ومنه قوله تعالى قد أنزلنا عليكم اما سا الا قبل أنزل أي أنشا  
 وقال سعيد بن جبير خلق وقيل ان الله تعالى خلق هذه الانعام في الجنة ثم أنزلها الى الارض  
 كما قيل في قوله تعالى وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد فان آدم لما أهبط الى الارض أنزل معه  
 الحديد وقيل أنزل لكم من الانعام أي أعطاكم وقيل جعل الخلق انزالا لان الخلق انما يكون  
 بأمر ينزل من السماء فالمعنى خلق لكم كذا بأمره النازل قال قتادة من الابل اثنين ومن البقر  
 اثنين ومن الضأن اثنين ومن الماعز اثنين كل واحد زوج اه (قوله ثمانية أزواج) الزوج  
 مامعه آخر من جنسه بزاوجه ويحصل منه ما النسل فيطلق لفظ الزوج على المفرد اذا كان معه  
 آخر من جنسه لا ينفك عنه ويحصل منه ما النسل وكذا يطلق على الاثنين فهو مشترك والمراد  
 هنا الاطلاق الاول اه خازن وأبو السعود من سورة الانعام (قوله يخلقكم في بطون أمهاتكم  
 الخ) بيان لكيفية خلق ما ذكر من الانامى والانعام اطهار الماقيم من عجائب القدرة غير  
 أنه غلب أولى العقل أو منهم بالخطاب لانهم المقصودون اه بيضاوى وقوله غير أنه غلب الخ  
 أي في ضمير المعقلاء والخطاب اه (قوله أيضا يخلقكم الخ) استئناف مسوق لبيان كيفية خلقهم



أمهاتكم خلقا من بعد خلق  
 أي نطفاتكم علقا ثم مضى  
 (في طلمات ثلاث) هي طامة  
 البطن وطامة الرحم وطامة  
 المشيمة (ذلكم الله ربكم له  
 الملك لا اله الا هو فاني  
 نصر فون) عن عبادته الى  
 عباده غيره (ان تكفروا فان  
 الله غني عنكم ولا يرضى  
 لعباده الكفر) وان اراده  
 من بهنهم (وان تشكروا)  
 الله فتؤمنوا (يرضه) يسكون  
 الهاء وضمها مع اشباع ودونه  
 أي الشكر (لكم ولا تزر)  
 نفس (وزرة وزر) نفس  
 (أخرى) أي لا تحمله (ثم  
 الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما  
 كنتم تعملون انه علم بذات  
 الصدور) بما في القلوب  
 (وادامس الانسان) ان  
 الكافر (ضرد عاربه) تضرع  
 (منيبا) راجعا (اليه ثم اذا حوله  
 نعمه) اعطاه انعاما (منه  
 نسي) ترك (ما كان يدعو  
 بتضرع) اليه من قبل  
 عليهما (ومن كفر) بالله من  
 قريش او من غيرهم  
 (فلا يحزنك) يا محمد كفره  
 هـ لا كه في (كفره البنا  
 مرجعهم) بعد الموت  
 فنبئهم فضربهم (بما عملوا)  
 في الدنيا في كفرهم (ان  
 الله علم بذات الصدور)  
 بما في القلوب من الخير  
 والشر (غتهم) نبيتهم  
 (قليل) يسيرا في الدنيا  
 (ثم ينظرهم) نصبرهم

وأطواره المختلفة الدالة على القدرة الباهرة وقوله خلقا الخ مصدر مؤكّد وقوله في طلمات  
 متعلق بخلقكم اه أبو السعدي وفي الشهاب قوله في ظلمات بدل من قوله في بطون أمهاتكم  
 أو متعلق بخلق أو بخلقكم لا يلزم كونه مصدر مؤكّد أو الرحم موضع النطفة والمشيمة كبهيمه  
 مقر الولد اه (قوله خلقا) مصدر اي خلقكم وقوله من بعد خلق صفة له فهو بيان النوع من  
 حيث انه لما وصف زاد منه على معنى عام له ويجوز ان يتعلق من بعد خلق بالفعل قبله فيكون  
 خلقا مجرد التوكيد اه معين (قوله أي نطفات الخ) فيه قصور وعدم موافقة ترتيب الآية وفي  
 البين ماوى أي حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لجسمان بعد عظام عار به من بعد مضغ من  
 بعد خلق من بعد نطف اه (قوله في طلمات) متعلق بخلق المجزور الذي قبله ولا يجوز تعلقه  
 بخلق المنصوب لانه مصدر مؤكّد فلا يعمل ولا يجوز تعلقه بالهمل قبله لانه قد تعلق به حرف مثله  
 ولا يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى الا بالبداهة أو العطف فان جمعت في ظلمات بدلا من  
 بطون أمهاتكم بدل اشتمال لان البطون مشتملة عليهم ما و يكون بدلا باعادة العامل جاز ذلك  
 أعني تعلق الجارين بخلقكم ولا يضر الفصل بين البديل والمبدل منه بالمصدر لانه من تمة العامل  
 فليس باجنبي اه معين (قوله وظامة الرحم) الرحم داخل البطن والمشيمة داخل الرحم وفي  
 المصباح المشيمة وزان كريمة وأصلها مفعلة يسكون الفاء وكسر العين لكن ثقلت الكسرة على  
 العين فثقلت الى الشين وهي غشاء ولد الانسان وقال ابن الاعرابي يقال لما يكون فيه الولد  
 المشيمة والكيس والغلاف والنج مشيم يحذف الهاء ومشام مثل معيشة ومعاش ويقال لها  
 من غير الهاء اه (قوله ذلكم) مبتدأ والله خبره وربكم خبر آخر وجه له الملك خبر ثالث اه  
 أبو السعدي وقوله لا اله الا هو يجوز ان يكون مستأنفا أو ان يكون خبرا بعد خبر اه معين (قوله  
 ولا يرضى لعباده الكفر) معنى عدم الرضا به لا بفعل فعل الرضى بان يأذن فيه ويقر عليه ويشب  
 عا له ويعدّه بل يفعل فعل الساحط بان ينهى عنه ويذم عليه ويعاقب مرتكبها وان كان  
 بارادته اذ لا يخرج شيء عنها وهـ اقول قتادة والسلف أجروا على عمومته وقال ابن عباس ولا  
 يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان  
 فيكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى كقوله تعالى عينا شرب بها عباد الله يريد بعض العباد اه  
 خطيب وفي أبي السعدي ولا يرضى لعباده الكفر عدم رضاه بكفر عباده لا جمل منقتهم ومودع  
 مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرره تعالى به وان تشكروا يرضه لكم أي يرضى الشكر لا حكمكم ومفهم  
 لانه سبب لهوزكم بسعادة الدارين لا لانتفاعه تعالى به وانما قبل لعباده لانه لا ينعيم الحكم  
 وتعميمه بكونهم عباده تعالى اه (قوله يسكون الهاء وضمها الخ) فالحقرات ثلاثة وكلها مصدرة  
 (قوله ولا تزر وازرة الخ) بيان لعدم مراية كفر الكافر غيره أصلا اه أبو السعدي (قوله انه  
 علم بذات الصدور) أي بضمير القلوب فكيف بالأعمال الظاهرة وهـ ذات العمل للتنبيه  
 بالأعمال اه أبو السعدي (قوله وادامس الانسان أي الكافر ضرا الخ) فادان المراد بالانسان  
 الكافر والمراد بالضر جميع المكاره سواء كان في جسمه أو ماله أو ولده لان اللفظ مطلق  
 فلا معنى لتقييده اه كرخي (قوله راجعا اليه) أي من دعاء الاصنام الذي كان يفعله في حال  
 الرخاء لانه بانتهاء نزل عن القدرة على كشف ضربه اه أبو السعدي (قوله اعطاه انعاما) أي  
 اعطاه النعم على سبيل الانعام والتفضل فانعاما في كلامه ليس مفعولا به بل مفعول من أجله  
 فان القبول يختص بالمعطى تفضلا واحسانا ولا يطلق على ما أعطى جراه اه أبو السعدي وفي



وهو الله قباقي موضع من  
(وحمل الله اندادا) شركاء  
(ايصل) بفتح الهمزة وخمها  
(عن سبيله) دين الاسلام  
(قل غنم بكفرك قليلا) بقية  
احلك (انك من اصحاب  
النار ام) بتخفيف الميم  
(هو قانت) قائم بوظائف  
الطاعات

ويقال لهم (الى عذاب  
عظيم) شديد لو تابعوا  
(واثن سالتهم) يا محمد (من  
حلق السموات والارض  
ليقولن) كما ذكرنا حلقهما  
(الله دلي الحمد لله) الشكر  
له ما شكره (بل اكثرهم)  
كلهم (لا يعلمون) توحيد الله  
ولا يشكرون نعمه (الله  
ما في السموات) من الخلق  
(والارض ان الله هو الغني)  
عن خلقه (الحمد) الحمد  
في فعله (ولو ان ما في الارض  
من شجرة اتلام) تبرى افعالا  
(والبحر جده) يهبطه المدد  
(من بعده) من بعد ما صيرت  
(سبعة اجهر) مداد افكتب  
بها كلام الله وعلم الله  
(ما نفذت كلمات الله)  
كلام الله وعلم الله ويقال  
تدبر الله (اي الله عز وجل)  
في ملكه وساطاته (حكيم)  
في امره وقضائه (ما خلقكم)  
على الله لخلقكم (ولا يميتكم)  
اذ يمشيكم (الا كنتم  
واحدة) الاعمدة نفس واحدة  
(اي الله عميع) لمفاتيكم

الهمزة يقال خوله نعمة أي أعطاهها يا ابتداء من غير مقتضى ولا يستعمل في الجزاء بل في  
ابتداء المطالبة وقوله منه يجوز أن يكون متعلقا بمحذوفه وأن يكون متعلقا بمحذوف على أنه صفة  
لنعمته اه (قوله وهو الله) تفسيرنا وعبارة السمين قوله ما كان يدعو اليه يجوز في ما هذه أو ح  
أحدها أن تكون موصولة بمعنى الذي مراد به الصبر أي نسي الضر الذي كان يدعو إلى كشفه  
الشافى انهاء في الذي مراد به الباري تعالى أي نسي الله الذي كان يتضرع اليه وهذا عند من  
يجوز إطلاق ما على أولى الملم الثالث أن يكون ما مصدرية أي نسي كونه داعيا وقوله من  
قبل أي من قبل تخويل النعمة اه (قوله ايصل) اللام للمعاقبة وقوله بفتح الهمزة وخمها  
سبعين اه شيخنا (قوله قل غنم بكفرك قليلا) أي قل لهذا الضال المصل بيننا لحاله وقوله  
انك من اصحاب النار أي ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام وهو تعامل لقلة التمتع اه أبو  
السعود وعبارة المصنف وي قل غنم بكفرك قليلا أمر تهدي فيه أشعار بان الكفر نوع تشبه  
لا سئل ما اقتضاها للكافرين من التمتع في الآخرة ولد لا تعلمه بقوله انك من اصحاب النار على  
سبيل الاستئناف للبالغة اه وقوله نوع تشبه أي فانه ما عبر عن الاشتغال بالكفر بالتمتع وهو  
الاستغناء عما تشتهيه النفس أشعر بذلك اه زاده (قوله قليلا) أي زمانا قليلا كما أشار له بقوله  
بقية اجلك اه شيخنا (قوله أمن هو قانت) من قسام الكلام المأمور بقوله أي وقل للكافرين  
أمن هو قانت الخ اه أبو السعود (قوله بتخفيف الميم) أي فالحمزة الاستفهام الانكار كما  
يشير له بقوله أي لا يستويان ومن اسم موصول بمعنى الذي مبتدأ في محل رفع خبره محذوف  
فدوره بقوله كمن هو عاص وقوله هو قانت جملة اسمية صلة الموصول وقوله ساحدا وقائما حالان  
من قانت وقوله يحذر الآخرة حال أخرى مبتدأ حله أو مترادفة أو جملة استثنائية معتضة  
وقوله بمعنى بل أي التي الاضراب الانتقالي والهمزة أي التي الاستفهام الانكار وعلى هذه  
القراءة ترسم الميم في النون كرمها على قراءة التخفيف وهذا اتباع نخط المصحف الامام كما يؤخذ  
من الجزية وشرحتها الشيخ الاسلام وهذا بالظن لرسم المصحف وأما في غيره فترسم ميم أم مفصولة  
من ميم من كما في عبارة الشارح ومن على هذه القراءة مبتدأ لا يضاف والحمد لله مقدم  
والاعراب يمينه على القراءتين لم يختلف وقوله أي لا يستويان أي القانت والماضي فهذا تفسير  
للفي المستفاد من حمزة الانكار في قوله أمن هو قانت سواء المصريح بها على القراءة الاولى  
والتي في ضمن أم على الثانية وقوله كما لا يستوي العالم والجاهل تفسيره قوله هل يستوي  
الذين يعلمون الخ بالاستفهام فيه أيضا انكار اه شيخنا وعبارة السمين قوله أمن هو قانت  
قرأ الحرميان نافع وابن كثير بتخفيف الميم والباقيون بتشديد هاء فاما الاولى ففيها وجهان  
أحدهما أنها حمزة الاستفهام دخلت على من عني الذي والاستفهام للتقرير ومقابلته محذوف  
تقديره أمن هو قانت كمن جعل الله اندادا أمن هو قانت كغيره أو التقدير هذا القانت خير  
أم الكافر المحاط بقوله قل غنم بكفرك قليلا وبدل عليه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين  
لا يعلمون حذف خبر المبتدأ وما يماثل المسند عنهم والتقدير ان الاولان أولى لقلة الخذف  
والشافى أن تكون الهمزة للنداء ومن منادى ويكون المنادى هو النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
المأمور بقوله قل هل يستوي الدين يعلمون كأنه قيل يا من هو قانت قل كيت وكيت وأما  
القراءة الثانية فهي أم داحلة على من الموصولة أيضا فادغم الميم في الميم وفي أم حيتن قولان  
أحدهما الماهية صلة وهما محذوف تقديره الكافر خير أم الذي هو قانت والشافى انهما



(أناه الليل) ساعاته (ساجدا  
وقائما) في الصلاة (يهدر  
الآخرة) أي يخاف عذابها  
(ويرجو رحمة) الجنة (ربه)  
كن هو عاص بالكفر وغيره  
وفي قراءة أم من فأم بمعنى بل  
والهمزة (قل هل يستوي  
الذين يعملون والذين لا يعملون)  
أي لا يستويان كما لا يستوي  
العالم والجاهل (أغما تذكر)  
بتعظ (أولو الألباب) أصحاب  
العقول (قل يا عبادي الذين  
آمنوا اتقوا ربكم) أي عذابه  
بأن تطيعوه (للذين أحسنوا  
في هذه الدنيا) بالطاعة  
(حسنة) هي الجنة (وأرض  
الله واسعة) فهاجروا إليها  
من بين الكفار ومشاهدة  
المكرات (أغما يوفي الصابرون)  
على الطاعة وما يبتلون به  
(أجرهم بغير حساب) بغير  
مكيال ولا ميزان (قل اني  
أمرت أن أعبد الله مخلصا له  
الدين) من الشرك (وأمرت  
لأن) أي بان (أكون أولى  
المسلمين)

كف يعني (بصير) يعنيكم  
(الم تر) الم تخبرني القرآن  
(أن الله يوبخ الليل في النهار)  
يزيد الليل على النهار فيكون  
الليل خمس عشرة ساعة  
والنهار تسع ساعات (ويوبخ  
النهار في الليل) يزيد النهار  
على الليل فيكون النهار خمس  
عشرة ساعة والليل تسع  
ساعات (ومحضر الشمس)

منقطعة فتدبر سل والله مزه أي بل أمن هو قانت كغيره أو كالكافر المقول له تتمتع بكفره اه  
(قوله أناه الليل) جمع اني بكسر الهمزة والقصر كهي بكسر الميم والقصر واعماء اه شيخنا وفي  
المصباح الا تظن على افعال هي الاوقات وفي واحد ما لغتان اني بكسر الهمزة والقصر واني وزان  
حمل اه وفي المختار وانه الليل ساعاته قال الاخفش واحدها اني مثل معي وقيل واحدها اني  
وانو يقال مضى من الليل انيسان وانوان اه (قوله أيضا أناه الليل) أي ساعات الليل أوله  
وأوسطه وآخره ساجدا وقائما أي في الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل على النهار وأنه  
أفضل منه وذلك لأن الليل استر فيه يكون أبعد عن الرياء ولا سلطان للليل بجميع المهمة والعزم  
وتنعم البصر عن النظر إلى الأشياء وإذا صار القلب فارغا عن الاشتغال بالأحوال الخارجية رجع  
إلى المطلوب الأصلي وهو الخشوع في الصلاة ومعرفة من يصلي له وقيل لأن الليل وقت النوم  
ومظنة الراحة فيكون قيامه أشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر اه خازن وفي القرطبي  
قال ابن عباس من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليهره الله في طلمة الليل اه (قوله  
أغما تذكر الخ) كلام مستقل غير داخل في الكلام المأمور به وورد من جهته تعالى بعد الأمر  
بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصي لبيان عدم تأثيرها في قلوب الكفرة  
لاختلال عقولهم اه أبو السعد عود وفي الخطيب أغما تذكر أي يتعظ أولو الألباب أي أصحاب  
العقول الصافية والقلوب النيرة وهم الموصوفون في آخر سورة آل عمران بقوله تعالى الذين  
يذكرون الله قياما وقعودا الآية اه (قوله قل يا عبادي الخ) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بأن يذكر المؤمنون وحملهم على التقوى أي قل لهم ربكم يقول يا عبادي الخ وقوله للذين أحسنوا  
الخ تعليل للأمر لو جوب الامتنال به وإيراد الاحسان في حيز الصلة دون التقوى لا ليدان  
بأنها من باب الاحسان وإنما ملازمان اه أبو السعد ولذين خبر مقدم وفي هذه متعلق  
باحسنوا وحسنة مبتدأ مؤخر (قوله وأرض الله واسعة) أي فن تهسرت عليه التقوى  
والاحسان في وطنه فليهاجر إلى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه  
لا عذر له في التفرط أصلا اه أبو السعد وقيل المراد أرض الجنة رغبتهم في سعة واسعة نعيمها كما  
قال وجنة عرضها السموات والأرض والجنة قد تسمى أرضا قال الله تعالى وقالوا الحمد لله الذي  
صدقنا وعده وأورثنا الأرض نقبوا من الجنة حيث نشاء اه قرطبي (قوله أغما يوفي الصابرون)  
ترغب في التقوى المأمور بها وإشارته إلى الصابرين على المتقين لا ليدان بأنهم حائزون لفضيلة الصبر  
تحياتهم لفضيلة الاحسان لما أشير إليه من استلزام التقوى مع ما فيه من زيادة حث على  
المصاورة والمجاهدة في تحمل مشاق المهاجرة اه أبو السعد (قوله وما يبتلون به) ومن جنته  
مفارقة الوطن المأمور به في أرض الله واسعة اه شيخنا (قوله أجرهم) أي في مقابلة  
ما كابدوه من العسر اه أبو السعد (قوله بغير حساب) أي عند الخلق وان كان معلوما محصيا  
عند الله اه شيخنا وفي البضاوي أجرا لا يمتد إلى حساب الحساب وفي الحديث انه تنصب  
الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها أجورهم ولا تنصب لأهل البلاء  
بل ينصب عليهم الأجر صباحتي يقي أهل العافية في الدنيا أجسادهم تقرض بالمقاريض  
فما يذهب به أهل البلاء من الفضل اه (قوله قل اني أمرت أن أعبد الله الخ) أمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ألا يأن يخبرهم بأنه مأمور بالعبادة والاخلص فيها وثانيا يأن يخبرهم بأنه  
مأمور بأن يكون أول من اطاع وانقاد وأسلم وثالثا يأن يخبرهم بخوفه من العذاب على تقدير



من هذه الامة (قل اني  
 أخاف ان عصيت ربي عذاب  
 يوم عظيم قل الله اعبد محمدا  
 له ديني) من الشرك  
 (فاعبدوا ما شئتم من دونه)  
 غيره فيه تهديد لهم  
 وايدان بانهم لا يعبدون  
 الله تعالى (قل ان الخاسرين  
 الذين خسروا انفسهم واهليهم  
 يوم القيامة) بتخليد الانفس  
 في النار وبعدم وصولهم  
 الى الحور المعدة لهم في  
 الجنة لو آمنوا (الا ذلك هو  
 الحسبان المبين) البين لهم  
 من فوقهم (ظال) طاق  
 (من النار ومن تحتهم ظال)  
 من النار (ذلك يخوف الله  
 بعبادته) أي المؤمنين  
 لينقوه بدل عليه (بعبادته)  
 فاقفون والذين اجتنبوا  
 الطاغوت (الاوثان) أن  
 يعبدوها واتابوا (أقبلوا  
 الى الله)

ذلل (الشمس والقمر كل  
 يجري الى أجل مسمى)  
 الى وقت معلوم في منازل  
 معروفة لهم (وأن الله بما  
 تعملون) من الخير والشر  
 (خبير ذلك) القدرة اتعلموا  
 وتقرؤا (بأن الله هو الحق)  
 بأن عبادة غيره الحق  
 وأن ما يدعون) يعبدون  
 (من دونه) من دون الله  
 (الباطل) هو الباطل (وإن  
 الله هو الحق) أعلى كل  
 شئ (الكبير) أكبر كل شئ

العصيان وراعيان يخبرهم بأنه أمثل الامر وانقادوا عبد الله تعالى وأخلص له الدين على أبلغ  
 وجه وأوكده اظهار التصلب في الدين وحسم الاطماعهم الفارغة وتهدداتهم بدينه بقوله هم  
 فاعبدوا ما شئتم الخ اه أبو السعود (قوله من هذه الامة) يشير الى أن مضي الاولية السبق  
 بحسب الزمان فالمراد بالسبق السابق بحسب الدعوة فان الافضل أن من يدعوا القبر الى خلق  
 كريم أن يدعوته اليه أولا ويخلق به حتى يؤثر في الغير كسنة الانبياء والصالحين لا الملوك  
 والمخبرين اه كرخي (قوله قل اني أخاف ان عصيت ربي الخ) وذلك أن كفار قريش قالوا للنبى  
 صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الذي أتيتنا به ألا تنظر الى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ  
 به فأمر الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصي لانه مع جلالة قدره وشرف  
 طهارته ونزاهته ومنصب نبوته اذا كان خائفا حذرا من المعاصي فغيره أولى بذلك اه خازن  
 (قوله الذين خسروا) خبران (قوله واهليهم) جمع أهل وأصله أهلون وأهلين لهم خذفت  
 النون للاضافة واللام للتخفيف والمراد بآهليهم هم أهل الآخرة فقوله يوم القيامة ظرف لخسروا أو  
 لا هليهم وفي الخازن واهليهم يعني أزواجهم وخدمهم يوم القيامة قال ابن عباس وذلك ان الله  
 تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهل في الجنة فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والأهل له ومن  
 عمل بمعصية الله دخل النار وكان ذلك المنزل والأهل لغيره فمن عمل بطاعة الله تعالى خسر نفسه  
 وأهله ومنزله اه وقبل المراد اههم في الدنيا لانهم هم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما  
 خسروا انفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا بالارجوع بعده اه بيضاوى  
 (قوله يوم القيامة) أي حين يدخلون النار اه أبو السعود (قوله بتخليد الانفس الخ) لف  
 وتشر مرتب (قوله الا ذلك هو الحسبان المبين) استئناف وتهدد بمره يخوف التنبيه للدلالة على  
 كمال هوله وقضاة وانه لا حسبان وراءه اه أبو السعود (قوله لهم من فوقهم الخ) بيان  
 لخسراهم بعد تهويله بطريق الإيهام اه أبو السعود ولهم خبر مقدم ومن فوقهم هم حال وظلال  
 مبتدأ وقوله طابق أي قطع كبار واطلاق الظلال عليهم أيهم والافهى محرفة والظلة تقي من الحر  
 اه شيخنا وفي الخازن ومن تحتهم ظال أي فراش ومهاد وقيل احاطت النار بهم من جميع  
 الجهات والجوانب فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف معنى ما تحته بالظلة قلت فيه وجوه  
 الاول انه من باب اطلاق اسم احد الضدين على الآخر الثاني أن الذي تحته من النار يكون ظلة  
 لاخر تحته في النار لانها دركات الشال ان الظلة القمعية اذا كانت مشابهة للظلة القوقانية  
 في الايداء والحرارة سميت باسمها الاجل المماثلة والمشابهة اه (قوله بدل عليه) أي على  
 هذا المقدر وانما كان هذا تخويفا للمؤمنين لانهم اذا هم واحال الكفار في الآخرة خافوا  
 فأخلصوا التوحيد والطاعة لله عز وجل اه خازن (قوله والذين) مبتدأ وقوله أن يعبدوها  
 بدل اشتمال من الطاغوت وقوله وأنابوا مطوف على اجتنبوا ووجه لهم البشرى خبر المبتدأ  
 اه شيخنا والطاغوت يطلق على الواحد والجمع كافي المختار ويذكر ويؤنث كافي المصباح  
 اه شيخنا وفي القرطبي والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها قال الاخفش الطاغوت جمع  
 ويجوز أن يكون واحدة مؤنثة أي تساعدها من الطاغوت وكانوا منها على جانب فلم يعبدوها  
 قال مجاهد وابن زيد هو الشيطان وقال الضحاك والسدي هي الاوثان وقيل انه الكاهن وقيل  
 انه اسم اعجمي مثل طالوت وجالوت وهاروت وماروت وقيل انه اسم عربي مشتق من  
 الطغيان وان يعبدوها في موضع نصب بدلا من الطاغوت تقديره والذين اجتنبوها عبادة



لهم البشري) بالجنة (فبشر  
عباد الذين يستمعون القول  
فيتبعون أحسنه) وهو  
ما فيه صلاحهم (أولئك الذين  
هداهم الله وأولئك هم أولو  
الالباب) أصحاب المقول  
(أفمن حق عليه كلمة العذاب)  
أي لا ملأ من جهنم الآتية  
(أفأنت تنقذ) تخرج (من  
في النار)

الطاعوت وأنا بوا إلى الله أي رجعوا إلى عبادة وطاعته لهم البشري في الحياة الدنيا بالجنة في  
المقبى روى أنها نزلت في عثمان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد والحلة والزبير رضي الله  
عنهم سألوا أبا بكر رضي الله عنه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا وقيل نزلت في عمرو بن نفيل وأبي زر  
وعمرهما من وحدا لله تعالى قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم وقوله فبشر عبادي الذين  
يستمعون القول فيتبعون أحسنه قال ابن عباس هو الرجل يسمع الحسن والقبح فيحدث بالحسن  
ويكف عن القبح فلا يحدث به وقيل يسمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يسمعون  
القرآن وأقوال الرسول فيتبعون أحسنه أي يحكمه فيعملون به وقيل يسمعون عزما وترخيصا  
فيأخذون بالهزم دون الرخص وقيل يسمعون العقوبة الواجبة لهم والمغفرة يأخذون بالغفر  
وقيل إن أحسن القول على من جعل الآتية فمن وحدا لله قبل الإسلام لا اله الا الله وقال عبد  
الرحمن بن زيد نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبي ذر الغفاري وصالحان القاري اجتنبوا  
الطاعوت أن يعبدوها في جاهليتهم واتبعوا أحسن ما صار إليهم من القول اه بحروقه (قوله  
لهم البشري بالجنة) أي على السنة الرسل أو على السنة الملائكة عند حضور الموت اه بيضاوي  
وفي الخطيب لهم البشري أي في الدنيا والآخرة ما في الدنيا قال لثناء عليهم بصالح أعمالهم  
وعند نزول الموت وعند الوضع في القبر وما في الآخرة فعند الخروج من القبر وعند  
الوقوف للحساب وعند وازال الصراط وعند دخول الجنة في كل موقف من هذه المواقف  
تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحة والروح والريحان (تنبيه) يحتمل أن يكون المبشر  
لهم هم الملائكة لأنهم يشيرونهم عند الموت لقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون  
سلام عليكم ويحتمل أن يكون هو الله تعالى لقوله تعالى تحييتهم يوم يلقونه سلام ولا مانع أن يكون  
من الله تعالى ومن الملائكة عليهم السلام فان فضل الله سبحانه واسع اه (قوله فبشر عبادي)  
وهـم الموصوفون باجتساب الاوتان والانباء إلى الله فالمقام للضمير وانما أتى به ظاهرا توصلا  
لوصفهم بما ذكر اه شيخنا (قوله أولئك الذين الخ) إشارة إلى الموصوفين بما ذكر اه أبو السعود  
(قوله أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار) بيان لأحوال اضداد المذكورين  
على طريقة الأجمال وتسهيل عليهم بحرمان الهداية وهم عبدة الطاعوت ومتبعو خطواتها  
كما يلوح به التعبير عنهم بن حق عليه كلمة العذاب فان المراد بقوله تعالى لا يلبس لاملأ من  
جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين وقوله تعالى لمن تبعك منهم لاملأ من جهنم منهم أجمعين اه  
أبو السعود وفي القرطبي أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يحرض على إيمان قوم وقد سبق لهم من الله الشقاوة فنزلت هذه الآية قال  
ابن عباس يريد أبا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان  
اه وفي من هذه وجهان أظهرهما أنها موصولة في محل رفع بالابتداء وخبره محذوف فقدره أبو  
البقاء كن نجبا وقدره المخبى فأنتم محله حذف لانه أفأنت تنقذ عليه وقدره غيره  
تناسف عليه وقدره المخبى على عاده جملة بين الهدية والقاء تقديره أنت مالك أمر الناس  
فمن حق عليه كلمة العذاب وأما غيره فيدعي أن الأصل تقديم القاء وانما أخرت لما نسقته  
الهمزة من المصدارة وقد تقدم تحقيق هـ ذين القولين غير مرة الثاني أن تكون من شرطية  
وحواها أفأنت فالقاء فاء الجواب دخلت على جملة الجزاء وأعيدت الهمزة لتأكيدهم في  
الإنكار وأوقع الظاهر وهو من في النار موقع الضمير كأن الأصل أفأنت تنقذ من في النار موقعه



جواب الشرط وأقيم فيه  
الظاهر مقام المضمر والهمزة  
لأنكار والمعنى لا تقدر  
على هدايته فتقدم من النار  
(لكن الذين اتقوا ربهم)  
بأن أطاعوه (لهم غرف  
من فوقها غرف مبنية تجري  
من تحتها الأنهار) أي من  
تحت الغرف الفوقانية  
والثمانية (وعدا الله)  
منصوب بفعله المقدر  
(لا يخلف الله الميعاد) وعده  
(الم نزل) تعلم (أن الله أنزل  
من السماء ماء فسلوكه  
ينابيع) أدخله أمكنة ينبع  
(في الأرض)

(ان وعد الله) البعث بعد  
الموت (حق) كائن صدق  
(فلا تقرنكم الحياة الدنيا)  
ما في الدنيا من الزهرة  
والنعيم (ولا يفرقكم بالله  
الغرور) الشيطان ويقال  
الباطل أن قرأت بضم  
الفين (ان الله عنده علم  
الساعة) علم قيام الساعة  
وهو مخزون عن العباد  
(ويُنزل الغيث) المطر يعلم  
نزول الغيث وهو مخزون  
عن العباد (ويعلم ما في  
الارحام) من الولد ذكر  
أو أنثى تمام أو غيره شق  
أو سعيد وهو مخزون عن  
العباد (وما تدري نفس  
ماذا تكسب غدا) من  
الخير والشر وهو مخزون عن  
العباد (وما تدري نفس بأي

شهادة عليه بذلك إلى هذا الخوف والتمحيص قال الحوفي وجي بالف الاستفهام لمسائل  
الكلام تؤكد أولولاطوله لم يجز الايمان بها لانه لا يصلح في العربية أن يأتي بالف الاستفهام  
في الاسم والف أخرى في الجزاء ومعنى الكلام أفأنت تنقذه وعلى القول بكونها شرطية يترتب  
على قول الزمخشري وقول الجمهور مسألة وهي أنه على رأي الجمهور يكون قد اجتمع شرط  
واستفهام وفيه حينئذ خلاف بين سيديويه ويونس هل الجملة الأخيرة جواب الاستفهام وهو  
قول يونس أو جواب الشرط وهو قول سيديويه وأما على قول الزمخشري فلم يجتمع شرط واستفهام  
إذا دأب الاستفهام عنده داخلة على جملة محذوفة عطفت عليها جملة الشرط ولم تدخل على  
جملة الشرط اهـ محين (قوله جواب الشرط) أي فن شرطية ويجوز أن يكون الجزاء محذوفا  
وقوله أفأنت تنقذه من في النار جملة مستقلة مسوقة لتقرير مضمون الجملة السابقة وتعيين  
ما حذف منها وتشديد الانكار به تنزيل من استحق العذاب منزلة من دخل النار وتصوير  
الاجتهاد في دعائه إلى الايمان بصورة الانقاذ من النار كأنه قيل أولا أفن حق علم العذاب  
فأنت تخلفه منه ثم شدد النكير فقال أفأنت تنقذه من في النار وفيه تلويح بأنه تعالى هو الذي  
يقدر على الانقاذ لا غيره اهـ أبو السعود (قوله والهمزة) أي الاولى والثانية لكن الاولى لاصل  
أفأنت والثانية لتأكيد وقوله لانكار أي للاستفهام الانكارى اهـ شيخنا (قوله والمعنى  
لا تقدر على هدايته الخ) أشار به إلى أن قوله أفأنت تنقذه من في النار مجاز بطلاق المسبب  
وارادة السبب والمعنى أفأنت تهدي به عائلته إلى الايمان فتقدم من النار في الكلام تنبيه  
على أن المحكوم عليه بالعذاب بنزلة الواقع في النار وأن اجتهاده عليه السلام في دعائهم إلى  
الايمان سعي في انقاذهم من النار اهـ أبو السعود وفي زاده قوله سعي في انقاذهم من النار أي  
فينزل اجتهاده في دعائهم إلى الايمان منزلة انقاذهم من النار فان أصل الكلام أفأنت تهدي  
من هو منغمس في الضلال فوضع النار موضع الضلال ووضع السبب موضع السبب لقوة أمره ثم  
عقب المجاز بما يناسبه من قوله تنقذه بدل تهدي فهو ترشح اهـ (قوله لكن الذين اتقوا ربهم  
الخ) وهم الذين خوطبوا بقوله يا عبادي فاتقون ووصفوا بما عدهم من الصفات الفاضلة وهم  
المخاطبون أيضا فيما سبق بقوله يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية فبين أن لهم جنات  
و درجات عالية في جنات النعيم في مقابلة ما لا كفر من درجات ساقطة في الخيم اهـ أبو السعود  
وفي القرطبي لكن الذين اتقوا ربهم لما بين أن لا كفر ظلالا من فوقهم ومن تختم بين أن للنعيم  
غرفا فوق غرف لان الجنة درجات يعلو بعضها بعضا ولكن ليست للاستفهام لان لم يأت قبله  
نفي كقولك ما رأيت زيدا لكن عمر ابل هو اضرب عن قصة إلى قصة مخالفة الاولى كقولك  
جاءني زيد لكن عمر ولم يأت اهـ (قوله بفعله المقدر) أي وعدهم بذلك وهذا لا يخالفه اهـ شيخنا  
(قوله ألم ترا الخ) استئناف واراد ما التمثيل للحياة الدنيا في مرة الزوال وقرب الاضمحلال بما  
ذكر من أحوال الزرع تحذيرا عن زخارفها واغترار بها واما للاستفهام على تحقيق الموعود  
به من الأنهار الجارية من تحت الغرف بما يشاهد من انزال الماء وما يترتب عليه من آثار قدرته  
تعالى والمراد بالماء المطر وقيل كل ما في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ثم يقسمه  
الله بين البقاع اهـ أبو السعود (قوله فسلوكه) أي أدخله ينابيع في الأرض هي عيون ومجار  
كائنة في الأمسيات نابعات فيم اذ ينبوع جاء للنبع وللنباع فنهبا على الطرف أو الجبال اهـ  
بيضاوي (قوله أدخله أمكنة ينبع) أي أمكنة ينبع منها حيث انها قريبة من وجه الأرض فلم







وغيرهما (تقشع منه) نزع  
عند ذكر وعيده (جلود  
الذين يخشون) يخافون (هم  
ثم تليين) تطهين (جلودهم  
وقلوبهم الى ذكر الله) أي  
عند ذكر وعده (ذلك) أي  
الكتاب (هدى الله يدي به  
من يشاء ومن يضلل الله  
فما له من هاد أفن يتقى) باقي  
(وجهه سوء العذاب يوم  
القيامة) أي أشده بان يلقى  
في النار مفلولة يداها الى  
عنقه كن أمن منه بدخول  
الجنة (وقيل للظالمين) أي  
كفار مكة (ذوقوا ما كنتم  
تكسبون) أي جزاءه (كذب  
الذين من قبلهم) رسالهم في  
اتيان العذاب (فأنا هم  
العذاب من حيث لا يشعرون)  
من جهة لا تخطر ببالهم  
(فأذاقهم الله الخزي) الذل  
والهوان من المصع والقتل  
وغيره (في الحياة الدنيا  
والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا)  
أي المكذبون (يعلمون)  
عذابهما كذبوا (ولقد ضربنا)  
جعلنا (للناس في هذا القرآن  
من كل مثل اعلمهم يتذكرون)  
يتعظون (قرآنا عربيا) حال  
مؤكد (غير ذي هرج)  
أنا الله أعلم ويقال قسم أقسم  
به (تنزيل الكتاب) ان هذا  
الكتاب تكليم من الله  
(لأرب فيه) لأشك فيه انه  
(من رب العالمين أم يقولون)

المشدة على خلاف القياس اذ قياسه مثبتات وقوله أو متقى بالفتح مخففة فاو قد مر به من التثنية  
بمعنى التكرير اه شهاب (قوله وغيرهما) كالقصاص والاحكام فان قلت كيف وصف الواحد  
بالجمع أي كيف وصف الكتاب وهو مفرد بمثنى وهو جمع قلت الجواب انما صرح ذلك لان  
الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشيء هي جماته لا غير الا تراك تقول القرآن أصابع  
وأخماس وسور وآيات فكذلك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ ونظيره قولك الانسان عروق  
وعظام وأعصاب الا أنك تركب الموصوف الى الصفة وأصله كتابا متشابهة فصولا متشابهة في  
الكشاف اه كرخي (قوله تقشع منه الخ) اقشع جلده اذا تقبض وتجمع من الخوف ووقف  
شعره والمصدر الاقشعرار والاقشعريرة أيضا ووزن اقشعرا فاعل ووزن القشعريرة فاعلة اه  
سبحان فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها أولا ثم قرنت القلوب بها ثانيا قلت ذكرا تشبها التي  
محاه القلوب مستلزم لذكر القلوب فكأنه قيل تقشع جلودهم وتخشى قلوبهم في أول الامر  
فاذا ذكروا الله وذكروا رحمته وسعت الاستبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالاقشعريرة لينافي  
جلودهم اه كرخي (قوله عند ذكر وعيده) أشار بهذا الى ان من يعنى عند اه كرخي (قوله  
أي عند ذكر وعده) أشار بهذا الى ان الى يعنى عند فهو متضمن في الحرف وجعل الزمخشري  
التضمن في الفعل وضم تليين معنى تسكن أو تطهين اه كرخي والشارح جمع بين الامرين  
اه شيخنا (قوله أفن يتقى بوجهه الخ) استئناف جار مجرى التعليل لما قبله والهمزة للاستفهام  
الانكارى وإفاء عاطفة على جملة مقدرة أي أكل الناس سواء أفن يتقى الخ ومن امهم وصول  
مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله كن أمن منه اه شيخنا وعبارة البضاوي يجعله درقة يتقى به  
نفسه انتهت وقوله يجعله درقة بفتح السين ترس من جلود يتقى به وهو هنا تشبيه بليغ  
أي يجعل وجهه قائما مقام الدرة في انه أول ما يمسسه المولم له لان ما يتقى به هو اليدان وهما  
مفلولتان ولولم يقلا كان يدفعهما عن الوجه لانه اعز اعضائه وقيل الوجه لا يتقى به فالاتقاء  
به كناية عن عدم ما يتقى به اذا لاتقاء بالوجه لا وجهه له على حسد قوله ولا عيب فيهم البيت اه  
شهاب (قوله مفلولة يداها) أي وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبال المظلمة فتشتعل النار  
فيها وهي في عنقه فخرها ووجهها على وجهه لا يطبق دفعها عنه للاغلال التي في يده وعنقه  
اه خازن (قوله وقيل للظالمين الخ) عطف على يتقى أي ويقال لهم من جهة خزنة النار ذوقوا  
الخ وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق والتقرر وقيل هو حال من ضمير يتقى باضماء قد ووضع  
الظاهرة موضع المفعول للتسهيل عليهم بالظلم والاشهاد بعبارة الامر في قوله ذوقوا الخ اه أبو السعود  
ر قوله كذب الذين من قبلهم) استئناف مسوق لبيان ما أصاب بعض الكفرة من العذاب  
الذي نوى اثر بيان ما يصيب الكل من العذاب الاخرى اه أبو السعود (قوله في اتيان  
العذاب) أي الذي أصيبوا به في الدنيا اه شيخنا (قوله لا تخطر ببالهم) أي لا يخطر ببالهم  
اتيانه من أحاديث المراد بالجهة السبب كاللواط في قوم لوط اه شيخنا (قوله لو كانوا يعلمون)  
أي لو كانوا يصدقون ويوقنون بعذاب الآخرة ما كذبوا رسالهم في الدنيا اه أبو السعود (قوله  
واقعد ضربنا) اللام موطئة للقسم وقوله جعلنا أي أوجدنا وبيتنا اه (قوله من كل مثل) أي  
يحتاج اليه الناظر في أمر دينه اه (قوله حال مؤكده) أي للفظ القرآن المرفع المتقدم  
وكما تسمى مؤكدة بالنسبة لما قبلها تسمى موطئة بالنسبة لما بعدها لان الحال في الحقيقة  
عربيا وقرأنا موطئة له وفي المصنفين قوله قرأنا عربيا فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون



اي ايسر واختلاف (اعلهم  
يتقون) الكفر (ضرب  
الله) لاشرى والواحد (مثلا  
رجلا) بدل من مثلا (فيه  
شركاء متساكسون)  
متنازعون سبعة اخلاقهم  
(ورجلا سالما) خالصا  
(لرجل هل يستويان مثلا)  
تقريب

بل يقولون ~~كفار مكة~~  
(افترأه) اختلق محمد القرآن  
من تلقاء نفسه (بل هو  
الحق) يعني القرآن (من  
ربك) نزل به جبريل عليك  
(الانذار) به لكي تخوف  
بالقرآن (ذوما) يعني قريشا  
(ما اتاهم من نذير من  
قبلك) لم ياتهم رسول مخوف  
قبلك يا محمد (اعلهم يتقون)  
من الضلالة (الله الذي  
خلق السموات والارض  
وما بينهما) من الخلق  
والغائب (في ستة ايام)  
من ايام اول الدنيا طول كل  
يوم الف سنة مما تعدون من  
سنتين الدنيا اول يوم منها يوم  
الاخروى يوم منها يوم  
الجمعة (ثم استوى على  
العرش) وكان الله على  
العرش قبل ان خلقهما  
(مالككم) يا اهل مكة (من  
دونه) من دون الله (من  
ولي) من قريب ينفعكم (ولا  
شفيع) يشفع لكم من  
عذاب الله (افلا تتذكرون)  
تتقون بالقرآن فتؤمنوا

منصوبا على المدح لانه لما كان نكرة امتنع اتباعه للقرآن الثاني ان ينتصب يتذكرون اي  
يتذكرون قرآنا الثالث ان ينتصب على الحال من القرآن على انها حال مؤكدة وتسمى  
حالا موطئة لان الحال في الحقيقة غير بيا وقرآنا توطئة له فخرجاء ز يد رجلا سالما وقوله غير ذي  
عوج نهت لقرآنا او حال اخرى قال الزمخشري فان قلت فهو لا قيل مستقيما او غير موج قلت فيه  
فائدتان احدها ما نفى ان يكون فيه عوج قط كما قال ولم يجعل له عوجا الثانية ان العوج  
يختص بالمعاني دون الاعيان وقيل المراد بالعوج الشك والبس اه (قوله اي لبس) اي في  
معناه اي معناه صحيح يفهم ولا يلتبس بخلافه من الباطل وقوله واختلاف اي تناف وتناقض  
اه شيخنا (قوله لعلهم يتقون) علة لقوله اعلهم يتذكرون فالاول سبب في الثاني اه شيخنا  
وعبارة البينناوي لعلهم يتقون علة اخرى مرتبة على الاولى اه اي لان اهل بفسهم منها  
التعليل فعال ضرب الامثال او لا بالتذكروا لاتعاط ثم علل التذكروا بالانتقاء لانه المقصود منه  
فليس من تعليل معلول واحد بلتين اه شهاب (قوله ضرب الله مثلا الخ) المعنى اضرب  
يا محمد لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون في رجل يملوك قد اشترك فيه شركاء اخلاقهم سيئة فكل  
واحد منهم يدعيه وهم يتجادون في مهاباتهم المختلفة فاذا عرضت له هو حاجة لا يماونونه عليها  
فهو مقصود امره لا يدري على ايهم يعتمد في حاجته وايهم يرضى بخدمة وفي رجل آخر قد سلم  
لمالك واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يماونه في حاجاته فأي هذين العبيدين  
احسن وهذا مثل ضرب به الله للكافر الذي يعبدا آلهة شتى والمؤمن الذي يعبدا الله وحده اه  
جازن وفي القرطبي وهذا امثال من عبدا آله كثيرة وقوله ورجلا سالما رجل اي خالصا السيد  
واحد وهو مثل من يعبدا الله وحده هل يستويان مثلا هذا الذي يخدم جماعة شركاء اخلاقهم  
مختلفة ونبياتهم متباينة لا يلقاه رجل الاجرة واستخدمه فهو يلقى منهم العناء والنصب والتعب  
العظيم وهو مع ذلك كله لا يرضى واحدا منهم بخدمته اكثر الحقوق في رقبته والذي يخدم واحدا  
لا ينازعه احد فان اطاعه وحده عرف ذلك له وان اخطأ صفع عن خطئه فايهما اقل تعباً او  
على هدى مستقيم اه (قوله متساكسون) في المختار رجل شكس بوزن فلس اي صعب الخلق  
وقوم شكس بوزن قفل وبابه سلم وحكي الفراء شكس بكسر الكاف وهو القياس قلت وقوله  
نعالي فيه شركاء متساكسون اي مختلفون عسر والاخلق اه وفي السمين والتشاكس  
التخالف واصله سوء الخلق وعسر هو سبب التخالف والتشاجر ويقال التشاكس والتشاخص  
بانحاء المجهمة موضع الكاف اه وفي القرطبي متساكسون من شكس يشكس شكسا بوزن  
قفل فهو وشكس مثل عسر عسر افهو عسر يقال رجل شكس وشرس وضررس والتشاكس  
والتشاخص الاختلاف يقال تشاكست احواله وتشاخصت اسبابه ويقال شاكسني فلان  
اي ماكسني وشاخصني في حقى وقال الجوهري رجل شكس بالتسكين اي صعب الخلق وقوم  
شكس مثل رجل صدق وقوم صدق وقد شكس بالكسر من باب سلم شكاسة وحكي الفراء رجل  
شكس بكسر الكاف وهو القياس اه (قوله ورجلا سالما) قرأ ابن كثير وابو عمرو سالما  
بالالف وكسر اللام والماقون سالما بفتح السين واللام وابن جبير بكسر السين وسكون اللام  
فالقراءة الاولى اسم فاعل من سلم له كذا فهو سالما والقراءتان الاخيرتان سالما وسالما فهما  
مصدران وصف بهما على سبيل المبالغة او على حذف مضاف او على وقوعهما موقع اسم الفاعل  
فيعود كالقراءة الاولى اه تبيين (قوله هل يستويان مثلا) اي حالا وصفة وقوله تقريبا



أى لا يستوى العبد للخالق  
والعبد لو اختلف في الأول إذا  
طالب منه كل من مالكة  
خدمته في وقت واحد غير  
فمن يخدمه منهم وهذا مثل  
للمشرك والثاني مثل للوحد  
(الحمد لله) وحده (بل  
أكثرهم) أى أهل مكة  
(لا يعلمون) ما يصيرون إليه  
من العذاب فيتشركون  
(أنك) خطاب للنبي صلى  
الله عليه وسلم (ميت وانهم  
ميتون) سموت وعوتون  
فلا شاة بالموت نزلت لما  
استبطوا موته صلى الله عليه  
وسلم (ثم أنكم) أيها الناس  
فيما بينكم من الظالم (يوم  
القيامة عند ربكم تختصمون  
فمن) أى لا أحد (أظلم من  
كذب على الله) بنسبة  
الشريك والولد إليه (وكذب  
بالصدق) بالقبر أن (اذ  
جاءه اليس في جهنم مثوى)  
ماوى (للكافرين)

(يدير الأمر من السماء إلى  
الأرض) يهت الملائكة  
بالوحى والتسجيل والمصيبة  
(ثم يرج إليه) يصعد إليه  
يعنى الملائكة (في يوم كان  
مقداره) مقدار صعوده على  
غير الملائكة (الف سنة مما  
تعدون) من سنين الدنيا  
(ذلك) المدبر (عالم الغيب)  
ماجاب عن العباد وما يكون  
(والشهادة) ما علمه المباد  
وما كان (العزيز) بالنقمة

عن الفاعل أى لا يستوى مثلهما وصفتم ما وافرد التمييز لانه مقتصر عليه لولا في قوله ضرب الله  
مثلا وقرئ مثلين قطا بقى حالى الرجلين اه سمير (قوله أى لا يستوى العبد للخالق) هذا هو المثل  
المشهور الذى شبه به المشرك الذى يعبد آلهة تشبه بقوله جماعة أى المملوك لجماعة أخلاقهم  
شبهة وقوله والعبد لو اختلف أى المملوك لما لك واحد راض عنه وهذا مثل شبهه المؤمن القاصر  
عبادته على ربه وقوله فان الأول الخ تقرير للاشكال الأول ولم يترخص لتقرير الثانى وتوضيحه  
لوضوحه اه شيخنا (قوله اذا طلب منه كل من مالكة الخ) وما ذاك الا سوء أخلاقهم وعدم  
لطفهم به اه أبو السعود (قوله الحمد لله) أى على عدم استواء هذين الرجلين والجملة اعتراضية  
فان قوله بل أكثرهم لا يعلمون اضرابا للتعالي مرتب بقوله هل يستويان اه شيخنا  
وعبارة أبى السعود الحمد لله الخ تقرير لما قبله من نفي الاستواء بطريق الاعتراض وتبيينه  
للمؤمنين على أن ما لهم من المزية أعظم ويتوفى الله وعلى أنها نعمة جليلة موجبة عليهم أن  
يدأوموا على حمد وعبادته وقوله بل أكثرهم لا يعلمون اضرابا وانتقال من بيان عدم  
الاستواء على الوجه المذكور الى بيان أن أكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كمال  
ظهوره فيقيمون في ورطة الشرك والضللال اه قال البغوى والمراد بالاكثر المثل اه كرخى  
(قوله أنك ميت وانهم ميتون) ثم لما يهتبه من انحصار يوم القيامة اه أبو السعود (فائدة)  
قال الفراء الميت بالثبوت يد من لم يموت وسميت بالميت بالتحفيف من فارقت الروح ولذلك لم  
يخفف هنا اه خطيب وفى السمين ولا خلاف بين القراء في تنقيح مثل هذا اه (قوله فلا شاة  
بالموت) فى المختار الشهادة الفرح بباية العدو وبابيه سلم اه (قوله نزلت لما استبطوا موته الخ)  
وذلك أنهم كانوا يتربصون موته فأخبر الله تعالى بأن الموت بهم جميعا فلا معنى للتربص وشهاته  
الفانى بالقانى اه خازن (قوله أيها الناس) أى جميعا مؤمنكم وكافركم اه شيخنا وفى الخازن  
ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال ابن عباس يعنى المحق والمبطل والظالم والمظلوم عن  
عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله  
أن تكون علينا الخصومة بعد الذى بيننا فى الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا شدد اخرجه  
الترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضى الله عنهما عشنا برهة من الدهر وكنا نرى  
أن هذه الآية نزلت فى أهل الكتابين ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف تختصمون  
وديننا واحد ونبينا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف  
قلنا نعم هذا هو وعن ابراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون  
قالوا كيف تختصمون ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا وروى البخارى عن أبى  
هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده مظالمه لأخيه من عرض  
أومال فليقبله اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته  
وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه غمات عليه وروى مسلم عن أبى هريرة رضى  
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون من المفلس قالوا المفلس فىنا من لا درهم  
ولا متاع له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المفلس من بأتى يوم القيامة بصلوات وزكاة  
وصيام وبأتى قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فله على هذا  
من حسناته وهذا من حسناته فان قنت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم  
فطرحته عليه ثم طرح فى النار اه (قوله ان جاءه) طرف لكذب بالصدق أى كذب بالقرآن



بلى (والذي حاة بالصدق)

هو النبي صلى الله عليه وسلم  
(وصدق به) هم المؤمنون  
فألذي بمعنى الذين (أولئك  
هم المتقون) الشرك (لهم  
ما يشاؤون عند ربهم ذلك  
جزاء الحسنين) لا تقسمهم  
بأيمانهم (ليكفر الله عنهم  
أسوأ الذي عملوا ويجزى بهم  
أجرهم بأحسن الذي كانوا  
يعملون) أسوأ وأحسن  
بمعنى السيئ والحسن (ليس  
الله بكاف عبده) أي النبي  
بلى (ويخوفونك) الخطأ  
له (بالذين من دونه) أي  
الاصنام أن تقتله أو تخيله  
(ومن يضلل الله فماله من  
هاد ومن يهد الله فماله من  
مضل ليس الله يعزى) غالب  
على أمره (ذى انتقام) من  
أعدائه بلى (واثن) لا م قسم  
(سألهم من خلق السموات  
والارض ليقولن الله

من الكفار (الرحيم)  
بالمؤمنين (الذي أحسن  
كل شيء خلقه) أحكم خلق  
كل شيء (وبدأ خلق  
الانسان) يعني آدم (من  
طين) أخذ من اديم الارض  
(ثم جعل نسله) ذريته (من  
سلالة) نطفة (من ماء  
مهيمن) من نطفة ضعيفة من  
ماء الرجل والمرأة (ثم  
سواه) جمع خلقه في بطن  
أمه (ونفخ فيه من روحه)  
جعل الروح فيه (وجعل

في وقت مجيئه أي فاجأه بالكذب لما سمعه من غير وقفة ولا أعمال روية بتميز بين حق وباطل  
كما فعل أهل النصفة فيما يسمون اه خطيب (قوله بلى) أشار به إلى أن الاستفهام تقريرى  
اه شيخنا وفي القرطبي مشوى للكافرين أي مقاما للعباد من وهو مشتق من شوى بالمكان إذا  
أقام به شوى ثواء وثوباً مثل مضى مضاه ومضياً ولو كان من أقوى لكان مشوى بضم الميم وهذا  
يدل على أن شوى هي اللفظة القوية وحكى أبو عبيدة أقوى اه (قوله بمعنى الذين) أي فهم جنس  
والمراد به بالنسبة للصلة الأولى محمد وبالنسبة للصلة الثانية المؤمنون ولذلك روعي مضاه فجمع في  
قوله أو أئلك هم المتقون اه شيخنا (قوله أو أئلك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم) روعي  
معنى الذى فى هذه الصلة الثلاثة كما روعي لفظها فى الذين قبلها اه شيخنا (قوله لهم  
ما يشاؤون) أي لهم كل ما يشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار فى الآخرة لا فى الجنة فقط لما ان  
بعض ما يشاؤون من تكفير السيئات والأمن من الفرع الأكبر وسائر أهوال القيامة إنما يقع  
قبل دخول الجنة اه كرخى (قوله ليكفر الله عنهم) متعلق بمذوف أي يسره لم ذلك ليكفر  
أو بالحسنين كانه قبل الذين أحسنوا لاجل التكفير اه مهيمن واللام للعاقبة (قوله بمعنى  
السيئ والحسن) أي فأفعل التفضيل ليس على بابيه فهذا الاعتبار مع الأسوأ جميع معاصيهم  
والأحسن جميع حسناتهم ولولا هذا التأويل لاقتضى الظم أنه يكفر عنهم أفعال السيئات فقط  
ويجزى بهم على أفضل الحسنات فقط هذا مراده اه شيخنا (قوله ليس الله بكاف عبده)  
استفهام إنكار للنفي مبالغة فى الإثبات والعبادة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل الجنس  
ويؤيده قراءة حمزة والكسائي عباده وفسر بالانبياء عليهم السلام اه بيضاوى (قوله بلى)  
أي فالاستفهام للتقرير وأشار به إلى أن دخول حمزة الانكار على كلمة النفي تفيد معنى إثبات  
الكفاية وتقريرها أي هو كاف عبده اه كرخى وكونه للتقرير بمعنى طلب الإقرار بما بعد النفي  
وكونه للنفي مضاه نفي النفي الذى دخل عليه ونفي النفي إثبات فما لالمعنيين واحد (قوله  
ويخوفونك) يجوز أن يكون حالا إذ المعنى ليس الله كافيك حال تخوفهم أياك بكذا كان المعنى  
أنه كافيه فى كل حال حتى فى هذه الحال ويجوز أن تكون مستأنفة اه مهيمن (قوله أو تخيله)  
فى المصباح الخيل يسكون الباء الجنون وتخوه كالموج والبله وقد خبله الخزن إذا ذهب  
فؤاده من باب ضرب فهو مخبول ومخبل والخيل بفتحها أيضا الجنون وخيلته خيلاً من باب  
ضرب أيضا فهو مخبول إذا فسدت عضواً من أعضائه أو ذهبت عقله والخيل إلى بفتح الخاء يطلق  
على الفساد والجنون اه (قوله ومن يضلل الله) أي حتى غفل عن كفاية الله لعبده محمد وخوفه  
بما لا ينفع ولا يضر اه بيضاوى (قوله ذى انتقام من أعدائه) أي لأوليائه وأظهار الامم  
الجليل فى موضع الاضمار لتحقيق مضمون الكلام وتربية المهابة اه كرخى (قوله ليقولن الله)  
أي لوضح البرهان على تفرد بانه القية اه بيضاوى يعنى ان هؤلاء المشركين مقررون بوجود  
الاله القادر العالم الحكيم وذلك متفق عليه عند جمهور الخلائق فان فطرة العقل شاهدة بعبهة  
هذا العلم فان من تأمل عجائب السموات والارض وما فيها من أنواع الموجودات علم بذلك  
انها من ابتداء قادر حكيم ثم أمره الله تعالى أن يمتحن عليهم م بان ما يبدون من دون الله لا قدرة  
لها على جلب خير ولا دفع ضرر وهو قوله قل أفرايتم الخ اه خازن (قوله قل أفرايتم) أي اخبروني  
وهي متعدية لاثنين أولهما ما تدعون والثانى الجملة الاستفهامية والعائد منها على اللفه قول  
الاول قوله من وأما أنت تحقيرها ولا أنهم كانوا يسمونها باسماء الاناث واللات والعزى ومناة



قل أفرايتم ما تدعون  
 قعبدون (من دونه الله) أي  
 الاصنام (ان أرادني الله  
 بضره هل من كاشفات ضره)  
 لا (أو أرادني برحمته هل من  
 محسكات رحمته) لا وفي  
 قراءة بالاضافة فيهما (قل  
 حسبي الله عليه يتوكل  
 المتوكلون) يثق الواثقون  
 (قل يا قوم اعملوا على  
 مكانتكم) حالتكم (اني  
 حامل) على حالي (فسوف  
 قعلمون من) موصولة  
 مفعولة العلم (يأتيه عذاب  
 يخزيه ويحمل) ينزل (عليه  
 عذاب مقيم) دائم هو عذاب  
 النار وقد اخذاهم الله بغير  
 انا انزلنا عليك الكتاب  
 للناس بالحق متعلق  
 بانزل (فن اهتدى فلنفسه)  
 اهتداؤه (ومن ضل فاعما  
 يضل عليها وما أنت عليهم  
 بوكيل) فجهنمهم على الهدى  
 (الله يتوفى الانفس حين  
 موتها) يتوفى

لكم الصمغ) خلق لكم السمع  
 لكي تهتدوا به الحق والهدى  
 (والابصار) لكي تبصروا  
 به الحق والهدى (والافئدة)  
 يعني القلوب لكي تفقهوا  
 به الحق والهدى (قليل  
 ما تشكرون) شكرتم بما  
 صنع اليكم قليل (وقالوا) يعني  
 اياهم وأصحابه (انذا ضلنا)  
 هلكنا (في الأرض) بعد  
 الموت (اننا في خالق جديد)

اه عمن وعلى هذا فعمله الشرط اعترافية وجوابها محذوف اه شيخنا (قوله ايضا قل  
 افرايتم) الظاهر ان القاء جواب شرط مقدر اي اذا لم يكن خالق مواد فهل يمكن غيره كشف  
 ما اراد من الضر او منع ما اراد من النفع او هي عاطفة على مقدر اي اتفكرتم بعد ما اقررتم به  
 فرايتم الخ وقدم الضر لان دفعه اهم وخص نفسه بقوله او ادنى لان جواب لقوله فهو  
 المناسب اه شهاب وفي القرطبي قل افرايتم اي قل لهم يا محمد بعد اعترافهم بهذا افرايتم  
 ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بضر اي بشدة وبلاء هل من كاشفات ضره يعني هذه  
 الاصنام أو ارادني برحمته أي نعمة ورحمة هل من محسكات رحمته قال مقاتل فسالهم النبي صلى الله  
 عليه وسلم فسكتوا وقال غيره قالوا لا دفع شيأ قدره ولكننا تشفع فنزلت قل حسبي الله الآية  
 وترك الجواب من الآية لانه لا كلام عليه يعني فسيقولون لا أي لا تكشف ولا تكشف فقل  
 أنت حسبي الله الخ اه (قوله وفي قراءة بالاضافة فيهما) أي سبعية (قوله حالتكم) وهي الكفر  
 والعماد والامر لا تمديد وقوله على حالي وهي الايمان والاعتقاد وفي البيضاوي على مكانتكم على  
 حالكم امم لا كان استعير للحال كما استعير هنا وحيث من المكان للزمان وقرئ مكانتكم اه  
 أي فشبهت الحال بالمكان انما قرينه ووجه الشبه ثباتهم في تلك الحال بثبات المتمكن في مكانه  
 واما تشبيه المكان بالزمان ففي الشمول والاحاطة وقراءة الجمع مروية عن عاصم وابي بكر فهي  
 سبعية وليست بمشادة كما يتوهم من ظاهر كلامه اه شهاب (قوله مفعولة العلم) أي لاها يعني  
 العرفان فتنصب مفعولا واحدا اه شيخنا (قوله يخزيه) أي يهينه ويذله أي في الدنيا وذلك  
 بالجوع والسيوف اه قرطبي (قوله دائم) أي فهو مجازي الطرف أدنى الاستناد وأصله مقيم  
 فيه صاحبه اه شهاب (قوله للناس) أي لاجلهم فانه مناط مصالحهم في معاشهم ومعادهم فهو  
 للناس كافة لان رسالتك كذلك اه خطيب (قوله متعلق بانزل) أي أو بعددوف فيكون  
 حالا من فاعل انزلنا أو من مفعولة أي ملتصقا كما جرى عليه القاضى اه كرخي (قوله وما أنت  
 عليهم بوكيل) أي لست بأمرور بان تحملهم على الايمان على سبيل القهر بل القبول وعدمه  
 مفروض اليهم وذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولان الهداية والضلال من العبد  
 لا يحصلان الا من الله تعالى لان الهداية تشبه الحياة واليقظة والضلال يشبه الموت والنوم  
 فكما ان الحياة واليقظة لا يحصلان الا بخلق الله تعالى كذلك الضلال لا يحصل الا من الله  
 تعالى ومن عرف هذه الدقيقة فقد عرف مراقبه تعالى في القدر ومن عرف سر الله تعالى  
 في القدر هانت عليه المصائب اه خطيب (قوله الله يتوفى الانفس) أي الارواح أي  
 يقبضها عن الابدان بان يقطع نطقها عنهار تصرفها فيها اما ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت أو  
 ظاهرا وباطنا وذلك في النوم فيسلط التي قضى عليها الموت ولا يرد لها الى البدن ويرسل الاخرى  
 الى الجنة الى بدنها عند اليقظة الى أجل مسمى هو الوقت المضروب اوتة وهو غاية جنس  
 الارسل وما روى عن ابن عباس ان في ابن آدم نفسا وروحا بينهما تعلق مثل شعاع الشمس  
 فالنفس هي التي بها العقل والتمييز والروح هي التي بها النفس والحياة فيتوفيان عند الموت  
 وتتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكرناه اه بيضاوي أي فهو رضى الله عنه اثبت  
 في ابن آدم شيئين وهما احدهما ما نفسا والاخرى روحا وحمل نسبة الروح الى النفس كنسبة  
 الشعاع الى الشمس في كونه متعلقا بها اثر الله تعالى ما ذكره المصنف ليس في ابن آدم الاثنى  
 واحد هو الجوهر المشرق النوراني يكون لابن آدم بحسبه ثلاثة احوال حال يقظة وحال نوم



نجد بعد الموت هذا لا يكون (بل هم بقاء ربهم) بالبعث بعد الموت (كافرون) جاحدون (قل) لهم يا محمد (يتوفاكم) يقبض  
أرواحكم (ملك الموت الذي وكل بكم) يقبض أرواحكم (ثم إلى ربكم ترجعون) في الآخرة (ولو ترى إذا المجرمون) المشركون  
(ناكس رؤسهم) مطأطؤ رؤسهم (عند ربهم) يوم القيامة (ربنا) يقولون يا ربنا (ابصرنا) علمنا ما لم نعلم (وسمعنا) ايقنا ما لم  
نسمعه (فارجعنا) حتى نؤمن بك (نعمل صالحا) خالصا (أنا موقنون) مقرون بك ويكتبك ورسولك وبالبعث بعد الموت  
(ولو شئنا لآتينا) لا عطينا (كل نفس هداها) تقواها (ولكن حق القول) وجب القول (منى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس)  
هن كفار الحن والأنس (أجمعين) لولا ذلك لا كرمت كل نفس بالمعرفة ٦٣٣ والتوحيد (قد وقوا ناسيتهم) تركتم الأقرار  
والعمل (لقاء يومكم) بلقاء

يومكم (هذا أنا ناسيتكم) تركناكم في النار (وذوقوا عذاب الخلد) الدائم (بما كنتم تعملون) في المكفر  
(انما يؤمن) يصدق (بآياتنا) محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (الذين إذا ذكروا بها) دعوا بها إلى الصلوات الخمس بالآذان  
والإقامة (خروا سجدا) أتوا تواضعا (وسبحوا بحمد ربهم) صلوا بأمر ربهم (وهي) لا يستكبرون (لا يتعظمون  
عن الأيمان بحمد مد عليه السلام والقرآن والصلوات الخمس في الجماعة ثلاث هذه الآيات في شأن المنافقين  
وصحوا لا يأتون الصلاة الا كسالى متثاقلين) يتجافى جنوبهم) تنقلب جنوبهم (عن المضاجع) عن الفراش بعد النوم بالليل  
أصلاة التطوع (يدعون ربهم) يعبدون ربهم بالصلاة الخمس ويقال ترفع جنوبهم

وحال موت فانه باهتمام تعلقه بظاهر الانسان وباطنه تعلقا كما لا تثبت له حال البقطة وباعتبار تعلقه بظاهر الانسان فقط تثبت له حالة النوم وباعتبار انقطاع تعلقه عن الظاهر والباطن تثبت له حالة الموت وقوله قرب عما ذكرناه وجهه قوله ان النفس والروح وان كانا امرين متغايرين بالذات على ما روى الآن المقبوض عند الموت ما يكون متعلقا بباطن الانسان ومبدأ للنفس والحياة والامر كذلك على ما ذكره المصنف وكذا المقبوض عند النوم هو ما يكون متعلقا بظاهر الانسان ومبدأ للعقل والتمييز كما هو كذلك على ما ذكره المصنف اه زاده وعجالة القرطبي قال ابن عباس وغيره من المفسرين ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله فاذا اراد جميعهم الرجوع الى الاجساد أمسك الله ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء الى اجسادها وقال سعيد بن جبيرة ان الله يقبض ارواح الاموات اذا ماتوا واوراح الاحياء اذا ماتوا فتتعارف ما شاء الله ان تتعارف فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى يعيدها قال على رضي الله عنه فماتت نفس النائم وهي في السماء قبل ارسالها الى جسدها فهي الرؤيا الصادقة وماتت بعد ارسالها وقبل استقرارها في جسدها فهي الرؤيا الكاذبة لانها من لقاء الشيطان وروى مرفوعا من حديث جابر بن عبد الله قيل يا رسول الله اينام اهل الجنة قال لا النوم اخو الموت والجنة لا موت فيها يخرجها الدارقطني وقال ابن عباس في قفص ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتميز يك فاذا نام العبد قبضت نفسه ولم تقبض روحه وهذا قول ابن الانباري والزجاج قال القشيري أبو نصر وفي هذا بعد اذا المفهوم من الآية ان النفس المقبوضة في الحياين شي واحد ولهذا قال فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى فاذا يقبض الله الروح في حالين في حالة النوم وفي حالة الموت فواقبضه في حال النوم فعناه انه يفره بما يجسسه عن التصرف فكأنه شي مقبوض وما قبضه في حال الموت فهو عسكه ولا يرسله الى يوم القيامة وقوله ويرسل الاخرى أي يزبل الحيايس منها فتعود كما كانت فتوفي النفس في حال النوم بازالة الادراك وخلق الغفلة والافتقار في محمل الادراك وتوفيها في حالة الموت بخلق الموت وازالة الحس بالكلية فيمسك التي قضى عليها الموت بان لا يخلق فيها الادراك ويرسل الاخرى بان يعيدها اليها الاحساس وقد اختلف الناس في النفس والروح هل هي ماثي واحد أو شيان على ما ذكرناه والظاهر انها ماثي واحد وهو الذي تدل عليه الآثار الصحاح

٨٠ ج ث من الفراش حتى يصلوا صلاة العشاء الأخيرة ويقال ترفع جنوبهم عن الفراش بعد النوم بالليل لصلاة التطوع (خوفا) منه ومن عذابه (وطمعا) اليه وإلى رحته (وعمار لقنهم) أعطيناهم من المال (ينفقون) يتصدقون به (فلا تعلم نفس) فليس تعلم أنفسهم (ما أخفى لهم) ما أعدهم وما رفع لهم (من قرأهين) من طيبة النفس والثواب والكرامة في الجنة (جزاء بما كانوا يعملون) في الدنيا من الخيرات (أفمن كان مؤمنا) مصدقا في إيمانه وهو على بن أبي طالب (كن كان فاسقا) منافقا في إيمانه وهو الوليد بن عتبة بن أبي معيط (لا يستوون) في الدنيا بالطاعة وفي الآخرة بالثواب



(التي لم تمت في منامها) أي يتوفاها وقت النوم (فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) أي وقت موتها والمرسله نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحياة بخلاف العكس (ان في ذلك) المذكور (لايات) دلالات (لقوم يتفكرون) فمعلوم أن القادر على ذلك قادر على البعث وقربش لم يتفكروا في ذلك (أم) بل (اتخذوا من دون الله) أي الأصنام آلهة (شفعاء) عند الله بزعهم (قل) لهم (أي) يشفعون (ولو كانوا لاعلم بكون شيئا) من الشفاعة وغيرها (ولا يعقلون) أنكم تمجدونهم ولا غير ذلك (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مختص بها فلا يشفع أحد إلا بأذنه

والكرامة عند الله وكان بينهما ٦٣٤ كلام وتنازع حتى قال علي بن طالب رضي الله عنه يا فاسق ثم بين مستقرهما بعد

الموت فقال (أما الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الخيرات فيما بينهم وبين ربهم (فلهم جنات المأوى نزلا) منزلا ثوابا لهم في الآخرة (عما كانوا يعملون) في الدنيا من الخيرات (وأما الذين فسقوا) نافقوا في إيمانهم (فأولاهم) قصبرهم (النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها) من النار (أعيدوا) ردوا (فيها) في النار بقماع الحديد (وقيل لهم) قالت لهم الزبانية (فوقوا عذاب النار الذي كنتم به) في الدنيا (تكدبون) أنه لا يكون (ولنذيقنهم) لنصيبنهم يعني كفار مكة (من العذاب الأدنى) من عذاب الدنيا بالتهبط والجذوبة والجوع والقتل وغير ذلك ويقال عذاب القبر (دون العذاب الأكبر) قبل عذاب النار يخوفهم بذلك (اعلمهم

والصحيح أن النفس جسم لطيف مشابه للأجسام المحسوسة يجذب ويخرج وفي أكله يلمس ويدرج ووجهه إلى السماء ويرجع لا يموت ولا يبقى وهو ماله أول وليس له آخر وهو بعينين وبدين وأنه ذو رجب طيب وخبيث كما في حديث أبي هريرة وهذه صفات الأجسام لصفات الأعراض اه باختصار وروى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليستف فرأشه بداخله أزاره فإنه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فارحمها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين فان قلت كيف الجمع بين قوله الله يتوفى الأنفس حين موتها وبين قوله قل يتوفاكم ملك الموت وبين قوله حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض للروح بإذن الله تعالى وملك الموت أعوان وحنود من الملائكة ينتزعون الروح من سائر البدن فإذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت اه خازن وفي القاموس وداخله الأزار طرفه الذي يلي الجسم ودويلى الجانب الايمن اه (قوله ويتوفى التي لم تمت) أشار به إلى أن هذا معطوف على النفس أي يتوفى النفس حين موت ويتوفى أيضا النفس التي لم تمت في منامها ففي منامها طرف لم يتوفى اه ميم (قوله فيمسك التي الخ) أي لا يردها إلى جسدها ويرسل الأخرى أي يردها إلى جسدها اه شيخنا (قوله أي وقت موتها) هذا يقتضي أن الطرف متعلق بقوله ويرسل والاحسن تعلقه به ويمسك أيضا والأجل المسمى في المسوكة هو النفخة الثانية اه شيخنا (قوله بخلاف العكس) أي لا تبقى نفس التمييز بدون نفس الحياة اه شيخنا (قوله المذكور) أي من التوفى والامساك والارسال لقوم يتفكرون أي في كيفية تعلقها بالابدان وتوفيقها عن الكلبة حين الموت وامساكها باقية لا تبقى بفنائها وما يعترى بها من السعادة والشقاوة وفي الحكمة في توفيقها عن ظواهرها وارسالها حينئذ حين إلى توفى آجالها اه بيضاوي (قوله وقربش لم يتفكروا الخ) قدره ليكون قوله أم اتخذوا أضرابا انتقالياعنه فهو اضرب عن مقدر اه شيخنا (قوله أي الأصنام) بيان للمفعول الأول (قوله) يشفعون (يشير به إلى أن مدخول المزمرة محذوف وقوله ولو كانوا حال من فاعله أي يشفعون في حالة تقدير عدم ملكهم وعدم عقلهم اه زاده (قوله أي هو مختص بها الخ) جواب كيف قال قل لله الشفاعة جميعا مع ما جاء في الاخبار أن الأنبياء والعلماء والشهداء والأطفال شفاعات وايضا أنه مختص بها لاعلم كها أحد الا بتمليكها كما قال من ذا الذي يشفع عنده

البرجعون) عن كفرهم فميتوا (ومن أظلم) ليس أحد أعنى وأظلم (ممن ذكر) وعظ (بايات ربه) نزلت في المنافقين المستهزئين بالقرآن (ثم أعرض عنها) جاحدا بها (انما من المجرمين) من المشركين (منتقمون) بالهذاب (ولقد آتينا) أعطينا (موسى الكتاب) التوراة جملة واحدة (فلا تسكن) يا محمد (في مربة) في شك (من لقاء موسى ليلة أمري بك إلى بيت المقدس) (وحملناه) يبنى كتاب موسى (هدى أبني إسرائيل) من الضلالة (وجعلنا منهم) من بني إسرائيل (أئمة) قادة بالتبليغ (يهدون بأمرنا) يدعون الخلق إلى أمرنا (لما صبروا) حين صبروا على الإيمان والطاعة (وكانوا باياتنا) بعهد



له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده (أي دون آلهتهم) (اشمازت) نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه) أي الاصنام (اذا هم يستبشرون قل اللهم) بمعنى يا الله (فاطر السموات والارض) مبدعهما (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شهود (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين (اهدني لما اختلفوا فيه من الحق) ولو أن الذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدا) ظهر (لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) يظنون (وبداهم سيئات ما كسبوا وحاق) نزل (بهم ما كانوا يستهزئون) أي العذاب (فاذا مس الانسان الجنس) ٦٣٥ (ضردعانا ثم اذا حولناه) أعطيناها (نعمة)

عليه السلام والقرآن (يوقنون) يصدقون في كتابهم (ان ربك) يا محمد (هو بفعل) يقضي (بينهم) بين الكافروالمؤمن ويقال بين بني اسرائيل (يوم القيامة فيما كانوا فيه) في الدين (يخافون) يخافون (أولم يهد لهم) أولم يبين لكفار مكة (كم أهلكتنا من قبلهم) بالعذاب (من القرون) الماضية (يعشرون في مساكنهم) في منازلهم منازل قوم شعيب وصالح وهود (ان في ذلك) فيما فعلنا بهم (آيات) علامات وعبرات لمن بعدهم (أفلا يسمعون) أفلا يطيعون من قبلهم ذلك (أولم يروا) يملوا وكفار مكة (أنا نسوق الماء إلى الارض الجرز) المساء التي لانبات فيها (فخرج به) بالمطر (زرعا) نباتا (ناكل منه) من العشب (أنعامهم وأنفسهم) من الحبوب والثمار والبقول (أفلا

الاباذنه وقال ولا يشغمون الا لمن ارتضى لكن الذي هو مشروط في الآية شيئا الملك المطلق والعقل والشرطان مفقودان اه كرخي (قوله له ملك السموات والارض) أي فهو مالك الملك كله لا ملك أحد أن يتكلم دون اذنه ورضاه اه خطيب (قوله واذا ذكر الله وحده الخ) اختار الشيخ أن يكون العامل في اذا الشرطية الفاعل بعدها الاحواب وانما اليست مضافة لما بعدها وان كان قول الاكثرين وجعل اذا الفجائية معمولة لما بعدها سواء كانت زمانا أو مكانا اما اذا قيل انها حرف فلا تحتاج الى عامل وهي رابطة لجملة الجزاء بالشرط كالفاء والا شئراز النغور والانتقباض اه عمن (قوله اذا هم يستبشرون) وذلك لفرط افتتانهم بها ونسيانهم حق الله ولقد بالغ في الامرين حتى بلغ الغاية فيهما فان الاستبشار ان يتلقى قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه والاشمئزاز أن يتلقى غضبا وغما حتى ينقبض اديم وجهه اه يعضاوي (قوله قل اللهم الخ) المني التي إلى الله بالدعاء لما تحيرت في أمرهم وعجزت في عنادهم وشدة شكيمتهم فانه القادر على الاشياء والعالم بالاحوال كلها اه يعضاوي (قوله بمعنى يا الله) يعني ان أصل اللهم يا الله حذف يا وعوض عنها الميم لقربها من حروف العلة وشدت لتكون على حرفين كالعوض عنه ولذا لم يجمع بينهما ما فلا يقال يا اللهم في فصيح الكلام وما سمع من قوله اني اذا ما حدثت لما أقول يا اللهم يا الله ما ضرورة اه كرخي (قوله اهدني) هذا هو المقصود والمطلوب بالدعاء اه شيخنا (قوله ولو أن الذين ظلموا الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان آثار الحكم الذي استدعاه النبي وغاية شدته وفضاعته أي لو أن لهم جميع ما في الدنيا من الاموال والذخائر ومثله معه الخ اه أبو السعود (قوله لا فتدوا به) أي بالمدكور من الامرين أي بملوه قديمة لانفسهم من العذاب الشديد وهذا وعيد لهم شديد ولقنات لهم من اندلاص اه أبو السعود وقوله يوم القيامة ظرف لا فتدوا (قوله وبداهم الخ) مستأنف أو معطوف على جملة ولو أن الذين ظلموا الخ اه (قوله ما لم يكونوا يحتسبون) أي ظهر لهم من فنون العقوبات ما لم يكن في حسابهم وهذا غاية في الوعيد لا غاية وراءها ونظيره في الوعيد قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين اه أبو السعود (قوله سيئات ما كسبوا) أي الاعمال السيئة التي هي من جملة أعمالهم التي كسبوها على الإطلاق وهذا البدو والظهور حين تعرض عليهم محاسنهم اه أبو السعود وفي السهين قوله سيئات ما كسبوا يجوز أن تكون ما مصدرية أي سيئات كسبهم أو بمعنى الذي أي سيئات أعمالهم التي اكتسبوها (قوله الجنس)

بصرون) أفلا يعلمون أنه من الله (ويقولون) يعني بني خزاعة وبني كنانة (منى هذا الفخ) فتح مكة (ان كنتم صادقين) ان يفتح لكم يهتدون بذلك على المؤمنين (قل) يا محمد لبني خزاعة وكنانة يرم الفخ فتح مكة (لا ينفع الذين كفروا) بني خزاعة (اعانهم) من القتل (ولاهم ينظرون) يؤجلون من القتل (فأعرض عنهم) عن بني خزاعة ولا تشتغل بهم (واتنظر) اهلاكم يوم فتح مكة (انهم منتظرون) اهلاكم الله يوم فتح مكة

(ومن السورة التي يذكر فيها الاحزاب وهي كلها مدنية آياتها ثلاثة وتسعون وكلها ألف ومائتان واثنان وثمانون وحروفها



انما مامنا (قال اغماؤيته على علم) من الله باني له اهل (بل هي) أي القولة (فتنة) بليّة يتلى بها لمبد (واكن أكثرهم لا يعلمون) أن القبول استدراج وامتحان (قد قالها الذين من قبلهم) من الأمم كقارون وقومه الراضين بها (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون فأصابهم سيأت ما كسبوا) أي جزاؤها (والذين ظلموا من هؤلاء) أي قريش (سبيهم سيأت ما كسبوا وما هم بحزيرين) بقائتين هذا بنا فقط واسبع سنين ثم وسع عليهم (أولم يعلموا أن الله يسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء

٦٣٦

أي فهذا الخبر عن الجنس بما فيه غلبه غالب أفرادها والفاء لترتيب ما بعدها من المناقضة والتعكيس على ما مر من حالتهم القبيحة وما بينهم ما مؤكدا لا نكار عليهم أي أنهم يشتمون بذكركم الله ويستبشرون بذكركم الله ثم يناقضون أنفسهم إذا مدحهم ضرفيدعون من أشمازوا من ذكركم دون من استبشروا بذكركم اه أبو السعود (قوله انما) أي نفهنا واحسانا فان الضويل مختص به لا يطلق على ما أعطى جزاء اه أبو السعود وتقدم أن المفعول في هذا التركيب محذوف على تفسير الشارح النعمة بالانعام اه دقوله ثم إذا خوله نعمة منه (قوله قال اغماؤيته) ما موصولة أو كافة فعلى الأولى الله عائدة عليها وعلى الثاني عائدة على النعمة والتذكير باعتبار كونها معنى الانعام كما قال الشارح اه شيخنا وعلى الثاني هي زائدة كما في المعين لأنها هي التي تزداد بعد الحروف النواضع لتتميم المدخول على الافعال اه (قوله من الله باني له اهل) أومنى بوجوده كسبه أو باني سأعطاءه تعالى من الاستعانة اه أبو السعود وفي الخطيب هل علم أي على علم من الله تعالى باني له اهل وقيل ان كان ذلك سعادة في المال أو عافية في النفس يقول اغما حصل ذلك بجدي واجتهادي وان كان محبة قال اغما حصل ذلك بسبب العلاج الفلاني وان حصل ما لا يقول حصل بكسبي وهذا تناقض أيضا لأنه لما كان عاجزا محتاجا أضاف الكل إلى الله تعالى وفي حال السلامة والعهدة قطعه عن الله تعالى وأسندته إلى كسب نفسه وهذا تناقض قبيح اه (قوله بل هي أي القولة) أي المقالة المذكورة والاولى كما صنع غيره تفسير الضمير بالنعمة أي بل النعمة فتنة أي محنة وابتلاء اه أشكر أم يكفروا هذارد المقالة اه شيخنا (قوله واكن أكثرهم لا يعلمون) فيه دلالة على أن المراد بالانسان الجنس اه أبو السعود (قوله قد قالها) أي المقالة المذكورة اه أبو السعود (قوله الراضين بها) أشار بهذا إلى أن قومه لم يقولوها بالفعل وانما نسب إليهم قولها باعتبار رضاهم بها اه شيخنا (قوله فأغنى) أي دفع عنهم (قوله سيأت ما كسبوا) أي جزاء سيأت أعمالهم أو جزاء أعمالهم وهم عاصي الله لانه في مقابلة أعمالهم السيئة رمزا إلى أن جميع أعمالهم كذلك اه بيضاوي (قوله من هؤلاء) بيانية أو تبعية وقوله سبيهم السين للتأكيد اه أبو السعود (قوله فمحقطوا سبع سنين) أي وقتل صناديدهم يوم بدر اه خطيب (قوله أولم يعلموا) الضمير للقائين اغماؤيته على علم فالمنى أقالوها ولم يعلموا الخ أو أغفلوا ولم يعلموا الخ اه أبو السعود وتصرف (قوله يسط الرزق لمن يشاء) أي يوسعه لمن يشاء وان كان لا حيلة له ولا قوة امتحانا ويقدر أي

خمس آلاف وسبعمائة) (بسم الله الرحمن الرحيم) وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (يا أيها النبي اتق الله) يقول اخش الله في نقض العهد قبل أجله (ولاتطع الكافرين) من أهل مكة أباسفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعور الأسدي (والمنافقين) من أهل المدينة عهده الله ابن أبي ابن سلول ومعتب ابن قشير وجد بن قيس فيما يأمرونك من المعصية (ان الله كان عليما عفا عنهم) وادانتهم قتلك (حكيم) حكم الوفاء بالعهد ونهاكم عن نقض العهد (واتبع) يا محمد (ما يوحى إليك من ربك) اعمل بما تؤمر بالقرآن (ان الله كان بما تعملون) من وفاء العهد ونقضه (خبيرا وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا) كفيلا بما وعدك من النصرة والدولة ويقال

حفظا منهم (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) في صدره نزلت في أبي معمر جميل بن أسد كان يقال له بضيق ذو قلبين من حفظ حديثه (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن) باليمين (أمهاتكم) كما مهاتكم في الحرام نزلت في أوس ابن الصامت أخى عبادة بن الصامت وامرأته خولة (وما جعل أديعائكم) الذين تبنيتم في العون والنصرة (أبناءكم) كما بنائكم من النسب (ذلكم قواكم بأفواكم) بالسنتكم فيما بينكم (والله يقول الحق) وبين الحق (وهو يهدي السبيل) يدل إلى الصواب (ادعوهم لا أبائهم) انسبوهم إلى آبائهم (هو أقسط) هو أفضل وأصوب وأعدل (عند الله) في النسبة (فان لم تعلموا آبائهم) نسبة آبائهم (فأخوانكم في الدين) فادعوهم باسم اخوانكم في الدين وعبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم وعبد الرزاق (ومواليكم)



(ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) به (قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا)

وامم مواليكم (وايس عليكم حناح) مائتم (فما اخطاتم به) من الفسقة (واسكن ما تمعدت) به عقوبته (قلوبكم) بالقربة ان تقسبوهم الى غير آياتهم يؤاخذكم الله بذلك (وكان الله غفورا) فيما مضى (رحيما) فيما يكون نزلت هذه الآية في شأن زيد بن حارثة وكان قد تبناه النبي صلى الله عليه وسلم وكافوا يقولون زيد بن محمد فنهاهم الله عن ذلك ودلهم الى الصواب فقال (النبي اولي بالمؤمنين) احق بحفظ اولاد المؤمنين (من انفسهم) من بعد موتهم لقول النبي صلى الله عليه وسلم من مات وترك كلابا فالي اولادنا فقل اولادنا فلورثته (وازواجه) أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (امهاتهم) ٦٣٧ كاهناتهم في الحرمه (واولوالارحام) ذؤو

القربة في القسب (بعضهم

اولي) احق (ببعض) بالميراث

(في كتاب الله) هكذا

مكتوب في اللوح المحفوظ

ويقال في التوراة ويقال في

القرآن (من المؤمنين

والمهاجرين الا ان تفعلوا

الى اوليائكم) في الدين او

اصدقائكم (معروفا) وصية

من الثلث (كان ذلك) الميراث

للقربة ولو وصية للاولياء

(في الكتاب مسطورا)

في اللوح المحفوظ مكتوبا

ويقال في التوراة مكتوبا

يعمل به بنو امرا ئيل

(واذا اخذنا من النبيين

ميثاقهم) اقرارهم على

عهودهم ان يبلغ بعضهم

بعضنا (ومنك) اوله اخذنا

منك ان تبلغ قومك خبر

الرسول والكتب قبلك

وتأمرهم ان يؤمنوا به

(ومن نوح) واخذنا من نوح

(وابراهيم) واخذنا من

ابراهيم (وموسى) واخذنا

من موسى (وعيسى ابن

يحيى) لمن يشاء وان كان قويا شديدا الخيلة ابتداء فلا قابض ولا باسط الا الله تعالى ويدل على ذلك ان ترى الناس مختلفين في سعة الرزق وضيقه فلا بد لذلك من حكمة وذلك السبب ليس هو عقل الرجل وجهله فان ترى العاقل القادر في أشد الضيق وترى الجاهل الضعيف في أعظم السعة اه حطيب (قوله ان في ذلك) أي المذكور من التوسيع والتضييق اه وقوله يؤمنون به أي بالله اه (قوله قل يا عبادي الذين اسرفوا الخ) المعنى قل يا محمد ربكم المحسن اليكم بقول يا عبادي الخ اه حطيب ومناسبة هذه الآية لما قبلها اه تعالى لما شدد على الكفار وذكر ما أعد لهم من العذاب وأنهم لو كانوا أحسن ما في الأرض ومثله معه لا فتدى به من عذاب الله ذكر ما في احسانه من غفران الذنوب اذا آمن العبد ورجع الى الله تعالى وكثيرا ما تأتي آيات الرحمة مع آيات العقوبة ليرحو العبد ويخاف وهذه الآية عامة في كل كافر يتوب ومؤمن عاص يتوب فتعمر توبته ذنبه وقال عبد الله وغيره هذه أرجى آية في كتاب الله تعالى اه نهر فقوله اسرفوا على انفسهم أي بالكفر أو بالمعاصي وسبب نزولها ما روى عن ابن عباس أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وحشى قائل حمزة يدعو الى الاسلام فأرسل اليه كعب بن زيد فدعوه الى دينك وانت تزعم أنه من قتل أو أشرك أو زنى يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وأنا فعلت ذلك كله فأنزل الله الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا وقال وحشى هذا شرط شديد لعل لا أقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشى أرأيتي بعد في شبهة أيعفون أم لا فأنزل الله قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشى نعم الا ان لا أرى شرطا فأسلم اه خازن ثم قال فان قلت حمل هذه الآية على ظاهرها اغراء بالمعاصي والاطلاق في الاقدام عليها وذلك لا يليق قلت المراد منها التنبيه على أنه لا ينبغي للمعاصي أن يظن أنه لا مخلص له من العذاب فان من اعتقد ذلك فهو قانط من رحمة الله تعالى اذ لا أحد من العصاة الا وانه متى تاب زال عقابه وصار من أهل المغفرة والرحمة ففي قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا أي بالتوبة اذا تاب وصحت توبته فغفرت ذنوبه ومن مات قبل ان يتوب فهو موكول الى مشيئة الله تعالى فيه فان شاء غفر له وعفاه عنه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضل رحمة والتوبة واجبة على كل واحد وخوف العقاب قائم فعمل الله يغفر مطلقا وله يعذب ثم يغفر بعد ذلك اه وعبرة النهر وما كانت هذه الآية فيها فحكمة عظيمة لا صرف آية بها بان الانابة وهي الرجوع مطلوبة ما مور بها ثم فعد من لم يتب بالعذاب حتى

مريم) واخذنا من عيسى ابن مريم (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) وثقنا ان يبلغ الرسالة الاول الاخوان يصدقوا الاخر الاول

وان يا مروا قومهم ان يؤمنوا به (ليسأل الصادقين عن صدقهم) المبلغين عن تبليغهم والوافين عن وفائهم والمؤمنين عن ايمانهم

(واعد الكافرين) بالسكت والرسول (هذا يا ايها) وجميعا في النار يخلص وحمه الى قلوبهم (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمته

الله) احفظوا نعمته الله منه الله (عليكم) بدفع العدو عنكم بالرجح الصبا والملائكة (اذ جاءكم جنود) جوع الكفار (فارسلنا

فصلطنا (عليهم رجما) رجح الصبا (وجنودا) صفامن الملائكة (لم تروها) يعني الملائكة (وكان الله بما تعملون) من الخفي يصدق



مكسر التون وقصها وقرئ بضمها تاسوا (من رحمة الله ان الله يفر الذنوب جميعا) لمن تاب من الشرك (انه هو الغفور الرحيم وانبيوا) ارجعوا (الى ربكم واسلموا) اخضعوا للمسلم (له من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون) بمنه ان لم تتوبوا (واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) هو القرآن (من قبل ان ياتيكم العذاب فتنتم ولا تشعرون) قبل ان ياتيه بوقته فبادروا قبل (ان تقول نفس يا حسرتنا) اصله يا حسرتي اي ظمعتي (على ما فرطت في جنب الله) اي طاعته

وغیره (بصیرا ذحاکم) كما رماكم (من فوقكم) من فوق الوادي طه بن خويلد الاسدي واصحابه (ومن اسفل منكم) من اسفل الوادي ابو الاغور الاسدي واصحابه ٦٣٨ وأبوسفيان واصحابه (واذراغت الابصار) مالت ابصار المنافقين في الخندق

لا يبقى المرء كما يعمل من الطاعة والمتكى على الففران دون اقامة انتهت وفي هذه الآية من انواع المعاني والبيان اشياء حسنة منها اقباله عليهم ونداءهم ومنها اضافتهم اليه اضافة تشریف ومنها الاتقان من التكلم الى القية في قوله من رحمة الله ومنها اضافة الرحمة لاجل اسمائه الحسنی ومنها اعادة الظاهر بلفظه في قوله ان الله ومنها البراز الجلة من قوله انه هو الغفور الرحيم مؤكدا بان والاصل وباعادة الصفات اللتين تضمنتهما الآية السابقة اه سمين (قوله يا عبادي) يحذف الياء وثبوتها مفتوحة سبعيتان (قوله الذين امر قوا على انفسهم) اي افرطوا في الجناية عليهم بالامراف في المعاصي اه يهناوي يعني ان الامراف مجاز لا استعمال المقيد وهو الافراط في صرف المال في المطلق ثم تضمنه معنى الجناية اي صبح تعديته على والمضمر لا يلزم فيه ان يكون معناه حقيقيا اه شهاب (قوله بكسر النون) اي من باب جالس وقوله وقصها اي من باب طرب وسلم وقوله وقرئ بضمها اي شاذ من باب دخل ففي المختار القنوط اليأس وبابه جالس ودخل وطرب وسلم فهو قنوط وقنوط وقانط اه (قوله ان لم تتوبوا) راجع لقوله من قبل ان ياتيكم العذاب (قوله واتبعوا احسن ما انزل اليكم الخ) قال الحسن اي الزموا طاعة الله واحتنبوا مصلحته فانه انزل في القرآن ذكر القبيح ليعتنبوه وذكر الاحسن لتؤثروه وتأخذوا به اه خازن وفي البضاوي واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم اي القرآن او الامور به دون المنهي عنه او العزائم دون الرخص او الناهي عن دون المنسوخ ولفظه ما هو انجي واسلم كالانابة والمواظبة على الطاعة اه (قوله هو القرآن) تفسيره لا احسن فان ما انزل اليكم من ربنا كتب كثيرة احسنها القرآن اه شيخنا (قوله ان نقول نفس الخ) جعله مفعولا مقدر كما نرى وجعل غيره المقدر كراهة ان نقول اه شيخنا وفي الذكر خي قوله فبادروا قبل ان تقول الخ اشار به الى ان ان تقول مفعول من اجله كما قدره وقدره الزمخشري كراهة ان تقول وابن عطية انبيوا من اجل ان تقول وابو البقاء والخوف انذرنا كم مخالفة ان تقول قال الحلبي عقب نقله هذه التقادير ولا حاجة الى ضمها هذا العامل مع وجود انبيوا ونكر نفس لان المراد بها بعض الانفس وهي نفس الكافر المتميزة بالاجاج الشديد في الكفر او بالاذاب العظمى ويجوز ان يراد بالتكثير اي نفوس كثيرة وهم الكفار والعصاة المؤمنون اه شيخنا (قوله اصله يا حسرتي) اي فالالف منقلبة عن ياء المتكلم اه نهر والحسرة الاغتمام والحزن على ما فات اه خازن (قوله على ما فرطت) اي على تفريطي وتقصيري فاصدريه اه شيخنا (قوله اي طاعته) الجنب

عن موضعها (وبلغت القلوب) قلوب المنافقين (الحناجر) انتفعت عند الحناجر من الخوف الرثة (وتظنون بالله الظنونا) وظننتم بالله يا مدثر المنافقين ان الله لا ينصره فيه (هناك) عند ذلك الخوف (ابتلى المؤمنين) اختبر المؤمنين بالبلاء (وزلوا زلازا شديدا) أجهدا واجهدا شديدا وحركوا تحريكاً شديدا (واذ يقول المنافقون) عبد الله بن ابي سلول واصحابه (والذين في قلوبهم مرض) شك وتناقص معتب ابن قشير واصحابه (ما وعدنا الله ورسوله) من فتح المدائن ومحى الكفار (الاغروا) باطلا (واذ قالت طائفة منهم) من بني حارثة بن الحرب لاصحابهم في الخندق (يا اهل يثرب) يعنون يا اهل المدينة (لامقام لكم) لامكان لكم في الخندق عن القتال (فارجعوا) الى المدينة

(ويستأذن فريق منهم) من المنافقين بني حارثة (النبي) صلى الله عليه وسلم بالرجوع الى المدينة (يقولون) والجانب انذرنا يا نبي الله بالرجوع الى المدينة (ان بيوتنا غورة) خالية من الرجال تخاف عليهم من سرقة السراق (وما هي بغورة) بخاله (ان يريدون) ما يريدون بذلك (الافرار) من القتل (ولو دخلت عليهم) على المنافقين بالمدينة (من اقطارها) من نواحيها (ثم سئلوا الفتنة) دعوا الى الشرك (لا توها) لاجابوها سريعا (وما تلبثوا بها) وما مكثوا باجابتها ويقال بالمدينة بعد اجابتهم (الاسيراء) قايلا (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل) من قبل الخندق يوم الاحزاب (لا يولون الا ديار) منهزمين من المشركين (وكان عهد الله)



(وان) مخفية من النقيض أي واني (كنت من الساعين) بدنه وكنابه (أوتقول لو أن الله هداي) بالطاعة  
 أي فاهتدبت (لكنك من المتقين) عذابه (أوتقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة) رجعة إلى الدنيا (فأكون من  
 المحسنين) المؤمن فيقال له من قبل الله (بلى قد جاءك آياتي) القرآن وهو سبب الهداية (فكذبت بها واستكبرت)  
 تكبرت عن الإيمان بها (وكنك من الكافرين ونوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) نفسه الشريك والولد إليه

تأقض عهد الله (مسئولا) يوم القيامة عن نفسه (قل) يا محمد بلى حارثة (إن ينفعكم الفرار فررت من الموت أو القتل وأنا  
 لأتبعن) لأقبضون في الدنيا (الأقليا) سيرا (قل) يا محمد بلى حارثة ٦٣٩ (من ذا الذي يوصيكم) ينعكم (من الله)

من عذاب الله (إن أرادكم  
 سوا) عذابا بالقتل (أو أراد  
 بكم رجعة) عافية من القتل  
 (ولا يجدون لهم) لبي حارثة  
 (من دون الله) من عذاب  
 الله (وإيا) حافظا يحفظهم  
 من عذاب الله (ولانصبرا)  
 مانعا عنهم من عذاب الله  
 (قد يعلم الله المعوقين)  
 المانعين بالرجوع إلى الخندق  
 (منكم) يعني المنافقين  
 (والقائلين لاخوانهم)  
 لا هم بل المنافقين (هم)  
 البنا) بالمدينة وكان هؤلاء  
 عبد الله بن أبي وجشد بن  
 قيس ومعتب بن قشير (ولا  
 يأتون البأس) القتال  
 عبد الله بن أبي وصاحبه  
 (الأقليا) رياء وسمعة  
 (أشقة عليكم) أشقة عليكم  
 قالوا ذلك ويقال بخلا بالنفقة  
 عليكم (فإذا جاء الخوف)  
 خوف العدو (رايتهم)  
 يا محمد المنافقين في الخندق  
 (ينظرون إليك تدور أعينهم)  
 تنقلب أعينهم في الخندق

والجانب كالأمر بمعنى جهة الشيء المحسوسة وإطلاق الجنب على الطاعة مجاز بالاستعارة حيث  
 شئت بالجهة بجماع تعلق كل بصاحبه فالطاعة لها تعلق بالله كما أن الجهة لها تعلق بصاحبها  
 اه شيخنا وفي السمين قوله على ما فرطت ما مصدرية أي على تفریطى وثم مضاف أي في جنب  
 طاعة الله وقيل في جنب الله المراد به الأمر والجهة يقال هو في جنب فلان وفي جانبه أي في  
 جهته وناحيته ثم اتسع فيه فقيل فرط في جنبه أي في حقه اه (قوله وان كنت من الساعين)  
 أي من المستزئين بدين الله تعالى وأهله ومحل الجملة النصب على الحال أي فرطت وأنا ساعرا  
 أبو السعود (قوله بالطاعة) في نسخة بالطافة (قوله أوتقول حين ترى العذاب الخ) التعبير  
 بالولدالة على أن النفس لا تخلو عن هذه الأقوال تحسرا وتحيروا وتعللا بما لا طائل تحته اه  
 أبو السعود أي فاللغو يسع لما تقوله النفس في ذلك اليوم ويصح أن تكون مانعة خلو قهوز  
 الجمع اه (قوله فأكون من المحسنين) امام مطوف على كرة وامام منصوب في جواب التقي  
 والفرق بين القولين أنه على الأول يكون من جملة الممتي ويكون اضمارا أن جائزا لا واجبا وعلى  
 الثاني يكون مرتبعا على الممتي ويكون اضمارا أن واجبا اه شيخنا وفي السمين قوله فأكون  
 من المحسنين في نصبه وجهان أحدهما عطفه على كرة فانها مصدر فمضاف مصدر مؤول على  
 مصدر موصرح به والثاني أنه منصوب على جواب التقي المفهوم من قوله لو أن لي كرة والفرق  
 بين الوجهين أن الأول يكون فيه الكون ممتي ويجوز أن تضرر أن وأن تظهروا الثاني يكون فيه  
 الكون مترتبا على حصول الممتي لا ممتي ويجب أن تضرر أن اه (قوله فيقال له من قبل الله)  
 أشار به إلى جواب سؤال تقديره ان كلمة بلى مختصة بإيجاب النفي ولا نفى في واحد من تلك  
 المقالات فكيف صح أن تقع بلى جوابا لغير منفي فأجاب بأنه لما كان قوله لو أن الله هداي  
 وحوايه متضمنة لنفي الهداية لانها لا امتناع كأنه قال ما هداي الله فيقال بلى قد جاءك آياتي  
 مرشدة لك الخ اه كرخي والضمير في قول المفسر له راجع للنفس والتذكير باعتبار كونها  
 شخصا كافرا اه شيخنا (قوله وهو سبب الهداية) يشير إلى أن قوله بلى الخ رد للمقالة الثانية  
 وهي لو أن الله هداي لكنت من المتقين قال أبو السعود وقوله ته إلى بلى قد جاءك تلك الخ رد منه  
 تعالى للنفي الذي تضمنه قول القائل لو أن الله هداي وإنما لم يقدم بجنبه لئلا يفصل بين مقالات  
 الكافر الثلاثة وإنما لم تؤخر المقالة الثانية عن الثالثة حتى يتصل رد هاتين الثلاثا بكون ترتيب  
 النظم مخالفا لترتيب الوجودي فان الكافر يتعسر أولا ثم يتعال ثانيا بعدم ارشاد الله له في الدنيا

(كالذي يقتل عليه من الموت) كمن هو في غشايا الموت وترعاه (فإذا ذهب الخوف) خوف العدو (ساقوكم) طعنوكم وعابوكم  
 (بالسنة حداد) ذرية سليطة (أشقة على الخير) بخيلة بالنفقة في سبيل الله (أوائلك) أهل هذه الصفة (لم يؤمنوا) لم يصدقوا في  
 إيمانهم (فأحبط الله أعمالهم) فإبطال الله حسناتهم (وكان ذلك) إبطال حسناتهم (على الله سيرا) هنا (يعجبون  
 الأحزاب) يظن عبد الله بن أبي وأصحابه أن كفار مكة (لم يذهبوا) بعد ما ذهبوا من الخوف والجبن ويقال ظنوا أن لا يذهبوا حتى  
 يقاتلوا محمد عليه السلام (وان يأت الأحزاب) كفار مكة (يودوا) يتقون عبد الله بن أبي وأصحابه (لأنهم يأمرون في الأحزاب)



(وجوههم مسودة أليس في جهنم متوى) ماوى (للتكبير بن) عن الإيمان بلى (وينبى الله) من جهنم (الذين اتقوا)  
 المترك (بفازتهم) أى كان فوزهم من الجنة بأن يجعلوا فيه (لا يحسم السوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شئ وهو على كل  
 شئ وكيل) متصرف فيه كيف يشاء (له مقاليد السموات والأرض) أى مفاتيح خزائنها من المطر والنبات وغيرهما (والذين  
 كفروا بآيات الله) القرآن (أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينبى الله الذين اتقوا إلى آخره وما بينهما اعتراض

خارجون من المدينة من خوفهم وحبهم (يسئلون) في المدينة (عن أنفاسكم) عن أخباركم في الخندق (ولو كانوا فيكم) معكم في  
 الخندق (ماقاتلوا الا قليلا) رباء وجمعة ٦٤٠ (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) سنة سنة واقتداء صالح بالجلوس

معه في الخندق (لمن كان  
 يرجو الله) برحمة كرامة  
 الله وثوابه ويقال يخاف  
 الله (واليوم الآخر) ويخاف  
 عذاب الآخرة (وذكر الله  
 كثيرا) باللسان والقلب  
 ثم ذكرت المؤمنين المتخلصين  
 فقال (ولما رأى المؤمنون)  
 المتخلصون (الآخاب) كفار  
 مكة أباسفيان وأصحابه (قالوا  
 هذا ما وعدنا الله ورسوله)  
 لعدة الأيام (وصدق الله  
 ورسوله) في الميعاد وكان قد  
 وعدهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن يأتي الآخاب تسعا  
 أو عشر أي إلى عشرة أيام  
 (وما زادهم) برؤية الكفار  
 (الإيمان) يقينا بقول الله  
 تعالى وبقول رسوله  
 (وتسليما) خضوعا لمرأته  
 وأمر الرسول (من المؤمنين  
 رجال صدقوا) وفوا (بما عاهدوا  
 الله عليه) فحسم من قضى  
 نذره ويقال قضى  
 أجله وهو حمزة بن عبد المطلب  
 هم النبي صلى الله عليه وسلم

ثم بقى ثالث الرجوع إليها (قوله وجوههم مسودة) جملة من مبتدأ وخبر في محل نصب على  
 الحال من الموصول أن حطت الرزية بصريته وفي محل المفعول الثاني أن حطت عليه والاول  
 أولى لان كون الوجوه والوانها من متعلقات البصر أظهر من كونها من متعلقات القلب  
 وقوله أليس الخ تعليل لاسوداد وجوههم كأنه قال لان لم في جهنم مقرا ومقاما اه شيخنا وفي  
 أبى السعد وهذا تقرير لاسوداد وجوههم (قوله بفازتهم) الباء سببية متعلقة بمنبى وفسر  
 المفازة بكان الفوز وفسرها غير بالفوز نفسه وقوله من الجنة حال من المكان أى حال كونه  
 بعضها وقوله بأن يجعلوا فيه أى في ذلك المكان الذى هو من الجنة أى بأن يدخلوها وقوله  
 لا يحسم الخ حال من الموصول فيفيد أنهم قبل دخول الجنة في غاية الأمن والسرور اه شيخنا  
 وقرأ الإخوان وأبو بكر بمفازاتهم جملة ما اختلفت أنواع المصدر جمع والباقيون بالافراد على  
 الاصل وقيل ثم مضاف مضاف أى بدواعى مفازتهم أو بأسبابها والمفازة المصفاة وقيل لا حاجة  
 لذلك إذا مراد بالمفازة الفلاح اه (قوله لا يحسم السوء) يجوز أن تكون هذه الجملة مفسرة  
 لمفازتهم كأنه قيل وما مفازتهم فقبل لا يحسم السوء فلا محل لها ويجوز أن تكون في محل نصب  
 على الحال من الذين اتقوا اه (قوله له مقاليد السموات والأرض) جملة مستأنفة والمقاليد  
 جمع مقلاد مثل مفتاح ومفاتيح أو مقلد مثل منديل ومناديل والكلام من باب الكتابة لان  
 حافظ الخزائن ومديرها هو الذى يملك مفاتيحها فهو كتابة عن شدة التمكن والتصرف في كل شئ  
 محزون في السموات والأرض اه خطيب وفى السهين له مقاليد السموات جملة مستأنفة  
 والمقاليد جمع مقلاد أو مقلد أولا واحدا له من لفظه كاساطير وأخواته ويقال أيضا القليد  
 وأقاليد وهى المفاتيح والكلمة فارسية معربة وفى هذا الكلام استعارة بديعة نحو قولك بيد  
 فلان مفتاح هذا الأمر أو ليس ثم مفتاح وأغما هو عبارة عن شدة تمكنه من ذلك الشئ اه وعن  
 عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسرها إلا اله الا الله  
 والله أخصك برؤسها ن الله وبمحمد رأسه تنفرا لله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر  
 والظاهر والباطن بيده الخير يجي ويميت وهو على كل شئ قدير والمعنى على هذا أن الله هذه  
 الكلمات بوسعه ما وعده وهى مفاتيح خير السموات والأرض من تكلم بها أصابه اه بيضاوى  
 (قوله من المطر والنبات) من بيانية وهى بيان للخزائن (قوله متصل بقوله وينبى الخ) أى  
 معطوف عليه عطاف أحد المتقابلين على الآخر وان كان المعطوف جملة اسمية والمعطوف عليه

واصحابه (ومنهم من يفتخر) الوفاء إلى الموت (وما يدركون) غير والله (تبدلا) تغييرا بالنقض (ليجزي الله جملة  
 الصادقين بصدقهم) الوافين بوفائهم (ويعذب المنافقين إن شاء) ان ما نواعى الشقاق (أو يتوب عليهم) قبل الموت (ان الله  
 كان عفورا) لمن تاب (رحيما) لمن تاب على التوبة (ورد الله) صرف الله (الذين كفروا) كفار مكة أباسفيان وأصحابه (بعضهم)  
 بجنههم (لم ينالوا خيرا) لم يصيبوا سرورا ولا غنيمة ولا دولة (وكفى الله المؤمنين القتال) رفع الله مؤنة القتال عن المؤمنين  
 بالريح والملائكة (وكان الله قويا) بنصر المؤمنين (عزيزا) بنقمة الكافرين (وانزل الذين ظاهروهم) أعانوا كفار مكة (من أهل



(قل أفغير الله تأمروني أعبد آيها الجاهلون) غير منصوب بأعبد المفعول لتأمروني بتقدير إن بنون  
واحدة وبنونين بادغام وفك (ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك) والله (أئن أشركت) يا محمد

(الكتاب) وهم بنو قريظة والنضير كعب بن الأشرف وحي بن أخطب وأصحابهما (من صلبهم) من قصورهم وحصونهم  
(وقذف) وجعل (في قلوبهم الرعب) الخوف من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكذا قبل ذلك لا يخافون ويقاتلون (فريقا  
تقتلون) يقول تقتلون فريقا منهم وهم المقاتلة (وتأمرهم فريقا) منهم وهم الذراري والنساء (وأورثكم) أنزلكم (أرضهم)  
قصورهم (وديارهم) منازلهم (وأموالهم) جعل أموالهم غنمة لكم (وأرضكم) أرض خيبر (لم تعطوها) لم تعطوها بعد ستكون  
لكم (وكان الله على كل شيء) من القمع والنصرة (قديرا) أيها النبي (يعني محمدا عليه السلام) (قل لا زواج لك) إن كنتن  
تردن الحياة الدنيا) ما في الحياة الدنيا (وزيتها) زهرتها (فتعالين أمتعكن) ٦٤١ متعة الطلاق (وأمرحك) أطلقك كن  
(مرا حجيلا) طلاقا حسنا

بالسنة (وان كنتن تردن  
الله ورسوله) طاعة الله  
وطاعة رسوله (والدار  
الآخرة) بيتي الجنة (فإن  
الله أعبد للمحسنات)  
الصالحات (منكن أجرا  
عظيما) ثوابا وافر في الجنة  
(يا نساء النبي من يأت  
منكن بفاحشة مبينة) بزنا  
أو مرة بأثمة أو برتصا حقت  
لها العذاب ضفين) بالجلد  
والرجم (وكان ذلك) العذاب  
(على الله يسيرا) هينا (ومن  
يقنت) يطع (منكن لله  
ورسوله وتعمل ما أحلها)  
خالصا فيما بين يديها  
(نؤنها) نعطها (أجرها)  
ثوابها (مرتين) ضفين  
(واعتدنا لها رزقا كريما)

جملة فعلية فهذا لا يمنع صحة العطف غاية أنه خال عن حسنه اه شيخنا (قوله أفغير الله الخ) أي  
أعبد مشاهدة الآيات الدالة على انقراذه أعبد غيره وأمر بأن يقول لهم ذلك حين دعوهم لعبادة  
آلهتهم وتعظيمها وتبجيلها اه شيخنا (قوله المفعول لتأمروني) أي على إضمار أن المصدرية  
فلما حذف بطل عملها على أحد الوجهين فيها والاصل أن تأمروني بأن أعبد غير الله ثم قدم  
مفعول أعبد على تأمروني العامل في عامله وقد ضعف بعضهم هذا بأنه يلزم منه تقديم مفعول  
الصلة على الموصول وذلك لأن غير منصوب بأعبد وأعبد صلة لأن وهو لا يجوز ورود بأن الموصول  
لما حذف لم يراع حكمه فيما ذكر بل يراعى معناه أي صرح الكلام اه كرخي (قوله بنون  
واحدة) أي مخوفة مع فتح الياء لا غير وهذه النون نون الرفع كسرت للناسبة وحذفت نون  
الوقاية لاجتماع المثليين وهذه قراءة نافع وقوله بادغام وعليه يجوز في الياء السكون والفتح  
وقوله وفك وعليه فالياء ساكنة لا غير فالقراءات أربعة وكأها سبعة اه شيخنا (قوله بادغام  
وفك) أف ونشر مرتب للقراءات الثلاث وإيضاحه أن من قرأ بالنون الشديدة أدغم نون  
علامة الرفع في نون الوقاية ومن قرأ بالتخفيف حذف نون الوقاية على الصحيح وكسر النون التي  
هي علامة رفع الفعل فتوصل بكسرتها مالى الياء ومن قرأ بنونين بالفك فعلى الأصل قال  
الزهري وهو جيد لولا أن الثابت في المصحف نون واحدة اه كرخي (قوله ولقد أوحى اليك)  
هذه اللام دالة على قسم مقدراى والله لقد أوحى الخ واليك قيل هو نائب الفاعل وقيل نائب جملة  
القسم وجوابه أي أوحى اليك هذا الكلام وهو إئن أشركت الخ وقيل نائب الفاعل محذوف  
يدل عليه السياق أي أوحى اليك التوحيد وقوله إئن أشركت الخ هذه اللام أيضا دالة على  
قسم مقدرا كما قدره الشارح فكل منة موطئة للقسم وقوله إيهبطان عملك ولست بكون من  
الخامرين كل من هذين اللامين واقعة في جواب القسم الثاني والثاني وجوابه جواب الأول

٨١ ثوابا حسنا في الجنة (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) لستن كسائر النساء بالمعصية  
والطاعة والثواب والعقاب (إن اتقيتن) إن أطعتم الله ورسوله (فلا تخضعن بالقول) فلا ترفقن بالقول وتلين الكلام مع  
الغريب (فيطمع الذي في قلبه مرض) شهوة الزنا (وقلن قولاً معروفا) صيحها بلارية (وقرن في بيوتكن) استقررن في  
بيوتكن ولا تخرجن من البيوت وإيكن عليكن الوقار (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) ولا تزين بزينة الكفار في الثياب  
الراقية الملونة (وأقن الصلاة) أتمن الصلوات الخمس (وآتين الزكاة) أعطين زكاة أموالكن (وأطعن الله ورسوله) في  
المعروف (انما يريد الله) بذلك (ليذهب عنكم الرجس) الأثم (أهل البيت) بأهل بيت النبوة (ويطهركم تطهيرا) من الذنوب  
(واذكرن) واحفظن (ما تلى) ما يقرأه ليكن (في بيوتكن من آيات الله) القرآن (والحكمة) الأمر والنهي والحلال والحرام  
(إن الله كان لطيفا) عالما بما في قلوبهن (خبيرا) باعما لهن ويقال لطيفا إذا مر النبي عليه السلام أن يطلعهن خبيرا



قرضا (ليحبطن عليك ولتكونن من الخاسرين بل الله) وحده (فاعبدوكن من الشاكرين) (انعمه عليك) وما  
قدروا الله حق قدره (ما عرفوه حق معرفته أو ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره) (والارض جميعا)

بصلاحهن ثم نزلت في قول أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ونسبته بنت كعب الانصارية لقوله ما يا رسول الله ما ترى الله  
بذكر النساء في شيء من الخير انما ذكر الرجال فتزل (ان المسلمين) الموحدين من الرجال (والمسلمات) الموحيدات من النساء  
(والمؤمنين) المقربين من الرجال (والمؤمنات) المقربات من النساء (والقانتين) المطيعين من الرجال (والقانتات) المطيعات  
من النساء (والصادقين) في ايمانهم من الرجال (والصادقات) في ايمانهم من النساء (والصابرين) على ما أمر الله والمرآزي من  
الرجال (والصابرات) على ما أمر الله والمرآزي من النساء (والخاشعين) المتواضعين من الرجال (والخاشعات) المتواضعات من  
النساء (والمصدقين) باموالهم ٦٤٣ من الرجال (والمصدقات) باموالهن من النساء (والصالحين) من الرجال

وأما جواب الشرط في قوله لئن أشركت فحذف لدخول جواب القسم عليه فهو من قبيل  
قول ابن مالك \* واحذف لدى اجتماع شرط وقسم \* الخ اه شيخنا (قوله فمضيا) أي على  
سبيل فرض المحال اذ وقوع الشرك منه محال لعصمته كسائر الانبياء اه شيخنا فان قلت  
الموحى اليه جماعة هو ومن قبله من الرسل فكيف ساغ التوحيد بل كان الظاهر ان يقال لئن  
أشركتم الخ واجيب بأن تقدير الآية أوحى اليك لئن أشركت الخ وأوحى الى الذين من قبلك  
مثله أي أوحى الى كل واحد منهم لئن أشركت الخ كما يقال كسانا حلة أي كسى كل واحد منا  
حلة اه خطيب (قوله ليحبطن عليك) في المصباح حبط العمل يحبط من باب تعب حبطا  
بالسكرن وحبطوا فسد وهدروا حبط يحبط من باب ضرب لغة وقرئ بها في الشواذ وحبط دم  
فلان حبطا من باب تعب هدر وأحبطات العمل والدم بالالف أهدرته اه (قوله ولتكونن من  
الخاسرين) عطف مسبب على سبب (قوله بل الله فاعبد) معطوف على مقدر دل عليه سياق  
الكلام أي فلا تسرك بل الله الخ اه خطيب (قوله وما قدر الله الخ) من باب ضرب ونصر  
وفرخ اه قاموس وفي الجامع الصغير عن أبي يعلى وابن السني عن الحسين البصري رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال أمان لأمي من الغرق اذ أركبوا البحر ان يقولوا بسم الله  
بحراها ومرساها الآية وما قدر الله حق قدره الآية انتهى وآخوالا الآية الاولى ولا تسكن مع  
الكافرين وآخوالا الآية الثانية يشركون وعن ابن عباس قال من قرأها تين الآيتين فخطب أو غرق  
فعل ذلك اه من المناوي (قوله والارض) مبتدأ وقبضته خبره والجملة في محل نصب على الحال  
من اسم الجلالة أي ما عظموه حق عظمتهم والحال أنه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقدم  
الارض لمباشرة م لها ومعرفة م بحقيقة ما ولما كان في دار الدنيا من يدعي الملك والقهر  
والعظمة والقدرة دون دار الآخرة قال لا تعرفها الله وحده مظاهرا وباطنا قال يوم القيامة اه

(والصالحات) من النساء  
(والحافظين فروجهن م)  
عن الفجور من الرجال  
(والحافظات) فروجهن  
من النساء (والذاكرين الله  
كثيرا) باللسان والقلب  
ويقال بالملوات الخمس  
من الرجال (والذاكرات)  
من النساء (أعد الله لهم)  
للرجال والنساء (مغفرة)  
لذنوبهم في الدنيا (وأجر)  
عظيما) ثوابا وافر في الجنة  
(وما كان المؤمن من زيد  
(ولا مؤمنة) زيف) اذا  
قضى الله ورسوله أمرا  
تزويجا بينهما (ان تكون  
لهم الخيرة) الاختيار (من  
أمرهم) خلاف ما اختار الله  
ورسوله لهما (ومن يعص  
الله ورسوله) فيما أمره

(فقد ضل ضلالا مبينا) فقد أخطأ خطأ بيناعا أمر الله (واذ تقول للذي انعم الله عليه) بالاسلام يعني زيدا خطيب  
(وأنت عليه) بالاعتق (أمسك عليك زوجك) ولا تطلقها (واتق الله) واخش الله ولا تغفل سبيلها (وتخفي في نفسك) تسرف  
نفسك حبا وتزويجها (ما الله مبديه) مظهره في القرآن (وتخشى الناس) تسخى من الناس من ذلك (والله أحق أن تخشاه) أن  
تسخر منه (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة يقول اذا خرجت من عدها من زيد (زوجنا كها لك لا يكون على المؤمنين) بهدك  
(خرج) ما تم (في ازواج ادعيائهم) في تزويج نساء من تبينهم (اذا قضوا منهن وطرا) حاجة اذا خرجن من عدهن بعدهم ونهمن أو  
طلاقهن (وكان أمر الله) تزويج زينا بمحمد صلى الله عليه وسلم (مفعولا) كائنا وبقال كان أمر الله قضاء الله مفعولا كائنا  
(ما كان على النبي من حرج) من ما تم وضيق (فيما فرض الله) فيما رخص الله (له) من التزويج (سنة الله) هكذا كان قضاء  
الله (في الذين خلوا) مضوا (من قبل) من قبل محمد صلى الله عليه وسلم يعني داود في تزويج امرأة أوريا وبقال سليمان في تزويج



حال أي السبع (قبضته) أي مة موصولة أي في ملكه وتصرفه (يوم القيامة والسعوات مطويات)

نلقيس (وكان أمر الله قدره مقدورا) كان قضاء الله قضاء كائنا (الذين) في تزويج الدين (يلفون رسالات الله) يعني داود وسليمان  
وعهدا صلى الله عليه وسلم (ويخشونه) يخافون الله في تبليغ الرسالة (ولا يخشون أحد إلا الله وكفى بالله حسيبا) شهيدا  
(ما كان محمد أباه أحد من رجالكم) يعني زيدا (ولكن رسول الله) ولكن كان محمد رسول الله (وختم النبيين) ختم الله به النبيين  
قبله فلا يكون نبي بعده (وكان الله بكل شيء) من قولكم وفعلكم (عليها يا أيها الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(اذكروا الله ذكرا كثيرا) باللسان والقلب عند المصيبة والطاعة (وسبحوه بكرة وأصيلا) صلوا له غدوة وعشيا (هو الذي يصلي  
عليكم) يغفر لكم (وملائكته) يستغفرون لكم (ليخرجكم من الظلمات إلى النور) وقد أخرجكم من الكفر إلى الإيمان (وكان  
بالمؤمنين رحيمًا) رفيقا (تحييهم) تحية المؤمنين (يوم ياقونه) يلقون الله ٢٤٣ (سلام) من الله وسلم عليهم الملائكة عند  
أبواب الجنة (وأعد لهم أجرا

كرما) ثوابا حسنا في الجنة  
(يا أيها النبي) يعني محمد  
عليه السلام (أنا أرسلناك  
شاهدا) على امتك بالبلاغ  
(ومبشرا) بالجنة لمن آمن  
بالله (ونذيرا) من النار لمن  
كفر به (وداعيا إلى الله) إلى  
دين الله وطاعته (بأذنه)  
بأمره (ومراجعا منبرا) مضيئا  
باعتداليه (ثابت برئ ثوابه)  
أنا نحننا لك فها مبينا ليغفر  
لك الله ما تقدم من ذنبك  
وما تأخر قال المؤمنون هنيئا  
لك يا رسول الله بالمغفرة فما  
لنا عند الله فقال الله (وبشر)  
يا محمد (المؤمنين بأن لهم  
من الله فضلا كبيرا) ثوابا  
عظيما في الجنة ثم رجع  
إلى أول السورة فقال (ولا

خطيب وفي القرطبي وإنما خص يوم القيامة بالذكر وإن كانت قدرته عامة وشاملة لدار الدنيا  
أيضاً لا الدعوى تنقطع ذلك اليوم كما قال والامر يومئذ لله وقال مالك يوم الدين حسبما تقدم  
في الفاتحة ولذلك قال في الحديث ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض وقد زدناهم هذا السبب في  
التذكرة بيانا اه وروى الشيخان عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين  
المتكبرون أين ملوك الأرض اه خازن (قوله حال) أي لفظ جميعا حال من الأرض الواقع  
مبتدأ وهذه الحال دالة على أن المراد بالأرض الأرض لأن هذا التأكيد لا يحسن ادخاله إلا  
على الجمع اه خطيب فلهذا قال الشارح أي السبع اه (قوله أي مقبوضة له الخ) عبارة القرطبي  
والأرض جميعا قبضته أي أن قبض الله الأرض عبارة عن قدرته وأحاطته بجميع مخلوقاته يقال  
ما فلان لا في قبضتي يعني ما فلان لا في قدرتي والناس يقولون الأشياء في قبضته يريدون في ملكه  
وقدرته وقد يكون معنى القبض وأطى أفناء الشيء وإذها به فقوله عز وجل والأرض جميعا قبضته  
يحتمل أن يكون المراد به والأرض جميعا ذاهبة فانية يوم القيامة والمراد بالأرض الأرض  
السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جميعا وقوله والسموات ولأن الموضع موضع تفخيم فهو مقتض  
للبالغة اه (قوله يوم القيامة) إن كان هذا الخطاب مع المؤمنين فهم معترفون بقدرة الله تعالى  
ووحدة الله في الدنيا والآخرة فلا فائدة للاحتجاج عليهم وإن كان للمشركين فهم ينكرون  
الآخرة من أصلها فلا يسوغ الاحتجاج عليهم بهذه الجهة ويحاج بان المقصود الإشارة إلى أن  
المتولى لبقاء السموات والأرض في هذه الدار هو المتولى لآخر يوم القيامة وذلك يدل على  
قدرته التامة على الإيجاد والاعدام وأنه غني على الإطلاق فإنه إذا حاول تخريب الأرض بقبضها  
ويزيلها اه من الرازي والخطيب (قوله والسموات مطويات بيمينه) ليس يريد به طيها بعلاج

تطعم) يا محمد (الكافرين) من أهل مكة أباس- قيان وأصحابه (والمنافقين) من أهل المدينة عبد الله بن أبي وأصحابه (ودع  
أزاهم) ولا تقتلهم يا محمد (وتوكل على الله) ثق بالله (وكفى بالله وكيلا) كفيلا فيما وعدك من النصر ويقال حفيظا (يا أيها  
الذين آمنوا إذا نكحتم) أي إذا تزوجتم (المؤمنات) ولم تسواهم وهن (ثم طلقتموهن من قبل أن يغسوهن) فنجسوهن  
(فما لكم عليهن من عدة تعتدونها) بالشهور أو الحيض (فتعوهن) متعة الطلاق درعا وخمارا ومهنة أدنى شيء (ومرحوهن  
مراحميلا) طلقوهن طلاقا حسنا بغير أذى (يا أيها النبي أنا نحننا لك أزواجك اللاتي آتيت) أعطيت (أجورهن) مهرهن  
(وما ملكت يمينك) مارية القبطية (عما آفاه الله عليك) مما فتح الله عليك (وبينات عملك) وبنات  
عملك) من بني عبد المطلب (وبينات خالك وبنات خالاتك) من بني عبد مناف بن زهرة (اللاتي هاجرن معك) من مكة إلى  
المدينة (وامرأة مؤمنة) مصدقة بتوحيد الله وهي أم شريك بنت جابر العامرية (ان وهبت نفسها) مهرها (لاني أن أريد النبي



مجموعات (بهيته) بقدرته (سبحانه وتعالى عما يشركون) معه (ونفخ في الصور) النفخة الاولى (فصلى)

أن يستنكها) أن يتزوج بها بغير مهرها (خالصة لك) خصوصية لك ورخصة لك (من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم) ما أحلناهم وأوجبنا عليهم على المؤمنين (في أزواجهم) الأربع بهرونكاح (وما ملكت أيمانهم) بغير عدد (ليكلا يكون عليك حرج) ما تم رضيق في تزويج ما أحل الله لك (وكان الله غفورا) لما كان منك (رحيما) فيما رخص لك (ترجي) ترك (من تشاء من) من بنات عمك وبنات خالك ولا تزوج بها (وتزوي اليك) تضم اليك (من تشاء) فتزوج بها (ومن ابتغيت) اخترت (بالتزويج) (من عزات) تركته (فلا جناح عليك) فلا حرج عليك ويقال فيها وجه آخر ترجى توقف من تشاء ممن من نسائك ولا تأتيا وتزوي اليك تضم اليك من تشاء وتأتيها ومن ابتغيت اخترت بالاتبان اليها من عزات عن الاتيان اليها فلا جناح عليك فلا حرج عليك ولا أم

١٤٤

تطيب أنفسهن أن على أن ذلك التوسع من الله (ولا يحزن) بمخافة الطلاق (وبرضين عما آتيتن) أعطيتن من قسمة البدن (كلهن) مقدم ومؤخر (واقه يعلم ما في قلوبكم) من الرضا والسطط (وكان الله عليمًا) بصلاحيكم وصلاحيهن (حليما) فيما بينكم وتجاورضنكم (لا يحل لك النساء) تزويج النساء (من بعد) من بعد هذه الصفة ويقال من بعد نسائك التسع وكانت عنده تسع نسوة عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب وزينب بنت جحش الأسدية وأم سلمة بنت أبي أمية المخزومي وأم حبيبة

وانتصاب وانما المراد بذلك الفناء والذهاب يقال قد انطوى عناء ما كنفه وجاءنا غيره وانطوى عناء وهو بمعنى الماضي والذهاب واليه في كلام العرب قد تنكون بمعنى القدرة والملك ومنه قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم يريد به الملك وقال تعالى لا تخذنا منه بأيمن أي بالقوة والقدرة اه قرطبي وفي الخازن وأيس عندنا معنى اليقين الجارية اعناهي صفة جاء بها التوقيف فمن نطاقها على ما جاءت ولا نكيفها وننتهي الى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الماثورة الصريحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه اه (قوله مجموعات) أي كالتسجل المطوى قال صاحب الكشف والفرض من هذا الكلام اذا أخذه كما هو بجهته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليهن الى جهة حقيقة أو جهة مجاز اه واليه اشار المصنف في التقرير اه كرخي (قوله ونفخ في الصور) الذي نفخ في الصورة واسرافيل عليه السلام وقد قيل انه يكون معه جبريل لمحمد بن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبي الصور بايديهما أو في أيديهما قرنان بالاحقان النظر حتى يؤمران خرجه ابن ماجه في السنن وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الصور وقال عن عيينة جبريل وعن يساره ميكائيل اه قرطبي (قوله في الصور) العامة على سكون الواو زيد بن علي وقتادة بفتحها جمع صورة وهذه ترد قول ابن عطية ان الصور هنا متعين أن يكون القرن ولا يجوز أن يكون جمع صورة وقرئ فصعق مبنيا للفعول وهو مأخوذ من قوله صفعتم الصاعقة يقال صفعه الله فصعق الامن شاء الله متصل والمستثنى اما جبريل وميكائيل وامرافيل واما رضوان والخور والزانية واما الباري تعالى قاله الحسن وفيه نظر من حيث قوله من في السموات ومن في الارض فانه لا يهيز فعلى هذا يتعين أن يكون منقطعا

اه

بنت أبي سفيان بن حرب وصفية بنت حيي بن اخطب وميمونة بنت الحارث الهلالية وسودة بنت زمعة بنت

الاسود وجويرية بنت الحارث المطلقة (ولا أن تبدل بهن من أزواج) مما بينت لك من بنات عمك وخالك ويقال ولا أن تبدل بهن من بنات عمك أزواجهن عندك من النساء بقول لا يحل لك أن تطاق واحدة ممنهن وتزوج باخرى (ولو أجهلك حسنهن) حسن المرأة فليس لك أن تزوج بها (الا ما ملكت يمينك) مارية القبطية (وكان الله على كل شيء) من أعمالكم (رقيبا) حافظيا (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) نزلت هذه الآية في قوم كانوا يدخلون في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم غدوة وعشية فيجلسون وينظرون حين الطعام حتى يأكلوا ثم يهدثون مع نساء النبي عليه السلام فأغتم بذلك النبي صلى الله عليه وسلم واستغيا أن يأمرهم بالخروج منها من الدخول فنهاهم الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي بغير إذن النبي الى طعام غير ما طعم من آناه ونهضه وحينه (الا أن يؤذن لكم) بالدخول (الى طعام غير ما طعم من آناه) نهضه وحينه (ولا تكن اذا



مات (من في السموات ومن في الارض شامدا لله) من الحور والولدان

وعبتم فادخلوا اذا طعمتم) اكلتم (فانتشروا) فانخرجوا (ولا مس- تأنسبن الحديث) ولا تجلسوا مستأنسين الحديث مع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (ان ذلكم) الدخول والجلوس والحديث مع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (كان يؤذى النبي) صلى الله عليه وسلم (فيسقي منكم) ان يأمركم بالخروج وينهاكم عن الدخول (واذا سألتموهن) كلفتموهن يعني أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (مناعا) كلاما لا بد لكم منه (فاسألوهن) فكلوهن (من وراء حجاب) من خلف الستر (ذلكم) الذي ذكرت (أظهرت قلوبكم وقلوبهن) من الريبة (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) بالدخول عليه بغير اذنه والحديث مع أزواجه (ولأن تنكحوا) تنزوجوا (أزواجه من بعده) من بعدهم (أبدا) نزلت هذه الآية في طلحة بن عبيد الله أراد أن يتزوج بمائشة ٦٤٥ بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (ان

ذلكم) الذي قلتم وقنيتن من تزويج أزواجه بعد موته (كان عند الله عظيم ما) ذنبا عند الله عظيم ما في العقوبة (ان تبدوا شيئا) تظهروا شيئا من ذلك (أو تخفوه) تسروه (فان الله كان بكل شيء) من الامرار والابداء (علما) يؤخذ حكم به (لا جناح عليهن) على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (في أزواج المؤمنين) في آياتهن (في دخول آياتهن) وكلام آياتهن (معهن) ولا أبنائهن ولا أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا أخواتهن (من كلال وجههن) ولا نسائهن (نساء أهبل دينهن ولا يحمل مسلة أن تعبد عند يهودية أو نصرانية

أه حين (قوله مات) أي من كان حيا في ذلك الوقت من الملائكة وأهل الارض يعني وغشى على من كان ميتا من قبل لئلا يسهل عليه في قبره كالا نبيا أو الشهاد في غشي عليهم بالنفقة الاولى حتى على ذين صلى الله عليه وسلم وقوله من الحور والولدان هذا الاستثناء من الصديق بمعنى الموت ويستغنى عنه الغشي والاعفاء موسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يصعق من تلك النفقة أي لا يغشى عليه بل يبقى متيقظا تامنا لانه صديق في الدنيا مرة في قصة الجبل فلا يصعق أخرى وعبارة البضاوي فصعق أي خرم ميتا أو غشي عليه انتهت وكتب عليه الشهاب مانعه قوله أو غشي عليه ههنا اشكال أو رده بعض السلف وهو ان نص القرآن يدل على ان هذا الاستثناء بعد نفقة الصديق وهي النفقة الاولى التي مات فيها من بني علي وجه الارض والحديث الصحيح المروي في الصحيحين والسنن وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وقال فأكون أول من يرفع رأسه فاذا موسى عليه الصلاة والسلام أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبل أو كان من استغنى الله فانه يدل على انها نفقة البعث وما قبل لانه يحتمل ان موسى عليه الصلاة والسلام ممن لم يبعث من الانبياء باطل لهذه مودة وقال القاضي عياض يحتمل ان تكور هذه صفة فرع بعد التشرحين نقش في الارض والسموات فتتوافق الآيات والاحاديث قال القرطبي وورده ما في الحديث من اخذ موسى عليه الصلاة والسلام بقائمة العرش فانه اغما هو عند نفقة البعث وأيضا تكون النفقات أربعة لم ينقله الثقات فنحل قول المصنف أو غشي عليه على غشي يكون من نفقة بعد نفقة البعث الارهاب والارباب فكلامه مردود بما عرفت ومن الغريب أن بعضهم جعله بالحديث أي هريرة رضي الله عنه خسا وقد سمعنا عن زاذني الطبري ونفقة ولم نسمع عن زاذني الصور نفقة قال القرطبي والذي يزيح الاشكال ما قاله بعض مشايخنا ان الموت ليس بعدم محض بالنسبة للانبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء فانهم

أو مجوسية (ولامام سكت أعانهم) الاماء دون العبيد (واتقن الله) في دخول هؤلاء عليكن وكلامهم معهم (ان الله كان على كل شيء) من أعمالكم (شهيدا ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) بالدعاء (وسلموا تسليما) لامره (ان الذين يؤذون الله ورسوله) بالفرية عليهم ما نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى (عذبهم الله) في الدنيا بالقتل والاجلاء (والآخرة) في النار (واعذبهم عذابا مهينا) يهاقون به (والذين يؤذون المؤمنين) يعني صفوان (والمؤمنات) يعني عائشة بالفرية (بغير ما كتبوا) يعني ما كان منهم ذلك (فقد احتملوا) قالوا (بهتانا وانما) كذبا (مبيننا) بينا ويقال نزلت هذه الآية في حق زناة المدينة كانوا يؤذون بذلك المؤمنين والمؤمنات فنهأهم الله عن ذلك فانتهوا (يا أيها النبي قل لأزواجك) انساكنك (وبنائك) يعني بنات النبي صلى الله عليه وسلم (ونساء المؤمنين يدين عليهم) يرخين عليهم على نحو من وجوبهن (من جلايبهن) من جلايبهن وهي المقنعة والرداء (ذلك) الذي ذكرت من أمر الجلايب (أدنى) أحوى (أن يعرفن)



بالحرارة (فلا يؤذون) فلا يؤذون الزناة (وكان الله غفورا) بما كان منهم (رحيما) فيما يكون منهم (لئن لم ينهه المتنافقون) عبد الله بن أبي وهاب عن المكروا والديانة (والذين في قلوبهم مرض) شهوة الزنا وهم الزناة (والمرجعون في المدينة) الطالبتون عيوب المؤمنين في المدينة وهم المؤلفون (لتقربنكم إليهم) لتسلطنكم عليهم (ثم لا يحاورونكم فيها) لا يساكنون معكم في المدينة (لا قليلا) سيرا (مماوتين) مقتولين (أيضا ما تقفوا) وجدوا (أخذوا وقتلوا نقتيلا سنة الله) هكذا كان عذاب الله في الدنيا (في الذين حلوا) مضوا (من قبل) من قبلهم من المنافقين لما كانوا النبيين والمؤمنين امرأته أنبياءهم أن يقتلوه (وان تجد لسنة الله) لعذاب الله (تبديلا) تغييرا فلما نزلت هذه الآية فيهم فانتهموا عن ذلك (بمثل الناس) أهل حكمة (عن الساعة) عن قيام الساعة (قل) يا محمد (أغيا علمها) علم قيامها (عند الله وما يدريك) ولم تدر (أهل الساعة تكون قريبا) عريضا (ان الله لمن) عذب (الكافرين) كفار مكة يوم بدر (وأعد لهم سعيرا) ناراً وقوداً (خالدين فيها) في النار (أبدا)

لا يوتون ولا يخرجون منها (لا يجدون وائيا) حافظا يحفظهم من عذاب الله (ولانصيرا) ما نمانعهم من عذاب الله (يوم نقب) تجر (وجوههم في النار يقولون) يعني القادة والسفلة (بالبئنا أظعنا الله) بالاعيان (وأطعنا الرسول) بالأجابة (وقالوا) يعني الربنا (ربنا) يا ربنا (أنا أظعننا سادتنا) رؤساءنا (وكبراهنا) أشرافنا وعظماؤنا (فأضلونا السبيلا) فصرفونا عن الدين (ربنا) يقولون يا ربنا (آثم) أعطهم يعني الرؤساء (صنفين من العذاب) مما عابنا (والهجوم لنا كبيرا) عذبهم عذابا كبيرا (بأيها

موجودون أحياء وان لم نهم فاذلة تحت نفضة الصمق صمق كل من في السموات والارض وصمق غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام موت وصمقهم غشي فاذا كانت نفضة البعث صمق من مات وأفاق من غشي عليه ولذا وقع في الصمقين فاكون أول من يفيق اذا عرفت هذا فاقوفي كلام المصنف للتقسيم والمراد ان أهل السماء والارض عند نفضة الصمق منهم من يخرج مبتلا كن على ظهر الارض من الناس ومنهم من يغشى عليه كالانبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض الملائكة فتأمل اهـ (فائدة) قال ابن الوردي في خريدة القفا في ذكر نفضات الصور وهي ثلاث مرات ثنتان منها في آخر الدنيا واحدة في أول الآخرة وذكر النفضة الاولى صاحب الصور السيد اسرافيل عليه السلام وهو أقرب الخلق الى الله عز وجل وله جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وان قدمه قدم مرتقا من الارض السفلى حتى بعدتنا عنهما مسيرة مائة عام على ما رواه وهب وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كيف أنتم وان صاحب الصور قد التفته ينتظر مني يؤمر فينفخ فذكر ما جاء في صورة الصور وهيئة روى انه كهية قرن فيه ثقب بعدد جميع الارواح وله ثلاث شهب شهب تحت الثرى تخرج منها الارواح وتتمل بأجسادها وشهب تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشهب في فم الملك فيها ينفخ نفضة الفزع ويدعها ويوطئها فلا يرجع هكذا عاملا وهي المذكورة في قوله تعالى وما ينتظره هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فوق وفي قوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخضعون وفي قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله قالوا واذا بدت الصيحة فزعت الخلائق وتحييت ونهات والصيحة تزداد كل يوم مضاعفة وشدة وشناعة فتهازل أهل البوادي والقبائل الى القرى والمدن ثم تزداد الصيحة وتشتد حتى يهازلوا الى أمهات الامصار وتمطل الرعاة السواثم وتفارقها وتأتى الوحوش والسباع وهي

الذين آمنوا لا تكونوا في ايذاء محمد صلى الله عليه وسلم (كالذين آذوا موسى) قالوا انه ادر (فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وحيها) له القدر والمنزلة (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) اطيعوا الله فيما أمركم (وقولوا قولا سديدا) عدلا لا اله الا الله (يصلح لكم أعمالكم) يقبل أعمالكم بالتوحيد (ويغفر لكم ذنوبكم) بالتوحيد (ومن يطع الله) فيما أمره (ورسوله) فيما أمره (فقد فاز فوزا عظيما) فقد فاز بالجنة ونجى من النار نجاة واذرة (انا عرضنا الامانة) الطاعة والامانة (على السموات) على أهل السموات (والارض والجبال) على وجه الاختيار والخصميص (فأبين أن يحملنها) بالشواب والعقاب (وأشفقن منها) خفن منها من حملها (وحملها الانسان) آدم بالشواب والعقاب (انه كان طلوما) يحملها ويقال باكله من الشجرة (جهولا) بعاقبتها فلما نزلت بشري المؤمنين بالفضل قال المتنافقون وما لنا يا رسول الله فنزل (ليعذب الله المتنافقين) ويقال قبل آثم الامانة ليعذب الله المتنافقين لكي يعذب الله المتنافقين من الرجال (والمنافقات) من النساء (والمشركين) من الرجال



(والمتبركات) من النساء بتركهم الامانة لانهم كانوا في صلب آدم حيث قبل آدم الامانة (ويتوب الله) لكي يتوب الله (على المؤمنين) المخلصين من الرجال (والمؤمنات) المخلصات من النساء بما يكون منهم من تقصير الامانة (وكان الله غفورا) لمن تاب منهم (رحيما) بالمؤمنين

(ومن السورة التي يذكر فيها اسماؤها آياتها) سبع وخمسون آية وكلها ثمانمائة وثلاثة وثمانون كلمة وحروفها ألف وخمسمائة واثنان عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم) وباسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (الحمد لله) يقول الشكر لله وهو ان صنع الى خلقه حمدوه (الذي له ما في السموات) من الخلق (وما في الارض) من الخلق (وله الحمد) المنة (في الآخرة) على اهل الجنة في الجنة (وهو الحكيم) في امره وقضائه امران لا يبعد غيره (الحكيم) العليم بخلقهم وباعمالهم ٦٤٧

مذعورة من هول الصيحة فتختلط بالناس ونستأنس بهم وذلك قوله تعالى واذا العشار عطلت واذا لوحوش حشرت ثم تزداد الصيحة هولا وشدة حتى تسير الجبال على وجه الارض وتصير سرايا حاربوا ذلك قوله تعالى واذا الجبال سيرت وقوله وتكون الجبال كالهبن المنفوش وزلازل الارض وار تجت وانفقت وذلك قوله تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها وقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال ثم تكور الشمس وتتكدر النجوم وتسبح البحار والناس احياء كالواهب ينظرون اليه وعند ذلك تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وتسبب الولدان وتري الناس سكارى وما هم بسكارى من الفزع ولكن عذاب الله شديد روى أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العباس عن أبي بن كعب قال بينما الناس في أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس وبينما هم كذلك اذ تنافرت النجوم وبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض وبينما هم كذلك اذ تحركت الارض فاضطربت لان الله تعالى جعل الجبال اوتادا ففزع الجن الى الانس والانس الى الجن واضطربت الدواب والطيور والوحوش فاج بعضهم في بعض فقالت الجن نحن نأنيكم بالخبر اليقين فانطلقوا فاذا هي نار تأجج فيبينما هم كذلك اذ جاءتهم ريح فاهلكتهم وهذه من نص القرآن ظاهرة لا يسع المؤمن ردعا ولا التكذيب بها وفي هذه الصيحة تكون السماء كاهل وتكون الجبال كالهبن المنفوش ولا يسأل حيم حيم وفيها تنشق السماء فتصير ابوابا وفيها يحيط صرادق من نار بمخافات الارض فتطير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتي أقطار السماء والارض فتتلقاهم الملائكة يضربون وجوههم حتى يبرجوا وذلك قوله تعالى يا معشر الجن والانس ان اسعظهم ان تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا الآية والموتى في القبور لا يشعرون بهذه (ذكر النفخة الثانية في الصور) وذلك قوله تعالى ونفخ في الصور فصعد من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فيموتون في هذه

العباد (وهو الرحمن) بالمؤمنين (الفقور) لمن تاب (وقال الذين كفروا) كفار مكة أبو جهل واصحابه (لا تأتينا الساعة) قيام الساعة (قل) لهم يا محمد (بلى وربى) أقسم بنفسه (لنأتينكم) الساعة قيام الساعة (عالم الغيب) ما غاب عن العباد يعلم ذلك (لا يعزب عنه)

لا يغيب عن الله (مثقال ذرة) وزن غلة وهي النملة الجرأة الصغيرة (في السموات ولا في الارض) من أعمال العباد (ولا أصغر) اخف (من ذلك ولا أكبر) اقل من ذلك (الاي كتاب مبين) مكتوب في لوح محفوظ محصى عليهم (ليجزى) لكي يجزى (الذين آمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (وعملوا الصالحات) الخيرات فيما بينهم وبين ربهم (أولئك لهم مغفرة) لذخوبهم في الدنيا (ورزق كريم) ثواب حسن في الجنة (والذين سعوا) كذبوا (في آياتنا) بآياتنا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (مهاجرين) ليسوا بقاتلين من عذابنا (أولئك لهم عذاب من رجاءهم) عذاب وجيع (ويرى) لكي يرى (الذين اتوا العلم) أعطوا العلم بالتوراة عبد الله بن سلام واصحابه (الذي أنزل اليك من ربك هو الحق) يعني القرآن (ويهدي الى صراط العزيز) يدل الى دين العزيز بالنعمة لمن لا يؤمن به (العزيز) ان وحده (وقال الذين كفروا) كفار مكة أبو سفيان واصحابه (لا يغفل) هل فداكم على رجل بكم (يخبركم) اذا مرقتم (فرقتم في الارض) كل مرق في الجبل والقطم هذا محمد بن زعم (انكم اني



وغيرهما

خالق جديد) يمدد فينا الروح بعد الموت (أقترى) اختلق محمد (على الله كذباً لم يبحنه) جنون قال الله تعالى (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث بعد الموت (في العذاب) في الآخرة (والضلال) الخطأ (البعيد) عن الحق والهدى في الدنيا (أفلم يروا) كفار مكة (إلى ما يبرأ أيهم) فوقهم وتحتم من السماء والارض (وما خلفهم) فوقهم وتحتم من (من السماء والارض ان نشأ نخسف) نغمر (بهم الارض) في الارض (أونسقط عليهم -م- كفا) قطعا (من السماء) فنهلكهم (ان في ذلك) قيام ذكر لهم من السماء والارض (لا تنة) لهبرة (لكل عبد منيب) مقبل الى الله والى طاعته (ولقد آتينا) أعطينا (داود منا فضلا) ملكا ونبوة (يا جبال) وقلنا يا جبال (أوبي معه) سبى مع داود (والطير) ومضرناله الطير (والتا) لينا (له الحديد) يعمل به ما يشاء كما يعمل بالطين (ان ٦٤٨ عمل سابقا) الدروع الاسماء (وقدر في السرد) قدرا المسمار في الخلق

لاتدق المسمار فيمور فيه  
ويخرج منه ولا تفلطه  
فيخرمه (واعملوا صالحا)  
خالصا (اني بما تعملون)  
من الخير والشر (بصير)  
عالم (ولسليمان الريح)  
ومضرناله الريح  
(غدوها شهر) يسير عليها  
غدوة من بيت المقدس  
الى اصطخر مسيرة شهر  
تروروا شهر) يسير عليها  
راجعا من اصطخر الى بيت  
المقدس مسيرة شهر يحيى  
ويذهب في يوم (واسلنا له)  
أجرنا له (عين القطر)  
الصفر المذاب به -م- ل به  
ما يشاء كما يعمل بالطين  
(ومن الجن) ومضرناله  
من الجن (من يعمل بين  
يديه) بالسفرة من البنيان

النفثة الامن تناوله الاستثناء في قوله الامن شاء الله (ذكر ما بين النفثتين من المدة) يقال ان ما بين النفثتين أربعون سنة تبقى الارض على حالها مستريحة بعد ما مر بها من الاهوال العظام والزلازل وتطرر مائها ويحرق مائها وتطعم أشجارها راحا على ظهرها من سائر المخلوقات (ذكر المطر التي تنبت منه الاجساد) قالوا فاذا مضى من النفثتين أربعون عاما أمطر الله سبحانه وتعالى من تحت العرش ماء خائرا كالطلاء وكافى من الرجال يقال له ماء الحيوان فتنبت اجسامهم -م- كما ينبت البقل قال كعب وبامر الله الارض والجرار والطير والسباع برد ما كانت من اجساد بني آدم حتى الشعرة الواحدة فتتكامل اجسامهم قالوا وتا كل الارض ابن آدم لا يحب الذئب فانه يبقى مثل عين الجرادة لا يدركه الطرف فيقتل الله الخلق من ذلك الذهب وتركب عليه اجزائة كالمسما في شعاع الشمس فاذا تم وتكامل نفخ فيه الروح ثم انشق عنه القبر ثم قام خلقا سويا (ذكر النفثة الثالثة وهي نفثة القيام) وذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وقوله تعالى ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون ويجمع الله ارواح الخلائق في الصور ثم يأمر الله الملك أن ينفخ فيه قائلا انتم العظام البالية والاولصال المتقطعة والاعضاء المتفرقة والشعور المنتثرة ان الله المصور الخالق يأمر كن أن تجتمع من لفصل القضاء فيجتمع ثم ينادى قوه والارض على الجبار فيقومون وذلك قوله تعالى يوم يخرجون من الاجداث سراعا وقال تعالى يخرجون من الاجداث كالنهم -م- جراد متشره طمير الى الداع وقال عز من قائل يوم تشقق الارض عنهم سراعا ذلك حشر عليم يسير فاذا خرجوا من قبورهم تتلقى المؤمنين بمرأ كعب من رحمة الله كما وعد سبحانه وتعالى بقوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقدوا لقا قون عثون على أقدامهم -م- ويساقون سوقا وهو قوله تعالى ونسوق الجحيم الى جهنم وردا انتهى (قوله وغيرهما) كجبريل وميكائيل وامرافيل

وغير ذلك (ياذن ربه) بأمر ربه (ومن يزغ) يضل ويغش (منهم من أمرنا) الذي أمرناه ويقال عن ملك  
أمر سليمان (نذقه من عذاب السعير) الوقود في النار ويقال كان يضربهم ملك بهود من نار (يعملون له ما يشاء من محاريب) يعني المساجد (ومنائيل) صور الملائكة والنبين والعباد لكي ينظر اليهم الناس فيعبدوا ربهم على مثالهم (وحفان كالجواب) قصاص كالجواب كخياض الابل لا تتحرك (وقدور راسيات) نباتات عظام لا ترفع بأقل منها ألف رجل (٤١-لوا آل داود) يعني سليمان (شكرا) داعيا بما أنعمت عليكم بقول اعلموا اعمالا غير احني تؤدوا بذلك شكر ما أنعمت عليكم (وقليل من عبادة الشكور) من يؤدى شكر الشكور (نلما قضينا عليه) على سليمان (الموت) كان سليمان ميتا قائما في محرابه سنة (ماد لهم على موته) موفى سليمان (الادابة الارض) الارضة (نا كل مفساة) عصاه ويقال عزته (فما آخر) وقع سليمان (تيفت الجن) تبين للانبي ان الجن لا يعلمون الغيب (أن لو كانوا لا يعلمون الغيب بالبشر في المذاب المهي) الشديد من العمل



(ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم) أي جميع الخلائق الموتى (قيام ينظرون) ينظرون ما يفعل بهم (وأشرق الأرض)

بأنسنة وكان قبل ذلك يظن الناس أن الجحيم يعلمون الغيب وتبين لهم بعد ذلك أنهم لا يعلمون (لقد كاربنا) لاهل سبا قرية من اليمن (في مساكنهم) في منازلهم (آية) علامة (جنتان) يستأنف (عن عيين) عيين الطريق (وشمال) شمال الطريق وكان ثلاث عشرة قرية يتنحوا عيين بعث الله اليهم ثلاثة عشر نبيا فقال لهم الانبياء (كلوا من رزق ربكم) من فضل ربكم من الثمار والنعم (واشكروا له) بالتوحيد (بلدة طيبة) هذه بلدة طيبة ليست بسجدة (ورب غفور) ٦٤٩ من آمن به وتاب (فأعرضوا) عن

الاعيان واجابة الرسل ولم

يشكروا بذلك (فأرسلنا) سلطانا

(عليهم سيل العرم) سيل

الوادي فأهلك ما كان لهم

من البساتين والبيوت

والنعم وغير ذلك والعرم واد

في اليمن يقال له وادي

الخضر وكان فيه مسناة

يحسسون الماء في الوادي

بذلك وكان له ثلاثة أبواب

بعضها أسفل من بعض فهدم

الله تلك المسناة وأهلكهم

بذلك الماء (وبدلناهم

بجنتهم) الله بين هلكنا

(جنتين ذواتي أكل نخط)

ثم نخط أراك (وأثل) طرفاء

(وشئ من سدر قلبل) من

شجر قلبل الثمر كثير الشوك

(ذلك جزيناهم) أي الذي

أصابهم عقوبة لهم عافيناهم

(بما كفروا) بالله ونعمته

(وهل يجازي) نعاقب (الا

الكفور) الكافر بالله

وبنعمته (وجعلنا بينهم)

بين أهل سبا (وبين) أهل

(القرى التي باركنا فيها)

٨٤ ث بالماء والشجر يعني الأردن وفلسطين (قرى ظاهرة) متصلة معاينة (وقدرنا فيها) بني القرى (السير) على قدر

المقيل والمبيت (سيروا فيها) سافروا فيها (ليالي وأياما آمنين) من الجوع والعطش والاموص فقال لهم الانبياء بعد ذلك اشكروا

نعمه ربكم لئلا يأخذها منكم كما أخذ النعمة الاولى (فقالوا ربنا) يا ربنا (باعد بين اسفارنا) مسيرنا (وظلموا أنفسهم) بالكفر

والشرك وتركوا شكر ذلك (فجعلناهم أحاديث) لمن بعدهم (ومزقناهم) فرقناهم في البلدان (كل ممزق) مفرق وأهلكناهم

كل مهلك (ان في ذلك) فيما فعلنا بهم (لايات) لعلامات وعبرات (لكل صبار) على الطاعة (شكور) بنعم الله (ولقد صدق عليهم

وملك الموت فاهم لا يعوتون بالنفخة الاولى وانما يعوتون بين النفختين اه خطيب وفي القرطبي واختلف في المستثنى من هم فقيل هم الشهداء متقدمين أسيا فاهم حول العرش روى مرفوعا من حديث أبي هريرة فيما ذكر القشيري ومن حديث عبد الله بن عمر فيما ذكر الثعلبي وقيل جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام وروى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا ونفخ في الصور الآية فقالوا يا بني الله من هم الذين استثنى الله تعالى قال هم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت فيقول الله لملك الموت يا ملك الموت من بقي من خلقي وهو أعلم فيقول يا رب بقي جبريل وميكائيل واسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس اسرافيل وميكائيل فيخران ميتين كالطودين العظيمين فيقول ملك الموت فيموت فيقول الله لجبريل يا جبريل من بقي فيقول تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الفاني فيقول الله تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه رب تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وذكر الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل فصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله قال جبريل وميكائيل وحلة العرش وملك الموت واسرافيل وفي هذا الحديث ان آخرهم موتا جبريل عليه وعليهم السلام وحديث أبي هريرة من أن آخرهم موتا ملك الموت أصح وقال الضحاك هو روضان والحدود ومالك والزبانية وقيل عقارب أهل النار وحياتها قال القشيري ومن حل الاستثناء على موسى والشهداء فهو لا يقدم ما توأغوا غير أنهم أحياء عند الله فيحوز أن تسكون الصعقة بزوال العقل دون زوال الحياة ويجوز أن تكون بالموت اه (قوله ثم نفخ فيه أخرى) أي بعد أربعين سنة وأخرى مرفوع على النياية أو منصوب على المصدرية والثائب الجار والمجرور اه شيخنا وفي السمين يجوز أن يكون أخرى هي القائمة مقام الفاعل وهي في الأصل صفة المصدر مخذوف أي نفخ فيه نفخة أخرى ويؤيده التصريح بذلك في قوله فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة فصرح بأقامة المصدر ويجوز أن يكون القائم مقامه الجار والمجرور وأخرى منصوب على ما تقدم اه (قوله فاذا هم قيام ينظرون) الاستثناء ملاحق في هذا أيضا كما أشار له بقوله الموتى وأما من لم يمت كالحدور فلا يقال فيه فاذا هم قيام ينظرون اه شيخنا والاعامة على رفع قيام خبرا وزيد بن علي على نصبه حالا وفيه حيثنذ وجهان أحدهما ان الخبر

٨٤ ث بالماء والشجر يعني الأردن وفلسطين (قرى ظاهرة) متصلة معاينة (وقدرنا فيها) بني القرى (السير) على قدر المقيل والمبيت (سيروا فيها) سافروا فيها (ليالي وأياما آمنين) من الجوع والعطش والاموص فقال لهم الانبياء بعد ذلك اشكروا نعمه ربكم لئلا يأخذها منكم كما أخذ النعمة الاولى (فقالوا ربنا) يا ربنا (باعد بين اسفارنا) مسيرنا (وظلموا أنفسهم) بالكفر والشرك وتركوا شكر ذلك (فجعلناهم أحاديث) لمن بعدهم (ومزقناهم) فرقناهم في البلدان (كل ممزق) مفرق وأهلكناهم كل مهلك (ان في ذلك) فيما فعلنا بهم (لايات) لعلامات وعبرات (لكل صبار) على الطاعة (شكور) بنعم الله (ولقد صدق عليهم



أضاعت ( بنور بها ) حين يتجلى أفضل القضاء ( ووضوح الكتاب ) كتاب الأعمال للحساب ( وحي بالنبين والشهداء ) أي  
بمحمد صلى الله عليه وسلم وأمة يشهدون للرسول بالبلاغ

أبليس ظنه ) قوله أي ظن بهم ظنا فوافق ظنه قوله ( فاتبعوه ) في الكفر ( الأفر يقام المؤمنين ) جملة المؤمنين ويقال فاتبعوه  
بالمصيبة لا فريقاتا ثقة من المؤمنين وهم مبعوثون أئمة الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب ( وما كان له ) لا بليس ( عليهم )  
على بني آدم ( من سلطان ) من مقدرة ٦٥٠ ونفاذا أمر ( الأئمة ) لا بقدر ما نرى وغير ( من يؤمن بالآخرة ) من علمت في المقدم

أن يؤمن بالبعث بعد الموت  
( من هو منها ) من قيام  
الساعة ( في شك ) ريب  
( وربك ) يا محمد ( على كل  
شيء ) من أعمالهم ( حفظ )  
عليهم ( قل ) يا محمد لكفار  
مكة بني ملج ( ادعوا الذين  
زعمتم ) أعبدتم ( من دون  
الله ) حتى يجيبوكم وكانوا  
يعبدون الجن ويظنون  
أنهم الملائكة قال الله لهم  
( لا علمكون ) لا يقدر أن  
ينفخوكم ( مثقال ذرة ) وزن  
ذرة ( في السموات ) مما في  
السموات ( ولا في الأرض )  
ولا مما في الأرض ( وما لهم  
بالملائكة ) فيهما ( في خلق  
السموات والأرض ) من  
شرك ( من شركة مع الله  
( وما له ) الله ( منهم ) من  
الملائكة ( من ظهير ) من  
هون في خلق السموات  
والأرض ( ولا تنفع الشفاعة )  
ولا تنفع الملائكة ( عنده )  
يوم القيامة ( إلا من أذن له )  
بالشفاعة ثم ذكر ضعف

ينظرون وهو العامل في هذه الحال أي فإذا هم ينظرون قيسا ما والشافي أن الخبر محذوف هو  
العامل في الحال أي فإذا هم مبعوثون أو مجموعون قيسا ما وإذا جاءهم الملائكة حروفا كما قال به ضمهم  
فالعامل في الحال إما ينظرون وإما الخبر المقدر اه ( قوله أضاعت ) أي أضاعة عظيمة حتى قيل إلى  
الحرة والمراد بالأرض الأرض الجديدة التي يوجد بها الله في ذلك الوقت لتحشر الناس عليها  
وليس المراد بها أرض الدنيا لقوله يوم تبدل الأرض غير الأرض وقوله حين يتجلى الخ أي فيراه  
الخلق رؤية حقيقية كما قال صلى الله عليه وسلم سترون ربكم لا تضارون فيه كما لا تضارون في الشمس  
في اليوم الصوا اه خطيب وفي البضاوي وأشرق الأرض بنور ربها بما أقام فيم من العدل  
ماه نور الانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما هي الظلم ظلمة وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة  
ولذلك أضاع اسمها إلى الأرض اه وفي القرطبي وقيل إن الله يخلق نور يوم القيامة بلبسه  
وجه الأرض فتشرق الأرض به وقال ابن عباس النور المذكوور ههنا ليس من نور الشمس  
والقمر بل هو نور مخلقه الله تعالى فتضي به الأرض اه ( قوله ووضوح الكتاب ) أي جنسه أي  
أعطى كل واحد من الملائكة كتابه بيمينه أو شماله اه شيخنا وفي القرطبي ووضوح الكتاب قال  
ابن عباس يريد اللوح المحفوظ وقال قتادة يريد الكتاب والصف التي فيها أعمال بني آدم فآخذ  
بيمينه وآخذ بشماله اه ( قوله وحي بالنبين ) أي ليدعوا على أئمتهم بلغوهم الرسالة وذلك  
أن الله يجمع الملائكة الأولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم ألم يأتكم نذير  
فإنكم تكفرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله الأنبياء عن ذلك فيقولون كذبوا وقد بلغناهم  
فيسألهم البينة وهو أعلم بهم أقامه للجنة فيقولون أمة محمد تشهد لنا فيؤتي بأمة محمد صلى الله عليه  
وسلم فيشهدون لهم أنهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من أين علموا وانما كانوا بعدنا فيسأل هذه  
الامة فيقولون أرسلت البنا رسولاً وأنزلت علينا كتاباً أخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وأنت صادق  
فيما أخبرت ثم يؤتي محمد صلى الله عليه وسلم فيسأل الله عن أئمة فيزكيهم ويشهد بصديقهم اه  
شيخنا وفي القرطبي والشهداء الذين يشهدون على الامم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل  
المراد بالشهداء الذين استشهدوا في سبيل الله فيشهدون يوم القيامة لمن ذب عن دين الله قاله  
السدي وقال ابن زيد هم الحفظة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم قال الله تعالى وجاءت  
كل نفس معها سائق وشهيد فالسائق يسوقها إلى الحساب والشهيد يشهد عليهم وهو الملك

الملائكة حيث كأم الله جبريل بالوحي إلى محمد صلى الله عليه وسلم فسمعت الملائكة كلام الرب تبارك وتعالى الموصلي  
نخروا معشاياعينهم من دمية كلام الله فكانوا كذلك ( حتى إذا فرغ ) كشط وجل ( عن قلوبهم ) الخوف حين انحدر عليهم جبريل  
فرقوا رؤسهم ( قالوا ) يعني الملائكة لجبريل ومن معه من الملائكة ( ماذا قال ربكم ) يا جبريل ( قالوا ) يعني جبريل ومن  
معه من الملائكة ( الحق ) القرآن ( وهو المولى ) أعلى كل شيء ( الكبير ) أكبر كل شيء ( قل ) يا محمد لكفار مكة ( من يرزقكم من  
السموات ) بالمطر ( والأرض ) بالنباب فان أجابوك وقالوا الله والا ( قل الله ) يرزقكم ( وأنا ألواياكم ) يا أهل مكة ( أهلي هدي أوفي



(وقضى بينهم بالحق) أي العدل (وهم لا يظلمون) شيئا (ووفيت كل نفس ما عملت) أي جزاءه (وهو أعلم) أي عالم (بما  
 يفعلون) فلا يحتاج إلى شاهد (وسبق الذين كفروا) يعنف (إلى جهنم زمرا) جماعات متفرقة (حتى إذا جاؤوها فقتلوا بها)  
 جواب إذا (وقال لهم خزنتها ألم يأتكم منكم يتلون عليكم آيات ربكم) القرآن وغيره (وينذرونكم لقاء يومكم هذا فلولا بلى  
 ولكن حقت كلمة العذاب) أي لا ملأ من جهنم الآية (على الكافرين قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود  
 (فنبس مشوى) مأوى (المتكبرين) - هـ (وسبق الذين اتقوا ربهم) ٦٥١ باطف (إلى الجنة)

ضلال مبين) في رزق الله  
 سواء ويقال وانما مشر  
 المؤمنين لعل هدى أو ياكم  
 بأهل مكة في ضلال مبين في  
 كفرو خطا بين مقدم ومؤخر  
 في الكلام (قل) لهم يا محمد  
 (لا تستثلون عما أجرمتنا)  
 اذنبنا (ولا تستل عما ننهملون)  
 في كفركم ثم ننف بعد ذلك  
 بآية السيف (قل يجمع  
 بيننا وبينكم يوم القيامة) ثم  
 يفتح بقضى (بيننا بالحق)  
 بالعدل (وهو الافتتاح)  
 القاضي بلفظ عمان (العليم)  
 بالحكم (قل) يا محمد لأهل  
 مكة (أروني الذين الحقهم به)  
 أشركتم به (شركاء) آلهة  
 ماذا خلقوا ثم قال الله (كلا)  
 حقاً لم يخلقوا شيئا (بل هو  
 الله) خالق ذلك (العزيز)  
 بالنقمة لمن لا يؤمن به  
 (الحكيم) في أمره وقضائه  
 أمر أن لا يعبد غيره  
 (وما أرسلناك) يا محمد (إلا  
 كافة) جماعة (للناس)  
 الأنس والجن (بشيرا)

الموكل بالإنسان على ما يأتي به الله في حق اه (قوله وقضى بينهم بالحق الخ) لما بين تعالى أنه يرسل  
 لكل ذي حق حقه عبر عن هذا المعنى بأربع عبارات أولاها قوله وقضى بينهم بالحق الثانية وهم  
 لا يظلمون الثالثة ووفيت كل نفس ما عملت الرابعة وهو أعلم بما يفعلون اه شيخنا (قوله فلا يحتاج  
 إلى شاهد) ولا إلى كاتب لأنه عالم بمقادير أفعاله - م وبكيفية ما قامته مع دخول الخطاء عليه اه  
 كرخي وفي القرطبي ولا حاجة به تعالى إلى كتاب ولا إلى شاهد ومع ذلك فتشهد الكتب والشهود  
 الزام للجنة اه (قوله وسبق الذين كفروا الخ) تفصيل لتوفية الحقوق وبداء أهل النصب  
 والتعذيب بقوله وسبق الذين كفروا الخ اه خطيب (قوله زمرا) جمع زمرة واشتقاقها من الزمر  
 وهو الصوت لأن الجماعة لا تخلو عنه غالباً اه أبو السعود (قوله جماعات متفرقة) عبارة الخطيب  
 جماعات في تفرقة بعضهم على أثر بعض كل أمة على حدة اه (قوله حتى إذا جاؤوها) حتى هذه  
 هي الابتدائية التي تبدأ الجبل بعدها اه أبو السعود (قوله رسل منكم) أي من جنسكم (قوله  
 القرآن) أي بالنسبة لامة محمد وقوله وغيره أي بالنسبة لبقية الأمم اه شيخنا (قوله لقاء يومكم  
 هذا) فان قيل لم أضيف اليوم إليهم أجيب بأن المراد به وقت الشدة لا يوم القيامة جميعه قال  
 الزمخشري وقد جاء استعمال اليوم والايام مستفيضاً في أوقات الشدة اه خطيب (قوله قالوا  
 بلى) أي قد أتونا وأنذرونا اه أبو السعود (قوله على الكافرين) المقام للاضمار أي علينا وحي  
 بالظاهر لبيان سبب استحقاقهم العذاب وكفرهم وقوله المتكبرين المقام للاضمار أي منا أي  
 مشواكم وحي بالظاهر لبيان سبب كفرهم الذي استحقوا به العذاب اه شيخنا (قوله قيل  
 ادخلوا) أي قيل لهم من قبل الملائكة الموكلين بهذا بهم اه شيخنا (قوله وسبق الذين اتقوا ربهم  
 الخ) أي سوق اعزاز وتثريف للاعراع بهم إلى دار الكرامة وقيل الكلام على حذف مضاف  
 أي سيقتمرا كبهم إذ لا يذهب بهم إلا ركبهم اه أبو السعود (قوله باطف) وقوله فيما سبق  
 يعنف السوق الخ على السير على وجه الأكرام أو الأهانة وعبارة الخطيب فان قيل السوق  
 في أهل النار مقلول لانهم لما أمروا بالذهاب إلى موضع العذاب لا بد وأن يساقوا إليه وأما أهل  
 الثواب فاذا أمروا بالذهاب إلى موضع السعادة والراحة فأي حاجة إلى سوقهم أجيب بأن  
 المراد بسوق أهل النار طردهم إلى النار بالهوان والعنف كما يفعل بالأسارى والخارجين على  
 السلطان إذا سبقوا إلى حبس أو قتل والمراد بسوق أهل الجنة سوقهم إلى الجنة لا يذهب

بالجنة لمن آمن بالله (ونذروا) من الظالمين كفره (واسكنوا أكثر الناس) أهل مكة (لا يظلمون) ذلك ولا يصدقون (ويقولون)  
 كفار مكة (متى هذا الوعد) يا محمد الذي تعدنا (ان كنتم صادقين) ان كنتم من الصادقين ان نعمت بعد الموت (قل) لهم يا محمد  
 (لكم معاد يوم) مقيات يوم يوم القيامة (لا تستأخرون عنه ساعة) بعد الاجل (ولا تستقدمون) قبل الاجل ساعة (وقال الذين كفروا)  
 كفار مكة أبو جهل بن هشام وأصحابه (ان تؤمن بهذا القرآن) الذي يقرأ عليه محمد عليه السلام (ولا بالذي بين يديه) قبله من  
 التوراة والإنجيل والزبور وسائر الكتب (ولو ترى) يا محمد (إذا الظالمون) المشركون أبو جهل وأصحابه (موقوفون) محبوسون (عند



زمرا حتى اذا جاؤا وقتت ابوابها) الواو فيه للعال بتقدير قد (وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبتم) حالا (فادخلوها خالدين)  
مقدرين الخلود فيها وجواب اذا مقدر اى دخلوها

ربهم) يوم القيامة (يرجع بعضهم الى بعض القول) يجب بعضهم بعضا ويرد بعضهم بعضا وبلعن بعضهم بعضا (يقول الذين استضعفوا) قهروا وهم السفلة (الذين استكبروا) تعظموا عن الايمان وهم القادة (ولأنتم لكنتم مؤمنين) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (قال الذين استكبروا) ٦٥٢ تعظموا عن الايمان وهم القادة (الذين استضعفوا) قهروا وهم السفلة (أنتم

صددناكم) صرفناكم (عن الهدى) عن الايمان (بعد اذ جاءكم) محمده (بل كنتم مجرمين) مشركين قبل محمده محمد عليه السلام اليكم (وقال الذين استضعفوا) قهروا وهم السفلة (الذين استكبروا) تعظموا عن الايمان وهم القادة (بل كبر الابل والنار) قواكم ايانا بالليل والنهار (اذ تأمرونا) اذا امرتونا (ان فكفر بالله) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ونجعل له أندادا) اعدا الاواشي كالا (وأمرنا) أخرجوا (الندامة) القادة من السفلة ويقال اظهر الندامة القادة والسفلة (لما) حين (رأوا العذاب وجهنا الاغلال في أعناق الذين كفروا) بمحمد عليه السلام والقرآن يقول غلت اعناقهم الى أعناقهم (هل يجزون) يوم القيامة (الاما كانوا يعملون) الاما كانوا يعملون ويقولون في كفرهم (وما أرسلنا في قرية

إسم الا راكبين وحشها سراعا الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل عن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك فستان ما بين السواقين هذا سوق تشريف وكرام وذاك سوق اهانة وانتقام وهذا من بدائع أنواع البديع وهو ان يأتي سبحانه وتعالى بكافة حق الكفار فتدل على هوانهم وعقابهم ويأتي بتلك الكلمة بعينها وهبتها في حق المؤمنين فتدل على اكرامهم بحسن ثوابهم فسبحان من أنزله مجزأ المباني متمم كمال المعاني عذب الموارد والمشاني اه (قوله زمرا) أى جماعات أهل الصلاة على حدة وأهل الصوم كذلك الى غير ذلك اه خطيب (قوله وقال لهم خزنتها) مطوف على الشرط اه (قوله سلام عليكم) أى لا يعترىكم بعده مكروه وقوله طيبتم أى طهرتم من دنس المعاصي اه بيضاوى وقوله حاله منصوب على التمييز المحول عن الفاعل وأشار به الى ان طيبتم تميزه محذوف أى طابت حالكم وحسنت اه شيخنا وفي القرطبي سلام عليكم طيبتم أى فى الدنيا قال مجاهد بطاعة الله وقيل بالعمل الصالح حكاه النقاش والمغنى واحمد وقال مقاتل اذا قطعوا جمر جهنم حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقضى لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هذبوا وطيبوا قال لهم رضوان وأصحاب سلام عليكم بمعنى التحية طيبتم فادخلوها خالدين قلت خرج البخارى حديث القنطرة هذا فى جامعهم من حديث أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار ويحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقضى لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هذبوا وطيبوا أذن لهم فى دخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لا أحد هم أهدي أى أعرف بمنزله فى الجنة منه بمنزله كان فى الدنيا وحكى النقاش ان على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينان يشرب المؤمنون من احدها ما فتطهر أجوافهم فذلك قوله تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا ثم يقتلون من الاخرى فتطيب أجسادهم فعندها يقول لهم خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين وهذا يروى معناه عن على رضى الله عنه اه (قوله وجواب اذا مقدر) عبارة السهين فى جواب اذا ثلاثة أوجه أحدها قوله وقتت والواو زائدة وهى واو الكوفيين والاختفش وانما جىء هنا بالواو ودون التى قبلها لان أبواب السجون مغلقة الى أن يحشها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب المرور والفرج فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها والثانى ان الجواب قوله وقال لهم خزنتها على زيادة الواو

الى أهل قرية (من نذير) رسول مخوف (الاقال متروفا) جبارتها وأغنياؤها (انما أرسلناكم به كافرون) ايضا جاحدون (وقالوا) للرسول (نحن أكثر أموالا وأولادا) منكم (وما نحن بهذين) بدينا هذا مع هذه الاموال والاولاد وهكذا قال كفار مكة لمحمد عليه السلام قال الله (قل) لهم يا محمد (ان ربى بسط الرزق) يوسع المال (لمن يشاء) على من يشاء وهو مكرم منه (وبقدر) بقدر على من يشاء وهو منظر منه (ولكن أكثر الناس) أهل مكة (لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون به (وما أموالكم) كثرة أموالكم يا أهل مكة (ولا أولادكم) كثرة أولادكم (بأقربكم عندنا) (الامن آمن) بالله ولكن ايمان من



وسوقهم وقع الابواب قبل مجيئهم تكريمه لهم وسوق الكفار وقع ابواب جهنم عند مجيئهم ليبقى حوا اليهم امانته لهم (وقالوا)  
عطى على دخولها المتمر (الحمد لله الذي صدقنا وعده) بالجنة (وأورثنا الارض) أى أرض الجنة (تنبؤا) تنزل (من الجنة حيث  
نشاء) لأنها كلها لا يختار فيها مكان على مكان (فتم أجرا العاملين) الجنة (وترى الملائكة

آمن بالله (وعمل صالحا) خالصا فيما بينه وبين ربه يقربه الى الله (فاولئك لهم جزا ما اضعف) في الحسنات (بما عملوا) في ايمانهم  
(وهم في الرفات) في الدرجات (آمنون) من الموت والزوال (والذين يسمعون ٦٥٣ في آياتنا) يكذبون بآياتنا محمد

صلى الله عليه وسلم والقرآن  
(معاجزين) ليسوا بفائذين  
من عذابنا (اولئك في  
العذاب) في النار (محضرون)  
مذبذبون (قل) لهم يا محمد (ان  
ربى بسط الرزق لمن يشاء)  
يوسع المال على من يشاء  
(من عباده) وهو مكرم  
(ويقدره) يقترله وهو نظير  
منه (وما انفقتم من شئ)  
في سبيل الله (فهو يخلفه)  
في الدنيا بالمال وفي الآخرة  
بالحسنات (وهو خير الرازقين)  
أفضل الخلق والمهطين  
(ويوم نحشرهم) يعني بني  
ماج والملائكة (جميعا ثم  
نقول للملائكة أهؤلاء اياكم  
كانوا يعبدون) بأمركم (قالوا)  
يعنى الملائكة (سبحانك)  
نزهة الله (انت ولينا) ربنا  
(من دونهم) من دون أن  
أمرناهم بعبادتنا (بل كانوا  
يعبدون الجن أكثرهم بهم  
مؤمنون) مقسرون برون  
انهم الملائكة (قال يوم) وهو  
يوم القيامة (لا علك) لا يقدر

أيضا أى حتى اذا جاؤا قال لهم خزنتها الثالث ان الجواب محذوف قال الزمخشري وسقاه أن  
يقدر بعد خالدين اه يعنى لانه يحى بعد متعلقات الشرط ما عطف عليه والتقدير اطمانوا  
وقدره المبرد سعدوا وعلى هذين الوجهين فتكون الجملة من قوله وفقت ابوابها في محل نصب  
على الحال وسمى بعضهم هذه الواو والثمانية قال لان ابواب الجنة ثمانية وكذا قالوا في قوله  
تعالى وثامنهم كلبهم وقيل تقديره حتى اذا جاؤا جاؤا وفقت ابوابها يعنى ان الجواب بلفظ  
الشرط ولو كانه يزيد بتقييده بالحال فلذلك صح اه (قوله وسوقهم) مبتدأ وقوله تكريمه  
خبره وكذا يقال فيما بعده (قوله الذي صدقنا وعده بالجنة) أى في قوله تلك الجنة التي نورث من  
عبادتنا من كان تقيا اه خطيب (قوله وأورثنا الارض) أى مكنتنا من التصرف فيها تصرف  
الوارث فيما يرثه في الكلام تجوزا والمراد أورثنا الارض من آدم لأنها كانت في أول الامر له  
لقوله تعالى فكلامنا رغدا حيث شئنا ما قلنا عاهدنا اولاده كان ذلك ارثا لها منه اه شئنا  
وقيل المراد أورثنا أرض الجنة التي كانت للكفار لو آمنوا اه قرطبي (قوله حيث نشاء)  
ظرفية على بابها وهى مفعول به والمراد حيث يشاء كل واحد من الذين أعد له فهو يتصرف  
منازل قسمه فلا يختار أحدهم كان غيره وقيل ان أمة محمد يدخلون الجنة قبل الامم فينزلون فيها  
حيث شاؤا أى يتخير كل واحد منهم أين ينزل تكريما له وان كان لا يختار الا ما قسم له وأما بقية  
الامم فيدخلون بعد أمة محمد فينزلون فيما فضل عنهم اه خازن وخطيب وفي الكرخي  
الجنة نوعان الجنات الجسمانية والجنات الروحانية فالجنات الجسمانية لا تتحمل المشاركة  
وأما الجنات الروحانية فخصولها لواحد لا يمنع من حصولها لآخرين اه وفي الخازن فان  
قلت فسامعنى قوله حيث نشاء وهل يتبوء أحد مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة  
لا توصف سعة وحسننا وزيادة على الحاجة فيتبوء من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى غيرها  
اه (قوله فتم أجرا العاملين) من كلام الله تعالى (قوله وترى الملائكة الخ) لما ذكر سبحانه  
وتعالى ما أعطيه المؤمنين من الدرجات أتبعه بذكر أهل الكرامات الذين لا شاغل لهم  
عن العبادات وبيان مستقرهم في الجنة وهم الملائكة فقال صارفا الخطاب لا شرف الخلق  
لانه لا يقوم بحق هذه الرؤية غيره وترى يا محمد في ذلك اليوم الملائكة أى القلبيين بجميع  
ما عليهم من الحقوق وقوله من حول العرش أى جوائسه التي يمكن الحفوف بها فيسمع

(بعضكم لبعض) يعنى الملائكة والجن لكم (نفعا) من الشفاعة (ولا ضرا) بدفع العذاب (ونقول للذين ظلموا) أشركوا (ذوقوا  
عذاب النار التي كنتم بها) في الدنيا (تكذبون) أنها لا تكون (واذا تنلى عليهم) تقرأ على كفار مكة (آياتنا) آيات القرآن (بينات  
مبينات بالحلال والحرام) (قالوا ما هذا) يعنون محمد عليه السلام (الارجل يريد أن يصعدكم) يصرفكم (عما كان يعبد  
آباؤكم) من الآلهة (وقالوا ما هذا) الذي يقول محمد عليه السلام (الافك) كذب (مفتري) مخترقي من تلقاء نفسه (وقال الذين  
كفروا) كفار مكة (للهق) للقرآن (ما جاءهم) حين جاءهم محمد به صلى الله عليه وسلم (ان هذا) ما هذا (الامهرمين)



خافين) حال (من حول العرش) من كل جانب منه (يسبحون) حال من خير حاقين (بمحمد ربه) ملاسين للحمد أي يقولون سبحان الله وبحمده (وقضى بينهم) بين جميع الأغلائي (بالحق) أي العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار (وقيل الحمد لله رب العالمين) ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملائكة

كذب بين (وما آتيناكم) اعطيناهم كفار مكة (من كتب يد رسونها) يقرؤون فيها ما يقولون (وما أرسلنا اليهم قبلك) يا محمد (من نذير) من رسول مخوف لهم الا قالوا له مثل ٦٥٤ ما يقولون لك (وكذب الذين من قبلهم) من قبل قومك قريش الرسل (وما بلغوا

مشار ما آتيناكم) يقول ما بلغت قريش عشر من كان قبلهم من الكفار ويقال ما بلغت أموالهم ولا أولادهم وأعمارهم وقوتهم عشر ما اعطيناهم من كان قبلهم (فكذبوا رسل فكيف كان تكبير) تغييرى عليهم بالاعذاب حين لم يؤمنوا (قل) يا محمد لكفار مكة (انما اعظكم بواحدة) بكلمة واحدة لا اله الا الله وهذا كقول الرجل للرجل تعال حتى اكلت كلمة واحدة ثم يكلمه باكثر من ذلك (ان تقوموا لله مثنى اثنين اثنين) وفرادي واحدا واحدا (ثم تفكروا) هل كان محمد صلى الله عليه وسلم ساحرا أو كاهنا أو كاذبا أو مجنونا ثم قال الله تعالى (ما يصاحبكم) ما ينبغيكم (من جنه) من جنون (ان هو) ما هو يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (الانذير) رسول مخوف (اسم بين يدي عذاب شديد) يوم القيامة ان لم تؤمنوا (قل) لهم يا محمد

لخوفهم صوت التسبيح والتعجيد والتقديس وادخال من يفهم أنهم مع كثرتهم الى حد لا يحصى به الا الله لا يعلون حوله وهذا أولى من قول البيضاوي ان من زائدة اه خطيب أي انتهى ابتدائية صك ما كاه البيضاوي أيضا (قوله خافين) أي محققين محيطين بالعرش مصطفىين بحافته وجوانبه اه خازن وعبارة السمين قوله خافين جمع خاف وهو الخدق بالشئ من حقت بالشئ اذا حطت به وهو مأخوذ من الخفاف وهو الجانب وقال القراء وتبعه الزمخشري لا واحد لخافين من لفظه وكانهم حاربا أن الواحد لا يكون حافا اذا الخفوف هو الاحد اذ بالشيء والاحاطة به وهذا لا يثبت الا في جمع اه (قوله أي يقولون سبحان الله وبحمده) أي تلهذ به لا تبسدا وتكليف الان التكليف يزول في ذلك اليوم وذلك يشعربان ثوابهم هو عين ذلك التسبيح وافهم ان منهم من درجات المؤمنين ولذا اتهم الاستغراق في صفاته تعالى اه كرخي (قوله ختم استقرار الفريقين الخ) أي كما ابتداء ذكر الخلق بالحمد لله في قوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض فنبه بذلك على تحميده في بداية كل امر وخاتمة اه خطيب (قوله بالحمد من الملائكة) أي أو من المؤمنين على عدله فالحمد الاول على صدق الوعد وأبرأت الجنة وهذا على القضاء بالحق قال الطيبي الحمد الاول للفرقة بين الفريقين بحسب الوعد والوعيد من الصفات والرضوان والثاني للفرقة بينهم بحسب الأبدان فريق في الجنة وفريق في السعير فتمت تكون الآية الثانية كالتميم بالنسبة الى الاولى في اتمام القضاء وعلى الثاني كالتكميل لان ذلك القضاء في حق بني آدم وهذا في حق الملائكة ويؤيد التأويل الثاني تكرر الحمد في الآيتين اه والاول هو الظاهر والله أعلم لم يجراده فلا يرد ما وجه تكرر الحمد المؤمنين اه كرخي وفي القرطبي وقيل الحمد لله رب العالمين أي يقول المؤمنون الحمد لله على ما آتيناكم نعمه واحسانه ونصرنا على من ظلمنا وقال قتادة في هذه الآية افتخ الله أول الخلق بالحمد لله فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور وختم بالحمد فقال وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين فلزم الاقتداء به والاختلاف في ابتداء كل امر محمده وفي خاتمة بحمده وقيل لا قول الحمد لله رب العالمين من قول الملائكة فعلى هذا يكون حمد الله تعالى على عدله وقضائه وروى من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر آخر الزمر فحرك المنبر مرتين اه والله أعلم بالصواب

(ما آتاكم من اجر) من جعل ومؤنة (فهو لكم ان أجرى) ما ثوابي (الاعلى الله وهو على كل شئ) من أعمالكم واليه (شهيد) عالم (قل) لهم يا محمد (ان ربي يقذف بالحق) بين الحق ويأمر بالحق (علام الغيوب) ما غاب عن العباد يعلم الله ذلك (قل جاء الحق) ظهر الاسلام وكثر المسلمون (وما يبدئ الباطل) ما يخلق الشيطان والاصنام (وما يعيد) يحيي بعد الموت (قل) لهم يا محمد (ان ضللت) عن الحق والهدى (فاغما أضل على نفسي) يقول عقوبة ذلك على نفسي (وان اهتديت) الى الحق والهدى (فما يوحى الى ربي) اهتديت (الله صبيح) لمن دعاه (قريب) بالاجابة ان وحده (ولو يرى) يا محمد (اذ فرعوا) خسف بهم الارض



والله المراجع والمآب وكان الفراغ من تحرير هذه الجزء يوم السبت المبارك  
 لست وعشرين خلت من شهر الحجة الحرام ختام سنة سبع وتسعين بعد  
 المائة والالف يتلوها الجزء الرابع بحول الله تعالى وتيسيره من  
 سورة غافر نسأل الله العانة على التمام والاكمال كما  
 أعان على الابتداء والافتتاح والحمد لله أولا  
 وآخر وأصلى الله على سيدنا محمد وعلى  
 آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا  
 دائما الى يوم الدين  
 آمين  
 تم

(تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله سورة غافر)

وما تواتر وهو خسف البيداء بهم  
 (فلا فوت) فلا يفوت منهم  
 أحد (واخذوا من مكان  
 قريب) من تحت أقدامهم  
 وخسف بهم الأرض (وقالوا)  
 عند ما خسف بهم الأرض  
 (آمنابه) بحمد عليه السلام  
 والقرآن قال الله تعالى  
 (وأنى لهم التناوش) التوبة  
 والرجعة (من مكان بعيد)  
 بعد الموت (وقد كفروا به)  
 بحمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (من قبل) من قبل  
 ما خسف بهم الأرض  
 (ويقذفون بالغيب) يقولون  
 بالظن في الدنيا أن لا حنة  
 ولا نار (من مكان بعيد) بعد  
 الموت ويقال يقذفون بالغيب  
 يسألون الرجعة الى الدنيا  
 بالظن من مكان بعيد بعد  
 الموت (وحيل بينهم) فرق  
 بينهم (وبين ما يشتهون) من  
 الرجوع الى الدنيا (كما فعل  
 بأشياءهم) بأشياءهم وأهل  
 دينهم (من قبل) من قبلهم  
 من الكفار (أنهم كانوا في  
 شك مريب) ظاهر الشك  
 بظواهر السموات والأرض



To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)